

ارکان اسلام



تصنیف

امام علامہ ملک العلماء بحر العلوم

مولانا عبدالرحمن محمد فرنگی محلی

ترجمہ

مولانا ظفر قباکلیاری



فریدنگر ٹال

۳۸ اردو پبلشرز لاہور

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
اللہ کے نام سے اسلام ہی دین ہے (آل عمران ۱۹)

ارکانِ اسلام

مکتبہ نوریہ

نماز، روزہ، حج اور زکوٰۃ کے احکام و مسائل فقہ حنفی کے مطابق
قرآن و حدیث کے دلائل کی روشنی میں

تصنیف

امام علامہ ملک العلماء بجز العلوم مولانا عبد الی محمد فرنگی محلی رحمۃ اللہ تعالیٰ

ترجمہ

مولانا ظفر اقبال کلید

فاضل دارالعلوم محکمۃ مدینہ عوثیہ، بہینہ شریف

ناشر

فریدی پبلشرز
طال (رجسٹرڈ) ۳۸۔ اردو بازار لاہور

Copyright ©

All Rights reserved

This book is registered under the copyright act. Reproduction of any part, line, paragraph or material from it is a crime under the above act.

جملہ حقوق محفوظ ہیں

یہ کتاب کاپی رائٹ ایکٹ کے تحت رجسٹرڈ ہے، جس کا کوئی جملہ، پیرہ، لائن یا کسی قسم کے مواد کی نقل یا کاپی کرنا قانونی طور پر جرم ہے۔



مطبع : رومی پبلیکیشنز اینڈ پرنٹرز لاہور
طبع بار اول : رجب 1425ھ / اکتوبر 2004ء
قیمت : -/1 روپے = 300

Farid Book Stall®

Phone No:092-42-7312173-7123435

Fax No.092-42-7224899

Email:info@faridbookstall.com

Visit us at:www.faridbookstall.com

فرید بک اسٹال (رجسٹرڈ) ۳۸-اے او بازار لاہور

فون نمبر ۰۹۲-۴۲-۷۳۱۲۱۷۳-۷۱۲۳۴۳۵

فیکس نمبر ۰۹۲-۴۲-۷۲۲۴۸۹۹

ای۔میل: info@faridbookstall.com

ویب سائٹ: www.faridbookstall.com

فہرست

ارکان اسلام

۴۰	وضو میں نیت	۲۳	مقدمہ
	اعضاء کو پے درپے دھونے میں ائمہ کا	۲۵	نماز
۴۱	اختلاف	۲۵	فضائل نماز
۴۱	وضو سے قبل بسم اللہ کا پڑھنا	۲۶	ترک نماز کے متعلق فقہی آراء
۴۲	وضو کی سنتیں	۲۷	وضو
۴۶	سر کا مسح ایک سے زائد بار کرنا بدعت ہے	۲۷	وضو میں داڑھی کا حکم
	کانوں کے مسح کے لیے نئے پانی کی	۲۸	کہنیاں دھونے میں ائمہ کرام کے دلائل
۴۷	ضرورت نہیں	۲۸	سر کی کتنی مقدار مسح کرنا فرض ہے؟
۴۸	گردن کے مسح کے متعلق علماء کی آراء	۳۱	پاؤں کا دھونا فرض ہے
۴۹	زخمی عضو پر مسح کرنے کا حکم		حضرت علی کے نزدیک بھی پاؤں کا دھونا
۵۱	وضو کو توڑنے والی چیزیں	۳۲	فرض ہے
۵۱	سبیلین سے کسی چیز کا نکلنا	۳۳	پاؤں پر مسح کرنا کسی صحابی سے ثابت نہیں
۵۱	ہوا خارج ہونا		امام شافعی کے نزدیک پاؤں کا دھونا
۵۲	امام احمد کا مسلک	۳۴	ضروری ہے
۵۲	مستحاضہ عورت کا وضو	۳۵	موزوں پر مسح
۵۳	خون نکلنا		مسح علی النخسین کے راویوں کے اسمائے
۵۳	قے آنا	۳۶	گرامی
۵۶	شافعیوں کا اعتراض		تین انگلیوں کی مقدار سے زیادہ پھٹن پر
	بہنے والے اور نہ بہنے والے خون کے	۳۶	مسح درست نہیں
۵۷	درمیان فرق	۳۷	مسح علی النخسین کا طریقہ
۵۸	زخم سے بہنے والا خون یا پیپ	۳۸	موزوں پر مسح کی مدت
۵۸	زیادہ قے سے وضو ٹوٹنے کی وجہ	۳۸	جراہوں پر مسح کے جواز کی صورت

صفحہ	مضامین	نمبر شمار	صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۸۲	جرح	۱۵	۵۹	جس عورت کو ہر وقت خون آتا ہو	۱۵
۸۳	پلید پانی سے وضو جائز نہیں	۱۵	۶۰	معذور کا وضو کب تک برقرار رہے گا؟	۱۵
۸۴	مستعمل پانی	۱۵	۶۲	ٹیک لگا کر سونا	۱۵
۸۵	مستعمل پانی کون سی نجاست ہے، غلیظہ یا خفیفہ	۱۵	۶۳	بے ہوشی میں وضو جاتا رہتا ہے	۱۵
۸۵	جنبی کے استعمال شدہ پانی کا حکم	۱۵	۶۵	نشہ اور پاگل پن	۱۵
۸۶	چلتا پانی	۱۵	۶۵	بالغ کا نماز میں قہقہہ لگانا	۱۵
۸۷	کھڑا پانی	۱۵	۶۶	عورت کو چھوٹا	۱۵
۸۷	جب تک کوئی وصف تبدیل نہ ہو پانی پاک ہوتا ہے	۱۵	۶۸	شرم گاہ کو ہاتھ لگانا	۱۵
۸۸	حدیث پر جرح	۱۵	۷۲	غسل کا بیان	۱۵
۸۹	ائمہ احناف کے نزدیک کثیر پانی کی مقدار	۱۵	۷۲	غسل کے فرائض	۱۵
۹۱	مصنف علیہ الرحمہ کی وضاحت	۱۵	۷۳	عورت کے لیے مینڈھیاں کھولنا ضروری نہیں	۱۵
۹۲	تالاب کی حد بندی کے لیے ائمہ کرام کے اقوال	۱۵	۷۴	غسل کا مسنون طریقہ	۱۵
۹۳	کنوئیں کے مسائل	۱۵	۷۵	غسل کن چیزوں سے فرض ہو جاتا ہے؟	۱۵
۹۶	پانی میں رہنے والے جانور کے مرنے سے پانی پلید نہیں ہوتا	۱۵	۷۵	منی	۱۵
۹۶	مردار کے بال اور ہڈیاں پاک ہیں	۱۵	۷۶	احناف کے دلائل	۱۵
۹۶	جرح و تعدیل	۱۵	۷۷	دخول	۱۵
۹۷	جھوٹا	۱۵	۷۸	احلام	۱۵
۹۸	گھروں میں رہنے والے جانوروں کا جھوٹا پاک ہے	۱۵	۷۹	پانی اور اس کی اقسام	۱۵
۱۰۰	آدمی کا جھوٹا پاک ہے	۱۵	۷۹	پھلوں کے رس سے وضو کرنا	۱۵
۱۰۰	گوشت کھانے والے پرندوں کا جھوٹا مکروہ ہے	۱۵	۷۹	عرقیات سے وضو درست نہیں	۱۵
			۸۰	پانی میں کسی دوسری چیز کے غلبہ کی وجہ سے وضو کرنا درست نہیں	۱۵
			۸۱	نبیذ کے ساتھ وضو جائز نہیں	۱۵
			۸۱	کھجور کی نبیذ سے وضو کرنا کیسا ہے؟	۱۵

صفحہ	مضامین	نمبر شمار	صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۱۱۲	تیمم کا مسنون طریقہ	۱۰۰	۱۰۰	حلال جانوروں اور پرندوں کا جھوٹا پاک ہے	۱۰۰
۱۱۳	کن اشیاء سے تیمم کرنا درست ہے؟	۱۰۰	۱۰۰	گدھے اور خچر کا جھوٹا مشکوک ہے	۱۰۰
۱۱۳	پانی ملنے کی امید پر نماز مؤخر کرنا مستحب ہے	۱۰۱	۱۰۱	گڑھوں میں رکنے والے پانی کا حکم	۱۰۱
۱۱۳	پانی ملنے پر نماز کا اعادہ ضروری نہیں	۱۰۲	۱۰۲	تیمم	۱۰۲
۱۱۵	قیدی اگر پانی نہ پائے	۱۰۲	۱۰۲	پانی کے استعمال پر قدرت نہ ہونے کی صورتیں	۱۰۲
۱۱۵	جن چیزوں سے تیمم ٹوٹ جاتا ہے	۱۰۲	۱۰۲	یہ افراد پانی سے معذور شمار ہوں گے	۱۰۲
۱۱۶	اگر سوتے ہوئے پانی کے پاس سے گزر جائے	۱۰۳	۱۰۳	لمس کا مفہوم	۱۰۳
۱۱۷	حیض، نفاس اور استحاضہ	۱۰۳	۱۰۳	غسل اور تیمم کو جمع نہیں کیا جائے گا	۱۰۳
۱۱۷	حیض، نفاس اور استحاضہ کی تعریف	۱۰۵	۱۰۵	سخت سردی میں پانی کے استعمال کی صورت	۱۰۵
۱۱۷	مدتِ حیض	۱۰۵	۱۰۵	عیدین اور نماز جنازہ فوت ہو جانے کی صورت میں تیمم کر لے	۱۰۵
۱۱۸	مدتِ نفاس	۱۰۶	۱۰۶	تیمم کا طریقہ	۱۰۶
۱۱۹	ایامِ حیض میں چند دن خون نہ آنا	۱۰۶	۱۰۶	کیا صرف ایک ضرب سے تیمم ہو جائے گا؟	۱۰۶
۱۱۹	عبادات پر اثر	۱۰۶	۱۰۶	احناف کی دلیل	۱۰۶
۱۲۰	مباشرت کا حکم	۱۰۶	۱۰۶	حنابلہ کی دوسری اور تیسری دلیل	۱۰۶
۱۲۱	استمتاع کا حکم	۱۰۸	۱۰۸	حضرت عمار اور حضرت شقیق کی احادیث کا صحیح مفہوم	۱۰۸
۱۲۲	وطی کرنا کب درست ہوگا؟	۱۰۹	۱۰۹	مفتی بہ قول	۱۰۹
۱۲۳	جنابتِ مباشرت سے مانع نہیں	۱۱۰	۱۱۰	لفظِ ید کی حقیقت	۱۱۰
۱۲۳	جنابت میں کھانا پینا	۱۱۰	۱۱۰	جس مقصد کے لیے تیمم کیا جائے صرف	۱۱۰
۱۲۴	ایامِ مخصوصہ اور جنابت کی حالت میں تلاوتِ قرآن	۱۱۱	۱۱۱	اسی کے لیے شمار ہوگا	۱۱۱
۱۲۵	ناپاکی کی حالت میں قرآن کو چھونا	۱۱۱	۱۱۱	تیمم میں نیت	۱۱۱
۱۲۶	غلاف کے ساتھ چھونا	۱۱۱	۱۱۱		۱۱۱
۱۲۶	ناپاکی کی حالت میں مسجد میں جانا	۱۱۱	۱۱۱		۱۱۱
۱۲۷	نماز کے لیے طہارت ضروری ہے	۱۱۱	۱۱۱		۱۱۱

صفحہ	مضامین	نمبر شمار	صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۱۳۶	انسان کی جلد سے نفع حاصل کرنا جائز نہیں	۱۳۶	۱۲۸	ایام خاص کے بعد غسل اور خوشبو کا استعمال	۱۲۸
۱۳۸	ہاتھی دانت کی مصنوعات کا حکم	۱۳۸	۱۲۹	استحاضہ اور اس کی مدت کا تعین	۱۲۹
۱۵۰	استنجاء کا بیان	۱۵۰	۱۳۳	ناپاک چیزوں کو پاک کرنے کا طریقہ	۱۳۳
۱۵۰	رفع حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنا	۱۵۰	۱۳۳	نمازی کے لیے جگہ پاک ہو	۱۳۳
۱۵۱	مسجد کی چھت پر بول و براز اور جماع کرنا حرام ہے	۱۵۱	۱۳۳	نجاستِ غلیظہ اگر درہم کے برابر ہو	۱۳۳
۱۵۱	عذر کی بنا پر کھڑے ہو کر پیشاب کیا جا سکتا ہے	۱۵۱	۱۳۳	کپڑے پر نجاستِ غلیظہ کس قدر معاف ہے	۱۳۳
۱۵۲	رفع حاجت کے وقت گفتگو کرنا مکروہ ہے	۱۵۲	۱۳۳	نجاستِ خفیفہ کس قدر معاف ہے	۱۳۳
۱۵۲	پتھر اور پانی کے ساتھ استنجاء کرنا زیادہ درست ہے	۱۵۲	۱۳۵	جو اشیاء نجاستِ غلیظہ میں شمار ہوتی ہیں راستے میں پڑی گندگی کا حکم	۱۳۵
۱۵۳	پتھر سے استنجاء کرنے کا طریقہ	۱۵۳	۱۳۶	حلال جانور کے پیشاب کے بارے ائمہ احناف کا موقف	۱۳۶
۱۵۴	استنجاء میں تین پتھروں کا استعمال شرط نہیں	۱۵۴	۱۳۷	حرام پرندوں کی بیٹ کا حکم	۱۳۷
۱۵۵	پانی کا استعمال کب ضروری ہوتا ہے؟	۱۵۵	۱۳۷	ناپاک اشیاء کو پاک کرنے کے مختلف طریقے	۱۳۷
۱۵۵	استنجاء میں دائیں ہاتھ کا استعمال	۱۵۵	۱۳۸	کیا کپڑا اور بدن پانی کے ساتھ پاک ہو جاتے ہیں؟	۱۳۸
۱۵۶	کن چیزوں سے استنجاء کرنا درست نہیں؟	۱۵۶	۱۳۹	جو تے اور موزے رگڑنے سے پاک ہو جاتے ہیں	۱۳۹
۱۵۶	ستر کا بیان	۱۵۶	۱۴۱	منی کا کھر چنا	۱۴۱
۱۵۷	مرد کا ستر	۱۵۷	۱۴۲	منی ناپاک ہے	۱۴۲
۱۵۸	عورت کا ستر	۱۵۸	۱۴۳	تلوار اور شمشیر کو پاک کرنے کا طریقہ	۱۴۳
۱۵۹	عورت بلند آواز سے گفتگو نہ کرے	۱۵۹	۱۴۵	زمین پاک ہونے کی صورت	۱۴۵
۱۵۹	شرمگاہ کا کھلا رہنا نماز کو فاسد کر دیتا ہے	۱۵۹	۱۴۶	دباغت سے چمڑہ پاک ہو جاتا ہے	۱۴۶
۱۶۰	عریانی میں نماز کا طریقہ	۱۶۰			
۱۶۰	ناپاک کپڑے کا استعمال	۱۶۰			
۱۶۱	استقبالِ قبلہ کا بیان	۱۶۱			
۱۶۱	استقبالِ قبلہ شرط ہے	۱۶۱			

صفحہ	مضامین	نمبر شمار	صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۱۷۸	مکروہ اوقات	۱۶۱	۱۶۱	کعبہ شریف کے اندر نماز ادا کرنا کیسا ہے؟	۱۶۱
۱۷۹	ان اوقات میں نفل نماز شروع کی تو واجب ہو جائے گی	۱۶۲	۱۶۲	کعبہ شریف کی چھت پر نماز پڑھنا مکروہ ہے	۱۶۲
۱۸۰	فرض نمازوں کی قضاء مکروہ اوقات میں درست نہیں	۱۶۳	۱۶۳	ہشتبہ کی صورت میں تحری ضروری ہے	۱۶۳
۱۸۰	سورج ڈوبنے کے وقت شروع کی جانے والی عصر کی نماز کا حکم	۱۶۳	۱۶۳	تحری میں غلطی کا حکم	۱۶۳
۱۸۱	فجر کی نماز کا حکم	۱۶۳	۱۶۳	جب نمازی قبلہ رو ہونے سے معذور ہو تو؟	۱۶۳
۱۸۱	نماز میں تاخیر کرنے پر مصنف رحمۃ اللہ علیہ کا موقف	۱۶۵	۱۶۳	نیت کا بیان	۱۶۳
۱۸۲	مکروہ اوقات میں نماز جنازہ اور سجدہ تلاوت کا حکم	۱۶۵	۱۶۳	نیت کرنا شرط ہے	۱۶۳
۱۸۳	فجر اور عصر کی نماز کے بعد نفل پڑھنا مکروہ ہے	۱۶۵	۱۶۳	زبان کے ساتھ نیت کرنا بہتر ہے	۱۶۳
۱۸۵	مغرب کی نماز سے قبل نوافل پڑھنا درست نہیں	۱۶۸	۱۶۵	ہر قضاء نماز کی نیت کرنا ضروری ہے	۱۶۳
۱۸۶	فجر کی سنتوں کے علاوہ فرضوں سے پہلے نفل پڑھنا مکروہ ہے	۱۶۸	۱۶۵	وتروں کی نیت کیسے کرے؟	۱۶۳
۱۸۸	اذان کا بیان	۱۶۹	۱۶۵	اوقات نماز کا بیان	۱۶۳
۱۸۸	اذان کا حکم	۱۷۰	۱۶۵	نماز ظہر کا وقت	۱۶۳
۱۸۸	اذان کے کلمات	۱۷۳	۱۶۵	نماز عصر کا وقت	۱۶۳
۱۹۰	اذان میں ترجیح	۱۷۶	۱۶۵	نماز مغرب کا وقت	۱۶۳
۱۹۲	فجر کی اذان	۱۷۶	۱۶۵	نماز عشاء کا وقت	۱۶۳
۱۹۲	اذان دیتے وقت کانوں میں انگلیاں ڈالنا	۱۷۷	۱۶۵	نماز فجر کا وقت	۱۶۳
۱۹۲	اقامت	۱۷۸	۱۶۵	احادیث مبارکہ کی رو سے نماز کے اوقات	۱۶۳
۱۹۲		۱۷۸	۱۶۵	حدیث جبرئیل اور اس کی وضاحت	۱۶۳
۱۹۲		۱۷۸	۱۶۵	جن علاقوں میں سورج غروب ہوتے ہی طلوع ہو جاتا ہے وہاں نمازوں کا حکم	۱۶۳
۱۹۲		۱۷۸	۱۶۵	نماز فجر کا مستحب وقت	۱۶۳
۱۹۲		۱۷۸	۱۶۵	ظہر کی نماز کا مستحب وقت	۱۶۳
۱۹۲		۱۷۸	۱۶۵	عصر کی نماز کا مستحب وقت	۱۶۳
۱۹۲		۱۷۸	۱۶۵	نماز مغرب کا مستحب وقت	۱۶۳
۱۹۲		۱۷۸	۱۶۵	نماز عشاء کا مستحب وقت	۱۶۳
۱۹۲		۱۷۸	۱۶۵	ابر کی حالت میں مستحب اوقات	۱۶۳

صفحہ	مضامین	نمبر شمار	صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۲۰۷	میں کرے گی	۱۹۳		اذان کے آداب	۱۹۳
۲۰۷	رکوع و سجود اور اس کا طریقہ	۱۹۵		تہویب	۱۹۵
۲۰۸	کیا قومہ اور جلسہ دونوں رکن ہیں؟	۱۹۶		اگر جنبی آدمی اذان پڑھے	۱۹۶
۲۱۰	آخری قعدہ	۱۹۷		مسافر نماز کے لیے اذان اور اقامت	۱۹۷
۲۱۱	ترتیب ارکان	۱۹۷		دونوں کہے	۱۹۷
۲۱۱	تفرع مسائل	۱۹۸		کیا گھر میں نماز پڑھنے کے لیے اذان اور	۱۹۸
	تکبیر تحریمہ کے وقت مرد کا کانوں کی لو	۱۹۸		اقامت ضروری ہیں؟	۱۹۸
۲۱۲	تک ہاتھ اٹھانا سنت ہے	۱۹۸		اذان کا جواب دینا	۱۹۸
	نماز میں مرد اور عورت کے ہاتھ باندھنے	۱۹۹		سقوط کا حکم	۱۹۹
۲۱۳	کا طریقہ	۲۰۰		نماز پڑھنے کے طریقے کا بیان	۲۰۰
۲۱۳	مرد ہاتھ ناف کے نیچے باندھے	۲۰۰		شرائط اور فرائض	۲۰۰
۲۱۵	نماز کے آغاز ثناء سے ہوگا	۲۰۰		واجبات	۲۰۰
	تعوذ کے بعد بسم اللہ شریف آہستہ آواز	۲۰۱		سنن و مستحبات	۲۰۱
۲۲۰	میں پڑھنی چاہیے	۲۰۱		فرائض و مکملات میں فرق کی صورت	۲۰۱
۲۲۱	آمین بالجبر کا حکم	۲۰۲		شوافع کی غلطی	۲۰۲
	جن جگہوں پر نماز میں خاموش ہونا	۲۰۲		نماز کے فرائض کا بیان	۲۰۲
۲۲۲	ضروری ہے	۲۰۲		تکبیر تحریمہ	۲۰۲
۲۲۳	رکوع اور سجدہ میں کم از کم تین بار تسبیح کہے	۲۰۳		تفرع مسائل	۲۰۳
۲۲۵	مقتدی صرف رہنا لک الحمد کہے گا	۲۰۳		تکبیر تحریمہ کے الفاظ	۲۰۳
۲۲۶	سجدہ کرنے کا سنت طریقہ	۲۰۳		قیام	۲۰۳
۲۲۷	سجدہ کے وقت ہاتھ کہاں رکھے جائیں؟	۲۰۳		قرأت	۲۰۳
۲۲۸	پگڑی یا ٹوپی کی ایک طرف پر سجدہ کرنا	۲۰۵		قرأت الفاتحہ	۲۰۵
	کیسا ہے؟			مرد کے لیے جہری نمازوں میں بلند آواز	
۲۲۹	عورت کے سجدہ کرنے کا طریقہ	۲۰۷		سے اور سری نمازوں میں آہستہ آواز سے	
۲۲۹	دونوں سجدوں کے درمیان ذکر نہیں ہے	۲۰۷		قرأت کرنا واجب ہے	
	دوسرے سجدہ کے بعد بغیر سہارا لیے اٹھنا			عورت ہر حال میں قرأت آہستہ آواز	

صفحہ	مضامین	نمبر شمار	صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۲۵۳	دیگر مفسداات	۲۳۲	۲۳۲	چاہیے	
۲۵۴	امام کا وضو ٹوٹ جائے تو کیا کرے؟	۲۳۲	۲۳۲	جلسہ استراحت کا حکم	
۲۵۵	بناء کی شرائط	۲۳۳	۲۳۳	نماز میں رفع یدین کرنا درست نہیں	
۲۵۵	آخری قعدہ کے بارے اختلافي مفسداات	۲۳۳	۲۳۳	امام اوزاعی اور امام ابوحنیفہ کا مناظرہ	
۲۵۷	مکروہات نماز کا بیان			شہادت کی انگلی کب اور کیسے اٹھائی جائے	
۲۵۷	کپڑے یا جسم کے ساتھ کھیلنا	۲۳۶	۲۳۶	گی؟	
۲۵۷	کنکریوں کو الٹ پلٹ کرنا	۲۳۸	۲۳۸	تشہد کے وجوب کا ثبوت	
۲۵۷	انگلیوں کو چٹھانا	۲۳۸	۲۳۸	شمس الائمہ امام حلوانی رحمۃ اللہ علیہ	
۲۶۸	کولہوں پر ہاتھ رکھنا			فرضوں کی تیسری اور چوتھی رکعت میں	
۲۵۸	گردن کو دائیں بائیں پھیرنا	۲۳۹	۲۳۹	صرف سورۃ فاتحہ پڑھنا سنت ہے	
۲۵۹	کتے کے بیٹھنے کے انداز میں بیٹھنا	۲۴۰	۲۴۰	آخری قعدہ	
۲۵۹	بازو زمین پر بچھانا	۲۴۱	۲۴۱	نماز میں درود شریف پڑھنا سنت ہے	
۲۶۰	تسبیح مکمل کرنے سے پہلے سجدہ سے سر اٹھانا	۲۴۱	۲۴۱	دونوں طرف سلام پھیرنا	
۲۶۰	آلتی پالتی مار کر بیٹھنا	۲۴۳	۲۴۳	بیٹھ کر یا لیٹ کر نماز پڑھنے کے متعلق گفتگو	
۲۶۰	مردوں کے لیے بالوں کو جوڑا بنانا	۲۴۵	۲۴۵	کشتی میں نماز کا حکم	
۲۶۱	کپڑے کی دونوں اطراف کو لٹکانا	۲۴۵	۲۴۵	نماز پڑھتے ہوئے بے ہوش ہو جانا	
۲۶۱	تصویر پر سجدہ کرنا	۲۴۶	۲۴۶	مفسداات نماز کا بیان	
۲۶۲	امام کا الگ جگہ کھڑا ہونا	۲۴۶	۲۴۶	گفتگو	
۲۶۳	تھوڑی نجاست والے کپڑے میں نماز	۲۴۷	۲۴۷	آہیں بھرنا	
	قضائے حاجت کے بعد جان بوجھ کر پانی	۲۴۷	۲۴۷	بغیر عذر کے کھانا سنا	
۲۶۳	کا استعمال نہ کرنا	۲۴۷	۲۴۷	چھینک کا جواب دینا	
۲۶۳	نماز میں سورتوں کو آگے پیچھے کر دینا	۲۴۹	۲۴۹	غیر امام کو لقمہ دینا	
۲۶۳	جس نماز میں عمل قلیل کیا گیا ہو	۲۵۰	۲۵۰	مصحف سے دیکھ کر پڑھنا	
	سجدہ کرنے کے لیے زمین پر پھونک	۲۵۰	۲۵۰	عمل کثیر	
۲۶۳	مارنا	۲۵۰	۲۵۰	قرأت میں لحن جلی	
۲۶۳	بول و براز کو روک کر نماز پڑھنا	۲۵۳	۲۵۳	قبلہ سمت سے پھر جانا	

صفحہ	مضامین	نمبر شمار	صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۲۸۱	امامت کا زیادہ حق دار کون ہے	۱		نمازی کے سامنے سے گزرنا	۱
۲۸۳	اندھے کی امامت	۱	۲۶۳	اور سترہ کا بیان	
۲۸۳	جن کی امامت مکروہ ہے	۱	۲۶۳	نمازی کے آگے سے گزرنا سخت گناہ ہے	۱
۲۸۳	فاسق کی امامت	۱		انسان یا حیوانات کا گزرنا مفسدِ صلوٰۃ	۱
۲۸۳	بدعتی کی امامت	۱	۲۶۵	نہیں ہے	
۲۸۵	شیعہ امام کی اقتداء	۱	۲۶۶	سترہ کیسا ہو اور کیسے گاڑا جائے؟	۱
۲۸۵	تواتر سے ثابت شدہ امور کے منکر کی اقتداء	۱	۲۶۷	مقتدی کا سترہ	۱
۲۸۵	مسح علی الخفین کے منکر کی اقتداء	۱	۲۶۷	گلے آدمی کا پچھلے کے لیے سترہ ہونا	۱
۲۸۵	مناظر کی اقتداء	۱	۲۶۸	سجدہ سہو کا بیان	۱
۲۸۶	نابالغ کی امامت	۱	۲۶۸	کب سجدہ سہو واجب ہوتا ہے؟	۱
۲۸۷	عورت کی امامت	۱	۲۶۸	سجدہ سہو کرنے کا طریقہ	۱
	عورتوں کا مسجد سے نماز باجماعت کے	۱		سلام پھیرنے کے بعد سجدہ سہو کرنا افضل	۱
۲۸۷	لیے گھروں سے نکلنا	۱	۲۶۸	ہے	
۲۸۹	جن نمازوں میں قرأت بالجہر ضروری ہے	۱	۲۷۰	جب سجدہ سہو کرنا بھول جائے	۱
۲۸۹	امام قرأت مختصر کرے	۱	۲۷۰	سجدہ سہو لازم ہونے کی صورتیں	۱
۲۹۱	امام فجر کی پہلی رکعت کو لباً کرے	۱		نمازی کو اگر بھولنے یا شک میں مبتلا ہونے	۱
۲۹۱	قرأت خلف الامام کا حکم	۱	۲۷۳	کی عادت ہو	
۲۹۳	کیا استخبا با قرأت خلف الامام جائز ہے؟	۱	۲۷۴	نماز باجماعت کا بیان	۱
۲۹۶	معذور کی امامت	۱	۲۷۴	جماعت کا حکم	۱
۲۹۹	امام اور مقتدی کی نیت ایک ہو	۱	۲۷۶	جماعت عذر کے سبب ساقط ہو جاتی ہے	۱
۳۰۰	فرض نماز دوبارہ پڑھنا	۱		ایک مسجد میں دوسری جماعت کب ہو سکتی	۱
۳۰۲	نماز میں صفوں کو برابر رکھنا سنت ہے	۱	۲۷۷	ہے؟	
۳۰۲	اکیلے کھڑا ہونا مکروہ ہے	۱	۲۷۷	اذان کے بعد بغیر نماز پڑھے مسجد سے نکلنا	۱
۳۰۳	صفوں کی ترتیب	۱	۲۷۸	جس شخص نے اذان سے قبل نماز پڑھ لی ہو	۱
۳۰۳	اگر ایک ہی مقتدی ہو تو؟	۱	۲۷۹	اکیلے نماز پڑھ رہا تھا کہ نماز کھڑی ہو گئی	۱
	دو یا اس سے زیادہ ہوں تو امام کے پیچھے	۱	۲۸۰	جماعت کے لیے سنتوں کو مؤخر کرنا	۱

صفحہ	مضامین	نمبر شمار	صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۳۱۶	لاحق کی تعریف اور اس کے احکام	۳۰۴	۳۰۴	کھڑے ہوں گے	
۳۱۷	جن باتوں میں مسبوق لائق سے مختلف ہے	۳۰۵	۳۰۵	مرد امام کے پیچھے عورت کہاں کھڑی ہو؟	
۳۱۷	قضاء نماز کا بیان			عورت مردوں کے برابر کھڑی ہو تو مردوں	
۳۱۷	قضاء نماز کا وقت	۳۰۶	۳۰۶	کی نماز فاسد ہوگی	
۳۱۹	ترتیب کا ساقط ہونا	۳۰۶	۳۰۶	امام اور مقتدی میں فاصلہ	
۳۲۱	فجر کی سنتوں کی بھی قضاء ہوگی			قاری کی موجودگی میں ان پڑھ کا نماز	
۳۲۱	قضاء نمازوں کے لیے ایک اذان ہی کافی ہوگی	۳۰۷	۳۰۷	کروانا درست نہیں	
۳۲۲	قضاء نمازوں کی جماعت کی صورت			اگر امام کی نماز فاسد ہو تو تمام کی نماز فاسد	
۳۲۲	نماز جمعہ کا بیان	۳۰۸	۳۰۸	متصور ہوگی	
۳۲۲	جمعہ المبارک کے دن غسل			دوسری فقہ کی تقلید کرنے والے کے پیچھے	
	جمعہ کے دن خوشبو لگانا اور نئے کپڑے	۳۰۸	۳۰۸	نماز	
۳۲۳	پہننا مستحب ہے			مقتدی کسی بھی رکن میں امام سے پہلے نہ	
۳۲۵	فرضیت جمعہ کی شرائط	۳۰۹	۳۰۹	کرے	
۳۲۶	صحیح جمعہ کی شرائط			جب و تروں کی نماز میں حنفی، شافعی کی	
	نماز جمعہ کے لیے بادشاہ کی اجازت کب	۳۱۲	۳۱۲	اقتداء کرے	
۳۲۷	ساقط ہوتی ہے؟	۳۱۲	۳۱۲	مسبوق اور لائق کا بیان	
	نماز جمعہ کی جماعت کے لیے کتنے افراد کا			مسبوق کی تعریف اور اس کا جماعت میں	
۳۲۹	ہونا ضروری ہے؟	۳۱۲	۳۱۲	شامل ہونے کا طریقہ	
۳۳۱	نماز جمعہ کا خطبہ سننا واجب ہے	۳۱۳	۳۱۳	رکوع کو پانے والا رکعت کو پانے والا ہے	
۳۳۱	بیٹھ کر خطبہ پڑھنا مکروہ ہے			مسبوق امام کے سلام پھیرنے سے قبل	
	خطبہ دیتے ہوئے خطیب لوگوں کی طرف	۳۱۴	۳۱۴	کھڑا نہ ہو	
۳۳۱	منہ کرے	۳۱۴	۳۱۴	اگر مسبوق معذور ہو	
۳۳۲	خطبہ مختصر پڑھنا چاہیے			اگر مسبوق تشہد کی مقدار بیٹھنے سے قبل	
۳۳۳	خطیب دو خطبے دے	۳۱۵	۳۱۵	کھڑا ہو گیا	
	خطبہ کے دوران حضور کے اسم گرامی پر	۳۱۵	۳۱۵	اگر مسبوق کی تین رکعتیں باقی ہوں	
۳۳۴	دل میں درود پاک پڑھنا چاہیے	۳۱۶	۳۱۶	مسبوق کے متعلق دیگر دلائل	

صفحہ	مضامین	نمبر شمار	صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۳۵۶	وتر کی تین رکعتیں اور دعائے قنوت کے متعلق ائمہ کے دلائل	۳۳۶	۳۳۶	اذان کے بعد تمام کام چھوڑ کر مسجد میں جانا واجب ہے	۳۳۶
۳۶۲	دعائے قنوت پڑھنے کے وقت ہاتھ اٹھانا کیسا ہے؟	۳۳۷	۳۳۷	ترک جمعہ پہ وعید	۳۳۷
۳۶۲	فجر کی نماز میں دعائے قنوت پڑھنا بدعت ہے	۳۳۸	۳۳۸	شہر میں ایک سے زائد مقامات پر جمعہ	۳۳۸
۳۶۲	حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فجر کی نماز میں دعائے قنوت پر موافقت اختیار نہیں فرمائی	۳۳۹	۳۳۹	نماز عیدین کا بیان	۳۳۹
۳۶۵	نفل نماز کا بیان	۳۳۹	۳۳۹	عید کے دن غسل کرنا سنت ہے	۳۳۹
۳۶۶	نفل نماز شروع کرنے سے اس کی قضاء واجب ہو جاتی ہے	۳۳۹	۳۳۹	عید الفطر سے قبل میٹھی چیز کھانا سنت ہے	۳۳۹
۳۶۶	فرض اور نفل نماز میں فرق	۳۴۰	۳۴۰	عید گاہ جاتے ہوئے راستے میں تکبیرات کہنا	۳۴۰
۳۶۷	نفل کی تمام رکعتوں میں قرأت کرنا لازم ہے	۳۴۱	۳۴۱	نماز عید کا وقت اور دیگر مسائل	۳۴۱
۳۶۹	چار نفل اکٹھے پڑھنے کی صورتیں	۳۴۲	۳۴۲	عیدین کی تکبیرات کے متعلق وضاحت	۳۴۲
۳۷۰	نفل نماز میں تلاوت قرآن زیادہ کرنی چاہیے	۳۴۲	۳۴۲	امام کو رکوع میں پانے والا تکبیریں کیسے کہے گا؟	۳۴۲
۳۷۱	دن اور رات کے نوافل پڑھنے کا طریقہ	۳۴۳	۳۴۳	تکبیریں بھولنے کی صورت میں	۳۴۳
۳۷۲	سنت مؤکدہ کا بیان	۳۴۴	۳۴۴	نماز عید کے بعد خطبہ پڑھنا سنت ہے	۳۴۴
۳۷۲	نماز میں سنت مؤکدہ کی تعداد	۳۴۴	۳۴۴	نماز عید کے بعد راستہ بدل کر گھر آنا افضل ہے	۳۴۴
۳۷۳	ظہر کی چار سنتیں ایک ہی سلام کے ساتھ ہیں	۳۴۵	۳۴۵	عید کی نماز کا حکم	۳۴۵
۳۷۳	مغرب اور عشاء کے بعد دو سنتیں ہیں	۳۴۵	۳۴۵	عید الاضحیٰ کی نماز کا وقت	۳۴۵
۳۷۴	فجر کی دو سنتیں ہیں	۳۴۶	۳۴۶	قربانی کے تین ایام ہیں	۳۴۶
۳۷۵	فرضوں اور سنتوں کے درمیان گفتگو نہ کرنا افضل ہے	۳۴۷	۳۴۷	عید الفطر کی نماز کا وقت	۳۴۷
۳۷۶		۳۴۸	۳۴۸	ایام تشریق کون سے ہیں؟	۳۴۸
		۳۴۸	۳۴۸	کیا تکبیرات کہنے کے لیے کوئی شرط ہے	۳۴۸
		۳۴۹	۳۴۹	نماز وتر کا بیان	۳۴۹
		۳۵۰	۳۵۰	نماز وتر کا حکم	۳۵۰
		۳۵۱	۳۵۱	نماز وتر کا وقت	۳۵۱
		۳۵۱	۳۵۱		۳۵۱
		۳۵۵	۳۵۵		۳۵۵

صفحہ	مضامین	نمبر شمار	صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۴۰۳	نمازِ استسقاء کا بیان	۳۷۷	۴۰۳	نمازِ استسقاء کے بارے ائمہ کا موقف	۳۷۷
۴۰۳	نمازِ استسقاء کے بارے ائمہ کا موقف	۳۷۷	۴۰۶	چادر کا الٹ پلٹ کرنا کیسا ہے؟	۳۷۸
۴۰۶	چادر کا الٹ پلٹ کرنا کیسا ہے؟	۳۷۸	۴۰۷	مسافر کی نماز کا بیان	۳۷۹
۴۰۷	مسافر کی نماز کا بیان	۳۷۹	۴۰۷	نماز تہجد کا بیان	۳۸۰
۴۰۷	سفر کی شرعی حد	۳۸۰	۴۰۸	کیا نماز تہجد حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر فرض تھی؟	۳۸۰
۴۰۸	مسافر قصر کرے گا	۳۸۰	۴۰۹	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز شب	۳۸۲
۴۰۹	سفر کی تمام اقسام میں رخصت ہے	۳۸۲	۴۱۰	نماز تراویح کا بیان	۳۸۹
۴۰۹	مسافر کے لیے سنتیں ادا کرنا افضل ہے	۳۸۹	۴۱۲	نماز تراویح اور نماز تہجد میں فرق	۳۸۹
۴۱۰	وطنِ اقامت	۳۹۰	۴۱۲	نماز تراویح مسجد میں باجماعت ادا کرنا	۳۹۰
۴۱۲	تابع کی نیت کا اعتبار نہیں	۳۹۱	۴۱۲	نماز تراویح کی بیس رکعتیں ہیں	۳۹۱
۴۱۲	اگر مسافر مقیم کی اقتداء کرے یا اس کے برعکس ہو	۳۹۳	۴۱۳	اگر تمام لوگ ہی نماز تراویح چھوڑ دیں	۳۹۳
۴۱۲	مسافر اور مقیم کا فوت شدہ نمازوں کو ادا کرنے کی صورت	۳۹۴	۴۱۳	نماز چاشت کا بیان	۳۹۴
۴۱۳	وطن اصلی اور وطن اقامت کی تعریف	۳۹۴	۴۱۳	نماز چاشت کی رکعتیں	۳۹۴
۴۱۳	وطن اصلی اور وطن اقامت کی تعریف	۳۹۵	۴۱۳	نماز چاشت کا وقت	۳۹۵
۴۱۳	سفر میں جمع بین الصلوٰتین	۳۹۵	۴۱۳	نماز کسوف کا بیان	۳۹۵
۴۱۳	سفر میں جمع بین الصلوٰتین	۳۹۵	۴۱۸	نماز کسوف سنت ہے	۳۹۵
۴۱۳	بارش کی وجہ سے دو نمازوں کو اکٹھا پڑھنا جائز نہیں	۳۹۵	۴۱۹	نماز کسوف میں اذان اور اقامت نہیں	۳۹۵
۴۱۸	بارش کی وجہ سے دو نمازوں کو اکٹھا پڑھنا جائز نہیں	۳۹۶	۴۱۹	نماز کسوف پڑھنے کا طریقہ	۳۹۶
۴۱۹	صلوٰۃ خوف کا بیان	۳۹۶	۴۱۹	نماز کسوف میں قرأت کے متعلق ائمہ کے دلائل	۳۹۶
۴۱۹	خوف کی اقسام	۳۹۶	۴۲۰	نماز کسوف عام نماز کی طرح ہی پڑھی جاتی ہے	۳۹۸
۴۲۰	نماز خوف پڑھنے کا طریقہ	۳۹۸	۴۲۳	امامت کا حق دار	۴۰۲
۴۲۳	جب دشمن نمازیوں اور قبلہ کے درمیان ہو	۴۰۲	۴۲۵	چاند گرہن کی رکعتیں	۴۰۲
۴۲۳	جب دشمن نمازیوں اور قبلہ کے درمیان ہو	۴۰۲	۴۲۵	دینا چاہیے	۴۰۲
۴۲۵	نماز جنازہ کا بیان				
۴۲۵	نماز جنازہ کا بیان				
۴۲۵	قریب الموت آدمی کا چہرہ قبلہ کی طرف کر دینا چاہیے				

نمبر شمار	مضامین	صفحہ	نمبر شمار	مضامین	صفحہ
۴۳۸	نماز جنازہ پڑھانے کا زیادہ حق دار	۴۲۶	۴۳۸	قریب الموت کو کلمہ کی تلقین کرنی چاہیے	۴۲۶
۴۳۹	نماز جنازہ کا اعادہ	۴۲۶	۴۳۹	قریب الموت شخص کے پاس سورۃ یسین پڑھنی چاہیے	۴۲۶
۴۳۹	نماز جنازہ کی چار تکبیریں ہیں	۴۲۷	۴۳۹	میت کی تجھیز و تکفین کی جلدی	۴۲۷
۴۴۰	نماز جنازہ میں قرأت نہیں کی جاتی	۴۲۷	۴۴۰	میت کو غسل دینا فرض کفایہ ہے	۴۲۷
۴۴۱	نماز جنازہ پڑھنے کا طریقہ	۴۲۹	۴۴۱	شہید کس کو کہا جائے گا؟	۴۲۹
۴۴۲	تابالغ کی نماز جنازہ	۴۲۹	۴۴۲	حالت جنابت میں شہادت پانے والے کو غسل دینے پر ائمہ کا موقف	۴۲۹
۴۴۳	جو بچہ مردہ پیدا ہوا ہو	۴۲۹	۴۴۳	شہادت کب باطل ہوتی ہے؟	۴۲۹
۴۴۳	نماز جنازہ میں امام کہاں کھڑا ہوگا؟	۴۲۹	۴۴۳	وہ شہید جس کو غسل نہیں دیا جائے گا	۴۲۹
۴۴۴	شہید پر نماز جنازہ	۴۳۰	۴۴۴	میت کو غسل دینے کے لیے پانی میں بیری کے پتے ڈالنا	۴۳۰
۴۴۶	اگر ایک سے زائد جنازے ہوں؟	۴۳۱	۴۴۶	میت کے کپڑے اتارنا ضروری ہے	۴۳۱
۴۴۷	مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا	۴۳۱	۴۴۷	غسل دینے کا سنت طریقہ	۴۳۱
۴۴۸	میت کی چار پائی کو اٹھانے کا طریقہ	۴۳۱	۴۴۸	کفن میں متبرک کپڑا رکھنا سنت ہے	۴۳۱
۴۵۰	میت کی چار پائی رکھنے سے پہلے بیٹھنا مکروہ ہے	۴۳۲	۴۵۰	سفید رنگ کا کفن افضل ہے	۴۳۲
۴۵۰	اگر کوئی سمندر وغیرہ میں فوت ہو جائے؟	۴۳۲	۴۵۰	کفن کے لیے دھلے ہوئے کپڑے استعمال کرنا	۴۳۲
۴۵۰	لحد اور شق کی تعریف	۴۳۳	۴۵۰	کفن کفایہ	۴۳۳
۴۵۰	صرف مرد ہی میت کو قبر میں اتاریں	۴۳۳	۴۵۰	مرد کو کفن پہنانے کا طریقہ	۴۳۳
۴۵۱	قبر کے پاس چار پائی کیسے رکھنی چاہیے؟	۴۳۳	۴۵۱	عورت کا کفن سنت	۴۳۳
۴۵۱	میت کو قبر میں اتارنے والا شخص کیا پڑھے	۴۳۵	۴۵۱	عورت کو کفن پہنانے کا طریقہ	۴۳۵
۴۵۲	کچی اینٹیں یا سبزہ وغیرہ رکھنا	۴۳۵	۴۵۲	شہید کا کفن	۴۳۵
۴۵۲	اونٹ کی کوہان نما قبر بنائی جائے	۴۳۶	۴۵۲	نماز جنازہ	۴۳۶
۴۵۳	میت کو دوسرے شہر کی طرف منتقل کرنا	۴۳۷	۴۵۳	شرائط صحت	۴۳۷
۴۵۳	میت کو پہلی قبر سے نکال کر کسی دوسری جگہ منتقل کرنا	۴۳۷	۴۵۳	ایک اشکال اور اس کا جواب	۴۳۷
۴۵۴	سجدہ تلاوت کا بیان	۴۳۸			
۴۵۴	سورہ ص میں آیت سجدہ ہے	۴۳۸			

صفحہ	مضامین	نمبر شمار	صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۴۷۱	مویشیوں کی زکوٰۃ کا بیان	۱	۴۵۵	سورۃ حج میں آیت سجدہ کے متعلق ائمہ کا موقف	۱
۴۷۱	مویشیوں کی زکوٰۃ اور دیگر امور کے متعلق حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اہل یمن کے نام گرامی نامہ	۱	۴۵۶	طوال مفصل سورتوں میں سجدے ہیں سجدہ تلاوت واجب ہے	۱
۴۷۳	حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا اہل بحرین کے نام خط	۱	۴۵۸	آیت سجدہ کی سماعت سے سجدہ واجب ہو جاتا ہے	۱
۴۷۴	حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا خط مبارک مال مویشی کی زکوٰۃ کے حوالے سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ایک اور گرامی نامہ	۱	۴۵۹	رکوع میں سجدہ تلاوت کی نیت کرنا	۱
۴۷۵	مشترکہ مال میں زکوٰۃ کی صورتیں	۱	۴۶۰	ایک آیت سجدہ کو ایک مجلس میں بار بار پڑھنا سجدہ تلاوت کرنے کا طریقہ اور اس کی شرائط	۱
۴۷۶	اونٹوں کی زکوٰۃ پر مختلف ائمہ کی بحث	۱	۴۶۱	تتمہ	۱
۴۸۰	زکوٰۃ کی ادائیگی میں کمی بیشی درست نہیں	۱	۴۶۱	سجدہ شکر	۱
۴۸۰	بکریوں کی زکوٰۃ	۱	۴۶۳	زکوٰۃ کا بیان	۱
۴۸۲	گائے کی زکوٰۃ	۱	۴۶۳	زکوٰۃ کا حکم	۱
۴۸۴	گھوڑوں کی زکوٰۃ	۱	۴۶۴	نابالغ کے مال پر زکوٰۃ نہیں	۱
۴۸۶	گدھوں اور خچروں پر زکوٰۃ	۱	۴۶۵	زکوٰۃ مالی ٹیکس نہیں	۱
۴۸۶	زکوٰۃ میں کیسا مال لیا جائے؟	۱	۴۶۵	مجنون پر زکوٰۃ کی ادائیگی کب ساقط ہوتی ہے؟	۱
۴۸۷	زکوٰۃ صرف سائہ مویشیوں پر ہے	۱	۴۶۷	سال مکمل ہونے پر صاحب نصاب پر زکوٰۃ کی ادائیگی لازم ہو جاتی ہے	۱
۴۸۷	سائہ جانور کی تعریف	۱	۴۶۸	صاحب نصاب سال گزرنے سے قبل بھی زکوٰۃ دے سکتا ہے	۱
۴۸۸	اونٹ، گائے اور بھیڑ بکری کے بچوں میں زکوٰۃ نہیں	۱	۴۶۹	مال ضامن میں زکوٰۃ نہیں	۱
۴۹۸	ان جانوروں کے بچوں کو کب بڑا شمار کیا جائے گا؟	۱	۴۶۹	قرض دی گئی رقم پر زکوٰۃ کے متعلق ائمہ احناف کا موقف	۱
۴۹۸	زکوٰۃ میں جانور کی بجائے اس کی قیمت ادا کرنا	۱	۴۷۰	ادائیگی زکوٰۃ میں نیت شرط ہے	۱
۴۹۳	زکوٰۃ صرف نصاب پر فرض ہوگی نہ کہ عفو پر	۱			

صفحہ	مضامین	نمبر شمار	صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۵۰۸	ذاتی یا غیر کی زمین سے ملنے والی اشیاء کا حکم	۴۹۴	۴۹۴	سونے اور چاندی کی زکوٰۃ کا بیان	۴۹۴
۵۰۹	پارہ، موتی، عنبر اور سمندر سے ملنے والے دیگر زیورات کے متعلق حکم	۴۹۴	۴۹۴	چاندی اور سونے پر زکوٰۃ کب فرض ہوتی ہے؟	۴۹۴
۵۰۹	مالی واجبات کی وصولی	۴۹۵	۴۹۵	بغیر ڈھلے ہوئے سونے چاندی پر زکوٰۃ کے متعلق ائمہ کرام کی وضاحت	۴۹۵
۵۱۱	اگر حربی خنزیر اور شراب لے کر اسلامی مملکت سے گزرے	۴۹۸	۴۹۸	سونا اور چاندی دونوں کو ملا کر نصاب شمار کیا جائے گا	۴۹۸
۵۱۱	دوبارہ زکوٰۃ کب لی جائے گی؟	۴۹۹	۴۹۹	سامان تجارت کی زکوٰۃ کا بیان	۴۹۹
۵۱۲	مصارف زکوٰۃ کا بیان	۴۹۹	۴۹۹	تجارت کے مال میں زکوٰۃ کا حکم	۴۹۹
۵۱۲	مولفۃ القلوب کی اقسام اور ان کے متعلق وضاحت	۴۹۹	۴۹۹	اگر کسی کو ہبہ یا وصیت وغیرہ میں کوئی چیز ملی ہو	۴۹۹
۵۱۳	فقیر اور مسکین کی تعریف	۵۰۰	۵۰۰	اگر کوئی آدمی سال کے شروع اور آخر میں صاحب نصاب ہو	۵۰۰
۵۱۵	عاملین زکوٰۃ کو ان کے کام کی مناسبت سے زکوٰۃ دی جائے گی	۵۰۰	۵۰۰	جن زمینوں سے نصف عشر وصول کیا جائے گا	۵۰۰
۵۱۵	ہاشمی کے لیے زکوٰۃ لینا جائز نہیں	۵۰۱	۵۰۱	جن سے عشر وصول کیا جائے گا	۵۰۱
۵۱۶	غلاموں کو آزاد کرانے کی غرض سے زکوٰۃ کا استعمال	۵۰۲	۵۰۲	جن اشیاء کا وزن نہیں کیا جا سکتا ان کا نصاب قیمت کے لحاظ سے ہوگا	۵۰۲
۵۱۷	مقروض کو زکوٰۃ کے مال سے دینا	۵۰۵	۵۰۵	شہد پر زکوٰۃ کا حکم کب لاگو ہوتا ہے؟	۵۰۵
۵۱۷	حاجی یا غازی کو زکوٰۃ کب دینا درست ہے؟	۵۰۵	۵۰۵	مالک کے بدلنے سے زمین کا حکم تبدیل نہیں ہوگا	۵۰۵
۵۱۸	مسافر کے لیے زکوٰۃ کا مال لینا	۵۰۶	۵۰۶	اگر گھر کو گرا کر باغ بنا دیا ہو	۵۰۶
۵۱۸	مصارف زکوٰۃ میں زکوٰۃ کی تقسیم کا طریقہ	۵۰۶	۵۰۶	عشری پانی اور خراجی پانی کی وضاحت	۵۰۶
۵۱۹	خالم اور باغی بادشاہ کے ہاتھ پر زکوٰۃ کی ادائیگی	۵۰۷	۵۰۷	جس زمین سے تیل اور تارکول وغیرہ حاصل ہوتے ہوں	۵۰۷
۵۲۰	ذمی کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں	۵۰۷	۵۰۷	معدنیات کی زکوٰۃ	۵۰۷
۵۲۱	بنی ہاشم اور ان کے موالیوں کو زکوٰۃ دینا	۵۰۷	۵۰۷		۵۰۷

صفحہ	مضامین	نمبر شمار	صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۵۵۳	روزہ کی نیت	۵۲۲	۵۲۲	امیر آدمی کو صدقہ وغیرہ دینا	۵۲۲
۵۵۳	ایک اشکال اور اس کا جواب	۵۲۳	۵۲۳	جن چیزوں پر زکوٰۃ کا استعمال درست نہیں	۵۲۳
۵۵۵	روزوں کی اقسام	۵۲۶	۵۲۶	اپنے غلام کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں	۵۲۶
۵۵۶	رمضان کے روزے رکھنا فرض ہیں	۵۲۶	۵۲۶	اگر غیر مستحق شخص کو زکوٰۃ دے دی ہو	۵۲۶
۵۵۷	روزے کی نیت کے متعلق ائمہ کا موقف	۵۲۸	۵۲۸	زکوٰۃ دوسرے شہر کی طرف منتقل کرنا	۵۲۸
۵۶۰	روزہ کی نیت کے متعلق ایک اشکال	۵۲۸	۵۲۸	صدقہ فطر کا بیان	۵۲۸
۵۶۱	مسافر آدمی کا روزہ	۵۲۸	۵۲۸	صدقہ فطر کن پر لازم ہے؟	۵۲۸
۵۶۳	بیمار آدمی کے روزے کا حکم	۵۳۰	۵۳۰	کیا صدقہ فطر صرف غنی پر لازم ہے	۵۳۰
۵۶۳	نذر کا روزہ	۵۳۲	۵۳۲	صدقہ فطر کے وجوب کا وقت	۵۳۲
۵۶۳	رمضان شریف کے قضاء اور کفارہ کے روزے	۵۳۲	۵۳۲	وقت سے قبل فطرانہ ادا کرنا جائز ہے	۵۳۲
۵۶۳	نقلی روزوں کے لیے کب نیت کرنا درست ہے؟	۵۳۳	۵۳۳	فطرانہ کی مقدار	۵۳۳
۵۶۳	چاند دیکھنے کا بیان	۵۳۸	۵۳۸	فطرانہ ادا کرتے ہوئے کون سا پیمانہ استعمال کریں گے؟	۵۳۸
۵۶۶	کون سے مہینوں کا چاند دیکھنا لازم ہے؟	۵۳۹	۵۳۹	جو اور گندم کی بجائے ان کا آٹا یا ستویا	۵۳۹
۵۶۶	مطلع ابر آلود ہونے کی صورت میں چاند کا ثبوت	۵۴۰	۵۴۰	قیمت دی جاسکتی ہے	۵۴۰
۵۶۶	عادل شخص کی گواہی کو قبول کیا جائے گا	۵۴۰	۵۴۰	بخل کی مذمت	۵۴۰
۵۶۷	عید الفطر کے چاند کے لیے دو آدمیوں کا گواہی دینا	۵۴۲	۵۴۲	بخیل کی مذمت احادیث کی روشنی میں	۵۴۲
۵۶۸	مردود الشہادۃ پر روزہ لازم ہے	۵۴۳	۵۴۳	بخل کی اقسام	۵۴۳
۵۶۸	یوم شک کا روزہ	۵۴۶	۵۴۶	زکوٰۃ دینے سے انکار کرنے والوں کے ساتھ جنگ کرنا	۵۴۶
۵۷۰	یوم شک کو نقلی روزہ رکھنا	۵۴۹	۵۴۹	فضائل صدقات	۵۴۹
۵۷۳	اگر نیت میں تردد ہو	۵۵۰	۵۵۰	روزہ کا بیان	۵۵۰
۵۷۳	روزہ کے ٹوٹنے اور نہ ٹوٹنے کی صورتیں	۵۵۱	۵۵۱	روزہ کی فضیلت	۵۵۱
۵۷۳		۵۵۲	۵۵۲	روزہ کی تعریف	۵۵۲
				روزہ کے افطار کا وقت	
				بدکلامی اور جھوٹ سے روزہ مکروہ ہو جاتا ہے	

صفحہ	مضامین	نمبر شمار	صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۵۸۸	جن صورتوں میں روزہ دار پر صرف قضاء لازم آئے گی۔	۵۷۳	۵۷۳	بوس و کنار سے روزہ نہیں ٹوٹتا جب تک انزال نہ ہو	۵۷۳
۵۸۸	سحری و افطاری کا بیان	۵۷۶	۵۷۶	مشت زنی سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے	۵۷۶
۵۸۸	سحری کھانے کا وقت	۵۷۶	۵۷۶	حالت جنابت میں روزہ رکھنا	۵۷۶
۵۸۹	اگر طلوع فجر کا گمان ہونے کے بعد سحری کھائی	۵۷۷	۵۷۷	روزہ کی حالت میں سرمہ لگانا	۵۷۷
۵۹۰	افطاری میں جلدی کرنا مستحب ہے	۵۷۸	۵۷۸	روزہ کی حالت میں قے کے متعلق ائمہ	۵۷۸
۵۹۱	کھجور اور پانی سے روزہ افطار کرنا	۵۷۹	۵۷۹	احناف کے موقف	۵۷۹
۵۹۱	افطاری کے وقت کی دعا	۵۸۰	۵۸۰	چھینے لگوانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا	۵۸۰
۵۹۱	اگر حالت شک میں افطار کر دیا	۵۸۱	۵۸۱	گردوغبار وغیرہ کا منہ میں داخل ہونا	۵۸۱
۵۹۳	مسافر و مریض کا حکم	۵۸۱	۵۸۱	بارش اور برف کے منہ میں جانے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے	۵۸۱
۵۹۸	جان کا اندیشہ ہو تو روزہ نہ رکھنا افضل ہے	۵۸۱	۵۸۱	معمولی چیز کھانے کے بارے میں حکم	۵۸۱
۵۹۸	اندیشہ نہ ہو تو روزہ رکھنا افضل ہے	۵۸۱	۵۸۱	اگر منہ کے علاوہ کھانے پینے کی کوئی چیز داخل کی	۵۸۱
۵۹۹	مریض افطار کر سکتا ہے	۵۸۲	۵۸۲	روزہ کی حالت میں عضو تناسل میں تیل یا دوائی ڈالنے پر ائمہ احناف کی وضاحت	۵۸۲
۶۰۰	حاملہ اور مرضہ کے متعلق بحث	۵۸۲	۵۸۲	اگر زخم بڑا ہو	۵۸۲
۶۰۰	جان کا خوف ہو تو مسافر اور مریض کے علاوہ صحت مند بھی افطار کر سکتا ہے	۵۸۳	۵۸۳	عورت کا گوند یا کسی دوسری چیز کو چبانا	۵۸۳
۶۰۰	پاگل اور مجنون پر کب روزے کی فرضیت ساقط ہوگی؟	۵۸۳	۵۸۳	روزہ دار کے لیے مسواک کرنا کیسا ہے؟	۵۸۳
۶۰۱	قضاء روزوں کو لگاتار رکھنا ضروری نہیں	۵۸۴	۵۸۴	جان بوجھ کر جماع کرنے سے کفارہ اور قضاء دونوں لازم ہوں گے	۵۸۴
۶۰۲	مریض اور مسافر اگر پورے سال میں قضاء روزے نہ رکھے	۵۸۶	۵۸۶	کھانے پینے سے بھی قضاء اور کفارہ لازم آئیں گے	۵۸۶
۶۰۳	بوڑھے مرد عورت کا روزے کے بدلے فدیہ دینا	۵۸۷	۵۸۷	اگر روزہ رکھ کر توڑ دے	۵۸۷
۶۰۷	مفتی بہ قول	۵۸۷	۵۸۷	حالت شک میں کھانے پینے والے کے متعلق حکم	۵۸۷

صفحہ	مضامین	نمبر شمار	صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۶۲۸	اعتکاف کا بیان	۱		فوت شدہ شخص کی طرف سے روزوں کا	۱
۶۲۸	اعتکاف کی تعریف اور بیٹھنے کا مقام	۱	۶۰۸	فدیہ ادا کرنا	۱
۶۲۸	عورتیں گھر میں اعتکاف کریں	۱		ممنوع، نقلی اور منت کے	۱
۶۲۸	اعتکاف کے لیے روزہ شرط ہے	۱	۶۱۰	روزوں کا بیان	۱
	معتکف کا مجبوری کی حالت میں مسجد سے	۱	۶۱۰	ایام ممنوعہ کے روزے	۱
۶۲۹	نکلنا	۱	۶۱۳	صوم وصال رکھنا درست نہیں	۱
	نماز جمعہ کے لیے معتکف کا جامع مسجد میں	۱	۶۱۳	خاموشی کے روزے کی حیثیت	۱
۶۳۰	جانا	۱	۶۱۵	نویں ذوالحجہ کا روزہ رکھنا ممنوع ہے	۱
	معتکف کے لیے جماع اور بوس و کنار	۱	۶۱۵	پورا سال روزے رکھنا	۱
۶۳۲	وغیرہ کرنا جائز نہیں	۱	۶۱۵	صرف دسویں محرم کا روزہ رکھنا	۱
۶۳۳	معتکف کی ضروریات	۱	۶۱۶	اکیلا جمعہ المبارک کا روزہ بھی ممنوع ہے	۱
۶۳۳	اعتکاف کی اقسام	۱	۶۱۶	رمضان المبارک سے قبل روزے رکھنا	۱
	سنتِ اعتکاف کی تعریف اور اس کے	۱	۶۱۷	نقلی روزہ توڑنے کے متعلق بحث	۱
۶۳۳	احکام	۱	۶۲۰	جن دنوں میں نقلی روزے کا زیادہ ثواب ہے	۱
	شبِ قدر کی تعیین احادیث اور ائمہ کے	۱	۶۲۰	عاشورا کے روزے کی فضیلت	۱
۶۳۵	اقوال کی روشنی میں	۱	۶۲۱	ایام بیض کے روزے رکھنا	۱
	اعتکاف پر مواظبت اختیار کرنا ضروری	۱	۶۲۱	ہر ماہ میں تین روزے رکھنا	۱
۶۳۷	نہیں	۱	۶۲۲	شوال کے چھ روزے رکھنا مستحب ہے	۱
۶۳۸	نذر کا اعتکاف	۱	۶۲۲	صوم داؤدی رکھنا	۱
۶۳۸	نقلی اعتکاف کی تعریف اور اس کے احکام	۱	۶۲۳	کیا منت کے روزے رکھنا واجب ہے؟	۱
۶۳۹	نذر کے اعتکاف کی صورتیں	۱	۶۲۳	نذر کی اقسام اور ان کے احکام	۱
۶۳۶	حج کا بیان	۱		اگر ایک سال یا ایک ماہ کے لگاتار روزوں	۱
۶۳۶	صاحب استطاعت پر حج فرض ہے	۱	۶۲۵	کی نذر مانی ہو	۱
۶۳۷	نابالغ بچے کا حج	۱	۶۲۵	جمعہ کے دن روزہ رکھنے کی نذر ماننا	۱
	مکہ میں رہنے والے شخص کے متعلق حج کا	۱		رجب میں روزہ رکھنے کی قسم اٹھانے کے	۱
۶۳۸	حکم	۱	۶۲۵	متعلق بحث	۱

صفحہ	مضامین	نمبر شمار	صفحہ	مضامین	نمبر شمار
۲۶۹	قلادہ پہنانے کا طریقہ	۱۵	۲۳۸	معدور کا حج	۱۵
۲۷۲	بیت اللہ پر پہلی نظر	۱۵	۲۵۰	عورت کے ساتھ محرم کا ہونا ضروری ہے	۱۵
۲۷۳	حج اسود کو بوسہ دیتے وقت کی دعا	۱۵	۲۵۱	حج سے عورت کو روکنا جائز نہیں	۱۵
۲۷۵	طواف دائیں طرف سے شروع کرنا	۱۵	۲۵۱	حج کے لیے والدین سے اجازت کا حصول	۱۵
۲۷۶	طواف کے وقت مانگی جانے والی دعائیں	۱۵	۲۵۱	عمرہ کی ادائیگی سنت ہے	۱۵
۲۷۸	ایک ایمان افروز واقعہ	۱۵	۲۵۲	عمرہ کرنے کا وقت	۱۵
۲۷۸	مقام ابراہیم پر دو گانہ	۱۵	۲۵۲	عمرہ کے ارکان شرط اور ادائیگی کا طریقہ	۱۵
۲۷۹	ہر طواف کے بعد دو گانہ لازم ہے	۱۵	۲۵۲	حج کے فرائض و واجبات	۱۵
۲۷۹	سعی	۱۵	۲۵۳	حج کی سنتیں	۱۵
۲۸۰	سعی کرنا حج کا رکن نہیں	۱۵	۲۵۳	ممنوعات	۱۵
۲۸۱	طواف میں ستر اور طہارت	۱۵	۲۵۳	اوقات حج	۱۵
۲۸۳	سات ذی الحجہ کا خطبہ	۱۵	۲۵۳	احرام میقات سے باندھیں	۱۵
۲۸۵	ذی الحجہ کو عرفات کی طرف روانگی	۱۵	۲۵۵	ممنوعات احرام	۱۵
۲۸۶	وقوف عرفات نماز اور خطبہ	۱۵	۲۵۶	جنایات	۱۵
۲۸۸	جبل رحمت پر قیام کے دوران دعائیں	۱۵	۲۵۶	عورت سے جماع یا بوس و کنار وغیرہ کرنا	۱۵
۲۹۱	میدان عرفات میں جس جگہ ٹھہرنا افضل ہے؟	۱۵	۲۵۸	خوشبو کا لگانا	۱۵
۲۹۱	وقوف عرفات کا وقت	۱۵	۲۵۹	بدن کے بال اتارنا	۱۵
۲۹۲	مزدلفہ کو روانگی	۱۵	۲۶۰	ناخن وغیرہ اتارنا	۱۵
۲۹۳	جمع بین الصلوٰتین	۱۵	۲۶۰	عذر کی وجہ سے کسی ممنوع کا ارتکاب	۱۵
۲۹۳	مزدلفہ میں نقلی نماز	۱۵	۲۶۱	شکار کرنا یا اس کی طرف رہنمائی کرنا	۱۵
۲۹۵	اگر مغرب کی نماز راستے میں پڑھی تو	۱۵	۲۶۱	موذی جانوروں کا مارنا	۱۵
۲۹۵	مزدلفہ پہنچ کر اعادہ کرے	۱۵	۲۶۲	پالتو جانور کا ذبح	۱۵
۲۹۳	مزدلفہ میں نماز صبح	۱۵	۲۶۲	غیر محرم کے شکار کا گوشت	۱۵
۲۹۵	وقوف مزدلفہ سنت ہے رکن نہیں	۱۵	۲۶۳	مالی تاوان کا تعین	۱۵
۲۹۷	رمی جمار	۱۵	۲۶۶	حج کی اقسام نیز حج مفرد کی ادائیگی کا طریقہ	۱۵
			۲۶۹	جانور کو قلادہ پہنانا	۱۵

صفحہ	مضامین	نمبر شمار	صفحہ	مضامین	نمبر شمار
	حج کے دوران مرد اور عورت میں چند امور	۶۹۸		کنکریاں پکڑنے کا طریقہ	
۷۱۲	میں فرق ہے	۶۹۸		کنکریاں لینا اور مارنے کا طریقہ	
	اگر حج کے دوران عورت کو حیض آنا شروع	۶۹۸		قربانی	
۷۱۲	ہو جائے	۶۹۸		حلق یا قصر	
	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا حج کی ادائیگی کا	۶۹۹		حلق کے بعد جماع کی پابندی	
۷۱۳	طریقہ حدیث جابر کی روشنی میں			کیا رمی، قربانی اور حلق میں ترتیب لازم	
	حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کون سا حج ادا	۷۰۰		ہے؟	
۷۲۱	فرمایا؟	۷۰۱		مکہ کو واپسی اور طواف زیارت	
۷۲۶	حج تمتع کی ادائیگی کا طریقہ	۷۰۱		ممنوعات طواف	
۷۲۸	بعض ضروری مسائل	۷۰۲		عذر کی وجہ سے سواری پر طواف	
۷۲۸	حج قرآن ادا کرنے کا طریقہ			طواف زیارت کو ادھورا چھوڑنے والے	
۷۳۲	قربانی واجب ہے	۷۰۳		کے متعلق حکم	
۷۳۲	حاجی کس چیز کی قربانی دے؟			طواف زیارت کے لیے نیت کرنا ضروری	
۷۳۳	جو شخص قربانی نہ دے سکے	۷۰۳		ہے	
	روزے اور قربانی کی ادائیگی نہ ہونے پر	۷۰۵		بیت اللہ شریف میں داخل ہونا	
۷۳۳	کیا کرے؟			طواف زیارت کے بعد رمی جمار کا طریقہ	
۷۳۴	ایام حج میں مکی کا عمرہ کرنا	۷۰۶		رمی جمار کا وقت	
	اگر قارن مکہ میں داخل ہونے کے بعد	۷۰۷		ایام قربانی میں منیٰ میں صبح گزرنا سنت	
۷۳۵	بغیر عمرہ کی عرفات چلا جائے			ہے	
	مکہ کے رہائشی کا عمرہ کا احرام باندھنے	۷۰۸		رمی کے لیے سواری کا استعمال	
۷۳۶	کے بعد حج اور عمرہ دونوں ادا کرنا	۷۰۸		رمی کرنے کے بعد	
	دو حجوں کے احرام جمع کرنے کے متعلق	۷۰۹		مکہ روانگی	
۷۳۷	ائمہ احناف کا موقف	۷۰۹		طواف صدر کرنا واجب ہے	
۷۳۸	اگر کوئی شخص یوم النحر کو حج کا احرام باندھے	۷۱۰		چاہے زم زم	
	اکٹھے دو عمروں کے دو احرام باندھنے	۷۱۱		کعبہ شریف سے جدائی	
۷۳۸	والے کے متعلق حکم	۷۱۲			

نمبر شمار	مضامین	صفحہ	نمبر شمار	مضامین	صفحہ
۴۵۱	اگر قارن کو روک دیا گیا ہو حج فاسد ہو گیا تو کیا کرے؟	۴۳۹	۴۳۹	دوران حج حلق سے قبل یوم النحر کو عمرے کا احرام باندھنے والے کے متعلق حکم	۴۳۹
۴۵۲	حرمین شریفین کا بیان	۴۴۰	۴۴۰	ہدی کا بیان	۴۴۰
۴۵۳	حرم مکہ کی فضیلت	۴۴۰	۴۴۰	اونٹ وغیرہ کو اشعار کرنا کیسا ہے؟	۴۴۰
۴۵۴	حرم میں شکار کی ممانعت	۴۴۱	۴۴۱	ہدی کا جانور	۴۴۱
۴۵۵	درخت اور گھاس کا ثنا	۴۴۲	۴۴۲	نحسی جانور کی قربانی	۴۴۲
۴۵۶	گری ہوئی چیز اٹھانا	۴۴۳	۴۴۳	کون سی ہدی کا حاجی خود گوشت کھا سکتا ہے؟	۴۴۳
۴۵۷	حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کتنے حج اور عمرے کیے؟	۴۴۳	۴۴۳	نقلی ہدی کو ذبح کرنا	۴۴۳
۴۵۸	حج کے مہینوں میں عمرہ کرنا افضل ہے	۴۴۴	۴۴۴	اونٹ کے علاوہ باقی جانوروں کو ذبح کرنا سنت ہے	۴۴۴
۴۶۱	زیارت حرم رسول ﷺ	۴۴۴	۴۴۴	گائے اور اونٹ وغیرہ میں کتنے آدمی شریک ہو سکتے ہیں؟	۴۴۴
۴۶۳	ایک اعرابی کا ایمان افروز واقعہ	۴۴۵	۴۴۵	جھول اور رسی وغیرہ بطور اجرت قصاب کو دینا	۴۴۵
۴۶۴	روضہ رسول کی حاضری کا طریقہ	۴۴۵	۴۴۵	قربانی کے جانور سے نفع حاصل کرنا	۴۴۵
۴۷۰	مدینہ طیبہ کی فضیلت	۴۴۶	۴۴۶	قربانی کے جانور کا راہ میں ہلاک ہو جانا	۴۴۶
۴۷۸	مدینہ طیبہ کے لیے دعائے رسول صلی اللہ علیہ وسلم	۴۴۶	۴۴۶	اگر ہدی کا جانور راستے میں بیمار ہو جائے	۴۴۶
۴۷۹	مدینہ کی حفاظت اور نگہبان	۴۴۶	۴۴۶	قربانی کے جانور کے بچہ جننے کی صورت میں اس کا حکم	۴۴۶
۴۸۰	مسجد قباہ کی فضیلت	۴۴۷	۴۴۷	کون سی قربانی کے گلے میں قلادہ ڈالا جا سکتا ہے؟	۴۴۷
۴۸۱	جبل احد کی فضیلت	۴۴۸	۴۴۸	حرم کی حدود سے باہر قربانی کرنا	۴۴۸
		۴۴۹	۴۴۹	جس شخص کو قربانی کا جانور میسر نہ ہو	۴۴۹
		۴۵۰	۴۵۰	ہدی بیچنے کے بعد رکاوٹ دور ہونے کی صورت میں حکم	۴۵۰

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مقدمہ

الحمد لله الذي خلق الانسان من اطوار مختلفة وجعله مظهر العجائب متلفة فتبارك الله احسن الخالقين. وفضله على العالمين بجعله مخاطبا لكلامه المبين فبعث اليهم الانبياء والمرسلين ليبينوا ما فيه سعادة حيوته الدنيوية والاخروية وخصنا بارسال من هو رحمة للعالمين سيد ولد آدم الذي كان نبيا و آدم ابوالبشر بين الماء والطين وبابقاء خلفائه لاقامة الدين المتين من اولياء الله المجتهدين ليظهروا احكامه المتعلقة بالافعال المتجددة للمكلفين بأرائهم المتنورة بنور الله الذي لاينطفئ باطفأ المطفين فجعل ما رأوا شرعا مقررا الى يوم الدين. اللهم صل على ذلك النبي الذي اصطفاه من بين العالمين وجعله للمرسلين اماما وختا ما وعلى آله واصحابه الذين حازوا قصبات السبق في العرفان واقامة الدين وافض علينا من بركاتهم واسلك بنا مسالك اجتازوها بكراماتهم.

اما بعد! اللّٰه رب العزت كايه عاجز بنده عبد العلي محمد بن نظام الدين محمد انصاري غفر اللّٰه لهما يوم الدين كهتا ہے کہ انسان کی سعادت فکری اور عملی قوتوں کی تکمیل میں ہے تاکہ وہ ان قوتوں سے معرفت کی راہ پر گامزن ہو سکے اور قیامت کے روز اللّٰه تعالیٰ کے حضور سرخرو ہو۔ دنیوی اور اخروی کامیابی کے لئے نیک اعمال کا التزام ضروری ہے۔ شریعت مطہرہ پر عمل اخلاق حسنہ سے آراستگی اور اس دین حنیف کے مطابق زندگی گزارنا جیسے اولین و آخرین کے لئے محمد مصطفیٰ ﷺ لے کر آئے اور جیسے اللّٰه تعالیٰ نے بطور دین پوری نسل انسانیت کے لئے پسند فرمایا۔

چار اعمال (مسلمان ہونے کے بعد) کو اللّٰه تعالیٰ نے دین کا ستون قرار دیا ہے۔ انہیں چار اعمال پر دین کی

عمارت ایستادہ ہے۔ جیسا کہ حدیث مبارک میں ہے۔

بنی الاسلام علی خمس شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله واقام الصلوة وابتاء الزکوة والحج وصوم رمضان.

اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر رکھی گئی ہے۔ یہ گواہی دینا کہ اللّٰه کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور محمد اللّٰه تعالیٰ کے بندے اور رسول ہیں۔ نماز قائم کرنا، زکوٰۃ ادا کرنا، حج بیت

(رواہ بخاری و مسلم) اللہ اور ماہ رمضان شریف کے روزے رکھنا۔

حدیث قدسی ہے۔ اللہ تعالیٰ بزبان مصطفیٰ ارشاد فرماتے ہیں:

قال جبریل یا محمد اخبرنی عن الاسلام. قال الاسلام ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وتقيم الصلوة وتؤتی الزکوة وتصوم رمضان وتحج البيت ان استطعت الیه سیلا قال صدقت.

(رواہ مسلم)

جبریل امین عرض کناں ہوئے۔ یا محمد! (ﷺ) مجھے اسلام کے بارے میں کچھ بتائیے۔ (حضور ﷺ نے) فرمایا: اسلام یہ ہے کہ تو یہ گواہی دے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں۔ (اور یہ کہ) نماز قائم کرنے، زکوٰۃ دے، رمضان کے روزے رکھے اور سفر کی استطاعت ہو تو بیت اللہ شریف کا حج کرے۔ (جبریل امین نے) عرض کیا (یا رسول اللہ ﷺ) آپ نے سچ فرمایا۔

بارگاہ رسالت میں ایک اعرابی آیا اور عرض کیا اے اللہ کے رسول! مجھے کوئی ایسا عمل بتائیے جسے بجالا کر جنت میں جاسکوں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

تعبد الله ولا تشرك به شيئا وتقيم الصلوة المكتوبة وتؤدی الزکوة المفروضة وتصوم رمضان. قال والذي نفسي بيده لا ازيد على هذا ولا انقص منه. فلما ولي قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم من سره ان ينظر الى رجل من اهل الجنة فلينظر الى هذا. (رواہ بخاری و مسلم)

اللہ تعالیٰ کی عبادت کر اور اس کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ بنا، فرض نماز قائم کر، فرض زکوٰۃ دیا کر اور رمضان شریف کے روزے رکھا کر۔ (اعرابی) عرض کرنے لگا۔ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے میں نہ اس سے زیادہ کروں گا اور نہ اس سے کچھ کم کروں گا جب وہ اعرابی چلا گیا تو حضور ﷺ نے فرمایا: جو جنتی کو دیکھنا چاہتا ہو وہ اس اعرابی کو دیکھے۔

جو سعادت اور اخروی کامیابی کا طالب ہو اسے ان ارکان کی بجا آوری میں سستی نہیں کرنی چاہئے اور نماز، روزہ، حج اور زکوٰۃ کے متعلقہ مسائل سے واقفیت حاصل کرنی چاہئے۔

اس چیز نے مجھے مجبور کیا ہے کہ ایک ایسی کتاب لکھوں جو ارکانِ خمسہ کے مسائل اور ان کے دلائل پر مشتمل ہو تاکہ آخرت کی راہ کے طالب کے لئے آسانی ہو۔ میں نے اس کتاب کو چار رسائل میں تقسیم کر کے اس کا نام رسائل الارکان تجویز کیا ہے۔ اللہ رحمن و رحیم کی بارگاہ میں التجا کرتا ہوں کہ وہ اسے ذخیرہ آخرت بنائے۔ میری مغفرت اور حصول رحمت کا وسیلہ ہو اس سے نفع حاصل کرنے والے نفع حاصل کریں اور اسے محبت سے قبول کریں۔ میں امید کرتا ہوں کہ اس کا مطالعہ کرنے والے مجھے اپنی دعاؤں میں نہیں بھولیں گے۔

نماز

نماز ارکانِ اسلام میں سے ایک اہم ترین رکن ہے اس کے فضائل محتاج بیان نہیں۔ یہ بے حد مفید عبادت ہے اور ہر مکلف (یعنی مسلمان بالغ عاقل) پر فرض ہے اور اس کی فرضیت کسی سے کسی صورت (جب تک خطاب فہم رکھتا ہے اور کوئی مانع نہیں) ساقط نہیں ہوتی۔

فضائل نماز

حضرت سیدنا امام مسلم روایت کرتے ہیں کہ:

عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بين العبد وبين الكفر ترك الصلوة (رواه مسلم)

عن بريدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العهد الذي بيننا وبينهم الصلوة من تركها فقد كفر (رواه احمد ترمذى نسائى)

عن عبد الله ابن عمرو ابن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم انه ذكر الصلوة والسلام يوم ما فقال من حافظ عليها كانت له نورا وبرهانا ونجاتا يوم القيامة ومن لم يحافظ عليها لم يكن له نورا ولا برهانا ولا نجاتا وكان يوم القيامة مع قارون وفرعون وهامان وابى بن خلف. (رواه احمد دارمى يهتى)

حضرت سیدنا جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اسلام اور کفر کے درمیان وجہ امتیاز نماز ہے۔

حضرت سیدنا بريدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہمارے اور ان کے درمیان نماز (گویا) معاہدہ ہے جس نے اسے چھوڑ دیا اس نے کفر کیا۔

سیدنا عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ایک دن نماز کا ذکر فرمایا اور کہا: جس نے نماز کی محافظت کی (تمام آداب و شرائط کا لحاظ رکھتے ہوئے پورے خشوع و خضوع سے ادا کی) قیامت کے دن نماز اس کے لئے نور برہان اور (سبب) نجات ہوگی اور جس نے اس کی محافظت نہ کی وہ نور برہان اور نجات سے محروم رہے گا اور اس کا حشر قارون، فرعون، ہامان اور ابی بن خلف کے ساتھ ہوگا۔

عبد اللہ بن شقیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ

عن عبد الله ابن شقيق قال كان

رسول اللہ ﷺ کے صحابہ کرام علیہم الرضوان نماز کے علاوہ کسی اور عمل کے ترک کو کفر نہیں سمجھتے تھے۔

اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یرون شیئا من الاعمال ترکہ کفرا غیر الصلوۃ. (رواہ ترمذی)

سیدنا ابو درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ مجھے میرے دوست (یعنی نبی کریم ﷺ) نے یہ نصیحت فرمائی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرنا اگرچہ تیرے جسم کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیئے جائیں یا تجھے جلا دیا جائے اور جان بوجھ کر فرض نماز نہ چھوڑنا۔ جس نے نماز ترک کی میں اس سے بری الذمہ ہوں اور شراب نوشی نہ کرنا کہ شراب ہر برائی کی چابی ہے۔

عن ابی الدرداء قال اوصانی خلیلی ان لا یشرک باللہ شیئا وان قطعت او حرقت ولا تترک صلوۃ مکتوبۃ معتمدا ومن ترکھا فقد برئت منه الزمۃ ولا تشرب خمر افانہ مفتاح کل شر. (رواہ ابن ماجہ)

ترک نماز کے متعلق فقہی آراء

حضرت سیدنا امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ بے نمازی کی سزا کے متعلق یہ فتویٰ دیتے ہیں کہ اسے قید کیا جائے، اگر توبہ کر لے تو فیہا ورنہ اسے قتل کیا جائے کیونکہ حدیث مبارکہ میں تارک نماز سے برأت کا اظہار کیا گیا ہے۔ ہم احناف کے نزدیک بے نمازی کے لئے حکم ہے کہ طاقتور ہے تو اس سے جنگ کی جائے اگر طاقتور نہیں تو اسے قید کیا جائے اور توبہ کی تلقین کی جائے، اگر ترک نماز سے توبہ نہ کرے تو اسے جسمانی سزا دی جائے حتیٰ کہ توبہ کرے۔ اگر بے نمازی توبہ کرے اور اندازہ ہو جائے کہ اب وہ نماز کی محافظت کرے گا تو اسے رہا کر دیا جائے۔ نماز کے لئے کچھ شرائط ہیں جن کے بغیر نماز کی ادائیگی متحقق نہیں ہو سکتی۔ ان میں سے ایک شرط حدث اصغر (جس کی وجہ سے وضو لازم آتا ہے) اور حدث اکبر (جس کی وجہ سے غسل فرض ہو جاتا ہے۔ مثلاً جنابت، حیض اور نفاس) سے جسم کا پاک ہونا ہے۔ پہلے ہم طہارت کے احکام بیان کریں گے اور اس کے بعد نماز کی دوسری شرائط کا تذکرہ ہوگا۔

وضو

حدیث اصغر سے طہارت کو وضو کہتے ہیں، بغیر وضو کے نماز کی ادائیگی متحقق نہیں ہو سکتی۔

ارشادِ خداوندی ہے:

وَإِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا
وَجْوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا
بِرُؤُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ
اور جب تم نماز کا ارادہ کرو تو دھو اپنے چہروں کو اور اپنے
ہاتھوں کو کہنیوں سمیت اور مسح کرو اپنے سروں کا اور دھو اپنے
پاؤں کو ٹخنوں سمیت۔

اس آیت کریمہ میں وضو کے چار فرائض کو بیان کیا گیا ہے۔ (۱) ان میں سے پہلا فرض چہرے کا دھونا ہے۔ یعنی پیشانی کے بالوں سے لے کر ٹھوڑی کے نیچے اور ایک کان کی لو سے لے کر دوسرے کان کی لو تک کا حصہ چہرہ ہے۔ کانوں سے لے کر داڑھی تک کا حصہ یعنی رخسار بھی چہرے میں شامل ہے اور اس کا دھونا فرض ہے جیسا کہ امام ابوحنیفہ اور امام محمد علیہما الرحمۃ کا مذہب ہے۔ امام یوسف سے بھی صحیح روایت فرضیت کی منقول ہے اگرچہ ایک روایت اسے نہ دھونے کی بھی ہے۔

وضو میں داڑھی کا حکم

رہی داڑھی تو اس کے بارے میں حکم یہ ہے کہ اگر داڑھی پتلی ہے، بال بہت تھوڑے ہیں اور جلد نظر آتی ہے تو جلد تک پانی پہنچانا فرض ہے مگر بالوں کو تر کرنا ضروری نہیں۔ اگر داڑھی گھنی ہے اور چہرے پر بال بہت زیادہ ہیں تو جلد تک پانی پہنچانا فرض نہیں۔ داڑھی کے ظاہری حصہ کو دھونا فرض ہے اور سامنے ہونے کی وجہ سے وجہ (چہرہ) کا اطلاق اسی پر ہوگا (کیونکہ جلد نظر نہیں آ رہی اس لئے وہ وجہ نہیں) جسے اللہ تعالیٰ نے دھونے کا حکم دیا ہے۔

فتح القدیر میں شیخ ابن الہمام فرماتے ہیں کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے الاصل میں یہ اشارہ فرمایا ہے کہ پوری داڑھی کا دھونا فرض ہے اور اسے صحیح کہا گیا ہے۔ فتاویٰ ظہیر یہ کے مطابق اسی پر فتویٰ ہے۔

امام ابوحنیفہ سے مذکورہ روایت کے علاوہ کئی دوسری روایات بھی منقول ہیں۔ ایک روایت یہ ہے کہ چوتھائی داڑھی کا مسح فرض ہے۔ ایک روایت یہ ہے کہ اس حصہ کا مسح فرض ہے جو حصہ جلد کے ساتھ ملا ہوا ہے۔ تیسری روایت یہ ہے کہ داڑھی کا دھونا فرض نہیں اور نہ ہی مسح ضروری ہے مگر یہ تمام روایات اصول کے مطابق نہیں ہیں۔ آخری روایت اس لئے صحیح نہیں کہ اس سے داڑھی کا بالکل نہ دھونا اور جلد کا دھونا لازم آتا ہے اور ایسا ممکن نہیں کہ داڑھی کا وہ حصہ جو چہرے کے ساتھ ملا ہوا ہو نہ دھویا جائے (جب جلد دھلے گی تو داڑھی کا دھلنا یقینی ہے)۔ مسح والی روایات کے غلط ہونے کی وجہ یہ ہے کہ مسح میں خواہ مخواہ کی مشقت ہے حالانکہ مسح کے بارے کوئی نص (آیت یا حدیث جو خاص کسی حکم کو بیان کرتی ہو) وارد نہیں ہوئی۔

فتح القدیر اور بدائع (از ابو شجاع رحمۃ اللہ علیہ) میں مذکور ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے مسح والی روایات سے رجوع فرمایا تھا۔ بحر الرائق کے مصنف نے اس بات پر تعجب کا اظہار کیا ہے کہ اصحاب المتون نے ضعیف روایات کو اختیار کیا حالانکہ مفتی بہ قول دھونے کا ہے جسے انہوں نے ترک کر دیا ہے۔

کہنیاں دھونے میں ائمہ کرام کے دلائل

وضو کا دوسرا فرض: دونوں ہاتھوں کو کہنیوں سمیت دھونا ہے۔ احناف کے نزدیک کہنیاں دھونے کے حکم کے تحت آتی ہیں۔ حضرت امام شافعی، حضرت امام احمد بن حنبل اور حضرت امام مالک علیہم الرحمۃ کی رائے بھی یہی ہے۔ (کہ کہنیاں دھونا بھی فرض ہے)۔ جبکہ امام زفر کی رائے اس کے برعکس ہے ان کے نزدیک غایت (کہنیاں) مغیا (ہاتھ) میں شامل نہیں۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی روایت کردہ حدیث سے ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے وضو کرتے ہوئے کہنیوں کو دھویا۔

اس حدیث کے بارے شیخ ابن الہمام فرماتے ہیں کہ اس سے کہنیاں دھونے کی فرضیت ثابت نہیں ہوتی (سنن اور مندوبات بھی تو حضور ﷺ کے عمل سے ثابت ہیں) ان کا دھونا سنت بھی تو ہو سکتا ہے جیسے کلی کرنا پورے سر کا مسح کرنا وغیرہ۔ حضور ﷺ کے عمل مبارک سے ثابت ہیں مگر یہ فرض نہیں۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ جب غایت کو مغیا سے الگ نہ کیا جاسکتا ہو تو غایت کو مغیا میں داخل سمجھا جائے گا۔ پہلی صورت میں غایت کو ذکر کرنے کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ غایت کے بعد کا حصہ اس حکم میں شامل نہیں۔ دوسری صورت میں مقصد یہ ہوتا ہے کہ خود غایت بھی حکم سے مستثنیٰ ہے۔ پہلی کو غایت اسقاط کہتے ہیں اور دوسری کو غایت مد سے موسوم کرتے ہیں۔ یہاں غایت کی پہلی قسم پائی جا رہی ہے لہذا اس کا دھونا فرض ہے۔ اصول الفقہ کی کتابوں میں اس پر سیر حاصل گفتگو کی گئی ہے۔ اگر کوئی اس موضوع پر تفصیلی مطالعہ کرنا چاہتا ہے تو شرح مسلم البدوت دیکھے جس میں میں نے اس سے متعلقہ کچھ معلومات ذکر کی ہیں۔

سر کی کتنی مقدار کا مسح کرنا فرض ہے؟

وضو کا تیسرا فرض سر کا مسح ہے۔ مسح کا مطلب ہے ہاتھ کے ذریعے تری کا جسم کے کسی حصے تک پہنچانا۔ علماء فقہ میں اختلاف ہے کہ سر کی کتنی مقدار کا مسح فرض ہے۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک پورے سر کا مسح فرض ہے کیونکہ ان کے خیال میں (وامسحوا برؤوسکم) میں باء الصاق کے لئے ہے یا زائد ہے اور فعل (امسحوا) لفظ رؤوس کی طرف متعدی ہے لہذا اس کا اطلاق پورے سر پر ہوگا۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک پورے سر کا مسح فرض نہیں بلکہ سر کے کچھ حصہ پر مسح کرنے سے فرض ادا ہو جائے گا۔ ان کے نزدیک برؤوسکم میں حرف باء تبعیضیہ (بعض کو بیان کرنے والا) ہے اور اس حرف کا تقاضا

ہے کہ بعض سر کا مسح فرض ہو اور پورے سر کا مسح نفل (سنت)۔ اگر کسی نے پورے سر کا مسح کر لیا تو فرض بھی ادا ہو جائے گا اور ساتھ ساتھ سنت بھی پوری ہو جائے گی۔

حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے زیادہ پیروکار اس نظریہ کے قائل ہیں کہ قطع نظر کم یا زیادہ کے جس حصہ پر لفظ رأس کا اطلاق ہو سکتا ہے اس کا مسح فرض ہے۔ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے کچھ معتبر مقلدین بھی اس رائے کی پیروی کرتے ہیں لیکن ایسے میں حرف باء کو تبعیضیہ خیال کرنا صحیح نہیں ہو گا کیونکہ تبعیض منافی ہے استیعاب کے جیسے من تبعیضیہ استیعاب کے منافی ہے۔ اس لئے جب پورے سر کا مسح کریں گے تو امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی یہ رائے باطل ہوگی کہ با تبعیضیہ ہے مگر پھر بھی یہ رائے زیادہ قرین صواب ہے۔ اگر باء الصاق کا فائدہ دے تو جس طرح پورے سر کے مسح سے فرض ادا ہو جائے گا، بعض سر کے مسح سے بھی ادا ہو جائے گا اگرچہ بعض سر کے تین بالوں کے برابر ہی کیوں نہ ہو۔

اہل لغت کے نزدیک باء کو تبعیضیہ بنانا صحیح نہیں۔ اہل تحقیق نے اس کا انکار کیا ہے حتیٰ کہ ابن برہان تو یہاں تک فرماتے ہیں کہ جو یہاں باء کو تبعیضیہ کہتا ہے وہ عربوں کی طرف ایسی بات منسوب کرتا ہے جس سے وہ ناواقف ہیں۔

ہمارے حنفی ائمہ اور حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک چوتھائی سر یا ہاتھ کی تین انگلیوں کے برابر سر کا مسح فرض ہے۔ فتح القدیر میں ہے کہ یہ قول امام محمد علیہ الرحمہ کا ہے۔ احناف اپنی رائے کو دو طرح سے ثابت کرتے ہیں۔ پہلا طریقہ یہ ہے کہ آیت کریمہ مقدار کے حوالے سے مجمل ہے کیونکہ حرف باء جب محل پر داخل ہو تو استیعاب کا فائدہ نہیں دیتا لہذا یہاں پورے سر کے مسح کو فرض نہیں کیا جاسکتا اور نہ ہی بعض سر کو مراد بنایا جاسکتا ہے کیونکہ اسے بعض سر پر محمول کرنے سے یہ لازم آئے گا کہ چہرہ دھوتے ہوئے پیشانی کے بالوں پر خود بخود مسح ہو جائے اور اسی سے فرض ادا ہو جائے اس لئے ہم کہتے ہیں کہ بعض معین سر کا مسح فرض ہے لیکن معین مقدار کہاں سے معلوم ہو اس لئے حضور نبی کریم ﷺ کی حدیث مبارکہ کی طرف رجوع کرنا پڑے گا۔

عن انس رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يتوضأ وعليه عمامة قطرية فادخل يده تحت العمامة فمسح مقدم رأسه. (رواه سنن ابوداؤد)

حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے وضو فرمایا۔ آپ کے سر اقدس پر دھاری دھار عمامہ تھا۔ آپ عمامہ شریف کے نیچے ہاتھ لے گئے اور سر کے اگلے حصے کا مسح فرمایا۔

اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے سر کے اگلے تمام حصے کا مسح فرمایا کیونکہ فعل امسحوا لفظ رأس کی طرف متعدی ہے۔

اس سلسلہ میں عام طور پر حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کردہ حدیث سے استدلال کیا جاتا ہے جس میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ حضور ﷺ نے اپنی پیشانی پر مسح فرمایا۔ اس حدیث سے یہ ظاہر نہیں ہوتا کہ آپ ﷺ نے پوری پیشانی کا مسح فرمایا کہ اس سے چوتھائی سر کا مسح کرنا ثابت ہو اور آیت کریمہ کا بیان ٹھہرے کیونکہ

کوئی شخص یہ اعتراض کر سکتا ہے کہ حضرت مغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث جسے حضرت امام مسلم نے روایت کیا ہے۔ اس کے الفاظ یہ ہیں:

انہ توضحاً لمسح بناصیئہ والخفین حضور ﷺ نے وضو کیا تو (دوران وضو) اپنی پیشانی مبارک اور موزوں پر مسح فرمایا۔

اب دیکھیں حرف ”با“ ناصیہ پر آیا ہے تو تمہارے بیان کردہ اصول کے مطابق کہ آیت میں حرف ”با“ چونکہ محل رؤسکم پر آیا ہے اس لئے پورا سر مراد نہیں ہے یہاں پر پوری پیشانی ہو سکتی۔ پھر یہ طریق استدلال محل نظر ہے کیونکہ ہم تسلیم نہیں کرتے کہ آیت مجمل ہے اور سر سے مراد بعض سر کی معین مقدار ہے کیونکہ اگر آیت میں اجمال ہوتا تو صحابہ کرام اور تابعین توقف کرتے اور اس آیت سے استدلال کرتے ہوئے کسی بیان کو سامنے رکھنے کی ضرورت محسوس کرتے حالانکہ نہ تو اس بارے صحابہ کرام اور تابعین علیہم الرضوان کا توقف منقول ہے اور نہ ہی انہوں نے کسی وضاحت اور بیان کی ضرورت محسوس کی۔

یہ جو کہا ہے کہ اگر بعض مطلق مراد لیا جائے تو یہ فرض چہرہ دھونے سے ادا ہو جاتا ہے۔ تو اس بارے گزارش یہ ہے کہ چہرہ دھونے سے مخاطب کے نزدیک یہ فرض ادا نہیں ہوتا کیونکہ اس کے نزدیک ترتیب فرض ہے نہ اس لئے کہ بعض متعین ہے۔ اب رہا وہ جس کے نزدیک ترتیب فرض نہیں تو وہ کہہ سکتا ہے کہ اگر چہ چہرہ دھونے سے سر کا مسح ہو جاتا ہے لیکن مقصود یہ ہے کہ اس فرض کو کسی دوسرے فرض کے ضمن میں ادا نہ کیا جائے بلکہ ضروری ہے کہ اسے الگ سے ادا کیا جائے کیونکہ یہ ایک مستقل فرض ہے کسی دوسرے فرض کی ادائیگی کے نتیجے میں اس فرض کی ادائیگی نہیں ہو سکتی اور اس سے مسح میں بعض کی تعیین لازم نہیں آتی کہ ہم کہیں آیت میں اجمال ہے۔ پس اسے اچھی طرح سمجھنے کی ضرورت ہے۔

دوسرا طریقہ یہ ہے کہ لفظ مسح بذات خود فعل متعدی ہے جو کبھی تو بلا واسطہ محل کی طرف متعدی ہوتا ہے تو استیعاب کا فائدہ دیتا ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے۔ مسحت الوجه بالمندیل۔ (میں نے رومال سے منہ پونچھا)۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ پورے چہرے کو میں نے رومال سے صاف کیا اور کبھی مسح کا فعل آلہ کی طرف متعدی ہوتا ہے۔ تو ایسے میں پورے آلہ کو چھونے کا فائدہ دیتا ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے۔ مسحت الید بالحائط۔ (میں نے ہاتھ دیوار پر لگایا) یعنی پورے ہاتھ کو دیوار سے مس کیا۔ اب دیکھیں آیت مبارکہ میں فعل مسح حرف ”با“ کی وساطت سے محل کی طرف متعدی ہے۔ یہاں مفعول کا ہونا ضروری ہے جس کی طرف یہ فعل بلا واسطہ متعدی ہے اور وہ ہے آلہ۔ سو آیت کا معنی یوں ہوگا۔ امسحوا ایدیکم بالراس۔ (ہاتھوں کے ساتھ سر کو مس کرو)۔ اس قانون کے مطابق پورا ہاتھ مراد ہوگا اور ہاتھ چوتھائی سر کے برابر ہے۔ ہر آدمی کا سر اس کے اپنے چار ہاتھ کے برابر ہوتا ہے۔ حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں گزارش کی جائے گی کہ آلہ ہاتھ کی انگلیاں ہیں لہذا تین انگلیوں کی مقدار سر کا مسح کر لینا کافی ہے اس سے فرض ادا ہو جائے گا کیونکہ اکثر پر کل کا حکم لگایا جاتا ہے۔ پس سر کا مسح تین انگلیوں کی مقدار فرض ہوگا اور ایک یا دو انگلیوں سے فرض ادا نہیں ہوگا۔ جیسا کہ ہمارے حنفی دوستوں کے نزدیک صحیح

ہے۔

یہ طریق استدلال اگرچہ پہلے سے بہتر ہے لیکن اس میں بھی ایک چیز دل میں کھٹکے کا باعث بنتی ہے اور وہ یہ ہے کہ فعل مسح فعل لازم کی جگہ بھی لے سکتا ہے کیونکہ یہ اصول ہے کہ جب کسی فعل متعدی کا مفعول مذکور نہ ہو اور نہ ہی کوئی ایسا قرینہ ہو جو مفعول کے حذف پر دلالت کرتا ہو تو وہ فعل لازم فعل کی جگہ آجاتا ہے جیسا کہ اصول الفقہ میں یہ بحث عام چلتی ہے اور اس سے کئی مسائل متفرع ہوتے ہیں۔ جب مسح کا فعل لازم کی جگہ لے گا تو اس کا مفعول مقدر نہیں مانیں گے۔ سو آیت کریمہ کا معنی یہ ہوگا کہ العقواد اوصلوا المسح بالراس تو اس سے پورے آلہ کا مسح ہونا لازم نہیں آتا، آلہ تو اقتضاءً سمجھا جا رہا ہے یہ عام تو نہیں ہے اور صرف ایک لفظ مقرر مانا جائے گا جس کے ذریعے لفظ مسح کا اطلاق صحیح ہو۔ آلہ کے حق میں اس طرح آیت مطلق ہو جائے گا۔ واللہ اعلم۔

پاؤں کا دھونا فرض ہے

چوتھا فرض پاؤں کو ٹخنوں سمیت دھونا یا موزوں پر مسح کرنا ہے۔ جس نے موزے نہیں پہنے وہ پاؤں دھوئے گا اور جس نے موزے پہنے ہوئے ہیں وہ موزوں پر مسح کرے گا اور پاؤں نہیں دھوئے گا۔ (کعب (لمخنة) سے مراد وہ اٹھی ہوئی ہڈی ہے جو پنڈلی اور پاؤں کے جوڑ کی جگہ نمایاں ہوتی ہے۔ ٹخنے پاؤں دھونے میں شامل ہیں مگر امام زفر کے نزدیک ٹخنوں کو دھونا فرض نہیں ہے۔ اس مسئلے کو کہیوں والے مسئلے پر قیاس کیجئے۔ جو گزشتہ صفحات میں بیان ہو چکا ہے۔

ننگے پاؤں آدمی کا پاؤں دھونا فرض ہے۔

کیونکہ رسول خدا ﷺ کا ارشاد گرامی ہے:

ویل للعقاب من النار۔ ایسی ایڑیوں کے لئے ہلاکت ہے اور جہنم کی آگ ہے۔

آپ ﷺ نے یہ بات اس شخص کے لئے کی جس نے پاؤں اچھی طرح نہیں دھوئے تھے حتیٰ کہ دھونا مسح کرنا بن گیا تھا اور پانی ایڑیوں تک نہیں پہنچا تھا۔ یہ حدیث صحیحین، سنن اور مسانید میں بہت سے مختلف طرق سے روایت کی گئی ہے اور اس کے راوی اس کثرت سے ہیں کہ یہ حدیث علم یقینی کا فائدہ دیتی ہے۔ حضرت امام سیوطی نے اس کے روایت کو شمار کیا تو تعداد دس سے زائد صحابہ تک پہنچی۔ انہوں نے یہ واقعہ مختلف الفاظ میں بیان فرمایا ہے لیکن تمام کا مقصد ایک ہے۔ ان الفاظ ”ویل للعقاب من النار“ میں تمام صحابہ متفق ہیں اس لئے یہ وعید علم قطعی کا فائدہ دیتی ہے اور اس سے واضح ہوتا ہے کہ پاؤں کا دھونا فرض ہے اور اس میں کسی قسم کا کوئی شک و شبہ نہیں ہے۔ اس کے علاوہ یہ دلیل بھی ہے کہ:

قد توضع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرة مرة وغسل الرجلین مرة وقال هذا وضوء لا یقبل اللہ الصلوة الا به۔

حضور ﷺ نے وضو کیا اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہر عضو کو ایک ایک بار دھویا اور پاؤں کو بھی ایک بار دھویا پھر فرمایا: یہ وہ وضو ہے جس کے بغیر نماز نہیں ہوتی۔

یہ حدیث صحاح میں موجود ہے اور محدثین میں کافی شہرت رکھتی ہے اس سے بالکل واضح ہو جاتا ہے کہ پاؤں

دھوئے بغیر نماز قبول نہیں ہوتی۔

ایک اور بات تو اتر سے حضور اکرم ﷺ سے روایت کی گئی ہے کہ آپ پاؤں دھوتے تھے۔ جن لوگوں سے وضو سے متعلقہ احادیث رسول اللہ ﷺ روایت کی ہیں ان میں ایک حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ذات اقدس بھی ہے۔ تمام راوی متفق ہیں کہ حضور ﷺ وضو میں پاؤں دھوتے تھے اور کسی حدیث سے بھی ثابت نہیں کہ سفر و حضر یا سردی و گرمی میں آپ نے پاؤں پر مسح کیا ہو۔ حضرت امیر المؤمنین علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ احادیث روایت کرنے والے بیٹھا لوگ ہیں جن میں ایک حضرت سیدنا امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور دوسرے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے نام سے مشہور ہیں۔ تمام ناموں کو تحریر کرنا طوالت کا باعث ہوگا۔

حضرت علی کے نزدیک بھی پاؤں کا دھونا فرض ہے

یہاں ہم صرف حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ذکر کرتے ہیں۔

حضرت امام حسین بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ مجھے میرے والد گرامی حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بلایا اور فرمایا پانی لاؤ۔ میں پانی لے کر حاضر ہوا۔ حضرت امام حسین فرماتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پہلے دایاں پاؤں ٹخنوں سمیت دھویا اور پھر بائیں پاؤں دھویا۔ رہی وہ حدیث کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نماز ظہر ادا کی پھر لوگوں کے لئے اپنی کرسی پر بیٹھے پانی لایا گیا۔ آپ نے چہرے ہاتھوں سر اور پاؤں کا مسح فرمایا اور بچا ہوا پانی پی لیا پھر فرمایا کہ لوگ سمجھتے ہیں کہ یہ عمل ناپسندیدہ ہے۔ حالانکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی طرح کرتے دیکھا ہے جس طرح میں نے کیا ہے۔

عن الامام الحسين بن علي قال دعاني ابي علي الوضوء فقربتہ الي ان قال فغسل رجله اليمنى الى الكعبتين ثم اليسرى واما ما روى ان امير المؤمنين عليا صلى الظهر ثم قعد للناس علي كرسيه ثم اتى بماء فمسح بوجهه ويديه ومسح برأسه ورجليه وشرب فضلة قائما ثم قال ان ناسا يزعمون ان هذا يكره واني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع مثل ما صنعت.

(رواه سنن نسائي)

یہ اس شخص کا وضو ہے جس کا پہلے سے وضو تھا (کیونکہ آپ نے ظہر کی نماز پڑھ کر یہ وضو کیا) جب یہ ثابت ہو گیا تو اس سے یہ ظاہر نہیں ہوتا کہ وضو میں پاؤں پر مسح کرنا مشروع ہے۔ اس حدیث کی رو سے اگر پاؤں پر مسح جائز ہے تو پھر چہرے اور ہاتھوں کا مسح بھی جائز ہے۔ حضرت علی نے وضو نہیں فرمایا بلکہ آپ نے گیلے ہاتھ چہرے سر اور پاؤں پر اس لئے پھیرے کہ گرمی تھی اور آپ ٹھنڈک حاصل کرنا چاہتے تھے اسی لئے اسے نماز کا وضو نہیں وضو تبرید کہتے ہیں۔ یہ اس لئے کہا گیا ہے تاکہ عوام الناس کہیں اس غلط فہمی میں مبتلا نہ ہو جائیں کہ نماز کے لئے جو وضو کیا جاتا ہے۔ اس میں چہرے ہاتھوں اور پاؤں کا مسح کافی ہے اور اسی سے پاکی حاصل ہو جاتی ہے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو یہ کہا کہ لوگ اسے ناپسند کرتے ہیں لیکن میں نے حضور اکرم ﷺ کو ایسے کرتے دیکھا ہے تو اس سے مراد وضو نہیں کھڑے ہو کر پانی پینا ہے کیونکہ لوگ اس طرح وضو کو مکروہ نہیں باطل گمان کرتے ہیں اگر وہ اسے

باطل نہ سمجھتے تو یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ آج تک کسی شخص نے وضو کرتے وقت ہاتھوں اور چہرے کا مسح نہیں کیا اور نہ ہی اللہ تعالیٰ کے محبوب ﷺ نے کبھی ہاتھوں اور چہرے کا وضو میں مسح فرمایا ہے۔ حضرت علی کا یہ وضو ٹھنڈک کے لئے تھا، سوا سے کوئی مکروہ نہیں سمجھتا۔

پس ہمارے بیان سے یہ بات واضح ہو گئی کہ وضو میں پاؤں دھونا فرض ہے اور قطعاً مسح کی اجازت نہیں ہے اگر مسح جائز ہوتا تو رسول اللہ ﷺ اس کے جواز کو ظاہر کرنے کے لئے کبھی کبھی ضرور مسح فرماتے جیسا کہ آپ کی عادت مبارکہ تھی۔

پاؤں پر مسح کرنا کسی صحابی سے ثابت نہیں

پھر پاؤں کا مسح کسی صحابی سے منقول نہیں ہے۔ سخت سرد راتوں میں بھی کسی صحابی نے کبھی پاؤں پر مسح نہیں فرمایا۔

عن عبد الملك بن سليمان انه قال قلت بعطاء ابلغك من احد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انه مسح على القدمين فقال لا. (رواه طحاوی)

عبدالمالک بن سلیمان سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: میں نے عطاء سے پوچھا کیا کسی صحابی کے حوالے سے یہ بات آپ تک پہنچی ہے کہ انہوں نے پاؤں پر مسح کیا ہو تو انہوں نے فرمایا نہیں۔

رہی وہ حدیث جو ابن عباس سے روایت کی گئی ہے کہ وضو دو اعضاء کا دھونا اور دو اعضاء کا مسح کرنا ہے اور پاؤں کا دھونا سنت ہے تو صحیح سند سے یہ ثابت نہیں بلکہ یہ باطل ہے کیونکہ عطاء حضرت ابن عباس کے کبار دوستوں میں سے ہیں اور انہوں نے اس بات کا انکار کیا اور کہا ہے کہ کسی صحابی کا پاؤں پر مسح کرنا ان تک نہیں پہنچا۔ اگر یہ ابن عباس کا قول ہوتا تو عطاء اس سے ناواقف نہ ہوتے۔

اس قول کو امام رازی نے اپنی تفسیر میں بغیر کسی سند کے نقل فرمایا ہے۔ پس روایت کیا ان سے جس نے روایت کیا۔ امام رازی کی یہ مرسل روایت کسی کھاتے میں نہیں کیونکہ حدیث کے میدان میں وہ اس شان کے مالک نہیں کہ ان کی روایت کردہ حدیث کو بلا سند قبول کر لیا جائے۔ بالفرض اگر ان سے یہ روایت ثابت ہو بھی جائے تو اس کی نوعیت ان چند مسائل کی طرح ہوگی جن میں امام رازی رحمۃ اللہ علیہ نے جمہور سے اختلاف کیا ہے مثلاً بیع صرف میں تفاضل جائز ہے متعہ حلال ہے وغیرہ۔

پس آپ پر واضح ہو چکا کہ وضو میں دونوں پاؤں کا دھونا فرض ہے اور اس سے قطعی طور پر معلوم ہو گیا کہ آیت کریمہ میں لفظ رجليکم مفعول کے تحت آتا ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں ہے اور اس کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ آیت میں ار جلیکم منصوب ہے رہا واؤ کا مع کے معنی میں ہونے کا احتمال تو وہ باطل ہے کیونکہ شریعت مصطفویٰ میں بلاشبہ پاؤں کا دھونا ثابت ہو چکا ہے اور اس کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ نحو کے علماء اس بات پر متفق ہیں کہ واؤ اس وقت مع کے معنی میں ہوتی ہے جب وہ زمان یا مکان کے لحاظ سے معین ہو اور جو واؤ مفعول معہ پر داخل ہوتی ہے وہ معیت زمانی یا مکانی پر دلالت کرتی ہے جبکہ آیت کریمہ میں یہ صحیح نہیں کیونکہ مسح سر کی معیت پاؤں کے مسح کے ساتھ

کسی کے نزدیک فرض نہیں۔

اب رہا مسئلہ ار جملکم کو ایک قرأت کے مطابق مجرور پڑھنے کا تو بیشک جب اسے زیر سے ار جملکم پڑھیں گے تو تب بھی اس کا عطف ابدیکم پر ہوگا اور یہ ان اعضاء کے تحت آئے گا جن کو دھونا فرض ہے اور جر کو جوار پر محمول کیا جائے گا اور فصیح کلام عرب میں قرب کی وجہ سے جر عام ہے۔ بعض قرأتوں کے مطابق قرآن کریم میں بھی کئی جگہ محض جوار کی وجہ سے زبردی گئی ہے جیسا کہ آیت کریمہ واذقلنا للملائكة اسجدوا میں تاء پر پیش ہے۔ ابو جعفر کی قرأت میں ملائكة مجرور ہے اور یاد رکھیے ابو جعفر معروف دس قرأتیں سے ہیں اور ان کی یہ قرأت متواتر ہے۔ یہ آیت سورہ بقرہ اور سورہ بنی اسرائیل میں ہے اور دونوں جگہ اسے اس طرح پیش کے ساتھ محض جوار کی وجہ سے پڑھنا جائز ہے۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ نحویوں نے حرکت جوار یہ کے لئے اپنی کتب میں باب باندھے ہیں۔ اگر کوئی یہ کہے کہ فصیح عربی زبان میں حرکت جوار یہ کا کوئی وجود نہیں تو ہم کہیں گے کہ وہ عربی لغت کا ذوق نہیں رکھتا۔ ابن حاجب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ عربوں کی یہ عادت ہے کہ دو فعل جن کی غرض و غایت ایک ہو جب وہ دو چیزوں کی طرف متوجہ ہوں تو ان میں سے ایک کو ذکر کیا جاتا ہے۔ دونوں میں سے ایک چیز اس مذکور فعل کی طرف منسوب ہو جاتی ہے اور دوسری چیز کا لفظ اس پر عطف کر دیا جاتا ہے اس کا اپنا فعل حذف ہو جاتا ہے اور اس کا مقصد اس کی طرف منسوب ہو جاتا ہے۔ مثلاً عرب کہتے ہیں علقته بتنا و ماء (میں نے اسے چرنے کو بھوسا دیا اور پانی) یعنی پینے کو پانی دیا چونکہ دونوں کا مقصد جانور کی خبر گیری تھا اس لئے ایک فعل کو ذکر کیا دوسرے کو حذف کر دیا اور عطف کے ذریعے دوسرے مفعول کو پہلے کی طرف منسوب کر دیا۔ اسی طرح آیت کریمہ میں دھونے اور مسح کرنے سے مقصود چونکہ طہارت ہے اس لئے ار جملکم رؤسکم پر عطف کر دیا لیکن یہ عطف صرف لفظی ہے۔ مقصود پاؤں کو دھونا ہے کیونکہ دھونے اور مسح سے مقصود ایک ہی چیز یعنی حدت کا ازالہ ہے اور اس پر قرینہ وہی ہے جسے ہم نے ذکر کیا کہ شرع محمدی میں پاؤں کا دھونا ثابت ہے اور اس میں کسی قسم کا کوئی شک نہیں۔

امام شافعی کے نزدیک پاؤں کا دھونا ضروری ہے

حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ آپ نے جروالی قرأت کو مسح علی الخفین پر محمول کیا کہ جس نے موزے پہنے ہوں اس کے لئے پاؤں دھونا فرض نہیں بلکہ موزوں پر مسح کرنا فرض ہے اور نصب والی قرأت کو انہوں نے ننگے پاؤں آدمی کے پاؤں دھونے پر محمول کیا۔ یعنی اگر پاؤں پر موزے نہیں تو پاؤں کا دھونا فرض ہے۔ اس طرح دونوں قرأتوں پر بیک وقت عمل ہو جائے گا۔ یہ تاویل بہتر ہے کیونکہ ننگے پاؤں والے کا پاؤں کو دھونا اور موزوں والے کا موزوں پر مسح کرنا دونوں شرع محمدی میں ثابت ہیں۔ دونوں قرأتوں کا دونوں حکموں پر محمول کرنا اولیٰ ہے۔ یہ بہت ہی بلیغ بات ہے کہ بیک وقت ننگے پاؤں والے اور موزوں والے کے وضو کو بھی بیان کر دیا اور بیک وقت دونوں قرأتوں پر عمل بھی ہو گیا۔

اگر کوئی یہ اعتراض کرے کہ موزوں پر پاؤں پر مسح تو نہیں تو یہ اعتراض کوئی وزن نہیں رکھتا کیونکہ ایک چیز

کپڑے میں لپٹی ہوئی ہے اور نظر نہیں آ رہی اب آپ اس چیز کو چھوتے ہیں تو یہی کہیں گے نا کہ میں نے فلاں چیز کو چھوا اگرچہ آپ کے ہاتھ اور اس چیز کے درمیان کپڑا تھا۔ مثلاً آپ کسی کے بازو کو پکڑتے ہیں اگرچہ آپ کے ہاتھ اور اس شخص کے بازو کے درمیان آستین کا کپڑا ہوگا۔ پھر بھی آپ یہی کہیں گے کہ میں نے فلاں کے بازو کو پکڑا نہ کہ اس کی آستین کہیں گے یہ اطلاق عام ہے اور اس سے کوئی بالکل غافل شخص ہی انکار کر سکتا ہے اس لئے جنہی اور بے وضو شخص کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ بغیر غلاف کے قرآن کو ہاتھ لگائے جو غلاف قرآن کریم سے الگ ہو کیونکہ اس پر قرآن کو چھونے کا اطلاق ہوگا اور قرآن کو بے وضو چھونے کی ممانعت آتی ہے۔

ارشادِ خداوندی ہے: لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ. (الواقعة: ۷۹) بس اسے سمجھ اور جاہلوں میں سے نہ

بن۔

اللہ تعالیٰ حکیم ہے یہ ہو ہی نہیں سکتا کہ وہ پاؤں پر تو مسح کا حکم دے اور چہرے کو دھونا لازمی ٹھہرائے پاؤں محل تلوٹ ہیں جبکہ چہرہ میں تلوٹ ہونے کا صرف احتمال ہے تو جو محل تلوٹ ہے یعنی جس عضو پر یقینی گرد و غبار نے پڑنا ہے اس کے دھونے کا مشروع ہونا اولیٰ ہے۔ پھر دھونے میں احتیاط بھی ہے کیونکہ اس سے مسح بھی ہو جاتا ہے جبکہ مسح سے دھونا متحقق نہیں ہوتا۔ پس اس کو سمجھئے اور شک میں مبتلا نہ ہو جائیے۔

موزوں پر مسح

موزوں پر مسح رسول اللہ ﷺ سے تواتر کے ساتھ ثابت ہے اور اس میں کسی قسم کا شک و شبہ نہیں ہے۔ حضرت امام حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: میں نے رسول خدا ﷺ کے ستر صحابہ کرام علیہم الرضوان سے موزوں پر مسح کے بارے احادیث سماعت کیں۔ محدثین نے موزوں پر مسح والی احادیث کے راویوں کو شمار کیا تو ان کی تعداد اسی سے زائد نکلی۔ صحاح سنن اور مسانید تمام قسم کی کتب احادیث موزوں پر مسح کی احادیث سے بھری پڑی ہیں۔ اگرچہ تمام روایات منقولہ کے الفاظ آحاد ہیں اور یہ ثقہ اور عادل راویوں سے روایت کی گئی ہیں لیکن ان تمام میں قدر مشترک اور متفق چیز جو تواتر کی حد تک پہنچتی ہے وہ موزوں پر مسح کا ثبوت ہے۔

امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں: میں نے اس وقت تک موزوں پر مسح کے بارے بات نہ کی جب تک یہ آثار صحابہ پہ سورج کی روشنی کی طرح بالکل عیاں نہ ہو گئے۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ ان میں اتنی طاقت ہے کہ ان میں سے قرآن کریم کی آیات کا نسخ بھی ہو سکتا ہے۔ امام ابو الحسن کرخی بیان فرماتے ہیں کہ مجھے اندیشہ ہے کہ کوئی موزوں پر مسح کا انکار کر کے کافر نہ ہو جائے کیونکہ اس بارے میں آثار حد تواتر تک پہنچے ہوئے ہیں۔ امام عبد اللہ بن مبارک فرماتے ہیں۔ میرے نزدیک موزوں پر مسح کے بارے کوئی اختلاف نہیں ہے۔ مسح علی الخفین بالاتفاق جائز ہے۔ ایک شخص اس بارے مجھ سے پوچھتا ہے تو مجھے شک پڑ جاتا ہے کہ کہیں یہ خواہش کا بندہ تو نہیں (ورنہ اس بارے سوال کیوں کرتا کہ اس میں یوں تو کوئی اختلاف ہی نہیں)۔

مسح علی الخفین کے راویوں کے اسمائے گرامی

مسح علی الخفین کے راوی بہت زیادہ ہیں۔ مثلاً حضرت ابو بکر صدیق، حضرت عمر، حضرت علی، حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عمر، حضرت ابن عباس، حضرت سعید، حضرت مغیرہ بن شعبہ، حضرت ابو موسیٰ اشعری، حضرت عمرو بن العاص، حضرت ابو ایوب، حضرت ابو امامہ، حضرت سہیل بن سعد، حضرت جابر بن عبد اللہ، حضرت ابو معبد، حضرت بلال، حضرت صفوان بن نمال، حضرت عبد اللہ ابن الحارث، حضرت سلیمان، حضرت ثوبان، حضرت عبادہ بن صامت، حضرت یعلیٰ بن مرہ، حضرت اسامہ بن زید، حضرت عمر بن امیہ الضمری، حضرت ابو ہریرہ، حضرت بریرہ، حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضوان اللہ علیہم اجمعین۔ فتح القدر میں بھی اسی طرح ہے۔ یہاں رواد کا ہر مقصود نہیں بلکہ عدول صحابہ کرام اور اکابرین کو بیان کیا تاکہ ان کی روایت علم قطع کا فائدہ دے۔

دوسری بات یہ ہے کہ کسی صحابی نے مسح علی الخفین کا انکار نہیں کیا جیسا کہ علامہ ابن عبد اللہ نے فرمایا ہے اور نہ فقہاء میں سے کسی فقیہ نے اس کا انکار کیا ہے۔ رہا امام مالک کا یہ کہنا کہ مقیم کے لئے جائز نہیں کہ وہ موزوں پر مسح کرے تو ان کے اپنے شاگردوں اور پیروکاروں نے ان کے اس قول کو قبول نہیں کیا اور نہ ہی ان مالکیوں نے اس قول کو قابل عمل سمجھا۔ آپ کے زیادہ تر شاگرد سفر و حضر میں موزوں پر مسح کے جواز کے قائل ہیں۔

امام محمد موطا میں لکھتے ہیں کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ مقیم کے لئے مسح کرنا جائز نہیں حالانکہ اکثر آثار جن کو امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے وہ مقیم کے مسح کے بارے ہیں۔ فتح الباری میں فرمایا: امام مالک سے صحیح روایت واضح کرتی ہیں کہ موزوں پر مسح مطلقاً جائز ہے سفر و حضر کی کوئی قید نہیں۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ قیام کی صورت میں مسح علی الخفین پر توقف وہ اپنے حق میں کرتے ہوں اور صحیح یہ ہے کہ وہ حضر میں بھی اس کے جواز کے قائل تھے۔ بہر حال موزوں پر مسح کا انکار صحیح نہیں اور کسی سے کوئی ایسی صحیح روایت نہیں ملتی بالفرض اگر امام مالک سے مقیم کے بارے صحیح روایت پہنچی ہے تو وہ سابق اجماع کے خلاف ہے اس لئے امام مالک کا قول قابل عمل نہیں ہے۔

تین انگلیوں کی مقدار سے زیادہ پھشن پر مسح درست نہیں

خف پر مسح کے لئے شرط ہے کہ پورا پاؤں موزے میں چھپا ہوا ہو کیونکہ اگر پاؤں کا کچھ حصہ ننگا ہوگا تو اس کا دھونا فرض ہوگا اور اس طرح پورے پاؤں کا دھونا لازم ہو جائے گا کیونکہ یہ نہیں ہو سکتا کہ ایک ہی عضو کو دھویا بھی جائے اور اس پر مسح بھی کر دیا جائے یہ چیز مشروع نہیں ہے ہاں اگر موزہ تھوڑا سا پھٹا ہوا ہے تو وہ مسح سے مانع نہیں ہے مسح ہو جائے گا کیونکہ عدم مسح کے حکم میں حرج ہے۔ معمولی پھشن پر موزہ بدلنا پڑے گا اس لئے لوگوں کو رعایت کرتے ہوئے اس کی اجازت ہے لیکن تھوڑے سے مراد یہ ہے کہ پاؤں کی چھوٹی تین انگلیاں نظر نہ آئیں۔ اگر چھوٹی تین انگلیاں نظر آئیں گی تو یہ پھشن زیادہ ہوگی اور ایسے موزے پر مسح صحیح نہیں ہوگا۔ دوسرا یہ کہ موزے کا طہارت کے بعد پہنے گئے ہوں۔ طہارت تام موزہ پہننے کے لئے شرط نہیں بلکہ موزہ پہننے کے بعد حدث کے وقت طہارت کاملہ کا تحقق ضروری ہے مثلاً ایک آدمی نے پاؤں دھوئے اور موزے پہن لئے۔ اس کے بعد باقی اعضاء کو

دھویا اور پاؤں پر مسح کر دیا تو یوں اس کا موزوں پر مسح کرنا جائز ہوگا مگر امام شافعی اسے ناجائز سمجھتے ہیں ان کے نزدیک ترتیب شرط ہے اسی طرح مسح جائز ہوگا جب کوئی آدمی ترتیب سے وضو کرے۔ ایک پاؤں دھونے کے بعد ایک موزہ پہن لئے اور دوسرا پاؤں دھونے کے بعد دوسرا موزہ پہن لے۔ حضرت امام شافعی اسے بھی ناجائز سمجھتے ہیں۔ حاصل کلام یہ ہے کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک موزے پہننے سے پہلے طہارت شرط ہے۔ یہی رائے امام مالک کی ہے اور ایک روایت امام احمد بن حنبل سے بھی ایسی ہے۔

ہم احناف اور حضرت امام احمد بن حنبل کی دوسری روایت یہ ہے کہ پہننے کے بعد حدث کے وقت کامل طہارت شرط ہے اس لئے ہماری یہ رائے ہے کہ شرعی طور پر موزہ پاؤں حدث کے سرایت کرنے سے مانع ہے تو طہارت کامل اس وقت شرط ہوگی جب حدث ہوگا۔ تاکہ موزے اس کے پاؤں تک سرایت کرنے سے مانع ہوں۔ اس سے پہلے اس کے شرط ہونے کی کوئی ضرورت نہیں کیونکہ اس سے تو پاؤں پاک ہے۔

ہم سے اختلاف کرنے والے علماء کرام حضرت ابی بکرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کردہ حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ:

انہ صلی اللہ علیہ وسلم رخص للمسافر
ثلاثة ایام ولیا لیہن وللمقیم یوما وليلة اذا
تطهر فلیس خفیہ ان یمسح علیہما۔
حضور ﷺ نے مسافر کو اجازت دی کہ وہ تین دن اور
تین رات تک موزوں پر مسح کرے۔ اور مقیم ایک دن اور
ایک رات تک جبکہ اس نے طہارت پر خف پہنے ہوں۔

مشکوٰۃ میں ہے کہ خطابی نے اس حدیث کو صحیح الاسناد کہا۔ اگر طہارت بمعنی وضو ہوتا تو پھر یہ حدیث ان کی دلیل بن سکتی تھی لیکن یہ ہو نہیں سکتا کیونکہ تطہر کا معنی دھونا ہے اور مسح کی اجازت صرف اس شخص کے لئے ہے جو پاؤں دھو چکا ہے اور پھر اس نے موزے پہنے ہیں۔ جنبی کے لئے اجازت نہیں ہے اس لئے یہ حدیث ان کے نظریے کی دلیل نہیں بن سکتی۔

مسح موزوں کے ظاہر پر ہوگا کیونکہ حضرت امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد ہے کہ اگر دین میں رائے زنی کا کچھ اعتبار ہوتا تو موزوں پر مسح اوپر کی بجائے نیچے کی طرف سے اولیٰ ہوتا، میں نے رسول خدا ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے موزوں کے ظاہر پر مسح کیا۔ اس حدیث کو ابوداؤد رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔

مسح علی الخفین کا طریقہ

مسح کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ دائیں ہاتھ کی انگلیاں دائیں پاؤں کے موزے پر رکھے اور بائیں ہاتھ کی انگلیوں کو بائیں کے موزے پر رکھے اور دونوں ہاتھوں کو اس طرح پنڈلی کی طرف کھینچے کہ تری کی وجہ سے خطوط ظاہر ہو جائیں۔ علماء فرماتے ہیں کہ موزوں پر مسح کرنے کا یہ مسنون طریقہ ہے کیونکہ رسول خدا ﷺ ایسا ہی مسح فرماتے تھے۔ ہاتھ کی تین انگلیوں کی قدر مسح فرض ہے۔

موزوں پر مسح کی مدت

عدت مسح مقیم کے لئے ایک دن اور ایک رات اور مسافر کے لئے تین دن اور تین راتیں ہے مدت گزرنے کے بعد خف کا اتارنا اور پاؤں کا دھونا واجب ہے۔

عن شریح قال سألت علی ابن ابی طالب عن المسح علی الخفین قال جعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلثة ایام ولیا لہا للمسا فریو ما ولیلة للمقیم۔
 قاضی شریح فرماتے ہیں کہ میں نے علی بن ابی طالب سے موزوں پر مسح کے بارے سوال کیا تو آپ نے فرمایا کہ رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مسافر کو تین دن اور تین رات کے لئے اجازت دیتے اور مقیم کو ایک دن اور ایک رات کے لئے۔ (رواہ مسلم)

کالوش (موزوں کے اوپر بڑے موزے پہنے جاتے ہیں تاکہ چھوٹے موزے دھول سے بچ جائیں) انہیں عربی میں جرموق اور اردو میں کالوش کہتے ہیں۔)۔ پر مسح جائز ہے جبکہ یہ چمڑے کے ہوں۔ امام شافعی اس کی اجازت نہیں دیتے۔ ہماری دلیل یہ حدیث مبارک ہے۔

روی بلال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یمسح علی عمامة وجر موقیہ۔
 حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کیا ہے۔ آپ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ قضائے حاجت کے لئے تشریف لے گئے۔ آپ کی خدمت میں میں نے پانی پیش کیا تو آپ نے اپنے عمامہ اور کالوش پر مسح فرمایا۔ (رواہ سنن ابوداؤد)

اس حدیث میں عمامے پر مسح اجمالاً آیا ہے۔ ایک دوسری حدیث میں تفصیلاً مذکور ہے اور اس اجمال کی وضاحت ہو جاتی ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے اپنے سر مبارک کے اگلے حصے پر مسح فرمایا اور ہاتھ کھینچ کر عمامہ تک لے گئے۔ صرف پگڑی پر مسح جائز نہیں ہے اور اس پر اجماع ہے۔ ہاں اگر کالوش موٹے کپڑے کے ہوں تو ان پر مسح جائز نہیں ہے اگر کپڑا اتنا باریک ہے کہ ہاتھ کی تری موزوں تک پہنچ سکتی ہے تو پھر جائز ہے۔ حدیث حکایت حال کے لئے ہے سو یہ عام نہیں بلکہ ان کالوش کے ساتھ خاص ہے جن پر مسح کرنا صحیح ہوتا ہے۔

جرابوں پر مسح کے جواز کی صورت

اگر جرابیں اتنی سخت ہیں کہ انہیں پہن کر سفر کیا جاسکتا ہے (جو تے کے بغیر) اور پنڈلی کے ساتھ باندھے بغیر کھڑی رہ سکتی ہوں تو ایسی جرابوں پر مسح کرنا صحیح ہے۔ جراب پاؤں کا لفافہ ہوتا ہے (آج ان کا استعمال عام ہے مگر یہ اتنی سخت نہیں کہ ان کو پہن کر سفر کیا جاسکے اس لئے ان پر مسح صحیح نہیں ہے)۔

امام ابوحنیفہ کے نزدیک جرابوں پر مسح صرف اس صورت میں جائز ہے جب وہ چمڑے کی بنی ہوئی ہوں یا ان کے نیچے نعلین ہوں۔ صاحبین (امام محمد اور امام یوسف) فرماتے ہیں کہ جرابوں پر مسح مطلقاً جائز ہے۔ فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے۔

عن المغيرة قال توجنا النبي صلى الله عليه وسلم ومسح على الجوربين والنعلين. (رواه جامع ترمذی سنن ابوداؤد)

حضرت مغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وضو فرمایا اور جرابوں اور نعلین پاک پر مسح کیا۔

علماء فرماتے ہیں کہ نعلین سے مراد وہ جوتے ہیں جو جرابوں کے ساتھ جڑے ہوئے ہوں، الگ ان کا جسم نہ ہو۔ گویا حضور ﷺ نے ایسی جرابوں پر مسح کیا جن کے تلوے جوتے کی طرح تھے۔

اس حدیث پر یہ اعتراض کیا گیا ہے کہ امام احمد، ابن مہدی اور امام مسلم نے اسے ضعیف قرار دیا ہے جیسا کہ فتح القدیر اور جامع الاصول میں ہے۔ حضرت ابوداؤد فرماتے ہیں کہ حضرت امیر المؤمنین علی بن ابی طالب، ابن مسعود، براء بن عازب، انس بن مالک، ابوامامہ، سہیل بن سعد اور عمر بن الحویرث رضی اللہ عنہم نے جرابوں پر مسح کیا۔ اس میں یہ الفاظ بھی ہیں۔ یہ روایت امیر المؤمنین عمر اور ابن عباس سے بھی لی گئی ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ بطور نمونہ یہ آثار صحابہ کافی ہیں۔

شرعی طور پر خف وہ ہے جو بیٹھے اور چلتے ہوئے دونوں صورتوں میں ٹخنوں سمیت پاؤں کو چھپائے رکھے اور انہیں سردی سے بچائے نہ تو سفر کرتے ہوئے کوئی کاٹھا پاؤں میں چبھے اور نہ سفر کے دوران کسی قسم کی تکلیف ہو۔ سخت جراب اگر سردی اور کانٹوں سے بچائے اور سردی کی برودت سے پاؤں کو تحفظ دے تو وہ بھی موزوں کے حکم میں ہے۔ نعلین ہونا یا جرابوں کا چمڑے سے بنا ہونا شرط نہیں ہے۔ صاحبین کا قول زیادہ قرین قیاس ہے اسی لئے انہی کے قول پر فتویٰ ہے۔

محدث کے لئے موزوں پر مسح شرعاً جائز ہے اور مسح علی الخفین وضو میں پاؤں دھونے کے قائم مقام ہے۔ جنبی کے لئے موزوں پر مسح کرنا صحیح نہیں ہے۔

قد روی صفوان بن غسال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا مرنا اذا كنا سفرا ان لاتنزع خفافنا ثلاثة ايام وليا ليهن الا من جنابة لكن عن غايط وبول ونوم. (رواه جامع ترمذی سنن نسائی)

صفوان بن غسال رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سفر میں ہمیں حکم دیا کرتے تھے کہ تین دن اور تین رات تک موزے نہ اتاریں سوائے حالت جنابت کے پاخانہ، پیشاب اور نیند کے بعد ہم موزوں پر مسح کرتے۔

موزوں پر مسح پاؤں دھونے کا بدل نہیں ہے کہ اس کا مطلب یہ ہو کہ یہ عمل دھونے کی خفیف ترین حالت کو ظاہر کرتا ہو جیسا کہ تیمم وضو کا بدل ہے بلکہ موزوں والے شخص پر ابتداء ہی فرض ہے کہ وہ موزوں پر مسح کر لے۔ جو آدمی خف پر مسح کر لیتا ہے اس کے لئے پاؤں کا دھونا ساقط ہو جاتا ہے کیونکہ موزہ شرعی طور پر حدث کو پاؤں تک سرایت کرنے سے روکتا ہے اور حدث (وضو کا ٹوٹنا) خف تک پہنچتا ہے نہ کہ پاؤں تک یوں موزہ کا حکم جلد کا ہو جاتا ہے۔ تو حدث کے ازالہ کے لئے جو کچھ کیا جاتا ہے یعنی مسح کو اس کا تعلق پاؤں سے ہے ہی نہیں بلکہ موزہ سے ہے کیونکہ پاؤں تک تو حدث پہنچ ہی نہیں سکتا بلکہ موزہ تک پہنچتا ہے لہذا موزوں پر مسح پاؤں دھونے کا بدل نہیں۔

جس طرح تیمم وضو کا بدل ہوتا ہے، یہی رائے صحیح ہے جیسا کہ اصول فقہ کی کتابوں میں مذکور ہے۔ اب اگر کوئی شخص جس نے پاؤں میں موزے پہنے ہوئے ہیں پاؤں دھونے کی نیت سے پانی میں غوطہ لگا دیتا ہے تو وہ گنہگار ہوگا۔ ظہر یہ وغیرہ کتب فقہ میں کہا گیا ہے کہ پاؤں دھل جائیں گے اور مسح باطل ہو جائے گا لہذا مدت گزرنے پر دوبارہ پاؤں نہیں دھوئے جائیں گے بلکہ غوطے لگانے کے وقت سے مدت کا اعتبار ہوگا۔ صحیح رائے جو اصول کے مطابق ہے وہ شیخ ابن الہمام کی ہے۔ آپ فرماتے ہیں کہ یہ روایات صحیح نہیں ہیں۔ غوطہ لگانے سے مسح باطل نہیں ہوگا اور نہ ہی یہ غوطہ پاؤں کا دھونا واقع ہوگا۔ بھلا یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ پاؤں کا اس طرح دھونا بدن کو اندر سے دھونے کی طرح ہے کیونکہ حدث پاؤں تک نہیں پہنچتا تو یہ دھونا لغو اور بے کار ہوگا اور مسح باطل نہیں ہوگا لہذا جب مدت پوری ہو جائے گی تو موزے اتارنا اور پاؤں کا دھونا واجب ہو جائے گا۔ پانی میں غوطہ لگانے کی مدت کا اعتبار نہیں ہوگا۔ اب تک کی پوری گفتگو وضو کے فرائض سے متعلق تھی۔

وضو میں نیت

وضو اگر قربت کی نیت سے کیا جا رہا ہو تو نیت شرط ہے کیونکہ بغیر نیت کے ثواب حاصل نہیں ہوگا اس پر تمام علماء متفق ہیں۔ جیسا کہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ
الدِّينَ. (البیۃ: ۵)

اور انہیں حکم نہیں دیا گیا مگر یہ کہ وہ دین کو اللہ تعالیٰ کیلئے حاصل کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی عبادت کریں۔

ہاں اگر وضو طہارت کی نیت سے اور نماز کی چابی ہونے کے ارادے سے کیا جا رہا ہے تو اس میں نیت شرط نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے نماز کے وضو کے لئے تین اعضاء کو دھونے اور ایک عضو پر مسح کرنے کا حکم دیا ہے۔ سو نیت کو شرط قرار دینا آیت پر بلا دلیل زیادتی ہے۔

اگر کسی نے تین اعضاء کو دھولیا اور سر پر مسح کر لیا اور مقصود صرف ٹھنڈک کا حصول تھا تو ہمارے نزدیک اس کا وضو ہو جائے گا ہاں اس کو اس وضو پر ثواب نہیں ملے گا جیسے کوئی شخص محض صفائی کی نیت سے کپڑا دھوئے اس غرض سے نہیں کہ یہ اللہ تعالیٰ کے محبوب ﷺ کا حکم ہے یا کپڑوں کا پاک ہونا نماز کے لئے شرط ہے تو اسے کپڑے دھونے کا ثواب نہیں ملے گا؛ لیکن کپڑے پاک ہو جائیں گے۔ ائمہ ثلاثہ نے فرمایا ہے کہ وضو کے طہارت ہونے کے لئے نیت شرط ہے نیت کے بغیر پاکیزگی نہیں ہوگی۔ ان کی دلیل بخاری شریف کی یہ مشہور حدیث ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

انما الاعمال بالنیات

اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے۔

ائمہ ثلاثہ (شافعی، مالک، احمد) علیہم الرحمۃ فرماتے ہیں کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اعمال کی صحت کا دار و مدار نیتوں پر ہے اور ہمارے نزدیک اس کا مطلب یہ ہے کہ اعمال پر ثواب کا مدار نیتوں پر ہے۔ صحیح صحیح مفہوم وہی ہے جسے ہمارے حنفی بزرگوں نے بیان کیا ہے کیونکہ یہ ارشاد مبارک ہجرت مدینہ کے موقع کا ہے جیسا کہ اس حدیث میں یہ بھی ارشاد ہے:

فمن كانت هجرته الى الله ورسوله
فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته
الى دنيا يصيبها او الى امرأة يتزوجها
فهجرته الى ما هاجر اليه

کہ جس کی ہجرت اللہ اور اس کے رسول کی طرف ہے تو
اس کی ہجرت اللہ اور اس کے رسول کی طرف شمار ہوگی اور
جس کی ہجرت دنیا کی طرف ہے کہ اسے حاصل کرے یا کسی
عورت کی طرف کہ اس سے نکاح کرے تو اس کی ہجرت اس
کی طرف شمار ہوگی جس کی طرف اس نے ہجرت کی۔

اس حدیث سے ہجرت کی تخصیص لازم نہیں آتی۔ رسول اللہ ﷺ نے اس شخص کو دوبارہ ہجرت کا حکم نہیں دیا۔
جس نے دنیا یا عورت کے لئے ہجرت کی تھی حالانکہ ہجرت فرض عین تھی۔ تو معلوم ہوا ان دونوں کی ہجرت تو صحیح
ہوئی لیکن اس ہجرت پر ثواب مرتب نہ ہوا لہذا حدیث کا صحیح مفہوم یہ ہے کہ بغیر نیت کے اعمال کا ثواب نہیں ملتا۔
اگرچہ ان کا وقوع متحقق ہو جاتا ہے۔ سو یہ حدیث ان کے مطلوب پر دلالت نہیں کرتی۔ میں نے یہاں اتنا ہی ذکر کرنا
تھا۔

رہا یہ مسئلہ کہ انما الاعمال بالنیات سے مراد ثواب کا مرتب ہونا ہے اور رفع عن امتی الخطا
والنسیان جیسے ارشادات گناہ نہ ہونے پر دال ہیں ان کا یہ مفہوم کس قاعدہ کلیہ کے تحت لیا گیا ہے تو یہ اصول الفقہ کا
موضوع ہے۔ اس موضوع پر فواتح الرحموت شرح المسلم میں ہم نے سیر حاصل گفتگو کی ہے۔

اعضاء کو پے در پے دھونے میں ائمہ کا اختلاف

رہی ترتیب اور پے در پے دھونا تو ہمارے نزدیک دونوں فرض نہیں ہیں۔ امام شافعی رحمۃ اللہ
علیہ کے نزدیک ترتیب فرض ہے اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ پے در پے دھونے کو فرض کہتے ہیں۔
ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے وضو کے اعضاء کو حرف عطف واؤ کے ساتھ ایک دوسرے پر عطف کیا ہے
اور واؤ مطلقاً جمع کے لئے ہے۔ اس میں ترتیب ضروری نہیں ہوتی اور پے در پے دھونے کو اس لئے فرض نہیں سمجھتے
کہ اللہ تعالیٰ نے تین اعضاء کے دھونے اور سر کے مسح کا حکم دیا ہے۔ قطع نظر اس کے کہ انہیں یکے بعد دیگرے دھویا
جائے یا متفرق طور پر دھویا جائے اور اس بات کو عام رکھا جائے کہ ترتیب سے دھوئے جائیں یا بغیر ترتیب کے لہذا
ترتیب اور پے در پے دھونے کی شرط باطل ہے کیونکہ قرآن کریم کی یہ نص مطلق ہے۔
امام مالک اور امام شافعی کی کوئی خاص دلیل نہیں ہے جس کو ذکر کیا جائے۔

وضو سے قبل بسم اللہ کا پڑھنا

رہا بسم اللہ الرحمن الرحیم شریف کا وضو سے پہلے پڑھنا تو یہ بھی ہمارے نزدیک فرض نہیں ہے کیونکہ بسم اللہ
شریف کو فرض قرار دینا بلا دلیل کتاب اللہ پر زیادتی ہے۔ قرآن میں تو صرف تین اعضاء کے دھونے اور سر کے مسح کا
حکم ہے اور بس اور بسم اللہ شریف کے فرض ہونے کی نسبت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف کرنا غلط ہے۔ اس کی
تصریح تفسیر ابن الہمام نے فرمائی ہے۔ انہوں نے خود اپنی روایت کردہ حدیث سے استدلال کیا ہے۔ حدیث یہ ہے:

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال
لا وضوء لمن لم يذكر اسم اللہ.
نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: جس نے
اللہ تعالیٰ کا نام نہ لیا اس کا کوئی وضو نہیں۔

اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کے تمام طرق ضعیف ہیں۔ ہم نے فتح القدر میں اس کے تمام طرق ذکر کر کے ان کے ضعف کو بیان کیا ہے۔

لیکن اس کا یہ بھی تو جواب ہو سکتا ہے کہ کثرت طرق کی وجہ سے یہ کمی پوری ہو جاتی ہے اور یہ حدیث ضعیف کے درجہ سے ترقی کر کے حسن کے درجہ کو پہنچ جاتی ہے۔ تو پھر بھی اس سے فرضیت ثابت نہیں ہوتی کیونکہ فرضیت ثابت کریں گے تو کتاب اللہ پر زیادتی لازم آئے گی زیادہ سے زیادہ اسے واجب کہا جاسکتا ہے اور اسی لئے وہ اسے واجب سمجھتے ہیں۔ اس سلسلے میں دوسری گزارش یہ ہے کہ طرق کی کثرت زیادہ سے زیادہ ضعیف حدیث کو حسن کا درجہ دے گی اور بس مگر اس سے فرضیت یا وجوب کا ثبوت تو لازم نہیں آتا پھر مذکورہ حدیث پاک میں کمال کی نفی ہے۔ جیسا کہ حدیث مبارک ہے:

كل امرؤی بال لم یبدء بحمد اللہ فهو
ہر مہتمم بالشان کام جو الحمد سے شروع نہ کیا گیا ہو وہ جز
اقطع۔ کٹا ہے۔

وضو مبارک وہ عظیم الشان کام ہے اگر آپ اسے نفی کمال پر محمول نہیں کریں گے تو یہ حدیث پہلی حدیث کے متعارض آئے گی کیونکہ ہمارے نزدیک عام اور خاص متعارض ہیں جیسا کہ اصول کی کتابوں سے ظاہر ہے۔ اس حدیث سے بسم اللہ شریف کی فرضیت یا وجوب ثابت نہیں ہوتا کیونکہ اس کے ثبوت میں گفتگو کے راستے میں یہ حدیث حائل ہے۔ اس کے علاوہ اگر اس حدیث سے فرضیت یا وجوب ثابت کریں گے تو یہ حدیث اس حدیث کے معارض ہوگی جسے ابوداؤد اور ترمذی نے حضرت ابو ہریرہؓ ابن مسعود اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کیا ہے۔ حدیث یہ ہے کہ:

قال من تویضاً فذكر اسم اللہ کان طهور
الجمیع بدنہ ومن تویضاً ولم یذكر اسم اللہ
کان طهور الاعضاء وضوئہ.
نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جس نے وضو کیا اور اللہ کا نام لیا
تو اس کا پورا جسم پاک ہو جائے گا اور جس نے وضو کیا اور اللہ کا
نام نہ لیا تو اس کے صرف وضو والے اعضاء پاک ہوں گے۔

حدیث پاک کے الفاظ بتا رہے ہیں کہ یہ کمال وضو کو بیان کرتی ہے لہذا وضو سے پہلے بسم اللہ شریف پڑھنا سنت اور مستحب ہے جیسا کہ شیخ عبدالحق دہلوی نے فرمایا ہے۔

یہاں تک ہم نے ان چیزوں کو بیان کیا جو وضو میں فرض تھیں اور وہ جو فرض نہیں تھیں۔ اب ہم وضو کی سنتوں کی طرف آتے ہیں۔

وضو کی سنتیں

(۱) جب انسان بیدار ہو تو سنت ہے کہ برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے اپنے ہاتھوں کو دھوئے۔ علماء نے بطور دلیل حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت کردہ حدیث پیش کی ہے:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا استيقظ احدکم من المنام فلا یغمس یدہ فی الاناء حتی یغسلہا ثلاثا فانہ لا یدری این باتت یدہ۔
حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص بیدار ہو تو تین بار دھوئے بغیر اپنے ہاتھوں کو برتن میں نہ ڈالے کیونکہ وہ نہیں جانتا کہ رات بھر اس کے ہاتھ کہاں رہے ہیں۔

اگر تو یہ اعتراض کرے کہ اصول میں علماء نے بیان کیا ہے کہ خبر واحد اگر عموم بلوئی کا سبب بن رہی ہو تو اسے قبول نہیں کیا جائے گا اور مثال میں وہ یہی حدیث پیش کرتے ہیں اور حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے یہ روایت بیان کرتے ہیں کہ آپ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا: ہاون کا آپ کیا کرتے ہیں؟ علماء فرماتے ہیں کہ اس برتن سے تو پانی لینے کی واحد یہی صورت ہے کہ اس میں ہاتھ ڈالا جائے تو اس کے جواب میں یہ کہوں گا کہ خبر واحد جو عموم بلوئی کا سبب بن رہی ہو اس کو اس وقت قبول نہیں کرتے جب لوگوں کے عمل کے خلاف ہو یا اس سے زیادہ تکلیف کا اندیشہ ہو کیونکہ ایک چیز کی تمام لوگوں کو ضرورت ہے اور تمام لوگ اس پر عمل کرتے ہیں اور صرف ایک آدمی جماعت سے علیحدگی اختیار کرتا ہے تو ایک آدمی کا منفرد ہو جانا انسان کو شک میں مبتلا کر دیتا ہے کہ شاید یہ حدیث نہ ہو۔ سو مذکورہ حدیث اس قبیل کی نہیں ہاں اگر نبی کو تحریم پر محمول کریں تو پھر عموم بلوئی ہوگا اور ہم پانی میں خشک ہاتھ ڈالنا حرام نہیں سمجھتے اور حدیث میں ممانعت کی جو علت بیان کی گئی ہے وہ بھی نبی تحریم کی نفی کرتی ہے کیونکہ احتمال ہاتھ ڈالنے کی حرمت کا موجب نہیں بن سکتا۔ اصول الفقہ کی کتابوں میں اس حدیث کو بطور مثال اس لئے پیش کیا جاتا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پانی میں خشک ہاتھ ڈالنے کو حرام سمجھتے تھے۔ تو ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ان کی غلط فہمی کو دور کیا، سو جب نبی تنزیہ کے لئے ہو تو برتن میں ڈالنے سے پہلے ہاتھوں کا دھونا سنت ہوگا ورنہ نہیں۔ اسی لئے ہم کہتے ہیں کہ ہاتھوں کا دھونا پسندیدہ عمل ہے جو سنت کے حکم میں ہے۔

(۱) اگر ہاتھ دھونا ممکن نہ ہو مثلاً پانی کسی ایسے برتن میں ہے جس میں سے ہاتھ ڈالے بغیر پانی نہیں نکل سکتا یا پانی کا برتن بڑا ہے اور کوئی چھوٹا برتن نہیں جس کے ذریعے پانی لے کر ہاتھ دھوئے جاسکیں تو کہتے ہیں کہ بائیں ہاتھ کی انگلیوں کے ذریعے پانی لیا جائے اور دایاں ہاتھ دھویا جائے پھر دایاں ہاتھ جس طرح چاہے برتن میں ڈالے اور پانی استعمال کرے اس کے بعد پورا بائیں ہاتھ دھوئے تو یہ صرف مستحب ہے اگر دھونے سے پہلے ہاتھ برتن میں ڈال دیئے تو پانی خراب نہیں ہوگا اگرچہ برتن چھوٹا ہی کیوں نہ ہو۔ اسے اسی طرح سمجھنا چاہئے۔

(۲) جب وضو کرنے لگے تو طہارت کی نیت کرے۔ عوارف المعارف میں ہے کہ خشوع و خضوع کے ساتھ وضو کرے اور اللہ تعالیٰ کا نام لے۔

(۳) فقہاء میں مشہور یہ ہے کہ بسم اللہ العلی العظیم کہے۔ اگر بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھے تو بھی کافی ہے۔

(۴) پھر پونچوں تک ہاتھ دھوئے یہ بیداری کے بعد ہاتھ دھونے کے بعد ہے۔ یعنی دوبارہ ہاتھ دھوئے۔

(۵) تین بار پانی لے کر تین بار کلی کرے۔

(۶) پھر مسواک کرے۔ کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے:

اگر میں اپنی امت پر گراں نہ سمجھتا تو انہیں حکم دیتا کہ وہ ہر نماز کے ساتھ مسواک کریں اور عشاء کی نماز دیر سے پڑھیں۔

لولا ان اشق علی امتی لامرتهم
بالمسواک عند کل صلوة وبتاخیر
العشاء. (رواہ صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(۷) پھر ناک میں تین بار پانی ڈالے اور ہر بار نیا پانی لے پھر بائیں ہاتھ سے ناک صاف کرے کیونکہ:

امیر المؤمنین علی شیر خدا رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے کہا گیا ہے کہ انہوں نے وضو کا پانی منگوایا۔ کلی کی ناک میں پانی ڈالا اور بائیں ہاتھ سے ناک صاف کیا اور فرمایا: یہ اللہ تعالیٰ کے نبی کریم ﷺ کا وضو ہے۔

عن امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ انه
دعا بوضوء فمضمض واستنشق ونشر بیده
الیسری وقال هذا طهور نبی اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم (رواہ سنن نسائی)

دوسری حدیث مبارک اس طرح ہے:

حضرت سلمہ بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جب میں وضو کرتا ہوں تو ناک صاف کرتا ہوں اور جب دھونی دیتا ہوں تو طاق عدد کا خیال رکھتا ہوں۔

عن سلمة بن قیس اذا توضأت فاستشر
واذا استجمرت فاوتر.

(رواہ جامع الترمذی، سنن نسائی)

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ کلی اور ناک میں پانی ایک ہی چلو سے ڈالا جائے گا اور پھر دونوں کو ملا دیا جائے گا پھر دوسرا چلو لے کر پھر تیسرا چلو لے کر منہ اور ناک میں ایک ہی چلو سے اکٹھا پانی ڈالا جائے گا کیونکہ حدیث پاک ہے۔

حضرت عبداللہ بن زید سے روایت ہے کہ میں نے دیکھا کہ رسول خدا ﷺ ایک ہی ہاتھ سے منہ اور ناک میں پانی ڈال رہے تھے۔

عن عبد اللہ بن زید رأیت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم مضمض واستنشق
بکف واحد. (رواہ جامع الترمذی)

ہماری دلیل ابوداؤد کی حدیث ہے۔

حضرت طلحہ بن مطرف سے اور انہوں نے اپنے جد امجد سے روایت کیا ہے۔ فرمایا: میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آپ وضو فرما رہے تھے اور پانی آپ کے چہرے اور آپ کی داڑھی مبارک سے بہ رہا تھا تو میں نے دیکھا کہ آپ منہ اور ناک میں ایک ساتھ پانی ڈال رہے ہیں۔

عن طلحة بن مطرف عن جده قال
دخلت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم وهو يتوضأ والماء يسيل من وجهه
ولحية فرأيتہ يفصل بين المضمضة
والاستنشاق.

یحییٰ بن معین فرماتے ہیں کہ ان کے جد امجد کا اسم گرامی عمر بن کعب ہے اور محدثین کے نزدیک ان کا صحابی ہونا ثابت ہے۔ عبدالرحمن بن مہدی اور امام بیہقی کی بھی یہی رائے ہے بطور دلیل عبدالرحمن بن مہدی اور امام بیہقی

کے نام کافی ہیں۔

صاحبِ فتحِ القدر فرماتے ہیں۔ ان کی صحابیت کے بارے اتنے عظیم الشان علماء کے اعتراف کے بعد مخالفین کی بات کوئی حیثیت نہیں رکھتی۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی، جناب شمش رحمتہ اللہ علیہ سے نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے یہ عمل دونوں طرح ثابت ہے۔

ہمارے علماء نے فصل (منہ اور ناک میں یکے بعد دیگرے الگ الگ پانی لے کر پانی ڈالنا) کو اختیار کیا کیونکہ منہ اور ناک دو مستقل عضو ہیں انہیں دوسرے تمام اعضاء کی طرح جمع نہیں کیا جاسکتا۔

ظہر یہ سے نقل کرتے ہوئے یہ بھی کہا گیا ہے کہ اختلافِ افضلیت میں ہے ورنہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک وصل بھی جائز ہے۔ اسی طرح امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فصل کو بھی جائز سمجھتے ہیں۔ سو دونوں میں سے کسی ایک طریقہ کو اختیار کر کے سنت ادا کی جاسکتی ہے۔ واللہ اعلم۔

(۸) پھر چہرے اور داڑھی کو تین بار دھوئے جیسا کہ تفصیل گزر چکی ہے۔

(۹) داڑھی کا خلال کرنے یہ عمل امام ابو یوسف کے نزدیک سنت ہے اور امام ابوحنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک مستحب ہے۔ صحیح قول امام ابو یوسف کا ہے۔

خلال کا طریقہ یہ ہے کہ پانی لے اور ٹھوڑی کے نچلے حصے کو تر کرے اور پھر انہیں تر انگلیوں کو داڑھی کے بالوں میں ڈال کر نیچے سے اوپر لے آئے اور انگلیاں اکٹھی نہ ہوں بلکہ الگ الگ ہوں۔ جیسا کہ حدیث مبارک میں ہے:

عن امیر المؤمنین عثمان بن عفان ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یخلل لحيته. (رواہ جامع الترمذی)

حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ریش مبارک کا خلال فرماتے تھے۔

دوسری حدیث مبارک اس طرح ہے:

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب وضو فرماتے تو ہاتھ میں پانی لیتے اور اس ہاتھ کو اپنے حلقوم کے نیچے لے جاتے اور اس سے اپنی داڑھی مبارک کا خلال کرتے اور فرماتے کہ میرے رب نے مجھے ایسے ہی حکم دیا ہے۔

عن انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا توضأ اخذ کفا من ماء فیدخله تحت حنکة ویخلل به لحيه ویقول هکذا امر فی ربی. (رواہ سنن ابوداؤد)

میرے رب نے مجھے ایسے ہی حکم دیا ہے۔ یہ الفاظ وجوب کا تقاضہ کرتے ہیں اسی لئے امام احمد وجوب کے قائل ہیں حتیٰ کہ وہ فرماتے ہیں کہ اگر جان بوجھ کر خلال نہیں کرے گا تو وضو دوبارہ کرنا پڑے گا اور اگر بھول گیا تو اعادہ ضروری نہیں۔ آپ نے نسیان کو عذر قرار دیا ہے لیکن ہم احناف اس کے وجوب کے قائل نہیں اور ہم امر کو

استحباب پر محمول کرتے ہیں کیونکہ وضو ایک ایسا عمل ہے جس میں ایسی قیود سے عموم بلوئی لازم آتا ہے۔ سو اس بارے ایسی خبر واحد قبول نہیں کی جائے گی جو امر زائد کا موجب ہو۔ یہ چیز اکثر پر مخفی ہے بلکہ اس امر کی تاویل ہوگی اور اسے استحباب پر محمول کریں گے جیسا کہ اصول الفقہ کی کتابوں میں ہے۔

(۱۰) پھر اپنا دایاں ہاتھ تین مرتبہ دھوئے پھر اسی طرح تین مرتبہ بائیں ہاتھ دھوئے۔

(۱۱) ہاتھ کی انگلیوں میں خلال کرے جس طرح ہاتھ کی انگلیوں کا خلال سنت ہے۔ اسی طرح ہمارے نزدیک پاؤں دھوتے وقت پاؤں کی انگلیوں کا خلال بھی سنت ہے۔ یہی امام شافعی کی رائے ہے۔ امام احمد کے نزدیک پاؤں کی انگلیوں کا خلال سنت ہے اور ہاتھ کی انگلیوں کے بارے میں آپ سے دو روایتیں نقل کی جاتی ہیں۔ ان میں سے مشہور سنت یہی ہے اور دوسری روایت کے مطابق سنت نہیں ہے۔

عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا توضأت فخلل اصابع يديك ورجليك. (رواه جامع الترمذی)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: جب تو وضو کرنے لگے تو اپنے ہاتھ اور پاؤں کی انگلیوں کا خلال کر۔

یہاں امر کو وجب پر محمول نہیں کیا جاسکتا اس کی وجہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔

(۱۲) پھر نئے سرے سے ہاتھ گیلے کر لئے جائیں گے یا ہاتھ دھونے سے جو پانی بچ گیا ہے اسے کافی سمجھتے ہوئے پورے سر کا اس طرح مسح کیا جائے گا کہ پہلے گیلے ہاتھوں کو آگے سے پیچھے لے جایا جائے گا اور پھر پورے سر کو گھیرے میں لیتے ہوئے ہاتھوں کو پیچھے سے آگے لے جایا جائے گا پھر وضو کرنے والا شہادت کی انگلی سے اپنے دونوں کانوں کا مسح کرے گا کانوں کے مسح کے لئے الگ پانی کی ضرورت نہیں بلکہ سر کے مسح کے لئے جو پانی لیا تھا وہی کانوں کے مسح کے لئے کافی ہے اور اس طرح پانی مستعمل شمار نہیں ہوگا کیونکہ سر اور کان ایک ہی عضو ہے۔

مسح کا دوسرا طریقہ یہ ہے کہ ہر ایک ہاتھ کی تین انگلیاں لے۔ انگوٹھے اور شہادت کی انگلیوں کو الگ الگ کر لے پھر ان انگلیوں کو ملا کر سر کے اگلے حصے پر رکھے اور ہتھیلیوں کو کھلا کرتے ہوئے ہاتھوں کو سر کے پچھلے حصے تک لے جائے پھر دونوں ہتھیلیوں کو سر کے پچھلے حصے پر رکھ کر کھینچتے ہوئے سر کے اگلے حصے تک لے آئے۔ شہادت کی انگلی اور انگوٹھے کے ساتھ دونوں کانوں کا مسح کرے۔ مسح کا یہ طریقہ محیط میں مذکور ہے اور اس تکلف کی وجہ یہ ہے کہ ہاتھوں کو پیچھے سے آگے لاتے ہوئے اور کانوں کا مسح کرتے ہوئے پانی مستعمل نہ ہو جائے، لیکن اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے کیونکہ سر اور کان ایک عضو کی حیثیت رکھتے ہیں۔

سر کا مسح ایک سے زائد بار کرنا بدعت ہے

ایک مرتبہ پورے سر کا مسح سنت ہے اور تین بار پانی لے کر تین بار مسح کرنا بدعت ہے ہاں اگر پانی ایک ہی دفع لے لیکن سر کا مسح تین بار کرے تو کوئی حرج نہیں۔ یہ رائے حسن کی ہے مگر ظاہر الروایۃ کے مطابق سرے سے تین بار مسح کرنا ہی نہیں چاہئے۔

ہماری دلیل حضرت امام ابو داؤد کی وہ روایت ہے جو انہوں نے عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ سے لی ہے۔

قال رأيت علياً توضأ فغسل وجهه ثلاثاً
وغسل ذراعيه ثلاثاً ومسح برأسه مرة
واحدة ثم قال هكذا توضأ رسول الله صلى
الله عليه وسلم .

فرماتے ہیں کہ: میں نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو
وضو کرتے دیکھا، آپ نے تین بار چہرہ دھویا، تین بار
بازوؤں کو دھویا۔ ایک بار سر کا مسح کیا اور پھر فرمایا: رسول خدا
ﷺ ایسے ہی وضو فرمایا کرتے تھے۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ سر کا مسح تین بار کرے اور ہر بار نیا پانی لے، ہاں بعض احادیث میں تین بار مسح کا ذکر
ہے لیکن علماء حدیث نے انہیں ضعیف قرار دیا ہے۔ سفر السعادة میں ہے۔ ”تین بار مسح کے بارے کوئی حدیث صحیح
نہیں ہے۔“ اگر تسلیم کر لیا جائے کہ اس بارے کوئی صحیح حدیث ہے تو پھر بھی حسن کی روایت کے مطابق ایک ہی پانی
سے تین بار مسح ہوگا۔ تین بار مسح کے لئے اس حدیث سے استدلال کیا جاتا ہے جس میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ:
”آپ نے تین تین بار وضو کیا۔“

تو اس کا جواب یہ ہے کہ آپ نے دھونے والے اعضاء کو تین تین بار دھویا۔ مراد مسح نہیں ہے۔
اعضائے مغسولہ پر قیاس کرتے ہوئے تین بار مسح کرنا کہ یہ بھی تو ایک رکن ہے، صحیح نہیں ہے کیونکہ تین مرتبہ
دھونے کی وجہ یہ ہے کہ وضو اپنی جگہ اچھی طرح ادا ہو جائے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ وضو کو مکمل کرنے کا حکم دیا گیا
ہے۔ اب یہ تکمیل اعضاء مغسولہ میں تو تین بار دھونے سے ہوگی اور سر کے مسح میں استیعاب سے یعنی پورے سر کا
مسح کرنے سے۔ تین بار پانی لے کر تین بار مسح کرنا ہو سکتا ہے کہ دھونا بن جائے مسح نہ رہے اور اس طرح کرنا
بدعت قرار پائے۔

کانوں کے مسح کیلئے نئے پانی کی ضرورت نہیں

(۱۳) کانوں کا مسح ہمارے نزدیک سنت ہے۔ امام شافعی، امام احمد اور امام مالک کے نزدیک نئے سرے سے ہاتھ
گیلے کئے جائیں۔ ہمارے نزدیک دوبارہ پانی لینا ضروری نہیں۔ اس کی دلیل ترمذی اور ابو داؤد کی وہ حدیث
ہے جسے انہوں نے ابو امامہ سے روایت کیا ہے۔

توضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم
فغسل وجهه ثلاثاً ويديه ثلاثاً ومسح برأسه
وقال الاذن من الرأس .

رسول اللہ ﷺ نے وضو کرتے ہوئے تین بار چہرہ
مبارک اور تین بار ہاتھ مبارک دھوئے اور ایک بار سر کا مسح
فرمایا اور فرمایا کان سر ہی کا حصہ ہیں۔

امام بیہقی فرماتے ہیں کہ حماد علیہ الرحمہ کو اس حدیث کے مرفوع ہونے میں شک ہے اور فرماتے ہیں: میں اس
بارے کچھ نہیں جانتا۔

میں پوچھتا ہوں کان سر ہی کا حصہ ہیں۔ یہ ابو امامہ کا قول ہے یا رسول اللہ ﷺ کا، اگر حضرت ابو امامہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کا قول ہے تو پھر بھی یہ حدیث ہے کیونکہ یہ ان امور میں سے ہے جن میں رائے قائم نہیں ہوتی اور اجتہاد کو
کوئی دخل نہیں۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل حاکم کی روایت کردہ حدیث ہے۔

حضرت حبان بن واسع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میرے والد گرامی نے بتایا کہ میں نے عبداللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سنا۔ وہ فرما رہے تھے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو وضو کرتے دیکھا۔ آپ نے کانوں کے لئے الگ پانی لیا اس پانی کے علاوہ جو آپ نے سر کے لئے لیا تھا۔

عن حبان بن واسع ان اباہ حدثہ انہ سمع عبد اللہ بن زید یدکر انہ رای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضاً فاخذ لاذنیہ ماء خلاف الماء الذی اخذ لراسہ۔

اس حدیث کو امام بیہقی نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور فرمایا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ایسا آپ ﷺ کبھی کبھی کر لیا کرتے تھے۔ جب کبھی ہاتھوں پر پانی کی تری نہ ہوئی یا کم ہوئی تو آپ کانوں کے لئے الگ پانی لیتے اور مسح فرماتے چونکہ وہ حدیث زیادہ قوی ہے جس میں مذکور ہے کہ کان سر کا حصہ ہیں۔ اس لئے شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اگر ان احادیث کا ہم موازنہ کریں تو جو ہم نے روایت کی ہے وہ زیادہ قوی اور زیادہ شہرت رکھتی ہے۔ اس حدیث کو حضرت ابو امامہ، حضرت ابن عباس، حضرت عبداللہ بن زید، حضرت ابو موسیٰ الاشعری، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے روایت کیا ہے۔

شیخ عبدالحق ”شرح کتاب الجرحی“ کے حوالے سے ذکر کرتے ہیں کہ امام احمد علیہ الرحمہ کی رائے کے مطابق بھی رسول اللہ ﷺ کے وضو کی کیفیت یہ تھی کہ اکثر آپ ایک ہی پانی کے ساتھ سر اور کانوں کا مسح فرمایا کرتے تھے۔ واللہ اعلم۔

گردن کے مسح کے متعلق علماء کی آراء

گردن کے مسح کے بارے علماء احناف کا اختلاف ہے، بعض کے نزدیک گردن کا مسح ہے ہی نہیں اور بعض کے نزدیک مستحب ہے۔ جو مستحب کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ اٹھے ہاتھ سے کیا جائے۔ گردن کے مسح کے بارے ایک حدیث بھی ہے جسے محدثین نے ضعیف کہا ہے۔ سفر السعادة میں ہے کہ گردن کے مسح کے بارے کوئی صحیح حدیث نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔

(۱۴) جب سر اور کانوں کا مسح کر چکے تو پہلے دایاں پاؤں تین بار دھوئے اور پھر تین بار بائیں پاؤں دھوئے بشرطیکہ اس نے موزے نہ پہن رکھے ہوں پاؤں دھوتے ہوئے بائیں ہاتھ کی چھوٹی انگلی کے ساتھ پاؤں کی انگلیوں کا خلال کرنے شروع دائیں ہاتھ کی چھوٹی انگلی سے کرے اور انگوٹھے پر آ کر ختم کرے پھر دوسرے پاؤں کے انگوٹھے سے شروع کرے اور پھر چھوٹی انگلی پر ختم کرے۔ جیسا کہ حدیث مبارک میں ہے۔

حضرت مستواد بن شداد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو چھوٹی انگلی کے ساتھ پاؤں کو رگڑتے ہوئے دیکھا۔ اگر پاؤں میں موزے ہوں تو پھر ان پر اس طرح مسح کرے جس طرح میں

عن المستواد بن شداد قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یدلک اصابع رجلیہ بخصرہ وان کان متخففا یمسح علی الخفین بالکیفیۃ التی بنیت من

قبل. (رواہ جامع الترمذی، سنن ابوداؤد)

نے بیان کیا۔

اب اس میں اختلاف ہے کہ افضل پاؤں کا دھونا ہے یا موزوں پر مسح کرنا۔ ہدایہ شریف میں ہے کہ موزوں والے شخص کے لئے بھی افضل یہ ہے کہ وہ موزے اتار کر اور رخصت کے سبب کو ختم کر کے پاؤں دھوئے، اس کی اور تو کوئی وجہ نظر نہیں آتی سوائے اس کے دھونا انسان کو زیادہ مشقت میں ڈالتا ہے۔ باقی علماء کی رائے یہ ہے کہ موزے نہ اتارے بلکہ ان پر مسح کرے۔ خف اتار کر پاؤں دھونے میں کوئی فضیلت نہیں ہے۔ سفر السعاده میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ تکلف نہیں فرماتے تھے اگر آپ موزوں میں ہوتے تو انہیں پر مسح فرما لیتے، اگر ننگے پاؤں ہوتے تو پاؤں کو دھو لیتے۔

یہی چیز قرین صواب اور اصول کے مطابق ہے۔

(۱۵) ہر عضو کو تین بار دھونا جو ترتیب سے قرآن میں مذکور ہے، اس کے مطابق دھونا اور پے در پے دھونا سنت ہے۔ سفر سعادت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ ترتیب کو کبھی ترک نہ فرماتے اور ہمیشہ اعضاء کو پے در پے دھوتے۔ حدیث مبارک ہے:

ابی حنیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا: میں نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو وضو کرتے دیکھا۔ پہلے آپ نے ہاتھوں کو دھویا اور خوب صاف کیا پھر تین بار کلی کی اور تین بار ناک میں پانی ڈالا اور تین بار چہرہ دھویا اور تین بار دونوں بازوؤں کو دھویا اور ایک بار سر کا مسح کیا، پھر دونوں پاؤں کو ٹخنوں سمیت دھویا۔

عن ابی حنیہ قال رأیت علیاً توضاً فغسل کفیه حتی انقاهما ثم مضمض ثلاثاً واستنشق ثلاثاً وغسل وجہہ ثلاثاً وذراعیه ثلاثاً ومسح برأسه مرة ثم غسل قدمیه الی الکعبین۔

اور امام نسائی نے روایت کیا ہے۔

عمرو بن شعیب اپنے باپ سے اور وہ اپنے جد امجد سے روایت کرتے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ ایک دیہاتی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ سے وضو کے بارے میں پوچھنے لگا۔ (رسول اللہ ﷺ نے اسے ہر عضو کو تین بار دھو کر) دکھایا اور فرمایا: وضو اس طرح ہوتا ہے۔ اگر کوئی اس سے زائد کرے گا تو برا کرے گا اور ظلم و زیادتی کا مرتکب ہوگا۔

عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ قال جاء اعرابی الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیسأله عن الوضوء فاراه ثلاثاً وقال هكذا الوضوء فمن زاد علی هذا فقد اساء وتعدی وظلم۔

شاید ظلم و ستم سے مراد سنت کے ساتھ ظلم و ستم ہے۔

زخمی عضو پر مسح کرنے کا حکم

اگر وضو کرنے والے کا کوئی عضو ماؤف ہے اور وہ اسے دھوئے تو تکلیف ہوتی ہے یا کوئی عضو ٹوٹا ہوا ہے اور اس پر پٹیاں بندھی ہوئی ہیں یا پچھنے لگوائے ہیں اور اس زخم پر پٹی لگی ہے یا اسے ذیل کی شکایت ہے یا ویسے کوئی عضو

زخمی ہے اور اس پر دوائی لگی ہوئی ہے یا پٹی بندھی ہے اور پٹی کھولنے سے تکلیف ہوتی ہے تو اختیار کردہ رائے یہ ہے کہ اس عضو پر اور پھٹی یا پٹی پر مسح کرے۔ یہ مسح دھونے کے حکم میں ہوگا اور اس کے لئے کوئی وقت مقرر نہیں ہوگا۔ جب وہ صحت یاب ہوگا تو اس وقت یہ مسح ٹوٹے گا کیونکہ یہ تکلیف موزے اتارنے کی تکلیف سے زیادہ ہے۔ اس لئے اس صورت میں مسح کی اجازت بدرجہ اولیٰ ہوگی جیسا کہ ہدایہ شریف میں ہے۔

فتح القدیر میں ہے کہ منذری کے بقول ایک صحیح حدیث جو یہ ہے کہ:

عن ابن عمر موقوفاً المسح علی

حضرت عمر سے موقوفاً روایت ہے کہ پٹی پر مسح ہے۔

العصابة.

واقعہ یوں ہے کہ انہوں نے وضو کیا، ان کی ہتھیلی پر پٹی بندھی ہوئی تھی، انہوں نے پٹی پر مسح کیا اور باقی ہاتھ کو دھویا اور اس بارے گفتگو بھی کی۔

حافظ ابو بکر احمد بن حسین فرماتے ہیں کہ یہ روایت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے صحیح ہے۔ جب یہ ابن عمر سے صحیح ہے تو بطور اسوۂ کافی ہے۔

فتح القدیر میں اس بارے میں موقوف حدیث مرفوع حدیث کی طرح ہے کیونکہ کسی چیز کی تبدیلی میں رائے کا کوئی عمل دخل نہیں ہو سکتا۔ اگر تو یہ کہے کہ یہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قیاس ہے اور ہو سکتا ہے کہ انہوں نے اسے مسح علی الخف پر قیاس کیا ہو، اس احتمال کے ہوتے ہوئے یہ مرفوع کے حکم میں نہیں ہو سکتی تو اس کا جواب میں یہ دوں گا کہ اس میں کوئی فرق نہیں پڑتا کیونکہ ابن عمر نے اس قیاس کو مفید پایا گویا دلالت نص کو قوی کرتی ہے۔ سو پھر بھی قابل عمل ہے۔ پھر دارقطنی نے اس حدیث کو بیان کیا ہے:

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مرفوعاً روایت کیا

عن ابن عمر مرفوعاً انه صلی اللہ علیہ

ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے پیوں پر مسح فرمایا۔

وسلم مسح علی الجبائر.

امام حسین بن علی سے روایت ہے کہ میرے ہاتھ کا گٹا ٹوٹ گیا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا تو آپ نے مجھے پیوں پر مسح کرنے کا حکم دیا۔

عن زید بن علی عن ابیہ عن جدہ
الحسین بن علی عن علی بن ابی طالب قال
انکسرت احدی زندی فسالت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فامرنی ان امسح

علی الجبائر. (رواہ سنن ابن ماجہ)

فتح القدیر میں ہے کہ ان دونوں حدیثوں کی سند ضعیف ہے۔

پہلی روایت میں ابوعمارہ محمد بن احمد بن مہدی ہیں، وہ ضعیف ہیں اور دوسری میں عمرو بن واسطی ہیں، جو منکر ہیں۔ امام نووی علیہ الرحمہ سے منقول ہے کہ دوسری حدیث کے ضعیف ہونے پر تمام علماء حدیث متفق ہیں لیکن حضرت ابن عمر کا قول پہلی حدیث کو قوی بنا دیتا ہے۔ واللہ اعلم۔

پہلی یا پٹی پر مسح فرض جس طرح موزوں پر فرض ہے کیونکہ یہ دھونے کے قائم مقام ہے لہذا اس پر ضرور عمل ہو

گا اور اسے ترک کرنے سے وضو نہیں ہوگا۔ صاحبین کا یہی قول ہے۔

امام ابوحنیفہ سے روایت ہے کہ پھٹی یا پٹی پر مسح واجب ہے، اگر مسح نہ ہو سکا تو وضو بالکل نہیں ہوگا لیکن چھوڑنے والا گنہگار ٹھہرے گا۔

یہ بھی کہا گیا ہے کہ صاحبین کے نزدیک یہ مسح واجب ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک مستحب ہے کیونکہ عذر کی وجہ سے دھونا ساقط ہو جاتا ہے، فرض نہیں رہتا لہذا اس کی جگہ کوئی دوسرا عمل صرف اسی صورت میں لے سکتا ہے کہ اس کے بارے میں کوئی نص ہو۔ فتح القدیر میں ہے کہ ہدایہ شریف میں اس کی جو علت بیان کی گئی ہے وہ اس کے فرض ہونے کی طرف اشارہ کرتی ہے۔ واللہ اعلم۔

وضو کو توڑنے والی چیزیں

(۱) سبیلین سے کسی چیز کا نکلنا

جو چیز سبیلین (پاخانہ اور پیشاب والی جگہیں) سے نکلے۔ مثلاً پیشاب، پاخانہ، ندی، ودی، پیلا پانی، خون، کیرہ، ہوا جو عام طور پر پیچھے سے خارج ہوتی ہے یا اس کی نوعیت کوئی اور ہو۔ آلہ تناسل سے نکلنے والی ہوا اس میں شامل نہیں ہے۔ مذکورہ تمام چیزوں سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ اس کی دلیل ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ارشاد ہے۔

الوضوء مما خرج. (رواہ البیہقی)

(سبیلین سے) جو چیز نکلے تو وضو کرنا پڑتا ہے۔

کبھی یہی حدیث رسول اللہ ﷺ سے مرفوعاً بھی روایت کی جاتی ہے۔ اسے دارقطنی نے روایت کیا ہے اور ضعیف قرار دیا ہے۔ اگرچہ حدیث کے یہ الفاظ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر موقوف ہیں لیکن ان کا حکم عام ہے جو دوسری بہت ساری احادیث سے ثابت ہے اور اس موضوع پر دلالت کرتی ہیں۔

ہم کہتے ہیں کہ رب قدوس کا ارشاد گرامی ہے:

أَوْجَاءَ أَحَدٍ مِّنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ. (النساء: ۴۳)

یا کوئی تم میں سے آئے قضائے حاجت سے۔

قضائے حاجت سے آنا عام ہے کہ وہ معتاد ہو یا غیر معتاد اس بشری ضرورت کا تعلق آگے سے ہو یا پیچھے سے۔ جب ایک انسان قضائے حاجت کرتا ہے اور اس کے نتیجے میں اس کے جسم سے پاخانہ، پیشاب، کیرا، زرد پانی یا بلغم وغیرہ کا اخراج ہوتا ہے یا دیر سے صرف ہوا خارج ہوتی ہے تو وضو ٹوٹ جاتا ہے تو اس کے بارے میں نص موجود ہے۔

ہوا خارج ہونا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص پیٹ میں گرانی محسوس کرے اور اس کے لئے یہ فیصلہ کرنا مشکل ہو جائے کہ کوئی چیز نکلی ہے یا نہیں تو وہ مسجد سے باہر ہرگز نہ

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا وجد احدکم فی بطنہ شیئاً فاشکل علیہ اخرج منه شئی ام لا فلا یخرجن من المسجد حد سمع صوتاً او یجد

(رواہ صحیح مسلم)

آئے حتیٰ کہ اس کی آوازیں لے یا بدبو محسوس کرے۔

مطلب یہ ہے کہ ہوا نکلنے کا جب تک یقین نہیں ہو جاتا وضو نہیں ٹوٹتا۔ اس سے ثابت ہوا کہ پیچھے سے ہوا کا نکلنا وضو کو توڑ دیتا ہے اور یہ بھی یقین ہوا کہ شک سے یقین زائل نہیں ہوتا۔ یہ ایک قاعدہ کلیہ ہے جس کے تحت اصول فقہ میں کئی مسائل متفرع ہوتے ہیں۔

عن ابی ہریرۃ لا وضوء الا من صوت
اور یح. (رواہ ترمذی)
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ
وضو ضروری نہیں مگر صرف اسی صورت میں کہ آواز پیدا ہو یا
بدبو محسوس ہو۔

عام حالات کا بھی استثناء نہیں ہے ورنہ بول و براز و ناقض وضو میں سے نہیں ہوں گے۔ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ پیٹ کا بھاری پن ناقض وضو نہیں۔ وضو صرف اسی صورت میں ٹوٹے گا جب ہوا خارج ہوگی جیسا کہ ہم احناف کا مذہب ہے۔

امام احمد کا مسلک

امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کی رائے ہم سے مختلف ہے۔ ان کے نزدیک پیٹ کی گڑگڑ مطلقاً وضو کو توڑ دیتی ہے۔ حدیث مبارک ہے:

عن علی بن طلق قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اذا نسا احدکم
فلیتوضأ ولا تاتوا النساء فی اعجازہن.
علی بن طلق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ
ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کسی کی ہوا خارج ہو اور
آواز پیدا نہ ہو تو وہ وضو کرے اور عورتوں کے ساتھ لواطت نہ
کرو۔ (رواہ جامع الترمذی سنن نسائی)

اس گفتگو سے ثابت ہوا کہ پیچھے سے جو چیز نکلے۔ معتاد یا غیر معتاد ہو اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے صحاح ستہ کی احادیث میں یہ بات بھی آئی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے پیشاب کیا اور اس کے بعد وضو فرمایا۔ اس سے معلوم ہوا کہ پیشاب سے بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ آپ جانتے ہیں کہ پیشاب کو عربی میں بول کہتے ہیں اور اس سے مراد وہ پانی ہے جو آگے سے نکلتا ہے اور اس کا رنگ عام پانی جیسا ہوتا ہے۔ ہاں کبھی اس کا رنگ سرخ بھی ہوتا ہے ایسی صورت میں آدمی عموماً گردے کا مریض ہوتا ہے۔ بہر حال ہوتا یہ بھی پیشاب ہی ہے۔

مستحاضہ عورت کا وضو

مستحاضہ عورت کو بھی وضو کا حکم دیا گیا ہے حالانکہ اس کی اندام نہانی سے نکلنے والا خون ایک رگ پھٹنے کا نتیجہ ہوتا ہے گویا وہ ایک زخم کا خون ہے تو اس سے ظاہر ہوا کہ زخم کا خون جو پیشاب کے راستے نکلے وضو کو توڑ دیتا ہے۔ عورت کی شرم گاہ مرد کے آلہ تناسل کے حکم میں ہے۔ اس راستے سے آنے والا خون خواہ مٹانے سے آ رہا ہو بچہ دانی سے آ رہا ہو آلہ تناسل کے سوراخ میں کوئی زخم ہو اور اس سے خون آ رہا ہو یا فرج سے آ رہا ہو وضو ٹوٹ جاتا

ہے۔

جیسا کہ حدیث مبارک میں ہے:

عن امیر المؤمنین علی قال سألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن المذی فقال من المذی الوضوء ومن المنی الغسل۔
 امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا: میں نے نبی کریم ﷺ سے مذی کے بارے پوچھا تو آپ نے فرمایا: مذی نکلنے پر وضو کرنا ہوگا اور منی نکلنے پر غسل (واجب) ہوگا۔ (رواہ ترمذی)

اس سے معلوم ہوا کہ مذی سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ ودی کا بھی یہی حکم ہے۔

ان نصوص سے ثابت ہوا کہ مرد یا عورت کی شرمگاہ سے جو چیز نکلے وضو توڑ دیتی ہے سوائے کیڑے اور ہوا کے۔ سو یہ کلیہ اور قاعدہ ٹھہرا کہ دونوں راستوں سے جو چیز نکلے وضو ٹوٹ جاتا ہے سوائے مرد کے آلہ تناسل سے جو ہوا نکلتی ہے یا اس سے جو کیڑا نکلتا ہے۔ اس کے ثبوت کے لئے اس حدیث کی ضرورت ہے جسے دارقطنی نے روایت کیا ہے اور ضعیف کہا ہے لہذا آلہ تناسل سے نکلنے والی ہوا اور کیڑا وضو کو نہیں توڑیں گے کیونکہ وہ نجاست والی جگہ سے نہیں نکلے۔ واللہ اعلم۔

خون نکلنا

خون اور زرد پانی نکلنے سے بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے بشرطیکہ وہ جسم کے کسی حصے سے نکل کر اس جگہ پر بہہ جائیں جس کا دھونا ضروری ہے اور وہ پاکیزگی کے حکم میں آتا ہے اور اگر صرف ظاہر ہو تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔
 امام زفر فرماتے ہیں کہ دونوں صورتوں میں وضو ٹوٹ جائے گا۔ وہ پانی جو زخم سے بہے اس کے بارے دو مختلف آراء ہیں۔ ایک رائے تو یہ ہے کہ وضو ٹوٹ جائے گا اور دوسری رائے یہ ہے کہ وضو نہیں ٹوٹے گا۔ بحر الرائق میں ہے کہ دوسری روایت مجاہدین کے لئے آسانی کا باعث بن سکتی ہے۔
 ہدایہ میں ہے کہ معمولی سی خراش آئی اور اس سے خون یا رکیک سا پانی ظاہر ہوا اگر بہے گا تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ انہوں نے پہلی روایت کو اختیار کیا ہے۔

قے آنا

اگر قے آئے اور اس قدر زیادہ ہو کہ منہ بھر جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا، اگر منہ نہ بھرے یعنی تھوڑی ہو تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔ امام زفر فرماتے ہیں کہ تھوڑی ہو یا زیادہ دونوں صورتوں میں وضو ٹوٹ جائے گا۔
 قے کسی قسم کی ہو کھانے کی ہو پتے کی ہو جسے ہوئے خون کی ہو یا عام خون کی ہو جو تھوک پر غالب ہو وضو کے لئے ناقض ہے ہاں بلغم کی قے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ امام ابوحنیفہ اور امام محمد دونوں کی یہی رائے ہے۔
 امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ بلغم کی قے سے بھی وضو ٹوٹ جائے گا۔

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل یہ ہے کہ بلغم لیسدار ہوتی ہے اس میں نجاست داخل

نہیں ہوتی اس لئے اس کے نکلنے سے نجاست کا نکلنا متحقق نہیں ہوتا لہذا وضو نہیں ٹوٹے گا۔ اگر بلغم کے ساتھ خون ظاہر ہو تو تھوڑی سی نجاست جو دونوں راستوں کے علاوہ نکلے اس سے وضو نہیں ٹوٹتا اس میں تاثر ہے جو انشاء اللہ عنقریب واضح ہو جائے گا۔

بعض مشائخ کی رائے یہ ہے کہ کسی شخص نے کھانا کھایا اور اس کے فوراً بعد قے ہو گئی تو وضو نہیں ٹوٹے گا کیونکہ کھانے میں ابھی تک کوئی تبدیلی نہیں ہوئی۔ کھانا نجاست میں تبدیل نہیں ہوا اس کے علاوہ وہ نجاست کے قریب بھی نہیں رہا کیونکہ معدہ کا اوپر والا حصہ نجاست کا محل نہیں۔

بعض مشائخ نے خون زرد پانی اور ریک پانی جو زخم سے خود بخود نکلیں اور جو نچوڑ کے نکالے جائیں ان میں فرق کیا ہے ان کا خیال ہے جو خود بخود نکلے اس سے وضو ٹوٹ جائے گا جو نچوڑ کے نکالا جائے اس سے نہیں ٹوٹے گا۔ ہدایہ نے اسی کو اختیار کیا ہے اور یہ بڑی حیران کن چیز ہے کیونکہ قائم کردہ دلائل میں ان دونوں میں کوئی فرق نہیں سمجھا جاتا۔ صحیح وہی ہے جس کی طرف دوسرے مشائخ گئے ہیں یعنی دونوں سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ فتح القدر میں ہے کہ امام شمس الائمہ نے اسی کو اختیار کیا ہے۔

یہ ساری بحث تو مذہب حنفی کے تحت تھی اب آئیے ذرا باقی تینوں اماموں کی طرف ان کے نزدیک دونوں راستوں کے علاوہ کہیں سے بھی کوئی چیز نکلے اس سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ ہاں امام احمد یہ بھی بیان کرتے ہیں کہ بول و براز اگر ان دو راستوں کے علاوہ کسی اور راستہ سے نکلے تو بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ ہم اپنی رائے کو دو طریقوں سے ثابت کرتے ہیں۔ پہلا طریقہ تو یہ ہے کہ حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔

عن عمرو بن عبدالعزیز عن تمیم الداری قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوضوء من كل دم سائل. (رواه دارقطنی) لازم ہو جاتا ہے۔

عمر بن عبدالعزیز سے اور وہ تمیم داری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہر بہنے والے خون سے وضو

دارقطنی فرماتے ہیں کہ عمرو بن عبدالعزیز علیہ الرحمہ کی تمیم داری سے سماعت ثابت نہیں۔

مشکوٰۃ میں ایسا ہی ہے یہ کوئی اعتراض نہیں ہے کیونکہ ہمارے نزدیک مرسل مطلقاً مقبول ہے۔ امام شافعی کے نزدیک جب ضعیف حدیث کی تائید کسی ایسے راوی کی حدیث سے ہوتی ہو جس کی روایت کو قوی شمار کیا جاتا ہو اگرچہ وہ اپنی سند کے اعتبار سے ضعیف ہو پھر بھی اس سے استدلال جائز ہوتا ہے اور یہ حدیث تو مسند ہی بیان کی گئی ہے۔

دارقطنی یزید بن خالد اور یزید بن محمد کی روایت کے بارے فرماتے ہیں کہ وہ دونوں مجہول ہیں۔ ان کی اس بات کا جواب شیخ عبدالحق محدث دہلوی دیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ یزید بن خالد اور یزید بن محمد کی روایت کے بارے میں اختلاف ہے۔ علماء نے اس کی توثیق کی ہے۔ اب سند میں کوئی کلام نہیں رہا۔ فتح القدر میں ہے کہ اس کو ابن عدی نے کامل میں یزید بن ثابت سے روایت کیا ہے اور فرمایا ہے کہ ہم اسے صرف احمد بن فروح کے حوالے سے جانتے ہیں اور احمد بن فروح ایسے لوگوں میں سے ہیں جن کی حدیث حجت نہیں بن سکتی لیکن وہ لکھی جاتی ہے اور لوگ ان کے ضعیف ہونے کے باوجود سمجھتے ہیں کہ ان کی بیان کردہ روایت حدیث ہے۔ فتح القدر میں بھی یہی ہے

لیکن ابن حاتم نے کتاب العلل میں فرمایا ہے کہ ہم نے ان سے حدیث نقل کی ہے اور ہمارے نزدیک وہ سچے ہیں۔ جب آپ کو یہ معلوم ہو گیا۔ تو اب کوئی وجہ نہیں کہ یہ حدیث دلیل بن سکتی ہے۔

عن ابن عیاش عن ابن جریج
عن ابن ابی ملیکہ عن ام المؤمنین
عائشۃ الصدیقۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قال
النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام من اصابہ قی او
رعاف او قلنس او مذی فلینصرف
ولیتوضائم لیبن علی صلوٰتہ ما لم یتکلم۔
حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہا سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا: جس کو قے آجائے، نکسیر پھوٹے، قے نما رطوبت منہ
کی طرف سے آئے یا مذی نکلے، اسے واپس آنا چاہئے اور
وضو کرنا چاہئے۔ جب تک کلام نہیں کیا۔ اسی نماز پر بقیہ نماز
کی بناء کرنی چاہئے۔

(رواہ سنن ابن ماجہ)

یہ صرف اسی صورت میں جائز ہے کہ آدمی نے گفتگو نہ کی ہو۔
فتح القدیر میں ہے کہ ابن عیاش میں کلام ہے۔ بہر حال شامیوں سے حدیث روایت کرے تو اسے دلیل بنایا
جاسکتا ہے لیکن حجازیوں سے نہیں۔

یہ بات ہماری سمجھ سے بالاتر ہے۔ اگر ابن عیاش ثقہ ہے تو پھر اس کی بیان کردہ حدیث کو مطلقاً روایت کیا
جائے، تخصیص کی کوئی وجہ نہیں۔ پھر بیہقی رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کیا گیا ہے کہ انہوں نے دارقطنی کے حوالے سے ابن
جریج سے انہوں نے اپنے والد گرامی سے مرسل روایت کیا ہے اور فرمایا کہ یہ صحیح ہے۔

جو کچھ ہم نے آپ سے کہا اس سے ظاہر ہوا کہ یہ حدیث جو مرسل روایت ہوئی ہے کیونکہ اس قدر عظیم الشان
علماء نے اعتراف کیا ہے یہ دلیل ہماری ہے کیونکہ مرسل خاص کر جب کوئی دوسری مسند حدیث اس کی تقویت کا
باعث بن رہی ہو تو وہ ہمارے لئے حجت ہوتی ہے۔ امام ترمذی اور امام ابوداؤد حسین معلم سے اس کی مسند سے
بیان کرتے ہیں۔ ان کی سند جو معدان بن ابی طلحہ کے حوالے سے ہے۔

عن ابی الدرداء ان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم قاء وکان صائما فتوضا فلقت
ثوبان فی مسجد دمشق فسألتہ فقال صدق
وانا صبت له وضوء۔
ابی درداء سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے
روزے کی حالت میں قے کی اور پھر آپ نے وضو کیا۔ میں
ثوبان سے دمشق کی مسجد میں ملا اور میں نے ان سے پوچھا تو
انہوں نے فرمایا: انہوں نے سچ کہا ہے میں نے خود رسول
اللہ ﷺ کو وضو کروایا۔

شافعی مذہب کے ماننے والے علماء کہتے ہیں کہ اس حدیث کو دو طرف سے روایت کیا گیا ہے یہ حدیث
مضطرب ہے۔ شیخ ابن الہمام ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ
نے فرمایا کہ اثرم کہتے ہیں کہ میں نے احمد سے کہا: لوگوں نے اس حدیث کو مضطرب گردانا ہے تو انہوں نے فرمایا کہ
حسین المعلم نے اس کی کوپورا کر دیا ہے یعنی اس کی اس سند میں کوئی اضطراب نہیں ہے اگر دوسری سند مضطرب ہو تو

اس سے کوئی نقصان نہیں ہوتا۔

ان احادیث مبارکہ سے ثابت ہوا کہ دونوں راستوں کے علاوہ جسم کے کسی حصے سے اگر نجاست نکلے تو اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اور یہی ہمارا مقصود ہے۔

شافعیوں کا اعتراض

شوافع اعتراض کرتے ہیں کہ یہ اخبار احاد ہیں جن میں عموم بلوئی ہے اور آپ ایسی صورت میں اخبار احاد قبول نہیں کرتے۔

تو ہم اس اعتراض کے جواب میں کہیں گے کہ ان عوارض کی وجہ سے عموم بلوئی نہیں ہوتا کیونکہ ایسے عوارض تو بیماری کا نتیجہ ہوتے ہیں اور بیماری میں انسان بہت ہی کم جتلا ہوتا ہے۔ اس میں غور و فکر کیجئے اس میں غور و فکر کی ضرورت اس لئے بھی ہے کہ ان مذکورہ چیزوں کا ایک ایک کر کے انفرادی طور پر نکلنا اگرچہ نادر ہے لیکن خون یا اس قسم کی چیز کا نکلنا نادر نہیں بلکہ انسان بہت کم اس سے بچ سکتا ہے اور یہ بات مسلمہ ہے کہ یہ تمام عوارض کسی مرض کی وجہ سے ہوتے ہیں۔ ہاں اگر ہر ایک انسان بیماری میں جتلا ہو جائے جو خون زرد رنگ کے پانی یا بہت زیادہ تے کا موجب بنے تو یہ چیز عموم بلوئی کا سبب ہے۔

شوافع وغیرہ بخاری و مسلم کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یقبل صلوۃ من احدث حتی یتوضا۔ فقال رجل من حضرت موت مالحدث یا ابو ہریرۃ فقال فساء او ضراط۔

حضرت ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں۔ آپ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: محدث جب تک وضو نہ کرے اس کی نماز قبول نہیں ہوتی۔ حضرت موت کے ایک آدمی نے پوچھا: اے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حدث کیا ہے؟ تو آپ نے فرمایا: بے آواز ہوا کا نکلنا یا جسم سے ہوا نکلنے وقت آواز کا پیدا ہونا۔

یہ حدیث یہاں دلیل نہیں بن سکتی کیونکہ حدث وہ ہے جس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ اگر وہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تفسیر کو لیں گے تو صحابی کا عام کو خاص بنانا ان کے نزدیک حجت نہیں ہے۔

پھر ہم کہتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بے آواز ہوا نکلنے کو بطور مثال بیان فرمایا ہے حالانکہ یہ حکم (وضو کا ٹوٹ جانا) بول و براز اور مذی کو بالاتفاق شامل ہے لہذا یہ اس مسئلہ میں بالکل حجت نہیں۔ شوافع حاکم اور بخاری علیہما الرحمہ کی معلق حدیث سے بھی استدلال کرتے ہیں۔

عن جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان فی غزوة الرقاع فرمی رجل لسهم فرقی الدم فرکع وسجد ومضى فی صلوۃ۔

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ غزوة ذات الرقاع میں تھے۔ ایک آدمی تیر سے زخمی ہو گیا، خون پھوٹ نکلا اور اس نے رکوع کیا، سجدہ کیا اور اپنی نماز پوری کی۔

ابوداؤد نے اس واقعہ کو بڑی تفصیل سے بیان کیا ہے۔ شیخ عبدالحق فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اس وقت حجت ہوتی جب رسول اللہ ﷺ کو اس آدمی کی نماز کی اطلاع ملتی اور اس پر آپ کی تقریر (صحیح قرار دینا) ثابت ہوتی حالانکہ آپ کی تقریر ثابت نہیں۔

خطابی کہتے ہیں نہ جانے اس حدیث سے یہ لوگ کیسے استدلال کرتے ہیں حالانکہ خون جب بہتا ہے تو بدن پر لگ جاتا ہے اور بدن پر خون ہوتے ہوئے نماز پڑھنا صحیح نہیں ہے۔

میرا خیال یہ ہے کہ وہ صحابی نماز پڑھ رہے تھے تیر لگا مگر انہوں نے نماز ترک نہیں کی پڑھتے رہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے ذکر کے ذوق کی وجہ سے وہ سرمست سے تھے اور اسی وجہ سے انہوں نے نماز کو چھوڑنا پسند نہ کیا انہوں نے جو کچھ کیا وہ غیر اختیاری تھا وہ مقام مشاہدہ پر فائز تھے اور اللہ تعالیٰ کی یاد نے انہیں سب کچھ بھلا دیا تھا۔ اس پر حضرت ابوداؤد کی وہ حدیث بھی دلالت کرتی ہے جب ان سے سبحان اللہ کہا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ جب پہلی بار تیر مارا گیا تو میں ایک سورت کی تلاوت کر رہا تھا سو میں نے مناسب نہ سمجھا کہ اس کو چھوڑ دوں۔ اللہ تعالیٰ ہی اپنے خاص بندوں کے احوال سے واقف ہے۔

دوسرا طریقہ قیاس کا ہے اور اس میں مشہور بحث یہ ہے جو نجاست دونوں راستوں سے نکلتی ہے وہ طہارت کو زائل کرنے میں مؤثر ہے سو اس کی تاثیر عین اس حکم میں ثابت ہے جب وہ سبیلین سے نکلے اور جنس حکم میں بھی یہ مؤثر ہے کیونکہ جب جسم پر نجاست لگے تو اس کو پاک کرنا ضروری ہوتا ہے۔ پس جب نجاست کا خروج پایا گیا تو طہارت نہ رہی اور حدث متحقق ہوا اور حدث کے متحقق ہونے کی وجہ سے لامحالہ وضو لازم ٹھہرا۔ سو اس طرح شوائع کا کہنا صحیح نہ رہا کہ وضو سے پورا بدن پاک ہوتا ہے اور دونوں راستوں سے جو چیز نکلے وہ اعضائے مغسولہ (چہرہ ہاتھ کہنیوں اور پاؤں) کے دھونے کا سبب بنتی ہے۔ یہ قیاس کے مخالف ہے کیونکہ نجاست کسی اور جگہ سے نکلتی ہے اور دھویا کسی اور جگہ کو جاتا ہے۔ سو اس قضیہ کو عقل نہیں سمجھتی کہ ہم ان اعضاء کو دھونا ضروری نہ سمجھیں جن پر نجاست لگی ہو اور ان اعضاء کا دھونا ضروری خیال کریں جن پر کسی قسم کی نجاست نہیں۔

بہنے والے اور نہ بہنے والے خون کے درمیان فرق

حالانکہ پیشاب اور ہوا کی نسبت خون جس سے جسم گندا ہو جاتا ہے پاکیزگی زیادہ زائل ہونی چاہئے اس لئے ہم خون پیپ وغیرہ کو بھی ناقص سمجھتے ہیں۔ ہاں مخصوص اعضاء کو دھونے کا وجوب تو نص کی وجہ سے ہے قیاس کی وجہ سے نہیں ہے۔ پھر بہنے والے اور نہ بہنے والے خون میں فرق کرتے ہیں کہ بہنے والے خون میں خروج ہے اور نہ بہنے والا صرف ظاہر ہوتا ہے مثلاً جسم پر خراش آئی اور نیچے سے خون ظاہر ہو گیا یہ خون بہا نہیں صرف ظاہر ہوا ہے لہذا جو نجاست دونوں راستوں سے نکلتی ہے وہ ظاہر نہیں ہوتی بلکہ نکلنے سے اس کا پتہ چلتا ہے لہذا تم یہ نہیں کہہ سکتے کہ تم نے اصل کے حکم کو مکمل مانا نہیں۔ اصل میں تو بہنے والا اور نہ بہنے والا وضو توڑنے میں برابر ہیں لیکن فرع میں برابر نہیں۔ اسی پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ ذبل سے جو زرد پانی نکلتا ہے اور زخم کے منہ پر ٹھہر جاتا ہے اسی سے تمہارے نزدیک وضو نہیں ٹوٹتا پھر اگر کوئی کپڑے کا ٹکڑا لے کر اس کو پونچھ لیا جائے اس طرح کہ جسم کے بقیہ

وضو کو توڑنے والی چیزیں

حصے پر نہ لگے تو اس کا نکلنا متحقق ہو جاتا ہے حالانکہ تم اسے ناقض وضو نہیں سمجھتے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جب وہ ظاہر ہو تو ناقض وضو نہیں تھا لہذا جب الگ ہو گا تو بھی ناقض شمار نہیں ہو گا اور اصل میں یہ کہ جب وہ ظاہر ہوا تو چونکہ وہ خروج کو لازم تھا۔ اس لئے وہ ناقض ٹھہرا اور جب اس کو الگ کیا گیا تو بھی اس کے حکم میں تبدیلی نہ آئی بلکہ وہ ناقض وضو رہا یہ تھی وہ مشہور تقریر جو قیاس کے ضمن میں یہاں علماء کرتے ہیں۔

اور قیاس میں اہم ترین چیز نبی کریم ﷺ کو مستحاضہ عورت کو وضو کا حکم دینا ہے۔ آپ نے اس کی یہ علت بیان کی کہ وہ خون ہے جو رگ سے پھوٹتا ہے۔

عروہ سے اور وہ فاطمہ بنت جیش سے روایت کرتے ہیں کہ انہیں استحاضہ کا خون آتا تھا۔ نبی کریم ﷺ نے انہیں حکم دیا تھا جب حیض کا خون آتا ہے تو وہ سیاہ رنگ کا ہوتا ہے اور پہچانا جاتا ہے۔ جب حیض کا خون آ رہا ہو تو نماز سے احتراز کیجئے اور جب دوسرا خون ہو تو وضو کیجئے کیونکہ وہ رگ کا خون ہوتا ہے۔

عن عروہ عن فاطمة بنت جیش انها كانت تستحاض فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان دم الحيض فانه دم اسود تعرف فاذا كان ذلك فامسكي عن الصلوة واذا كان الاخر فتوضي فانما هو دم عرق. (رواه سنن ابوداؤد سنن نسائی)

صحیحین میں بھی ایسے ہی روایت ہے۔ رگ سے خون کا نکلنا علت منصوصہ ہے۔ مستحاضہ کی طہارت کے زائل ہونے میں جب علت منصوصہ پائی جائے گی تو حکم پایا جائے گا۔

زخم سے بہنے والا خون یا پیپ

زخم یا فصد سے نکلنے والا خون بھی رگ کا خون ہوتا ہے تو وہ بھی طہارت کو زائل کرتا ہے۔ بہنے والے خون کا یہ حکم نہیں۔ زرد رنگ کا پانی اور پیپ بھی خون ہے جس کی رنگت تبدیل ہو گئی ہے لہذا ان کا حکم بھی خون ہی ہو گا ان کے بہ جانے سے وضو ٹوٹ جائے گا۔ اب بہنے اور نہ بہنے والے خون کا فرق ظاہر ہو گیا اب آپ کو اشکال ہی نہ رہا کہ جواب دیا جائے پھر جب ہم نے علت کے بارے تحقیق کی تو معلوم ہوا کہ خاص خون کا بہنا علت ہے اب زوال طہارت میں ایک ہی چیز مؤثر ہے اور وہ نکلنے والی چیز کا نجس ہونا لہذا جسم سے ہر نکلنے والی نجاست پر یہ حکم لگانا لازم ہے اس وجہ سے یہ حکم قے پر بھی لگ گیا۔

زیادہ قے سے وضو ٹوٹنے کی وجہ

اب رہا تھوڑی اور زیادہ قے تو ہم کہتے ہیں کہ زیادہ قے جو معدہ سے آتی ہے جو محل نجاست ہے اسی لئے زیادہ قے آنے سے نجاست کا خروج لازم ہو جاتا ہے اور تھوڑی قے معدہ کے منہ سے آتی جو نجاست کی جگہ نہیں اس لئے نجاست کا خروج لازم نہیں آتا اس طرح بلغم کی قے اگرچہ منہ بھر کر آئے طرفین کے نزدیک ناقض وضو نہیں کیونکہ بلغم نجاست نہیں اور اس میں نجاست داخل بھی نہیں ہوتی کیونکہ بلغم لیسدار ہوتی ہے اب رہی ہدایہ کی یہ عبارت کہ تھوڑی نجاست جو سیلیلین کے علاوہ جسم کے کسی اور حصے سے نکلے ناقض نہیں تو اس بارے میں عرض یہ ہے

کہ یہ اصل کے حکم کو فرع میں تبدیل کرنا ہے اور بس۔ جب معلوم ہو گیا کہ زوالِ طہارت کی علت نجاست کا نکلنا ہے تو نجاست جب بھی نکلے گی طہارت ختم ہو جائے گی اور جو چیز زوالِ طہارت کا باعث نہیں ہوگی اور چیز حدث نہیں ہوگی وہ نجاست نہیں ہوگی۔ یہی الفاظ امام ابو یوسف سے مروی ہیں۔ جب خون اور زرد رنگ کا پانی جو بہنے والے نہیں بدن یا کپڑے پر لگ گئے تو بدن یا کپڑا پلید نہیں ہوں گے درہم ہو یا اس سے زیادہ نماز ہوگی۔ یہی حکم تھوڑی قے کا ہے زخم سے زرد پانی ظاہر ہو اور وہیں رہے تو وضو نہیں ٹوٹے گا اور نہ ہی یہ نجاست شمار ہوگا۔ آنکھ میں خراش آگئی خون ظاہر ہوا اور آنکھ میں رہا وضو نہیں ٹوٹے گا اور نہ ہی نجاست شمار ہوگا۔ کان میں زخم تھا خون یا پیپ آئے مگر کان سے باہر نہ آئے روئی ڈالی تو ساتھ لگے ہوئے تھے تو وضو نہیں ٹوٹا اور یہ نجاست نہیں کیونکہ جس چیز سے وضو نہیں ٹوٹتا وہ نجاست نہیں وہ آدمی معذور ہے جسے ہمیشہ پیش آتے ہیں یا مسلسل ہوا چلتی ہے یا پیشاب نکلتا رہتا ہے یا ناک سے خون آتا ہے یا زخم ہے رستا رہتا ہے یا عورت کو استحاضہ کا خون آتا ہے اور ان عوارض میں وہ اس طرح مبتلا ہے کہ اسے نماز کا وقت ملتا ہی نہیں تو اس کے لئے جائز ہے کہ ہر نماز کے لئے الگ وضو کرے اور اس کے بعد اس عذر کے ہوتے ہوئے نماز پڑھ لے اور بیماری کا اعتبار نہ کرے۔

اس میں مستحاضہ والی حدیث ہے اور باقی عوارض کا حکم اس کی دلالت سے ثابت ہے۔

جس عورت کو ہر وقت خون آتا ہو

حدیث یہ ہے کہ:

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ فاطمہ بنت جحش رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا مجھے ہر وقت خون آتا رہتا ہے اور کسی وقت پاک نہیں رہتی۔ کیا میں نماز چھوڑ دوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا حیض کے دنوں میں نماز نہ پڑھا کر حیض کے دن ختم ہو جائیں تو غسل کر لیا کرو اور نماز کے لئے وضو کیا کرو اور نماز پڑھا کرو اگرچہ خون کے قطرے چٹائی پر گرتے رہیں۔

عن ام المؤمنین عائشة قالت جاءت فاطمة بنت جحش الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت امرأة تستحاض فلا اطهر ا فادع الصلوة فقال عليه السلام لا اجتنبي الصلوة ايام محيضك ثم اغتسلي وتوضئي لكل صلوة ثم صلي وان قطر الدم على حصيرك. (رواه ابن ماجه)

ظاہر ہے کہ استحاضہ کا عذر اور دوسرے تمام دائمی عذر برابر ہیں لہذا تمام کا حکم بھی ایک جیسا ہے۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ ہر نماز کے لئے وضو کرے۔ معذور آدمی کا ایک وضو کے ساتھ دو نمازیں پڑھنا صحیح نہیں۔ فجر کی قضا اور ظہر کی ادا کو ایک وضو کے ساتھ ادا کرنا صحیح نہیں ہے۔ امام شافعی حدیث مبارک کے ظاہری الفاظ سے استدلال کرتے ہیں کہ اس میں ہر نماز کے لئے وضو کرنے کا حکم ہے۔

ہم یہ کہتے ہیں کہ ہر نماز کے وقت کے لئے الگ وضو کرنے ایک نماز کے وقت میں دو فرض نمازوں کا ایک

وضو کے ساتھ پڑھنا جائز ہے جیسا کہ اوپر والی مثال میں کہا گیا ہے کہ فجر کی قضا اور ظہر کی ادا نماز کو ایک وقت میں ایک وضو کے ساتھ پڑھا سوا حنفی کے نزدیک یہ صحیح ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا مستحاضہ کے لئے فرمان ہے کہ وہ ہر نماز کے وقت کے لئے الگ وضو کرے۔

شیخ ابن الہمام کہتے ہیں کہ سبط ابن الجوزی نے ذکر کیا ہے کہ امام ابوحنیفہ نے جس روایت کو ذکر کیا ہے وہ مفسر ہے اور مذکورہ حدیث سے امام شافعی کے نظریئے کے ثبوت کا صرف احتمال ہے ہو سکتا ہے کہ لام وقت کے لئے ہو لہذا محتمل کو مفسر پر محمول کیا جاتا ہے کہ یہ اصول الفقہ کا قاعدہ ہے۔

معذور کا وضو کب تک برقرار رہے گا؟

امام ابوحنیفہ ہشام بن عروہ سے وہ ام المؤمنین عائشہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فاطمہ بنت جحش سے فرمایا: ہر نماز کے وقت کے لئے وضو کر۔ حدیث میں دو روایتیں ہیں۔ ایک محتمل اور دوسری مفسر لہذا محتمل کو مفسر پر محمول کریں گے۔ فتح القدر شرح مختصر الطحاوی اور الاصل میں ایسا ہی ہے۔ ہدایہ میں ہے کہ معذور کا وضو وقت کے ختم ہونے سے ٹوٹ جاتا ہے جیسا کہ اسی حدیث سے ثابت ہے۔ یہ رائے امام ابوحنیفہ اور امام محمد کی ہے۔

امام زفر کہتے ہیں کہ وقت کے ختم ہونے سے نہیں بلکہ اگلی نماز کا وقت داخل ہونے سے پہلی نماز کا وضو ٹوٹ جائے گا۔ امام ابو یوسف کے نزدیک دونوں صورتوں میں وضو ٹوٹ جائے گا اگر معذور نے فجر کے وضو کے ساتھ سورج کے نکلنے کے بعد کوئی نماز پڑھی تو وہ نہیں ہوگی۔ امام زفر کی رائے اس سے مختلف ہے۔ طرفین کے نزدیک چاشت کے وضو کے ساتھ ظہر کی نماز پڑھ سکتا ہے مگر امام یوسف اور امام زفر کے نزدیک نہیں۔

فتح القدر میں امام فخر الاسلام سے روایت کیا گیا ہے کہ اس لحاظ سے ان میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

رہا امام زفر کے نزدیک چاشت کی نماز کا فجر کے وضو کے ساتھ پڑھنے کا جواز تو اس کی وجہ سورج کے طلوع ہونے سے پہلے وقت موجود ہے اور سورج کے نکلنے کے بعد دوسری نماز کا وقت نہیں ہوا اس لئے اس کا وضو باقی ہے کیونکہ جب تک دوسری نماز کا وقت نہیں ہو جاتا پہلی نماز کا وضو برقرار ہے۔ گویا ان کے نزدیک زوال سے پہلے کے نوافل فرض کے تابع نہیں ہیں ہاں ظہر کی نماز امام یوسف کے نزدیک چاشت کے وضو کے ساتھ نہیں پڑھی جاسکتی کیونکہ معذور کی طہارت ضرورت کے تحت ہے اور وقت سے پہلے اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ یہ اس لئے نہیں کہ اس کی طہارت ختم ہوگئی ہے۔

فتح القدر میں ہے کہ اس سے معلوم ہوا کہ معذور کا وقت سے پہلے وضو کرنا صحیح نہیں ہے یہ مطلب نہیں کہ اس نے وضو کیا وضو ہو گیا اور پھر وقت ختم ہونے کے ساتھ ٹوٹ گیا۔

ہدایہ میں امام زفر کی یہ دلیل بیان کی گئی ہے کہ معذور کی طہارت ضرورت کے تحت ہے اور وقت سے پہلے حاجت متحقق نہیں ہوتی۔ امام ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ حاجت وقت کے ساتھ خاص ہے لہذا وقت سے پہلے طہارت صحیح نہیں اور نہ ہی بعد میں صحیح ہے۔

شیخ ابن الہمام اعتراض کرتے ہیں کہ اس سے تو یہ لازم آتا ہے کہ امام زفر کے نزدیک ضرورت نہ ہونے کی

بناء پر معذور کا وقت سے پہلے طہارت حاصل کرنا صحیح نہیں ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک نہ وقت سے پہلے صحیح ہے اور نہ وقت کے بعد کیونکہ اس نے طہارت کی لیکن طہارت حاصل ہو کر ختم ہو گئی تو یہ فخر الاسلام کے نظریے کے مطابق ہوا۔

ہم کہتے ہیں کہ کیا وقت سے پہلے یا وقت کے بعد دونوں صورتوں میں معذور کو وضو کرنے کی ضرورت نہیں۔ ظاہر ہے ایسی بات نہیں کیونکہ فرض نماز تو موضوع نہیں ہے طہارت کسی اور غرض کے لئے بھی کی جاسکتی ہے مثلاً ایک معذور شخص زوال سے پہلے نماز ادا کرنا چاہتا ہے جیسے چاشت کی نماز تو ضروری ہے کہ وہ پہلے طہارت حاصل کرے اور اس کی طہارت معتبر ہو۔

تو پھر ابن الہمام کا یہ قول کیسے صحیح ہو سکتا ہے کہ معذور کا وضو وقت سے پہلے اور وقت کے بعد معتبر ہی نہیں ہے۔ اس اصول کی بناء پر صاحب ہدایہ کے قول کا مفہوم یہ ہو گا کہ فرض کی ادائیگی کے لئے معذور کا وضو کرنا ایک ضرورت ہے کہ اس نے فرض نماز ادا کرنی ہے اور ظاہر ہے کہ وقت سے پہلے اس کی ضرورت نہیں کیونکہ وقت سے پہلے تو نماز ہو ہی نہیں سکتی لہذا جب کسی نے نفل نماز کے لئے وضو کیا جو نبی فرض نماز کا وقت شروع ہو گا اس کا وضو جاتا رہے گا کیونکہ فرض نماز کی وجہ سے اسے نئے سرے سے وضو کرنے کی ضرورت ہے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک یہ ضرورت وقت کے ساتھ خاص ہے لہذا ہر وقت کے لئے نئے وضو کی ضرورت ہے کیونکہ ضرورت پڑنے پر معذور کیلئے وضو ضروری ہے اب پہلا وضو نہیں رہا کیونکہ ضرورت نہیں ہے جس کے لئے نیا وضو ضروری ہے۔ ہدایہ میں طرفین کی دلیلوں کو بیان کیا گیا ہے۔ فرماتے ہیں کہ نماز سے پہلے طہارت کا پایا جانا ضروری ہے کیونکہ پورا وقت نماز کا ہے اور وقت ختم ہوتے ہی ضرورت طہارت ختم ہو جاتی ہے اور اسی وجہ سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اس پر کوئی شخص یہ اعتراض کر سکتا ہے اگر پورے وقت کو نماز کا وقت شمار کیا جائے تو لازم آتا ہے کہ وقت ہونے کے ساتھ وضو نہ ٹوٹے سوائے فجر کے کیونکہ پورا وقت نماز کا ہے عصر سے پہلے ظہر کا پورا وقت نماز کا ہے جس کے لئے طہارت کی ضرورت ہے۔ ظہر کا وقت ختم ہوتا ہے تو فوراً عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے لہذا وضو کی ضرورت ہے تو ضرورت کی بناء پر وضو نہیں ٹوٹنا چاہئے۔ یہی صورت مغرب اور عشاء کی ہے۔ اس کا اصل جواب یہ ہے کہ معذور کے لئے سارا وقت نماز کا نہیں بلکہ طہارت اور نماز کا ہے پہلے وہ اسی وقت میں وضو کرے گا پھر نماز پڑھے گا۔ اس طرح وضو اور نماز ایک ہی وقت میں ہو جائیں گے۔ اگر صرف اس شخص اور وقت کا لحاظ رکھا جائے تو پھر ممکن ہے کہ پورا وقت نماز کا ہو مثلاً وہ شخص معذور نہیں تو ظہر کے وقت میں کسی وقت میں بھی نماز پڑھ سکتا ہے۔ اس طرح ظہر سے پہلے وضو لازم آئے گا لیکن وہ مقدور ہے اس لئے وقت سے پہلے وہ وضو نہیں کرے گا بلکہ وہ وقت کے اندر وضو کرے گا اور اس کے بعد جب چاہے گا ظہر کے وقت کے اندر ظہر کی نماز ادا کرے گا۔

ہاں فجر کی نماز کے علاوہ دوسری نمازوں میں یہ بات ظاہر ہے۔ امام ابو یوسف علیہ الرحمہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ فجر بھی دوسری نمازوں کی طرح ہے۔

ایک معذور شخص کے لئے یہ حکم ہے کہ وہ ہر نماز کے لئے وضو کرے اور جو نبی نماز کا وقت ختم ہو گا اس کا وضو خود

بخود ٹوٹ جائے گا۔ ظہر کی نماز کے وقت کے شروع ہونے سے دوسری فجر تک مسلسل نماز کا وقت ہے ایک سیکنڈ پہلے اگر ظہر کا وقت ہوا ہے تو اس کے ختم ہوتے ہی عصر کا وقت شروع ہو گیا۔ اس طرح ظہر سے فجر کی نماز کے بعد طلوع آفتاب تک کوئی ایسا وقت نہیں جس میں کوئی نہ کوئی نماز نہ پڑھی جائے تو اب معذور کا وضو نماز کے وقت کے ختم ہونے پر ٹوٹے تو گویا وہ ظہر کی نماز سے فجر کی نماز پڑھ سکتا ہے بشرطیکہ کوئی اور عارضہ لاحق نہ ہو اس کے بارے میں کہتے ہیں کہ ہر نماز کے لئے الگ وضو۔ پھر اس پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ اس طرح تو وقت سے پہلے وضو لازم آئے گا کیونکہ ظہر کا پورا وقت نماز کا وقت ہے۔ مثلاً ظہر کا وقت بارہ بج کر دو منٹ پر شروع ہوتا ہے تو گویا وہ بارہ بج کر دو منٹ پر نماز شروع کر سکتا ہے اور وضو ضرورتاً اس سے پہلے ہو گا اور وقت کے ختم ہونے سے ختم ہو جائے گا۔ اس بارے فرماتے ہیں کہ معذور کے لئے سارا وقت نماز کا نہیں بلکہ طہارت اور نماز کا ہے۔ بارہ بج کر دو منٹ پر وہ وضو کرے گا اور نماز پڑھے گا پہلے وضو نہیں کرے گا۔

ٹیک لگا کر سونا

پہلو کے بل کسی چیز سے سہارا لے کر سونے یا کہنی وغیرہ پر ٹیک لگا کر سونے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے بشرطیکہ جس چیز سے ٹیک لگا کر سوراہا ہے اسے ہٹایا اور وہ گر پڑا۔ نماز میں کھڑے کھڑے یا بیٹھے بیٹھے سو گیا یا رکوع و سجود میں سو گیا یا نماز میں نہیں ہے کھڑے کھڑے یا بیٹھے سو گیا تو وضو نہیں ٹوٹے گا ہاں اگر سجدہ نماز سے باہر ہے اور رانوں کو پیٹ کے ساتھ لگا کر سو گیا تو وضو ٹوٹ جائے گا جیسا کہ فتح القدر میں ہے۔ اکڑوں بیٹھنے والے کا وضو ٹوٹ جاتا ہے جب سرین زمین سے اٹھے ہوئے ہوں سرین پر بیٹھنے کی وہ حالت جسے امام شافعی نماز میں مسنون بتاتے ہیں۔ ایسی حالت میں نیند آگئی تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔ اگر کوئی شخص اپنے دونوں ہاتھ اپنی ایڑیوں پر رکھ کر سو گیا اور اس کا پیٹ اس کی رانوں کے ساتھ لگا ہوا تھا تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔ فتح القدر نے ذخیرہ سے ایسے ہی نقل کیا ہے۔ جو آدمی بیٹھے بیٹھے سو گیا اور اسی حالت میں گر پڑا مگر زمین پر پہنچنے سے پہلے بیدار ہو گیا یا زمین کے ساتھ لگتے ہی بیدار ہو گیا تو امام ابوحنیفہ سے روایت کردہ ایک قول کے مطابق اس کا وضو نہیں ٹوٹا جبکہ امام یوسف کے نزدیک ٹوٹ گیا۔ امام محمد کی رائے یہ ہے کہ اگر زمین پر گرنے سے پہلے بیدار ہو گیا تو نہیں ٹوٹا اگر زمین پر گرنے کے بعد بیدار ہوا تو ٹوٹ جائے گا۔ فتح القدر میں ہے کہ فتویٰ امام ابوحنیفہ کے قول پر ہے۔ اگر بیٹھے بیٹھے سو گیا اور سوچتا ہے کہ مقعد زمین سے اٹھی ہے یا نہیں اور کوئی حتمی فیصلہ نہیں کر پاتا تو ظاہر مذہب یہ ہے کہ اس کا وضو نہیں ٹوٹا۔ فتح القدر میں ہے کہ اس کی صحت پر امام ابو داؤد کی حدیث دلیل ہے۔

ابوداؤد شریف میں ہے کہ:

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صحابہ کرام نماز

کان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ

کے انتظار میں بیٹھے بیٹھے جھک جاتے پھر وہ نماز پڑھ لیتے اور

وسلم ينتظرون لصلوة حتى تخفق رؤسهم

وضو نہیں کرتے تھے۔

ثم يصلون ولا يتوضون .

مذکورہ صورت میں نیند کے ناقض وضو ہونے کے دلائل میں سے ایک دلیل حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ہے۔ آپ فرماتے ہیں:

اذا نام احدکم مضطجعاً فليتوضأ.
جب تم میں کوئی شخص پہلو کے بل سو جائے تو وضو کرے۔

اسی سلسلہ میں اصل حدیث جس سے استدلال کیا جاتا ہے دارمی کی حدیث ہے۔

عن معاوية بن ابی سفيان ان النبي صلى الله عليه وسلم قال انما العينان وكاء السم فاذا بات العين استطلق الوكاء.
معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: آنکھیں شرمگاہ کا ڈھکنا ہیں۔ جب آنکھ سو جاتی ہے تو ڈھکنا کھل جاتا ہے۔

کروٹ کے بل سونے سے یا سہارا لگا کر سونے یا اپنے ہاتھ کی ٹیک لگا کر سونے سے وضو کے ٹوٹنے کی وجہ یہ ہے کہ ایسی حالت میں مفاصل ڈھیلے ہو جاتے ہیں اور اس وجہ سے ہوا خارج ہوتی ہے۔ اس سلسلہ میں عموماً حضور ﷺ کی اس حدیث سے بھی استدلال کیا جاتا ہے کہ آپ نے فرمایا:

اس شخص پر وضو لازم نہیں جو بیٹھے بیٹھے سویا یا کھڑا کھڑا سو گیا یا حالت سجدہ میں سو گیا جب تک کہ اپنا پہلو زمین پر نہیں رکھتا۔

جب پہلو کے بل لیٹ جائے گا تو اس کے مفاصل ڈھیلے ہو جائیں گے۔ فتح القدر میں ہے کہ اسے بیہقی نے روایت کیا ہے اور کہتے ہیں کہ اس کی سند میں یزید دالانی ہیں۔ دوسری حدیث ابن عباس کی ہے جس میں اس بارے استدلال کیا جاتا ہے۔ آپ فرماتے ہیں۔

ان الوضوء علی من نام مضطجعاً فانه اذا اضطجع استرخت مفاصله.
جو پہلو کے بل لیٹ کر سو گیا اس پر وضو کرنا لازم ہے کیونکہ جب پہلو کے بل لیٹ کر سو گیا تو مفاصل ڈھیلے ہو گئے۔

اسے ترمذی اور ابوداؤد نے روایت کیا ہے یہ حدیث کا ایک حصہ ہے۔ فتح القدر میں ہے کہ ابوداؤد فرماتے ہیں کہ یہ حدیث منکر ہے کیونکہ اس میں یزید دالانی ہیں۔ ابن حبان کے بقول یہ کثیر الخطا ہے اس کی بیان کردہ حدیث کو دلیل نہ بنایا جائے۔ کچھ لوگوں نے اسے صادق کہا ہے۔ کہتے ہیں کہ اس پر جھوٹ کی صرف تہمت ہے۔ ابن عدی کہتے ہیں کہ کمزوری کے باوجود اس سے حدیث روایت کر کے لکھی جاتی ہے۔ مہدی بن ہلال بن مہدی نے اس کی متابعت کی ہے۔

ثم اسند ابن عدی عنہ الی عبد الله بن عمر وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس علی من نام قائماً او قاعدا وضوء حتى يضطجع جنبه الی الارض.
پھر ابن عدی نے عبد اللہ بن عمر کی سند سے اسے روایت کیا ہے۔ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص کھڑے کھڑے یا بیٹھے میں سو گیا اس پر وضو لازم نہیں جب تک اپنا پہلو زمین پر نہ رکھ دے۔

فتح القدر میں ایک اور حدیث کو ذکر کرنے اور اسے ضعیف قرار دینے کے بعد صاحب فتح القدر نے فرمایا ہے

کہ جس حدیث کو ہم یہاں لائے ہیں جب تو اس میں غور فکر کرے گا تو اس کی کوئی حدیث درجہ حسن سے کم درجہ کی نہیں ہوگی۔ واللہ اعلم بحقیقۃ الحال۔

کتب حدیث میں مذکور ہے کہ بزاز سے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا گیا ہے کہ:

کان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ينتظرون الصلوة فيضعون جنوبهم فمنهم من ينام ثم يقوم الى الصلوة. رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے صحابہ کرام علیہم الرضوان نماز کا انتظار کرتے کرتے لیٹ جاتے۔ کچھ لوگ سو جاتے اور پھر نماز کے لئے اٹھتے۔

فتح القدر میں ہے کہ اسے اونگھ پر محمول کیا جائے۔ حلوانی فرماتے ہیں کہ اس سے یہ ظاہر ہوا کہ اونگھ حدیث (بے وضو ہونا) نہیں کیونکہ وہ نیند کی ہلکی سی کیفیت ہے۔ اونگھ سے وضو نہ ٹوٹنے کی وجہ یہ ہے کہ اس میں انسان کے جسم کے اعضا ڈھیلے نہیں ہوتے۔ یہ بات یاد رکھئے کہ نیند بذات خود حدیث نہیں ہے درحقیقت یہ جسم کی سختی کو زائل کر دیتی ہے جس کی وجہ سے عموماً ہوا خارج ہو جاتی ہے نیند میں آدمی غافل ہوتا ہے اس میں ہوا کے خارج ہونے کا گمان ہے اور ہوا نکل جائے تو پتہ نہیں چلتا سوائی نیند جس سے مفاصل ڈھیلے ہو جائیں ناقض وضو ہے۔

اب وہ باکمال شخصیت جس کی آنکھ سوتی ہے مگر قلب اطہر بیدار رہتا ہے جیسے سرور کائنات ﷺ تو ان کی نیند حدیث نہیں۔ صحیحین اور دوسری کتب حدیث میں حضرت ابن عباس سے ایک صحیح حدیث مروی ہے۔ حدیث طویل ہے۔ جس میں یہ الفاظ بھی ہیں۔

فقامت صلوة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلث عشر ركعة ثم اضطجع فنام حتى نضح فاتاه بلال فاذنه بالصلوة فقام فصلى ولم يتوضا. رسول اللہ ﷺ نے تیرہ رکعت ادا کی۔ پھر آپ پہلو کے بل لیٹ کر سو گئے حتیٰ کہ آپ لے لے سانس لینے لگے۔ بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ آئے اور آپ کو نماز کے لئے عرض کی۔ آپ اٹھے نماز پڑھی اور آپ ﷺ نے وضو نہ فرمایا۔

علماء کے نزدیک یہ رسول اللہ ﷺ کی خصوصیات میں سے ہے۔ اس کی وجہ وہی ہے جو ہم بیان کر چکے ہیں کہ ان کا دل بیدار رہتا ہے۔ اگر کوئی یہ کہے کہ آپ کے کسی غلام کو بھی آپ کی اتباع اور غلامی کی وجہ سے یہ مقام حاصل ہو سکتا ہے کہ اس کی آنکھیں سوئیں اور دل بیدار رہے مثلاً حضور شیخ عبدالقادر جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کہ وہ آپ کے ہم مرتبہ تو نعوذ باللہ نہیں ہو سکتے لیکن غلامی کی وجہ سے بطفیل حضور ﷺ دل بیدار تو مل سکتا ہے تو ان کا کیا حکم ہے؟ ہمارے نزدیک ایسا ممکن ہے۔

بے ہوشی میں وضو جاتا رہتا ہے

بے ہوشی کی وجہ سے بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے بے ہوشی کی حالت میں نیند کی نسبت مفاصل زیادہ ڈھیلے ہو جاتے ہیں۔ بے ہوشی میں بہر حال وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ ایسا ہی ہدایہ اور اصول فخر الاسلام میں ہے اور بے ہوشی کے ناقض وضو ہونے میں کوئی اختلاف نہیں۔ شاید بے ہوشی سے مراد وہ بے ہوشی ہے جس میں کچھ ہوش نہیں

اگر تھوڑا بہت ہوش ہو تو اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔ بخاری و مسلم نے اس سلسلہ میں ایک طویل حدیث نقل کی ہے جس میں سورج گرہن کا ذکر ہے۔

5

عن اسماء بنت افضل الصديقين رضی اللہ تعالیٰ عنہا قمت حتی تجلانی العشی وجعلت اصب فوق راسی ماء۔
سیدہ اسماء بنت سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی گئی ہے کہ میں کھڑی رہی یہاں تک کہ مجھ پر غشی طاری ہونے لگی تو میں نے اپنے سر پر پانی ڈالا۔
عروہ فرماتے ہیں کہ حضرت اسماء نے غشی کے باوجود وضو نہ فرمایا (کیونکہ غشی معمولی تھی)۔

نشہ اور پاگل پن

نشہ اور جنون دونوں سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اور ان میں کسی قسم کی کوئی قید نہیں ہے کیونکہ نشہ اور جنون کی صورت میں انسان کی عقل کام کرنا چھوڑ دیتی ہے اور اس میں گمان ہوتا ہے کہ ہوائنکی ہوگی اور پتہ نہیں چلا ہوگا پھر نشہ والے آدمی میں کسی قسم کی کوئی احتیاط نہیں ہوتی۔ ہو سکتا ہے اس کا وضو ٹوٹے اور وہ پرواہ ہی نہ کرے اور اس کی طرف کوئی توجہ ہی نہ دے اور اس طرح اسے وضو کا ٹوٹنا بھول جائے بہر حال نشہ میں اگر کوئی شعور ہو بھی تو یہ ناقض وضو ہے۔

بالغ کا نماز میں قہقہہ لگانا

بالغ آدمی اگر رکوع و سجود والی نماز میں قہقہہ لگائے تو وضو ٹوٹ جاتا ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے:

من قهقهه فليعد الصلوة والوضوء۔
جس نے قہقہہ لگایا وہ دوبارہ وضو کرے اور نماز پڑھے۔
فتح القدير میں ہے کہ حدیث قہقہہ مرسلہ اور مسند از روایت کی گئی ہے۔ علماء حدیث نے اعتراف کیا ہے کہ مرسل ہونے کے باوجود یہ حدیث صحیح ہے کیونکہ مرسل کا اعتبار ابوالمعالیہ پر ہے۔ اگرچہ اسے تاج العرفاء حضرت حسن بصری اور ابراہیم نخعی وغیرہما نے بھی روایت کیا ہے اور اس کی صحت میں مرسل ہونا بھی کافی ہے کیونکہ ہمارے نزدیک مرسل ہونا بھی حجت ہے خصوصاً جب ایک اور حدیث مرسل اس کی تقویت کا باعث بن رہی ہو ایسے میں تو امام شافعی کے نزدیک بھی حجت بن جاتی ہے مگر اس کی ایک سند متصل بھی ہے۔

روی الامام ابو حنیفة عن منصور بن زاذان الواسطی عن معبد بن معبد خزاعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نبی کریم ﷺ کے بارے میں حدیث مروی ہے کہ حضور ﷺ نماز میں تھے کہ ایک نابینا آدمی نماز پڑھنے کے لئے آئے اور گڑھے میں گر پڑے۔ لوگ قہقہہ لگا کر ہنس پڑے۔ جب آپ ﷺ پیچھے پلٹے تو فرمایا: جنہوں نے قہقہہ لگایا ہے وہ دوبارہ وضو کریں اور نماز

روى الامام ابو حنیفة عن منصور بن زاذان الواسطی عن معبد بن معبد الخزاعی عنہ علیہ الصلوٰۃ والسلام بینہما ہو فی الصلوٰۃ اذا قبل اعمی یرید الصلوٰۃ فوق فی ریتہ فاستضحک القوم فقہقہوا فلما انصرف قال من کان منکم قهقهه فليعد

الوضوء والصلوة.

پڑھیں۔

کہا جاتا ہے کہ معبد صحابی نہیں وہ بھری ہے جس کے متعلق حضرت حسن بھری کا ارشاد ہے کہ معبد سے بچو وہ گمراہ اور گمراہ کن ہے۔ یہ معبد خزاعی صحابی ہیں جیسا کہ امام اعظم ابوحنیفہ کی روایت میں صراحت ہے کہ ان کے صحابی ہونے میں کوئی شک نہیں ابن مندہ اور ابو نعیم نے انہیں صحابہ میں ذکر کیا ہے۔ اس کے بعد شیخ ابن الھمام فرماتے ہیں کہ ان کی روایت مسند ہے انہوں نے بہت سے صحابہ سے روایت کی ہے مثلاً ابو موسیٰ اشعری، ابو ہریرہ، ابن عمر، انس، عمران بن حصین اور جابر رضوان اللہ علیہم اجمعین۔

اس سلسلہ کی محفوظ ترین حدیث ابن عمر کی ہے جسے ابن عدی نے کامل میں عطیہ بن بقیہ کے حوالے سے نقل کیا ہے۔ بقیہ فرماتے ہیں کہ ہم سے عمرو بن قیس سکونی نے بیان کیا کہ

عن عطاء عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ضحک فی الصلوة فہقہة فلیعد الوضوء والصلوة

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: جو نماز میں قہقہہ لگا کر ہنسا وہ دوبارہ وضو کرے اور نماز پڑھے۔

اس حدیث میں یہ طعن ہے کہ اس کی سند میں بقیہ نامی راوی مدلس ہے شاید اس نے کسی ضعیف آدمی سے حدیث کی سماعت کی اور اس کا نام حذف کر دیا۔ شیخ ابن الھمام اس اعتراض کا جواب دیتے ہیں کہ بقیہ نے حدیث کے الفاظ سے روایت کی ہے اور ایک مدلس راوی جب صراحتاً ان الفاظ سے حدیث روایت کرے اور اس سے پہلے وہ سچا شمار ہوتا ہو تو تدلیس کی تہمت ختم ہو جاتی ہے۔ اس گفتگو سے بعض شوافع کا اعتراض ختم ہو گیا۔ مثلاً ”مختصر ہدیٰ“ کے شارح بیان کرتے ہیں کہ تمہارے نزدیک خبر واحد ایسی صورت میں واجب العمل نہیں ہوتی جب عموم بلوئی کا سبب بنے لہذا قہقہہ والی حدیث کیسے قبول ہو سکتی ہے؟ اس کی ایک وجہ تو یہ ہے کہ یہ خبر حد شہرت کو پہنچی ہوئی ہے۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ نماز میں قہقہہ ایک نادر الوقوع امر ہے۔ لاکھوں لوگوں میں سے کوئی ایک شخص نماز میں قہقہہ لگا کر ہنس سکتا ہے اور وہ بھی کبھی کبھار سو یہ چیز عموم بلوئی کا سبب کسی صورت میں نہیں بن سکتی۔ پھر یہ حدیث مطلق نماز میں قہقہہ کے بارے میں ہے۔ یعنی ہر ایسی نماز جس میں رکوع اور سجود ہو، یہ قیاس کے مخالف ہے سوائے نماز کے لئے یہ حکم نہیں جس میں سجدہ اور رکوع نہ ہو اس لئے ہم نے رکوع و سجود کی شرط لگائی ہے۔ نماز جنازہ میں اور سجدہ تلاوت میں قہقہہ لگانے سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔

عورت کو چھونا

شیخین کے نزدیک فاحش مباشرت ناقض وضو ہے اور امام محمد کے نزدیک اس سے وضو نہیں ٹوٹتا کیونکہ وضو توڑنے والی کوئی چیز موجود نہیں۔ فاحش مباشرت یہ ہے کہ مرد اور عورت عریاں ہو کر ایک دوسرے کے نزدیک ہوتے ہیں اور دونوں کی شرم گاہیں باہم مل جاتی ہیں لیکن مرد کا آلہ تناسل عورت کی شرم گاہ میں داخل نہیں

ہوتا۔ فاحش مباشرت کے بارے شریعت کا یہ حکم ہے کہ اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے کیونکہ عموماً ایسا ہونہیں سکتا کہ ایسی صورت میں پانی نما چیز نہ نکلے۔ غالب گمان یہ ہے کہ جب مرد اور عورت ایک دوسرے کے اتنے قریب ہوں گے تو کچھ نہ کچھ ریک بانا ضرور نکلے گا۔ اس لئے فاحش مباشرت کو مجامعت کے قائم مقام بنا دیا گیا کیونکہ غالب گمان تحقق کی طرح ہے۔ اس کے علاوہ مرد کا عورت کو پیار کرنا، چومنا اور آراء تناسل کا شرم گاہ کے علاوہ جسم کے کسی دوسرے حصے سے مس کرنا، شہوت کے ساتھ عورت کو چھونا، بغیر شہوت کے ہاتھ لگانا تمام صورتوں میں وضو نہیں ٹوٹتا، یہ رائے احناف کی ہے۔ اس بارے تینوں اماموں امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ، امام مالک رحمۃ اللہ علیہ، امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کی رائے ہم سے مختلف ہے۔

امام شافعی کی رائے یہ ہے کہ عورت کو مطلقاً چھونے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے بشرطیکہ دونوں بالغ ہوں۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ شہوت کے ساتھ چھوئے گا تو وضو ٹوٹ جائے گا۔ امام احمد بن حنبل کا نظریہ بھی امام مالک سے ملتا جلتا ہے۔ ایک روایت یہ ہے کہ وہ بیگانی عورت کی شرط لگاتے ہیں یعنی اجنبی عورت کو شہوت کے ساتھ ہاتھ لگائے تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

حضرت امام شافعی کے مقابلے میں ہماری دلیل بخاری و مسلم کی حدیث ہے۔

عن ام المؤمنین عائشة الصديقة انها قالت انما بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجلاي في قبلته فاذا سجد غمزني فقبضت رجلي واذا قام بسطها.

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت ہے کہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں: میں رسول اللہ ﷺ کے سامنے سوئی ہوئی تھی اور میرے پاؤں آپ کی سمت قبلہ میں تھے۔ حضور ﷺ جب سجدہ فرماتے تو مجھے (آنکھ سے) اشارہ کر دیتے اور میں پاؤں سمیٹ لیتی اور جب کھڑے ہوتے تو میں پاؤں پھیلا دیتی۔

ایک دوسری حدیث جو تمام لوگوں کے مقابلے میں ہماری دلیل ہے۔ ابوداؤد ترمذی اور نسائی کی روایت کردہ ہے۔

عن ام المؤمنین عائشة الصديقة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل بعض ازواجه ثم يصلي ولا يتوضا.

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنی زوجہ محترمہ میں سے کسی کا بوسہ لیتے پھر نماز پڑھ لیتے اور وضو نہ کرتے۔

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ ہمارے دوستوں کے نزدیک اس کی یہ سند حبیب عن عروہ عن عائشہ صحیح نہیں کیونکہ حبیب کی عروہ سے سماعت ثابت نہیں۔ اس حدیث کو ابراہیم تیمی کی سند سے بھی روایت کیا گیا ہے جو ایک زاہد اور ثقہ راوی ہیں۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ سند بھی صحیح نہیں۔ ابوداؤد کے بقول یہ مرسل ہے۔ ابراہیم تیمی نے حضرت عائشہ سے کوئی حدیث نہیں سنی۔ یہ طعن کوئی حیثیت نہیں رکھتا کیونکہ زیادہ سے زیادہ اس کی سند میں انقطاع اور ارسال ہے اور حدیث منقطع اور مرسل کو ہم حجت مانتے ہیں جبکہ مرسل ثقہ ہو۔ امام شافعی کے نزدیک اگر کوئی

دوسری مرسل اس کی تقویت کا باعث بن رہی ہو تو وہ حجت ہے حالانکہ شیخ ابن الہمام کے نزدیک اسے بزاز نے سند حسن کے ساتھ روایت کیا ہے۔

کچھ لوگ تیمم والی آیت او لمستم النساء سے استدلال کرتے ہیں کیونکہ ایک قرأت او لا مستم کی بجائے او لمستم بھی ہے۔

ہمارے نزدیک آیہ کریمہ میں لفظ لمس جماع کے معنی میں ہے اور اس کی تائید اس قرأت سے ہوتی ہے۔ جس میں او لا مستم النساء ہے اور آیت سے جماع کے معنی لینا کئی صحابہ سے روایت کیا گیا ہے۔

ان میں ابو موسیٰ اشعری سرفہرست ہیں۔ انہوں نے جنابت میں تیمم کے جواز پر اس آیت سے حضرت ابن مسعود کے مقابلے میں استدلال کیا ہے۔ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس مفہوم کو صحیح قرار دیا ہے اور فرمایا: میں اسی لئے تیمم سے روکتا ہوں کہ لوگ غسل کرنے میں سستی کریں گے جیسا کہ صحیح بخاری میں مذکور ہے۔

شرم گاہ کو ہاتھ لگانا

ہمارے نزدیک شرم گاہ کو ہاتھ لگانے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ نہیں ٹوٹ جاتا ہے بشرطیکہ ہاتھ اور شرم گاہ کے درمیان کوئی چیز حائل نہ ہو۔ امام مالک کا مذہب بھی یہی ہے۔ حضرت احمد بن حنبل کی ایک روایت یہ ہے کہ اگر کوئی شخص آلہ تناسل کو یاد بر کو ہاتھ لگاتا ہے یا عورت اپنی شرم گاہ کو یاد بر کو ہاتھ لگاتی ہے تو وضو ٹوٹ جاتا ہے اور ان کی ایک دوسری روایت یہ ہے کہ وضو ٹوٹتا نہیں۔ ہاں اس کے بعد وضو کر لینا مستحب ہے۔ امام مالک کے مذہب میں عورت کی شرم گاہ کے بارے اختلاف ہے۔ ان کی دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کردہ حضرت امام شافعی کی یہ حدیث ہے:

عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
حضرت ابو ہریرہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ جب تم میں سے کوئی آدمی شرم گاہ کو ہاتھ لگائے اور ہاتھ اور شرم گاہ کے درمیان کوئی پردہ نہ ہو تو وہ وضو کرے۔
ذکرہ لیس بینہ و بینہا حجاب فیتوضأ۔

فتح القدیر میں ہے کہ اس کی سند ضعیف ہے۔ ایک دوسری حدیث سے بھی استدلال کیا جاتا ہے۔

عن بسرۃ بنت صلتوان انہا قالت قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من مس
ذکرہ فلیتوضأ۔ (رواہ سنن نسائی)
بسرہ بنت صفوان رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے۔
آپ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص اپنی شرم گاہ کو ہاتھ لگائے وہ وضو کرے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ہمارے مشائخ کے نزدیک اصول الفقہ کے مطابق یہ چیز عموم بلوئی کا سبب ہے کیونکہ ایسا اکثر ہوتا ہے کہ مرد اپنی شرم گاہ کو ہاتھ لگاتا ہے لیکن یہ عجیب بات ہے کہ مردوں کو اس کے حکم کو جاننے کی ضرورت تھی مگر کوئی مرد اس کے حکم پر مطلع نہ ہوا اور ایک عورت اس حکم سے آگاہ ہوئی جس کو اس کے حکم کے جاننے کی ضرورت ہی نہ تھی۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ مرد حکم سے ناواقف رہیں اور عورت اس سے آگاہ ہو جبکہ مسئلہ خالصتاً مرد کے متعلق ہے۔

امام طحاوی فرماتے ہیں جہاں تک ہم جانتے ہیں کہ کسی صحابی نے یہ فتویٰ نہیں دیا کہ شرمگاہ کو ہاتھ لگانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

ہاں حضرت ابن عمر ایک ایسی حدیث بیان کرتے ہیں لیکن آپ سے تمسک نہیں کرتے۔ فتح القدر میں ہے کہ امیر المؤمنین حضرت علی، عمار ابن مسعود، ابن عباس، حذیفہ، عمران بن حصین، ابی درداء، سعد بن وقاص رضوان اللہ علیہم اجمعین سے ثابت ہے کہ وہ اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے۔ اگر یہ حدیث ہوتی تو وہ اس سے ضرور آگاہ ہوتے۔ جو لوگ کہتے ہیں کہ شرمگاہ کو ہاتھ لگانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے وہ بھی اس حدیث سے استدلال نہیں کرتے۔ کوئی بھی یہ نہیں فرماتا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے بات سنی ہے جو بھی اس کو روایت کرتا ہے وہ بسرہ کا نام لیتا ہے۔ ایسا ہو ہی نہیں سکتا کہ رسول اللہ ﷺ ایک خاتون کو اس حکم سے مطلع کریں جس کی اسے ضرورت ہی نہیں اور وہ صرف مردوں کے لئے ہو اور کسی مرد کو آپ تعلیم نہ دیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس میں باطنی انقطاع ہے اور حدیث صحیح نہیں ہے۔ پھر اس کی سند کو دیکھئے امام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ مؤطا میں محمد بن عمرو بن حزم سے روایت کرتے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ میں نے عروہ کو فرماتے سنا کہ میں مروان کے پاس گیا اور باہم ان چیزوں کا تذکرہ کیا جن کی وجہ سے وضو کرنا پڑتا ہے۔ مروان نے کہا۔ جس نے اپنی شرمگاہ کو ہاتھ لگایا وہ وضو کرے۔

عروہ نے کہا مجھے اس کا علم نہیں۔ مروان نے کہا مجھے بسرہ بنت صفوان نے بتایا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا:

جب تم میں سے کوئی شخص اپنی شرمگاہ کو ہاتھ لگائے تو وضو کرے۔

ابوداؤد اور ترمذی نے مؤطا کی حدیث بیان کی ہے۔ امام نسائی نے بھی یہی روایت کیا ہے مگر اس میں یہ الفاظ بھی ہیں۔ عروہ نے فرمایا کہ میں مروان سے چٹنارہا حتیٰ کہ اس نے اپنے دربانوں میں سے ایک آدمی کو بلایا اور اسے بسرہ کے پاس بھیجا اور اس حدیث کے بارے اس سے دریافت کیا۔ بسرہ نے مروان کے پاس ایسی ہی خبر بھیجی جیسی مروان نے مجھ کو بتائی تھی۔ ایسا ہی جامع الاصول میں ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ عروہ نے یہ حدیث بسرہ سے نہیں سنی بلکہ اس سے سنی ہے جس سے بسرہ نے روایت کی ہے۔ یعنی ایک سپاہی سے جو پوچھنے کے لئے گیا تھا۔

مروان اور سپاہی دونوں مجہول ہیں۔ ان کی روایت حجت نہیں بن سکتی۔ مروان سے اگرچہ محدثین کی ایک جماعت نے احادیث روایت کی ہیں اور اپنی صحاح اور مسانید میں مروان کی روایات کو قلمبند کیا ہے لیکن انصاف کا تقاضہ یہ ہے کہ اس کی حدیث اور گواہی قابل قبول نہیں۔ تو اتر سے ثابت ہے کہ اس نے ایسے ایسے کام کئے ہیں۔ اعاذ باللہ عنہا وجميع المسلمين۔ اس نے امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور میں فریب کیا، آپ کو اندازہ تک نہ ہوسکا کہ مروان کیسی چال چل رہا ہے حتیٰ کہ امیر المؤمنین کو بدبختوں نے ظلماً شہید کر دیا پھر یہ ان لوگوں میں شامل تھے جنہوں نے یزید کے دور میں مدینہ طیبہ پر حملہ کیا، حرم نبوی کے تقدس کو پامال کیا۔ اہل مدینہ کی عزت و ناموس سے کھیلے ان کے خون سے ہولی کھیلی۔ زبان کو بیان کا یارا نہیں۔ اس کی یہ کارستانیوں فی الواقع حرام

ہیں لہذا وہ فاسق معین ہے ایسے شخص کی روایت قبول نہیں ہوتی بلکہ ایسے بد بخت کی حدیث لکھی نہیں جانی چاہئے۔ اگر وہ کسی شبہ کی وجہ سے اس فعل کو حلال جانتا ہے تو وہ خارجیوں کی مانند خواہشات کا بندہ ہے۔ پھر اتنا ہی نہیں وہ ان برائیوں کی طرف دعوت دینے والا تھا۔ اس لئے وہ بدعتی اور بدعت کی طرف دعوت دینے والا ہے۔ بالا جماع ایک بدعتی اور داعی بدعت کی روایت مقبول نہیں ہوتی اور نہ ہی اسے معرض کتابت میں لایا جاتا ہے۔ پھر تاریخ میں اس واقعہ کو پڑھیں تو معلوم ہوتا ہے کہ اس نے جھوٹ کا ارتکاب کیا۔ ایک بدعتی، جھوٹے اور کذب کو حلال سمجھنے والے کی روایت بالا جماع مردود ہے۔ پھر وہ امیر المؤمنین علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو گالی دیتا تھا نہ صرف مجالس میں بلکہ منبر پر بیٹھ کر اور ظاہر ہے کہ اسلاف کو گالی دینے والا مردود الشہادۃ اور مردود الروایۃ ہے اور اس پر علماء کا اتفاق ہے۔ اگر چھپ کر ایسا کرتا ہو تو الگ بات ہے۔ ہمارے نزدیک اس کی شہادت قبول ہوگی بشرطیکہ وہ اپنے زعم میں جھوٹ اور کبار سے اجتناب کرتا ہو۔ اکثر محدثین کے نزدیک اس کی روایت بھی قبول ہوگی بشرطیکہ وہ کبار اور جھوٹ سے بچتا ہو۔

محققین احناف کے نزدیک اس کی روایت سرے سے قبول ہی نہ ہوگی۔ یہی مسلک صحیح ہے۔ اسے ہم نے فوائح الرحموت شرح مسلم میں بیان کیا ہے۔

اب جب آپ کو معلوم ہو گیا کہ بسرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کردہ حدیث صحیح نہیں ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بھی ضعیف ہے تو اب ایسی کوئی دلیل نہ رہی جس سے یہ ثابت ہوتا ہو کہ شرم گاہ کو ہاتھ لگانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ سو شرم گاہ کو چھونا دوسرے اعضاء جسم کو چھونے کی مانند ناقض وضو نہیں۔ ایک اور حدیث ملاحظہ کیجئے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ شرم گاہ کو ہاتھ لگانے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

عن طلق بن علی بن طلق قال سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن مس الرجل ذکرہ بعد ما یوضا قال بل هو الابضعة منه۔
 طلق بن علی بن طلق سے روایت کی ہے۔ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے پوچھا گیا کہ ایک آدمی وضو کرنے کے بعد اپنی شرم گاہ کو چھوتا ہے۔ (اس کے بارے میں کیا حکم ہے) آپ ﷺ نے فرمایا کہ شرم گاہ جسم ہی کا حصہ ہے۔

(رواہ جامع الترمذی، سنن ابوداؤد، سنن نسائی)

تعجب ہے کہ جناب محی السنہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حضرت ابو ہریرہ کی حدیث سے منسوخ ہو گئی ہے کیونکہ حضرت ابو ہریرہ نے حضرت طلق کے بعد اسلام قبول کیا۔

حضرت ابو ہریرہ نے سات ہجری غزوہ خیبر میں اسلام قبول کیا۔ یہ ایک حیرت انگیز بات ہے محض تاخیر اسلام کو رخ کا موجب ٹھہرایا جائے۔

اصول فقہ میں یہ بات ثابت شدہ حقیقت ہے کہ راوی کا تاخیر اسلام تاخیر مروی کا موجب نہیں۔ ایسا ہو سکتا ہے کہ بعد میں اسلام قبول کرنے والا اپنے سے پہلے کسی مسلمان سے قبل کوئی حدیث سماعت کرے۔ دوسری بات یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ کی حدیث ضعیف ہے وہ اس حدیث کے معارض نہیں آ سکتی پھر حضرت ابو ہریرہ نے سماعت کی تصریح نہیں کی بلکہ انہوں نے عن کے لفظ سے روایت کی ہے۔ ہو سکتا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ نے سماعت کی ہے۔

سنی ہو۔ یہ حدیث دلیل بھی نہیں بن سکتی چہ جائیکہ ناسخ ہے پھر حضرت طلق کی حدیث میں حکم کے ساتھ علت بھی مذکور ہے اور علم اصول میں یہ بات طے شدہ ہے کہ جو حدیث حکم اور اس کی علت پر مشتمل ہوگی وہ اس حدیث سے قوی ہوگی جس میں حکم کے ساتھ علت بیان نہیں کی گئی ہوگی لہذا طلق کی حدیث پر عمل ہوگا اور اس کے مقابلے میں دوسری حدیث کو چھوڑ دیا جائے گا۔ اس سے ہٹ کر یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں مسح کا ذکر کسی چیز کے نکلنے سے کنایہ ہو جیسا کہ فجسیء من الغائط کنایہ ہے فضلہ کے خروج پر کیونکہ شرمگاہ کو ہاتھ لگانا صاف کرنے کے لئے ہوتا ہے جبکہ طلق کی حدیث ایسی نص ہے جس کی تفسیر بھی اس میں موجود ہے اس لئے اس کی تفسیر نہیں ہو سکتی لہذا اس حدیث کو جس میں تاویل کا احتمال ہے اس دوسری حدیث پر محمول کریں گے جس میں تفسیر ہے جیسا کہ علم اصول کا قاعدہ ہے۔ واللہ اعلم باحکامہ۔



غسل کا بیان

غسل کے فرائض

غسل حدث اکبر کے بعد طہارت حاصل کرنے کو کہتے ہیں۔ یہ غسل نماز کے لئے شرط ہے۔ غسل کا صرف ایک ہی رکن ہے اور وہ ہے پورے جسم کا ایک مرتبہ دھونا۔ کلی اور ناک میں پانی ڈالنا وہ احناف کے نزدیک فرض ہے۔ اگر دانتوں میں خلا ہو جس میں کھانا پھنس جاتا ہو تو اس وقت تک غسل صحیح نہیں ہوگا جب تک اس کو باہر نکال کر پانی نہیں گزارے گا۔ فتح القدیر میں ایسا ہی ہے۔ فتاویٰ فقہیہ میں اس کے بارے اختلاف ہے۔ احتیاط اس میں ہے کہ دانتوں میں پھنسے ہوئے ذرات نکالے اور پانی سے اچھی طرح کلی کرے۔ ناک میں خشک ریڑھ کو نکالنا واجب ہے اور اس کو نکالے بغیر غسل صحیح نہیں ہوگا۔ اگر جنبی آدمی پانی پی لے تو اس کی کلی ہو جائے گی۔ امام یوسف فرماتے ہیں کہ نہیں جب تک منہ میں اچھی طرح حرکت نہیں دے گا کلی نہیں ہوگی۔ حالت جنابت میں کلی کے بعد اللہ کا ذکر کرنا، کھانا اور پینا جائز ہے۔ اسی بناء پر کہا جاتا ہے کہ یکبارگی غسل ضروری نہیں۔ ایک ایک عضو کو وقفے سے دھوئے گا تو بھی غسل ہو جائے گا۔ پس جب کلی کر لی تو منہ پاک ہو گیا۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ کلی کرنا اور منہ میں پانی ڈالنا دونوں فرض نہیں۔ دلیل میں مسلم کی حدیث پیش کرتے ہیں۔

عن ام المؤمنین عائشة الصديقة قالت
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر
من الفطرة قص الشارب واعفاء اللحية
والسواك واستنشاق الماء وقص الاظفار
وغسل البراجم و نشف الابط و حلق العانة
وانتقاص الماء

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے۔ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دس چیزیں فطرت سے ہیں: مونچھوں کا کٹوانا، داڑھی کو بڑھانا، مسواک کرنا، ناک میں پانی ڈالنا، ناخن تراشنا، انگلیوں کی چٹائیں (جہاں دو انگلیاں آپس میں ملتی ہیں یعنی جڑیں) دھونا، بغل کے بال دور کرنا، موئے زیر ناف صاف کرنا اور استنجا کرنا۔

مصعب بن شبہ فرماتے ہیں کہ دسویں چیز مجھے یاد نہیں رہی مگر وہ کلی ہوگی۔

حدیث میں استنجا سے مراد پتھروں اور ڈھیلوں کے بعد پانی سے استنجا کرنا ہے۔ یہ حدیث دلیل نہیں بن سکتی کیونکہ فطرت فرض اور سنت دونوں کو شامل ہے۔ کیا تم نے یہ نہیں سنا کہ اسلام فطرت میں سے ہے۔ داڑھی بڑھانے کو فطرت میں شامل کرنا اس کے عموم پر دال ہے کیونکہ داڑھی کا بڑھانا یقیناً واجب ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فاطھروا فرمایا ہے جو تطہیر سے مبالغہ ہے۔ اس کا مقتضاء یہ ہے کہ پورے جسم ظاہری کو دھویا جائے سوائے اس جگہ کے جس جگہ کے دھونے سے تکلیف ہوتی ہے مثلاً آنکھیں اور کان کا سوراخ۔ قلفہ کا داخلی حصہ منہ

اور ناک ظاہر ہیں اور ان کے دھونے میں کسی قسم کی تکلیف ہی نہیں لہذا امر پر عمل کرنے کے لئے ان کا دھونا واجب ہے۔ ظاہری جسم پورے کا پورا دھونا فرض ہے حتیٰ کہ تنگ بالی انگٹھی کو حرکت دینا واجب ہے تاکہ ان کے اندر پانی داخل ہو۔ اگر کان میں بالی نہیں اور سوراخ میں پانی داخل ہو جاتا ہے تو صحیح ہے جیسے ناف کا حکم ہے۔ فتح القدیر میں ایسا ہی ہے اس میں یہ بھی مذکور ہے کہ زیادہ مناسب یہ ہے کہ پانی کو قلفہ کے سوراخ میں داخل کیا جائے جس کا ختنہ نہ ہوا ہو۔ عورت ظاہری شرمگاہ کو نہ دھوئے کیونکہ وہ منہ کی طرح ہے۔ اس کے اندر انگلی ڈال کر دھونا ضروری نہیں اسی پر فتویٰ ہے اور ایسا ہی فتح القدیر میں ہے۔ مرد کے لئے لازم ہے کہ اس نے مینڈھیاں گوندھی ہوں تو انہیں کھول دے اور تمام بالوں کو دھوئے اور بالوں کے نیچے سے بھی دھوئے اور اس احتیاط سے دھوئے کہ کوئی بال خشک نہ رہ جائے یہ حکم تمام بالوں کے لئے ہے۔ خواہ وہ سر کے بال ہوں یا داڑھی کے ہوں اس کے بغیر اس کا غسل نہیں ہوگا کیونکہ حدیث پاک ہے۔

امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص غسل جنابت میں ایک بال کی جگہ بے دھوئے چھوڑے گا تو اس کے ساتھ آگ سے ایسا ایسا کیا جائے گا۔ (یعنی عذاب دیا جائے گا) اسی وجہ سے میں نے سر کے ساتھ دشمنی کر لی ہے۔ آپ نے تین مرتبہ یہ کلمات فرمائے۔

عن امیر المؤمنین علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ترک موضع شعرة من جنابة فعل بها کذا و کذا من النار فمن ثمة عادت رأسی فمن ثمة عادت رأسی ثلاثا.

(رواہ سنن ابوداؤد مسند امام احمد)

دوسری حدیث حضرت ابوداؤد کی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی ہے۔ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہر ایک بال کے نیچے جنابت ہوتی ہے بالوں کو دھوؤ اور جلد صاف کرو۔

عن ابی ہریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تحت کل شعرة جنابة فبلوا الشعر واتقوا البشرة.

عورت کے لئے مینڈھیاں کھولنا ضروری نہیں

عورت کے لئے مینڈھیاں کھولنا ضروری نہیں بلکہ بالوں کی جڑوں تک پانی پہنچانا ضروری ہے اگرچہ بال خشک رہ جائیں اگر بال بندھے ہوئے نہ ہوں تو انہیں دھونا ضروری ہے یا نہیں فقہیہ ابی جعفر سے روایت ہے کہ ان تک پانی پہنچانا واجب ہے۔ فتح القدیر میں بھی ایسا ہے کہ عورت کے لئے مینڈھیاں کھولنا ضروری نہیں۔ اس کی دلیل مسلم کی روایت ہے۔

ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے۔ فرماتی ہیں کہ میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! ﷺ میں اپنے بالوں کو سختی سے گوند لیتی ہوں کیا غسل جنابت کے لئے انہیں کھولوں۔ حضور ﷺ نے فرمایا نہیں۔ تیرے لئے لازم ہے کہ

عن ام المؤمنین ام سلمة قالت قلت یا رسول اللہ انی اشد ظفر رأسی افا نقضه لغسل الجنابة فقال لا انما بکفیک ان تحتی علی رأسک ثلث حیثیات ثم تفیضی

اپنے سر میں تین لپ پانی ڈال پھر اپنے جسم پر پانی بہالے۔
لپ سے مراد ہاتھ بھر کر سر پر ڈالنا ہے۔ مقصد جلد کا پانی سے تر کرنا ہے، اگر تین لپ سے جلد خشک رہے تو اور پانی ڈالے۔

غسل کا مسنون طریقہ

غسل کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ دونوں ہاتھوں کو پونچوں تک دھوئے پھر اپنی شرمگاہ دھوئے اور بدن سے نجاست دور کرے پھر وضو کرے جس طرح نماز کے لئے وضو کیا جاتا ہے مگر دونوں پاؤں دھونا چھوڑ دے۔ ظاہر روایت یہ ہے کہ سر کا مسح کرے اور ایک روایت کی رو سے سر کا مسح نہ کرے پھر اپنے سر اور پورے جسم کو دھوئے اور اس کے بعد اپنے پاؤں کو دھوئے۔ ہدایہ میں اتنا ہی ہے۔ انہوں نے بھی بدن کو دھونے کی کیفیت بیان نہیں کی۔ بعض فقہاء کا کہنا ہے کہ وضو کے بعد پہلے تین بار کلی کرے اور تین بار ناک میں پانی ڈالے پھر دائیں کندھے پر پانی ڈالے اور تین بار پانی بہائے اور پھر بائیں کندھے پر پانی ڈالے اور تین بار پانی بہائے پھر سر پر پانی بہائے اس طرح کہ سارے جسم پر پانی بہ جائے۔ تین بار سر پر پانی ڈالنے کے بعد اب پاؤں کو دھوئے۔

ہدایہ میں ہے کہ پاؤں کو اس وقت مؤخر کرے جب پاؤں کی جگہ پانی کھڑا ہو۔ اگر کسی پتھر یا چوکڑی پر ہو تو پورا وضو کرنے کے بعد قدموں کو دھوئے اور اس کے بعد سر اور باقی جسم کو دھوئے۔ ہدایہ میں ام المؤمنین میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث کو بطور دلیل پیش کیا گیا ہے۔

قالت وضعت لنبی صلی اللہ علیہ وسلم غسلًا فسترته بثوبه وصب علی یدیہ فغسلہما مرتین او ثلاثم صب بیمنہ علی شمالہ فغسل فرجہ فضرب بیدہ الارض فمسہائم غسلہا فمضمض واستنشق و غسل وجہہ و ذراعیه ثم صب علی رأسہ و الفاض علی جسده فغسل قدمیہ فنا ولتہ ثوبا فلم یأخذہ فانطلق وهو ینفض بدنہ.

آپ نے بیان کیا ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے لئے غسل کا پانی رکھا اور کپڑے کے ساتھ آپ کے لئے پردہ کیا، آپ نے ہاتھوں پر پانی ڈالا، انہیں دو یا تین بار دھویا، پھر دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈالا اور اپنی شرمگاہ کو دھویا۔ پھر زمین پر ہاتھ مارے ان کو ملا اور دھویا۔ اس کے بعد کلی کی، ناک میں پانی ڈالا، چہرہ مبارک اور بازوؤں کو دھویا پھر اپنے سارے جسم پر پانی ڈالا اور پورے جسم پر بہایا۔ اس کے بعد دونوں پاؤں کو دھویا میں نے جسم پونچھنے کے لئے کپڑا دیا لیکن آپ نے نہ لیا۔ جسم کو جھاڑتے ہوئے تشریف لے گئے۔

اسے بخاری نے روایت کیا یہ الفاظ بخاری کے تھے۔ مسلم اور اصحاب السنن نے بھی اسی طرح روایت کیا ہے۔ اس میں سر کے مسح کا ذکر نہیں ہے۔ اس سے حسن کی روایت کی تائید ہوتی ہے۔

عن ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں: حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب غسل جنابت فرماتے تو پہلے دونوں ہاتھ دھوتے اور اس کے بعد پانی کے برتن میں ہاتھ

كان رسول الله ﷺ اذا اغتسل من الجنابة بدأ فغسل يديه قبل ان يدخلهما الاثناء ثم

بفرغ بیمنہ علی شمالہ فیغسل فرجہ ثم يتوضأ كما يتوضأ للصلاة ثم يدخل اصابعه فی الماء فیخلل بها اصول شعره ثم یصب علی رأسه ثلث غرفات بیدیه ثم یفیض الماء علی جلدہ کلہ۔ (رواہ مسلم)

ڈالتے پھر پانی لے کر دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر ڈالتے، استنجاء کرتے، نماز کی طرح کا وضو بھی کرتے پھر پانی میں انگلیاں ڈبوتے اور بالوں کی جڑوں کا خلال کرتے پھر اپنے ہاتھوں سے تین چلو پانی سر پر انڈیلتے پھر اپنے پورے جسم پر پانی بہاتے۔

اس سے معلوم ہوا کہ آپ پاؤں وضو کے ساتھ ہی دھو لیتے جبکہ حدیث میمونہ سے ثابت ہے کہ غسل کے بعد دھوتے۔ حضور ﷺ سے دونوں طرح سے ثابت ہے۔ کبھی آپ وضو کے دوران دھو لیتے اور کبھی غسل کے بعد آخر میں۔

صاحب ہدایہ کے نزدیک آخر میں دھونے چاہئیں جب پانی کھڑا ہو جاتا ہو۔ اگر ایسی صورت نہ ہو تو پہلے وضو کے ساتھ دھولے۔ کسی حدیث میں نہیں کہ حضور ﷺ نے وضو کرنے کے بعد دوبارہ کلی کی اور ناک میں پانی ڈالا۔ آپ نے غسل کے لئے وضو والی کلی اور ناک میں پانی ڈالنے کو کافی سمجھا۔ وضو کے بعد غسل کی ابتداء کلی اور ناک میں پانی ڈالنے سے کرنا اور اس بارے سنت کا دعویٰ کرنا اس کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ بدن پر تین بار پانی ڈالنے کا بھی کوئی ثبوت نہیں۔ یہ چیز بعید از قیاس ہے۔ حضور ﷺ نے صرف ایک صاع پانی سے غسل فرمایا کرتے تھے۔ بعض علماء سے منقول غسل مسنون کی یہ کیفیت محل نظر ہے۔ صحیح وہی ہے جو ہدایہ میں ہے۔ واللہ اعلم باحکامہ۔

غسل کن چیزوں سے فرض ہو جاتا ہے؟

۱- منی

جن چیزوں سے غسل فرض ہو جاتا ہے ان میں سے ایک انزال ہے۔ انزال کے لئے شرط یہ ہے کہ منی ٹپک کر اور شہوت کے ساتھ نکلے، اگر ٹپک کر بغیر شہوت کے نکلے گی تو غسل فرض نہیں ہوگا مثلاً ایک آدمی بیمار ہے اور اس کی منی خارج ہوتی رہتی ہے۔

شیخ ابن الہمام کہتے ہیں کہ منی شہوت کے ساتھ ہی نکلتی ہے ان کا یہ کہنا صحیح نہیں۔

حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ کی حدیث جس سے یہ استدلال کرتے ہیں اس میں مذی کا ذکر ہے۔ ایک آدمی اپنی بیوی سے کھیلتا ہے اس مرد کی شرمگاہ پر کوئی چیز ظاہر ہو جاتی ہے تو وہ اپنے خصیتین اور آلہ تناسل کو دھو دے وضو کرے اور غسل نہ کرے۔

رہی ودی تو یہ ایک ریک سا مادہ ہے جو پیشاب کے بعد آتا ہے۔ اس صورت میں اپنے آلہ تناسل اور خصیتین کو دھولے وضو کرے اور غسل نہ کرے۔ رہا منی کا مسئلہ تو یہ کافی سا ریک پانی ہے جس سے شہوت جاتی رہتی

ہے۔ اس کے نکلنے سے غسل فرض ہو جاتا ہے۔ شاید منی سے مراد یہی زیادہ پانی ہو جو درحقیقت مذی اور ودی کی طرح رکیک سا ہوتا ہے اور شہوت کے ساتھ نکلتا ہے۔ منی کے خارج ہونے سے غسل فرض ہو جائے گا جبکہ وہ شہوت کے ساتھ نکلے ورنہ یہ زیادہ پانی بیماری کا نتیجہ بھی ہو سکتا ہے۔ ایسی صورت میں شہوت نہیں ہوگی یہ بلاشبہ بیماری ہے۔

امام شافعی فرماتے ہیں منی اگرچہ شہوت کے بغیر بھی نکلے تب بھی غسل واجب ہو جاتا ہے۔ ان کی دلیل مسلم شریف کی حدیث ہے۔

عن ابی سعید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الماء من الماء۔
حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا گیا ہے۔ فرماتے ہیں کہ ارشاد نبوی ﷺ ہے: پانی نکلنے پر غسل فرض ہو جاتا ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ الماء میں الف لام عہدی ہے یعنی ماء معہود۔ ایسا پانی جو شہوت کے ساتھ نکلتا ہے کیونکہ منی اکثر شہوت کے ساتھ ہی نکلتی ہے۔ رہا بلا شہوت نکلنا تو وہ غیر معہود ہے۔ وہ مرض کا نتیجہ ہوتا ہے۔

احناف کے دلائل

ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے غسل کو جنابت کے ساتھ ذکر کیا ہے اور جنابت کہتے ہیں منی خارج کر کے شہوت کو پورا کرنا جب تک جنابت نہیں ہوگی غسل فرض نہیں ہوگا پھر اس میں تو اتفاق ہے کہ منی خارج ہونے کے بعد غسل فرض ہوگا لیکن شرط یہ ہے کہ جب اپنی جگہ سے جدا ہو ٹپک کر نکلے یا نہ نکلے۔ یہ رائے امام ابوحنیفہ اور امام محمد علیہما الرحمہ کی ہے کیونکہ بقول ان کے کہ اس پر جنابت کا اطلاق ہوتا ہے۔ امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کہتے ہیں کہ اپنی جگہ سے جدا ہونا اور باہر آنا ضروری ہے اسی صورت میں غسل فرض ہوگا کیونکہ غسل کا تعلق منی کے خارج ہونے سے ہے۔ سو اس وقت شہوت کا ہونا ضروری ہے۔ ہاں اس میں یہ بات ہے کہ غسل کا تعلق منی کے نکلنے سے ہے لیکن یہ ضروری نہیں ہے کہ جس منی کے نکلتے وقت شہوت نہ ہو اس پر لفظ جنابت صادق ہی نہ آئے بلکہ جب وہ اپنے مقر سے شہوت کے ساتھ جدا ہوگی تو اسے جنابت کہیں گے۔ اس اختلاف سے جو فروعات سامنے آئیں گی وہ یہ ہیں کہ اگر کسی کو احتلام ہو یا کسی نے فرج کے علاوہ جماع کیا اور منی شہوت کے ساتھ ٹپک کر نکلی پھر بیدار ہوا اور آہ تئاسل کے سر کو زور سے پکڑ لیا اس وقت منی خارج نہ ہوئی لیکن کچھ دیر کے بعد بغیر شہوت کے بغیر ٹپکے منی نکلی امام ابوحنیفہ اور امام محمد علیہما الرحمہ کے نزدیک غسل فرض ہو جائے گا مگر امام یوسف کے نزدیک غسل فرض نہیں ہوگا۔ اسی طرح اگر جماع کیا یا احتلام ہوا اور پیشاب نہیں کیا پھر شہوت کے بغیر منی کے قطرے نکلے امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے نزدیک غسل فرض ہو جائے گا مگر امام یوسف کے نزدیک نہیں۔

اگر پیشاب کیا پھر غسل کیا اس کے بعد بغیر شہوت کے منی نکلی تو غسل واجب نہیں ہوگا کیونکہ یہ منی ٹپک کر نہیں نکلی اور یہ احتلام اور جماع کی وجہ سے نہیں۔ اگر جماع یا احتلام کا نتیجہ ہوتی تو پیشاب کے ساتھ نکل جاتی مگر اس کے برعکس جب بغیر پیشاب کے غسل کر لیا تو گمان یہ ہے کہ جماع یا احتلام کی منی کا بقیہ حصہ ہے جو رکھا ہوا تھا۔ اگر

ایسی صورت میں غسل کر کے نماز پڑھے گا اور نماز کے بعد منیٰ خارج ہوگی تو اس پر نماز کا اعادہ ضروری نہیں کیونکہ اس پر نماز پڑھنے کے بعد غسل واجب ہوا ہے۔ اس طرح جب منیٰ اپنی جگہ سے بغیر شہوت کے خارج ہوئی تو نماز کا اعادہ واجب نہیں ہے اور طرفین (امام ابو حنیفہ اور امام محمد) کے نزدیک منیٰ کے خارج ہوتے ہی غسل فرض ہو جائے گا۔

۲- دخول

جن چیزوں سے غسل فرض ہو جاتا ہے ان میں سے آلاء تناسل کے سر کا فرج (عورت کی شرم گاہ) یا دبر (انسان کے پاخانے کی جگہ) میں داخل ہونا ہے انزال ہو یا نہ ہو جو نہی سر داخل ہوگا، غسل فرض ہو جائے گا۔ اس کی دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے۔

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جلس بين شعبها الاربع ثم جهدها فقد وجب عليه الغسل انزل اولم ينزل. (رواه البخاري)

فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: جب مرد عورت کے چار زانوں کے درمیان بیٹھے اور پھر اس سے جماع کی کوشش کرے تو اس پر غسل کرنا واجب ہے، انزال ہو یا نہ ہو۔

حدیث الماء من الماء ظاہر اس سے معارض ہے۔

محمی السنہ اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ حدیث الماء من الماء منسوخ ہے یہ جواب صحیح ہے۔ امام ترمذی اور امام ابوداؤد حضرت ابی بن کعب سے روایت کرتے ہیں کہ ابتداء اسلام میں اگرچہ اس کی رخصت تھی مگر بعد میں یہ حکم منسوخ ہو گیا اس سے ساری حدیث کا نسخ لازم نہیں آتا بلکہ بعض افراد کا نسخ لازم آتا ہے کیونکہ بعض دفعہ پانی نکلنے سے غسل فرض ہو جاتا ہے مثلاً مذی سے غسل فرض نہیں ہوتا اگر ختنین ملیں تو غسل فرض ہو جاتا ہے تو گویا عام کے بعض افراد منسوخ نہیں ہوئے۔ احتلام سے بھی غسل فرض ہو جاتا ہے اور ابن عباس کی حدیث الماء من الماء اسی مفہوم کو بیان کرتی ہے لیکن اسے احتلام کے ساتھ خاص نہیں کیا جاسکتا۔ یہ کیسے ہو سکتا ہے کیونکہ سبق کی تھکیں صحیح نہیں؟

حدیث مبارک ہے:

عن ابی سعید قال خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين الى بناء حتى اذا كنا في بني سالم وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على باب عتبان فصرخ به فخرج يجر ازاره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعجلنا الرجل فقال عتبان ارايت الرجل يعجل عن امراته ولم يمن ماذا عليه قال قال رسول الله صلى

حضرت ابوسعید خدری روایت کرتے ہیں کہ میں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ نکلا، سوموار کا دن تھا۔ ہم بناء کی طرف جا رہے تھے جب بنو سالم پہنچے تو آپ عتبان کے دروازے پر رک گئے انہیں آواز دی وہ تہ بند گھسیٹتے باہر نکلے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ہم نے اس شخص کو جلدی میں ڈالا۔ عتبان نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ! آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ جب مرد اپنی بیوی سے جدا ہوتا ہے تو اسے کوئی پتہ نہیں چلتا کہ اس پر غسل فرض ہے کہ نہیں۔ آپ

اللہ علیہ وسلم انما الماء من الماء۔
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ منی کا خروج ہوگا تو غسل

فرض ہوگا۔

سخ کا قول واقع ہی صحیح ہے اور ہم اسے تسلیم کرتے ہیں لیکن محی السنۃ پر اعتراض ہوتا ہے کہ شوافع کے نزدیک جب خاص اور عام میں تعارض آجائے تو عام کے ساتھ خاص کا نسخ نہیں ہوتا اور عام بلکہ خاص کا منسوخ ہونا دونوں حالتوں میں تھخص ہے جیسا کہ علماء نے اپنی اصول کی کتابوں میں بیان فرمایا ہے۔ سو یہاں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث الماء من الماء کی نسخ نہیں بن سکتی کیونکہ یہ عام و خاص کا تعارض ہے بلکہ یہ شوافع کے اصولوں کے مطابق اس کی تھخص ہوگی نہ کہ نسخ۔

۳- احتلام

غسل فرض ہونے کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ آدمی جب بیدار ہو تو اپنے کپڑوں پر تری پائے اور اسے یہ معلوم نہ ہو سکے کہ یہ منی ہے یا ودی خواہ احتلام یا دہو یا نہ ہو طرفین کے نزدیک غسل فرض ہوگا۔ جبکہ امام ابو یوسف کے نزدیک غسل فرض نہیں ہوگا کیونکہ ان کے نزدیک منی کا احتمال ہے اگر اسے یاد ہے کہ احتلام ہوا ہے مگر تری نہیں تو بھی غسل فرض نہیں ہوگا۔ طرفین کی دلیل امام ترمذی اور ابو داؤد کی حدیث ہے۔

عن ام المؤمنین عائشة الصديقة قالت
سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
الرجل يجعد البلبل ولا يدكر احتلاما قال
يغسل وعن الرجل الذي يري انه قد احتلم
ولا يجعد بللا قال لا يغسل عليه قالت ام سليم
هل على المرأة تری ذلك الغسل قال ان
النساء شقائق الرجال۔
ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ
سے پوچھا گیا۔ ایک آدمی کپڑوں پر تری پاتا ہے مگر اسے یاد
نہیں کہ احتلام ہوا ہے یا نہیں تو آپ نے فرمایا کہ وہ غسل
کرے۔ اسی طرح آپ سے پوچھا گیا کہ ایک آدمی تری
نہیں پاتا لیکن اسے یاد ہے کہ اسے احتلام ہوا ہے۔ آپ نے
فرمایا کہ اس پر غسل فرض ہے۔ حضرت ام سلیم نے عرض کی یا
رسول اللہ ﷺ کیا عورت پر بھی غسل جنابت فرض ہے۔ آپ
ﷺ نے فرمایا: عورتیں مردوں کی طرح ہیں۔

مطلب یہ ہے کہ جب آدمی بیدار ہو اور تری پائے تو اس پر غسل فرض ہے کیونکہ نیند میں آدمی غافل ہو جاتا ہے اور فضلات کو دور کرنے کی طرف توجہ ہوتی ہے۔ اس طرح ذکر میں سختی آ جاتی ہے۔ وہ جماع کی خواہش کرتا ہے۔ اسی وجہ سے وہ کوئی خواب دیکھتا ہے اور شہوت کے ساتھ منی خارج ہو جاتی ہے مگر جاگتے ہوئے ایسا شاذ و نادر ہی ہوتا ہے اس لئے سو کر اٹھنے کے بعد کپڑوں پر تری سے غالب گمان یہ ہے کہ احتلام ہوا ہے اور یہ گیلپن منی کی وجہ سے ہے۔ اگر تری رقیق ہے جس طرح کہ مذی ہوتی ہے تو اس کی وجہ بدنی حرارت بھی ہو سکتی ہے لیکن غسل پھر بھی فرض ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ وہ رقیق پانی شہوت کے ساتھ نکلا ہو۔

میاں بیوی ایک چار پائی پر اکٹھے سوئے بیدار ہوئے تو بستر پر تری تھی۔ اگر اس کا رنگ سفید ہے تو مرد غسل کرے اگر رنگ زرد ہے تو عورت غسل کرے۔ اگر رنگت کا اندازہ نہیں ہو سکتا تو دونوں غسل کریں اسی میں احتیاط

پانی اور اس کی اقسام

پانی کے بارے میں بنیادی آیہ کریمہ جس سے اس کا حکم سامنے آتا ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ یہ ہے:

فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا
اگر پانی نہ ملے تو پاک مٹی سے تیمم کرو۔

طَبِيبًا. (المائدہ: ۶)

پہلی بات تو یہ ہے کہ پانی نہ ہونے کی صورت میں تیمم کر کے طہارت حاصل کی جاسکتی ہے۔ یہاں پانی مطلق ہے اس میں کسی قسم کی قید نہیں لہذا پانی سے خواہ وہ کیسے ہی ہو طہارت جائز ہوگی۔ بارش کا ہونے کی نالوں کا ہوسلاب کا ہونے کا ہوسلاب یا کنویں کا ہونے کیونکہ یہ سب مطلق پانی ہیں۔

پھلوں کے رس سے وضو کرنا

وہ پانی جو انگور کے درخت یا کسی اور پھل یا درخت سے خود بخود نچرے اس کے بارے اختلاف ہے۔ صاحب ہدایہ ایسے پانی کے ساتھ وضو جائز قرار دیتے ہیں۔ کافی اور فتاویٰ قاضی خان میں اسے ناجائز بتایا گیا ہے بقول ان کے رس پانی نہیں ہے بلکہ پانی کی مثل ہے اور اسی وجہ سے اس کے لئے مجازاً پانی کا لفظ بولا جاتا ہے۔ البحر الرائق میں اسی کو قرین قیاس بتایا گیا ہے۔ ابراہیم چلبی کی کتاب معیۃ المصلیٰ کی شرح سے نقل کیا گیا ہے کہ یہی محتاط رائے ہے لہذا فقہاء کی تصریحات کی روشنی میں رس سے وضو جائز نہیں۔

عرقیات سے وضو درست نہیں

عرق گلاب اور دوسرے تمام عرقیات سے طہارت حاصل نہیں ہو سکتی مثلاً عرق بادیان، عرق کاسنی، عرق بید مشک اور اس قسم کے دوسرے عرقیات سے وضو اور غسل نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ پانی نہیں۔ اگر ان پر پانی کا اطلاق ہوتا بھی ہے تو مجازاً اس پر تمام علماء کا اتفاق ہے اور کسی کا اختلاف ہے تو میرے علم میں نہیں۔

پھلوں سے جو پانی نچوڑا جاتا ہے یا انہیں کاٹنے کے بعد جو پانی خود بخود نچرتا ہے اس سے بھی وضو جائز نہیں۔ اس طرح گنے کا رس عام مائع اور نمک کے پانی سے طہارت حاصل نہیں کی جاسکتی کیونکہ ان پر پانی کا لفظ صادق نہیں آتا، اگر اطلاق ہوتا بھی ہے تو مجازاً۔

اگر پانی میں زعفران، ریتا یا چوننا جیسی کوئی چیز مل جائے اور پانی پر اس طرح غالب آ جائے کہ اس کی رقت اور سیلان ہی ختم ہو جائے تو اس سے وضو جائز نہیں۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ صرف ای پانی سے وضو جائز ہے جس میں مٹی ملی ہو۔ اگر کوئی اور ٹھوس چیز ملی ہو تو وضو جائز نہیں ہوگا۔ اختلاف ہے کہ اگر پانی میں مٹی یا کوئی اور چیز ملے تو وضو جائز نہیں ہوگا۔

نزدیک اس سے وضو جائز نہیں کیونکہ اب وہ ماء مطلق نہیں جیسے ہم کہتے ہیں زعفران کا پانی تو زعفران کی قید لگ جاتی ہے اسی طرح یہ بھی ماء مطلق نہ رہا لیکن جس پانی میں پتے پڑے ہوں وہ پانی ہے اس سے وضو جائز ہے مثلاً ایک شخص ایسا پانی پاتا ہے جس میں پتے پڑے ہوئے ہیں جس کی وجہ سے اس کی رنگت تبدیل ہو چکی ہے تو وہ اس پانی کو پانی ہی کا نام دے گا نہ کہ کوئی اور نام لہذا یہ بھی ماء مطلق ہوا فتح القدر نے اسی رائے کو اختیار کیا ہے۔ ہماری دلیل نسائی کی روایت کردہ حدیث ہے۔

عن ام ہانی اغتسل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہو ومیمونة فی قصعة فیہا
حضرت ام ہانی روایت کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اور
حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ایک بڑے برتن میں
غسل کیا جس میں آٹے کا اثر تھا۔
الر العجین۔

ظاہر ہے آٹا بہت کم ہوگا اور پانی کا سیلان باقی ہوگا اور غسل جنابت زائل کرنے کے لئے کیا گیا حالانکہ پانی مخلوط تھا مگر چونکہ اس پر اطلاق پانی کا ہوتا تھا اس لیے اسے طہارت کے لئے استعمال کیا گیا ہے۔ صاحب ہدایہ کے بقول اگر پانی میں کوئی چیز مل جائے تو جب تک سیلان باقی ہے تو وہ پانی ہی شمار ہوگا۔ صاحب فتح القدر نے اس قول کی نسبت امام ابو یوسف کی طرف کی ہے۔ امام محمد کے نزدیک جب تک پانی کی رنگت تبدیل نہیں ہوتی پانی غالب رہے گا اس اعتبار سے اختلاف صحیح ہے۔ اگر ٹھوس چیز پانی پر اس طرح غالب آ جاتی ہے کہ رقت ہی ختم ہو جاتی ہے تو ٹھوس چیز کا غلبہ معتبر ہوگا۔

پانی میں کسی دوسری چیز کے غلبہ کی وجہ سے وضو کرنا درست نہیں

زعفران چونے اور ریتے والے پانی کے ساتھ وضو جائز نہیں جبکہ ان سے بدن یا کپڑے پر رنگ لگ جاتا ہو کیونکہ یہ رنگ شمار ہوگا پانی نہیں۔

جب کسی چیز کے ملنے سے پانی میں اس قدر تبدیلی آ جائے کہ وہ میدہ بن جائے تو اب وہ مطلق پانی نہیں اور نہ ہی وہ مقید رہا ہے بلکہ اس پر کسی صورت پانی کا اطلاق ہو سکتا ہی نہیں لہذا اس سے طہارت نہیں ہو سکتی۔

اگر پانی میں کوئی دوسری مائع چیز مل جائے اور پانی پر غالب آ جائے تو اس سے طہارت صحیح نہیں اگر مغلوب رہے تو طہارت درست ہے۔ غلبہ کا اندازہ رنگ سے ہوگا بشرطیکہ وہ مائع رنگ دار ہو مثلاً پانی میں دودھ یا زعفران مل جاتا ہے۔ اگر پانی کی رنگت متاثر نہیں ہوتی تو اس سے وضو ہو سکتا ہے ورنہ نہیں۔

اگر پانی کے ساتھ کوئی ایسی چیز ملتی ہے جس کا کوئی رنگ نہیں مثلاً عرق گلاب سفید انگور کا رس تو غلبہ کا اندازہ ذائقہ سے لگایا جائے گا۔ اگر رنگ ذائقہ تبدیل نہیں ہوا تو وضو جائز ورنہ ناجائز۔

اگر مائع کا نہ ذائقہ ہے نہ رنگت مثلاً مستعمل پانی تو غلبہ کا اعتبار مقدار سے ہوگا۔ مستعمل پانی نسبتاً کم ہوا تو وضو جائز ورنہ ناجائز۔ فتح القدر میں کنز کی کسی شرح کے حوالے سے یوں ہی مذکور ہے۔ کیا بوبکا بھی اعتبار ہوگا؟ میں نے یہ بات کسی کتاب میں نہیں دیکھی۔

اگر مطلق پانی میں پھسکڑی یا مازو ڈال دیا جائے اور وہ اتنا ہے کہ اس سے لکھا جائے تو نقش بیٹھ جاتا ہے ایسے پانی سے وضو جائز نہیں۔ اگر نقش نہیں بیٹھتا تو وضو جائز ہے۔ فتح القدر کے مصنف نے لکھا ہے کہ اس کی بنیاد اس چیز پر ہے کہ غلبے کا اعتبار اجزاء کے ذریعے ہوتا ہے۔ اسی اصول کے تحت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر پانی سیاہ ہو جائے تو اس سے وضو نہیں ہونا چاہئے۔

نبیذ کے ساتھ وضو جائز نہیں

نبیذ کسی بھی چیز کی ہو اس سے وضو جائز نہیں کیونکہ اس پر پانی کا لفظ صادق نہیں آتا۔ اگر برتن میں انگور کی نبیذ ہے اور پوچھنے پر جواب ملتا ہے کہ برتن میں پانی ہے تو وہ پانی ہی شمار ہوگا لیکن ناپسندیدہ چیز کی طرف سے منسوب ہونے کی وجہ سے اس سے بھی طہارت صحیح نہیں ہے۔ اگر دوسرا پانی نہ ہو تو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی ظاہر الروایۃ کے مطابق کھجور کی نبیذ کو استعمال کیا جاسکتا ہے۔ سفیان ثوری بھی یہی کہتے ہیں۔

انہی کی ایک دوسری روایت کے مطابق امام ابو یوسف، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک اس سے کسی صورت وضو صحیح نہیں۔ پانی نہ ہونے کی صورت میں تیمم کیا جائے۔ حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے بقول امام صاحب نے اس قول سے رجوع فرمایا تھا اور اس کی وجہ یہ ہے کہ نبیذ پر پانی کا لفظ صادق نہیں آتا کیونکہ اگر کسی کے پاس نبیذ ہے تو کوئی بھی اسے پانی نہیں کہے گا لہذا وہ تیمم کرے۔

امام محمد فرماتے ہیں کہ کھجور کی نبیذ کے ساتھ وضو صحیح ہے کیونکہ اس بارے حدیث موجود ہے جس کا تذکرہ آنے والی سطور میں ہوگا ہاں احتیاطاً تیمم بھی کر لینا چاہئے تاکہ طہارت یقینی ہو جائے۔ اگر کسی کے پاس مکروہ پانی بھی ہے اور کھجور کی نبیذ بھی تو بالاتفاق نبیذ سے وضو جائز نہیں۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی بھی یہی رائے ہے یہ رائے انہوں نے امام طحاوی کے حوالے سے نقل کی ہے۔

کھجور کی نبیذ سے وضو کرنا کیسا ہے؟

کیا کھجور کی نبیذ سے غسل ہو سکتا ہے؟ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے دو قول ہیں۔ ایک قول جواز کا ہے اور اس کی دلیل حضرت ابن عباس کی یہ روایت ہے۔ فرماتے ہیں: کھجور کی نبیذ کے ساتھ وضو صرف وہی کر سکتا ہے جس کے پاس پانی نہ ہو۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں: تمام جوامع میں یہ حدیث دارقطنی سے روایت کی گئی ہے۔ اس سلسلہ کی مشہور حدیث جس سے عموماً استدلال کیا جاتا ہے ابو یزید سے مروی ہے۔

عن عبد اللہ بن مسعود ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال له لیلۃ الجن ما فی ادراکک قال قلت نبیذ قال تمرۃ طیبۃ وماء طهور فتوضا منه۔
عبد اللہ بن مسعود سے روایت کرتے ہیں: نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جس رات جنوں کو تبلیغ فرمائی تھی مجھے فرمایا تھا تیرے برتن میں کیا ہے؟ میں نے عرض کیا نبیذ۔ آپ نے فرمایا یہ پاک کھجور اور پاک پانی ہے پھر اسی کے

(رواہ احمد و ترمذی و ابوداؤد والی ماہ مطہور) ساتھ وضو فرمایا۔

جرح

امام ترمذی کے بقول ابوزید مجہول ہیں۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں۔ اسے امام بخاری نے ضعفاء میں ذکر کیا ہے۔ حاکم بھی اسے مجہول گردانتے ہیں اور علماء کہتے ہیں کہ ابوزید سے روایت کرنے والا راوی ابوفرازہ بھی مجہول ہے۔

شیخ ابن الہمام ابوزید کا دفاع کرتے ہیں فرماتے ہیں کہ قاضی ابوبکر بن عربی نے شرح جامع ترمذی میں فرمایا ہے کہ ابوزید عمر بن حریث کے غلام ہیں اور ان سے راشد بن کیسان کوئی اور ابوفراء نے روایت کیا ہے۔ اس لئے ابوزید مجہول نہ ہوئے۔ شیخ فرماتے ہیں کہ ابوفرازہ جس نے ابوزید سے روایت کیا ہے وہ بھی مجہول نہیں کیونکہ شیخ تقی الدین نے ان کے مجہول ہونے کو محل نظر لکھا ہے۔ بقول ان کے اس حدیث کو ابوفرازہ سے ایک جماعت نے روایت کیا ہے۔ مثلاً سفیان، شریک، خراج بن ملیح اور قیس بن ربیع۔ ابن عدی فرماتے ہیں کہ ابوفرازہ جو اس حدیث کے راوی ہیں مجہول نہیں۔ ان کا نام راشد بن کیسان ہے۔ الکاشف میں ہے کہ راشد بن کیسان الکوفی العبسی نے انس ابن ابی لیلیٰ سے احادیث روایت کیں اور ان سے سفیان اور حماد جیسے ثقہ راویوں نے احادیث روایت کیں لہذا نہ ابوزید مجہول رہا اور نہ ہی ابوفرازہ اور اس بناء پر حدیث مبارکہ صحیح قرار پائی۔

المصنوع میں ہے کہ اس ضمن میں بطور اعتراض ایک صحیح حدیث پیش کی جاسکتی ہے جسے علقمہ سے لیا گیا ہے۔

عن علقمة عن عبد الله بن مسعود انه قال لم اكن ليلة الجن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم . حضرت علقمہ نے اسے عبد اللہ بن مسعود سے روایت کیا ہے۔ آپ فرماتے ہیں کہ جس رات حضور ﷺ نے جنات کو تبلیغ کی میں آپ کے ساتھ نہیں تھا۔

جب ابن مسعود خود انکار کر رہے ہیں تو پھر مذکورہ حدیث جسے ابوزید نے روایت کیا ہے کیسے صحیح ہو سکتی ہے؟ شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ بات طرق کثیرہ سے ثابت ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس رات ساتھ تھے اور حضور ﷺ نے ان کے گرد دائرہ لگا کر فرمایا تھا کہ یہاں سے باہر نہیں آنا۔ یہ واقعہ کتب احادیث اور کتب سیر میں بالتفصیل مذکور ہے۔ مثلاً ابو نعیم نے اسے حلیہ میں بیان کیا ہے۔ ہاں ابن مسعود رضی اللہ عنہ حضور ﷺ سے دور اس کھینچے گئے دائرہ میں تھے۔ آپ اس جگہ واقعی حاضر نہیں تھے جہاں حضور نے جنات سے بات چیت کی اور فریضہ تبلیغ ادا فرمایا۔

حضرت ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ ساتھ تھے۔ ابن شاہین کی بھی یہی رائے ہے اور صاحب فتح القدر بھی اسی بات کو ذکر کرتے ہیں۔

جنوں سے گفتگو صرف ایک رات نہیں ہوئی بلکہ متعدد بار حضور ﷺ انہیں اسلام کی تبلیغ اور تعلیم کی غرض سے تشریف لے گئے اور جنات آپ کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر مستفید ہوئے۔ ممکن ہے جس رات کا ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ انکار کر رہے ہیں وہ کوئی اور رات ہو اور جس واقعہ کو ابوزید حضرت ابن مسعود کے حوالے سے بیان

کر رہے ہیں وہ کسی اور رات سے تعلق رکھتا ہو لہذا علقمہ کی روایت اور اس روایت میں کوئی منافات نہیں۔ اب یقیناً آپ کو اندازہ ہو گیا ہوگا کہ یہ حدیث شک و شبہ سے بالاتر ہے اور اس کی سند میں کلام کی وہی نوعیت ہے جو بخاری کی بعض اسناد پر کلام کی ہے لہذا اس سے کچھ فرق نہیں پڑتا۔

اعتراض: شافعی اس سوال کا جواب یہ دیتے ہیں کہ جنوں والی رات کا تعلق مکی دور سے ہے اور آیت تیمم مدنی لہذا آیت تیمم اس حدیث کے لئے نسخ کا حکم رکھتی ہے۔

جواب: اس جواب کی کوئی حیثیت نہیں۔ حدیث میں نبیذ کو پانی کہا گیا ہے لہذا آپ ﷺ نے پانی کے ساتھ وضو کیا نہ کہ کسی اور چیز کے ساتھ۔ جب یہ حدیث آیت تیمم کے معارض ہی نہیں تو نسخ چہ معنی وارد اور پھر تیمم تو پانی نہ ہونے کی صورت میں روارکھا گیا ہے۔ مذکورہ واقع میں نبیذ کی صورت میں پانی تھا۔ سواب بھی اگر یہ صورت پیش آگئی تو نبیذ سے وضو ہوگا کیونکہ نبیذ پانی ہی ہے۔ یہ میری رائے ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

ہدایہ شریف میں اس کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ شبہائے جن متعدد ہیں۔ بقول شیخ ابن الہمام چھ رات آپ نے جنات سے کلام فرمایا۔ ایک بار جنت البقیع میں اس موقع پر حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ حاضر تھے دو دفعہ مکہ شریف میں۔ ایک دفعہ مدینہ طیبہ سے باہر۔ جس میں حضرت زبیر بن العوام حاضر تھے۔ (تین واقعات ان کے علاوہ ہیں) ایسی صورت حال میں نسخ لازم نہیں آتا۔ حدیث اور آیت میں اگر تعارض کا اعتراف کر لیا جائے تو پھر اتنی گفتگو کافی نہیں ہوگی کیونکہ ابن مسعود والے واقعہ سے پہلے اگر آیت تیمم نازل ہو چکی ہوتی تو حضور تیمم کرتے کیونکہ حدیث خبر واحد ہے جس سے کتاب اللہ پر زیادتی جائز نہیں۔ رہا حدیث کے ساتھ آیت کا نسخ تو یہ بھی صحیح نہیں کیونکہ یہ حدیث کتاب اللہ کے عام حکم کے لئے مخصوص نہیں بن سکتی۔ اس حدیث پر عمل ممتنع ٹھہرتا ہے۔

صاحب ہدایہ کا یہ کہنا کہ خبر مشہور کے ساتھ کتاب اللہ پر زیادتی جائز ہے تو اس بارے گزارش ہے کہ اگرچہ جنوں والا واقعہ تو مشہور ہے بلکہ ہو سکتا ہے متواتر ہو لیکن آپ نے نبیذ کے ساتھ وضو کیا یہ مشہور نہیں بلکہ اس کی صحت میں کلام ہے۔ حدیث کے بارے مختلف جوابات دیئے گئے ہیں جو محض تکلف ہیں۔ صحیح وہی ہے جسے ہم نے ذکر کر دیا ہے۔ حقیقت حال سے اللہ تعالیٰ ہی واقف ہے۔

پلید پانی سے وضو جائز نہیں

جو پانی حقیقی نجاست کے لئے استعمال کیا گیا ہو امام مالک اور احناف کے نزدیک نجس ہے کیونکہ تھوڑے پانی میں جب نجاست مل جائے تو پانی پلید ہو جاتا ہے۔

اعتراض: امام شافعی فرماتے ہیں کہ وہ پانی پلید نہیں۔ ہاں اگر اس کا کوئی وصف تبدیل ہو گیا ہے تو پھر نجس شمار ہوگا کیونکہ جس پانی کے ساتھ نجاست دور کی گئی اگر وہ پاک نہ ہو تو اس سے طہارت بالکل حاصل ہی نہیں ہوگی کیونکہ گندے کپڑے کے ساتھ لگ کر پانی پلید ہو گیا اب اس پلید پانی کو کپڑے سے زائل کرنا ضروری ہے۔

جواب: امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے جواب میں ہم کہیں گے کہ ضرورت کے تحت جب تک پانی کپڑے سے جدا نہیں ہووہ پاک ہے۔ شریعت اسے حصول طہارت کے لئے پاک کرنے کی صلاحیت سے متصف سمجھتی ہے۔ سو

اس کی پاکیزگی بقدر ضرورت ہے لہذا جو نمی کپڑے سے الگ ہوگا اسے پلید شمار کریں گے۔

مستعمل پانی

وضو اور غسل کے لئے استعمال شدہ پانی ناپاک نہیں کیونکہ وہ مستعمل ہی نہیں۔ مستعمل تب شمار ہوگا جب وضو یا غسل حصولِ ثواب کے لئے کیا جائے گا۔ یہ رائے امام محمد علیہ الرحمہ کی ہے۔ اگر نیتِ طہارت کی ہو تو غسل یہ شمار ہوگا پانی مستعمل شمار نہیں ہوگا۔ اگرچہ حدثِ زائل ہو جائے اور طہارت حاصل ہو جائے گی جو نماز کو مباح کر دے گی۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جب پانی قربت کی نیت سے استعمال کیا جاتا ہے تو انسان کے گناہ دھلتے ہیں۔ گویا یہ پانی گناہوں کو اٹھانے والا ہے۔

بخاری اور مسلم میں موجود ہے کہ:

حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے اچھی طرح وضو کیا اس کے جسم کے سب گناہ دھل گئے حتیٰ کہ ناخنوں کے نیچے کے گناہ بھی باقی نہ رہے۔

عن امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من توضأ فأحسن الوضوء خرجت خطایاہ من جسده حتی ینخرج من تحت اظفارہ۔

امام زفر فرماتے ہیں کہ پانی صرف اس وقت مستعمل ہوگا جب اس سے حدثِ دور ہوگا کیونکہ ایسے پانی میں حدث کی ناپاکی سرایت کر جاتی ہے لیکن وضو پر وضو میں استعمال ہونے والا پانی مستعمل نہیں ہوتا کیونکہ پاک پانی پاک عضو کے ساتھ ملتا ہے۔

امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ کے نزدیک پانی قربت کے لئے استعمال ہو یا نجاستِ زائل کرنے کے لئے دونوں صورتوں میں مستعمل ہوگا کیونکہ جب قربت کے لئے استعمال ہوگا تو گناہوں کی ناپاکی سے مل جائے گا اور نجاست کو زائل کرنے کے لئے استعمال ہوگا تو اس میں نجاست مل جائے گی۔

پانی جب جسم سے الگ ہوگا تب اس پر مستعمل کا حکم لگے گا جب تک جسم پر ہے پاک ہے کیونکہ جسم سے جدا ہونے سے قبل اگر اسے ناپاک شمار کریں تو جسم پاک ہی نہیں ہوگا۔ امام محمد علیہ الرحمۃ کے قول کے مطابق جب پانی جسم سے جدا ہو کر کسی جگہ ٹھہر جائے گا تب مستعمل شمار ہوگا اس سے پہلے نہیں۔

اگر جنبی شخص نے غسل کیا اور جسم کا تھوڑا سا حصہ خشک دیکھ کر جسم کے کسی حصے سے پانی لے کر خشک جگہ کو تر کر لیا تو بالاتفاق اس کا غسل صحیح ہوگا کیونکہ غسل کے معاملے میں پورا جسم حکماً ایک عضو شمار ہوتا ہے لیکن وضو میں یہ چیز صحیح نہیں کیونکہ وضو میں ہر عضو ایک مستقل عضو کی حیثیت سے دھویا جاتا ہے۔

اگر جنبی اور بے وضو شخص پانی لینے کی نیت سے کسی برتن میں ہاتھ ڈال دے تو پانی مستعمل نہیں ہوگا۔ اگر نیتِ طہارت کی تھی تو پانی مستعمل بن جائے گا۔ اگر پانی لینے کی نیت سے ہاتھ کہنیوں تک ڈبو دے تو پھر پانی مستعمل ہو جائے گا کیونکہ پانی لینے کے لئے ہاتھ کو کہنیوں تک ڈبونا ضروری نہیں۔ ہاں برتن ٹب وغیرہ میں گر جائے اور اسے نکالنے کے لئے پانی میں ہاتھ کہنیوں تک ڈبونا پڑے تو حرج نہیں پانی مستعمل نہیں ہوگا کیونکہ نیتِ طہارت کی نہیں

بلکہ برتن نکالنے کی ہے۔ استعمال شدہ پانی سے طہارت حاصل نہیں ہوتی، سو اس سے نہ تو غسل صحیح ہے اور نہ ہی وضو کیونکہ اس میں گناہ اور ناپاکی ملی ہوئی ہے۔ اس لئے وہ پانی پلید ہے اور پلید کسی دوسری پلید چیز کو پاک نہیں کر سکتا۔ امام محمد علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ یہ پانی بذات خود پاک ہے لیکن پاک کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتا۔ یعنی اگر استعمال شدہ پانی کسی کپڑے یا کسی عضو انسانی پر لگ جائے تو کپڑا یا عضو ناپاک نہیں ہوتے، اسی پر فتویٰ ہے۔ رسول اللہ ﷺ کے استعمال شدہ پانی کی طہارت میں کوئی شک نہیں۔ اس بابرکت پانی کو صحابہ کرام علیہم الرضوان زمین پر نہیں گرنے دیتے تھے وہ اس پر جھپٹ پڑتے اور ہاتھوں میں لے کر اپنے چہرے اور جسم پر مل لیتے کیونکہ حضور ﷺ کا غسل پاک تھا۔ یہی نہیں بلکہ حضور ﷺ کا جسم اطہر پاک تھا اور جس چیز سے چھو جاتا تھا وہ چیز بھی پاک ہو جاتی تھی۔ جس پانی کو آپ استعمال فرماتے وہ کرامات و برکات سے بھر جاتا کیونکہ حضور انور ﷺ کا جسم اطہر محض پاکیزگی تھا۔ یہی نہیں آپ کا فضلہ اور پیشاب بھی پاک تھا۔ وہاں خطا اور گناہ کا تو کوئی تصور ہی نہیں تھا۔

شیخین مستعمل پانی کو نجاست خفیفہ کو زائل کرنے والے پانی پر قیاس کرتے ہیں۔ ان کے نزدیک استعمال شدہ پانی نجس ہے اس لئے نہیں کہ وہ نجاست کو زائل کرنے کی وجہ سے ناپاک ہو گیا ہے بلکہ اس وجہ سے کہ شارع علیہ السلام نے نجاست کے ساتھ نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔ اسی طرح وضو کے بغیر بھی نماز نہیں ہوتی۔ حدث کی صورت میں شارع علیہ السلام نے نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔ اب جو پانی نجاست کو دور کرنے کے لئے استعمال ہوا وہ مستعمل شمار ہوا کیونکہ اس نے اس مانع کو دور کیا جس کے ساتھ نماز نہیں پڑھی جاسکتی۔ اسی طرح وضو نے حدث کو دور کیا جو نماز پڑھنے سے مانع ہے۔ تو جس طرح نجاست کو دور کرنے والا پانی مستعمل ہے اسی طرح حدث کو دور کرنے والا پانی بھی مستعمل ہے۔ اس سے طہارت حاصل نہیں ہو سکتی۔

اس کا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ مقیس علیہ میں ناپاکی کا موجب نجاست ہے جس کے ہوتے ہوئے نماز نہیں ہوتی۔ سو نجاست سے مل کر پانی خود بھی مانع صلاۃ بن جاتا ہے مگر وضو اور غسل سے بچا ہوا پانی کسی ایسی چیز کے ساتھ نہیں ملتا جس کے ہوتے ہوئے نماز جائز نہ ہو بلکہ یہ پانی اس حکمی امر کو دور کرتا ہے جو مانع صلاۃ ہے۔

مستعمل پانی کون سی نجاست ہے غلیظہ یا خفیفہ؟

اس بارے میں ائمہ اسلام علیہم الرضوان کی مختلف آراء ہیں۔ امام ابوحنیفہ علیہ الرحمہ کے نزدیک مستعمل پانی نجاست غلیظہ ہے کیونکہ اصل کا حکم ایسا ہی ہے اور امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کے نزدیک یہ پانی نجاست خفیفہ ہے کیونکہ اسے ضرورت کے تحت استعمال کیا گیا ہے۔

جنسی کے استعمال شدہ پانی کا حکم

جنسی آدمی ڈول نکالنے کے لئے کنویں میں اترتا اور غوطہ لگاتا تو اس کا جسم پاک ہو جائے گا اور پانی کی پاکیزگی میں بھی کوئی فرق نہیں آئے گا کیونکہ اس کا پورا جسم دھل گیا اور ازالہ جنابت کے لئے نیت شرط نہیں۔ پانی اس لئے

پاک اور پاک کرنے والا رہے گا کہ اس کی نیت ڈول نکالنے کی تھی نہ کہ غسل کرنے کی۔ یہ رائے امام محمد کی ہے۔ مشائخ نے امام محمد کے قول پر ہی فتویٰ دیا ہے کیونکہ اس میں ضرورت کا خیال رکھا گیا ہے۔

امام ابو یوسف فرماتے ہیں آدمی ویسا ہی جنبی رہے گا جیسے کنویں میں اترنے سے پہلے تھا کیونکہ ان کے نزدیک کھڑا پانی سر میں اٹھیلنا شرط ہے اور پانی پاک رہے گا کیونکہ اس نے حدث کو زائل نہیں کیا۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک آدمی کا جسم اور کنویں کا پانی دونوں پلید ہیں پانی اس لئے پلید ہو جائے گا کہ اس نے حدث کو زائل کیا اور آدمی کا جسم اس لئے پلید رہے گا کہ نجاست کی علت میں اختلاف ہے۔

ایک قول کے مطابق وہ جنبی رہے گا کیونکہ پانی اس کے کنویں میں اترتے ہی پلید ہو گیا اور اس سے نجاست زائل نہ ہوئی اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس کا جسم پلید پانی سے ملنے کی وجہ سے پلید ہو گیا کیونکہ اس پانی سے نجاست الگ ہوئی۔ اس صورت میں اس کا قرآن پڑھنا جائز ہو گا کیونکہ اب وہ جنبی نہیں بلکہ جنابت پانی میں داخل ہوتے ہی زائل ہو گئی اور پانی پلید ہو گیا اور پلید پانی کے جسم میں موجود ہونے سے جسم پھر پلید ہو گیا۔

دونوں صورتیں محل نظر ہیں کیونکہ پانی صرف اس وقت مستعمل ہوتا ہے جب جسم سے الگ ہو لہذا جب تک وہ کنویں سے نکل نہیں آتا پانی مستعمل نہیں ہوگا۔ پانی میں رہنے کے باوجود اس کے جسم سے نجاست زائل نہیں ہوئی تو پانی پلید کیسے ہو گیا؟

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اس آدمی کا جسم پاک نہیں ہوا کیونکہ اس نے کلی نہیں کی۔ اگر باہر نکل کر کلی کر لے تو جنبی نہیں رہے گا۔ اس بارے امام محمد کی رائے سے آگاہی ضروری ہے غالباً امام محمد نے ان سے اس سلسلہ میں اختلاف نہیں کیا۔

چلتا پانی

بہتا پانی پاک ہے اس سے وضو کرنا، غسل کرنا، کپڑے دھونا سب جائز ہے۔ اگر اس میں نجاست گر بھی جائے تو وہ پلید نہیں ہوتا۔ اگر گندگی چلتے پانی کے تین اوصاف میں سے ایک وصف کو تبدیل کر دے تو نجس ہو جاتا ہے۔ اس بات پر تمام علماء کا اتفاق ہے۔

جاری پانی کی حد میں اختلاف ہے۔ ایک قول کے مطابق وہ چلتا پانی پاک ہے جس کو استعمال کریں تو بار بار وہی پانی استعمال نہ ہو۔ ایک قول کے مطابق جسے لوگ جاری کہیں۔ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے یہی زیادہ مشابہ ہے کیونکہ اس کا اندازہ اس طرح نہیں لگایا جاسکتا۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ جو پانی خس و خاشاک بہالے جاتا ہو وہ جاری ہے۔ اسی پر فتویٰ ہے۔

بہتے پانی کے ساتھ صفیں بنا کر وضو کرنا جائز ہے۔ جہاں پیشاب کیا یا استنجاء کیا وہاں سے بھی وضو کیا جاسکتا ہے۔

کتا پانی کے اندر بیٹھا ہے اور پانی اس کے اوپر سے گزر کر آ رہا ہے۔ تو نیچے سے وضو کرنا جائز ہے جب تک کہ کوئی وصف تبدیل نہیں ہوتا اسی پر فتویٰ ہے۔

اگر چھت پر غلاظت پڑی ہو بارش برسے اور پانی پر نالے کے ذریعے سے نیچے آئے تو وہ پانی پاک ہے۔ اگر ایسا پانی کپڑے پر لگے گا تو کپڑا ناپاک نہیں ہوگا۔ اگر اس سے کسی نے وضو کیا یا غسل کیا تو وضو اور غسل جائز ہوگا مگر جب اس کا ایک بھی وصف تبدیل ہو گیا۔ مثلاً رنگت میں تبدیلی پیدا ہوگئی تو پھر یہ پانی ناپاک ہے۔ اس سے طہارت جائز نہیں۔

چھت جس پر غلاظت ہے اور بارش برسے سے وہ گیلی ہوگئی ہے۔ اگر اس پر کوئی کپڑا بچھا دیا گیا تو کپڑا ناپاک نہیں ہوگا۔ اگر چھت پر پانی کھڑا ہو گیا تو پھر کپڑا ناپاک ہو جائے گا کیونکہ بارش برس رہی تھی تو پانی چل رہا تھا۔ بارش ختم گئی تو پانی چھت پر کھڑا ہو گیا۔

چھوٹا حوض جس سے برتن کے ذریعے بار بار پانی لیا جاتا ہے اور دوسری طرف سے پانی آتا رہتا ہے تو یہ بہتے پانی کے حکم میں ہے۔

کھڑا پانی

تھوڑے پانی میں نجاست گر پڑی تو ناپاک ہو گیا۔ اس سے وضو اور غسل جائز نہیں اور نہ ہی اس سے کپڑے وغیرہ دھوئے جاسکتے ہیں۔ اس پر معتبر لوگوں کا اجماع ہے اور اصحاب ظواہر کا اختلاف کوئی حیثیت نہیں رکھتا۔ یہ لوگ اس حدیث پاک سے استدلال کرتے ہیں جس میں کہا گیا ہے کہ پانی پاک ہے اسے کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی۔ جمہور کے نزدیک اس سے مراد زیادہ پانی ہے۔ زیادہ پانی کی حد بندی میں اختلاف ہے۔ امام مالک کے نزدیک تھوڑے اور زیادہ پانی کے درمیان فیصلہ اوصاف میں تبدیلی ہے۔ اگر نجاست گرنے سے پانی کا ایک وصف تبدیل ہو گیا تو وہ تھوڑا پانی شمار ہوگا۔ اگر تین اوصاف میں سے ایک وصف بھی تبدیل نہیں ہوا تو زیادہ پانی شمار ہوگا۔ انہوں نے اوصاف کو پانی کے نجس ہونے میں مؤثر قرار دیا ہے اور عدم تغیر کو طہارت میں مؤثر ٹھہرایا ہے۔ ان کی دلیل یہ ہے۔

ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کردہ حدیث ہے۔ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کی خدمت میں عرض کیا گیا۔ اگر کوئی آدمی بضاء کے کنویں میں سے پانی لے کر وضو کرے حالانکہ اس میں حیض والے کپڑے دھوئے جاتے ہیں، کتوں کے گوشت اور گندے چیتھڑے پڑے ہوتے ہیں (تو اس کا کیا حکم ہے) آپ ﷺ نے فرمایا: پانی پاک ہے اسے کوئی چیز ناپاک نہیں کر سکتی۔

روی ابو سعید الخدری قال قبل انتوضاً من بئر بضاء هوبئر یلقى فیہ الحیض ولحوم الکلاب و السنن فقال اللہ طهور لاینجسہ شیء. (رواہ احمد ترمذی و نسائی)

جب تک کوئی وصف تبدیل نہ ہو پانی پاک ہوتا ہے

جس پانی کی رنگت ذائقہ اور بو میں سے کوئی چیز تبدیل ہو جائے تو وہ بالا جماع ناپاک ہے۔

روی ابو امامة عنه صلى الله عليه وسلم
الماء لا ينجسه شيء الا ما غلب على ريحه
ولو نه وطعمه. (رواه ابن ماجه)

ابو امامہ حضور ﷺ سے روایت کرتے ہیں: پانی کو کوئی
چیز ناپاک نہیں کر سکتی سوائے ایسی چیز کے جو اس کی بو رنگت
اور ذائقہ کو تبدیل کر دے۔

دارقطنی کی روایت میں الا ما غلب کی جگہ الا ما غیر کے الفاظ ہیں۔ استثناء کے داخل حدیث ہونے میں
محدثین نے کلام کیا ہے۔ صاحب فتح القدر اس پر بحث کر کے آخر میں لکھتے ہیں کہ یہ حدیث استثناء کے بغیر ہے اور
اس میں کوئی کلام نہیں۔

صاحب ہدایہ اس کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں کہ بضعہ کا کنواں گویا جاری پانی کی نہر تھی اس سے باغوں
کو پانی دیا جاتا تھا۔

طحاوی واقدی سے روایت کرتے ہیں کہ بضعہ کا کنواں باغوں کی طرف پانی کا راستہ تھا۔ فتح القدر میں ہے
کہ واقدی پر اعتماد کرنا چاہئے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ مرسل ہمارے لئے حجت ہے اور ہمارے مد مقابل کے لئے اس
کا راوی غیر ثقہ ہے لہذا اس کی مرسل حدیث قابل قبول نہیں۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ دو بڑے مشکوں کے برابر پانی زیادہ ہے۔ وہ اس وقت تک ناپاک نہیں
ہوگا جب تک اس کا کوئی وصف تبدیل نہیں ہوگا اور جو اس سے کم ہو قلیل ہے۔ امام حجتہ الاسلام کے نزدیک پانچ
رطل پانی یعنی عراق کے رطل کے برابر پانی ہو تو زیادہ ہے۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: عراقی
رطل ایک سو اٹھائیس درہم کے برابر ہوتا ہے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول قبول
کیا جائے گا ہاں اس کے ساتھ ساتھ وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ یہ نجاست پیشاب اور رقیق پاخانے کی مانند غیر مانع ہو۔
ان کی دلیل ابن عمر کی روایت کردہ حدیث ہے:

سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن الماء يكون في الفلاة وما ينوبه من
الدواب والسباع فقال اذا كان قلتين لم
يحتمل النجس. (رواه احمد ابوداؤد ترمذی و نسائی)

رسول خدا ﷺ سے بیابان کے پانی کے بارے پوچھا
گیا جس سے چوپائے اور درندے پیتے ہیں تو آپ ﷺ
نے فرمایا: اگر وہ دو بڑے مشکوں کے برابر ہے تو وہ پلیدی
کو نہیں اٹھا سکتا۔

صاحب ہدایہ اس حدیث کی تاویل کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ یہ پانی چونکہ تھوڑا ہے اس لئے تھوڑا ہونے کی
وجہ سے نجاست گرنے سے نجس ہو جائے گا لیکن ابوداؤد علیہ الرحمہ کی روایت کے الفاظ اس تاویل کی تردید کرتے
ہیں کیونکہ ان کی روایت میں ”ناپاک نہیں ہوتا“ کے الفاظ ہیں پھر مذکورہ تاویل میں ایک اور خلل بھی ہے کہ اگر پانی
دو مشکیزوں سے زیادہ ہو تو وہ نجاست اٹھانے سے کمزور نہیں لہذا نجس نہیں ہوگا تو یہ مفہوم کسی کے مذہب کے مطابق
نہیں۔ اگر اس کا یہ مفہوم نہ لیا جائے تو پھر زیادہ کا مفہوم واضح نہیں ہوتا کیونکہ سوال تو زائد کے بارے تھا۔

حدیث پر جرح

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ ابوداؤد نے اس حدیث پر کلام کیا ہے۔ سفر السعادت میں ہے کہ کئی علماء جرح

نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور کئی نے ضعیف اور کئی علماء کہتے ہیں کہ اس میں اضطراب ہے۔ شیخ ابن الہمام نے ثابت کیا ہے کہ اس حدیث کے متن میں اضطراب ہے۔ بعض روایات میں دو مشکوں کا ذکر ہے، بعض میں دو یا تین کے الفاظ ہیں، بعض روایات میں چالیس مشکوں کا بیان ہے اس کے علاوہ ایسی روایات بھی ہیں جن میں چالیس ڈول کی مقدار مذکور ہے۔ اس اضطراب کی وجہ سے حدیث حجت کے درجہ سے گر جاتی ہے۔ شیخ ابن الہمام یہ بھی فرماتے ہیں کہ لفظ قلتین کا معنی بھی متعین نہیں۔ قلعہ کا معنی کھڑا بھی ہے، کسی چیز کا سرا بھی ہے، پہاڑ کی چوٹی بھی ہے، چھوٹا کوزہ بھی ہے۔ جب مراد بہ متعین نہ ہو تو حدیث پر عمل بھی نہیں ہوگا۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مجھے مسلم بن خالد زنجی نے خبر دی، انہوں نے ابن جریج سے ایک ایسی سند سے روایت بیان کی جو مجھے یاد نہیں رہی کہ:

انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا كان الماء قلتین لم یحمل خبثا۔
نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: جب پانی دو
مٹکے ہو تو وہ ناپاکی کو نہیں اٹھا سکتا۔

اس کی سند میں ایک راوی بقلال ہجر ہے۔ ابن جریج فرماتے ہیں: میں نے بقلال ہجر کو دیکھا ہے۔ قلعہ میں دو چھوٹی مشکیں یا دو چھوٹی مشکوں سے کچھ زائد پانی سما سکتا ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ احتیاط اس میں ہے کہ اڑھائی مشکیں ہو تو اسے زیادہ پانی شمار کیا جائے۔ اگر پانی پانچ مشکوں کے برابر ہو جیسی مشکیں حجاز مقدس میں استعمال ہوتی تھیں تو اس وقت تک پانی مستعمل نہیں ہوگا جب تک اس کا کوئی وصف نہ بدل جائے۔ ہم نے پانچ مشکوں کے اندازے کو بیان کیا ہے۔ شیخ ابن الہمام کہتے ہیں یہ حدیث منقطع ہے کیونکہ اس کا ایک راوی مجہول ہے۔ ابن عدی فرماتے ہیں کہ بقلال ہجر کا بیان کردہ متن محفوظ نہیں ہے۔ (یعنی اس پر اعتراض ہو سکتا ہے)۔ شیخ ابن الہمام مزید فرماتے ہیں جب حدیث پاک کے متن کی صورت حال یہ ہے تو لازم آتا ہے کہ اسے صحیح قرار دیا جائے۔

ائمہ احناف کے نزدیک کثیر پانی کی مقدار

امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے دونوں شاگرد امام ابو یوسف اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک جب کنواں اتنا بڑا ہو کہ گندگی ایک طرف سے دوسری طرف نہ پہنچ سکتی ہو تو وہ پانی کثیر شمار ہوگا، ایسے پانی سے وضو کیا جاسکتا ہے۔ ان کی دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کردہ حدیث ہے۔ اس حدیث کو بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اذا شرب الکلب فی
اناء احدکم فلیغسلہ سبع مرات۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول
اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کسی شخص کے برتن میں کتا
پی لے تو وہ اسے سات بار دھوئے۔

حدیث مبارکہ میں برتن عام ہے جس میں دو مٹکے پانی آجائے اور اس کے تین اوصاف میں سے کوئی وصف
تبدیل نہ ہو۔

اگر آپ اعتراض کریں کہ امام مالک کے نزدیک کتے کا جھوٹا نجاست نہیں ہے۔ وہ برتن کو دھونے کا حکم اس لئے نہیں دیتے کہ کتے کا جھوٹا نجاست ہے بلکہ اس لئے دیتے ہیں کہ یہ امر تعبدی ہے لہذا اس بارے میں یہ حدیث حجت نہیں بن سکتی۔

میرے نزدیک اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ امام مسلم کی روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ۔

اناء احدکم اذا ولغ فيه الكلب يغسله

تم میں سے کسی شخص کے برتن میں اگر کتا منہ ڈال دے تو وہ سات بار دھونے سے پاک ہو جاتا ہے۔ پہلی بار اسے مٹی سے دھویا جائے۔

سبع مرات اولهن بالتراب.

طہارت نجاست کی فرع ہے نجاست کے بعد ہی طہارت کا تصور کیا جاسکتا ہے۔

جس حدیث میں مذکور ہے کہ بیدار ہونے کے بعد آدمی ہاتھ دھوئے بغیر برتن میں ہاتھ نہ ڈالے اسے بھی بطور دلیل پیش کیا جاتا ہے۔ اس حدیث کے بارے میں ہم بیان کر آئے ہیں کہ بیداری کے بعد برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے ان کا دھونا فرض نہیں۔

ایک اور حدیث مبارکہ جسے بطور دلیل پیش کیا جاتا ہے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یبولن احدکم فی الماء الدائم ثم یغتسل فیہ۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کوئی شخص کھڑے پانی میں پیشاب نہ کرے کہ پھر اس میں غسل کرے۔

(رواہ صحیح بخاری صحیح مسلم)

شیخ ابن الہمام نے اس کا تعاقب کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ بالاتفاق اس حدیث کا حکم عام نہیں ہے بلکہ یہ کثیر پانی کے ساتھ خاص ہے اور ہر آدمی اپنے مذہب کے مطابق اس کو خاص کرتا ہے۔

ایک دلیل اجماع سکوتی بھی ہے کیونکہ ابن عباس (دارقطنی کی روایت کے مطابق) اور ابن زبیر (طحاوی کی روایت کے مطابق) نے زمزم کے پورے پانی کے نکالنے کا حکم دیا۔ ہوا یوں کہ ایک حبشی زمزم کے کنویں میں گر کر فوت ہو گیا۔ صحابہ کرام کا زمانہ تھا۔ مسئلہ پوچھا گیا تو فتویٰ یہ دیا گیا کہ تمام پانی نکالا جائے۔ اس فتوے پر تمام نے خاموشی اختیار کی۔ ظاہر ہے زمزم کا پانی دو مشکوں سے زیادہ تھا اور حبشی کی موت سے اس کا کوئی وصف بھی تبدیل نہیں ہوا تھا۔

رہا یہ اعتراض کہ ابن عیینہ فرماتے ہیں کہ میں ستر سال سے مکہ میں مقیم چلا آ رہا ہوں میں نے کسی چھوٹے یا بڑے کو نہیں دیکھا جو حبشی والے واقعہ کو جانتا ہو۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ وہ کہیں سفر پر گئے ہوں۔ ابن عیینہ کی لاعلمی سے واقعہ کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑتا اس لئے کہ اسے عدول نے روایت کیا ہے۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی حدیث میں قلت اور کثرت کی مقدار کا ذکر نہیں اسی لئے احناف نے حسی دلائل کا سہارا لیا ہے اور اس کی تعیین فرمائی ان کے نزدیک کثرت اور قلت کا

معیار یہ ہے کہ جس میں ایک طرف پڑی ہوئی گندگی دوسری طرف نہ پہنچ سکے وہ بڑا تالاب ہے اور جس میں ایک طرف پڑنے والی گندگی دوسری طرف پہنچ جائے وہ چھوٹا تالاب ہے یہاں اتنی گفتگو مقصود تھی۔

مصنف علیہ الرحمہ کی وضاحت

میرے نزدیک امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا قول زیادہ صحیح ہے کیونکہ حدیث ”پانی پاک ہے اسے کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی“ صحیح ہے اور بلاشبہ ثابت ہے۔ بضاعہ کے کنویں کا پانی چلتا تھا اس سے کچھ فرق نہیں پڑتا کیونکہ اعتبار لفظ کے عموم کا ہوتا ہے سبب کے خصوص کا نہیں ہوتا جیسا کہ اصول الفقہ کا قاعدہ ہے۔ قلتین (دو مکے) والی حدیث اس حدیث کو تسلیم کرنے کے بعد معارض نہیں رہتی کیونکہ عام کے کسی خاص فرد پر علیحدہ حکم لگا دینا اس کے عموم کی تخصیص صرف باعتبار مفہوم کرتا ہے اور مفہوم اگر اسے تسلیم کریں تو بھی ضعیف ہے منطوق کے معارض نہیں۔

کتے کے منہ ڈالنے والی حدیث ہم حنیفوں کے نزدیک معمول بہ نہیں۔ ہم برتن کو سات مرتبہ دھونا واجب نہیں سمجھتے بلکہ ہمارے نزدیک یہ حکم اسلام کے ابتدائی دور سے ہے اور اتنا سخت حکم اس لئے دیا گیا ہے تاکہ لوگ کتوں کو اپنے آپ سے دور رکھیں۔ پس اس مقصد کے لئے پانی کو نجس قرار دینا جائز ہونا چاہئے۔ پھر کتے مردار کھاتے ہیں؛ مردار کھا کر جب وہ فوراً پانی میں منہ ڈالے گا تو پانی کا ذائقہ ضرور بدلے گا اور یہ کہنا کہ کتے کے پانی میں منہ ڈالنے سے پانی کا کوئی وصف تبدیل نہیں ہوتا محل نظر ہے۔

اس تمام گفتگو کے بعد ہم (یعنی احناف) کہتے ہیں کہ زیادہ سے زیادہ کتے کے منہ ڈالنے والی حدیث اس حدیث کے بعض افراد کے معارض ہوگی لیکن باقی افراد جو معارض نہیں وہ عمومی طور پر قابل عمل ہوں گے۔ اب رہے وہ افراد جن کے ساتھ دوسری حدیث معارض ہے۔ تو ان میں ترجیح کا اصول اپنائیں گے جو راجع ہوگی اس پر عمل پیرا ہو جائیں گے۔ رہی بیداری والی حدیث تو وہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ اس میں نہی کراہت کیلئے ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ سوکراٹھنے کے بعد ہاتھ دھونے کا حکم دینا اور پانی میں نجاست ڈالنے سے حضور ﷺ کا منع فرمانا محض اس لئے تھا کہ پانی صاف ستھرا رہے۔ رہی وہ حدیث جس میں کھڑے پانی میں پیشاب کرنے اور اس میں غسل کرنے سے منع کیا گیا ہے۔ تو آپ یہ معلوم کر چکے ہیں کہ وہ حکم اس لئے نہیں دیا گیا کہ اس سے پانی پلید ہو جاتا ہے بلکہ اس لئے ہے کہ پانی صاف رہے اور جب کوئی اس پانی سے وضو کرے یا اس سے پانی لے کر غسل کرے تو اس کا بدن صاف ہو جائے۔ ان ارشادات کے وقت آپ کے پیش نظر خلق کریم تھا۔

رہا بعض علماء کا یہ کہنا کہ صحابہ کرام کا اجماع ہے کہ آدمی اگر کنویں میں گر کر فوت ہو جائے تو اس کا پانی پلید ہے اور پورا پانی نکالنا واجب ہے۔ یہ ادعی بالکل ساقط الاعتبار ہے کیونکہ پہلے تو یہ طے کر لیا جائے کہ تمام صحابہ اس واقعہ کے وقت موجود تھے اور ان کی موجودگی میں یہ فتویٰ دیا گیا تو یہ ممکن نہیں بلکہ غالب گمان یہ ہے کہ وہ موجود نہیں تھے۔ پھر زمزم کے سارے پانی کا نکالنا تقدس کے پیش نظر بھی ہو سکتا ہے۔ زمزم کا کنواں بیت اللہ شریف اور مسجد حرام کو جو تقدس حاصل ہے محض اس کو پیش نظر رکھتے ہوئے کہ نجاست کی نیت سے پانی نکالنے کا فتویٰ دیا گیا ہو۔ حدیث میں ایسا کوئی لفظ نہیں جس سے یہ اندازہ ہو سکے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے یہ فتویٰ پانی کے نجس

ہونے کی وجہ سے دیا ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

تالاب کی حد بندی کے لئے ائمہ کرام کے اقوال

بڑے تالاب کی حد بندی کے بارے روایات مختلف ہیں۔ امام ابوحنیفہ سے روایت کردہ ایک ظاہر روایت یہ ہے کہ آپ نے اس کی کوئی حد بندی نہیں فرمائی بلکہ اسے ان لوگوں کی صوابدید پر چھوڑ دیا جن کو یہ مسئلہ پیش آتا تھا جیسا کہ اس قسم کے مسائل میں آپ کی عادت مبارک تھی۔ وضو کرنے والا خود اندازہ کرے کہ کیا یہ پانی جس میں نجاست ہے وہ قلیل ہے یا کثیر اور اس سے وضو جائز ہے یا ناجائز۔ آپ سے روایت کردہ ایک دوسرا قول یہ ہے کہ ایسا تالاب جس کے ایک کنارے کے پانی کو حرکت دینے سے دوسرا کنارہ حرکت نہ کرے وہ بڑا تالاب ہے۔ اگر اس میں نجاست پڑی ہے تو جس سمت نجاست نہیں وہاں سے وضو اور طہارت جائز ہے اور جس سمت نجاست ہے اس کنارے سے پانی لے کر طہارت کرنا صحیح نہیں۔ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ اس سے یہ اشارہ ملتا ہے کہ جہاں نجاست پڑی ہے وہاں کا پانی پلید ہے۔ امام ابو یوسف روایت فرماتے ہیں کہ معتبر غسل کی حرکت ہے وضو کی نہیں یعنی اگر غسل کرنے سے دوسرے کنارے کا پانی حرکت نہیں کرتا تو یہ تالاب بڑا ہے ورنہ چھوٹا کیونکہ غسل سے پانی زیادہ حرکت کرتا ہے۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ وضو کا اعتبار کرتے ہیں کیونکہ وضو درمیانی قسم کی حرکت پیدا کرتا ہے۔ اگر وضو اور غسل کے علاوہ کسی اور مقصد کے لئے پانی چاہئے تو کیسے پانی لیا جائے؟ تو اس کے لئے درمیانی حرکت معتبر ہوگی۔

متاخرین کے نزدیک بڑے اور چھوٹے کنویں کا اندازہ لگانے کے لئے اسے ناپا جائے گا۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے بارے کہا جاتا ہے کہ آپ سے اس بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا: اگر تالاب میری اس مسجد کے برابر ہو تو بڑا ہے۔ جب آپ چلے گئے تو لوگوں نے مسجد کی پیمائش کی تو وہ مسجد بارہ بائی بارہ تھی (۱۲x۱۲) (یعنی بارہ ہاتھ اس کی لمبائی تھی اور بارہ ہی چوڑائی تھی) لیکن متاخرین علماء نے وہ درودہ کو اختیار کیا ہے (یعنی دس بائی دس۔ دس ہاتھ لمبائی اور دس ہاتھ چوڑائی) اور اس پر فتویٰ دیا ہے۔ اس میں ان کے نزدیک بڑی وسعت ہے۔ حتیٰ کہ بیک وقت کئی آدمی ایسے تالاب سے وضو کر سکتے ہیں جہاں نجاست ہے۔ اگر اثر ظاہر نہیں ہو رہا تو اس جگہ سے وضو کرنا بھی جائز بتاتے ہیں۔ اگر تالاب گول ہو تو اس کا محیط اڑتالیس ہاتھ ہونا ضروری ہے۔ بعض چالیس ہاتھ اور بعض چھتیس ہاتھ بتاتے ہیں۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں پہلے قول میں زیادہ احتیاط ہے اور آخری حساب کے قواعد کے زیادہ موافق ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

اسی اختلاف کی بناء پر کنویں کے ناپاک ہونے کے بارے مختلف آراء ہیں۔

ائمہ ثلاثہ (امام شافعی، امام ابن حنبل اور امام مالک) کے نزدیک پانی کا کوئی وصف تبدیل ہوگا تو کنواں ناپاک ہوگا کیونکہ پانی دو مشکیروں سے زائد ہے۔ ہمارے نزدیک نجاست گرنے سے ناپاک ہو جائے گا اس لئے سارا پانی نکالا جائے گا۔

کنوئیں کے مسائل

مذکورہ اختلاف کی بناء پر کنوئیں کے پانی کے بارے مختلف مسائل سامنے آتے ہیں۔ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک کنوئیں کا پانی اس وقت تک ناپاک نہیں ہوتا جب تک اس کے تین اوصاف میں سے کوئی ایک وصف تبدیل نہ ہو جائے کیونکہ کنوئیں کا پانی دو مشکیزوں سے زیادہ ہے۔

احناف کے نزدیک گندگی گرنے سے کنوئیں کا سارا پانی نکال دیا جائے گا۔ اس بارے احناف کی تفصیل کچھ یوں ہے اور اس میں قیاس کو کوئی دخل نہیں بلکہ آثار کے تتبع پر نظریات اپنائے گئے ہیں۔

۱۔ اگر کنوئیں میں مردہ چوہا یا اس جیسی کوئی چیز گر جائے اور اسے فوراً نکال دیا جائے تو بیس سے تیس ڈول نکالے جائیں گے۔ اس کی دلیل حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اثر ہے کہ آپ نے چوہا گر کر مر جانے کی صورت میں بیس ڈول نکالنے کا حکم دیا۔

۲۔ مرغی اور بلی یا ایسی کوئی دوسری چیز گرے تو چالیس سے پچاس ڈول۔ اس کی دلیل حضرت ابوسعید کا اثر ہے۔ آپ نے مرغی کے بارے چالیس ڈولوں کا فتویٰ دیا۔ ہر کنوئیں کے لئے وہاں استعمال ہونے والا ڈول معتبر ہے۔ فتح القدیر میں ہے کہ یہ دونوں اثر ہمارے مشائخ نے ذکر کئے ہیں لیکن یہ کتب احادیث میں نہیں پائے جاتے۔

طحاوی میں موجود ہے:

عن امیر المؤمنین علی قال فی بئر وقعت فیہا فارة فماتت نرح الماء.
حضرت امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ اگر کنوئیں میں چوہا گر جائے اور مر جائے تو پانی نکالا جائے گا۔

بظاہر اس سے پورے پانی کا نکالنا واجب آتا ہے۔ پھر امام طحاوی ابراہیم نخعی کے حوالے سے بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے مکڑی اور بلی کی صورت میں چالیس ڈول نکالنے کا حکم دیا۔ یہ بات حیرانگی کی ہے کہ مکڑی پاک ہے اور اس کا کھانا جائز ہے۔ انہیں سے اور امام شعسی سے بلی جیسے جانور کے بارے کئی اقوال منقول ہیں۔ مثلاً چالیس ڈول یا ستر ڈول۔ یہ تمام روایات حجت نہیں بن سکتیں۔

۳۔ اگر کنوئیں میں بکری یا انسان کی جسامت کی کوئی چیز گر کر مر جائے اگرچہ اس کے بدن پر کوئی نجاست نہ ہو پھر بھی پورے کا پورا پانی نکالا جائے گا۔ اس کی دلیل حبشی والی حدیث ہے۔ اسی طرح اگر چوہا یا اس سے بڑی جسامت کی کوئی چیز کنوئیں میں گری اور پھٹ گئی یا اس کا جسم پھول گیا تو سارے کا سارا پانی نکالا جائے گا۔ اسی طرح اگر کوئی اور نجاست گر گئی تو بھی سارے کا سارا پانی نکالا جائے گا لیکن اونٹ اور بھیڑ بکریوں کی میٹنیاں اگر تھوڑی ہوں تو معاف ہیں کیونکہ کنوئیں اکثر کھلی جگہوں پر ہوتے ہیں اور ایسا بہت کم ہوتا ہے کہ کنواں میٹنیوں سے پاک ہو۔ ہدایہ میں ہے کہ نرم اور سخت میٹنیوں کا ایک ہی حکم ہے۔ اسی طرح گوبر اور لید خشک اور تر کا حکم ایک جیسا ہے کیونکہ ان

چیزوں سے کنواں پاک نہیں رکھا جاسکتا۔

مشائخ نے اسی پر قیاس کرتے ہوئے یہ فتویٰ دیا ہے کہ میٹگنی اگر دودھ کے برتن میں گر جائے تو میٹگنی کو نکال کر پھینک دیں، دودھ پاک ہے۔

۴۔ اگر کنوئیں میں میٹگنیوں کی تعداد زیادہ ہو تو پھر معاف نہیں۔ کثیر کا اندازہ دیکھنے والا خود لگائے گا۔ اگر وہ سمجھتا ہے کہ میٹگنیاں لید اور گوبر وغیرہ زیادہ ہیں تو زیادہ شمار ہوگا۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی عادت مبارکہ کے یہ زیادہ موافق ہے۔ متاخرین کہتے ہیں کہ صرف دو میٹگنیاں معاف ہیں دو سے زیادہ ہوں گی تو ان پر کثیر والا حکم لگے گا۔

۵۔ کنوئیں میں کوئی جانور گر گیا جس کے بارے میں معلوم نہیں کہ اس کے جسم پر کوئی نجاست لگی ہوئی تھی اور اسے زندہ نکال لیا گیا۔ اگر وہ نجس العین ہے تو پورا پانی نکالا جائے گا ورنہ نہیں۔

۶۔ اگر ایسا حیوان ہے جس کا جھوٹا ناپاک ہوتا ہے تو دیکھیں گے اگر اس کا منہ پانی میں ڈوبا ہے تو پورا پانی نکالا جائے گا ورنہ نہیں۔ اگر اس کا جھوٹا پاک ہے تو پانی نہیں نکالا جائے گا۔

۷۔ اگر بلی کی طرح کا کوئی جانور ہے جس کا جھوٹا مکروہ ہوتا ہے تو پھر بھی پانی نہیں نکالا جائے گا۔ اگر مشکوک جھوٹے والا ہو تو یہ پانی پاک تو ہے لیکن پاک کرنے والا نہیں۔ اس صورت میں پورا پانی نکالا جائے گا تاکہ پانی کو طہارت کے لئے استعمال کیا جاسکے۔

۸۔ اگر بکری یا کوئی دوسرا جانور گر پڑا اور یہ معلوم نہیں کہ اس کے جسم پر نجاست تھی یا نہیں لیکن غالب گمان یہ ہے کہ اس کے جسم پر گوبر اور پیشاب لگا ہوگا تو اس کنوئیں کو پاک کرنے کا حکم دیا جائے گا اور غلبہ کا اعتبار نہیں ہوگا۔ فتح القدر میں ایسا ہی ہے۔ جو ڈول پانی نکالنے کے لئے استعمال ہوا وہ خود بخود پاک ہو جائے گا۔ کب پاک ہوگا اس میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ بعض کے نزدیک جو نہی پانی سے الگ ہوگا پاک ہو جائے گا اور بعض کے نزدیک پانی نکالنے کے فوراً بعد یعنی آخری ڈول نکالتے ہی۔ ابھی وہ خالی نہیں ہوگا تو کہیں گے یہ پاک ہے۔

۹۔ جس کنوئیں میں جانور گر کر مر گیا اور پھول گیا تو تین دن سے اس کے ناپاک ہونے کا حکم دیں گے۔ تین دن میں جو نمازیں پڑھیں، غسل کیا یا کپڑے دھوئے نمازوں کو لوٹایا جائے گا، بدن اور کپڑے کی طہارت کا اعادہ ہوگا اس کی وجہ یہ ہے کہ جو جانور پھول گیا وہ کم از کم تین دن سے پانی میں پڑا ہوا ہے۔

۱۰۔ اگر مردہ جانور پانی میں پایا گیا تو ایک رات اور ایک دن (چوبیس گھنٹے) سے پانی ناپاک شمار ہوگا کیونکہ اس کا نہ پھولنا اس بات کی دلیل ہے کہ وہ ایک دن اور ایک رات سے زیادہ پانی میں نہیں رہا۔

صاحبین کے نزدیک جب سے معلوم ہوگا کہ جانور مردہ پڑا ہے اس وقت سے پانی ناپاک شمار ہوگا کیونکہ یہ بھی تو ہو سکتا ہے کہ چند لمحے پہلے کسی پرندے نے آکر ڈال دیا ہو اس لئے قطعیت سے نہیں کہا جاسکتا کہ یہ تین دن اور تین رات یا ایک دن اور ایک رات سے گرا ہوا ہے۔

صاحبین کا قول زیادہ قرین قیاس ہے اور بعض مشائخ نے اس کے مطابق فتویٰ دیا ہے۔

۱۱- تھوڑے سے پانی میں اگر حلال جانور کے گوشت کا ٹکڑا گر پڑے تو ہمارے نزدیک وہ پانی ناپاک نہیں جبکہ امام شافعی کے نزدیک ناپاک ہے۔ ہماری دلیل اجماع عملی ہے۔ کبوتر عموماً مساجد کو ڈاروں کے ڈار گھر بنائے رہتے ہیں۔ صحابہ کرام اور تابعین رضوان اللہ علیہم کے دور سے آج تک یہ سلسلہ برابر جاری ہے لیکن مساجد کی تعظیم اور تطہیر کے واجب ہونے کے باوجود کوئی بھی اسے ناجائز خیال نہیں کرتا حالانکہ مسجد میں تھوکنے یا ناک صاف کرنا ناجائز ہے۔

۱۲- اگر پانی میں ایسا جانور مر جائے جس میں بہنے والا خون نہیں اور اس کا مردہ جسم پاک ہے تو پانی تھوڑا ہو پھر بھی ناپاک نہیں ہوتا۔ اس کی دلیل ابو ہریرہ سے روایت کردہ بخاری شریف کی یہ حدیث ہے۔

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا وقع الذباب فی اناء احدکم فلیغمسہ کلہ ثم یطرحہ فان فی احد جناحہ شفاء وفی الاخر داء۔
حضرت ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: جب تم میں سے کسی شخص کے برتن میں مکھی گر جائے تو اس کو مکمل ڈبو کر نکال لے اور پھینک دے کیونکہ اس کے ایک پر میں شفا ہے اور دوسرے میں بیماری ہے۔

(ایک پر میں موجود جراثیم صحت انسانی کے لئے نقصان دہ ہوتے ہیں اور دوسرے پر میں موجود جراثیم فائدہ مند)۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مردہ مکھی نجس نہیں ہے اور اسی پر قیاس کرتے ہوئے یہ حکم تمام ان حیوانوں کے لئے ہے جن میں بہنے والا خون نہیں ہوتا۔ مکھی ہر دوسرے غیر موزی جانوروں کو قیاس کیا گیا ہے حالانکہ اس بارے حدیث موجود ہے۔ جسے دارقطنی نے سلمان سے اور انہوں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے۔

عن سلمان عنہ صلی اللہ علیہ وسلم قال یا سلمان کل طعام وشراب وقعت فیہ دابة لیس لہادم فماتت فیہ فہو حلال اکلہ وشربہ والوضوء منہ۔
آپ ﷺ نے حضرت سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مخاطب کر کے فرمایا: اے سلمان! کھانے پینے کی چیز جس میں کوئی ایسی چیز گر جائے جس میں خون نہیں اور مر جائے تو اس کا کھانا پینا اور اس سے وضو جائز ہے۔

جرح: دارقطنی فرماتے ہیں اس حدیث کو بقیہ کے سوا کسی شخص نے مرفوعاً روایت نہیں کیا بقیہ اسے سعید بن سعید سے روایت کرتے ہیں اور بقیہ ضعیف ہے۔ اس کے علاوہ ابن عدی کے نزدیک یہ معلل ہے کیونکہ سعید مجہول ہے۔

تعدیل: ابن الہمام فرماتے ہیں بقیہ سے مراد ابن الولید نامی شخص ہے جس سے کئی ائمہ حدیث نے روایت کیا ہے مثلاً حماد بن ابن المبارک، یزید بن ہارون، ابن عیینہ، کعب، اوزاعی، اسحاق بن راہویہ، شعبہ علیہم الرحمۃ وغیرہ۔ یحییٰ فرماتے ہیں کہ حضرت شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب بغداد آئے تو بقیہ نے ان کی بے حد تکریم کی اور ایک جماعت نے ان سے حدیث کی روایت کی ہے۔ امام بخاری نے ان سے کوئی حدیث روایت نہیں کی۔ (گویا مسلم نے کی ہے)

سعید ابن سعید کا ذکر کرتے ہوئے خطیب بغدادی فرماتے ہیں کہ ان کا اسم گرامی عبدالجبار ہے، یہ ایک ثقہ راوی ہیں مجہول نہیں۔ بہر حال یہ حدیث حسن کے درجہ سے نہیں گرتی۔

پانی میں رہنے والے جانور کے مرنے سے پانی پلید نہیں ہوتا

جو جانور پانی کے اندر رہتے ہیں اگر وہ پانی کے اندر مر جائیں تو بھی پانی ناپاک نہیں ہوتا کیونکہ آبی جانوروں کا خون نہیں ہوتا۔

مردار کے بال اور ہڈیاں پاک ہیں

مردار کے بال اور ہڈیاں پاک ہیں وہ تھوڑے پانی میں گر بھی جائیں تو پانی ناپاک نہیں ہوتا۔ البتہ امام شافعی انہیں ناپاک سمجھتے ہیں۔

ہماری دلیل دارقطنی کی حدیث ہے۔

عبید اللہ بن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت ہے۔ حضور ﷺ نے ان کا (مرداروں) گوشت تم پر حرام کیا ہے۔ رعی ان کی جلد اور ان کے بال اور اون تو اس کے استعمال میں کوئی حرج نہیں۔

عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عباس انما حرم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیکم لحمها فاما الجلد والشعر والصفوف فلا بأس بہ۔

جرح و تعدیل

دارقطنی اس حدیث کو معطل سمجھتے ہیں کیونکہ عبدالجبار بن مسلم جو اس حدیث کا ایک راوی ہے ضعیف ہے۔ ابن الہمام فرماتے ہیں کہ عبدالجبار کو ابن حبان نے ثقہ راویوں میں شمار کیا ہے اس لئے حدیث حسن کے درجہ سے نہیں گرتی۔ شیخین کے نزدیک حلال جانور کا پیشاب ناپاک ہے، تھوڑے پانی میں گر کر پانی کو ناپاک بنا دیتا ہے جبکہ امام محمد کے نزدیک پاک ہے۔ ان کی دلیل عربین کا واقعہ ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ان لوگوں کو (پہاری کی وجہ سے) اونٹوں کا پیشاب پینے کا حکم دیا تھا۔

امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کی دلیل حاکم کی ابو ہریرہ سے روایت کردہ حدیث ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے: پیشاب سے بچو، عام طور پر قبر کے عذاب کا سبب یہی چیز ہے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم استنزھوا من البول فان عامة عذاب القبر منه۔

یہ حدیث صحیح ہے۔

کئی لحاظ سے یہ دونوں حدیثیں ایک دوسرے کے معارض ہیں۔ خاص اور عام کا معارضہ یعنی عام کے بعض افراد۔ اونٹوں کا پیشاب دوسری حدیث کے معارض ہے سو یہ حکم دواء کے طور پر تھا۔ اب عام کے بقیہ افراد جن کا کوئی معارض نہیں وہ حجت ہے لہذا امام محمد کے نظریہ کے لئے یہ حدیث دلیل نہیں بن سکتی پھر امام ابو یوسف نے

حدیث عربین کے ساتھ اس حدیث کی تخصیص کی ہے کیونکہ اس میں اونٹوں کے پیشاب کے پینے کا حکم دواء کے طور پر تھا بلکہ تمام حلال جانوروں کے پیشاب کو بطور دوا پینا جائز ہے بلکہ حدیث پاک میں ضرورتاً حرام چیز کو بطور دوا استعمال کرنا مطلقاً جائز ہے۔

امام ابوحنیفہ اونٹوں کے پیشاب کو بطور دوا استعمال کرنے کے بھی قائل نہیں ہیں بلکہ کسی بھی حرام چیز کو بطور دوا استعمال کرنا جائز نہیں سمجھتے۔

عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ ﷺ کی ایک صحیح حدیث سے (استدلال کرتے لاشفاء فی المحرم۔ ہیں) حرام چیز میں کوئی شفا نہیں۔

واقعہ عربین کا جواب یہ دیتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو یقینی طور پر معلوم تھا کہ ان کی تندرستی اونٹوں کے پیشاب میں ہے کیونکہ آپ کی طرف تو وحی ہوتی تھی مگر ہم کسی چیز کے بارے میں صرف اندازہ لگا سکتے ہیں کہ یہ تندرستی کا سبب بن سکتی ہے لہذا محض ظن و تخمین کی بنیاد پر حرام چیز کا استعمال جائز نہیں ہے۔

جھوٹا

لعاب ملا جھوٹا پانی اگر کسی ایسے جانور کا ہے جس کا لعاب ناپاک ہے تو پانی ناپاک اگر لعاب پاک ہے تو پانی بھی پاک ہوگا۔ اس کی تفصیل اس طرح ہے کہ نجس العین جانور کا جھوٹا بالاتفاق نجس ہے۔ کتا نجس العین ہے۔ امام ابوحنیفہ سے امام حسن شیبانی کی روایت میں یہی مذکور ہے۔ امام شافعی کی رائے بھی یہی ہے۔

ہمارے نزدیک تمام درندوں کا جھوٹا جن میں کتا بھی شامل ہے ظاہر روایت کے مطابق ناپاک ہے۔ امام احمد کی بھی یہی رائے ہے۔ کتے کے بارے حدیث گزر چکی ہے۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ کتے کے علاوہ باقی تمام درندوں کا جھوٹا پاک ہے حالانکہ ان کا گوشت حرام ہے۔ امام مالک علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ کتے کا جھوٹا پاک ہے۔ اس سے تو یہ وہم ہوتا ہے۔ گویا ان کے نزدیک کتے کا گوشت بھی پاک ہے۔ (یعنی کپڑے سے اگر گوشت چھو جائے تو ناپاک نہیں ہوتا)۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ گوشت لعاب سے پیدا ہوتا ہے اور گوشت کا حرام ہونا اس کے نجس ہونے کی علامت ہے کیونکہ حرمت اگر عزت و تکریم کی بناء پر نہیں (جیسے انسان کا گوشت) تو نجاست کی بناء پر ہی ہوگی۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ گوشت کا حرام ہونا نجاست کی بناء پر نہیں بلکہ اس لئے ہے کہ کہیں حیوان کی فطرت میں جو برائی اور قباحت ہے۔ وہ انسان میں سرایت نہ کر جائے۔ (جو تو میں سور کا گوشت کھاتی ہیں وہ بے غیرت ہوتی ہیں جیسے مغربی اقوام) حرمت کی یہ علت صاحب ہدایہ کے نزدیک قریب ترین علت ہے جسے انہوں نے باب الذبائح میں بیان کیا ہے لیکن اس سے اس نظریہ کا رد لازم نہیں آتا کہ حرمت نجاست سے پاک رہنے کے لئے ہے۔ دو مشکیزوں والی حدیث میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ سائل نے ایسے پانی کے بارے پوچھا جس سے درندے آ کر پیتے تھے۔ اس سے یہی بات سمجھ میں آتی ہے کہ درندوں کا جھوٹا ناپاک ہے۔ حضور ﷺ نے سائل کے جواب میں یہ نہیں فرمایا کہ کتے کا جھوٹا پاک ہے بلکہ اس پانی کو پاک قرار دیا جو مشکیزوں کے برابر ہو۔ یہ امام شافعی کے مقابلے میں الزامی دلیل ہے۔

امام شافعی کے نظریہ کو صحیح ثابت کرنے کے لئے ایک اور حدیث پیش کی گئی ہے۔

عن امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 عنہ انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم یقول لها ما اخذت بطونها وما بقی
 فھولنا طھور. (رواہ رزین)

امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ
 ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ فرما رہے
 تھے: جو انہوں نے پی لیا وہ ان کا ہے اور جو بیچ گیا ہے وہ
 ہمارے لئے پاک ہے۔

دوسری حدیث بھی السنہ نے شرح السنہ میں بیان کی ہے کہ:

عن جابر قال سئل رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم انتوضاء بماء افضلت الحمر
 قال نعم وبماء افضلت السباع کلھا.

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرماتے
 ہیں: رسول اللہ ﷺ سے پوچھا گیا۔ کیا جس پانی میں گدھے
 لید کرتے ہیں ہم اس سے وضو کریں۔ آپ ﷺ نے فرمایا:
 ہاں اور اس پانی سے بھی وضو کرو جس میں تمام درندے بول و
 براز کریں۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ پہلی حدیث حوضوں کے بارے ہے جس میں زیادہ پانی
 کا تذکرہ ہے اور دوسری حدیث زیادہ کے ساتھ خاص ہے ورنہ لازم آئے گا کہ کتوں کا جھوٹا بھی پاک ہے اور یہ بھی
 لازم آئے گا کہ خنزیر کا جھوٹا بھی پاک ہے کیونکہ خنزیر بھی درندہ ہے اور خنزیر اور کتے کی تخصیص ممکن نہیں کیونکہ یہ
 حدیث عام ہے اور اس میں کلھا کے لفظ کے ساتھ تاکید بھی ہے جس کی وجہ سے یہ حدیث عموم میں محکم ہے سو یہ
 تخصیص کو قبول نہیں کرتی لیکن دوسری حدیث میں ”پانی جس میں بول و براز کریں گے“ کے الفاظ تخصیص کو قبول
 کرتے ہیں کیونکہ اس میں تخصیص سے مانع کوئی چیز نہیں ہے لہذا اس کو زیادہ پانی کے ساتھ خاص کیا جائے گا۔

گھروں میں رہنے والے جانوروں کا جھوٹا پاک ہے

بلی اور اس جیسے دوسرے جانور جو عموماً گھروں میں رہتے ہیں ان کا جھوٹا پاک ہے۔ اس کی دلیل یہ حدیث

ہے:

عن كبشة بنت كعب ان اباقتادة دخل
 علیھا فجأت ہرة تشرب منه فاضعنی لها
 الاناء قالت كبشة فرأنی انظر الیہ قال
 العجبین یا ابنة اخی قالت فقلت نعم فقال
 ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال
 انھا لیست بنجس انھا من الطوافین علیکم
 او الطوافات. (رواہ مالک ترمذی ابوداؤد ونسائی)

کبشہ بنت کعب سے روایت کی گئی ہے۔ آپ فرماتی ہیں
 کہ میرے پاس حضرت ابوقتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ تشریف
 لائے۔ میں نے ان کے واسطے وضو کا پانی رکھا، بلی آ کر اس
 برتن میں سے پانی پینے لگی۔ حضرت ابوقتادہ نے برتن جھکا دیا۔
 حضرت کبشہ فرماتی ہیں انہوں نے مجھے دیکھا کہ میں ان کو
 دیکھ رہی ہوں۔ فرمایا: اے میری بھتیجی کیا تو حیران ہو رہی
 ہے۔ کہتی ہیں میں نے عرض کی ہاں۔ فرمانے لگے کہ رسول

ﷺ نے فرمایا: بلی اور کتے کا جھوٹا پاک نہیں ہے۔

تمہارے گھروں میں آتے جاتے رہتے ہیں۔

حدیث کے اندر بلی کے جھوٹے کے پاک ہونے کی علت بھی بیان کر دی گئی ہے اور وہ ہے گھر میں اس کا رہنا اور چکر لگانا۔ اب جن جانوروں میں یہ علت پائی جائے گی ان کا جھوٹا ناپاک شمار نہیں ہوگا۔

امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک بلی اور اس قسم کے دوسرے جانوروں کا جھوٹا مکروہ ہے۔ صاحب ہدایہ نے ان کی رائے کی تائید میں یہ حدیث پیش کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: ”بلی درندہ ہے“۔

ان الفاظ سے مقصد اس کے حکم کو بیان کرنا ہے۔ ہاں گھروں میں پھرنے کی وجہ سے اس کو ناپاک نہیں کہتے البتہ کراہت باقی ہے لیکن یہ اصول محل نظر ہے کیونکہ ضروری نہیں کہ تشبیہ ہر اعتبار سے ہو۔ نزول حدیث کا قصہ بتاتا ہے کہ دوسرے درندوں اور بلی میں وجہ شبہ نجاست نہیں ہے۔ اب پوری حدیث ملاحظہ کیجئے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے

ہیں۔ آپ نے فرمایا: حضور ﷺ ایک انصاری کے گھر تشریف لاتے۔ ان کے پڑوس میں ایک اور گھر تھا۔ یہ بات ان پر گراں گزری (کہ حضور ہمارے گھر تشریف نہیں لاتے) انہوں نے عرض کی: یا رسول اللہ ﷺ! آپ فلاں کے گھر تشریف لاتے ہیں مگر ہمارے گھر قدم رنجا نہیں فرماتے۔ آپ نے فرمایا: (میں اس لئے نہیں آتا کہ تمہارے گھر کتا ہے۔ (دوسرے گھر والے) عرض کرنے لگے: حضور ان کے گھر بھی تو بلی ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا: بلی درندہ ہے۔

ظاہر ہے اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ تمہارے گھر کتا ہے جو نجس ہے اور شیطان ہے جبکہ ان کے گھر بلی ہے اور بلی ایسا درندہ ہے جو ناپاک نہیں ہے۔

امام ابو یوسف فرماتے ہیں: بلی کا جھوٹا بالکل مکروہ نہیں؛ زیادہ قرین صواب یہی رائے ہے کیونکہ ابوداؤد کی حدیث ہے۔

صالح سے اور انہوں نے اپنی ماں سے روایت کیا ہے (کہتی ہیں کہ) ان کی مالکن نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی طرف ہریرہ (نوع طعام) بھیجا۔ کہتی ہیں میں نے انہیں نماز پڑھتے ہوئے پایا۔ انہوں نے رکھنے کا اشارہ کیا۔ بلی آئی اور اس سے کھانے لگی جب آپ نماز پڑھ کر مڑیں تو اسی جگہ سے تناول فرمایا جہاں سے بلی نے کھایا تھا اور فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ: بلی ناپاک نہیں ہے کیونکہ

عن ابی ہریرۃ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یاتی دار قوم من الانصار و دونہم دار فشق ذلک علیہم فقالوا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تاتی دار فلان و لاتاتی دارنا فقال لان فی دار کم کلبا قالوا فان فی دارہم سنورا فقال علیہ السلام السنور سبع۔

(رواہ دارقطنی)

عن صالح عن امہ ان مولاتہا ارسلت ہریرۃ الی عائشۃ قالت فوجدتہا تصلی فاشارت الی ضعہا فجاءت ہریرۃ فاكلت منها فلما انصرفت اكلت من حیث اكلت الہرۃ فقالت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال انہا لیست بنجس انہا من الطوافین علیکم۔

یہ تم پر پھرتی رہتی ہے۔

آدمی کا جھوٹا پاک ہے

انسان کا جھوٹا پاک ہے اگرچہ جنبی ہو، کافر ہو یا حیض والی عورت ہو۔ صاحب الہدایہ امام شافعی کے متعلق نقل کرتے ہیں کہ ان کے نزدیک کافر کا جھوٹا ناپاک ہے کیونکہ کافر کا ناپاک ہونا نص سے ثابت ہے۔ ارشاد خداوندی ہے:

إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ. (التوبہ: ۲۸)

مشرک ناپاک ہیں۔

بیضاوی صاحب معالم التنزیل اور قسطلانی نے تصریح کی ہے کہ یہاں مراد بدنی نجاست نہیں بلکہ اعتقادی نجاست ہے یہ تینوں مفسر شافعی ہیں۔

امام بخاری ابن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ غزوات میں شہد اور انگور ہمارے ہاتھ لگتے اور ہم انہیں کھا لیتے تھے پھینکتے نہیں تھے۔

ظاہر ہے شہد مائع ہے اگر مشرک بدنی طور پر نجس ہوتا تو شہد اس کے چھونے سے ناپاک ہو جاتا۔

گوشت کھانے والے پرندوں کا جھوٹا مکروہ ہے

گوشت خور پرندوں کا جھوٹا پاک تو ہے لیکن مکروہ ہے پاک اس لئے ہے کہ وہ پرندہ ہے آ کر برتنوں پر بیٹھ جاتا ہے اور اس سے بچنا ناممکن ہے پھر یہ چونچ سے پیتا ہے اور چونچ ہڈی ہے جو پاک ہے۔ پاک چیز کا پاک چیز سے چھونا نجاست کا سبب نہیں بنتا اور مردار کھانے سے اس کی چونچ پر جو گندگی لگ جاتی ہے اسے وہ رگڑ کر صاف کرتا ہے چونکہ وہ حرام ہے اس لئے اس کا جھوٹا مکروہ ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس کا لعاب کھانے پینے کی چیزوں میں مل جاتا ہو اور لعاب گوشت سے پیدا ہوتا ہے جب گوشت حرام ہے تو لعاب بھی حرام ہے لیکن ان پرندوں سے بچنا چونکہ ناممکن ہے اس لئے ضرورتاً ان کا جھوٹا حرام نہیں رکھا۔

حلال جانوروں اور پرندوں کا جھوٹا پاک ہے

حلال جانوروں اور پرندوں کا جھوٹا حلال ہے کیونکہ ان کا لعاب حلال گوشت سے پیدا ہوتا ہے اسی طرح گھوڑے کا جھوٹا پاک ہے کیونکہ اس کے گوشت کا مکروہ ہونا کراہت کی وجہ سے ہے لہذا اس کا جھوٹا نجس اور مکروہ نہیں ہے۔

گدھے اور خچر کا جھوٹا مشکوک ہے

گدھے اور خچر کا جھوٹا پاک ہے لیکن اس کی طہوریت (پاک کرنے کی صلاحیت) میں شک ہے۔ اگر کسی شخص کے پاس گدھے اور خچر کا جھوٹا پانی ہے تو وہ اس سے وضو کرے اور پھر تیمم کرے کیونکہ آثار میں تعارض ہے۔ بعض میں اس کی نجاست کا ذکر ہے اور بعض میں طہارت کا۔ صحیح مسلم میں ایک حدیث ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ گدھا اور خچر نجس ہیں اور ان پر سواری چونکہ جائز ہے اس وجہ سے وہ پاک شمار ہوتے ہیں اس لئے ان کا جھوٹا مشکوک ہے۔ ان کے جھوٹے کا حکم وہ نہیں جو درندوں کے جھوٹے کا ہے کیونکہ درندے انسانوں میں نہیں بستے جبکہ خچر اور گدھے انسانوں کے استعمال میں رہتے ہیں اس لئے ان میں ضرورت کی ایک صورت ان کے لئے ہے لیکر ان کے

انسان کی ضرورت نہیں کیونکہ اس کو رکھنا ضروری نہیں اس لئے گدھے اور خچر کے جھوٹے میں شک ہے کہ نجس ہے یا پاک ہے۔

اس اصول کی وضاحت کچھ یوں ہے کہ پانی میں اصل طہارت ہے۔ گدھے اور خچر کے لعاب ملنے کے بعد بھی وہ پاک ہے کیونکہ اصل شک سے زائل نہیں ہوتا۔ اب جب حدث پایا گیا تو وضو کے لئے اس کا استعمال واجب ہے اور اس کے استعمال کے بعد اب شک پیدا ہو گیا کہ حدث دور ہوا ہے یا نہیں۔ استعمال سے پہلے وہ محدث (بے وضو) تھا لہذا اصل پر باقی رہا (بے وضو رہا) لہذا اس پر تیمم واجب ہے۔ مزید تفصیلات درکار ہوں تو ہماری شرح ”فوائح الرحمت“ کا مطالعہ فرمائیے۔

اب مسئلہ یہ ہے کہ پہلے اس جھوٹے پانی سے وضو کرے یا پہلے تیمم اور پھر وضو تو اس میں کوئی پابندی نہیں ہے کیونکہ اگر جھوٹا پانی (مشکوک) حدث کے ازالہ کے لئے مؤثر ہے تو تیمم لغو ہوگا اور وضو پانی سے ہو جائے گا اور اگر پانی سے وضو ٹھیک نہ ہو تو تیمم سے پاکی ہو جائے گی (بہر حال دونوں کا استعمال ضروری ہے تاکہ وضو کا یقین ہو جائے)۔

گڑھوں میں رکنے والے پانی کا حکم

وہ پانی جو جنگل اور صحرا میں بارش کے بعد گڑھوں میں کھڑا ہوتا ہے اور گمان یہ ہوتا ہے کہ ان سے جنگلی جانور پیتے ہوں گے۔ اسی طرح کنوؤں کا پانی جن سے پانی لیتے وقت کسی قسم کی احتیاط نہیں کی جاتی۔ لوگوں کے پاؤں گندے ہوتے ہیں وہ ڈول کھینچتے ہیں اور جب ڈول پکڑتے ہیں تو پانی پاؤں پر گر کر کنوئیں میں گرتا ہے تو ایسا پانی پاک ہے اس سے وضو کیا جانا چاہئے اور گڑھوں میں کھڑے پانی کے بارے کسی سے پوچھنے کی ضرورت نہیں۔ اگر بارش کا پانی بہہ کر کنوئیں میں گرنے کا احتمال ہو یا یقین ہو کہ گندا پانی کنوئیں میں آ کر گر جاتا ہے تو اس کا اعتبار نہیں کرنا چاہئے کیونکہ احتمال سے یقین پر عمل ترک نہیں ہو سکتا۔

روى يحيى بن عبد الرحمن عن امير المؤمنين عمر بن الخطاب قال قال عمرو بن العاص حتى ورد احوضا فقال عمرو يا صاحب الحوض هل يترد حوضك السباع فقال عمر بن الخطاب لا تخبرنا يا صاحب الحوض فانا نرد على السباع ويرد علينا.

یحییٰ بن عبد الرحمن حضرت امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے روایت کرتے ہیں کہ آپ چند احباب کی معیت میں سفر کرتے ایک حوض پر جا پہنچے۔ حضرت عمرو بن العاص بھی ساتھ تھے۔ انہوں نے حوض کے مالک سے پوچھا کہ کیا اس حوض سے درندے تو پانی نہیں پیتے؟ حضرت عمر نے کہا اے حوض کے مالک! ہمیں کچھ نہ بتائیے ہم درندوں کے پانی پر جا وارد ہوتے ہیں اور وہ ہم پر وارد ہوتے ہیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ کسی سے پوچھنے کی ضرورت نہیں۔ اگر یہ واقعہ زیادہ پانی کے بارے ہو تو اعتبار لفظ کے عموم کا ہوگا۔ بعض فتاویٰ میں ہے کہ جو لوگ اس قسم کے حالات میں شک کا شکار ہوں وہ مغرور ہیں۔

تیمم

رب قدوس کا ارشادِ گرامی ہے:

اور اگر تم بیمار ہو یا سفر میں یا تم میں کوئی قضاے حاجت سے آیا ہو یا تم نے عورتوں کو چھوا (جماع کیا ہو) اور پانی نہ پایا ہو تو پاک مٹی سے تیمم کرو۔ اپنے منہ اور ہاتھوں کا مسح کرو۔

فَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ. (المائدة: ۶)

اس نص سے معلوم ہوا کہ مسافر کے پاس جب پانی نہ ہو تو وہ تیمم کر سکتا ہے۔

پانی کے استعمال پر قدرت نہ ہونے کی صورتیں

۱- ائمہ کرام کے اندازے کے مطابق ایک میل یعنی چار ہزار ہاتھ یا چار ہزار قدم پانی دور ہو تو پانی گویا مفقود ہے۔ قدموں سے مراد انسان کے نہیں بلکہ اونٹ کے قدم ہیں۔ ان کے نزدیک اس چیز کا اعتبار نہیں کہ اسے خوف ہے کہ نماز کا وقت جاتا رہے گا یعنی پانی قریب ہے لیکن وقت بہت کم ہے۔ اسے خوف ہے کہ اگر پانی لینے چلا گیا تو نماز قضا ہو جائے گی۔ امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک اس خوف کا اعتبار نہیں بلکہ پانی کا نہ ہونا شرط ہے مگر امام رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جو آدمی نماز کے وقت میں پانی نہ پاسکتا ہو وہ تیمم کر سکتا ہے۔

ہمارے مشائخ نے یہ جواب دیا ہے کہ اگر کوتاہی اس کی طرف سے ہے کہ وہ نماز کو مؤخر کرتا رہا حتیٰ کہ وقت بہت کم رہ گیا تو تیمم نہیں کر سکتا اور اگر سو گیا اور جب اٹھا تو وقت بہت کم تھا تو یہ کوتاہی اس کی طرف سے نہیں ہے۔

یہ افراد پانی سے معذور شمار ہوں گے

۲- اگر کسی شخص کو خوف ہے کہ اگر وضو کے لئے پانی لینے باہر نکلا تو درندہ پھاڑ کھائے گا یا دشمن نقصان پہنچائے گا یا کوئی آکر مال چرالے گا تو پانی بیشک قریب ہو پھر بھی تیمم جائز ہے کیونکہ حکماً اس کے پاس پانی نہیں ہے کیونکہ شریعت نقصان سے بچانا چاہتی ہے۔

۳- اسی طرح ایک شخص کنویں پر کھڑا ہے لیکن اس کے پاس رسی اور ڈول نہیں کہ پانی نکالے تو وہ بھی معذور ہے۔ اس کے پاس پانی نہیں ہے۔

۴- اگر ہمراہی کے پاس پانی ہے تو اس کا اعتبار نہیں کیونکہ ہمراہی کے پانی پر قدرت اس کی قدرت شمار نہیں ہوگی اس سے پانی مانگنا ضروری نہیں اگر پانی مانگ لیتا ہے اور ہمراہی کہتا ہے کہ انتظار کرو تو انتظار کرنا ضروری

ہے۔

۵- اگر پانی تھوڑا ہے کہ اس سے صرف آٹا گوندھا جاسکتا ہے اور پینے کے لئے بمشکل کفایت کرے گا تو تیمم جائز ہے کیونکہ پیاس اور بھوک کا ضرر مرض کے ضرر کی مانند ہے۔

۶- اگر کسی کے پاس پانی تو ہے لیکن اسے حرام طریقہ سے حاصل کیا گیا ہے مثلاً غبن کیا گیا ہے تو اس کے لئے تیمم مباح ہے۔

۷- اگر پانی زیادہ دور نہیں لیکن قافلہ سے پیچھے رہ جانے کا اندیشہ ہے تو تیمم مباح ہے کیونکہ اتنا خوف بیماری کا نہیں جتنا قافلے سے پھڑ جانے پر ہو سکتا ہے۔

۸- اگر کوئی بیمار ہے اور اسے خوف ہے کہ پانی استعمال کرے گا تو بیماری شدت اختیار کر جائے گی تو اس کے لئے تیمم جائز ہے۔ بیماری کے لئے ہم نے جو قید لگائی ہے وہ ضروری ہے۔ صاحب ہدایہ کے بقول امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مریض کے لئے تیمم صرف اسی وقت جائز ہے جب جان جانے کا اندیشہ ہو محض بیماری کی شدت کا خوف تیمم کو مباح نہیں کرتا۔ شافعی علماء کی کتابوں میں جو رائے مدون ہے وہ ہماری رائے سے بالکل ملتی ہے۔

جس طرح ان عذروں کے ہوتے ہوئے ایک بے وضو شخص تیمم کر سکتا ہے ایک جنبی بھی تیمم کر کے طہارت حاصل کر سکتا ہے۔

لمس کا مفہوم

عورتوں کو چھونے سے مراد ان کے ساتھ جماع کرنا ہے یہ رائے احناف کی ہے۔ اس بارے صحابہ کرام میں بھی اختلاف پیدا ہوا جو بعد میں اتفاق کی شکل اختیار کر گیا اور دوبارہ کبھی بھی اختلاف نہیں ہوا۔

وقدر وی عمران قال کنا فی سفر مع
النبی صلی اللہ علیہ وسلم فصلی بالناس
فلما القلب اذا هو برجل معتزل لم یسل
مع القوم فقال مامنک یا فلان تصلی
مع القوم قال اصابتنی جنابة ولاماء قال
علیک بالصعید فانه یکفیک۔

حضرت عمران رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ہم
ایک سفر میں حضور ﷺ کے ساتھ تھے۔ آپ نے لوگوں کو نماز
پڑھائی جب آپ پیچھے مڑے تو دیکھا ایک آدمی لوگوں سے دور
بیٹھا ہے اور اس نے نماز ادا نہیں کی۔ حضور ﷺ نے پوچھا اے
فلاں جماعت کے ساتھ نماز ادا کیوں نہیں کی؟ عرض کرنے لگا
(یا رسول اللہ ﷺ) مجھے غسل کرنا ہے اور میرے پاس پانی نہیں۔

(رواہ البخاری و مسلم) آپ نے فرمایا: مٹی سے تیمم کرو تمہارے لئے کافی ہے۔

عنقریب حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث آئے گی جو جنبی کے لئے تیمم کو بیان کرتی ہے۔

غسل اور تیمم کو جمع نہیں کیا جائے گا

غسل اور تیمم کو جمع کرنا صحیح نہیں ہے جبکہ امام شافعی پانی اور مٹی کو جمع کرنا جائز خیال کرتے ہیں۔ دونوں کو جمع

نہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ فرع (مٹی) پر عمل کیلئے یہ شرط ہے کہ اصل (پانی) پر قدرت نہ ہو مثلاً ایک شخص کے بدن کا اکثر حصہ زخمی ہے جسے وہ دھو نہیں سکتا تو وہ صرف تیمم کرے گا اور جو عضو زخمی نہیں اسے دھو نہیں سکتا۔ صحیح اور زخمی تمام اعضاء پر تیمم کرے گا۔

اگر بدن کا اکثر حصہ ٹھیک ہو تو؟

۹۔ اگر بدن کا اکثر حصہ صحیح ہے اور چند اعضاء زخمی ہیں اور پانی کا استعمال نقصان دہ نہیں تو صحیح اعضاء کو دھوئے گا اور زخمی اعضاء پر مسح کرے گا۔ اگر مسح سے بھی تکلیف ہو تو پٹی باندھ کر مسح کرے گا۔ اگر صورت ایسی ہے کہ صحیح اعضاء کو دھونے سے بھی تکلیف ہوتی ہے تو تیمم کرے گا یہی حکم ہے اگر بیماری بعض اعضاء جسم تک محدود ہو۔

۱۰۔ اگر زخمی حصہ اور صحیح حصہ برابر ہوں تو شیخ ابن الہمام کے بقول اس بارے کوئی روایت نہیں ہے جبکہ بعض مشائخ تیمم کا فتویٰ دیتے ہیں اور بعض کہتے ہیں: پانی استعمال کیا جائے گا لیکن پہلی یعنی تیمم والی رائے فقہی اصولوں کے زیادہ مطابق ہے۔

کثرت کی حد کے بارے اختلاف ہے۔ بعض علماء کے نزدیک اعضاء کی تعداد کا اعتبار ہوگا اور بعض کے نزدیک پورے عضو کا۔

قد روی جابر قال خرجنا في سفر فاصاب رجلا منا حجر فشحه فسال اصحابه هل تجدون لي رخصة في التيمم فقالوا ما نجد لك رخصة وانت تقدر على الماء فاغتسل فمات فلما قد منا على النبي صلى الله عليه وسلم اخبر بذلك فقال قتلوه قتلهم الله الا سألوا اذلم يعلموا انما شفاء الغي في السؤال انما يكفيه ان يتمم ويعصب على جرحه خرقة ثم يمسح عليها ويغسل سائر جسده.

(رواه سنن ابوداؤد)

حضرت جابر روایت کرتے ہیں کہ ہم ایک سفر پر روانہ ہوئے۔ ہمارے ایک ساتھی کو پتھر لگا اور ان کا سر زخمی ہو گیا۔ اس نے اپنے دوستوں سے پوچھا کیا مجھے تیمم کی اجازت ہے۔ صحابہ کہنے لگے۔ ہم تو آپ کے لئے تیمم کی اجازت نہیں پاتے۔ آپ پانی کے استعمال پر قادر ہیں لہذا انہوں نے وضو کیا جس کی وجہ سے فوت ہو گئے۔ جب ہم رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ کو مطلع کیا تو آپ نے فرمایا: انہوں نے اسے قتل کر دیا۔ اللہ تعالیٰ انہیں قتل کرے۔ جب وہ جانتے نہیں تو پوچھ کیوں نہیں لیتے۔ گمراہی کی شفا سوال میں ہے۔ اس کے لئے تیمم کافی تھا وہ اپنے زخم پر پٹی باندھ لیتا پھر اس پر مسح کر لیتا اور اپنے جسم کے سارے اعضاء دھو لیتا۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر پانی کے استعمال سے نقصان کا خوف ہو تو تیمم کافی ہے۔ مسح کا طریقہ یہ ہے کہ ہاتھ گیلے کر کے زخمی عضو پر پھیر دے۔ حقیقت میں یہی مسح ہے اور باقی اعضاء کو دھو لے بشرطیکہ پانی کے استعمال سے نقصان کا اندیشہ نہ ہو۔ حدیث پاک میں دو حالتوں کے لئے دو الگ الگ حکم

موجود ہیں۔ (زخمی عضو پر مسح اور صحیح اعضاء کو دھونا) اس لئے یہ حدیث امام شافعی کے لئے حجت نہیں ہے اور مسح کو مسح بالتراب پر محمول کرنا بہت دور کی کوڑی لانے کے مترادف ہے کیونکہ جو نہی ہم مسح کا لفظ بولتے ہیں تو توجہ ہاتھ گیلا کر کے کسی عضو پر پھیرنے کی طرف جاتی ہے۔ حقیقت میں مسح یہی ہے اگر یہ مفہوم نہ ہوتا تو پٹی باندھنے کی ضرورت ہی پیش نہ آتی اور نہ ہی آپ یہ فرماتے کہ اس کے لئے تیمم کافی تھا۔

سخت سردی میں پانی کے استعمال کی صورت

۱۱۔ ایک تندرست آدمی جس کے پاس پانی موجود ہے۔ جب اسے سفر یا حضر میں سخت سردی سے کسی عضو کے تلف ہونے کا اندیشہ ہے یا مرض کے لگ جانے کا خوف ہے تو وہ تیمم کر سکتا ہے۔ صاحبین فرماتے ہیں یہ حالت قیام میں جائز نہیں ہے۔ ان کا خیال ہے کہ اقامت میں ایسی صورت حال پیدا نہیں ہو سکتی کیونکہ سردی میں پانی گرم کر کے وضو کیا جاسکتا ہے۔ غسل یا وضو کے بعد لحاف سے یا آگ جلا کر گرمی حاصل کی جاسکتی ہے۔

حضرت امام ابوحنیفہ کی دلیل بخاری کی حدیث ہے۔ جو انہوں نے معلقاً روایت کی ہے۔

ویذکر ان عمرو بن العاص اجنب فی لیلۃ باردة فتمیم وتلا قوله ولا تقتلوا انفسکم ان اللہ کان بکم رحیماً فذکر للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فلم یعنف۔

آپ ذکر فرماتے ہیں کہ عمرو بن العاص کو غسل جنابت کرنا تھا رات بہت سرد تھی تو آپ نے تیمم کر لیا اور دلیل میں یہ آیت کریمہ تلاوت کی: اپنے آپ کو قتل نہ کرو بیشک اللہ تعالیٰ تم پر بے حد مہربان ہے۔ حضور ﷺ کو اس کی اطلاع دی گئی تو آپ نے ناراضگی کا اظہار نہ فرمایا۔

اگرچہ ایسی صورت حال سے واسطہ شاذ و نادر ہی پڑتا ہے لیکن بلاشبہ یہ عجز کی ایک صورت تو ہے ہی۔

پھر غسل اور وضو میں بھی اختلاف کیا جاتا ہے۔ جنابت کے لئے تیمم جائز سمجھا جاتا ہے حدیث میں نہیں کیونکہ وضو عام طور پر مرض کا سبب نہیں بنتا لیکن غسل سے بیمار ہونے کا اندیشہ ہے۔

عیدین اور نماز جنازہ فوت ہونے کی صورت میں تیمم کر لے

۱۲۔ نماز جنازہ فوت ہونے کا خطرہ ہو تو تیمم جائز ہے اسی طرح عیدین کی نماز۔ بیشک آدمی تندرست ہے، مقیم ہے اور پانی بھی موجود ہے لیکن وقت بہت کم ہے تو تیمم کرے کیونکہ اس نماز کی ادائیگی کے لئے تو اس کے پاس پانی نہیں ہے۔ اگر عیدین کی نماز وضو کر کے شروع کی پھر وضو ٹوٹ گیا تو تیمم کرے اور اسی نماز پر بناء کرے کیونکہ بھیڑ کی وجہ سے اس کی نماز ضائع ہو سکتی ہے۔ یہ رائے امام ابوحنیفہ کی ہے۔ امام ابو یوسف اور امام محمد کا یہ کہنا کہ وہ تیمم نہیں کر سکتا کیونکہ وضو کر کے نماز میں شریک ہو سکتا ہے۔ مذکورہ دلیل سے ساقط ہو جاتا ہے۔ اگر تیمم کر کے نماز عیدین شروع کی اور حدیث لاحق ہو گیا تو بالاتفاق تیمم کرے۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک تو ظاہر ہے۔ بھیڑ کی وجہ سے نماز ضائع ہونے کا خدشہ ہے اور صاحبین کے نزدیک اس لئے کہ اگر

اس پر وضو لازم ٹھہرائیں تو عجز حکمی زائل ہو جائے گا اور دورانِ نماز وہ پانی پانے والا ہو جائے گا جس سے وہ تیمم باطل ہو جائے گا جس کے ساتھ وہ کچھ نماز پڑھ چکا ہے۔

تیمم کا طریقہ

تیمم کا ایک ہی رکن ہے۔ یعنی زمین یا پتھر پر ہاتھ مار کر چہرے کا مسح کرنا اور پھر ہاتھ مار کر ہاتھوں کا کہنیوں سمیت مسح کرنا۔ ظاہر الروایہ کے مطابق پورے عضو کو گھیرنا شرط ہے۔ یہ رائے حضرت امام ابوحنیفہ کی اس رائے سے مختلف ہے جسے امام حسن نے روایت کیا ہے۔ آپ فرماتے ہیں کہ اکثر حصے پر تیمم کر لینے سے طہارت حاصل ہو جائے گی۔ اس رائے میں لوگوں کے لئے زیادہ سہولت ہے۔ امام مالک کی بھی یہی رائے ہے۔ ظاہر الروایہ کے مطابق امام شافعی کی ایک نئی رائے سامنے آئی ہے۔

کیا صرف ایک ضرب سے تیمم ہو جائے گا؟

اکثر محدثین اور امام احمد کے نزدیک تیمم میں چہرے اور ہاتھوں کے لئے ایک ہی ضرب کافی ہے۔ انہوں نے ظاہری روایت سے استدلال کیا ہے۔

احناف کی دلیل

جن لوگوں کی رائے ہمارے مذہب کے مطابق ہے۔ ان کی دلیل یہ حدیث مبارک ہے:

عن جابر رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم التیمم ضربتان ضربة للوجه وضربة للذراعین الی المرفقین. (رواہ طبرانی، دارقطنی، مستدرک الحاکم)

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں۔ آپ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: تیمم دو ضربوں سے عبارت ہے۔ ایک ضرب چہرے کے لئے اور ایک ضرب کہنیوں سمیت ہاتھوں کے لئے۔

شیخ ابن الہمام نے فرمایا ہے کہ بقول حاکم یہ حدیث صحیح الاسناد ہے اگرچہ بخاری اور مسلم نے اسے روایت نہیں کیا۔ دارقطنی فرماتے ہیں۔ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

حنابلہ کی دوسری دلیل

ان کی ایک دلیل قیاس ہے وہ تیمم کو وضو پر قیاس کرتے ہیں۔ وضو میں ہاتھ کہنیوں سمیت دھوئے جاتے ہیں تو تیمم میں بھی یہی ضروری ہے کیونکہ تیمم وضو کا خلف ہے۔

حنابلہ کی تیسری دلیل

امام احمد اور ان کے پیروؤں کی دلیل وہ حدیث ہے۔ جسے شیخین (بخاری و مسلم) اور دوسرے محدثین نے بیان کیا ہے۔

عن عمار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما يكفيك هكذا فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بكفيه الارض ونفخ فيهما ثم مسح بهما وجهه وكفيه.

مسلم کی روایت میں یہ الفاظ ہیں:

انما يكفيك ان تضرب بيدك الارض ثم ينفخ ثم يمسح بهما وجهك وكفيك.

حضرت عمار سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تمہارے لئے اس طرح کرنا کافی ہے۔ آپ نے دونوں ہاتھ زمین پر مارے انہیں پھونکا اور پھر ان کو چہرے اور ہاتھوں پر پھیرا۔

تیرے لئے یہ کافی ہے کہ تو اپنے دونوں ہاتھ زمین پر مار پھر ان کو جھاڑ دے پھر ان کے ساتھ اپنے چہرے اور ہاتھوں (کہنیوں سمیت بازوؤں) کا مسح کر۔

اعتراض: علمائے حدیث فرماتے ہیں کہ تیمم کے سلسلہ میں یہ حدیث (براویہ جابر) صحیح ترین ہے مگر سفر السعادة کے مصنف نے مبالغہ کیا ہے اور یہاں تک کہہ دیا ہے کہ دو ضربوں والی حدیث صحیح نہیں ہے۔

جواب: حنفیوں نے اپنی طرف سے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کردہ حدیث قابل حجت نہیں ہے کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کی تردید فرمائی ہے۔

امام بخاری ایک حدیث بیان کرتے ہیں:

عن شقيق قال كنت جالسا مع عبد الله وابي موسى الاشعري فقال ابو موسى لو ان رجلا اجنب فلم يجد الماء شهرا اما كان يتمم ويصلي قال فقال عبد الله لا يتمم وان كان لم يجد شهرا فقال له ابو موسى فكيف تصنعون بهذه الآية في سورة المائدة فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فقال عبد الله لو رخص لهم في هذا او شكوا اذا برد عليهم الماء ان تيمموا الصعيد قلت وانما كرهتم هذا لذا قال نعم فقال ابو موسى الم تسمع قول عمار لعمر بن الخطاب بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم في حاجة فاجنبت فلم اجد الماء فتمرغت في الصعيد كما تمرغ الدابة

حضرت شقیق سے روایت کرتے ہیں کہ میں عبد اللہ اور ابو موسیٰ الاشعری کے پاس بیٹھا تھا۔ حضرت ابو موسیٰ الاشعری نے فرمایا: اگر کوئی شخص جنبی ہو اور ایک ماہ تک اسے پانی نہ ملے تو کیا وہ تیمم نہیں کرے گا اور نماز ادا نہیں کرے گا؟ راوی فرماتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ نے فرمایا: اگر ایک ماہ تک بھی پانی نہیں ملے گا تو وہ تیمم نہیں کرے گا۔ حضرت موسیٰ الاشعری نے فرمایا: پھر آپ سورہ مائدہ کی اس آیت پر کیسے عمل کریں گے جس میں ارشاد ہے: جب پانی نہ پاؤ تو پاک مٹی سے تیمم کرو۔ حضرت عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: اگر لوگوں کو ڈھیل دی جائے تو اندیشہ ہے کہ جب پانی سخت ٹھنڈا ہوگا تو مٹی سے تیمم کر لیں گے۔ میں نے عرض کیا کہ کیا تم اس لئے اسے ناپسند کرتے ہو۔ فرمایا: ہاں۔ حضرت ابو موسیٰ الاشعری نے فرمایا کہ کیا آپ نے عمر بن الخطاب سے حضرت عمار کی یہ گفتگو نہیں سنی کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے ایک کام

فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم
فقال انما يكفيك ان تصنع هكذا وضرب
بكفه ضربة على الارض ثم نفضها ثم مسح
بها ظهر كفه بشماله او ظهر شماله بكفه ثم
مسح بهما وجهه فقال عبد الله الم تر عمر
لم يقنع بقول عمار.

کے لئے بھیجا۔ مجھے غسل جنابت کرنا پڑ گیا لیکن میرے پاس
پانی نہیں تھا تو میں مٹی میں اس طرح لت پت ہوا جس طرح
حیوان ہوتا ہے پھر میں نے اس بارے حضور ﷺ سے بات
کی تو آپ نے فرمایا کہ اگر آپ اس طرن رتے تو کافی تھا پھر
آپ نے اپنا ہاتھ زمین پر مارا اسے جھاڑا اور بائیں ہاتھ کے
ساتھ اپنی ہتھیلی کا مسح کیا یا پانی بائیں ہتھیلی کا دائیں ہاتھ سے مسح
کیا اس کے بعد دونوں ہاتھوں کے ساتھ چہرے کا مسح کیا۔ عبد اللہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: تو نے نہیں دیکھا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول سے متفق نہیں تھے۔

صحیح مسلم میں اس طرح ہے:

عبدالرحمن بن ابزی سے روایت کرتے ہیں کہ ایک
آدمی حضرت عمر کے پاس آیا اور کہنے لگا میں جنبی ہوا اور پانی
نہ پایا۔ حضرت عمر نے فرمایا: نماز نہ پڑھ۔ حضرت عمار نے
عرض کی: اے امیر المؤمنین! کیا آپ کو یاد نہیں کہ ایک سریہ
میں مجھے اور آپ کو غسل جنابت کے لئے پانی کی ضرورت
ہوئی۔ پانی نہیں تھا۔ آپ نے نماز ادا نہیں کی تھی اور میں نے
مٹی میں لت پت ہو کر نماز پڑھ لی تھی اور رسول اللہ ﷺ نے
فرمایا تھا۔ تیرا دونوں ہاتھوں کو زمین پر مار لینا تیرے لئے کافی
تھا پھر انہیں جھاڑ لیتے چہرے اور ہاتھوں پر پھیر لیتے۔ حضرت
عمر (یہ سن کر) فرمانے لگے۔ اللہ سے ڈرو اے عمار!

عن عبد الرحمن بن ابزی ان رجلا اتى
عمر فقال انى اجنبت فلم اجدماء فقال
لاتصل فقال عمار اما تذكر يا امير
المؤمنين اذ انا وانت فى سرية فاجنبتا فلم
نجد ماء فاما انت فلم تصل واما انا
فتمسكت فى التراب واصلت فقال النبى
صلى الله عليه وسلم انما يكفيك ان
تضرب بيدك الارض ثم ينفخ ثم يمسح
وجهك وكفيك فقال عمر اتقى الله يا
عمار.

ایک اور سند میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ ہم تمہاری روایت کا بوجھ تم پر ڈالتے ہیں۔

حضرت عمار اور حضرت شقیق کی احادیث کا صحیح مفہوم

احناف کہتے ہیں کہ امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس حادثہ میں حضرت عمار کے ساتھ تھے۔ اگر
واقعہ یوں ہوتا جس طرح عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان کیا تو آپ کو ضرور یاد ہوتا کیونکہ اس کی تو اکثر ضرورت
پڑتی رہتی ہے۔ جب حضرت عمر نے انکار کر دیا تو معلوم ہوا کہ اس میں وہم ہے لہذا یہ حدیث اس بارے دلیل نہیں
بن سکتی۔ فخر الاسلام نے اس سلسلے میں سیر حاصل گفتگو کی ہے اور اس کی تلخیص میں جو کچھ بیان کیا گیا ہے اس سے
زائد نہیں ہے۔ اگر تفصیل مقصود ہو تو وہاں سے دیکھیں۔

تمام لوگوں نے اس کا وہی جواب دیا ہے۔ جو حضرت امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے دیا ہے۔ آپ فرماتے ہیں

کہ رسول اللہ ﷺ کا مقصود تیمم کا طریقہ بیان کرنا تھا اور یہ بتانا تھا کہ زمین پر لوٹ پوٹ ہونا ضروری نہیں تھا۔ حضور ﷺ کے پیش نظر تیمم کے ارکان بیان کرنا نہیں تھے۔ حضرت عمار کی حدیث میں کوئی ایسا لفظ نہیں ہے جسے بنیاد بنا کر کہا جاسکے کہ تیمم میں ایک ضرب ہے۔ ہاں اس میں یہ ضرور ہے کہ زمین پر ہاتھ مارے جائیں گے اور بخاری شریف کی روایت میں ایک ہی ضرب کے ساتھ ہاتھوں اور چہرے کے مسح کا تذکرہ ہے۔ وہاں مطلب ہے ایک ہی دفعہ ہاتھ پھیرنا۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ کف سے مراد ہاتھ ہے جیسے کبھی کبھی ہاتھ بول کر ہتھیلی مراد لی جاتی ہے۔ اس حدیث پر کافی قیل وقال ہوا ہے۔

مفتی بہ قول

میرے نزدیک صحیح ترین قول امام احمد کا ہے اس کی دو وجہیں ہیں۔ ایک وجہ تو یہ ہے کہ حضرت عمار کی حدیث اور حنفیہ کے قول کو قابل حجت تسلیم نہ کرنا صحیح نہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عدالت ہر شک و شبہ سے بالاتر ہے کیونکہ احادیث متواترہ المعنی اور اجماع قاطع اس پر شاہد عمل ہیں لیکن سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ دونوں کی ایک ہی واقعہ کے متعلق رائے مختلف کیوں ہے؟ لامحالہ یا تو امیر المؤمنین سے نسیان واقع ہوا ہے یا حضرت عمار کے دل میں وہم پیدا ہوا ہے۔ اس بارے تو ہم سوچ ہی نہیں سکتے کہ کسی نے کذب و افتراء سے کام لیا ہو کیونکہ دونوں کی سچائی اور عدالت ہر شک و شبہ سے بالاتر ہے۔ وہم تو ہو نہیں سکتا کیونکہ ایسا بہت کم ہوتا ہے کہ ایک واقعہ پیش ہی نہیں آیا اور ان کو وہم پیدا ہوا کہ ایسا ہوا ہے یہ بات عادت کے خلاف ہے۔ عادتاً ایسا نہیں ہوتا ہاں نسیان اکثر ہو جاتا ہے پھر ہر واقعہ جو رونما ہوا اسے یاد رکھنا ضروری نہیں ہوتا۔ تو نسیان ضروری ہے۔ حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا حضور ﷺ کی بارگاہ میں اس مسئلہ کو ذکر کرنا اور آپ ﷺ کا انہیں تیمم کا طریقہ سکھانا یہ اہم واقعہ ہے۔ ہو سکتا ہے۔ حضرت عمار نے ان دونوں واقعات کو یاد رکھا ہو لیکن جس وقت حضور ﷺ سے پوچھا ہو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ کی مجلس شریف میں حاضر نہ ہوں۔ حضرت عمار کی حدیث میں یہ تو کہیں مذکور نہیں کہ سوال حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی موجودگی میں ہوا۔ حضرت عمار نے واقعہ بیان کیا، تیمم کا طریقہ سیکھا اور اسے یاد کیا چونکہ اس کو یاد کرنا بہت ضروری تھا تو اس سے واضح ہو گیا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی لاعلمی نسیان کی وجہ سے تھی اور حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسے یاد رکھا لہذا اس حدیث پر عمل کرنا لازم ہے اور یہ حدیث دارقطنی کی حدیث کے مقابلے میں راجح ہے اور اس کی سند قوی ہے۔

رہا امام نووی کے قول کے مطابق علماء کا جواب تو اس کی کوئی حیثیت نہیں کیونکہ حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ تیمم کے طریقہ سے ناواقف تھے اسی لئے انہوں نے زمین پر لوٹ پوٹ ہو کر اپنے آپ کو پاک کرنے کی کوشش کی۔ نبی کریم ﷺ کے لئے ضروری تھا کہ آپ اس کو تیمم کا صحیح طریقہ بتاتے حدیث کا سیاق کلام بھی یہی بتاتا ہے۔ رہا ان کا یہ کہنا کہ ایک ضرب کی تصریح نہیں جب کسی فعل میں تعداد کا تذکرہ نہ ہو تو وہ ایک کے عدد کے لئے نص ہوتی ہے اور اس کے بعد عدد کا ذکر فعل کو اس کے معنی سے پھیر دیتا ہے جیسا کہ اصول الفقہ کا قاعدہ ہے۔ اسی لئے امام محمد فرماتے ہیں کہ اگر خاوند نے اپنی بیوی سے کہا: میں نے تمہیں تین طلاقیں دیں اور ابھی اس نے تین کا

لفظ ادا نہیں کیا تھا کہ فوت ہو گیا تو ایک طلاق بھی واقع نہیں ہوگی۔ یہ ساری باتیں اصول الفقہ میں واضح طور پر بیان ہو چکی ہیں۔

پھر ابو داؤد شریف کی روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے عمار! تیرے لئے اس طرح کرنا کافی تھا۔ یہ کہہ کر آپ ﷺ نے اپنا ہاتھ زمین پر مارا پھر ایک ہاتھ کو دوسرے ہاتھ پر مارا اور اپنے چہرے اور دونوں بازوؤں کے نصف تک کا مسح کیا اور کہنیوں تک ہاتھ نہ لے گئے۔ وہ حضرت حسن کی روایت سے تمسک کرتے ہیں لیکن یہ کسی راوی کا وہم ہے کیونکہ ثقہ راویوں نے حضرت عمار سے اس حدیث کو روایت کیا ہے۔ جس میں دونوں ہاتھوں کے مسح کا تذکرہ ہے۔

امام احمد کے قول کے زیادہ صحیح ہونے کی دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ ارشاد گرامی ہے:

فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَاَيْدِيكُمْ
اور مسح کرو اپنے چہروں کا اور اپنے ہاتھوں کا۔

قِنَهُ. (المائدة: ۶)

اس آیت میں صرف دو اعضاء منہ اور ہاتھ کا ذکر ہے اور آیت مطلق ہے اس میں ایک یا دو ضربوں کی قید نہیں۔ تو یہ آیت دلیل ہے کہ ایک ہی ضرب کافی ہے۔ دو ضربوں والی احادیث اخبار احاد ہیں جو مطلق کتاب اللہ کو تبدیل نہیں کر سکتیں اور نہ ہی اس آیت کی ناسخ بن سکتی ہیں جیسا کہ اصول الفقہ کی کتابوں سے ثابت ہے پھر نص میں صرف ہاتھوں کے مسح کا ذکر ہے اور مسح میں شرط یہ ہے کہ ہاتھوں سے زائد حصہ پر کہنیوں سمیت مسح ہو۔ خبر واحد سے کتاب اللہ پر زیادتی جائز نہیں ہے۔ اگر آپ یہ کہیں کہ لفظ ید کا اطلاق پورے بازو (ہاتھ سے لے کر بغل تک) کے حصہ پر ہوتا ہے اور اس بات پر اجماع ہے کہ آیت میں مراد بہ پورا بازو نہیں ہے اور نہ ہی وہ حصہ جس پر مسح الید کا اطلاق ہو سکتا ہے اگرچہ تھوڑا ہو ورنہ لازم آئے گا کہ دونوں بازوؤں کا مسح کافی ہے اور ہاتھ اس میں شامل نہیں اور یہ اجماع کے خلاف ہے اس لئے ید سے مراد قدر معین ہوگی لیکن وہ مجہول ہے۔ ذرا عین والی روایت اس کے لئے بیان ہوگی۔ میں کہتا ہوں اس مقام پر آخری توجیہ یہی ہو سکتی ہے۔

لفظ ید کی حقیقت

میرے دل میں شک ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ لفظ ید انگلیوں سے کلائی تک کے لئے بولا جاتا ہے۔ خواہ وہ بازو کے ساتھ ہو یا بازو اور کندھے کے ساتھ ہو۔ اس کا اطلاق صرف کندھے پر نہیں ہو سکتا اور نہ ہی صرف بازو پر یہ بازو بالکل ظاہر ہے۔

لفظ ید (ہاتھ) عربی زبان میں کبھی صرف کلائی تک حصہ کے لئے بولا جاتا ہے اور کبھی کہنیوں تک اور کبھی بغل تک کے لئے۔ آیت مقدسہ میں لفظ ید (ہاتھ) مطلق ہے۔ سو تیمم میں مطلق ہاتھ کا مسح واجب ہے۔ یا تو صرف ہتھیلی کا یا دونوں بازوؤں کا یا ہاتھ اور کہنیوں تک پورے بازو کا۔ کہنیوں کو بھی شامل کرے گا یا نہیں تو کہتے ہیں یہ واجب تو نہیں لیکن اسے اختیار ہے اگر کہنیوں پر بھی ہاتھ پھیر لے تو جائز ہے اور یہ کوئی بعید نہیں۔ وہ روایات جو کہنیوں تک مسح کرنے کو بیان کرتی ہیں اور وہ روایات جو بغل تک مسح کو بیان کرتی ہیں اور وہ اس پر منطبق رہا۔

حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کردہ حدیث اس کے منافی نہیں ہے کیونکہ اس کے مطابق ہتھیلی کا مسح کافی ہے اور اس کے علاوہ باقی بازو کا مسح ضروری نہیں پھر ہم یہ بھی تسلیم کرتے ہیں کہ آیت میں اجمال ہے لیکن حضرت عمار کی حدیث اس اجمال کے لئے بیان ہے کیونکہ اس باب میں یہ کم از کم حد ہے جو بیان ہوئی ہے۔

یہ بھی احتمال ہے کہ کہنی یا بغل تک مسح صرف اس لئے کیا جاتا ہے کہ قیامت کے دن یہ اعضاء زیادہ سے زیادہ چمکیں جیسا کہ حدیث ابو ہریرہ سے ثابت ہے۔ یہ احتمال بھی بعید نہیں ہے۔ یہ وہ مقام ہے جہاں علماء نے خوب بحث کی ہے اور کئی لغزش کا شکار بھی ہوئے ہیں۔ تیمم کی نیت یہ ہے کہ انسان طہارت یا عبادت مقصودہ کو مباح کرنے کا قصد کرے۔

جس مقصد کے لئے تیمم کیا جائے صرف اسی کے لئے شمار ہوگا

اگر کسی شخص نے تلاوت کلام مجید کی غرض سے تیمم کیا یا نماز جنازہ کے لئے یا قرآن کریم کو چھونے کے لئے تو اس سے فرض نماز ادا نہیں ہو سکتی۔

وقد روی ابو جہیم قال مررت بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم وهو یبول فسلمت علیہ فلم یرد علی السلام حتی قام الی جدار فحشہ لعصا کانت معہ ثم وضع یدیه علی الجدار فمسح وجہہ وذراعیہ ثم رد علی۔

ابو جہیم سے روایت ہے۔ کہتے ہیں کہ میں رسول کریم ﷺ کے پاس سے گزرا۔ آپ پیشاب فرما رہے تھے۔ میں نے سلام عرض کیا مگر آپ نے سلام کا جواب نہ دیا حتیٰ کہ آپ دیوار کی طرف منہ کر کے کھڑے ہو گئے اور ہاتھ میں جو لٹھی تھی اسے لہرایا۔ اپنا ہاتھ مبارک دیوار پر رکھا اور ہاتھ کو چہرے اور دونوں بازوؤں پر پھیرا پھر میرے سلام کا جواب دیا۔

اس حدیث کو محی السنہ نے شرح السنہ میں بیان کیا ہے اور فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے۔

اس حدیث کو بنیاد بنا کر بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ عبادت مقصودہ کی نیت کے بغیر بھی تیمم ہو سکتا ہے مگر یہ بات تو اس وقت صحیح ہوتی جب حضور ﷺ اس تیمم سے نماز پڑھتے۔ حدیث بالا میں یہ بات مذکور نہیں کہ آپ ﷺ نے اس تیمم کے ساتھ نماز بڑھی۔ ایسی عبادت جس کے لئے طہارت مستحب ہو، ہم جواز تیمم کا انکار نہیں کرتے لیکن یہ کہتے ہیں ایسے تیمم سے نماز ادا نہیں ہو سکتی۔

شیخ ابن الہمام جواب دیتے ہیں۔ اگر تیمم عبادت مقصودہ کی غرض سے کیا تو جائز ہے کہ اسی تیمم کے ساتھ نماز پڑھے اور عبادت مقصودہ وہ ہے جو وضو کے بغیر نہ ہو سکتی ہو لیکن حدیث کی یہ تاویل صحیح نہیں کیونکہ یہ واقعہ مدینہ طیبہ میں پیش آیا جبکہ حضور ﷺ بیمار نہیں تھے۔

تیمم میں نیت

امام زفر کہتے ہیں۔ تیمم کے لئے نیت شرط نہیں ہے۔ وہ اسے وضو پر قیاس کرتے ہیں لیکن یہ قیاس صحیح نہیں ہے کیونکہ اصول الفقہ کی کتابوں سے ثابت ہے کہ قیاس کے لئے یہ شرط ہے کہ اصل کے بارے حکم پہلے ہو اور اسی حکم کو

کسی علت کی وجہ سے فرع میں منتقل کیا جائے۔ وضو تیمم سے پہلے شروع ہوا لیکن وضو میں نیت نہیں۔ تیمم میں نیت کرنا ضروری ہے کیونکہ پانی میں پاک کرنے کی صلاحیت ہے لہذا نیت کی ضرورت نہیں لیکن مٹی خود پاک کرنے والی نہیں لہذا نیت ضروری ہے تاکہ دونوں میں فرق ظاہر ہو جائے۔

ہدایہ میں درمختار کے لئے یہ استدلال کیا گیا ہے کہ تیمم کی بنیاد قصد پر ہے اور کبھی یہ اصول ٹوٹ جاتا ہے کیونکہ آیت وضو سے مراد بھی تو نماز کا قصد ہے تو اس کے لئے بھی نیت شرط ہونی چاہئے تو اس کا جواب یہ ہے کہ آیت وضو میں قصد ضروری ہے کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ اذ اقمتم الی الصلوٰۃ لیکن دھونا تو مطلق ہے اس میں شرط نہیں ہے۔ اب یہاں تیمم میں قصد کا اعتبار ہوگا کیونکہ تیمم مامور بہ ہے۔ معنی یہ ہوگا کہ قصد کر دو پاک مٹی کا نماز کے لئے اور قصد فرض ہے اور یہی قصد نیت کہلاتا ہے۔ شیخ ابن الہمام فرماتے ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اس سے زیادہ سے زیادہ مٹی کا قصد لازم آتا ہے لیکن جس معنی میں آپ لیتے ہیں اس معنی میں نیت شرط نہیں ٹھہرتی۔ نیت کیا ہے کہ انسان ارادہ کرے حدث کے اٹھنے اور اس چیز کے جائز ہونے کا جو بغیر طہارت کے جائز نہیں ہے۔ اگر کافر نے قبول اسلام کے لئے تیمم کیا پھر اسلام قبول کر لیا تو اب قبول اسلام کے بعد اس کا تیمم نہیں رہا۔ امام یوسف بتاتے ہیں کہ نہیں اس کا تیمم باقی ہے کیونکہ اس نے عبادت مقصودہ کی نیت سے وضو کیا ہے۔ ہدایہ میں طرفین (ابو حنیفہ، محمد) کی یہ دلیل بیان کی گئی ہے کہ تیمم کی مشروعیت ضرورت کے تحت ہے۔ یعنی عبادت کی ادائیگی جو بغیر طہارت کے نہ ہو سکتی ہو ورنہ مٹی تو اعضاء کو غبار آلود کر دیتی ہے لہذا تیمم صرف اسی صورت میں جائز ہے جب عبادت مقصودہ کو ادا کرنا ہو۔ جبکہ قبولیت اسلام کے لئے وضو ضروری نہیں ہے۔

صحیح مذہب کے مطابق غسل جنابت کے لئے بھی نیت شرط نہیں ہے کیونکہ حدث کا زائل ہونا اور نماز کا مباح ہو جانا زوال جنابت کے لئے کافی ہے۔ بعض روایات کے مطابق زوال جنابت کی نیت واجب ہے۔

تیمم میں سنت یہ ہے کہ زمین پر ہاتھ مار کر انہیں جھاڑ دیا جائے تاکہ مٹی سے چہرہ خاک آلود نہ ہو جائے۔ حدیث پاک سے ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے زمین پر ہاتھ مارنے کے بعد دونوں ہاتھوں کو جھاڑا۔

تیمم کا مسنون طریقہ

تیمم کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ زمین پر دونوں ہاتھ مارے جائیں پھر انہیں جھاڑا جائے پھر دونوں ہاتھوں کو چہرہ پر اس طرح پھیرا جائے کہ چہرے کی کوئی جگہ ایسی نہ رہے جس پر مسح نہ ہو پھر دونوں ہاتھ زمین پر مارے جائیں پہلے بائیں ہاتھ کی انگلیوں کے ساتھ دائیں ہاتھ کے ظاہر کا مسح کیا جائے۔ اس میں بھی دائیں ہاتھ کی انگلیوں سے شروع کیا جائے اور ہاتھ کو کھینچتے ہوئے کہیوں تک لایا جائے پھر بائیں ہاتھ کی ہتھیلی سے دائیں ہاتھ کے باطن کا مسح کیا جائے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ کہنی سے ہاتھ کھینچا جائے اور ہاتھ کے پہنچنے تک لایا جائے پھر اس طرح پہلے بائیں ہاتھ کے ظاہر اور پھر باطن کا مسح کیا جائے۔ آخر میں ہاتھ کی انگلیوں کا خلال کیا جائے۔ اگر مسح کرتے ہوئے ہاتھ پر مٹی کے اثرات نہیں رہتے تو تیسری بار ہاتھ مارنا ضروری ہے۔ اگر تیمم کرتے وقت ہاتھ میں انگوٹھی ہے تو اس کا اتارنا ضروری ہے۔

کن اشیاء سے تیمم کرنا درست ہے ؟

جو چیز زمین کی جنس سے تعلق رکھتی ہے اس سے تیمم کرنا جائز ہے۔ زمین کی جنس سے مراد ایسی چیز جو زمین کے اجزاء میں سے ہو اور اسے آگ میں پکایا نہ گیا ہو اور نہ ہی یہ راکھ کی شکل اختیار کر گئی ہو۔ مثلاً پتھر، اس پر غبار ہو یا نہ ہو۔ اسی طرح پڑتال یا چاندی جب کان میں ہو اور اس پر مٹی لگی ہو۔ یہی حکم دوسری دھاتوں کا ہے۔ تیمم ریت سے اور اس کپڑے سے کرنا جائز ہے جس پر گرد و غبار ہو کیونکہ ریت اور گرد زمین کی جنس سے ہیں۔ جنس ارض سے تیمم کے جواز کی دلیل یہ حدیث مبارک ہے۔

قولہ صلی اللہ علیہ وسلم جعلت لی الارض مسجداً وطهوراً۔ (رواہ بخاری)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: میرے لئے ساری زمین مسجد اور پاک بنائی گئی ہے۔

ایک روایت میں ہے کہ اس کی مٹی پاک ہے۔ یہ روایت صحیح نہیں ہے کیونکہ عام کے بعض افراد کو الگ کرنا عموم کے لئے نقصان دہ نہیں ہے اور نہ ہی اسے تخصیص کہتے ہیں۔ اس سے ظاہر ہوا کہ امام شافعی کا یہ قول ضعیف ہے کہ تیمم مٹی کے بغیر کسی چیز سے جائز ہی نہیں۔ اسی طرح امام ابو یوسف کا قول کہ تیمم صرف مٹی اور ریت سے ہو سکتا ہے ضعیف ہے۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ ان ناسامن اهل البادية اتوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا انانکون بالرمال الاشهر الثلثة والاربعة ویکون فینا الجنب والحائض ولسنانجدماء فقال علیکم بالارض ثم ضرب بیده الارض بوجهه ضربة واحدة ثم ضرب ضربة اخرى فمسح بها علی یدیہ الی المرفقین۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ دیہات کے کچھ لوگ بارگاہ رسالت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ ہم تین چار ماہ تک ریتلے علاقے میں قیام کرتے ہیں۔ ہم سے کچھ لوگوں کو غسل جنابت کی ضرورت پڑتی ہے اور حیض والی عورتیں (طہارت حاصل کرنا چاہتی ہیں) ہم پانی نہیں پاتے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: زمین سے طہارت حاصل کرو۔ آپ ﷺ نے زمین پر ہاتھ مار کر اپنے چہرے پر پھیرا، پھر زمین پر ہاتھ مارے اور کہیوں سمیت ہاتھوں کا مسح کیا۔

فتح القدر میں ہے کہ اس حدیث کو امام احمد نے بیان کیا ہے اور اس کے سلسلہ سند میں شنی بن صباح نامی راوی کو متاخرین میں ابن معین نے ضعیف قرار دیا ہے۔ اس کو معجم الطبرانی میں ایک اور سند سے روایت کیا گیا ہے۔ وہ سلسلہ یہ ہے۔ طبرانی نے سلیمان الاحول سے روایت کی۔ انہوں نے سعید بن المسیب سے اور انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے۔ اس سند کے بعد مذکورہ حدیث کو بیان کرنے کے بعد طبرانی کہتے ہیں کہ سوائے اس حدیث کے سلیمان احول نے سعید سے کوئی حدیث روایت نہیں کی۔ تیمم طہارت مطلقہ ہے اس سے پاکیزگی حاصل ہو جاتی ہے اور حدیث باقی نہیں رہتا۔ تیمم کے ساتھ مختلف اوقات میں کئی نمازیں پڑھی جاسکتی ہیں۔ جب تک حدیث اہق نہیں ہوتا یا پانی کے استعمال پر قادر نہیں ہو جاتا، تو طہارت باقی رہتی ہے۔

امام شافعی کی رائے مختلف ہے۔ ان کے نزدیک ایک تیمم سے صرف ایک ہی نماز پڑھی جاسکتی ہے۔ دوسری نماز کے لئے دوبارہ تیمم فرض ہے۔
ہماری دلیل ابوداؤد کی یہ حدیث ہے۔

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الصعيد وضوء المسلم ان لم يجد الماء فاذا وجد الماء فليمسه بشره فان ذلك خير. (رواه الترمذی و ابوداؤد)

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: مٹی (سے تیمم) مسلمانوں کا وضو ہے۔ اگر اس کے پاس پانی نہ ہو تو جب پانی پالے تو پھر اپنی جلد کو دھولے۔ بیشک اس میں بہتری ہے۔

پانی ملنے کی امید پر نماز مؤخر کرنا مستحب ہے

جس آدمی کے پاس پانی نہیں اور اسے امید ہے کہ کہیں سے مل جائے گا تو آخری وقت تک اس کے لئے نماز مؤخر کرنا مستحب ہے۔ اگر آخری وقت میں پانی مل جائے تو وضو کر لے ورنہ تیمم سے نماز پڑھے۔ اس کی نماز ادا ہو جائے گی۔ اگر نماز پڑھ لینے کے بعد پانی مل جائے تو نماز کا اعادہ نہ کرے کیونکہ حدیث پاک ہے۔

روی ابو سعید الخدری قال خرج رجلان فی سفر فحضرت الصلاة وليس معهما ماء فیتما ثم وجدا الماء فی الوقت فاعاد احدهما الصلوة بوضوء ولم يعد الاخر فاتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك فقال للذی لم يعد اصبت السنة واجزاء تک صلوتک وقال للذی توضأ واعدک الاجر مرتین.
حضرت ابوسعید خدری راوی ہیں۔ فرماتے ہیں کہ دو آدمی سفر پر گئے نماز کا وقت ہو گیا۔ ان کے پاس پانی نہیں تھا، دونوں نے تیمم کر کے نماز پڑھ لی، جب نماز پڑھ چکے تو پانی مل گیا، ابھی نماز کا وقت تھا ایک نے وضو کیا اور دوبارہ نماز پڑھ لی دوسرے نے اعادہ نہ کیا۔ جب دونوں بارگاہ رسالت میں حاضر ہوئے تو اپنی بیٹا کہہ سنائی۔ جس نے دوبارہ نماز نہیں پڑھی تھی۔ حضور اس سے مخاطب ہوئے اور فرمایا: تم نے سنت کو پالیا۔ تیری نماز جائز ہوگئی اور جس نے وضو کر کے نماز کا اعادہ فرمایا تھا۔ اس سے فرمایا کہ: آپ کو دو گنا ثواب ملے گا۔ (رواہ سنن ابوداؤد)

حضور ﷺ کے اس ارشاد ”تو نے سنت کو پالیا“ کا مطلب یہ ہے کہ دین میں جو مسنون طریقہ ہے۔ تو نے اسے اختیار کیا اور دوسرے صحابی کو جو دو گنا اجر کا فرمایا تو اس سے مراد یہ ہے کہ اس نے تیمم کر کے نماز ادا کی۔ ایک اجر تو اس فرض نماز کی ادائیگی کا اور دوسرا اجر اجتہاد کا، کہ انہوں نے اجتہاد کیا۔ اگرچہ اس سلسلے میں ان سے خطا ہوگئی لیکن وہ ثواب کے مستحق تو قرار پائے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ دوسرا اجر نفلی عبادت کا ہے کیونکہ فرض نماز ہو چکی تھی۔ دوسری نماز نفل قرار پائی اور اس پر انہیں اجر دیا گیا۔

پانی ملنے پر نماز کا اعادہ ضروری نہیں

ایک مسافر جس کے سامان میں پانی موجود ہے۔ بھول جاتا ہے اور سمجھتا ہے کہ اس کے پاس پانی نہیں، وہ تیمم

کرتا ہے اور نماز پڑھ لیتا ہے مگر بعد میں یاد آ جاتا ہے کہ پانی تو موجود تھا اس پر اعادہ لازم نہیں۔
 امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ وہ دوبارہ نماز پڑھے گا خواہ پانی خود رکھا تھا یا کسی اور نے اس کے حکم سے رکھا تھا یا حکم کے بغیر ہر صورت میں وضو کر کے نماز پڑھے گا۔ اگر نماز کا وقت نکل چکا ہے تو قضا کرے گا کیونکہ حقیقت میں تو اس کے پاس پانی موجود ہے۔ وجہ یہ ہے کہ مسافر اپنے ساتھ پانی رکھتے ہیں بھولنے کی کوئی وجہ نہیں اس پر لازم تھا کہ وہ اپنے سامان میں پانی تلاش کرتا۔

طرفین کی دلیل یہ ہے کہ اس کے پاس پانی نہیں تھا کیونکہ قدرت علم کی فرع ہے اور سفر میں پانی عموماً پینے کے لئے رکھا جاتا ہے عام استعمال کے لئے نہیں ہاں کپڑے زیادہ رکھے جاتے ہیں جیسا کہ فتح القدر میں ہے۔
 اگر ہم سفر کے پاس پانی تھا اور اس نے پانی نہیں مانگا اور تیمم کر کے نماز پڑھ لی تو نماز ہو گئی۔ یہ رائے امام ابو حنیفہ کی ہے کیونکہ غیر کی ملکیت کا طلب کرنا لازم نہیں ہے۔ اگر وہ مانگنا چاہتا ہے تو تیمم سے پہلے مانگے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ وہ پانی دے دے اور اکثر ایسے ہی ہوتا ہے کہ وضو کے لئے پانی مل جاتا ہے۔
 صاحبین کہتے ہیں کہ اگر وہ نہیں مانگتا تو تیمم جائز نہیں۔ پہلے اپنے ہمراہی سے پانی مانگے، اگر وہ انکار کرے تو پھر تیمم کرے۔ مشائخ صاحبین کے قول پر فتویٰ دیتے ہیں۔ موجودہ دور میں صحرائی علاقوں میں عام طور پر پانی نہیں دیا جاتا سو اس بارے غور و فکر کرنا چاہئے۔

قیدی اگر پانی نہ پائے

ایک شخص تندرست ہے لیکن قیدی کی کوٹھڑی میں بند ہے وہ پانی حاصل نہیں کر سکتا حالانکہ پانی قریب ہے یا اسے وضو کرنے کی اجازت نہیں تو وہ تیمم کر کے نماز پڑھے۔ اگر پانی مل جائے یا باہر نکلنے پر قدرت پالے تو وضو کر کے دوبارہ نماز پڑھے کیونکہ یہ عذر بندوں کی طرف سے ہے۔ اللہ تعالیٰ کے حق کی ادائیگی کے لئے وہ پاک نہیں ہے۔ اسی طرح مسافر دشمن کے خوف سے تیمم کر کے نماز پڑھتا ہے تو اس پر قضا لازم ہے جیسا کہ فتح القدر میں ہے۔
 واللہ اعلم بحقیقة الحال۔

جن چیزوں سے تیمم ٹوٹ جاتا ہے

جن چیزوں سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ بعینہ انہیں چیزوں سے تیمم بھی ٹوٹ جاتا ہے۔ ان کے علاوہ ایک اور چیز ہے جس سے تیمم ٹوٹ جاتا ہے وہ اتنے پانی کے استعمال پر قدرت پاتا ہے جس سے طہارت ہو سکتی ہو۔ پانی پانے کا مطلب وہی ہے جو پہلے بیان ہو چکا ہے۔

امام شافعی کی رائے مختلف ہے۔ ان کے نزدیک پانی اگرچہ طہارت کے لئے ناکافی ہے تب بھی اسے استعمال کیا جائے گا اور اس کے ہوتے ہوئے تیمم جائز نہ ہوگا۔ آپ فرماتے ہیں جو اعضاء اس پانی سے دھل سکتے ہیں وہ دھوئے اور اس کے بعد تیمم کرے لیکن عملاً یہ لغو ہے۔ کسی آدمی نے حدث اصغر (بے وضو ہونا) کیلئے تیمم کیا پھر اسے تھوڑا سا پانی مل گیا۔ اس نے اس تھوڑے سے پانی کے ساتھ وضو کیا لیکن ایک پاؤں دھونا باقی تھا کہ پانی ختم ہو گیا۔

اب دیکھا جائے گا اگر اس نے وضو کرتے وقت ہر عضو کو تین بار دھویا تو تیمم ٹوٹ گیا کیونکہ اگر وہ تین بار کی بجائے صرف ایک بار اعضاء کو دھوتا تو پاؤں بھی دھل جاتے۔ گویا اس نے پانی کا صحیح استعمال نہیں کیا ورنہ پانی تو اس کو میسر تھا۔ اب اسے دوبارہ تیمم کرنا پڑے گا۔ اگر ہر عضو کو ایک ہی بار دھویا اور ایک پاؤں دھونے سے رہ گیا تو تیمم باقی ہے کیونکہ اس کو پانی میسر نہیں آیا۔

اگر سوتے ہوئے پانی کے پاس سے گزر جائے

اگر پانی کے پاس سے سوتے ہوئے گزر گیا تو بقول علماء امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس کا تیمم نہیں رہا۔ وہ پانی پر پوری طرح قادر ہوا لیکن یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ قدرت علم کی فرع ہے اور سونے کی وجہ سے علم نہیں پایا جا رہا۔ کہتے ہیں کہ اگر مسافر نے تیمم کر لیا اور بھول گیا کہ اس کے زاویہ میں پانی ہے تو تیمم نہیں ٹوٹے گا۔ نیند جس کی صورت میں وضو نہ ٹوٹنے کی بات کی گئی ہے وہ حقیقت میں نیند کی سی کیفیت ہے۔ ایسی کیفیت میں اگر وضو ٹوٹے تو پتہ چل جاتا ہے۔ اسی طرح ایک جنبی کنویں کے بالکل قریب ہے لیکن اسے اس کنویں کا علم نہیں تو اس کا تیمم محض پانی قریب ہونے کی وجہ سے نہیں ٹوٹے گا۔ اس پر اتفاق ہے اور نہ ٹوٹنے کی وجہ لاعلمی ہے۔ اسی طرح سونے والا جو بیدار کے حکم میں ہے۔ اس کا تیمم باقی رہے گا۔

واللہ اعلم باحکامہ.

☆☆☆☆☆

حیض، نفاس اور استحاضہ

حیض، نفاس اور استحاضہ کی تعریف

حیض سے مراد وہ خون ہے جسے ایک صحت مند عورت کا رحم بغیر کسی بیماری کے باہر پھینکتا ہے۔ نفاس ایسے خون کو کہتے ہیں جو بچے کی ولادت کے بعد جاری ہوتا ہے اور استحاضہ بیماری کا خون ہے جو عورت کی شرمگاہ کے راستے باہر آتا ہے۔

مدت حیض

حیض (ماہواری کا خون) کی کم سے کم مدت تین دن اور زیادہ سے زیادہ مدت دس دن ہے۔ یہ مذہب احناف کا ہے۔ شوافع کے نزدیک زیادہ سے زیادہ مدت پندرہ دن ہے۔ ان کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں عورتوں کے دینی نقصان کا تذکرہ ہے۔

حضور نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کوئی عورت اپنی زندگی کا ایک حصہ نماز نہیں پڑھتی۔

پس معلوم ہوا کہ نماز چھوڑنے کا عرصہ حیض کے ایام ہیں جو ان دنوں کے برابر ہیں جن میں نماز فرض ہوتی ہے۔ یعنی طہر کے ایام اور یہ بات اظہر من الشمس ہے کہ طہر کی کم سے کم مدت پندرہ دن ہے سو حیض کی مدت بھی پندرہ دن ہوئی یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ حدیث کمزور ہے اس کی کوئی اصل نہیں۔ امام بیہقی فرماتے ہیں: ہم اسے نہیں پاتے۔ ابن جوزی کے بقول یہ حدیث غیر معروف ہے۔

بالغرض اگر اسے تسلیم بھی کر لیا جائے تو یہ استدلال اس بات پر موقوف ہے کہ لفظ شطر کا معنی نصف ہے لیکن شطر کا معنی نصف نہیں ہے۔ ایام طہر کا ایام حیض کے مساوی ہونا ممکن نہیں۔ حمل اور عمر یا اس کے ایام میں نماز فرض ہوتی ہے پھر یہ بھی لازم نہیں کہ ہمیشہ طہر کی مدت پندرہ دن ہو اور نہ یہ لازم ہے کہ ہمیشہ پندرہ دن سے زائد ہو۔ حقیقت میں شطر کا لفظ بعض کے معنی میں ہے لہذا یہ کوئی دلیل نہیں۔

ہماری دلیل دارقطنی کی روایت کردہ حدیث ہے۔

ابو امامہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: باکرہ اور شوہر دیدہ لونڈی کے حیض کی کم سے کم مدت تین دن ہے اور زیادہ سے زیادہ دس دن ہے۔ اگر دس دن سے زائد خون جاری رہے تو وہ استحاضہ کا خون ہے۔

عن ابی امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقل الحيض للجارية البكر والثيب الثلث واكثره عشرة ايام فاذا زاد فهي مستحاضة .

وقد روی عن ابن مسعود موقوفاً ومرفوعاً الحيض ثلاثة واربع وخمس وست وسبع وثمان وتسع وعشر فاذا زاد فمستحاضة.

حضرت ابن مسعود سے موقوفاً اور مرفوعاً روایت ہے کہ حیض تین چار پانچ چھ سات آٹھ نو اور دس دن ہے۔ جب بڑھ جائے تو وہ عورت مستحاضہ ہے۔

ابن عدی سے اسی طرح حضرت انس کے حوالے سے موقوفاً اور مرفوعاً روایت ہے۔

عن انس موقوفاً ہی حائض فیما بینہا وبین عشرة وما زاد فہی بمنزلة المستحاضة. (رواہ دارقطنی)

حضرت انس سے موقوفاً روایت کرتے ہیں کہ حیض دس دن کے اندر ہوتا ہے جو اس سے زائد ہو وہ استحاضہ ہے۔

من حدیث وابلة بن الاخقع عنہ علیہ السلام اقل الحيض ثلاثة ايام واكثره عشرة ايام واقل ما بين الحيضتين خمسة عشر يوماً. (رواہ دارقطنی)

وابلہ بن اخقع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے اور وہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت کرتے ہیں کہ حیض کی کم سے کم مدت تین دن اور زیادہ سے زیادہ مدت دس دن ہے اور دو حیضوں کے درمیان (مدت طہر) کم سے کم پندرہ دن ہے۔

شیخ ابن الہمام ان روایات اور ان کے ضعف کو بیان کرنے کے بعد کہتے ہیں کہ تعدد طرق کی وجہ سے یہ حدیث حسن کے درجہ کو پہنچ گئی ہے۔ امام شافعی کی رائے اس سے مختلف ہے لیکن شریعت میں اس کی کوئی اصل نہیں نہ ضعیف میں اور نہ ہی صحیح میں۔

مدت نفاس

نفاس کی کم سے کم مدت کوئی نہیں کیونکہ بچے کی پیدائش اس بات کی علامت ہے کہ یہ خون رحم سے آ رہا ہے اس لئے مدت کی تعیین کی ضرورت نہیں۔

نفاس کی زیادہ سے زیادہ مدت چالیس دن ہے جیسا کہ حدیث مبارک میں ہے

عن ام سلمة قالت كانت النفساء تقعد علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اربعین. (رواہ جامع الترمذی سنن ابوداؤد)

حضرت ام سلمہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہا) سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: عہد رسالت میں عورتیں چالیس دن تک بیٹھا کرتی تھیں۔

بقول شیخ ابن الہمام رضی اللہ تعالیٰ عنہ بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کی تعریف کی ہے۔ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ حدیث حسن کے درجہ کی ہے۔ دارقطنی اور ابن ماجہ میں ہے:

حضرت انس سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے

عن انس انه صلی اللہ علیہ وسلم وقت

للفساء اربعین الا ان تری الطهر قبل
فرمایا: عورتوں کی مدت نفاس چالیس دن ہے۔ مگر یہ کہ اس
سے پہلے طہر دیکھ لیں۔

شیخ ابن الہمام اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ اسے متعدد طرق سے روایت کیا گیا ہے اور یہ
طعن سے خالی نہیں ہے لیکن طرق کی کثرت کی وجہ سے یہ حسن کے درجہ کو پہنچ گئی ہے۔ نفاس کے دنوں میں کچھ دن
کے لئے خون رک گیا پھر چند دن کے بعد جاری ہو گیا تو درمیان کے یہ دن نفاس کے دن ہی شمار ہوں گے۔ یہ
مذہب امام ابوحنیفہ کا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ نفاس کا خون کبھی آتا ہے اور کبھی رک جاتا ہے لہذا مدت نفاس کے
درمیان میں طہر کا اعتبار نہیں ہوگا۔ صاحبین فرماتے ہیں کہ اگر مسلسل پندرہ دن خون نہ آئے تو عورت نماز ادا
کرے۔ پندرہ دن کے بعد جو خون نظر آ رہا ہے۔ اگر وہ صحیح ہے تو حیض ہے ورنہ استحاضہ ہے۔

ایک عورت کے دو جڑواں بچے پیدا ہوئے تو نفاس پہلے کی پیدائش سے شمار ہوگا کیونکہ نفاس حیض ہی کا خون
ہوتا ہے۔ جو رحم کا منہ بند ہونے کی وجہ سے رک جاتا ہے اور اس خون میں سے کچھ تو بچے کی خوراک بنتا ہے اور بقیہ
نفاس کی صورت میں پیدائش کے بعد نکلنا شروع ہو جاتا ہے۔ بچے کی ولادت کے بعد جب رحم کا منہ کھلتا ہے اور
خون نکلنا شروع ہو جاتا ہے تو پتہ چل جاتا ہے کہ وہ فالو خون ہے۔ اگر چالیس دن کی مدت پوری ہو گئی اور اس کے
بعد دوسرا بچہ پیدا ہوا تو یہ خون نفاس شمار نہیں ہوگا کیونکہ پہلے بچے کی ولادت کے بعد جو خون جاری ہوا اس کی مدت
نفاس پوری ہو چکی ہے لہذا اب معلوم ہے کہ یہ وہ خون نہیں۔ اگر اسے حیض بنانا ممکن ہو تو یہ حیض ہے ورنہ استحاضہ
ہے۔

اگر مدت سے پہلے جنین ساقط ہو جاتا ہے۔ اگر اس کی خلقت مکمل ہے۔ (اعضائے انسانی نظر آتے ہیں) تو
یہ خون نفاس ہے کیونکہ یہ مردہ بچہ ہے اور اس کے بعد نکلنے والا خون حیض کا رکا ہوا وہ خون ہے جو اس کی خوراک سے
بچ گیا ہے۔

ایام حیض میں چند دن خون نہ آنا

مدت حیض میں چند دن اگر خون نہیں آیا اور پھر سے شروع ہو گیا ہے تو وہ چند دن حیض ہی کے شمار ہوں گے
اس میں بہت اختلاف ہے۔ پوری بحث شرح وقایہ میں ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔

عبادات پر اثر

حیض و نفاس نماز روزے جماع سے مانع ہیں۔ عورت ان دنوں کے روزے رکھے گی لیکن نماز معاف ہے۔
نماز اور روزے کے بارے اس حکم کی دلیل یہ ہے:

فلما روت معاذة سألت عائشة فقلت ما
بال الحائض لاتقضى الصلوة وتقضى
الصوم فقالت احرورية انت قلت لست
معاذہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت کردہ حدیث ہے۔
کہتی ہیں کہ میں نے ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہا سے پوچھا: کیا وجہ ہے کہ حیض والی عورت نماز کی قضا

بحرورية ولكنى اسال قالت كان يصينا
ذلك فنومر بقضاء الصوم ولا نومر بقضاء
الصلوة. (رواه صحيح بخارى وصحيح مسلم)

نہیں کرتی لیکن روزے کی قضا کرتی ہے؟ انہوں نے فرمایا:
کیا تو حرور یہ (دیہات کا نام جو کوفہ کے قریب تھا اور جہاں
خارجیوں کا پہلا اجتماع ہوا تھا چونکہ وہ نمازوں کی قضا کے بھی
قائل تھے اس لئے ام المؤمنین نے سوال کیا) ہے۔ میں نے
عرض کیا: میں حرور یہ تو نہیں ہوں لیکن ویسے پوچھ رہی ہوں۔
آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا: ہمیں ایسی صورت حال
پیش آتی تھی اور ہمیں روزے کی قضا کا حکم دیا جاتا ہے اور
نماز کی قضا کا حکم نہیں دیا جاتا تھا۔

عن ام المؤمنین ام سلمة كانت المرأة
تقعد في النفاس اربعين ليلة ولا يامرها النبي
صلى الله عليه وسلم بقضاء صلوة
النفاس. (رواه سنن ابوداؤد)

ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی
ہے کہ عورت نفاس میں چالیس رات تک بیٹھتی تھی اور حضور
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اسے ان دنوں کی نماز کی قضا کا حکم نہیں
فرماتے تھے۔

اسی طرح جامع الاصول میں ہے۔ علماء نے اس کا جبہ یہ بیان کیا ہے کہ نماز کی قضا میں حرج ہے لیکن
روزوں کی قضا میں حرج نہیں پھر نماز کی ادائیگی یا قضا کے عدم وجوب سے معلوم ہوا کہ حیض اور نفاس وجوب صلاۃ
کی اصل کو اٹھانے والے ہیں کیونکہ نفس وجوب یا تو صحت اداء کے لئے ہوتی ہے یا قضا کے واجب ہونے کے لئے
جبکہ یہ دونوں چیزیں نہیں پائی جا رہیں تو نفس وجوب بھی نہیں ہوگا۔

روزے کی قضا کے واجب ہونے سے یہ حقیقت سامنے آئی ہے کہ اصل میں روزہ حائض عورت پر فرض تھا۔
اسی طرح نفاس والی عورت پر بھی فرض تھا لیکن اس مانع کی وجہ سے وہ ادا نہیں کر سکتی تھیں اور نہ ہی ان کی ادائیگی صحیح
ہو سکتی تھی لیکن نماز میں جب اصل فرضیت ثابت ہی نہیں تو قضا کس چیز کی۔

مباشرت کا حکم

جیسا کہ گزشتہ سطور میں آپ ملاحظہ کر چکے ہیں کہ حیض اور نفاس والی عورت کے ساتھ مباشرت جائز نہیں۔
اس کی دلیل قرآن کریم کی یہ آیت کریمہ ہے:

وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ. (البقرة: ۲۲۲)

اور انکے قریب نہ جاؤ حتیٰ کہ وہ پاک ہو جائیں۔

حالت حیض میں عورت سے جماع گناہ کبیرہ ہے مرتکب کو توبہ کرنی چاہئے۔ ایک آدھ دینار کا صدقہ کر دینا
مستحب ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اگر وطی شروع حیض میں ہے تو ایک دینار اور اگر آخر حیض میں جماع کیا تو نصف
دینار صدقہ کرنا مستحب ہے۔

فتح القدیر میں ہے کہ تھوڑے اور زیادہ میں کسی قسم کا اختیار نہیں ہے۔ اس کے بارے حدیث مبارک کافی ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی ایک حدیث ہے۔ وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ جو شخص حیض کی حالت میں اپنی بیوی سے جماع کرے تو وہ ایک دینار یا نصف دینار صدقہ کرے۔

روی ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الذی یاتی اہلہ وهو حائض قال یتصدق بدینار او نصف دینار۔

اسے ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ روایت صحیح ہے۔ یہ حدیث پہلی روایت کے لئے حجت ہے۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ راوی ہیں کہ:

نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جب مرد عورت کے ساتھ شروع حیض میں جماع کرتا ہے تو خون کا رنگ سرخ ہوتا ہے۔ سو ایک دینار (صدقہ کرے) اور اگر خون کے خاتمے کے دوران جماع کیا تو ان دنوں زردی مائل خون آتا ہے سو نصف دینار (صدقہ کرے)۔

انہ قال صلی اللہ علیہ وسلم اذا اصابها اول الدم والدم دم احمر فدينار وان اصابها فی انقطاع الدم والدم دم اصفر فنصف۔

یہ حدیث دوسری روایت کے لئے حجت ہے۔

جب عورت بتائے کہ میں حیض سے ہوں لیکن مرد اس کی تکذیب کرے اور جماع کر لے یا اس کی تصدیق کے باوجود جماع کرے تو دونوں صورتوں میں حرمت میں کوئی اختلاف نہیں ہے کیونکہ ایسے معاملات میں عورت کی خبر مقبول ہوتی ہے اور اس کے باوجود جماع کیا تو یہ حرام کا مرتکب ہوا۔

استمتاع کا حکم

بغیر جماع کے مباشرت امام ابو حنیفہ، امام یوسف، امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک ناف سے لے کر گھٹنوں تک حرام ہے اور اس سے اوپر بوس و کنار اور لمس وغیرہ حلال ہے۔

ام المؤمنین حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے۔ فرماتی ہیں کہ جب نبی کریم ﷺ اپنی کسی زوجہ محترمہ سے مباشرت کرنا چاہتے تو اسے حکم دیتے اور وہ حیض کی صورت میں ازار باندھ لیتی۔

عن ام المؤمنین میمونہ قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا اراد ان یباشر امرأة من نسائه امرها فازرت وہی حائض۔

اسے بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے۔

امرو وجوب کے لئے آتا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جسم کا جو حصہ ازار سے نیچے ہے وہ حرام ہے۔

عبداللہ بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول خدا ﷺ سے پوچھا کہ حیض کی حالت میں میری بیوی کے جسم کا کون سا حصہ میرے لئے حلال ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: ازار سے اوپر کا حصہ تیرے لئے ہے۔

عن عبد اللہ بن سعد سألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما یحل لی من امرأتی وہی حائض قال لک ما فوق الازار۔

(رواہ سنن ابو داؤد)

عن زید بن اسلم قال ما یحل لی من امرأسی وہی حائض قال تشد علیہا ازارہا ثم شانک ما علاہا۔

زید بن اسلم روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے عرض کیا: میری بیوی کے جسم کا کون سا حصہ میرے لئے حلال ہے جب وہ حالت حیض میں ہو؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: وہ اپنا آزار باندھ لے پھر اس سے اوپر کا حصہ تیرا ہے۔

اسے امام مالک نے روایت کیا ہے۔ یہ حدیث نص ہے کہ آزار باندھنا واجب ہے اور اس سے اوپر کا حصہ حلال ہے۔ اس سے آگے کئی مسائل متفرع ہوتے ہیں۔

امام محمد اور امام احمد فرماتے ہیں کہ فرج کے علاوہ کوئی چیز حرام نہیں ہے۔ مسلم وغیرہ محدثین نے روایت کیا ہے کہ یہودی حالت حیض میں نہ تو عورت کے ساتھ بیٹھ کر کھانا کھاتے اور نہ ہی ان کے ساتھ ایک گھر میں قیام کرتے۔ صحابہ کرام نے حضور ﷺ سے پوچھا تو یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ (البقرة: ۲۲۲) اور آپ سے حیض کے بارے سوال کرتے ہیں۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جماع کے علاوہ سب کچھ کرو۔ ایک روایت میں نکاح کے لفظ کی جگہ جماع کا لفظ آیا ہے۔ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔ عام کے ساتھ خاص معارض آ جائے تو حرمت والی کو ترجیح ہوگی۔

شاید حدیث پاک میں جماع سے مراد آزار کے نیچے کے حصہ سے لطف اندوز ہونا ہے کیونکہ وہ جماع کے حکم میں ہے یا غالباً جماع کی طرف لے جانے والا عمل ہے۔

وطی کرنا کب درست ہوگا؟

دس دن مکمل ہونے پر جب خون رک گیا تو وطی حلال ہے۔ اگر تین دن کے بعد عادت سے کم مدت میں خون ختم ہوا تو وطی حلال نہیں اگرچہ وہ غسل کر لے جب تک عادت کے مطابق مدت پوری نہیں ہو جاتی (بعض عورتوں کو پانچ دن آتا ہے اور کچھ عورتوں کی یہ عادت ہوتی ہے کہ انہیں حیض کا خون سات آٹھ دن آتا ہے اگر عادت سے پہلے رک گیا تو ہو سکتا ہے کہ دوبارہ شروع ہو جائے اس لئے وطی حلال نہیں جب تک عادت کے دن گزر نہیں جاتے)۔

اگر دس دن مکمل ہونے سے پہلے خون رک گیا لیکن عادت کے دن گزر چکے ہیں تو اس وقت تک وطی جائز نہیں جب تک وہ غسل نہیں کر لیتی یا غسل اور نماز کا وقت گزر نہیں جاتا۔ اگر وقت صرف اتنا پایا کہ غسل کر کے تکبیر تحریمہ کہہ سکتی تھی، غسل کر کے نماز کے لئے کھڑی نہیں ہوتی تو جماع بغیر غسل کے حلال ہے۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ کسی صورت غسل سے پہلے وطی حلال نہیں۔ ان کی دلیل قرآن کریم کی آیت میں حرف تشدید ہے۔ حتی بطہرن۔ اس میں ایک قرأت تشدید کے ساتھ بھی ہے یعنی جب تک اچھی طرح پاک نہیں ہو جاتیں۔ (الفاظ کی کثرت معانی کی کثرت یعنی مبالغہ پر دال ہوتی ہے۔ تشدید کی قرأت میں معنی ہوگا پوری طرح پاک ہونا) ہماری دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد گرامی ہے:

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ آذَى
فَاعْتَرِزُوا لِلنِّسَاءِ فِي الْمَحِيضِ. (البقرة: ۲۲۲)

آپ سے حیض کے بارے سوال کرتے ہیں۔ آپ
فرمادیتے ہیں کہ وہ تکلیف ہے (اس لئے) حیض میں عورتوں
سے الگ رہو۔

یہ آیت اس بات کی دلیل ہے کہ حلت سے مانع تکلیف ہے ورنہ عورت فی نفسہا حلال ہے۔ جب حیض سے پاک ہوگئی تو تکلیف نہ رہی تو حلت لوٹ آئی جس طرح پہلے حلال تھی۔ غسل تک ٹھہرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ اگر دس دن تک خون آتا رہا تو اب تو یقین ہو گیا ہے کہ تکلیف نہیں رہی۔ اگر دس دن سے کم مدت میں بند ہو گیا ہے تو انتظار کرے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ دوبارہ آنا شروع ہو جائے اس لئے تاخیر واجب ہے تاکہ تکلیف ختم ہو جانے کا یقین ہو جائے۔ اب جب عورت نے غسل کر لیا تو شرعاً اس کا پاک ہونا معتبر ہے کیونکہ اس کا نماز پڑھنا صحیح ہو گیا۔ اب شارع کی نظر میں کوئی تکلیف نہیں لہذا اس کے ساتھ وطی جائز ہے اور اسی طرح جب اس نے غسل نہ کیا اس عورت کی طرح جس پر غسل اور نماز کا وقت گزر چکا اور نماز اس کے ذمہ قرض ہوگئی تو وہ شارع کی نظر میں پاک ہے اور ان کی نظر میں اب کوئی اذیت کا معاملہ نہیں لہذا جماع حلال ہو گیا۔

اگر سابقہ معمول سے پہلے خون بند ہو گیا تو یہ احتمال بھی ہے کہ دوبارہ شروع ہو جائے۔ ایسی صورت میں جماع حلال نہیں۔ جب تک گمان یقین میں نہیں بدل جاتا وطی حرام رہے گی لیکن اس کے باوجود عورت کے لئے جائز ہے کہ وہ غسل کرے اور نماز پڑھے کیونکہ نماز بہت عظیم حکم ہے محض احتمال سے ساقط نہیں ہو سکتی۔ احتیاطاً وہ نماز پڑھے۔ مذکورہ آیت کریمہ کو اگر تشدید نہیں بلکہ تخفیف والی قرأت سے پڑھیں تو ایسی صورت میں عورت پاک شمار ہوگی۔ اگر بطہون کو تشدید کے ساتھ پڑھیں تو اس کا مطلب ہوگا پوری طہارت حاصل ہو جائے اور وہ مانع ختم ہو جائے جس کی وجہ سے نماز روزہ اور اجماع نہیں ہو سکتا۔ اس کا مطلب یہ نہیں کہ عورت غسل کرے۔ اس موضوع پر کتب فقہ میں طویل مباحث ہیں۔ یہاں اتنا ہی مقصود تھا۔ اگر تفصیل مقصود ہو تو ہماری شرح فوائح الرحموت دیکھئے۔

جنابت مباشرت سے مانع نہیں

جنبتی اپنی اہلیہ سے جماع کر سکتا ہے کیونکہ حدیث مبارک بطور دلیل ہے۔

لما روی انس ابن مالک ان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کان یطوف بغسل
واحد علی نساء. (رواہ صحیح بخاری)

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ حضور ﷺ ایک ہی غسل کے ساتھ اپنی تمام ازواج
مطہرات کے پاس تشریف لے جاتے تھے۔

(یعنی تمام ازواج سے جماع کرنے کے بعد صرف ایک دفعہ غسل فرماتے)۔ زیادہ بہتر یہ ہے کہ پہلے جماع کے بعد وضو کر لے پھر دوسری بار جماع کرے۔ ایک دوسری حدیث سے بھی یہی ثابت ہے۔

لما روی ابو سعید الخدری ان رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا اتی

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان فرماتے
ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص

احدکم اہلہ ثم بدأ لہ ان یعود فلیتوضا
بینہما. (رواہ صحیح مسلم)

جنابت میں کھانا پینا

جبئی کے لئے کھانا پینا اور گفتگو کرنا جائز ہے۔

عن عبد اللہ بن ابی قیس قال سألت عائشة
عن وتر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فذكر الحدیث وفيه قلت کیف یصنع فی
الجنابة اکان یغتسل قبل ان ینام او ینام قبل
ان یغتسل قالت کل ذلك قد کان یفعل
فربما یغتسل فنام وربما توضأ فنام فقلت
الحمد لله الذی جعل فی الامر سعة.

(رواہ صحیح مسلم)

عبداللہ بن ابی قیس سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ
میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے رسول
اللہ ﷺ کی نماز وتر کے بارے پوچھا۔ اس کے بعد انہوں
نے پوری حدیث بیان کی۔ اس حدیث میں جنابت کے
بارے بھی سوال تھا۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا:
حالت جنابت میں آپ کیا کرتے تھے کیا سونے سے پہلے
غسل فرمالتے تھے یا غسل سے پہلے سو جاتے تھے؟ فرمانے
لگیں: آپ ﷺ یہ سب کچھ کرتے۔ کبھی غسل فرما کر سو
جاتے اور کبھی وضو فرما کر سوتے۔ (راوی کہتے ہیں کہ)
میں نے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کی کہ اس نے اس معاملہ میں
وسعت فرمائی ہے۔

بہتر یہ ہے کہ شرم گاہ سے نجاست کو دھو ڈالنے وضو کرے اور پھر سونے کیونکہ حدیث مبارک ہے۔

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ امیر المؤمنین
عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بارگاہ رسالت میں عرض کیا کہ رات
کو انہیں غسل جنابت کی ضرورت پڑ جاتی ہے۔ حضور ﷺ
نے فرمایا: وضو کر لیا کریں، شرم گاہ کو دھولیا کریں اور پھر سویا
کریں۔

لما روی ابن عمران امیر المؤمنین عمر
ذکر لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان
یصیبه الجنابة من اللیل فقال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم توضأ واغسل
ذکرک ثم نم.

شیخ اکبر فتوحات مکیہ میں فرماتے ہیں کہ میں محمد بن یوسف عزیزی کے واقعہ میں پڑھ رہا تھا کہ انہوں نے
فرمایا: مجھے اپنے مرشد محمد بن اسماعیل بخاری نے فرمایا ہے کہ حالت جنابت میں غسل کرنے سے پہلے نہ سویا کریں۔
فرماتے ہیں پھر میں نے محمد بن اسماعیل بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے واقعہ میں دیکھا تو انہوں نے غسل سے پہلے سو جانے
سے منع فرمایا تو میں نے سونے سے پہلے غسل لازم کر لیا۔ اگر رات سرد ہو تو میں گرم پانی سے غسل کر لیتا ہوں۔

ایام مخصوصہ اور جنابت کی حالت میں تلاوت قرآن

حیض، نفاس اور حالت جنابت میں قرآن کریم کی تلاوت جائز نہیں۔

عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقراء الحائض والجنب القرآن.

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حائضہ عورت اور جنبی قرآن نہ پڑھیں۔

اسے ترمذی اور نسائی نے حائض کے حکم میں بیان کیا ہے۔

امام طحاوی فرماتے ہیں: آیت کا کچھ حصہ پڑھنا جائز ہے۔ صاحب ہدایہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث امام طحاوی کے خلاف حجت ہے حالانکہ صاحب ہدایہ کا یہ کہنا صحیح نہیں ہے کیونکہ امام طحاوی فرماتے ہیں کہ حیض، نفاس اور جنابت کی حالت میں قرآن کریم کی تلاوت ممنوع ہے اور آیت سے کم حصہ کی تلاوت کو تلاوت قرآن نہیں کہہ سکتے اسی لئے آیت سے کم تلاوت کے ساتھ نماز نہیں ہوتی حالانکہ نماز میں قرأت کا حکم مطلق ہے۔

امام کرخی فرماتے ہیں اگر کسی ایک کلمہ کا تلفظ کیا تو کوئی حرج نہیں۔ اسی سے یہ مسئلہ بھی سامنے آتا ہے کہ جو عورت قرآن کریم پڑھاتی ہے وہ امام کرخی کے بقول ایک ایک کلمہ الگ الگ کر پڑھائے۔ امام طحاوی کے نزدیک آدھی آدھی آیت پڑھائے۔

اگر کسی نے شکر کی نیت سے الحمد لله رب العالمین کہا یا تبرک کے لئے بسم الله الرحمن الرحيم پڑھا تو جائز ہے۔ یہ آیات کیونکہ اس نے تلاوت کی نیت سے نہیں پڑھیں اس لئے یہ قرآن کی تلاوت نہ ہوئی۔ گویا نیت کا عمل دخل بھی ہے۔ حیض اور جنابت کی حالت میں آیت سے کم پڑھنا جائز ہے۔

ناپاکی کی حالت میں قرآن کو چھونا

بے وضو شخص قرآن کریم کی تلاوت کر سکتا ہے (ہاتھ لگائے بغیر) اس کی دلیل یہ ہے۔

لما روى عبد الله بن سلمة قال اتيت عليا انا ورجلان فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج من الخلاء ويقراء القرآن وياكل معنا اللحم ولم يكن حجاب من القرآن شئى ليس الجنابة.

عبد اللہ بن مسلم سے روایت کردہ حدیث ہے۔ فرماتے ہیں میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ میرے ساتھ دو اور آدمی بھی تھے۔ (حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ بیت الخلاء سے باہر تشریف لاتے تو قرآن کریم پڑھتے اور ہمارے ساتھ (بیٹھ کر) گوشت تناول فرماتے۔ آپ ﷺ کو سوائے جنابت کے کوئی چیز قرآن کریم کی تلاوت سے نہ روکتی۔

(رواہ سنن نسائی)

حیض، نفاس، جنابت اور حدث (بے وضو) کی صورت میں قرآن کریم کو ہاتھ لگانا جائز نہیں ہے۔ سوائے اس غلاف کے جس میں لپٹا ہو کیونکہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ. (الواقعة: ۷۹)

اسے نہیں چھوتے مگر پاک لوگ۔

غلاف کے ساتھ چھونا

ہاں اگر قرآن کریم غلاف میں لپٹا ہو تو اسے چھونا جائز ہے کیونکہ ایسی صورت میں محسوس غلاف ہے نہ کہ قرآن کریم۔ اگر غلاف جلد کے ساتھ سلا ہوا ہو تو پھر جائز نہیں کیونکہ ایسی صورت میں عرف عام کے مطابق قرآن کریم کا چھونا شمار ہوگا نہ کہ غلاف کا۔ اسی طرح آستین کے کپڑے کے ساتھ قرآن کو چھونا جائز نہیں کیونکہ آستین ہاتھ کے تابع ہے۔

بعض مشائخ کے نزدیک قرآن کریم کے حروف کو چھونا ممنوع ہے نہ کہ اوراق کو کیونکہ قرآن اوراق یا جلد کا نام نہیں حروف کا نام ہے لیکن صحیح رائے جسے اختیار کیا گیا ہے وہ پہلی ہے کیونکہ ناپاک آدمی کے لئے اس چیز کو چھونا ممنوع ہے جسے عرف عام میں قرآن کہتے ہیں۔ ورنہ حروف تو وہ نقش ہیں جو قرآن پر دلالت کرتے ہیں لیکن قرآن نہیں۔ عرف عام میں اوراق اور جلد کے مجموعے پر قرآن کا لفظ بولا جاتا ہے۔ جو شخص قرآن کریم کی جلد کو ہاتھ لگائے گا یہی کہا جائے گا کہ اس نے قرآن کریم کو ہاتھ لگایا ہے۔

ناپاکی کی حالت میں مسجد میں جانا

حیض، نفاس اور حالت جنابت میں مسجد کے اندر جانا جائز نہیں۔ اگرچہ صرف گزرنے کا ہی ارادہ کیوں نہ ہو۔ اگر مسجد میں سویا ہوا تھا اور احتلام ہو گیا تو بیدار ہوتے ہی فوراً باہر آجائے۔ ایسی صورت میں باہر آنے کے لئے تیمم کرے اور پھر باہر نکلے۔ اس کی دلیل یہ ہے۔

ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت کردہ حدیث ہے۔ آپ فرماتی ہیں: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف لائے (تو دیکھا کہ) آپ کے صحابہ کرام کے گھروں کے دروازے مسجد کی طرف تھے۔ آپ نے فرمایا: ان گھروں کے دروازے مسجد سے دوسری طرف لگاؤ پھر آپ مسجد میں تشریف لائے۔ لوگوں نے اس امید پر کچھ نہ کیا کہ آپ انہیں رخصت دے دیں گے۔ آپ باہر تشریف لائے اور فرمایا: ان گھروں کے دروازوں کو مسجد سے پھیر دو میں مسجد کو حیض والی عورتوں اور جنبی مردوں کے لئے حلال قرار نہیں دیتا۔

لما روی ام المؤمنین عائشہ الصدیقة قالت جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجوه بيوت اصحابه شارعة في المسجد فقال وجهوا هذه البيوت عن المسجد ثم دخل ولم يصنع القوم شيئا رجاء ان ينزل فيهم رخصة فخرج اليهم فقال وجهوا هذه البيوت عن المسجد فاني لا احل المسجد لحائض والجنب.

اسے ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔

خطابی نے اس حدیث کو ضعیف کہہ کر غلطی کی ہے۔ ان کے نزدیک اس حدیث کا ایک راوی مجہول ہے حالانکہ یہ بات صحیح نہیں ہے۔

امام احمد فرماتے ہیں کہ اس میں کوئی حرج والی بات نہیں۔ پوری گفتگو فتح القدر میں مذکور ہے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مسجد میں جنبی داخل ہو سکتا ہے۔ بشرطیکہ گزرنے کا ارادہ ہو۔ ان کی دلیل قرآن کریم کی یہ آیت کریمہ ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا. (النساء: ۴۳)

اے ایمان والو! نشہ کی حالت میں نماز کے قریب مت جاؤ جب تک اتنا ہوش نہ ہو کہ جو کہو اسے سمجھو اور نہ ناپاکی کی حالت میں بے نہائے مگر مسافری میں۔

امام شافعی کے نزدیک لا تقربوا الصلوة میں لفظ موضع محذوف ہے۔ اصل میں موضع الصلوة ہے۔ یعنی نماز کی جگہ (مسجد) کے قریب مت آؤ نشہ کی حالت میں اور ناپاکی کی حالت میں۔ ان کے نزدیک عابرو سبیل سے مراد مسافر نہیں بلکہ مسجد سے گزرنے والے ہیں جنہیں اس حکم سے مستثنیٰ کیا گیا ہے لیکن یہ استدلال صحیح نہیں ہے کیونکہ اس طرح تو جنبی کے لئے نماز پڑھنے کا جواز نکلتا ہے۔

در اصل یہ آیت کریمہ اس وقت نازل ہوئی جب شراب کی حرمت کا حکم نہیں آیا تھا۔ حضرت عبدالرحمن بن عوف نے دعوت کی مہمانوں نے کھانے کے بعد شراب پی اور جب نماز پڑھی تو نشہ کی وجہ سے لا اعبدون تعبدون کی جگہ اعبدا ما تعبدون پڑھ گئے تو یہ آیت نازل ہوئی (شراب بعد میں قطعی طور پر حرام کر دی گئی بلکہ اس کے برتن کا استعمال بھی ممنوع ہو گیا)۔

پھر ولا جنبا کا عطف انتم سکاری پر ہے جو حال ہے لہذا معطوف اور معطوف علیہ پر ایک ہی حکم لگے گا۔ نماز کو مسجد پر عطف کی صورت میں کیسے محمول کیا جاسکتا ہے۔

رہا یہ اعتراض کہ اس سے جنبی کا جواز صلوة لازم آتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ جب وہ اس کا التزام کرے گا تب۔

نماز کے لئے طہارت ضروری ہے

عابرو السبیل سے مراد مسافر ہیں۔ معنی یہ ہوگا کہ جنبی کبھی کبھی بھی نماز کے قریب نہ جائے الا یہ کہ مسافر ہو۔ تو مسافر کے لئے کبھی کبھار جنابت کی حالت میں جبکہ پانی نہ ملے نماز پڑھنا جائز ہے۔

یہ حکم آیت تیمم کے نزول سے پہلے کا ہے اس سے پہلے پانی نہ ہونے کی صورت میں حالت جنابت میں نماز جائز تھی۔ یہ آیت حضرت حمزہ کی شہادت سے پہلے کی ہے جبکہ تیمم والی آیت کریمہ حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت کے بعد نازل ہوئی لہذا آیت تیمم کے نزول کے بعد پانی نہ ہونے کی صورت میں جنبی کا بغیر طہارت کے نماز پڑھنا لازم نہیں آتا جیسا کہ اس آدمی کے حق میں فتویٰ دیا جاتا ہے جس کے دونوں ہاتھ کٹے ہوئے ہیں اور کوئی اس کو وضو کرانے والا نہیں۔ آیت تیمم کے نزول کے بعد استثناء کا حکم منسوخ ہو گیا۔ اب اگر پانی نہیں تو تیمم کر کے نماز پڑھنا فرض ہوگا اور جنبی طہارت کے لئے تیمم کرے گا۔ اس آیت کی تفسیر میرے نزدیک اتنی ہی ہے۔

شیخ ابن الہمام رحمۃ اللہ علیہ اس کا جواب دیتے ہوئے کہ آیت میں صلوة اپنے حقیقی معنی میں ہے فرماتے ہیں: آیت کا معنی یہ ہوگا کہ جنبی نماز نہ پڑھے ہاں مسافر ہو تو پڑھ سکتا ہے مگر وہ بھی تیمم کر کے نماز پڑھے گا۔ اکثر

مفسرین مثلاً بیضاوی اور صاحب معالم التنزیل وغیرہا اسی طرف گئے ہیں لیکن یہ اسی وقت صحیح ہو سکتا ہے کہ اس آیت کے نزول کے وقت تیمم مشروع نہ ہو۔ اور یہ بھی ہے کہ جب مسافر تیمم کر لے گا تو وہ جنبی نہیں رہے گا اس لئے استثناء صرف اسی صورت میں ہو سکتی ہے کہ 'الا' لکن کے معنی میں ہو۔ ایسی صورت میں معنی یہ ہوگا کہ جنبی نماز کے قریب نہ جائے لیکن مسافر جب اس کے پاس پانی نہ ہو تو تیمم کے ساتھ جنابت دور کر کے وہ نماز کے قریب جاسکتا ہے۔

امام بیضاوی فرماتے ہیں کہ تیمم کرنے والا حالت جنابت پر رہتا ہے صرف اتنا ہوتا ہے کہ نماز کی ادائیگی کی ضرورت کے تحت اس کے لئے نماز مباح ہو جاتی ہے جیسے استحاضہ والی عورت کے لئے ضرورتاً نماز پڑھنا جائز ہوتا ہے مگر امام بیضاوی کے نظریہ کو حضور ﷺ کی یہ حدیث رو کرتی ہے۔

قوله صلى الله عليه وسلم جعلت لي
الارض مسجدا وطهورا
آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے لئے
زمین مسجد اور پاک بنائی گئی ہے۔

دوسری حدیث پاک میں ہے:

قوله ﷺ التراب طهور المسلم ما لم
يجد الماء.
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مٹی مسلمان کے لئے
پاکیزگی ہے جب تک پانی نہیں پالیتا۔

ایامِ خاص کے بعد غسل اور خوشبو کا استعمال

حیض اور نفاس کے خون کے بعد غسل فرض ہے۔ اس پر امت کا اجماع ہے اور یہ چیز ضروریات دین کی حیثیت رکھتی ہے۔ عورت کو چاہیے کہ حیض کا خون بند ہو تو غسل کرے اور پورے جسم پر خوشبو لگائے اور شرمگاہ پر بھی خوشبو لگائے۔

عن ام المؤمنین عائشة الصديقة ان
امرأة من الانصار سألت نبي الله عن
غسلها من الحيض فامرها كيف يغتسل
ثم قال خدي قرضة من مسك فتطهري
بها قالت كيف اتطهر فقال تطهري بها
قالت كيف اتطهر بها قال سبحان الله
تطهري فقلت تنفي بها اثر الدم.

(رواه البخاري ومسلم)

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے
روایت ہے کہ ایک انصاری عورت نے اللہ تعالیٰ کے نبی ﷺ
سے غسل حیض کے بارے پوچھا تو آپ نے اسے بتایا کہ وہ کیسے
غسل کرے۔ فرمایا: خوشبو کی ڈلی لے اور اس کے ساتھ اپنے
آپ کو پاک کر۔ وہ عورت عرض کرنے لگی۔ کیسے اچھی طرح پاک
کروں؟ آپ نے پھر فرمایا کہ اس کے ساتھ اچھی طرح پاکیزگی
حاصل کر۔ کہنے لگی کیسے اچھی طرح پاکیزگی حاصل کروں۔ آپ
ﷺ نے فرمایا: سبحان اللہ! اپنے آپ کو اچھی طرح پاک کر۔
(حضرت عائشہ فرماتی ہیں) میں نے اسے اپنی طرف کھینچ لیا
اور کہا خوشبو کی اس ڈلی سے خون کے اثر کو ختم کر۔

استحاضہ اور اس کی مدت کا تعین

استحاضہ (وہ عورت جو بیمار ہے اور بیماری کی وجہ سے شرم گاہ کے راستے سے مسلسل خون آتا ہے۔ یہ خون درحقیقت رحم سے نہیں ایک رگ سے آتا ہے) لو اگر مسلسل خون آ رہا ہے تو دیکھیں گے اگر پہلی بار آنا شروع ہوا ہے تو ہر مہینے دس دن حیض کے شمار کرے۔ ان دنوں میں نماز اور روزہ سے اجتناب کرے اور باقی دن طہر کے گمان کرتے ہوئے غسل کر لے اور نماز پڑھے۔ اگر حیض کے لئے کوئی معروف عادت ہے (مثلاً اس کی عادت ہے کہ ساتویں دن خون بند ہو جاتا ہے)۔ تو عادت کے مطابق حیض شمار کرے اور ان ایام کے گزر جانے کے بعد غسل کرے اور عادت کے مطابق جو دن طہر کے بنتے ہیں ان میں وضو کر کے نماز ادا کیا کرے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ فاطمہ بنت جیش بارگاہ نبوی میں حاضر ہوئیں اور عرض کناں ہوئیں۔ اے اللہ کے رسول! مجھے بیماری کا خون مسلسل آتا ہے میں پاک نہیں ہوتی کیا نماز چھوڑ دوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں۔ یہ محض رگ سے رستا خون ہے، حیض نہیں ہے۔ جب حیض کے دن آئیں تو نماز چھوڑ دیا کر اور جب یہ دن گزر جائیں تو اپنے آپ سے خون دھولیا کر اور نماز پڑھا کر۔

فقد روى ام المؤمنين عائشة الصديقة
جاءت فاطمة بنت جيش الى النبي صلى
الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله انى
استحاض فلا اطهر افادع الصلوة فقال
لانما ذلك عرق وليس يحض فاذا
اقلت حيضتك فدعى الصلوة واذا.....
ادبرت فاغسلى عنك الدم ثم صلى.
اسے شیخین نے روایت کیا ہے۔

اگر پہلی بار خون آیا ہے اور دس دن کے بعد جاری ہے تو پورے دن حیض کے شمار ہوں گے اگر پہلے ماہواری کا خون آتا تھا اور عورت کی ایک عادت تھی تو پھر عادت کا لحاظ کرے۔

ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت کرتی ہیں کہ عہد نبوی میں ایک عورت کو بہت زیادہ خون وغیرہ آتا تھا۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اس کے بارے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: اس بیماری سے پہلے جس میں وہ مبتلا ہوئی ہے دیکھے کہ مہینے کے کن دنوں اور راتوں میں اسے حیض آتا تھا۔ مہینے میں اسی قدر دن اور راتیں نماز ترک کر دے اور جب یہ دن گزر جائیں تو غسل کرے پھر اچھی طرح زیر ناف حصہ مخصوصہ پر اچھی طرح کپڑا باندھ لے اور نماز پڑھے۔

ام المؤمنین ام سلمة قالت امرأة كانت
تهراق الدم على عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم فاستفتت لها ام سلمة النبي
صلى الله عليه وسلم فقال لتنظر
عدو الليالي والا يام التي كانت تحيض من
الشهر قبل ان تصيب الذي اصابها
فلترك الصلوة قدر ذلك من الشهر فاذا
خلفت ذلك فتغسل ثم تستفر بثوب ثم
لتصل.

اسے ابوداؤد اور امام مالک نے روایت کیا ہے۔

حیض اور استحاضہ میں فرق کرنے کے لئے خون کی رنگت کا کوئی اعتبار نہیں۔ ایسا نہیں ہو سکتا کہ جب خون کا رنگ حیض کے خون جیسا رہے تو نماز چھوڑے رکھے اور جب رنگت میں تبدیلی آئے تو اسے استحاضہ کا خون خیال کر کے نماز پڑھنا شروع کر دے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ہر عورت خون کی رنگت میں امتیاز نہیں کر سکتی۔ یہ نہایت مشکل ہے اس لئے اسے بنیاد نہیں بنایا جاسکتا۔ جو لوگ رنگت کا اعتبار کرتے ہیں۔

ان کی دلیل حضرت عروہ کی یہ حدیث ہے۔

ابو جیش کی بیٹی سے روایت کیا ہے۔ انہیں (بنت ابی جیش) کو استحاضہ کا خون آتا تھا۔ ان سے نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جب حیض کا خون ہوتا ہے تو اس کی رنگت سیاہ ہوتی ہے۔ جب سیاہ رنگ کا خون آ رہا ہو تو نماز سے رک جایا کرو اور جب کوئی اور رنگ ہو تو وضو کر کے نماز پڑھا کرو کیونکہ وہ ایک رگ کا خون ہوتا ہے۔

عن بنت ابی جیش انها كانت تستحاض فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان دم الحيض فانه دم اسود فاذا كان ذلك فامسكى عن الصلوة فاذا كان الاخر فتوضى وصى فانما هو عرق.

(رواہ سنن ابوداؤد)

یہ حدیث منقطع ہے کیونکہ حضرت عروہ کی فاطمہ بنت جیش سے ملاقات محل نظر ہے۔ ہو سکتا ہے کہ یہ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا والی حدیث ہو اور انہوں نے حضرت ام المؤمنین کا اسم گرامی حذف کر دیا ہو پھر یہ حدیث ان کے موقف کی دلیل بھی نہیں بن سکتی کیونکہ اس میں صرف حیض کے خون کی رنگت کو بیان کیا گیا ہے اور ہم اس بات کا انکار نہیں کرتے کہ حیض کا خون سیاہ ہوتا ہے۔ فاذا كان ذلك کے الفاظ حیض کی طرف اشارہ کرتے ہیں یعنی جب حسب عادت حیض کو پائے جیسا کہ دوسری حدیث سے واضح ہے تو نماز ترک کر دے۔

اگر عورت کی ایک عادت ہے (مثلاً ہر ماہ اس کو یکم سے چھ تک خون آتا تھا) لیکن استحاضہ کے بعد وہ ان تاریخوں کو بھول گئی ہے اور اسے کوئی یاد نہیں رہا کہ کس تاریخ کو شروع ہوتا تھا اور کس تاریخ کو ختم ہوتا تھا۔ دن کو کس وقت شروع ہوتا تھا اور کس وقت ختم ہو جاتا تھا تو اس پر واجب ہے کہ ہر نماز پڑھنے سے پہلے غسل کرے کیونکہ ہر نماز سے پہلے احتمال ہے کہ اسی وقت خون رکا ہو۔

عن ابی سلمة ان امرأة كانت تهراق الدم و كانت تحت عبدالرحمن بن عوف ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امرها ان تغتسل عند كل صلوة (رواہ سنن ابوداؤد)

حضرت ابوسلمہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک عورت کو بہت زیادہ خون آتا تھا۔ وہ عورت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نکاح میں تھیں۔ حضور ﷺ نے اس عورت کو حکم دیا کہ وہ ہر نماز غسل کر کے ادا کرے۔

یہ حدیث ہماری بات کی تائید کرتی ہے لیکن ابوداؤد روایت کرتے ہیں کہ یا تو ہر ایک نماز کے لئے غسل کریا جمع بین الصلواتین کر۔

حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ مجھے

عن حمزة قالت كنت استحاض حيضة

كثيرة شديدة فاتيت النبي صلى الله عليه وسلم استفتيه فوجدته في بيت اختي زينب بنت جحش فقلت اني استحاض حيضة شديدة فما تامرني قد منعتني الصلوة والصيام قال الفت لك الكرسف فانه يذهب الدم قالت هو اكثر من ذلك قال فنلجمي قالت هو اكثر من ذلك قال فاتخذى ثوبا قالت هو اكثر من ذلك انما ائج ثجا فقال النبي صلى الله عليه وسلم سامرك بامرین ایما فعلت اجزاء عنك من الاخرو ان قويت عليهما فانت اعلم قال انما هذه ركضة من ركضات الشيطان فيتحصي ستة ايام او سبعة ايام حتى اذا رايت ذلك فقد طهرت واستنقأت وصلي ثلثا وعشرين ليلة اوار بعوا وعشرين ليلة وایامها فان ذلك تجزیک كذلك فافعلی من کل شهر کما تحیض النساء وکما تطهرن وان قويت علی ان توخرین الظهر وتعجلین العصر فتغتسلین وتجمعین بین الصلوتین الظهر والعصر وتوخرین المغرب وتعجلین العشاء ثم تغتسلین وتجمعین بین الصلوتین فافعلی وتغتسلین مع الفجر فافعلی ان قدرت علی ذلك. (رواه مسند امام احمد سنن ابوداؤد)

بہت زیادہ شدت سے بیماری کا خون آتا۔ میں مسئلہ پوچھنے کے لئے بارگاہِ نبوی میں حاضر ہوئی۔ میں نے آپ ﷺ کو اپنی بہن زینب بنت جحش کے گھر پایا۔ میں نے گزارش کی۔ (حضور!) مجھے شدت سے استحاضہ کا خون آتا ہے۔ آپ کا کیا حکم ہے؟ آپ نے (خون کی حالت میں) نماز روزہ سے روک دیا ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا: روئی لپیٹ لے اس سے خون جاتا رہے گا۔ میں نے عرض کی وہ اس سے زیادہ ہے۔ آپ نے فرمایا: اسے اچھی طرح بند کر لیجئے (لگام دیجئے کے الفاظ ہیں) کہنے لگیں اس سے بھی زیادہ ہے۔ فرمایا: تو پھر کوئی کپڑا رکھ لے۔ عرض کرنے لگیں اس سے بھی زیادہ ہے میرا خون (ہر وقت) بہتا رہتا ہے۔ حضور نبی کریم ﷺ نے فرمایا: میں تجھے دو امور کا حکم دیتا ہوں۔ ان میں سے جس پر عمل پیرا ہوگی تیرے لئے جائز ہوگا۔ ان دونوں میں سے کس پر تجھے طاقت ہے تو خود خوب جانتی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: یہ شیطان کی حرکت ہے۔ چھ یا سات دن حیض کے شمار کر حتیٰ کہ جب تو ان کو دیکھ لے (یعنی چھ یا سات دن گزر جائیں) تو تو پاک ہے۔ طہارت حاصل کر اور تیمم یا چوبیس دن رات تک نماز پڑھ۔ پس تیرے لئے اسی طرح جائز ہے۔ ہر مہینے اسی طرح کر جس طرح عورتوں کو حیض آتا ہے اور جس طرح وہ طہر گزارتی ہیں اور اگر یہ کر سکتی ہے کہ طہر میں تاخیر کر اور عصر میں جلدی اور پھر غسل کر کے دونوں کو اکٹھے ادا کرے۔ (اسی طرح) مغرب میں دیر کر اور عشاء میں جلدی اور غسل کر کے دونوں کو اکٹھا پڑھ لے۔ تو اسی طرح کر لے اور فجر کی نماز کے لئے (الگ) غسل کر اور ادا کر لے۔ اگر تو اس طرح کر سکتی ہے تو کر لے۔

میں اس حدیث کا معنی نہیں سمجھ سکا۔ اگر سائلہ کو اپنی خون کی عادت معلوم تھی تو تفصیل کی کوئی وجہ نہیں بنتی بلکہ ایام حیض گزرنے کے بعد ایک ہی غسل کافی تھا اور اس کے بعد ہر ایک نماز کے لئے وضو کر لیتی۔ یا ہر نماز کے وقت کے لئے وضو کر لیتی (اختلاف فقہاء کی طرف اشارہ ہے) جیسا کہ فاطمہ بنت جحش کی حدیث میں مذکور ہے۔ اگر

اسے عادت کے متعلق کچھ یاد نہیں رہا تو پھر چھ یا سات دن حیض شمار کرنے کی وجہ سمجھ نہیں آتی۔

پھر حدیث کی شرح کرنے والے اسے جمع حقیقی پر محمول کرتے ہیں۔ یعنی دو نمازوں کو اس طرح جمع کیا جائے کہ عصر جلدی پڑھی جائے اور ظہر میں دیر کی جائے کہ ظہر عصر کے وقت میں پڑھی جائے۔

اس پر یہ اعتراض لازم آتا ہے کہ اگر حقیقی جمع ہی مقصود ہے (اور ظہر کو عصر کے وقت میں پڑھنا مقصود ہے) تو پھر عصر میں جلدی کی کیا وجہ ہے؟ بس ظہر کی تاخیر ہی کافی ہے۔

حنفی شارحین حدیث اسے اس معنی پر محمول کرتے ہیں کہ ظہر کی نماز کو آخری وقت تک مؤخر کیا جائے اور عصر کو پہلے وقت میں جلدی جلدی اس طرح ادا کیا جائے کہ ظہر کا وقت ختم ہوتے ہی عصر کی نماز ادا ہو جائے۔ اس طرح دونوں نمازوں ظہر اور عصر کے درمیان کوئی وقفہ نہیں ہوگا جس طرح عموماً وقفہ ہوتا ہے۔ اسے جمع صوری کہتے ہیں۔ اس طرح عصر کو جلدی پڑھنے میں جو فائدہ ہے وہ ظاہر ہے۔

لیکن ان دونوں صورتوں پر اعتراض ہوتا ہے۔ آدمی نے جب ظہر کی نماز پڑھ لی تو حیض کا احتمال پایا گیا تو اس احتمال کے ہوتے ہوئے وہ عصر کی نماز کیسے پڑھے گی؟

غور و خوض کے بعد حدیث مبارکہ کا جو مفہوم سامنے آتا ہے وہ یہ ہے کہ عورت اپنی عادت کے ایام بھول گئی ہے تو تحری کرے اور کوشش کرے کہ ان کا تعین ہو جائے پھر کوشش کے بعد چھ یا سات دن حیض والی عورتوں کی طرح نماز اور روزہ ترک کر دے کیونکہ اکثر عورتوں کا حیض اتنا ہی ہوتا ہے اور مہینے کے بقیہ دنوں کو ظہر شمار کرتے ہوئے نماز روزہ کرے۔

دوسری شق یہ ہے کہ وہ کوشش نہ کرے پھر عزیمت اس میں یہ ہے کہ وہ ہر نماز کے لئے الگ وضو کرے جیسا کہ اس سے پہلے ہم روایت کر چکے ہیں لیکن یہاں بھی وہ احتمال موجود ہے کہ ہو سکتا ہے حیض کے انقطاع کا وقت نماز کے دوران ہو مگر دفع حرج کے لئے اس احتمال کا اعتبار نہیں کیونکہ پھر تو نماز کی ادائیگی سرے سے ہی ناممکن ہو جائے گی۔ جس طرح یہ احتمال ایک نماز میں پایا جا رہا ہے تو ان دونوں نمازوں میں بھی ہے جن کو یکے بعد دیگرے ایک ہی وقت میں ادا کیا جا رہا ہے۔ دفع حرج کے لئے رسول اللہ ﷺ نے ایک نماز کی تاخیر کا حکم دیا ہے تاکہ دونوں کے درمیان زیادہ وقت حائل نہ ہو جیسا عموماً دو نمازوں میں ہوتا ہے۔

حدیث پاک میں جمع حقیقی مراد نہیں بلکہ جمع صوری مراد ہے یعنی دونوں کو ان کے اصل وقت میں ایک کو آخری وقت میں اور دوسری کو ابتدائی وقت میں ادا کرنا مقصود ہے۔ حضور ﷺ صاحب شریعت ہیں۔ آپ ﷺ جو حکم فرمائیں وہ شریعت ہے۔ دوسرے طریقے کو اختیار کرنا بہتر ہے کیونکہ اس میں تحری ہے۔ حضور ﷺ کا یہ فرمانا کہ اگر تو ان دونوں پر طاقت رکھے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ وقوع تحری کے بعد اگر تو دوسرے طریقے پر عمل پیرا ہو تو وہ بہتر ہے کیونکہ اس میں احتیاط کو ملحوظ رکھا گیا ہے۔ اگر تو ان پر طاقت رکھتی ہے تو تو اپنی حالت سے زیادہ آگاہ ہے ان میں سے کسی ایک طریقہ کو اپنالے۔ میرے نزدیک حدیث کا یہی مفہوم ہے لیکن یہ حدیث حنفیوں کے اس قول کے مخالف ہے کہ عورت پر ہر نماز کے لئے غسل کرنا واجب ہے۔

ناپاک چیزوں کو پاک کرنے کا طریقہ

نماز پڑھنے سے پہلے کپڑوں، بدن اور جگہ کا پاک کرنا فرض ہے اور نماز کے لئے شرط ہے۔ نماز کے عدم جواز کے لئے اس نجاست کا اعتبار ہوگا جس کو نماز پڑھنے والے نے خود اٹھا رکھا ہے۔ اگر نجاست کسی اور بدن پر ہے جسے نمازی نے اٹھا رکھا ہے تو اس کا اعتبار نہیں ہوگا۔ مثلاً نمازی نماز پڑھ رہا تھا اس کے سر پر کبوتر یا کوئی اور پرندہ آ کر بیٹھ گیا جس کے پاؤں یا پروں پر نجاست لگی ہوئی ہے یا بچہ آ کر گود میں بیٹھ گیا جس کے ہاتھ یا پاؤں گندگی سے لٹھڑے ہوئے ہیں تو اس کی نماز نہیں ٹوٹے گی۔ ہاں اگر نمازی نے کسی نجس برتن کو یا کسی ایسی چیز کو اٹھا رکھا ہے جو ناپاک ہے تو نماز فاسد ہو جائے گی (کیونکہ کبوتر خود آ کر بیٹھ گیا جبکہ برتن اس نے اٹھا رکھا ہے)۔

نمازی کے لئے جگہ پاک ہو

نماز کے لئے جگہ کا پاک ہونا شرط ہے۔ قدموں کی جگہ کا بالاتفاق پاک ہونا شرط ہے۔ اسی طرح سجدہ کی جگہ میں بھی اتفاق ہے۔ رہا ہاتھوں اور گھٹنوں کی جگہ تو اس کا پاک ہونا شرط نہیں ہے کیونکہ ہاتھوں اور گھٹنوں کو سجدہ میں زمین پر رکھنا ضروری نہیں ہے۔ اکثر مشائخ کی یہی رائے ہے لیکن میرے نزدیک یہ صحیح نہیں ہے۔ بالفرض اگر تسلیم کر لیا جائے کہ نماز میں ہاتھوں اور گھٹنوں کا زمین پر رکھنا ضروری نہیں ہے تو پھر بھی نماز میں نجاست کا اٹھانا لازم آتا ہے۔ انشاء اللہ ہم عنقریب بیان کریں گے کہ ہاتھوں اور گھٹنوں کا زمین پر رکھنا ضروری ہے۔

فقہ ابو اللیث کا مسلک یہ ہے کہ ہاتھوں اور گھٹنوں کی جگہ کا پاک ہونا ضروری ہے اور پہلی روایت صحیح نہیں ہے۔ ان کے نزدیک سجدہ میں ہاتھوں اور گھٹنوں کا زمین پر رکھنا ضروری ہے۔ یہی چیز زیادہ قرین ثواب ہے۔

ہمارے نزدیک نجاست کی دو قسمیں ہیں۔ نجاست غلیظہ اور نجاست خفیہ۔

نجاست غلیظہ اگر درہم کے برابر ہو

نجاست غلیظہ درہم کے برابر ہو تو معاف ہے۔ استنجاء والی جگہ کا لحاظ کرتے ہوئے درہم کی مقدار معاف کی گئی ہے کیونکہ پتھر استعمال کرنے کے باوجود بھی درہم کے برابر یہ جگہ ناپاک رہتی ہے۔ اسی وجہ سے اگر آدمی تھوڑے پانی میں ڈبکی لگائے تو پانی ناپاک ہو جاتا ہے لیکن اس کے باوجود اتنی مقدار کو معاف رکھا گیا ہے حالانکہ استنجاء والی جگہ اور دوسرے پورے جسم کا پاک ہونا واجب ہے اور اس میں ان دونوں کے درمیان کوئی تفریق نہیں لیکن ضرورتاً یہ معاف ہے۔ جب استنجاء والی جگہ معاف ہے تو باقی جسم میں اگر اتنی جگہ پر گندگی لگی ہو تو کیوں معاف نہ ہو۔

استنجاء والی جگہ کبھی کبھی ایک درہم کے برابر ہوتی ہے (جب پاخانہ پتلا نہ ہو) اور اس سے زائد نہیں ہوتی تو

درہم کی مقدار معاف ہے۔

بعض علماء کے نزدیک مطلقاً گندگی کے وزن کا اعتبار ہے اور بعض کے نزدیک اگر کثیف ہو تو وزن کا اعتبار ہے اور رقیق ہو تو پیمائش کا اعتبار ہوتا ہے اور اکثر کے نزدیک وزن کا اعتبار ہے ہی نہیں۔ نجاست کثیف ہو یا رقیق

دونوں صورتوں میں پیمائش کا اعتبار ہوگا۔ ہدایہ میں آخری نظریہ کو صحیح کہا گیا ہے۔ مذکورہ دلیل (استنجا کی جگہ والی) اسی کو واجب کرتی ہے۔ درہم ہاتھ کی ہتھیلی کے تقریباً برابر جگہ گھیرتا ہے۔

کپڑے پر نجاست غلیظہ کس قدر معاف ہے

اگر دو الگ الگ کپڑوں پر الگ الگ نجاست لگی ہوئی ہے تو انہیں جمع کیا جائے گا۔ اگر یہ دونوں جگہیں مل کر درہم کے برابر ہیں تو معاف ہے اگر درہم سے زیادہ جگہ کو گھیر لیا ہے تو معاف نہیں ہے۔

کپڑے پر نجاست لگی اور دوسری طرف نکل گئی (کپڑے کی دو تہیں تھیں) اور دوسری تہہ بھی پلید ہو گئی۔ دونوں کو اگر ملائیں تو درہم کے برابر ہے زیادہ نہیں تو معاف ہے اور اس کپڑے سے نماز پڑھنا صحیح ہے کیونکہ یہ ایک نجاست نہیں ہے اور اگر ہر ایک تہہ میں لگی نجاست ایک درہم کے برابر ہے تو اس کپڑے کے ساتھ نماز جائز نہیں کیونکہ یہ دو کپڑے ہیں پس دونوں نجاستوں کو جمع کیا جائے گا۔

اگر کپڑے پر نجاست لگی اور اس کے دوسری طرف بھی نفوذ کر گئی اور ہر طرف سے درہم کی مقدار ہے تو ایک کپڑے کی دونوں طرفوں میں لگی نجاست کو جمع نہیں کیا جائے گا۔ اسے ایک درہم کے برابر سمجھا جائے گا اور نماز جائز سمجھی جائے گی کیونکہ یہ ایک ہی نجاست ہے الگ الگ نہیں ہیں۔

کپڑے یا بدن پر درہم کے برابر نجاست اگرچہ معاف ہے لیکن اس کو صاف کئے بغیر نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے حتیٰ کہ علماء کہتے ہیں کہ اگر تھوڑی نجاست لگی ہو تو بھی اسے دھونا ضروری ہے جب تک وقت یا جماعت نکلنے کا اندیشہ نہ ہو۔ فتح القدر میں ایسے ہی ہے۔

نجاست خفیفہ کس قدر معاف ہے

نجاست کی دوسری قسم نجاست خفیفہ ہے۔ اگر بہت زیادہ نہ ہو تو معاف ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے کسی مقدار کا تعین نہیں فرمایا بلکہ جس کو مسئلہ پیش آئے اسے اسی کی رائے پر موقوف قرار دیا ہے۔ ایک روایت چوتھائی کپڑے کی ہے۔ مشائخ نے اسی رائے کو اختیار فرمایا ہے اور اسی پر فتویٰ دیتے ہیں۔ اب اس میں اختلاف ہے اکثر کی رائے یہ ہے کہ جس کپڑے پر نجاست لگی ہوئی ہے اس کا چوتھائی حصہ یا اس تھوڑے سے تھوڑے کپڑے کی چوتھائی جس کو پہن کر نماز پڑھنا جائز ہے۔

امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ چوتھائی حصہ سے مراد ایک بالشت طول میں اور ایک بالشت عرض میں ہے (ایک مربع بالشت)۔ ان سے دوسری روایت ایک ہاتھ لمبائی اور ایک ہاتھ چوڑائی کی نقل کی گئی ہے۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک دو قدموں کے برابر چوتھائی ہے۔ فتح القدر میں ہے کہ پہلی رائے زیادہ بہتر ہے۔ اگر چوتھائی کپڑا اس قدر زیادہ ہو کہ کل لباس کی شکل اختیار کر لے تو اس کا اعتبار نہیں ہوگا جیسا کہ وہ پلید کپڑا جس کے علاوہ نمازی کے پاس اور کوئی کپڑا نہیں۔ شرم گاہ کے کھلے رہ جانے میں بھی علماء نے یہی فرمایا ہے۔

خفت و غلظت کا یہ اختلاف یا تو نصوص کے درمیان اختلاف کی وجہ سے ہے جیسا کہ امام ابوحنیفہ کا مذہب ہے

یا اس کا سبب ائمہ کے درمیان اختلاف ہے جیسا کہ صاحبین کی رائے ہے۔

میں اس مقام کو نہیں سمجھ سکا۔ احکام شرعیہ اللہ تعالیٰ کے احکام ہیں جنہیں ان منصوص دلائل سے ہی سمجھا جاسکتا ہے جو اس کی طرف سے بندوں تک پہنچتے ہیں یا بنیاد کی بنا پر قیاس کئے جاتے ہیں۔

علماء کا یہ فرمانا کہ درہم کی مقدار نجاست معاف ہے یہ بالکل صحیح ہے کیونکہ اس کے بارے دلیل شرعی موجود ہے اور وہ قیاس ہے بلکہ استنباء کے بارے جو نص ہے وہ اس کی صحت پر دلیل ہے۔

یہ جو علماء نے کہا ہے کہ بعض نجاستیں اگر بہت زیادہ نہ ہوں تو وہ معاف ہیں اس بارے کوئی دلیل شرعی چاہئے جس سے معلوم ہو کہ نجاست خفیہ شارع علیہ السلام کی نظر میں بہت زیادہ نہ ہو تو معاف ہے۔

احادیث کے اندر تعارض اور اختلاف شارع علیہ السلام کی طرف سے تخفیف کا موجب نہیں بن سکتا۔ کیونکہ آپ کے نزدیک تو تعارض اور اختلاف نہیں تھا بلکہ جس میں تعارض اور اختلاف ہے اگر وہ شارع علیہ السلام کے نزدیک نجس ہے تو اس کا حکم آپ ﷺ کی نظر میں تمام نجاستوں جیسا ہے۔ اگر وہ پاک ہے تو اسے پاک کرنا واجب نہیں۔ پس نجاست غلیظہ کے زیادہ ہونے کی صورت میں تطہیر کے واجب ہونے اور کم ہو تو معاف ہونے کے لئے دلیل شرعی چاہئے۔

جو اشیاء نجاست غلیظہ میں شمار ہوتی ہیں

شراب، آدمی کا پیشاب، گھوڑے کو چھوڑ کر باقی حلال جانوروں کا پیشاب، پاخانہ، بننے والا خون یہ سب نجاست غلیظہ کے زمرے میں آتے ہیں۔ جو خون بننے والا نہیں وہ پاک ہے جیسا کہ گزشتہ صفحات میں بیان کیا جا چکا ہے۔

کستوری پاک ہے اور کستوری کی تھیلی لے کر نماز پڑھنا جائز ہے۔ بھڑ وغیرہ کا خون بھی پاک ہے (کیونکہ وہ بہتا نہیں)

مرغی، بطخ اور مرغابی کی بیٹ غلیظہ ہے۔

اگر قے منہ بھر ہو تو غلیظہ ہے ورنہ خفیہ۔

مذی و دی اور منی تینوں بالاتفاق ائمہ ثلاثہ کے نزدیک نجاست غلیظہ ہیں کیونکہ ان کے بارے نصوص میں کوئی تعارض نہیں اور نہ ہی کسی قسم کا اختلاف ہے۔ ظاہر ہے صدر اول کا اختلاف ہی معتبر ہے ورنہ منی کے نجس ہونے میں

امام شافعی کا اختلاف ہے۔ (ان کے نزدیک منی ناپاک نہیں ہے)

گدھے، گھوڑے کی لید، گائے کا گوبر اور اونٹ اور بھیڑ بکری کی مینگنیاں نجاست غلیظہ کے ضمن میں آتی ہیں۔ یہ امام ابو حنیفہ کی رائے ہے اور ان کی دلیل یہ حدیث مبارک ہے۔

حضرت ابن مسعود سے روایت کرتے ہیں فرماتے ہیں

کہ رسول اللہ ﷺ رفع حاجت کے لئے تشریف لے جانے

لگے تو مجھے تین پتھر لانے کا حکم دیا، مجھے دو پتھر تو مل گئے لیکن

تیسرا پتھر تلاش کے باوجود نہ ملا، میں نے گوبر اٹھایا اور لے کر

عن ابن مسعود فی النبی صلی اللہ علیہ

وسلم الغائط فامرنی ان ایه بثلاثة احجار

فوجدت حجرین والمست الثالث فلم اجد

واخذت الروثة فاتیتہ بها فاخذ الحجرین

والقی الروثۃ وقال هذا رکن

آپ کے پاس آیا آپ نے دونوں پتھر لئے اور گوبر پھینک دیا اور فرمایا: یہ ناپاک ہے۔

اسے بخاری علیہ الرحمہ نے روایت کیا ہے۔

یہ حدیث گوبر کے نجس ہونے پر نص ہے اور دوسری کوئی ایسی نص نہیں ہے جو اس کی معارض ہو لہذا یہ نجاست غلیظہ ہے۔

صاحبین کے نزدیک گوبر لید اور میٹنیاں نجاست خفیہ ہیں کیونکہ ان کے نجس ہونے کے بارے اختلاف ہے اس کی دلیل حضرت ابو موسیٰ اشعری کی حدیث ہے کہ حضور ﷺ نے اونٹوں اور بکریوں کے باڑے میں نماز ادا فرمائی جیسا کہ بخاری شریف کی ایک معلق حدیث سے ظاہر ہے اور ان سے ان اشیاء کا پاک ہونا مروی ہے لہذا اختلاف پایا گیا اور اس اختلاف کی وجہ سے ان اشیاء کا نجاست خفیہ ہونا ثابت ہوا۔

راستے میں پڑی گندگی کا حکم

اس کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ راستوں میں عموماً گوبر وغیرہ کثرت سے پڑا ہوتا ہے۔ ضرورت کے تحت اسے نجاست خفیہ کہا جاتا ہے۔

صاحب ہدایہ نے جواب دیا ہے کہ مجبوری صرف جوتوں کی حد تک ہے اور ان کی طہارت کی صورت ہے کہ انہیں رگڑا جاتا ہے تو صاف ہو جاتے ہیں اس لئے یہ کہنا کہ ضرورت کا تعلق صرف جوتوں سے ہے محل نظر ہے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق کہا جاتا ہے کہ جب آپ ”رے“ میں داخل ہوئے تو لوگوں کو لید میں دیکھ کر فتویٰ دیا کہ بہت زیادہ لید مانع نماز نہیں ہے اور مشائخ نے اسی طرح بخارا کی مٹی کو قیاس کیا ہے اور فتویٰ دیا ہے کہ وہ پاک ہے۔

عن ام سلمة قالت لها امرأة انى اطيل ذيلى وامشى فى مكان القدر قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يطهر مابعدہ.

(رواہ جامع الترمذی، مسند امام احمد، مؤطا امام مالک)

عن امرأة من عبد الاشهل قالت قلت يا رسول الله ان لنا طريقا الى المسجد منتنة فكيف نعمل اذا مطرنا قال اليس بعدھا طريقا هي اطيب منا قلت بلى قال فهذه بهذه. (رواہ ابوداؤد)

حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ ایک عورت نے ان سے عرض کیا کہ میں بہت زیادہ طویل دامن ہوں اور میں گندگی کی جگہ سے گزرتی ہوں۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اس کے بعد والا پاک ہوتا ہے۔

عبدالاشہل کی ایک عورت سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا: جس راستے ہم مسجد میں آتے ہیں وہ گندا ہے۔ جب بارش ہو تو ہم کیا کیا کریں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: کیا اس کے علاوہ کوئی راستہ نہیں جو زیادہ پاک ہو۔ میں نے کہا: ہاں ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا: جب

بارش ہو تو اس راستہ کو اختیار کر لیا کرو۔

یہ دونوں حدیثیں صراحتاً دلالت کر رہی ہیں کہ راستے کا کوڑا کرکٹ جب مٹی سے مل جاتا ہے اور اس پر سے آدمی گزرنے کی وجہ سے پاک مٹی اور یہ گندگی یک جان ہو جاتے ہیں تو دونوں پاک شمار ہوتے ہیں اور گزرنے والے کے کپڑے وغیرہ ناپاک نہیں ہوتے۔

گندگی سے خشک گندگی مراد لینا صحیح نہیں ہے کیونکہ دوسری حدیث میں بارش کی بات ہو رہی ہے تو بارش کے بعد گندگی خشک کیسے رہ سکتی ہے۔ بخارا کی مٹی کا پاک ہونا بھی اس سے ظاہر ہے کیونکہ وہ بھی راستے کی مٹی ہوتی ہے جس میں گندگی ملی ہوتی ہے۔ قرین قیاس یہی ہے کہ بخارا کی مٹی کی طہارت کا فتویٰ صحیح ہے۔ تمام ان شہروں کے لئے بھی یہی حکم ہے جن میں عموم بلوئی ہو۔

حلال جانور کے پیشاب کے بارے ائمہ احناف کا موقف

حلال جانور اور گھوڑے کا پیشاب شیخین کے نزدیک نجاست خفیفہ ہے جبکہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک پاک ہے۔ امام ابوحنیفہ کی دلیل روایات میں تضاد ہے اور امام ابو یوسف کی دلیل اس کے پاک و ناپاک ہونے میں اختلاف ہے۔

آپ گزشتہ صفحات میں پڑھ آئے ہیں کہ اختلاف صرف اونٹوں کے پیشاب میں ہے اور وہ بھی حلت مطلق نہیں، صرف دواء کے طور پر اس کا استعمال حدیث میں حلال قرار دیا گیا ہے لیکن اونٹوں کے علاوہ دوسرے حلال جانوروں کا پیشاب نجس ہے اور اس پر نص موجود ہے اور کوئی دوسری نص اس کے معارض بھی نہیں ہے۔

حرام پرندوں کی بیٹ کا حکم

اگر کپڑے یا بدن پر حرام پرندے کی بیٹ لگ جائے اور درہم سے زائد ہو تو بھی معاف ہے اور اس سے نماز جائز ہے یہ رائے شیخین کی ہے۔ امام محمد کے نزدیک یہ بیٹ نجاست مغلظہ ہے۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ شیخین کے نزدیک حرام پرندوں کی بیٹ پاک ہے۔ تو اختلاف اس کے نجس ہونے میں ہے۔ اکثر کی رائے یہ ہے کہ شیخین کے نزدیک یہ نجاست مخففہ ہے۔ ہدایہ میں ہے کہ یہی قول صحیح ہے کیونکہ اس میں نہ تو کوئی اختلاف ہے اور نہ ہی پرندے انسانوں کے ساتھ رہتے ہیں کہ ضرورتاً اسے نجاست خفیفہ شمار کیا جائے۔ شیخین کہتے ہیں کہ نہیں یہ نجاست خفیفہ ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ پرندے ہوا میں اڑتے رہتے ہیں جس کی وجہ سے ان سے بچنا مشکل ہے اس لئے ضرورتاً ان کی بیٹ نجاست خفیفہ شمار ہوگی۔

برتنوں کے متعلق دو قول ہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ برتنوں کے حق میں پرندوں کی بیٹ نجاست خفیفہ ہے کیونکہ پرندے ہوا میں اڑتے رہتے ہیں اور برتنوں میں بیٹ کر دیتے ہیں جبکہ دوسرا قول ان کی بیٹ ناپاک ہونے کا ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ پرندے رات کو نہیں اڑتے اور دن کو برتن ڈھانپ کر رکھے جاسکتے ہیں۔ اگر کہیں اس بارے سستی کی جاتی ہے تو وہ انسان کی طرف سے ہے لہذا ضرورت نہیں ہے اس لئے برتن میں اگر پرندے کی بیٹ گر گئی تو وہ ناپاک ہو جائے گا۔

گھوڑے اور خچر کا لعاب مشکوک ہے اس لئے اس سے کپڑا قطعاً پلید نہیں ہوتا۔ اگر پیشاب کے چھینٹے جو سوئی کے سوراخ کے برابر ہوتے ہیں کپڑے یا بدن پر پڑیں تو کپڑا اور بدن پلید نہیں ہوں گے خواہ یہ نجاست غلیظہ ہو یا خفیفہ۔

ناپاک اشیاء کو پاک کرنے کے مختلف طریقے

ناپاک چیز کو پاک کرنے کے مختلف طریقے ہیں مثلاً دھونا، رگڑنا، پونچھنا، پانی سے ہاتھ تر کر کے مسح کرنا، خشک کرنا، دباغت کرنا اور اصل کو ہی تبدیل کر دینا۔

پانی کے ساتھ دھونے سے ہر چیز پاک ہو جاتی ہے۔ اگر نجاست مرئیہ (دکھائی دینے والی) ہے تو اس کے عین کو زائل کرنا ضروری ہے۔ ہاں اگر بار بار دھونے کے باوجود رنگ نہیں اترتا تو حرج نہیں لیکن شرط یہ ہے کہ بار بار دھونے یا صابن وغیرہ کے ساتھ دھونے سے یہ یقین پیدا ہو جائے کہ نجاست دھل گئی ہے اور یہ صرف اس کی رنگت ہے عین نجاست نہیں ہے۔ اسی بناء پر علماء فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے کپڑے رنگے یا عورت نے اپنے ہاتھوں پر مہندی لگائی اور اس کے بعد ان کپڑوں یا ہاتھوں کو دھویا اور اس وقت تک برابر دھویا گیا حتیٰ کہ نچوڑنے پر صاف پانی ٹپکنے لگا تو کپڑے اور ہاتھ دونوں پاک ہیں۔

اگر نجاست مرئیہ ایک بار دھونے سے پاک ہو جائے تو کافی ہے اور اسے بار بار دھونا واجب نہیں ہے لیکن بعض بزرگان دین کہتے ہیں کہ اس کے بعد تین بار دھویا جائے، بعض اسلاف دو مرتبہ کے قائل ہیں۔ تجنیس میں جو یہ کہا ہے وہ مشکل ہے کہ ایسا برتن جس میں شراب ہو اگر اسے تین بار دھویا جائے تو وہ پاک نہیں ہوگا جب تک کہ اس سے شراب کی بو ختم نہیں ہو جاتی کیونکہ جب اس کی بو ختم ہو جائے تو لامحالہ اثر ختم ہو جاتا ہے۔ جب تک اس برتن میں بو ہے کسی اور مائع کا ڈالنا مناسب نہیں۔ ہاں سرکہ ڈالا جائے تو برتن بھی صاف ہو جائے گا کیونکہ سرکہ اس کے اثر کو زائل کر دیتا ہے۔

اگر نجاست غیر مرئی ہو تو اس وقت تک دھونا ضروری ہے جب تک دھونے والے کو یہ گمان غالب نہیں ہو جاتا کہ اب یہ چیز پاک ہے کیونکہ کسی چیز کو اس لئے دھویا جاتا ہے کہ اس سے نجاست نکل جائے اس لئے بار بار دھونا ضروری ہے حتیٰ کہ گمان غالب ہو جائے کہ اب نجاست باقی نہیں رہی۔

علماء فرماتے ہیں کہ غلبہ ظن کے لئے ضروری ہے کہ کپڑے کو تین بار دھویا جائے اور ہر بار خوب نچوڑا جائے اور آخری مرتبہ دھونے والا اپنی پوری قوت سے نچوڑے حتیٰ کہ ایک قطرہ بھی نہ نچوڑے تو وہ اس دھونے والے شخص کے لئے پاک ہے۔ اس میں دھونے والے کی قوت کا اعتبار ہوگا اگر دھونے والے نے پوری قوت سے نچوڑا لیکن پانی نہیں نکلا مگر اسی کپڑے کو کسی دوسرے آدمی نے نچوڑا تو پانی نکلا، کپڑا پاک شمار ہوگا کیونکہ دھونے والے کا نچوڑنا معتبر ہوگا۔

امام یوسف کے نزدیک حمام کا کپڑا پانی بہانے سے پاک ہو جاتا ہے۔ (جو کپڑا دروازے پر لٹکتا ہے) جیسا کہ فتح القدر میں ہے۔ یہ اس لئے کہ مجبوری ہے اندیشہ ہے کہ سرنگا ہوگا اس لئے اس پر قیاس صحیح نہیں ہے۔

ایسی چیز جس کو نچوڑنا ناممکن ہو تو اسے دھویا جائے گا اور چھوڑ دیا جائے گا حتیٰ کہ اس سے پانی ٹپکنا بند ہو جائے۔ اسے پھر دھویا جائے گا اور چھوڑ دیا جائے گا حتیٰ کہ پانی ٹپکنا بند ہو جائے۔ تین بار یہ عمل کرنے سے وہ چیز پاک ہو جائے گی۔ علماء فرماتے ہیں کہ چمڑا، موزے اور جرموق دھونے کا یہی طریقہ ہے۔

وہ برتن جو استعمال میں آچکے ہیں اور جن میں کھایا پیا نہیں جاتا انہیں تین مرتبہ مانجھ کر دھویا جائے گا۔ فتح القدر میں یہ قید لگائی گئی ہے کہ یہ اس وقت ہے جب نجاست تر ہو۔ اگر نجاست خشک ہو تو گویا برتن نیا ہے۔ چٹائی اگر ناپاک ہو جائے تو اسے پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس پر تین بار پانی بہایا جائے۔ تین بار پانی بہانا ہی نچوڑنے کے قائم مقام ہوگا۔

دری یا قالین کو اگر ایک رات تک بہتی نہر میں ڈال دیا جائے تو وہ بالکل پاک ہو جاتی ہے۔ فتح القدر میں ایسا ہی ہے۔

اگر برتن مٹی کے بنے ہوئے ہیں اور کورے ہیں تو امام محمد کے نزدیک کبھی بھی پاک نہیں ہوں گے۔ اسی طرح وہ چیز جس کو ناپاک پانی سے دباغت کیا گیا کبھی پاک نہیں ہوگا۔ امام ابو یوسف کے نزدیک پاک ہو جائے گا۔

گندم جو شراب میں گوندھ کر پکائی گئی ہو کبھی پاک نہیں ہوگی۔ یہ رائے امام ابو حنیفہ کی ہے اور اسی پر فتویٰ دیا گیا ہے۔

گوشت جب کسی ناپاک برتن میں پکایا جائے تو سالن پاک نہیں رہے گا ہاں اگر برتن میں شراب تھی اور اس میں گوشت پکایا گیا اور سرکہ بھی ڈالا گیا تو سالن حلال ہے۔

تیل میں جب کوئی نجاست گر جائے تو بقول امام ابو یوسف کے اس میں تین بار پانی ڈال کر پانی اٹیل دیا جائے تو پاک ہو جائے گا۔ اسی طرح اگر ہاتھ پر ناپاک تیل لگ جائے تو اسے تین بار رگڑ کر دھویا جائے۔ اس طرح ہاتھ بھی پاک ہو جائے گا اور اس پر جو چکناہٹ ہے وہ بھی پاک ہے۔ فتح القدر میں ایسے ہی ہے۔

پانی کے علاوہ ہر وہ مائع جو نجاست کو زائل کر سکتا ہے اس کا استعمال جائز ہے مثلاً سرکہ، عرق گلاب وغیرہ۔ دودھ کا استعمال اس سلسلے میں صحیح نہیں کیونکہ اس میں چکناہٹ ہوتی ہے یہ رائے صاحبین کی ہے۔

کیا کپڑا اور بدن پانی کے ساتھ پاک ہو جاتے ہیں؟

اسی طرح بدن کو پاک کرنے کے لئے ہر مائع جو نجاست دور کر سکتا ہے استعمال کیا جاسکتا ہے۔ یہ قول امام ابو حنیفہ کا ہے۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے بھی ایک ایسی ہی روایت منقول ہے۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک سوائے پانی کے کسی چیز کا استعمال جائز نہیں۔ یہی رائے امام شافعی کی ہے کیونکہ قیاس یہ ہے کہ ناپاک کپڑا پانی سے بھی پاک نہ ہو کیونکہ جب پانی ناپاک کپڑے سے لگے گا تو خود ناپاک ہو جائے گا۔ سو یہ کپڑے کو زیادہ نجس کرنے کا سبب بنے گا لیکن ہم قیاس پر عمل نہیں کرتے کیونکہ اس بارے میں نص موجود ہے کہ کپڑا پانی سے پاک ہو جاتا ہے سو کپڑا کا پاک ہونا غیر معقول ہے اس لئے اس پر دوسرے کسی مائع کو قیاس کرنا صحیح نہیں ہے۔

ہم کہتے ہیں کہ پانی نجاست کو کپڑے سے دھو ڈالتا ہے اور جب یہ دھو ڈالتا ہے تو پاک رہتا ہے لہذا یہ امر معقول ہے غیر معقول نہیں اور کپڑے پر لگی نجاست کے زوال سے کپڑے کا پاک ہو جانا ایسی بات نہیں جسے سمجھا جاسکتا ہو۔ پانی کی طرح دوسرے مائع بھی نجاست زائل کرنے والے ہیں سو جب نجاست نہ رہی تو کپڑا پاک ہو گیا۔ پانی جب تک کپڑے میں ہے شرعاً وہ نجاست کے حکم میں نہیں کیونکہ اس طرح تو پھر کوئی چیز پاک ہی نہیں ہو سکتی اسی طرح پانی کے علاوہ دوسرے مائع کا حکم ہے کہ چونکہ وہ نجاست کو زائل کرتے ہیں اس لئے نجاست سے مل کر ضرورتاً وہ نجس نہیں ہوتے اور دوسری اشیاء کو پاک کر دیتے ہیں۔ امام فخر الاسلام کی یہی تحقیق ہے۔

وقد روی اسماء بنت ابی بکر افضل
الصدیقین قالت سألت امرأة رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم رأیت احدا اذا اصاب
ثوبها الدم من الحيضة فكيف فقال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اصاب ثوب
احد کن الدم من الحيض فلتقرضه ثم
لتنضحہ ثم لتصل فیہ۔ (رواہ صحیح بخاری صحیح مسلم)

حضرت اسماء بنت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے۔ فرماتی ہیں کہ ایک عورت نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا۔ جب کسی عورت کے کپڑے پر حیض کا خون لگ جائے تو آپ کے حکم کے مطابق وہ اسے کس طرح صاف کرے؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کسی عورت کے کپڑے پر حیض کا خون لگ جائے تو وہ اسے مل ڈالے پھر اسے دھوئے اور نماز پڑھ لے۔

حضور ﷺ نے دھونے کے لئے پانی کی قید نہیں لگائی۔ جو چیز بھی نجاست کو زائل کر سکتی ہے اس سے کپڑا دھویا جاسکتا ہے۔ یہ حدیث ہمارے دعویٰ کی دلیل ہے کہ دھونے کے لئے پانی ضروری نہیں۔ کسی دوسرے مائع سے بھی طہارت حاصل کی جاسکتی ہے۔ یہ حدیث ہمارے لئے حجت ہے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ کپڑے کو یا کسی بھی ناپاک چیز کو پانی کے علاوہ کسی اور مائع سے بھی دھویا جاسکتا ہے۔

شیخین کی ایک دوسری روایت میں تحیہ ثم تقرضہ بالماء ثم تنضحہ ثم تصلی فیہ (اسے ہاتھ سے ملیئے پانی ڈالے اور دھوئے اور پھر اس میں نماز پڑھے) کے الفاظ بھی آئے ہیں۔

اس حدیث پاک میں دھونا مطلق ہے اگرچہ پانی ڈالنے میں پانی کی قید لگائی گئی ہے۔ پہلی حدیث میں دھونا بھی غیر مقید تھا۔ یعنی ہر وہ چیز جو دھونے کے کام آسکتی ہے اس سے کپڑا دھویا جاسکتا ہے۔ دوسری حدیث میں مائع کے ایک فرد پانی کو خاص کیا گیا ہے۔ دھونے میں اگرچہ پانی کی قید لگائی گئی ہے۔ (دوسری حدیث میں) لیکن اس سے استدلال پر کچھ فرق نہیں پڑتا ہے کیونکہ کھنگالنے میں کسی قسم کی قید نہیں ہے۔

عن ام قیس سألتہ عن دم الحيض فقال
علیہ السلام حکیہ بطلع واغسلیہ من ماء
وسدر۔ (رواہ سنن ابوداؤد سنن نسائی)

ام قیس سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے حیض کے خون کے بارے پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا: اسے خرما کے کچے شگوفہ کے ساتھ رگڑیے اور دھو دیجئے پانی اور بیری (کے پتوں) سے۔

حضور ﷺ نے یہاں خرما کے کچے شگوفہ سے رگڑنے کی قید لگائی ہے۔

خرما کے شگونی سے رگڑنے کی قید اس بات کا قرینہ ہے کہ صفائی ہر اس چیز سے صحیح ہے جس سے نجاست کو زائل کرنا ممکن ہو۔ دھونے میں اگرچہ پانی کی قید لگائی گئی ہے لیکن عام کے افراد میں سے ایک فرد کو الگ کرنا عموم کو کچھ نقصان نہیں دیتا پھر دھونے میں پانی اور بیری کے پتوں کی قید ہے اور یہ قید واجب نہیں ہے سب کا اتفاق ہے کہ یہ صرف صفائی کی غرض سے کیا جاتا ہے۔ تو جہاں پانی کی قید ہے وہاں وجوب مقصود نہیں، صفائی مقصود ہے۔ بہر حال پانی کا ذکر بطور مثال ہے۔ اس سے یہ اشارہ کرنا مقصود ہے کہ پانی کی طرح دوسرے مانع بھی طہارت میں کام آ سکتے ہیں پھر حضور ﷺ کا فرمانا کہ ”دھوئے“ عام ہے جس چیز سے بھی دھویا جاسکتا ہو۔ یہ اسی طرح عام ہے جس طرح کوئی کہے میں نے کھایا۔ اب کھانا تمام ماکولات کے لئے عام ہے۔ حدیث پاک میں دھونے کے آلہ کو بیان کرنا مقصود نہیں بلکہ اسے لوازم کے طور پر سمجھا جائے گا جیسا کہ علم معانی کے قواعد میں غور و فکر کرنے والوں پر مخفی نہیں۔

یہ کہنا کہ غسل صرف پانی سے ہو سکتا ہے صحیح نہیں ہے کیونکہ اس کی تخصیص صحیح نہیں ہے اگرچہ ایک دوسری روایت میں پانی کا ذکر ہے لیکن عدم قبول تخصیص کی وجہ سے یہ تخصیص نہیں بن سکتی بلکہ پانی کا تذکرہ اس لئے ہے کہ عموماً پانی ہی سے غسل کیا جاتا ہے اور وافر مقدار میں مل جاتا ہے۔

جوتے اور موزے رگڑنے سے پاک ہو جاتے ہیں

رگڑنے سے صرف موزے اور جوتے پاک ہوتے ہیں ان کے علاوہ کوئی تیسری چیز نہیں اور موزوں اور جوتوں کو پاک کرنے کا یہی واحد طریقہ ہے۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص مسجد کو آئے اور اسے اپنے جوتے میں کوئی غلاظت نظر آئے تو اسے رگڑ دے اور انہیں پہن کر نماز پڑھ لے۔

فلما روی ابو سعید الخدری انہ علیہ السلام قال اذا جاء احدکم الی المسجد فان رای فی نعلہ اذی او قدرا فلیمسحہ ویصل فیہما۔

اسے ابوداؤد رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے: جب تم میں سے کوئی شخص اپنے جوتے یا موزے میں گندگی لگی دیکھے تو ان کو مٹی سے پاک کر لے۔

عن ابی ہریرۃ اذا وطی احدکم الاذی بنعلہ او خفہ فطهور ہما لتراب۔

اسے ابن حزم نے روایت کیا ہے۔ فتح القدر میں بھی ایسے ہی ہے۔

امام ابو حنیفہ اسے خشک گندگی سے خاص کرتے ہیں۔ ان کے نزدیک جوتے یا موزے پر اگر تر غلاظت لگی ہو گی تو رگڑنے سے وہ زیادہ پھیلے گی اس لئے رگڑنا تر غلاظت کے حق میں پاک کرنا نہیں ہوگا۔

امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ تر غلاظت بھی رگڑنے سے پاک ہو جائے گی بشرطیکہ اسے اس زور سے رگڑا جائے کہ اس کا اثر ختم ہو جائے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ حدیث عام ہے اور عموم بلوئی بھی ہے۔ ہدایہ میں یہی بیان ہوا۔ اسی

پر ہمارے مشائخ کا عمل ہے۔

اگر نجاست رقیق ہو اور اس کا جرم بھی نہ جیسے پیشاب اور شراب تو رگڑنے سے پاکی حاصل نہیں ہوگی۔ کبھی کبھی جوتے اور موزے پر ایسی گندگی لگ جاتی ہے تو محض رگڑنا کافی ہوگا مگر مشائخ فتویٰ دیتے ہیں کہ جب رقیق نجاست سے مٹی لگ جاتی ہے تو مٹی سے مل کر اس کا جسم ظاہر ہو جاتا ہے لہذا جرم والی ہونے کی وجہ سے رگڑنے سے پاک ہو جاتی ہے۔ حدیث مبارکہ کا عموم بھی اس کی تائید کرتا ہے۔ عموم بلوئی کا تقاضا بھی یہی ہے کہ رگڑنے سے پاک ہو جانا چاہئے۔

حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ موزہ رگڑنے سے پاک نہیں ہوتا ہاں اگر جوتے پر مٹی لگ جائے تو وہ رگڑنے سے پاک ہو سکتا ہے کیونکہ موزے اور جوتے پر نجاست کی تری لگتی ہے اگر وہ جرم والی ہے تو رگڑنے سے پاک نہیں ہو سکتی۔

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ امر تعبدی (جس کی علت معلوم نہ ہو) ہے اس لئے اس میں رائے کو دخل نہیں۔ اس بارے حدیث مبارکہ آچکی ہے۔ بہر حال اس رائے سے امام محمد کا رجوع ثابت ہے۔ اس کی تائید آپ کے ”رے“ والے فتویٰ سے بھی ہوتی ہے۔

موزوں اور جوتوں کے علاوہ کسی اور چیز کو رگڑ کر صاف نہیں کیا جاسکتا کیونکہ اس بارے کوئی نص موجود نہیں ہے۔ جو نجاست چڑے کے مسام میں سرایت کر جاتی ہے اسے رگڑ کر صاف نہیں کیا جاسکتا۔

منی کا کھرچنا

کھرچنے سے کپڑے یا کسی ایسی چیز کو صاف کیا جاسکتا ہے جس پر منی لگی ہو۔ یہ اسی سے خاص ہے کسی اور چیز کو کھرچا نہیں جاسکتا۔

اس کی دلیل یہ حدیث مبارکہ ہے:

لما روت ام المؤمنین عائشة الصديقة
كنت افرک المنی من ثوب رسول الله
صلی الله علیه وسلم اذا کان یابسا
وامسحه او اغسله.
حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت
ہے۔ آپ فرماتی ہیں کہ جب منی خشک ہوتی تو میں آپ
ﷺ کے کپڑے سے اسے کھرچ دیتی اور جب تر ہوتی تو
اس پر گیلا ہاتھ پھیر دیتی یا اسے دھو دیتی۔

حمیدی کو شک ہے کہ حضرت عائشہ نے امسحہ فرمایا یا اغسلہ فرمایا۔ اسے ابو عوانہ نے روایت کیا ہے۔

دارقطنی نے بغیر شک کے دھو دیا کرتی کے الفاظ روایت کیے ہیں جیسا کہ فتح القدر میں ہے۔

عن ام المؤمنین عائشة كنت افرک
المنی من ثوب رسول الله صلی الله علیه
وسلم. (رواه صحیح مسلم)
ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے
روایت کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے کپڑوں سے
منی کھرچ کر لے کر آتی تھی۔

منی ناپاک ہے

ہمارے نزدیک منی ناپاک ہے اور امام مالک اور ایک روایت امام احمد کے مطابق منی پاک ہے۔ اس کی دلیل یہ دیتے ہیں۔

لما روى ام المؤمنين عائشة الصديقة انه عليه السلام كان يغسل المنى ثم يخرج الى الصلوة وانا انظر الى اثر الغسل فيه.

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث ہے۔ آپ فرماتی ہیں کہ آپ ﷺ منی کو دھو دیا کرتے تھے پھر نماز کو تشریف لے جاتے تو میں آپ کے کپڑوں میں دھونے کا اثر دیکھتی۔

عن سلمان بن يسار قال سألت عائشة عن المنى يصيب الثوب قالت كنت اغسله من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخرج الى الصلوة وان اثر الغسل في ثوبه.

سلمان بن یسار کی روایت میں ہے۔ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں کپڑے پر لگی منی کے بارے عرض کیا تو انہوں نے فرمایا: میں اسے رسول اللہ ﷺ کے کپڑے سے دھو دیا کرتی تھی۔ آپ نماز کو تشریف لے جاتے اور دھونے کا اثر کپڑے میں موجود ہوتا۔

اسے بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے۔ منی کے بارے سوال کے جواب میں آپ نے فرمایا کہ میں اسے دھو دیا کرتی تھی۔ اس سے ثابت ہوا کہ منی کا دھونا واجب ہے ورنہ سوال کا جواب ان الفاظ میں نہ دیا جاتا اور نہ ہی یہ اس سوال کا جواب بنتا۔ اگر منی پاک ہوتی تو حضور ﷺ اسے نہ دھوتے اور نہ ہی ام المؤمنین اسے صاف فرماتیں۔ جب دھونا اور اسے کھرچنا ثابت ہے تو بیشک ایک بار ہی کیوں نہ ہو یہ قطعی حجت ہے۔

اس سے بھی واضح تر دلیل عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث ہے جس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے۔

عن عمار بن ياسر قال اتى على رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا على بئر ادلو ماء في ركوة قال يا عمار ما تصنع قلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم بابي انت وامى اغسل ثوبامن نخامة اصابة فقال يا عمار انما يغسل الثوب من خمس من الغائط والبول والدم والقئ والمنى يا عمار ما كامتك ودموع عينك والماء الذى فى ركوتك الاسواء.

حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں: میں ایک چھوٹے برتن سے کنویں سے پانی نکال رہا تھا کہ میرے پاس رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور پوچھا: اے عمار! کیا کر رہے ہو؟ میں نے عرض کی کہ اے اللہ کے رسول! میرے ماں باپ آپ پر قربان کپڑے پر بلغم لگ گئی ہے اسے دھو رہا ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اے عمار! پانچ چیزوں کے لگنے سے کپڑا دھویا جاتا ہے۔ پاخانہ، پیشاب، خون، قے اور منی۔ اے عمار! تیری بلغم، تیری آنکھوں کے آنسو اور وہ پانی جو تیرے ڈول میں ہے وہ تو برابر ہیں۔

(یعنی تینوں چیزیں پاک ہیں)

دارقطنی کہتے ہیں کہ اس حدیث کی سند میں ثابت بن حماد علی بن زید سے راوی ہیں جو ضعیف ہیں۔ صاحب فتح القدر نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ اس حدیث کی متابع ایک اور حدیث ہے لہذا راوی کا ضعف کوئی نقصان نہیں دیتا۔ طبرانی حماد بن سلمہ سے اور وہ علی بن زید سے اسی حدیث کو سنداً اور متناً روایت کرتے ہیں۔ طعن علی بن زید میں ہے۔ اس طعن کو فتح القدر میں یہ کہہ کر ختم کیا گیا ہے کہ وہ مسلم ہے۔ حاکم نے اس سے روایت کیا ہے۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ وہ صدوق ہے۔

امام شافعی اور امام احمد سے منقول ایک روایت کے مطابق جو ان کے مقبوعین کے نزدیک پسندیدہ روایت ہے منی پاک ہے۔ ان دونوں کی دلیل یہ ہے کہ منی انبیاء کی اصل ہے یہ ناپاک کیسے ہو سکتی ہے لیکن یہ دلیل کچھ وزن نہیں رکھتی۔ اگر اس وجہ سے منی پاک ہے تو پھر خون بھی پاک ہونا چاہئے لیکن ایک دوسری حدیث امام شافعی اور امام احمد کے نظریہ کی تائید کرتی ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضور ﷺ سے کپڑے پر لگی منی کے بارے پوچھا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: منی تھوک اور ریخت کی مانند ہے اور آپ نے اس کے بارے یہ بھی فرمایا کہ اسے کسی کپڑے یا گھاس سے پونچھ دیا کرو۔

عن ابن عباس عنہ علیہ السلام انه سئل عن المنی یصیب الثوب قال انما هو بمنزلة المخطاط والبزاق وقال انما یکفیک ان یمسحہ بخرقة او باذخر.

اسے دارقطنی اور بیہقی نے روایت کیا ہے۔

اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کے مرفوع ہونے میں کلام ہے۔ دوسری چیز یہ سامنے دینی چاہئے کہ ہم بھی کہتے ہیں کہ منی کھرج دینی چاہئے یا کسی کپڑے وغیرہ سے صاف کر دینی چاہئے۔ آپ ﷺ کا یہ فرمانا کہ منی ریخت کی مانند ہے یہ اس کے پاک ہونے کی دلیل نہیں ہے۔ یہ ہو سکتا ہے کہ دونوں کے درمیان وجہ شبہ طہارت نہ ہو۔ ”تیرے لئے کافی ہے“ کے الفاظ اس کے حکم کو بیان کرتے ہیں وجہ شبہ کو بیان نہیں کرتے۔ اس کے ساتھ اس اصول کو بھی ملحوظ رکھنا چاہئے کہ جب کسی چیز کے حرام اور مباح ہونے میں اختلاف ہو جائے تو حرام کو غلبہ ہوتا ہے۔ شمس الآئمہ فرماتے ہیں منی کو کھرچنے والا مسئلہ مشکل ہے کیونکہ پہلے آدمی کو مذی آتی ہے اور اس کے بعد منی خارج ہوتی ہے۔ یہ الگ بات ہے کہ اسے منی سے مغلوب کہا جائے اور منی سے الگ اس کے وجود کو کوئی حیثیت نہ دی جائے۔ تو ایسی صورت میں وہ منی کے تابع ہوگی۔ فتح القدر میں ہے کہ جب کسی شخص کو منی سے پہلے مذی نہ آتی ہو تو شرعاً منی جب خشک ہو جائے گی تو صرف کھرچنے سے کپڑا پاک ہو جائے گا۔ شریعت مطہرہ نے مذی کا اعتبار ضرورت کے تحت نہیں کیا۔

کھرچنا صرف اسی صورت میں کافی ہو سکتا ہے کہ ذکر کے سر پر پیشاب نہ لگا ہو کیونکہ اگر ذکر کے منہ پر پیشاب لگا تھا پھر منی خارج ہوئی اگر وہ پیشاب مخرج سے متجاوز نہیں تھا تو پھر پتھر سے استنجاء ہو سکتا تھا لہذا کھرچنا کافی ہوگا کہ غلاظت صرف مخرج تک ہے اور اگر پیشاب مخرج سے متجاوز ہے تو پھر کھرچنا کافی نہیں کیونکہ مخرج سے

تجاوز کرنے کی صورت میں پانی کا استعمال لازم ہوتا ہے۔

تلوار اور شیشے کو پاک کرنے کا طریقہ

اگر تلوار اور شیشے پر گندگی لگ جائے تو وہ صرف پونچھنے سے پاک ہو جاتے ہیں کیونکہ نجاست ان دونوں چیزوں کے اندر سرایت نہیں کرتی لیکن لوہے یا شیشے کے علاوہ کسی اور چیز کو پونچھ کر پاک نہیں کیا جاسکتا کیونکہ نجاست اندر سرایت کر جاتی ہے اور پونچھنے سے وہ زائل نہیں ہوتی۔

پانی کے ساتھ مسح صرف فصد پھوڑوں اور زخموں کے ارد گرد کیا جاسکتا ہے جبکہ دھونے سے تکلیف ہوتی ہو اور پانی پہنچنے سے زخموں کے خراب ہونے کا اندیشہ ہو چونکہ اس صورت میں مجبوری ہے اس لئے مسح جائز ہے لیکن ایسی مجبوری کہیں اور نہیں ہے۔

زمین پاک ہونے کی صورت

پاک کرنے کا ایک طریقہ یہ ہے کہ ناپاک چیز خشک ہو جائے۔ خشک ہونے سے زمین پاک ہو جاتی ہے۔ وہ کچی اینٹیں جو زمین پر ہیں۔ وہ درخت جو زمین میں پیوست ہے۔ دیوار اور چھت یہ تمام چیزیں جب خشک ہو جاتی ہیں تو خود بخود پاک ہو جاتی ہیں انہیں پاک نہیں کرنا پڑتا لیکن شرط یہ ہے کہ خشک ہونے سے نجاست کا اثر زائل ہو جائے۔ ان چیزوں کے علاوہ اور کوئی ناپاک چیز محض خشک ہونے سے پاک نہیں ہوتی۔

امام شافعی فرماتے ہیں ان چیزوں کو پاک کرنے کے لئے بھی پانی کا استعمال ضروری ہے۔

قد روی انس قال بینا نحن فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ جاء اعرابی فقام یبول فی المسجد فقال اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ماہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لاتذرموه دعوه فترکوه حتی بال ثم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعاه فقال ان هذا المسجد لا یصلح بشئی من هذا البول والقذر انما ہی لذكر اللہ والصلوة وقرآۃ القرآن او كما قال صلی اللہ علیہ وسلم قال وامر رجلا من القوم فجاء یدلو من ماء فشبه علیہ۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ ہم مسجد نبوی میں بیٹھے تھے ایک دیہاتی آیا اور مسجد میں کھڑا ہو کر پیشاب کرنے لگا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کہنے لگے رک جارک جا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام سے فرمایا غصہ نہ کرو؛ جانے دو۔ صحابہ کرام منع کرنے سے رک گئے حتیٰ کہ اعرابی پیشاب کر کے فارغ ہو گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اپنے پاس بلایا اور فرمایا: یہ مسجد ہے، اس میں پیشاب کرنا اور گندگی پھیلانا صحیح نہیں۔ مسجد اللہ تعالیٰ کے ذکر، نماز اور قرآن کریم کی تلاوت کے لئے ہوتی ہے۔ اوکما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں میں سے ایک آدمی کو حکم دیا۔ وہ پانی کا ڈول لایا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیشاب پر پانی چھڑک دیا۔

اس حدیث کو پڑھ کر امام شافعی کے ذہن میں یہ بات آئی کہ چھڑکاؤ زمین کو پاک کرنے کے لئے تھا۔ ہمارے نزدیک تو پانی چھڑکنے سے نجاست میں اضافہ ہوا (پیشاب کے ساتھ پانی مل کر نجس ہو گیا اور اس نے زیادہ جگہ گھیر لی جس سے زیادہ زمین ناپاک ہو گئی) چھڑکاؤ نے زمین سے نجاست کو زائل تو نہیں کیا۔ ہمارے نزدیک یہ چھڑکاؤ اس غرض سے کیا گیا کہ پیشاب کا داغ نہ پڑ جائے اور خشک ہونے کے بعد پاک و صاف ہو جائے۔ ہاں اگر کسی حدیث سے یہ ثابت ہے کہ پانی چھڑکنے کے بعد حضور ﷺ نے جگہ خشک ہونے سے پہلے وہاں نماز بھی پڑھی تو پھر بات بنتی ہے۔

ہماری قطعی دلیل جس میں کسی قسم کا کوئی شک نہیں ابوداؤد کی حدیث ہے۔

عن ابن عمر قال كنت في المسجد
على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
و كنت فتى شابا و كانت الكلاب تبول
و تمرني المسجد و كانوا لا يرشون شيئا.
ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ہے۔ آپ
فرماتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ کے عہد ہمایوں میں مسجد
میں بیٹھا تھا۔ ان دنوں میں جوان تھا۔ کتے مسجد میں پیشاب
کرتے تھے اور گزر جاتے تھے اور لوگ بالکل چھڑکاؤ نہیں
کرتے تھے۔

اس سے ظاہر ہوا زمین پانی چھڑکے بغیر بھی پاک ہو جاتی ہے ورنہ مسجدیں ناپاک ہوتیں اور حضور ﷺ انہیں
پاک کرنے کا حکم دیتے۔

دباغت سے چھڑہ پاک ہو جاتا ہے

دباغت سے صرف چھڑہ پاک ہوتا ہے:

روى ابن عباس عنه عليه السلام ايما
اهاب دبغ فقد طهر.
حضرت ابن عباس (رضی اللہ تعالیٰ عنہما) نبی کریم ﷺ
سے روایت کرتے ہیں کہ جو چھڑی دباغت کی جائے وہ پاک
ہو جاتی ہے۔

اسے ترمذی نے روایت کیا ہے۔ مسلم نے بھی روایت کیا ہے۔ ان کے الفاظ میں جب کسی چھڑے کو دباغت
کیا جائے تو وہ پاک ہو جاتا ہے لیکن ہر چھڑی دباغت سے پاک نہیں ہو جاتی۔ نجس العین کی جلد دباغت سے بھی
پاک نہیں ہوتی اور نجس العین خنزیر ہے کیونکہ قرآن کریم میں ہے:

أَوْ لَحْمِ خَنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ. (الانعام: ۱۴۵)

یا خنزیر کا گوشت، تو وہ ناپاک ہے۔

امام ابو حنیفہ (حضرت حسن کی نقل کردہ روایت) اور امام شافعی کے نزدیک ہضمیر کا مرجع خنزیر اور کتا ہے۔

انسان کی جلد سے نفع حاصل کرنا جائز نہیں

آدمی کی جلد پاک ہے لیکن اس کو دباغت کرنا اور اس سے نفع اٹھانا جائز نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو
بڑی تکریم بخشی ہے۔ اس حدیث کے الفاظ عام ہیں۔ اس کے تحت تمام درندوں کی جلد اور اس جانور کی جلد آتی ہیں

جس کو مجوسی نے ذبح کیا ہو۔

عن ابن وعلہ قال سألت عبد اللہ بن عباس قلت انا تکون بالمغرب ومعنا البربر والمجوس توتی بالكبش فذبحوه ونحن لا ناکل ذبائحهم وتوتی بالسقاء يجعلون فيه الودک فقال ابن عباس قد سألنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن ذلک فقال دباغها طهورها. (رواه صحیح مسلم)

ابن وعلہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے پوچھا اور کہا: ہم مغرب میں رہتے ہیں اور ہمارے ساتھ بربر قوم اور مجوسی بستے ہیں۔ وہ مینڈھے لاتے ہیں اور انہیں ذبح کرتے ہیں، ہم ان کے ذبح شدہ جانوروں کا گوشت نہیں کھاتے۔ وہ ایسا پانی کا برتن لاتے ہیں جس میں چربی ہوتی ہے۔ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا: ہم نے اس بارے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا تھا تو آپ نے فرمایا تھا: ان کی دباغت ان کے لئے طہارت ہے۔ (یعنی چیزوں کی دباغت ان کو پاک کر دیتی ہے)۔

اس حدیث سے بھی ظاہر ہوا کہ مجوسی مشرک ہونے کے باوجود نجس نہیں ہیں۔ (یعنی ان کا جسم نجس نہیں ہوتا)۔

مردار جانور کی جلد بھی مذکورہ عموم میں داخل ہے۔ اس میں امام احمد بن حنبل کے بعض پیروا اختلاف رکھتے ہیں اور اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔

عبد اللہ بن حکیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں۔ انہوں نے فرمایا: پاس رسول اللہ ﷺ کا نامہ مبارک آیا کہ مردار جانور کے چمڑے اور پٹھوں کو کام میں نہ لانا۔

عن عبد اللہ بن حکیم قال اتانا کتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لا تنفعوا من المیتة باہاب ولا بعصب.

اسے ترمذی ابوداؤد اور نسائی نے بیان کیا ہے۔

محدثین کے نزدیک اس حدیث کی صحت میں کلام ہے۔ فتح القدر میں اس پر کچھ گفتگو ہوئی ہے پھر اگر اس کی صحت کو تسلیم کر بھی لیا جائے تو بھی یہ دلیل نہیں بن سکتی کیونکہ اہاب کا لفظ مردار کی چمڑی کے لئے ہی آتا ہے جیسا کہ ہدایہ میں ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے۔ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ ہم مردار جانوروں کے چمڑوں کو کام میں لائیں جبکہ وہ دباغت ہو چکے ہوں۔

عن ام المؤمنین عائشة الصدیقة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امر ان نستمتع بجلود المیتة اذا دبغت.

اسے امام مالک اور امام ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔

سلمہ بن المحق سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ غزوہ تبوک میں حضور ﷺ ایک گھر تشریف لے گئے تو اچانک آپ کی نگاہ ایک مشکیزے پر پڑی جو لٹک رہا تھا۔ حضور ﷺ

وعن سلمة بن المحق قال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جاء فی غزوة تبوک علی اهل بیت فاذا قربة معلقة فسال

الماء فقالوا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم انها ميتة قال دباغها طهورها.

نے پانی طلب فرمایا۔ اس گھر کے باسیوں نے عرض کی: حضور! یہ مشکیزہ تو مردار جانور کے چڑے کا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اس کی دباغت اس کے لئے طہارت ہے۔

اسے امام احمد بن حنبل اور امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

چڑے سے گندی رطوبات کے ازالے کو دباغت کہتے ہیں۔ مختلف طریقوں سے رطوبتوں کو ختم کر کے چڑے کو خراب ہونے سے بچایا جاتا ہے۔ اس کو یا تو خشک کر دیا جاتا ہے حتیٰ کہ کسی قسم کی رطوبت باقی نہیں رہتی یا پھر مختلف دواؤں کے ذریعے اسے خشک کر دیا جاتا ہے۔ بعض اوقات دباغت کے لئے مٹی بھی استعمال ہوتی ہے۔ بہر حال کسی بھی طریقہ سے یہ رطوبتیں ختم ہو جائیں تو اسے دباغت کہتے ہیں اور دباغت سے چڑا پاک ہو جاتا ہے۔ جیسا کہ حدیث مبارک میں ہے:

عن ام المؤمنين ميمونة قالت مر على رسول الله صلى الله عليه وسلم رجال من قريش ويجرون شاة لهم مثل الحمار فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يظهرها الماء والقرط.

ام المؤمنین میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ قریش کے کچھ لوگوں کے پاس سے گزرے جو گدھے جیسی ایک بڑی (مردہ) بکری کو گھیٹ کر لے جا رہے تھے۔ حضور ﷺ نے ان سے فرمایا: پانی اور قرط (ایک قسم کی گھاس ہے جو دباغت کے کام آتی ہے) اس کو پاک کر دیتے ہیں۔ (یعنی چڑا دباغت کر کے کام میں لایا جاسکتا ہے)۔

اس حدیث سے یہ لازم نہیں آتا کہ دباغت صرف اسی گھاس سے ہی ہو سکتی ہے۔ حضور ﷺ نے مختلف افراد دباغت میں سے ایک کا نام ذکر فرمایا ہے اور یوں ایک فرد کو باقی افراد سے ذکر کرنے سے عموم پر کچھ فرق نہیں پڑتا اور نہ ہی وہ عام خاص میں تبدیل ہوتا ہے۔

ہاتھی دانت کی مصنوعات کا حکم

شیخین کے نزدیک ہاتھی نجس العین نہیں۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ وہ خنزیر کی مانند ہے۔

شیخین کی دلیل حضرت عمر بن خالد کی حدیث ہے۔

عن قتادة عن انس انه عليه السلام كان تمشيط بمشط العاج.

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہاتھی دانت سے بنی کنگھی استعمال فرمایا کرتے تھے۔

اسے بیہتی نے روایت کیا ہے اور اس پر کچھ کلام کیا ہے۔ نیز یہ بھی فرمایا ہے کہ میرے نزدیک ہاتھی دانت سے بنی ہوئی چیزیں پاک ہیں۔

امام ابو یوسف کے نزدیک انقلاب عین (ماہیت تبدیل ہونے سے) سے کوئی چیز پاک نہیں ہوتی۔ جو حرام ہے اس کو جلا کر راکھ بنا دیں یا کسی مصنوعی طریقہ سے اسے نمک میں تبدیل کر دیں۔ راکھ اور نمک حلال نہیں ہوں گے۔ فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے اور اس کی نظیر موجود ہے۔ دیکھیں نطفہ ناپاک ہے پھر جب یہ نطفہ خون بنتا ہے تو ناپاک رہتا ہے۔ لوتھڑا بنتا ہے تو ناپاک رہتا ہے۔ گوشت کی شکل اختیار کرتا ہے تو پاک ہو جاتا ہے پھر اس سے حیوان میں تبدیل ہوتا ہے تو پاک ہوتا ہے۔ اب وہ چیز جس کو شارع علیہ السلام نے نجس قرار دیا تھا جب اس کی ماہیت تبدیل ہو گئی تو وہ پاک ہو گیا۔

اسی کو بنیاد بنا کر علماء فقہ نے فتویٰ دیا ہے کہ نجس تیل سے جو صابن بنتا ہے وہ پاک ہے۔ ایسا ہی فتح القدر میں

ہے۔

مٹی جس میں ناپاک بھوسہ ملا وہ پاک ہے بشرطیکہ بھوسہ زمین میں گل سڑ کر اپنا وجود کھو چکا ہو اور خشک ہو گیا

ہو۔

موزوں کو رگڑ کر پاک کر دیا گیا، کپڑے سے منی کھرچ کر اسے پاک کیا گیا اور جلد کو سورج میں خشک کر کے یا مٹی میں لت پت کر کے دباغت کیا گیا اب اگر یہ چیزیں پانی سے گیلی ہو جائیں تو کیا پاک ہوں گی یا ناپاک؟ اس کے بارے دو روایتیں ہیں اور دونوں ہی امام ابو حنیفہ سے منقول ہیں۔ فتویٰ اس قول پر ہے کہ گیلا ہونے کے بعد بھی یہ پاک ہوں گی کیونکہ گیلا ہونے سے پہلے وہ اس چیز سے پاک ہو چکی ہیں جس کو شارع علیہ السلام نے ذریعہ طہارت قرار دیا ہے لہذا پانی کسی ناپاک چیز سے نہیں ملا بلکہ پاک چیز پاک چیز سے مل رہی ہے اس لئے ناپاکی کی کوئی وجہ نہیں۔ موزے، جلد اور کپڑا پاک ہیں۔ گیلا ہونے پر ناپاک نہیں ہوں گے۔

واللہ اعلم باحکامہ.

استنجا کا بیان

رفع حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنا

رفع حاجت کے آداب بیان کرتے ہوئے علماء نے لکھا ہے کہ قبلہ کی طرف منہ کر کے پیشاب کرنا مکروہ ہے۔ ایک روایت کے مطابق رفع حاجت کے وقت قبلہ شریف کی طرف پیٹھ کرنا مکروہ اور ایک روایت کے مطابق پیٹھ کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ یہ قول امام احمد بن حنبل کا ہے۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ آبادی میں قبلہ رو ہو کر یا قبلہ کی طرف پیٹھ کر کے پیشاب یا پاخانہ کرنا جائز ہے، مکروہ نہیں لیکن صحراء میں اس کی اجازت نہیں۔ یہاں روایت (رفع حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنا مکروہ ہے) کو امت نے اختیار کیا ہے اور اسی پر علماء کرام فتویٰ دیتے ہیں۔ اس کی دلیل یہ حدیث مبارک ہے:

عن ابی ایوب الانصاری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اتیم الغائط فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها ولكن شرقوا او غربوا۔
حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم رفع حاجت کے لئے جاؤ تو نہ قبلہ شریف کی طرف منہ کرو اور نہ ہی پیٹھ بلکہ مشرق یا مغرب کی طرف منہ کرو۔

اسے بخاری اور مسلم نے بیان کیا ہے۔ (مدینہ طیبہ سے قبلہ جنوب کی طرف واقع ہے)

پیشاب کے وقت قبلہ کی طرف منہ کرنا ممنوع ہے اور پاخانہ کے وقت پیٹھ۔

دوسری روایت جس کو امام احمد نے اختیار کیا ہے کہ یہ پابندی صرف صحراء میں ہے۔ اس کی دلیل حضور ﷺ کی یہ حدیث ہے:

عن ابن عمر ارتقیبت فوق بیت حفصة لبعض حاجتی فرأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقضى حاجة مستدبرا القبلة مستقبل الشام۔
حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ میں حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے مکان کی چھت پر کسی کام کے لئے چڑھا تو میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ رفع حاجت فرما رہے ہیں۔ آپ کی پیٹھ مبارک قبلہ کی طرف ہے اور منہ شام کی طرف۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اسی حدیث کو دلیل بناتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں کہ چار دیواری میں قبلہ رو پیٹھ کر رفع حاجت کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ وہ پہلی حدیث کو صحراء پر محمول کرتے ہیں لیکن یہ استدلال صحیح نہیں ہے

کیونکہ چار دیواری میں کعبہ کی طرف پیٹھ کر کے رفع حاجت اگر اس نیت سے ہے کہ آدمی اور قبلہ کے درمیان آڑ ہے تو اس میں تو آبادی اور ویرانہ یکساں ہیں اور اگر صحراء میں عدم جواز کی وجہ تعظیم ہے کہ انسان قبلہ شریف کی جہت کو مقدس سمجھتے ہوئے اس کی طرف پیٹھ نہیں کرنا چاہتا تو پھر یہ تقدس تو آبادی اور ویرانے دونوں میں ملحوظ رکھنا ضروری ہے۔

ہم کہتے ہیں کہ ان دونوں احادیث میں قول اور فعل کا تعارض ہے اور اصول فقہ کے مطابق جب کسی چیز کے بارے میں قول و فعل کا تعارض آجائے تو قول پر عمل کیا جاتا ہے لہذا مذکورہ صورت میں قبلہ شریف کی طرف استقبال اور استدبار دونوں ناجائز ہوئے اور دوسری حدیث پاک میں یہ بھی احتمال پایا جاسکتا ہے کہ حضور ﷺ نے پوری طرح قبلہ شریف کی طرف پیٹھ نہ کی ہو بلکہ آپ ﷺ کی پیٹھ قبلہ شریف سے قدرے پھری ہو کیونکہ آپ اللہ کے نبی تھے ایک نبی تو اس طرح کا اہتمام کر سکتا ہے لیکن غیر نبی کے لئے یہ جائز نہیں ہے۔ تو دوسری حدیث کو جب ادنیٰ انحراف پر محمول کریں گے تو یہ حدیث نبی والی حدیث کے معارض نہیں ہوگی۔ دوسری حدیث کو ادنیٰ انحراف پر محمول کرنے کی وجہ دونوں کے درمیان تطبیق ہے چونکہ پہلی حدیث نص اور مفسر ہے اس لئے اس کی تحویل ممکن نہیں ہے۔

مسجد کی چھت پر بول و براز اور جماع کرنا حرام ہے

مسجد کی چھت پر بول و براز اور جماع مکروہ تحریمی ہے کیونکہ مسجد کی چھت مسجد کے حکم میں ہوتی ہے اسی لئے کہا جاتا ہے کہ مسجد کی چھت پر چڑھنے سے اعتکاف باطل نہیں ہوتا۔ وہ مکان جو نماز کے لئے تیار کیا گیا ہو اس کی چھت پر رفع حاجت کرنا یا جماع کرنا مکروہ نہیں کیونکہ جائے نماز مسجد کے حکم میں نہیں۔

عذر کی بنا پر کھڑے ہو کر پیشاب کیا جاسکتا ہے

کھڑے ہو کر پیشاب کرنا مکروہ ہے۔

عن امیر المؤمنین عمر قال رأی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وانا ابول قائما فقال یا عمر لاتبل قائما فما بلت قائما۔

امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ مجھے حضور ﷺ نے کھڑے ہو کر پیشاب کرتے دیکھا تو فرمایا: اے عمر کھڑے ہو کر پیشاب نہ کیا کرو۔ تو میں نے (اس کے بعد) کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کیا۔

اسے ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

بخاری شریف کی وہ حدیث جس میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا، محی السنۃ ارشاد فرماتے ہیں کہ وہ عذر کی وجہ سے تھا۔ ان دنوں رسول اللہ ﷺ کو تکلیف تھی۔ حضرت امام شافعی فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ اس تکلیف کی وجہ سے معمول کے مطابق بیٹھ کر پیشاب نہیں فرما سکے تھے۔ حاکم ابن عمر کے حوالے سے روایت کرتے ہیں کہ ان کے گھٹنے میں درد تھا تو انہوں نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا۔ یہ حدیث صحیح ہے تو دوسری حدیث جس میں مذکور ہے کہ حضور ﷺ نے ایک کوڑے کرکٹ پر کھڑے ہو کر پیشاب فرمایا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ

وہاں نجاست بہت زیادہ تھی تو بیٹھ کر پیشاب کرنا ممکن نہ تھا۔

عن ام المؤمنین عائشة الصديقة انها
قالت من حدثکم ان النبی صلی اللہ علیہ
وسلم کان یبول قائما فلا تصدقوه ما کان
یبول الا قاعدا۔

حضرت ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ
عنها فرماتی ہیں کہ اگر کوئی تم سے یہ بیان کرے کہ رسول اللہ
ﷺ کھڑے ہو کر پیشاب کرتے تھے تو اس کی بات کی
تصدیق نہ کیجئے گا کیونکہ حضور ﷺ بیٹھ کر ہی پیشاب فرمایا
کرتے تھے۔

اسے امام احمد اور نسائی نے روایت کیا ہے۔ یہ حدیث پاک اس بات کی بین دلیل ہے کہ حضور ﷺ کی عادت
مبارک بیٹھ کر پیشاب کرنے کی تھی مگر کبھی تکلیف ہوتی تو کھڑے ہو کر بھی پیشاب فرمالتے لیکن ایسا بہت ہی کم ہوا
ہے۔

رفع حاجت کے وقت گفتگو کرنا مکروہ ہے

رفع حاجت کے وقت گفتگو کرنا مکروہ ہے۔

حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ
حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: دو آدمی رفع حاجت کی غرض
سے اپنی شرمگاہوں کو ننگا کئے گفتگو کرتے ہوئے نہ نکلیں کہ
اس سے اللہ تعالیٰ ناخوش ہوتا ہے۔

عن ابی سعید قال قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم لا یخرج الرجلان یضربان
الغائط کاشفین عورتھما یتحدثان فان اللہ
یمقت علی ذلک۔

اسے امام احمد اور ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔

ہمارے مشائخ نے استنجاء کرتے ہوئے گفتگو کے مکروہ ہونے پر اتفاق کیا ہے۔ جب تک آدمی استنجاء سے
فارغ نہیں ہو جاتا اس سے گفتگو کرنا جائز نہیں ہے۔

پتھر اور پانی کے ساتھ استنجاء کرنا زیادہ درست ہے

پتھر کے ساتھ استنجاء کرنا سنت ہے لیکن شرط یہ ہے کہ یہ یقین ہو کہ استنجاء نہ کرنے کی صورت میں نجاست
درہم کی مقدار سے تجاوز نہیں کرے گی اور جب اس بات کا خوف ہو تو پتھر استعمال کرنے کے بعد پانی کا استعمال
فرض ہو جاتا ہے اور پانی کا استعمال اس لئے فرض ہے کہ جب نجاست درہم کی مقدار سے تجاوز کر جاتی ہے تو اس کا
ازالہ فرض ہو جاتا ہے اور درہم کی مقدار کے لئے پتھر کا استعمال اس لئے کافی ہے کہ اس کے معاف ہونے میں نص
موجود ہے جیسا کہ آپ گزشتہ صفحات میں پڑھ چکے ہیں پتھر کا استعمال بہر حال ضروری ہے اور پتھر اور پانی دونوں کا
استعمال نہ کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ اسی سے عام طور پر عذاب قبر ہوتا ہے۔ پتھر سے استنجاء کے بعد پانی کا استعمال کر
لینا چاہئے کیونکہ پیشاب کے قطرے آنے کا احتمال رہتا ہے اور جب آدمی دونوں چیزوں کو استعمال کرتا ہے تو
قطرات کے ختم ہونے کا یقین ہو جاتا ہے۔

عن مولیٰ امیر المؤمنین عمر قال کان عمر اذا قال ناولنی شیاً استنجی بہ فاننا ولہ العود والحجر اویاتی حائطاً یمسح بہ او یمس الارض (رواہ بیہقی)

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ایک غلام سے روایت ہے کہ جب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پیشاب کرتے تو فرماتے کہ کوئی چیز لاؤ کہ میں اس سے استنجاء کروں تو میں کوئی لکڑی پتھر لے جاتا یا آپ کسی دیوار کی طرف تشریف لے جاتے اور اس کے ساتھ مسح کرتے یا آلہ تناسل کو زمین پر رگڑ دیتے۔

امام بیہقی فرماتے ہیں کہ یہ اس بات کی صحیح ترین حدیث ہے جیسا کہ شیخ عبدالحق نے نقل فرمایا۔ اس سے لکڑی کے ساتھ استنجاء کرنے کا جواز بھی نکلتا ہے لیکن اس سے مراد عام لکڑی نہیں بلکہ ایسی لکڑی ہے جو پیشاب کے قطرات کو جذب کرنے کی صلاحیت رکھتی ہو۔

پاخانہ کے بعد استنجاء کے بارے آپ حدیث پڑھ آئے ہیں کہ آپ ﷺ نے دو پتھر استعمال فرمائے اور گوہر کو پھینک دیا الغرض پیشاب ہو یا پاخانہ دونوں صورتوں میں پتھر کا استعمال صحیح ہے اور سنت سے ثابت ہے۔

پتھر سے استنجاء کرنے کا طریقہ

استنجاء کا طریقہ یہ ہے کہ اگر پیشاب کیا ہے تو بائیں ہاتھ میں پتھر لے اور دائیں ہاتھ سے مدد لئے بغیر اسے اس جگہ پر رگڑے جس سوراخ سے پیشاب نکلتا ہے اور اس وقت تک پتھر کو اس مخرج سے نہ ہٹائے جب تک یہ جگہ خشک نہیں ہو جاتی اور یقین نہیں ہو جاتا کہ اب پیشاب کی رطوبت خارج نہیں ہوگی۔ دائیں ہاتھ سے شرمگاہ کو پکڑنا ضروری نہیں بلکہ اس سے روکا گیا ہے۔ دائیں ہاتھ سے استنجاء جائز نہیں۔ اگر پیشاب مخرج سے تجاوز نہ کرے اور آدمی پتھر سے استنجاء کرے تو اس کے بعد پانی کا استعمال ضروری نہیں لیکن کمال پاکی اور صفائی کے لئے مستحب ضرور ہے۔

شواہح استنجاء کرنے کا یہ طریقہ بتاتے ہیں کہ شرمگاہ بائیں ہاتھ میں پکڑ کر دائیں ہاتھ میں پتھر لے کر شرمگاہ کو پتھر پر رکھ کر دائیں بائیں حرکت دی جائے اور پتھر اپنی جگہ پر رہے کہ دایاں ہاتھ شرمگاہ سے نہ چھوئے یہ محض تکلف ہے اور اس میں بلاوجہ دائیں ہاتھ کا استعمال لازم آتا ہے۔ استنجاء کا صحیح ترین طریقہ وہی ہے جو ہم نے بیان کیا ہے۔ شافعی عالم طیبی فرماتے ہیں کہ دائیں ہاتھ کا استعمال پاخانہ کے بعد استنجاء کرنے کے وقت ممنوع ہے اور دائیں ہاتھ کے ساتھ شرمگاہ کو چھونا جائز نہیں لہذا شافعی علماء کے نزدیک استنجاء کرنے کا جو طریقہ ہے اس پر کسی قسم کا اشکال پیدا نہیں ہوتا، لیکن علامہ طیبی کی یہ تخصیص بلا تخصص ہے (یہ کہیں مذکور نہیں کہ دائیں ہاتھ کو آگے استعمال کیا جا سکتا ہے لیکن پیچھے نہیں) استنجاء میں دائیں ہاتھ کا استعمال منع ہے قطع نظر اس کے کہ آگے استعمال ہو رہا ہے یا پیچھے۔ رفع حاجت کے بعد استنجاء کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ بائیں ہاتھ میں ایک پتھر لے اور اسے آگے سے پیچھے اور پیچھے سے آگے لے جائے اور اس وقت تک پتھر استعمال کرتا رہے جب تک گمان غالب نہیں ہو جاتا کہ اب وہ جگہ صاف ہو گئی ہے۔ اگر پاخانہ میٹگنیوں کی طرح ہو اور مخرج سے تجاوز نہ کرے تو پتھر استعمال کرنے سے استنجاء ہو گیا، اس کے بعد زیادہ صفائی کی غرض سے اگر کوئی پانی استعمال کرتا ہے تو مستحب ہے۔

صاحب ہدایہ فیہ رجال یحبون ان یتطهروا۔ کے بارے لکھتے ہیں کہ قرآن کریم کی یہ آیت کریمہ ان لوگوں کی تعریف میں نازل ہوئی جو پتھروں کے بعد پانی کے ساتھ استنجاء کرتے تھے۔ فتح القدیر میں ہے کہ آیت کے اس شان نزول کو بزاز اور ابن ماجہ نے بیان کیا ہے اور یہ حدیث ضعیف ہے۔

استنجاء میں تین پتھروں کا استعمال شرط نہیں

ہمارے نزدیک تین پتھروں کا استعمال شرط نہیں بلکہ مقصود طہارت ہے۔ حدیث پاک میں جیسا کہ مذکور ہے۔ حضور ﷺ نے دو پتھر لئے اور ان کے ساتھ استنجاء فرمایا اور گو بر کو پھینک دیا کہ یہ نجس ہے۔ اسی طرح کی ایک دوسری حدیث حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے۔ حدیث طویل ہے۔ امام ابوداؤد ابن ماجہ اور دارمی نے اسے روایت کیا ہے۔ اس میں فرمایا گیا ہے کہ طاق پتھروں کا استعمال بہتر ہے لیکن کمی بیشی ہو جائے تو حرج نہیں۔ امام شافعی کے نزدیک تین پتھروں کا استعمال شرط ہے۔ ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔

عن ام المؤمنین عائشة الصديقة عنه
عليه السلام قال اذا ذهب اور کم الی الغایة
فلیذهب معه بثلاثة احجار فانها یجزی
عنه. (رواه ابوداؤد ونسائی)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے
کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی رفع حاجت
کے لئے جائے تو اپنے ساتھ تین پتھر لے جائے یہ تین پتھر اس
کے لئے کافی ہوں گے۔

شاید اس سے مراد یہ ہو کہ تین سے زائد پتھر استعمال نہ کئے جائیں کیونکہ دین میں کسی چیز کا بے جا استعمال صحیح نہیں ہے۔ ہدایہ میں ہے کہ تین پتھروں والی حدیث قابل عمل نہیں۔ اگر کسی پتھر کے تین کنارے ہوں تو ایک ہی پتھر تین کی جگہ استعمال ہو سکتا ہے کیونکہ تین کا تعین صفائی کے لئے ہے اور یہ مقصد ایک ہی پتھر سے پورا ہو رہا ہے۔

جب بول و براز مخرج سے تجاوز کر جائیں لیکن مقدار درہم سے نہ بڑھیں تو پتھر کے بعد پانی کا استعمال سنت ہے۔ پیشاب کے بعد پتھر کا استعمال ضروری ہے کیونکہ دیر تک قطرے آنے کا اندیشہ ہوتا ہے۔ میرے خیال میں علماء کرام کے نزدیک استنجاء کا یہ سنت طریقہ ہے جس کی پیروی ضروری ہے جیسا کہ آپ پڑھ چکے ہیں کہ اگر نجاست درہم سے کم ہو تو اس کے ساتھ نماز پڑھنا مکروہ ہے اور نماز کا وقت ہو تو اعادہ ضروری ہے۔ تھوڑی سی نجاست کے ہوتے ہوئے بھی نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے اور اس کا ازالہ واجب ہے۔

ہمارے زمانے میں استنجاء ہر حالت میں سنت واجب ہے جیسا کہ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا ہے کہ:

عن امیر المؤمنین علی ان من کان من
قبلکم کانوا یعبرون بعرا وانتم تثلطون تلطاً
فاتبعوا الحجارة بالماء.

حضرت امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ ہم سے پہلے لوگ اونٹ کی میٹھیوں کی طرح
رفع حاجت کرتے تھے اور تم بیل کی مانند گوبر کرتے ہو
اس لئے پتھروں کے استعمال کے بعد پانی ضرور استعمال
کیا کرو۔

اسی طرح تاج العرفاء حضرت حسن بصری سے بھی روایت ہے۔

فتح القدر میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد ہمایوں میں پانی کا استعمال سنت تھا۔

عن انس کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یدخل الخلاء فاحمل انا و غلام اداوة من ماء و غیرہ یتنجی من ماء۔
حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ بیت الخلاء میں تشریف لے جاتے تو میں اور ایک اور غلام پانی وغیرہ اٹھا کر لے جاتے۔ حضور ﷺ پانی سے استنجاء کرتے تھے۔ (رواہ بخاری و مسلم)

شیخ عبدالحق فرماتے ہیں کہ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ پتھر استعمال کرنے کے بعد حضور ﷺ پانی کا بھی استعمال فرماتے۔ یہی صحیح ہے کیونکہ پتھروں سے صفائی حاصل کرنا ثابت ہے۔ حضور ﷺ پتھروں کا استعمال فرماتے تھے۔

پانی کا استعمال کب ضروری ہوتا ہے؟

حاصل گفتگو یہ ہے کہ اگر نجاست مخرج سے تجاوز نہ کرے تو پتھروں کے بعد پانی کا استعمال سنت مستحبہ ہے اور اگر تجاوز کر جائے مگر درہم سے کم رہے تو سنت واجبہ ہے۔ ایسی صورت میں اگر پانی استعمال نہ بھی کیا تو نماز ہو جائے گی لیکن وقت کے اندر اعادہ ضروری ہوگا جیسا کہ درہم سے کم نجاست میں حکم ہے اور اگر درہم کی مقدار سے بھی تجاوز کر جائے تو پھر پتھروں سے استنجاء مکمل نہیں ہوگا بلکہ پانی کا استعمال ضروری ہوگا۔ ہدایہ کے نسخوں میں اختلاف ہے۔ ایک نسخہ میں ہے کہ پانی کے بغیر نماز صحیح نہیں ہوگی اور دوسرے نسخے میں ہے کہ کسی مانع کو جب تک استعمال نہیں کرے گا نماز نہیں ہوگی۔ اس سے اس اختلاف کا اشارہ ملتا ہے کہ کیا پانی کے علاوہ کسی مانع سے بدنی صفائی حاصل کی جاسکتی ہے یا نہیں؟

شیخین کے نزدیک مخرج کو چھوڑ کر درہم کی مقدار کا اندازہ ہوگا اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مخرج شامل ہے۔ یہی چیز زیادہ صحیح معلوم ہوتی ہے کیونکہ درہم کی مقدار معاف ہے اور اس میں مخرج کا بھی اعتبار کیا گیا ہے اس لئے اس کو اس مقدار میں شامل کیا جائے گا اگر اسے شامل نہ کریں اور اس کے علاوہ درہم کی مقدار کو معاف شمار کریں تو پھر یہ مقدار درہم کے برابر تو معاف نہ ہوئی۔ فتح القدر میں ایسے ہی مذکور ہے۔

استنجاء میں دائیں ہاتھ کا استعمال

دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنا اور شرمگاہ کو استنجاء کے وقت چھونا مکروہ ہے

عن المؤمنین عائشة الصدیقة قالت کان ید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الیمنی لظہورہ و طعامہ و کانت یدہ الیسری لخلاتہ و ما کان من اذی۔ (رواہ ابوداؤد)
ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے۔ آپ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا دایاں ہاتھ مبارک وضو اور کھانے کے لئے تھا اور بائیں ہاتھ پاخانہ اور نجاست کے لئے تھا۔

ستر کا ہے۔ ابوقنادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ آ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: جب تم میں سے کوئی شخص پانی پئے تو برتن میں سانس نہ لے اور جب بیہ الخلاء سے آئے تو دائیں ہاتھ سے اپنی شرمگاہ کو مت چھوئے۔

عن ابی قتادة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا شرب احدكم فلا ليتنفس في الاناء واذا اتى الخلاء فلا مس ذكره بيمينه ولا يمسح بيمينه. (رواه البخاري ومسلم)

کن چیزوں سے استنجاء کرنا درست نہیں

ہڈی، گوبر، لید وغیرہ سے استنجاء جائز نہیں کیونکہ حدیث مبارک میں ہے کہ:

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: گوبر اور ہڈی سے استنجاء مت کرو کیونکہ گوبر اور ہڈی تمہارے ان (دینی) بھائیوں کی خوراک ہے جو جن ہیں۔

عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تستنجوا بالروث والعظام فانهما زاد اخوانكم من الجن. (رواه الترمذی)

ستر کا بیان

نماز میں ستر کا ڈھانپنا شرط ہے۔ ستر کھلا ہو تو نماز نہیں ہوتی۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے۔ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حیض والی (یعنی عورت) کی نماز نہیں ہوتی مگر روپے کے ساتھ۔

عن ام المؤمنین عائشة الصديقة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقبل صلوة حائض الاسنجمار. (رواه ابوداؤد والترمذی)

فرض نماز شارع علیہ السلام کے نزدیک ایک ایسی عبادت ہے جو مخصوص ارکان اور مخصوص شرائط سے مرکب ہے۔ اگر یہ شرائط اور ارکان نہ پائے جائیں تو نماز نہیں ہوتی لیکن شرائط اور ارکان کی جہت سے یہ حقیقت مجمل ہے۔ اب مذکورہ حدیث اس شرط کے لئے بیان ہے، سو ستر شرط ہے اور یہ اصول ہے کہ مجمل کا بیان کوئی ایسی آیت یا حدیث بن سکتی ہے جو قطعی الثبوت یا قطعی الدلالت ہو۔

ہدایہ میں خذوا زینتکم عند کل مسجد کو بطور دلیل ذکر کیا گیا ہے لیکن اس پر ایک اعتراض وارد ہوتا ہے جیسا کہ فتح القدر میں بھی یہ سوال وارد کیا گیا ہے کہ یہ آیت طواف کے بارے میں ہے، اگر یہ نماز میں ستر کو واجب ٹھہراتی ہے تو طواف میں بھی ستر کو واجب قرار دیتی ہوگی حالانکہ طواف میں ستر عورت شرط نہیں ہے۔ یہ سوال بالکل صحیح ہے پھر فرمایا کہ حقیقت یہ ہے کہ یہ آیت ظنی ہے اور اس کا مقتضاء یہ ہے کہ ستر نماز میں واجب ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ ظنی دلیل سے کوئی چیز شرط نہیں بن سکتی کیونکہ نماز شرائط کے اعتبار سے ظنی ہے۔

یہاں فرض سے مراد یہ ہے کہ ایسی چیز جس کے نہ ہونے سے نماز نہ ہوتی ہو نہ کہ ایسی چیز جو دلیل قطعی سے ثابت ہو۔ آخری قعدہ فرض ہے حالانکہ یہ دلیل ظنی سے ثابت ہے۔ یہی گفتگو صاحب الکشف نے کی ہے۔ فرق صرف یہ ہے کہ انہوں نے اس مذہب کے قائل کے مطابق گفتگو کی ہے۔ جو یہ کہتا ہے کہ جب مجمل قطعی الثبوت ہو

تو مجمل کے واضح ہونے سے دلیل ظنی سے بھی قطعیت ثابت ہو جاتی ہے لیکن ایسے میں یہ اعتراض ساقط ہو جاتا ہے ہاں اس بات کی تردید ہو جاتی ہے کہ آیت کریمہ ستر کے شرط ہونے پر دال نہیں بلکہ ہر نماز کے وقت ستر کی طلب پر دال ہے اور یہ عام ہے شرط نہیں ہے۔ صاحب فتح القدر نے فرمایا ہے کہ بہترین استدلال یہ ہے کہ ستر عورت کا شرط ہونا اجماع سے ثابت ہے جیسا کہ کئی علماء نے اس کی وضاحت کی ہے۔ اگرچہ بعض مالکی علماء کی رائے اس سے مختلف ہے لیکن اس سے کچھ فرق نہیں پڑتا کیونکہ اجماع کے بعد مخالفت اجماع کی مخالفت ہے لیکن شیخ اکبر قدس سرہ نے فتوحات مکیہ میں اس کے خلاف رائے نقل فرمائی ہے۔ ان کے نزدیک بھی ستر عورت شرط نہیں لیکن شیخ کبھی بھی ایسا نہیں کر سکتے کہ اجماع کی مخالفت کریں اور ایسے اجماع کے مقابلے میں اپنی رائے کا اظہار کریں جو پہلے قائم ہو چکا ہے اور شریعت میں معتبر ہے۔

اس بارے یہ بھی کہا جاتا ہے کہ شاید ستر عورت کے بارے جو اجماع ہے وہ صحابہ کی بجائے تابعین کا ہو اور تابعین کے اجماع کو حضرت شیخ حجت نہیں مانتے ان کے نزدیک صحابہ کرام کا اجماع معتبر ہے اسی لئے شاید انہوں نے اسے شرط نہیں سمجھا۔

مرد کا ستر

مرد کی شرمگاہ کی حد ناف سے لے کر گھٹنوں تک ہے۔ امام مالک کے نزدیک ران اس میں شامل نہیں۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ:

عن امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ ان رسول اللہ ﷺ قال لا تبرز فخذک ولا تنظر الی فخذحی ومیت۔ (رواہ سنن ابوداؤد)

حضرت علی سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: اپنی ران کو ننگا نہ کر اور کسی زندہ اور مردہ کی ران کو نہ دیکھ۔

دوسری حدیث یہ ہے:

عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الفخذ عورة۔ (رواہ جامع الترمذی)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ران شرمگاہ ہے۔

ناف ہمارے نزدیک شرمگاہ نہیں ہے لیکن گھٹنے شرمگاہ ہیں۔ امام شافعی کا مذہب اس کے برعکس ہے۔

عن عمرو ابن شعیب عن ابیہ عن جدہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ما تحت السرة الی رکتیہ عورة۔

حضرت عمرو ابن شعیب سے ایک حدیث روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو حصہ ناف سے نیچے گھٹنے تک کا ہے (وہ) شرمگاہ ہے۔

فتح القدر میں ہے کہ اسے دارقطنی نے روایت (بیان) کیا ہے اور یہ ایک طویل حدیث کا جزو ہے۔ اس حدیث کی سند میں ایک راوی سواد بن داؤد عقیلی ہیں جن کو ابن معین نے ثقہ قرار دیا ہے۔ یہ ناف کے شرمگاہ نہ ہونے میں نص صریح ہے۔ ربایہ مسئلہ کہ گھٹنے کیوں شامل ہیں تو اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ غایت الاسقاط کے حکم میں ہے۔ اگر غایت نہ ہو تو ان کا بھی یہی حکم ہو۔ غایت الاسقاط مغتیا میں شامل نہیں ہوتی۔

عورت کا ستر

آزاد عورت کا پورا بدن شرمگاہ ہے سوائے اس کے چہرے اور ہتھیلیوں کے۔ پاؤں شرمگاہ میں شامل نہیں۔ ہدایہ میں ہے کہ یہی رائے صحیح ہے۔ صاحب ہدایہ نے باب الکراہتہ میں فرمایا ہے کہ پاؤں پاؤں ہیں اور ان کی طرف دیکھنا امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک صحیح نہیں ہے۔ انہیں سے اباحت کی بھی ایک روایت ہے۔ ضرورت کے تحت عورت کے جسم کا کچھ حصہ دیکھا جاسکتا ہے۔

عن ابن مسعود قال ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال المرأة عورة فاذا خرجت استبتسرها الشیطان۔
حضرت ابن مسعود راوی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عورت شرمگاہ ہے۔ جب وہ نکلتی ہے تو شیطان اس کی طرف جھانکتا ہے۔

اسے ترمذی نے روایت کیا ہے لیکن اس حکم سے چہرہ اور ہتھیلیاں مستثنیٰ ہیں جیسا کہ آپ گزشتہ سطور میں پڑھ چکے ہیں۔

قد روی مرسل عنہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الجارية اذا حاضت لم یصلح ان یری الا وجهها ویدھا۔
حضور ﷺ سے مرسل روایت ہے کہ لونڈی جب بالغ ہو تو اس کے چہرے اور ہتھیلیوں کے علاوہ جسم کے کسی حصہ کی طرف نہیں دیکھا جاسکتا۔

لونڈی کا پیٹ اور وہ حصہ جو مردوں کی شرمگاہ شمار ہوتا ہے (یعنی ناف سے گھٹنوں تک) اس کے لئے ڈھانپنا ضروری ہے۔ اس کے علاوہ باقی جسم شرمگاہ نہیں ہے۔ فتح القدر میں ہے کہ بیہتی نے نافع سے روایت کیا ہے کہ:

ان صفیة بنت ابی عبید حدثتہ قال خرجت امرأة متجلبة متخمرة فقال عمر من هذه فقيل له جارية لفلان رجل من اهل بيته فارسل الي حفصة وقال ما حملك على ان تحمري هذه المرأة وجلبيها وتشبهها بالمحصنات حتى سمعت ان اقع بها لا احسبها الا من المحصنات لا تشبهوا الاماء بالمحصنات۔
صفیہ بنت ابی عبید نے بیان کیا ہے کہ ایک عورت برقعہ اوڑھے اور اپنے پورے جسم کو کپڑے سے ڈھانپنے گھر سے باہر نکلی۔ حضرت عمر نے پوچھا: یہ عورت کون ہے؟ آپ کو بتایا گیا کہ فلاں شخص کی لونڈی ہے۔ جس کا تعلق اہل بیت سے تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت حفصہ کی طرف پیغام بھیجا کہ اس لونڈی کو چادر اور برقعہ پہنا کر آزاد عورتوں کی طرح بنانے کی وجہ کیا ہے؟ میں نے تو اسے سزا دینے کا ارادہ کیا۔ میں یہ سب کچھ صرف آزاد عورتوں کے لئے پسند کرتا ہوں۔ لونڈی کو آزاد عورتوں کی طرح نہ بنا دو۔

امام بیہقی فرماتے ہیں کہ حضرت عمر سے یہ آثار صحیح ہیں۔

عورت بلند آواز سے گفتگو نہ کرے

آزاد عورت کے گانے کی آواز بھی عورت ہے اور اس کی دلیل رسول اللہ ﷺ کی یہ حدیث مبارک ہے:

التسبیح من الرجال والتصفيق من النساء.

(کہ جب کوئی نمازی کے آگے سے گزر رہا ہو تو) مرد تسبیح (سبحان اللہ) سے اُسے آگاہ کرے اور عورتوں کی طرف سے (آگاہی کے لئے) تالی بجانا ہے۔

اسے امام بخاری نے ایک طویل حدیث میں بیان فرمایا ہے۔

عورت کی آواز کو سننے کی کوشش نہیں کرنی چاہئے۔ فتح القدر میں ایسے ہی ہے۔ اس سے کئی مسائل نکلتے ہیں۔

ایک یہ ہے کہ ایک عورت جب بلند آواز سے قرأت کرتی ہے تو اس کی نماز ٹوٹ جاتی ہے۔

شرمگاہ کا کھلا رہنا نماز کو فاسد کر دیتا ہے

اگر تھوڑی سی شرمگاہ کھلی رہ گئی یا تھوڑے وقت کے لئے کھلی رہ گئی تو نماز نہیں ٹوٹے گی اگرچہ مکروہ ہو جائے گی۔ زیادہ سے مراد عضو کا چوتھائی حصہ ہے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک نصف عضو سے زائد کثیر ہے۔ نصف عضو کے بارے تو روایتیں ہیں۔ زیادہ وقت سے مراد اتنا وقت ہے جس میں ایک رکن ادا ہو سکتا ہے اسے مسح میں چوتھائی سر پر اور احرام کے بعد چوتھائی سر کے حلق کرانے پر قیاس کیا گیا ہے۔ چوتھائی حصہ کو دیکھنا پورے عضو کو دیکھنا ہے۔ مثلاً جس نے چہرے کے چار اطراف میں سے کسی ایک کو دیکھا تو وہ کہتا ہے کہ میں نے اس کے چہرے کو دیکھا کیونکہ چہرہ کرومی ہوتا ہے اور ایک جانب سے دیکھنے سے پورا چہرہ نظر آ جاتا ہے۔

جن اعضاء کو ڈھانپنا ضروری ہے ان میں سے کسی ایک عضو کا ننگا ہو جانا رؤیت ہے۔ ران عضو ہے۔ ناف سے نیچے پیڈ تک کا حصہ ایک عضو ہے۔ ذکر اور اس کا سر ایک عضو ہے۔ خصیتیں ایک الگ عضو ہے۔ ایک قول کے مطابق ذکر اور خصیتیں دونوں مل کر ایک عضو بنتے ہیں۔ ہدایہ میں ہے کہ صحیح قول پہلا ہے۔

دبر کے دونوں چوڑا الگ الگ عضو ہیں دونوں مل کر ایک عضو نہیں۔ فتح القدر میں پہلے قول کو صحیح قرار دیا گیا ہے۔

عورت کا پیٹ عضو ہے، آزاد عورت کی پیٹھ عضو ہے، اس کے بال عضو ہیں۔ ان تمام میں سے کسی ایک کا اتنی دیر کے لئے کھلا رہنا جتنی دیر میں ایک رکن ادا ہو سکتا ہے نماز کو توڑ دیتا ہے۔

چوتھائی سے کم کا کھلنا نماز کے لئے مکروہ ہے اگرچہ نماز فاسد نہیں ہوتی۔ اسی لئے

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصلين احدكم في الثوب الواحد ليس على عاتقه شئ.

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ تم میں سے کوئی شخص ایک کپڑے میں نماز نہ پڑھے کہ اس کے کندھوں پر کوئی کپڑا نہ ہو۔

اس کو شیخین نے حضرت ابو ہریرہ کے حوالے سے روایت کیا ہے کیونکہ کندھے پر کچھ نہ ہو تو شرمگاہ کے کھلے رہ

جانے کا اندیشہ ہوتا ہے۔

عریانی میں نماز کا طریقہ

جس کے پاس شرمگاہ کو ڈھانپنے کے لئے کپڑا نہ ہو وہ ننگے ہی نماز پڑھے کیونکہ نماز کو مؤخر کرنا جائز نہیں۔ بہتر یہ ہے کہ بیٹھ کر پڑھے اور رکوع اور سجود کے لئے اشارہ کرے کیونکہ اس طرح کی حد تک اس کی شرمگاہ چھپی رہے گی۔

عن انس ان اصحاب رسول اللہ ﷺ حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے کچھ صحابہ کشتی پر سوار ہوئے۔ کشتی ٹوٹ گئی اور وہ پانی سے ننگے باہر آگئے تو انہوں نے بیٹھ کر ننگے بدن نماز ادا کی۔

فتح القدیر میں ہے کہ سبط ابن الجوزی کے نزدیک کھڑے ہو کر پڑھنا بھی جائز ہے کیونکہ بیٹھ کر نماز پڑھنے میں اگر ایک شرط پوری ہو رہی ہے تو کھڑے ہو کر نماز پڑھنے میں ارکان ادا ہو رہے ہیں۔ بہر حال دونوں صورتیں جائز ہیں لیکن بیٹھ کر پڑھنا زیادہ مناسب ہے کیونکہ ارکان کا تو قائم مقام ہے لیکن ستر کے قائم مقام کوئی چیز نہیں۔

ناپاک کپڑے کا استعمال

اگر نمازی کے پاس صرف ایک ہی کپڑا ہو اور وہ بھی ناپاک ہو اور اس کے پاس کوئی ایسی چیز بھی نہ ہو جس سے کپڑا پاک کیا جاسکتا ہو تو اگر اس کپڑے کا چوتھائی یا زائد حصہ پاک ہے تو ننگے نماز پڑھنا جائز نہیں ہے بلکہ اسی ناپاک کپڑے میں نماز پڑھے اور اس کا اعادہ نہ کرے کیونکہ چوتھائی حصہ کل کے قائم مقام ہوتا ہے جبکہ عذر کی حالت ہو۔

اگر چوتھائی سے کم پاک ہو تو امام محمد کے نزدیک اور امام شافعی کے ایک قول کے مطابق کپڑے پہن کر نماز پڑھنا بہتر ہے کیونکہ پانی نہ ہونے کی وجہ سے تطہیر کا امر اس سے ساقط ہو گیا ہے۔

شیخین کے نزدیک اسے اختیار ہے کہ ننگے پڑھے یا ناپاک کپڑے پہن کر پڑھے کیونکہ اس طرح سے تطہیر یا ستر ڈھانپنے کا امر ساقط ہو جاتا ہے اور ان دونوں میں سے کسی ایک کی تعیین ممکن نہیں کیونکہ اگر ستر کا تعیین ہو جائے تو ناپاک کپڑے میں نماز لازم ہو جاتی ہے اگر ناپاک کپڑے سے احتراز کرنا چاہتا ہو تو ننگے بدن پڑھنا پڑے گی۔ بہر حال ایک چیز کو ترک کرنا ہوگا۔ اس میں کسی قسم کی اولیت نہیں ہے۔ ایک خطاب ساقط ہوگا کیونکہ نماز کو مؤخر نہیں کیا جاسکتا اور یہ نہیں کہا جاسکتا کہ تطہیر کا خطاب ساقط ہو جائے گا بلکہ اسے اختیار ہے کہ دونوں میں سے کسی ایک چیز کو اختیار کر لے لیکن افضل کپڑے پہن کر پڑھنا ہے کیونکہ ستر فرض ہے۔

استقبالِ قبلہ کا بیان

استقبالِ قبلہ شرط ہے

قبلہ شریف کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا شرط ہے اگر کسی اور طرف منہ کر کے نماز پڑھے گا تو نماز نہیں ہوگی۔ اگر عملاً ایسا کرے گا تو کافر ہو جائے گا کیونکہ عملاً جہت قبلہ کو ترک کر کے اس نے دیت کو ہلکا خیال کیا ہے۔ قرآن کریم میں قبلہ رو ہو کر نماز پڑھنے کا واضح حکم ہے۔ ارشادِ ربانی ہے:

أَنْ تَوَلُّوْا وُجُوْهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ

کہ اپنے رخ قبلہ کی طرف پھیر لو۔

(البقرہ: ۱۷۷)

اگر کوئی حرمِ پاک سے باہر ہے تو صرف سمت قبلہ کافی ہے اگر کعبہ شریف میں ہے تو کعبہ شریف پر نگاہ کا ہونا ضروری ہے۔ ہدایہ اور فتح القدر میں یہی کہا گیا ہے۔ فقہی کتب کے متنوں میں مکی اور غیر مکی کے الفاظ شاید اسی بات کو ظاہر کرتے ہیں جو ہم نے بیان کی ہے۔

قبلہ کی طرف منہ کرنے کا مقصد یہ ہے کہ چہرے کی سطح کا کچھ حصہ کعبہ شریف کے برابر ہو یا اس کی فضا کے عین سامنے ہو کیونکہ دور سے جہت قبلہ کی طرف منہ معمولی سے انحراف سے متاثر نہیں ہوتا کیونکہ بالکل کعبہ کی سیدھ میں دور والوں کیلئے نماز پڑھنا ممکن نہیں۔ اسی لئے علماء فرماتے ہیں کہ مشارق اور مغارب سے تجاوز نہ کرے (مختلف موسموں میں طلوع و غروب کی جگہیں بدلتی رہتی ہیں انہیں کو مشارق اور مغارب کا نام دیا گیا ہے)۔

کعبہ شریف کے اندر نماز ادا کرنا کیسا ہے؟

جس طرح نماز کعبہ شریف کے مکان کے باہر اس کی طرف منہ کر کے پڑھی جاتی ہے اسی طرح یہ بھی جائز ہے کہ کعبہ شریف کے اندر کھڑے ہو کر کسی دیوار کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی جائے۔ برابر ہے کہ نماز فرض ہو یا نفل۔ امام شافعی فرض نماز کی صورت میں اختلاف کرتے ہیں جیسا کہ شافعی علماء کی کتب سے واضح ہے۔ امام شافعی فرض اور نفل دونوں نمازوں کا کعبہ شریف کے اندر پڑھنا جائز سمجھتے ہیں لیکن یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ کعبۃ اللہ شریف کی طرف پیٹھ کرنا ممنوع نہیں ہے۔ ہمیں صرف یہ حکم ہے کہ کعبہ کے کسی ایک حصہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھو اور بس۔ اندر نماز پڑھتے ہوئے بھی اسی حکم پر عمل ہو رہا ہے۔

ہماری دلیل رسول اللہ ﷺ کا ارشاد مبارک ہے کہ: پوری زمین کو میرے لئے مسجد بنا دیا گیا ہے۔ کعبہ کے اندر کی جگہ بھی زمین کا حصہ ہونے کی وجہ سے مسجد ہے یہ دلیل قطعی ہے اور اس پر اعتراض ممکن نہیں۔ حضور ﷺ نے خود نماز نفل کعبہ شریف کے اندر ادا فرمائی اور ظاہر ہے فرض نماز ہو یا نفل قبلہ رو ہو کر پڑھتے ہیں تو یکساں ہیں اور اس اعتبار سے تو ان میں کوئی فرق نہیں ہاں اگر عذر ہو تو وہ الگ بات ہے۔ بخاری اور مسلم کی ایک روایت سے ثابت

ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کعبہ شریف کے اندر نماز ادا فرمائی۔

عن ابن عمر قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت هو واسامة بن زيد وبلال وعثمان بن طلحة فاغلقوا عليهم فلما فتحوا كنت اول من ولج فلقيت بلا لافسألته هل صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم بين العمودين

حضرت ابن عمر سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ، اسامہ بن زید بلال اور عثمان بن طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم بیت اللہ شریف کے اندر داخل ہوئے اور دروازہ بند کر لیا اور جب کھولا تو سب سے پہلے میں اندر گیا اور میں حضرت بلال سے ملا اور پوچھا کیا رسول اللہ ﷺ نے اندر نماز ادا فرمائی ہے؟ حضرت بلال نے فرمایا ہاں دو اگلے ستونوں کے درمیان۔

حضرت امام بخاری اور امام مسلم کی ایک اور حدیث سے ثابت ہے کہ رسول اللہ نے بیت اللہ شریف کے اندر نماز نہیں پڑھی۔

عن اسامة بن زيد ان النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل البيت دعا في نواحيه كلها ولم يصل فيه.

حضرت سیدنا اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب بیت اللہ شریف میں داخل ہوئے تو ہر سمت میں جا کر دعا فرمائی مگر اس میں نماز ادا نہیں فرمائی۔

تو یہ حدیث پہلی حدیث کے معارض نہیں ہے کیونکہ یہ واقعہ حجۃ الوداع کا ہے اور حضرت ابن عمر کی روایت کردہ حدیث جس میں حضرت بلال کے بقول حضور ﷺ نے دونوں اگلے ستونوں کے درمیان نماز پڑھی ہے۔ فتح مکہ کے زمانہ سے تعلق رکھتی ہے۔

اگر امام مسجد حرام میں نماز پڑھے اور لوگ کعبۃ اللہ کے ارد گرد کھڑے ہو کر اس کی اقتداء کریں تو ان کی نماز صحیح ہے اگر وہ نسبت امام کے کعبۃ اللہ کے زیادہ قریب ہوں تو بھی کوئی حرج نہیں لیکن امام جس طرف کھڑا ہے اس جانب سے نسبت امام کے کعبہ شریف سے کوئی بھی زیادہ قریب نہ ہو کیونکہ اس طرح امام سے آگے کھڑا ہونا لازم آئے گا اور امام سے آگے کھڑا ہونا جائز نہیں لیکن تقدم صرف اسی صورت میں معتبر ہے جب امام اور مقتدی کی جہت ایک ہو۔ اگر جہتیں مختلف ہیں تو پھر تقدم ثابت نہیں ہوتا۔

کعبہ شریف کی چھت پر نماز پڑھنا مکروہ ہے

کعبہ شریف کی چھت پر نماز پڑھنا جائز ہے کیونکہ اس صورت میں تمام شرائط پائی جا رہی ہیں کیونکہ کعبہ شریف اس جگہ کا نام ہے جو آسمانوں کی بلندیوں تک اسی طرح محاذ میں موجود ہے جس طرح تحت العریٰ موجود ہے۔ اسی طرح اگر کسی نے جبل ابی قیس پر نماز ادا کی اور قبلہ رو ہو کر نماز ادا کی تو نماز ہو جائے گی کیونکہ وہ اگرچہ بیت اللہ شریف کی عمارت کی طرف متوجہ نہیں لیکن اس فضا کی طرف تو منہ کئے ہوئے ہے جسے کعبہ کہتے ہیں لیکن یہ بات بھی یاد رہے کہ کعبہ شریف کی چھت پر نماز پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ یہ تعظیم کعبہ کے منافی ہے۔

اشتباہ کی صورت میں تحری ضروری ہے

اگر کسی شخص پر سمت قبلہ مشتبہ ہو جائے۔ صحراء یا جنگل میں اسے یہ اندازہ نہیں ہو رہا کہ سمت قبلہ کیا ہے اس کی وجہ تاریک رات بھی ہو سکتی ہے یا دن کے وقت کسی قسم کا شک پڑ سکتا ہے تو وہ کسی آدمی سے پوچھے، اگر کوئی آدمی بھی نہیں تو کوشش کرے کہ سمت قبلہ معلوم ہو جائے اور بغیر کوشش کے نماز شروع نہ کرے، اگر کوشش کر کے اس نے جہت قبلہ کا اندازہ لگایا تو یہی اس کے لئے سمت قبلہ ہے جیسا کہ حدیث پاک سے ثابت ہے۔

عن عامر بن ربیعہ قال کنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فی لیلۃ مظلمۃ فلم ند رابن القبلة و صلی کل رجل منا علی جہالۃ فلما اصبحتنا ذکرنا ذلک لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فنزلت فاینما تولوا فثم وجہ اللہ. (رواہ جامع ترمذی)

عامر بن ربیعہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے رات تاریک تھی اور ہم نہیں جانتے تھے کہ سمت قبلہ کیا ہے تو ہم میں سے ہر شخص نے کچھ معلوم کئے بغیر نماز پڑھ لی۔ جب صبح ہوئی تو ہم نے اس بات کا ذکر حضور ﷺ سے کیا تو یہ آیت نازل ہوئی: تم جس طرف رخ کرو گے اللہ تعالیٰ کو اسی سمت پاؤں گے۔

فتح القدر میں ہے کہ اسے ترمذی اور دوسرے محدثین نے ضعیف گردانا ہے مگر معتبر مفسرین نے اس پر اعتبار فرمایا ہے۔

تحری میں غلطی کا حکم

اگر کوشش کر کے اندازہ لگایا لیکن یہ اندازہ غلط نکلا تو جو نماز پڑھ چکا ہے اس کا اعادہ نہ کرے کیونکہ اس کا قبلہ جہت تحری تھا۔

تاریک رات میں کسی نے لوگوں کی امامت کرائی۔ امام نے بھی تحری کی اور مقتدیوں نے بھی تحری کی تو ہر شخص کی اپنی تحری معتبر ہوگی اور ایسی صورت میں امام کی جہت سے ہٹ کر کسی اور جہت کو منہ کرنا صحیح ہوگا اور نماز صحیح ہوگی کیونکہ مقتدیوں کا قبلہ ان کی اپنی جہت تحری ہے۔ گویا تمام لوگوں نے قبلہ رو ہو کر نماز ادا کی جس طرح کہ کعبہ شریف کے اندر نماز پڑھیں گے تو اپنی اپنی جہت پر منہ ہوگا اور اقتداء صحیح ہوگی۔

اگر کسی کو تاریکی کے باوجود امام کی جہت کا علم ہو جائے تو اگر اس کا اندازہ امام کے اندازے سے مختلف ہے تو وہ اقتداء نہ کرے اور اکیلے نماز پڑھ لے۔

ایسی صورت میں اگر کوئی اقتداء کرے گا تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی اسی طرح جو امام سے آگے بڑھ جائے گا اس کی نماز بھی فاسد ہو جائے گی کیونکہ جس جگہ اس کا کھڑا ہونا فرض تھا وہاں کھڑا نہیں ہوا۔

جب نمازی قبلہ رو ہونے سے معذور ہو تو؟

اگر کسی کو دشمن یا درندوں کا خوف ہے یا کشتی میں سوار ہے اور خائف ہے کہ قبلہ رو ہوگا تو کشتی ڈوب جائے گی یا مریض ہے اور قبلہ رو ہو نہیں سکتا کوئی دوسرا شخص بھی نہیں جو اسے قبلہ رو کر دے تو مجبوری کی وجہ سے وہ جس سمت

منہ ہے نماز پڑھ لیں کیونکہ ان عذروں کی وجہ سے وہ قبلہ رو نہیں ہو سکتے تو ان کا حال بھی ان لوگوں جیسا ہے جن پر سمت قبلہ مشتبہ ہو جاتی ہے۔

نیت کا بیان

نیت کرنا شرط ہے

نماز عبادت مخصوصہ ہے اس لئے اس میں نیت شرط ہے جب نیت نہیں تو پھر نماز عبادت ہی نہیں جس طرح کہ حدیث مشہور سے ثابت ہے۔ جب یہ عبادت نہیں رہی تو نفس صلاۃ ہی معتبر نہ ہوئی۔ نیت کو تکبیر تحریمہ کے ساتھ ملانا ضروری ہے کیونکہ اگر نیت مؤخر ہو گئی تو اس سے پہلے جو نماز ادا ہوگی وہ نماز شمار نہیں ہوگی۔

اگر تکبیر تحریمہ سے پہلے نیت کی جائے تو وہ بھی صحیح نہیں کیونکہ نماز کے وقت نیت ہی نہیں مثلاً کوئی شخص وضو کرتے ہوئے نیت کرتا ہے کہ میں ظہر کی نماز ادا کروں گا امام کی اقتداء میں ادا کروں گا اور نیت کے بعد کسی ایسے کام میں مشغول نہیں جو جنس نماز سے نہیں ہے تو اس کی نیت درست ہوگی اگرچہ نماز میں داخل ہوتے وقت نیت نہیں کی۔ جنس نماز میں نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ کام کسی ذاتی غرض سے ہے۔

نیت دل سے کرے کہ کون سی نماز ادا کر رہا ہے اور اس طرح اس کی توجہ نیت کی طرف مبذول ہو کہ اس سے اگر پوچھا جائے تو فوراً بتا سکے کہ میں کون سی نماز ادا کر رہا ہوں اگر سوچ کر بتائے گا تو نیت معتبر نہ ہوگی۔

زبان کے ساتھ نیت کرنا بہتر ہے

موجودہ دور میں زبان سے نیت بہتر ہے کیونکہ زبان کے ساتھ دل بھی شامل ہوتا ہے۔ نیت ہر رکن کی ادائیگی کے وقت ضروری نہیں۔ نماز کی ابتداء میں لیک ہی بار کی گئی نیت کافی ہے لیکن افضل یہ ہے کہ دل سے (نہ کہ زبان سے) ہر رکن کے وقت نیت کرے کہ یہ نماز اللہ تعالیٰ کے لئے پڑھ رہا ہوں اور یہ نماز میں حضور قلب کا ادنیٰ درجہ ہے۔

پھر فرض اس وقت تک ادا نہیں ہوتا جب تک اس کے لئے مخصوص نیت نہ کی جائے جو خاص فرض سے متعلق ہو وہ اس طرح نیت کرے کہ میں اس وقت کے فرضوں کو ادا کرنے کی نیت کرتا ہوں کیونکہ اس وقت میں ادا کے علاوہ قضاء فرض بھی پڑھے جاسکتے ہیں اس لئے تعیین ضروری ہے لیکن روزے میں تعیین ضروری نہیں کیونکہ رمضان شریف میں صرف فرض روزے اور اسی رمضان کے ہی رکھے جاسکتے ہیں۔

اگر کسی کی نماز ظہر قضا ہو گئی عصر کا وقت ہو تو اس نے نیت کی کہ میں ظہر اور عصر کے فرضوں کی نیت کرتا ہوں تو نہ ظہر کی ادا ہوگی اور نہ عصر کی۔ ایک ضعیف قول یہ ہے کہ اگر وقت کافی ہے تو یہ نماز ظہر جو اس کے ذمہ لازم تھی ہوگی۔

اگر امام کو قعدہ میں پایا اور نیت کی کہ اگر وہ پہلے قعدہ میں ہے تو میں نماز میں داخل ہو اور نہ نہیں تو نماز صحیح نہیں

کیونکہ ادا کی تعیین بھی ضروری ہے کیونکہ اس نماز کو وقت گزر جانے کے بعد قضاء کی صورت میں پڑھا جاسکتا ہے۔

ہر قضاء نماز کی نیت کرنا ضروری ہے

اگر کسی کے ذمہ ایک سے زائد نمازیں ہیں تو تعیین ضروری ہے کہ فلاں دن کی ظہر کی نماز ادا کر رہا ہوں یا یوں کہے کہ میرے ذمہ جو ظہر کی پہلی نماز ہے اسے ادا کر رہا ہوں۔ اگر نماز پڑھنے والا مقتدی ہے تو امام کی اقتداء کی نیت ضروری ہے کیونکہ امام کی نماز کے فساد کے ساتھ اس کی نماز فاسد ہو جاتی ہے اس لئے اس کا التزام ضروری ہے۔ اگر یہ نیت کی کہ میں امام کی نماز کی نیت کرتا ہوں تو یہ نیت کافی ہوگی۔ نفل نماز میں صرف نماز کی نیت کافی ہوگی کیونکہ ادنیٰ درجہ کی نماز نفل ہے۔ محض نماز کی نیت کریں گے تو وہ نفل نماز ہی ہوگی۔

روزمرہ کی سنتوں میں بھی مطلق نیت یا نفل نماز کی نیت کافی ہے کیونکہ سنت بھی تو نفل نماز ہے جس کو رسول اللہ ﷺ نے ایک خاص طریقہ سے ادا فرمایا ہے۔ اگر صرف نماز کی نیت کی یا نفل کی نیت کی اور اس نماز کو ایک خاص طریقے پر پڑھا تو یہ نماز سنت کی ادائیگی ہوگی۔

وتروں کی نیت کیسے کرے؟

علماء نے فرمایا ہے کہ وتر میں نیت کرتے وقت اس رات کے وتر کی تعیین ضروری ہے لیکن یہ نیت کرے کہ یہ نماز واجب ہے کیونکہ اس بارے ائمہ کا اختلاف ہے اگر واجب کہہ کر بھی نیت کرے گا تو یہ نیت معتبر ہوگی۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک تو اس کی وجہ ظاہر ہے۔ دوسروں کے نزدیک اس لئے نیت معتبر ہوگی کہ واجب والے الفاظ لغو ہو جائیں گے اور باقی نیت معتبر ٹھہرے گی۔

اوقات نماز کا بیان

وقت نماز کے لئے شرط نہیں کہ بغیر وقت کے یہ صحیح نہ ہو۔ ہاں نماز کی ادائیگی کے لئے یہ شرط ہے (وضو قضاء اور ادا دونوں کے لئے شرط ہے لیکن وقت قضاء کے لئے شرط نہیں۔ قضاء نماز یا نفل نماز کسی وقت بھی پڑھی جاسکتی ہے تو گویا نفس نماز کے لئے وقت شرط نہیں)۔

وقت کے فوت ہو جانے سے ادا فوت ہو جاتی ہے اور نماز کو جان بوجھ کر وقت سے مؤخر کرنا گناہ کبیرہ ہے۔

رب قدوس کا ارشاد ہے:

نماز اہل ایمان پر وقت مقررہ پر فرض ہے۔

إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا

مَوْقُوتًا (النساء: ۱۰۳)

اور وقت سے پہلے نماز پڑھنا صحیح نہیں ہے کیونکہ اس طرح وہ ادا ہی نہیں ہوئی اور اس کے ذمہ باقی ہے۔

نماز ظہر کا وقت

ظہر کا وقت زوال سے شروع ہوتا ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے اس وقت میں ظہر ادا فرمائی جیسا کہ حدیث

جبریل سے ثابت ہے اور ظہر کا آخری وقت مثل اول تک ہے یعنی جب ہر چیز کا سایہ اس کی مثل ہو جائے۔ امام محمد اور امام ابو یوسف اور امام ابو حنیفہ کی ایک روایت سے یہی ثابت ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ ائمہ ثلاثہ کا بھی یہی موقف ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے عصر کی نماز ادا فرمائی جب ہر چیز کا سایہ ایک مثل ہو گیا جیسا کہ حدیث جبریل میں مذکور ہے۔ اس حدیث کی تائید دوسری احادیث سے بھی ہوتی ہے۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عصر کی نماز پڑھتے تو سورج بلندی پر پوری آب سے چمک رہا ہوتا تھا اور کوئی جانے والا عوالی کی طرف جاتا تب بھی سورج بلند ہوتا اور مدینہ منورہ سے بعض عوالی تقریباً چار میل تھے۔

عن انس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي العصر والشمس مرتفعة حية فيذهب الذاهب الى العوالي والشمس مرتفعة وبعض العوالي من المدينة على اربعة اميال.

اسے بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے اور انہیں سے یہ الفاظ بھی ملتے ہیں کہ ہم میں سے جانے والا قبا جاتا۔ ان سے ہی روایت ہے کہ:

حضور ﷺ نے ہمیں نماز عصر پڑھائی۔ جب آپ نے سلام پھیرا تو بنی سلمہ سے ایک آدمی آیا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ہم اپنے جانور ذبح کرنا چاہتے ہیں اور ہم چاہتے ہیں کہ آپ وہاں تشریف فرما ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ٹھیک ہے۔ حضور ﷺ چل پڑے اور ہم بھی آپ کے ساتھ ہو لیے۔ تو جب ہم پہنچے تو جانور ذبح نہیں ہوئے تھے۔ میں نے جانور ذبح کئے پھر ان کا گوشت کاٹا اور پھر اس میں سے کچھ پکایا اور اسے سورج غروب ہونے سے پہلے کھایا۔

صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر فلما انصرف اتاه رجل من بنى سلمة فقال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم انا نحر جزور الننا وانا نحب ان نحضرها قال نعم فانطلق وانطلقنا معه فوجدنا الجزور لم ينحرفنحرت ثم قطعت ثم طبخ منها ثم اكلنا قبل ان يغيب الشمس. (رواه صحيح مسلم)

اتنا کام صرف اسی صورت میں ہو سکتا ہے کہ عصر کے بعد بہت سا وقت ہو۔ صاحب ہدایہ نے اس کی دلیل میں بخاری و مسلم کی یہ حدیث پیش کی ہے۔

عن ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم قال اذا اشتد الحرا بردوا بالصلوة.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جب گرمی زیادہ ہو تو نماز ٹھنڈی کر کے پڑھا کرو۔

بخاری کی حدیث میں ظہر کی نماز ٹھنڈی کیا کرو کے الفاظ ہیں کیونکہ گرمی کی شدت دوزخ کے جوش کی وجہ سے ہوتی ہے اور ان علاقوں میں زیادہ گرمی اس وقت ہوتی ہے جب ہر چیز کا سایہ ایک مثل ہو۔ پس یہ حدیث دوسری حدیث کے معارض آگئی جس کو حدیث جبریل کہتے ہیں سو یہ حدیث اس کی ناخ ہوگی کیونکہ دونوں حدیثیں اوقات سے متعلقہ ہیں چونکہ یہ حدیث جبریل کے بعد کی ہے اس لئے یہ ناخ ہوگی تعارض کی بنیاد اس وقت میں گرمی کی

شدت پر ہے مگر ایک اور حدیث سے یہ گفتگو مخدوش ہو جاتی ہے۔

عن ابن مسعود قال كان قدر صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر في الصيف ثلاثة اقدم الى خمسة وفي الشتاء خمسة اقدم الى سبعة اقدم.
(رواه سنن نسائی، سنن ابوداؤد)

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی ظہر کی نماز گرمیوں میں تین قدموں سے پانچ قدموں تک ہوتی (یعنی سایہ جب تین سے پانچ قدم ہو جاتا) اور سردیوں میں پانچ سے سات قدموں تک ہوتی۔

پانچ قدم مثل اول سے کم ہے۔ پس ثابت ہوا جب آدمی کا سایہ پانچ قدم ہو جائے تو عصر کا وقت ہو جاتا ہے۔ پس یہ حدیث جبریل کے معارض نہیں ہے۔ فتح القدر میں ہے کہ ہدایہ کے استدلال سے زیادہ سے زیادہ یہ لازم آتا ہے کہ ظہر کا وقت ایک مثل سایہ تک کے اور دو چند سے پہلے تک باقی رہتا ہے۔

نماز عصر کا وقت

عصر کا وقت مذکورہ دونوں نظریوں کے خلاف کی بناء پر اس وقت شروع ہو گا جب ظہر کا وقت ختم ہو گا اور غروب آفتاب تک باقی رہے گا کیونکہ نبی کریم ﷺ کی حدیث ہے۔

لما روى ابو هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ادرك ركعة من العصر فقد ادرك العصر.
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کیا ہے۔ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: جس نے عصر کی ایک رکعت پائی تو اس نے عصر کی پوری نماز کو پالیا۔ اس کو ایک جماعت نے روایت کیا ہے۔

نماز مغرب کا وقت

مغرب کا اول وقت غروب آفتاب ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے غروب آفتاب کے وقت نماز مغرب ادا فرمائی جیسا کہ حدیث جبریل سے ثابت ہے اور اس کا آخری وقت شفق غائب ہونے تک ہے۔ امام شافعی کا ایک قول یہ بھی ہے کہ مغرب کا وقت بہت ہی کم ہوتا ہے کہ اس میں صرف وضو اذان اور تین فرض ادا ہو سکتے ہیں کیونکہ جبریل نے دونوں دنوں میں اسے ایک ہی وقت میں ادا فرمایا۔ ہماری دلیل مسلم کی روایت ہے۔ حضرت ابو موسیٰ ایک طویل حدیث روایت کرتے ہیں جس میں ایک سائل کو اوقات نماز سکھائے گئے ہیں۔ اس حدیث میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ پھر مغرب کو مؤخر کرے حتیٰ کہ وہ سقوط شفق کے وقت ہو۔

آپ یہ دیکھ چکے ہیں کہ جو حدیث بھی حدیث جبریل کے معارض ہے وہ اس کی ناسخ ہے۔ ہدایہ میں جبریل کے ایک ہی وقت میں آنے کو افضلیت پر محمول کیا گیا ہے (یعنی مغرب کا افضل وقت یہی ہے) اس لئے یہ حدیث دوسری احادیث سے معارض نہیں ہے۔

شفق سے مراد وہ سرخی ہے جو غروب آفتاب کے بعد مغرب میں دکھائی دیتی ہے۔ صاحبین کے نزدیک یہی

صحیح ہے۔ امام ابوحنیفہ سے اسد بن عمرہ نے بھی ایک روایت ایسے ہی بیان کی ہے اور اسی پر علماء کا فتویٰ ہے۔ اس سلسلے میں علماء دارقطنی کی اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔

عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الشفق الحمرة فاذا غاب وجبت الصلوة۔
ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شفق سرخی ہے۔ جب یہ چھپ جائے تو نماز واجب ہو جاتی ہے۔

فتح القدیر میں امام بیہقی اور امام نووی کے حوالے سے بیان کیا گیا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور ابن عمر پر موقوف ہے لیکن اس باب میں موقوف حدیث مرفوعہ کے حکم میں ہوتی ہے۔

امام ابوحنیفہ کی ظاہر روایت یہ ہے کہ شفق وہ سفیدی ہے جو سرخی کے بعد نظر آتی ہے۔ ان کی دلیل میں فتح القدیر نے وہ حدیث پیش کی ہے جسے ترمذی نے روایت کیا ہے۔ اسے عنقریب ہم بیان کریں گے۔

لہذا مغرب کا وقت غروب آفتاب سے شروع ہوتا ہے اور خفاء افق تک باقی رہتا ہے اور افق ۲۱ وقت نظروں سے اوجھل ہوتا ہے جب سفیدی ختم ہو جاتی ہے لیکن اس میں مزید غور و فکر کی ضرورت ہے کیونکہ سفیدی کبھی کبھی افق پر باقی رہتی ہے اور افق سیاہ ہو جاتا ہے۔

نماز عشاء کا وقت

عشاء کا وقت غروب شفق سے شروع ہوتا ہے اور صبح صادق کے طلوع تک باقی رہتا ہے۔ امام شافعی آدھی رات تک کے قائل ہیں۔ ان کی دلیل ترمذی کی یہ حدیث ہے ”اور اس کا آخری وقت نصف رات ہے“۔ ہماری دلیل یہ حدیث ہے۔

عن عائشة ام المؤمنین قالت اغتم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذات لیلۃ حین ذهب عامۃ اللیل حتی نام اهل المسجد ثم خرج فصلى فقال انهما لوقتھا لولان اشق بہ علی امتی۔
ہم المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت کرتے ہوئے فرماتی ہیں کہ ایک رات حضور ﷺ نے رات گئے تک نماز میں تاخیر کی حتیٰ کہ مسجد میں موجود لوگ سو گئے پھر آپ باہر تشریف لائے اور فرمایا: عشاء کا وقت یہی ہوتا اگر میں اپنی امت کے لئے اسے مشکل نہ سمجھتا تو۔

اسے مسلم نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث امام ترمذی کی روایت کردہ حدیث سے زیادہ صحیح ہے۔ عنقریب اس پر گفتگو ہوگی۔ رات گئے سے مراد رات کا آخری پہر صبح صادق کے قریب کا وقت ہے۔

نماز فجر کا وقت

فجر کا وقت صبح صادق سے شروع ہوتا ہے اور صبح صادق سے مراد افق پر چھا جانے والی روشنی ہے جو رات کے ختم ہونے پر پھوٹی ہے اور جس کے پھوٹنے ہی روزہ رکھنے والا کھانا پینا ترک کر دیتا ہے جیسا احادیث سے ثابت ہے۔ حدیث جبریل میں طلوع صبح کا وقت ایسے ہی بیان ہوا ہے اور صبح کا آخری وقت طلوع آفتاب ہے۔ اس بارے ایک طویل حدیث ہے جس میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ فجر کا وقت طلوع آفتاب تک ہے۔

احادیث مبارکہ کی رو سے نماز کے اوقات

اب ہمان احادیث کو بیان کرتے ہیں جن میں پانچوں نمازوں کے اوقات کو بیان فرمایا گیا ہے۔ بعض لوگوں نے ان سے اقتباسات لے کر ان کو بیان فرمایا ہے۔

ان میں سے ایک حدیث یہ ہے:

عن عبد اللہ بن عمرو ان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا صلوتم الفجر فانه وقت الی ان تطلع قرن الشمس الاول ثم اذا صلیتم الظهر فانه وقت الی ان تحضر العصر فاذا صلیتم العصر فانه وقت الی ان تصفر الشمس اذا صلیتم المغرب فانه وقت الی ان تسقط الشفق فاذا صلیتم العشاء فهو وقت الی نصف اللیل۔

عبداللہ بن عمرو سے روایت کی گئی ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم فجر کی نماز پڑھو تو اس کا وقت سورج کی پہلی ٹکیا کے طلوع ہونے تک ہے پھر جب تم ظہر ادا کرو تو اس کا وقت عصر کی نماز کے شروع ہونے تک ہے پھر جب عصر پڑھو تو اس کا وقت سورج کے زرد ہونے تک ہے پھر جب تم مغرب پڑھو تو اس کا وقت شفق کے ختم ہونے تک ہے اور جب تم عشاء پڑھو تو اس کا وقت آدھی رات تک ہے۔

اسے امام مسلم نے روایت کیا ہے۔ یہ حدیث صحیح ہے اور اس سے واضح ہو جاتا ہے کہ ظہر اور عصر کے درمیان کوئی مہمل وقت نہیں جس میں نہ ظہر کی نماز ادا ہو سکتی ہو اور نہ ہی عصر کی۔ وہ روایت جس میں ظہر اور عصر کے درمیان کے وقت کو مہمل قرار دیا گیا ہے اور کہا گیا ہے کہ ظہر کا وقت مثل اول تک ہے اور عصر کا وقت مثل ثانی سے شروع ہوتا ہے وہ روایت قابل اعتبار نہیں۔

حدیث پاک میں سورج کے زردی مائل ہونے کو وقت عصر کے لئے غایت مقرر کیا گیا ہے یعنی یہ غایت اسقاط ہے اور مغتیا میں شامل ہے لہذا زردی کا وقت عصر کے وقت میں شامل ہے اور عصر کا وقت سورج غروب ہونے پر ختم ہوگا۔ سقوط شفق میں بھی یہی گفتگو پیش نظر رہے (یعنی جب تک شفق کی سرخی موجود ہے مغرب کا وقت ہے سرخی ختم ہوگئی تو مغرب کا وقت ختم ہو جائے گا)۔

نصف اللیل بھی اس قاعدہ کی رو سے وقت عشاء میں داخل ہے اور نصف سے مراد صبح تک رات کا آخری حصہ ہے۔ گویا عشاء کا وقت مغرب سے صبح تک ہے اور حضرت امام شافعی کے پاس اس حدیث میں کوئی دلیل نہیں کہ نصف رات کے بعد عشاء کی نماز نہیں پڑھی جاسکتی ہاں اس سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ امام شافعی نے رات کے آخری حصے کو غایت بنایا ہے لیکن یہ صحیح نہیں ہے بہتر یہ ہے کہ مغرب اور عشاء کی نماز کو آدھی رات اور غروب شفق تک مؤخر نہ کیا جائے۔

ایک اور حدیث مبارکہ کا مطالعہ کیجئے جس میں پانچوں نمازوں کے اوقات کا ذکر ہے۔

حدیث ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الصلوۃ اولاً و آخراً حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نماز کا ایک اول وقت ہوتا

وان اول وقت صلوٰۃ الظهر حين يزول الشمس و آخر وقتها حين يدخل وقت العصر وان اول وقت العصر حين يدخل وقتها وان آخر وقتها حين بصر الشمس وان اول وقت المغرب حين تغرب الشمس وان آخر وقتها حين تغيب الافق وان اول وقت العشاء حين تغيب الافق و آخر وقتها حين انتصيف الليل وان اول وقت الفجر حين تطلع الفجر وان آخر وقتها حين تطلع الشمس. (رواه الترمذی)

ہے اور ایک آخری وقت۔ نماز ظہر کا اول وقت زوال آفتاب ہے اور اس کا آخری وقت وہ ہے جب عصر کا وقت شروع ہو جائے اور عصر کا اول وقت وہ ہے جب اس کا وقت شروع ہو جائے اور اس کا آخری وقت وہ ہے جب سورج زردی مائل ہو جائے۔ مغرب کا اول وقت غروب آفتاب ہے اور آخری وقت افق کا غائب ہونا ہے۔ عشاء کا اول وقت افق کا غائب ہونا ہے اور آخری وقت آدھی رات ہے۔ فجر کی ابتداء طلوع صبح سے ہوتی ہے اور اس کا آخری وقت سورج کا طلوع ہونا ہے۔

اس حدیث میں کلام ہے۔ پوری بحث اور اس کا جواب فتح القدر میں بالتفصیل منقول ہے۔

حدیث پاک کے یہ الفاظ کہ عشاء کا آخری وقت آدھی رات تک ہے۔ ہماری سابقہ گفتگو سے معارض نہیں ہے جو ہم نے مسلم کی روایت کے بارے کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے رات گئے نماز ادا فرمائی۔ مسلم کی یہ حدیث صحیح ہے اور اس پر کسی قسم کا کوئی اعتراض نہیں ہو اس لئے ہم مسلم کی روایت پر عمل کرتے ہیں۔

پھر یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ عشاء کا آخری وقت آدھی رات ہے۔ اس سے یہ نہیں سمجھا جاسکتا کہ انتہائی وقت آدھی رات ہے کیونکہ آدھی رات ایک کھلا وقت ہے وہ نماز کے وقت کے لئے ایک خاص نقطہ نہیں بن سکتی بلکہ یہ تو ایک لمبا وقت ہے جو کئی لمحوں پر محیط ہے اس لئے اس سے مراد صبح تک کا وقت ہوگا۔ نصف شب کے بعد نماز عشاء کی قضاء کی کوئی وجہ نہیں جیسا کہ امام شافعی کا نظریہ ہے۔ بہر حال نصف شب کے بعد عشاء کی نماز پڑھنا مکروہ ہے لیکن ہے عشاء کا ہی وقت۔ نماز ادا ہوگی قضاء شمار نہیں ہوگی۔

مذکورہ بالا حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ ظہر کا آخری وقت اور عصر کا ابتدائی وقت ایک ہی وقت بن رہا ہے۔ اسی طرح مغرب کا آخری وقت اور عشاء کا اول وقت ایک ہی ہے۔ ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کے درمیان تقریباً چار رکعتوں کی ادائیگی کے برابر مشترک وقت ہے۔ شیخ اکبر خاتم الولاۃ الحمدیہ رحمۃ اللہ علیہ کی یہی رائے ہے۔

حدیث جبرئیل اور اس کی وضاحت

اب ہم حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کردہ حدیث جبرئیل ذکر کرتے ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ جبرئیل امین

نے کعبۃ اللہ شریف کے نزدیک دو مرتبہ میری امامت کرائی۔

آپ نے ظہر کے دو وقتوں (اول و آخر) میں پہلے وقت میں

عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ

وسلم قال امنی جبرئیل عند البیت مرتین

فصلی الظهر فی الاولیٰ منہما حين کان

الفنی مثل الشراک ثم صلی العصر حين

کان کل شنی مثل ظلہ ثم صلی المغرب
 حین وجبت الشمس و افطر الصائم ثم
 صلی العشاء حین غاب الشفق ثم صلی
 الفجر حین بزق الفجر و حرم الطعام علی
 الصائم و صلی المرة الثانية الظهر حین کان
 ظل کل شنی مثله کوقت العصر بالامس
 ثم صلی العصر حین کان ظل کل شنی.....
 مثلیہ ثم صلی المغرب لوقته الاول ثم صلی
 العشاء الاخیر حین ذهب ثلث اللیل ثم
 صلی الصبح حین اسفر ثم التفت جبرئیل
 فقال یا محمد هذا وقت الانبیاء من قبلک
 والوقت فیما بین الوقتین.

نماز ظہر اس وقت ادا فرمائی جب سورج ڈوب گیا اور روزہ دار
 نے روزہ افطار کیا پھر عشاء کی نماز پڑھی جب شفق غائب ہو
 گئی پھر آپ نے فجر کی نماز ادا فرمائی جب پوپھٹی اور روزہ
 دار پر کھانا حرام ہو گیا۔ دوسرے دن آپ نے ظہر اس وقت
 ادا کی جب ہر چیز کا سایہ ایک مثل ہو گیا جیسا کہ ایک دن
 پہلے عصر کی نماز پڑھی تھی پھر عصر کی نماز ادا کی جس وقت ہر
 چیز کا سایہ دو چند ہو گیا تھا پھر مغرب پہلے وقت میں ہی ادا کی
 عشاء کو اس کے آخری وقت میں ادا کیا جب رات کا تیسرا
 پہر گزر چکا تھا پھر صبح کی نماز ادا کی جب روشنی چھا گئی اس کے
 بعد پیچھے مڑے اور کہا: اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) یہ آپ
 سے پہلے انبیاء کا وقت تھا۔ ان دو وقتوں کے درمیان آپ کا
 وقت ہے۔

اس حدیث سے بھی واضح ہوتا ہے کہ عصر کا پہلا وقت ظہر اور عصر کے درمیان مشترک ہے جیسا کہ شیخ اکبر قدس
 سرہ کا مذہب ہے۔ حدیث پاک کا مشہور مفہوم یہ ہے کہ ہر نماز کا وقت دونوں ایام میں ادا کی جانے والی نمازوں کا
 درمیانی وقت ہے لیکن مغرب میں ایسا نہیں، مغرب کی نماز پہلے اور دوسرے دن میں ایک ہی وقت ادا کی گئی لہذا پہلے
 اور دوسرے دن کی نماز مغرب کے درمیان کوئی وقت نہیں ہے۔ انبیاء اور عامۃ الناس کا وقت ایک ہی ہے حالانکہ
 حدیث الفراق کی طرف اشارہ کرتی ہے پھر اس تو جیہہ کی بنیاد پر یا تو حدیث مستحب اور افضل وقت کے لئے بیان ہو
 گی تو ایسے میں گویا جبریل نے اوقات نماز تعلیم نہیں کئے بلکہ مستحب وقت سے آپ کو آگاہ کیا حالانکہ حضرت جابر کی
 روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اوقات نماز سے آگاہ فرمایا (باذن اللہ) اور ظاہر
 ہے یہ تعلیم فرض اوقات کی تھی یا پھر یہ حدیث فرض وقت کی تعلیم کا بیان ہوگی۔ ایسی صورت میں مذکورہ احادیث اس
 کی ناخ ہوں گی کیونکہ یہ حدیث ان سے پہلے کی ہے اور ان سے معارض ہے۔

ایک احتمال یہ بھی ہے کہ ”یہ انبیاء کا وقت ہے“ کے الفاظ اس وقت کی طرف اشارہ کرتے ہوں جن دونوں
 میں جبریل نے نماز پڑھائی ہے وہ نمازوں کا افضل وقت ہے۔

جبریل امین کا یہ کہنا کہ (آپ کی امت کے لئے) دونوں وقتوں کے درمیان کا وقت ہے سے مراد پہلے دن کو
 ادا کی جانے والی دونوں نمازیں ظہر اور عصر کے درمیان کا وقت ہے۔ ظہر کی نماز کا وقت پہلے دن کی ظہر اور عصر کے
 درمیان کا وقت ہے۔ عصر کا وقت نماز مغرب اور نماز عصر کے درمیان کا وقت ہے جو جبریل امین نے پہلے دن ادا
 کیں اور مغرب کا وقت اس مغرب اور عشاء کے درمیان کا وقت ہے جو پہلے دن جبریل نے ادا کیں۔ اسی طرح
 عشاء کی نماز کا وقت پہلے دن ادا کی جانے والی عشاء اور فجر کے درمیان ہے۔ اب رہ گئی صرف فجر کی نماز تو اس کا

آخری وقت طلوع آفتاب ہے کیونکہ اس کے بعد نماز حرام ہے۔ اس توجیہ کے مطابق یہ حدیث فرض اور مستحب دونوں وقتوں کو بیان کرتی ہے۔

اسی طرح کی ایک اور حدیث ملاحظہ کریں۔

عن ابی موسیٰ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتاہ سائل یسألہ عن مواقیت الصلوة فلم یرد علیہ شیئا وقال امر بلالا فما قام الفجر حین انشق الفجر والناس لا یکاد یعرف بعضهم بعضا ثم امر فاقام الظهر حین زالت الشمس والقائل بقول قد انتصف النهار اهو کان اعلم منهم ثم امرهم فاقام العصر والشمس مرتفعة ثم امره فاقام بالمغرب حین وقعت الشمس ثم امره فاقام العشاء حین غاب الشفق ثم اخر الفجر من الغد حتی انصرف منها والقائل یقول طلعت الشمس او کادت ثم اخر الظهر حین کان قریبا من وقت العصر بالامس ثم اخر العصر حتی انصرف منها والقائل یقول قد احمر الشمس ثم اخر المغرب حتی کان عند سقوط الشفق وفي رواية فصلی المغرب قبل ان لغیب الشفق ثم اخر العشاء حتی کان ثلث اللیل الاول ثم اصبح فدعا السائل فقال الوقت بین هذین (رواه صحیح مسلم)

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک شخص آیا اور اوقات نماز کے بارے سوال کیا۔ آپ نے اس کے سوال کا کوئی جواب نہ دیا۔ راوی کہتا ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت بلال کو حکم دیا۔ انہوں نے فجر کی اقامت کہی جبکہ فجر کی روشنی پھوٹی اور لوگ ایک دوسرے کو پہچان نہیں سکتے تھے پھر آپ ﷺ نے حضرت بلال کو حکم دیا تو انہوں نے ظہر کے لئے اس وقت اقامت کہی جب سورج ڈھل گیا اور کہنے والا کہتا تھا کہ آدھا دن ہو گیا اور وہ ان کی نسبت زیادہ جاننے والا تھا پھر آپ نے ان کو حکم دیا تو انہوں نے عصر کی نماز کے لئے اقامت کہی جبکہ سورج بلند تھا پھر آپ ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حکم دیا تو انہوں نے مغرب کے لئے اقامت کہی جبکہ سورج غروب ہو گیا پھر حضور اکرم ﷺ نے حضرت بلال کو حکم دیا تو انہوں نے عشاء کی نماز کے لئے اقامت کہی جبکہ شفق غائب ہو چکی تھی پھر حضور ﷺ نے دوسرے دن فجر کی نماز میں اتنی تاخیر فرمائی کہ پیچھے مڑے تو کہنے والا کہتا تھا کہ سورج طلوع ہو گیا یا سورج طلوع ہوا چاہتا ہے پھر حضور ﷺ نے ظہر کی نماز میں تاخیر فرمائی حتیٰ کہ گزشتہ دن کی عصر کی نماز کے وقت کے قریب ادا فرمائی پھر عصر کو اتنا مؤخر فرمایا کہ کہنے والا کہتا تھا کہ سورج زرد ہو گیا پھر آپ نے مغرب کی نماز کو سقوط شفق تک مؤخر فرمایا۔ ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے شفق غائب ہونے سے پہلے نماز مغرب ادا فرمائی پھر عشاء میں پہلی رات کی تہائی تک دیر فرمائی جب صبح ہوئی تو آپ ﷺ نے سائل کو بلایا اور فرمایا: نمازوں کا (صحیح) وقت ان دونوں وقتوں کے درمیان ہے۔

اس حدیث میں نمازوں کے مستحب اوقات بیان ہوئے ہیں فرض اوقات بیان نہیں ہوئے کیونکہ ائمہ کا اس پر اتفاق ہے کہ عشاء کا وقت پہلی رات کی آخری تہائی کے بعد ختم نہیں ہوتا۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سورج کے سرخ ہونے سے پہلے عصر میں تاخیر کرنا مکروہ نہیں ہے۔ اسی طرح تہائی تک عشاء میں تاخیر کرنا بھی مکروہ نہیں بلکہ مستحب ہے۔ اس کے علاوہ یہ بھی معلوم ہو گیا کہ فجر کی نماز طلوع صبح سے لے کر طلوع آفتاب تک ہے۔ واللہ اعلم باحکامہ۔

جن علاقوں میں سورج غروب ہوتے ہی طلوع ہو جاتا ہے وہاں نمازوں کا حکم

بعض علماء فقہ فرماتے ہیں کہ جس خطے کے رہنے والے لوگ عشاء کا وقت نہیں پاتے (ادھر سورج غروب ہوتا ہے اور تھوڑی دیر کے بعد صبح کا اجالا پھوٹ پڑتا ہے) تو ان پر عشاء کی نماز فرض نہیں ہے۔ صاحب کنز کا یہی فتویٰ ہے کیونکہ جب سبب نہیں تو اس کی فرضیت ثابت نہیں ہوتی لیکن صاحب فتح القدر عشاء کی نماز کو فرض گردانتے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ تواتر سے ثابت ہے کہ معراج کی رات حضور ﷺ پر پانچ نمازیں فرض ہوئیں۔ اب ان میں سے ہر ایک نماز کا ادا کرنا ضروری ہے۔ پانچ نمازوں سے کم کسی صورت نہیں ہو سکتیں بہر حال جب سبب نہ پائے جانے کی وجہ سے عشاء کی نماز فرض نہ ہوئی تو اسے قضاء کی نیت سے بھی نہیں پڑھ سکتے اور چونکہ مغرب اور فجر کا وقت اس کی فرضیت کے لئے سبب نہیں اس لئے اس کی ادائیگی ممکن نہیں سو عشاء کی نماز ایسے علاقہ کے لوگوں پر فرض نہیں ہے۔

نماز فجر کا مستحب وقت

ہمارے نزدیک فجر کو روشن کر کے پڑھنا مستحب ہے۔ فتح القدر میں ہے کہ افضل یہ ہے کہ صبح کی نماز جب شروع کرے تو روشنی ہو اور جب ختم کرے تو بھی روشنی ہو۔ ہمارے ائمہ ثلاثہ سے علماء نے ایسے ہی روایت کیا ہے۔ امام طحاوی کی رائے اس سے مختلف ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ ابتداء اندھیرے میں ہونی چاہئے اور اختتام روشنی میں۔ امام طحاوی اسے ائمہ ثلاثہ کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ ان کی دلیل یہ حدیث مبارک ہے۔

لما روی رافع بن خدیج قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسفر و ابا لفجر فانہ اعظم للاجر۔
 رافع بن خدیج کی روایت کردہ حدیث ہے۔ آپ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ: فجر کی نماز روشنی میں پڑھو کیونکہ اس کا اجر بہت زیادہ ہے۔

اسے ابوداؤد اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ روشنی سے مراد یہ ہے کہ اتنی تاخیر کرے کہ اگر کسی وجہ سے پہلی نماز ٹوٹ جائے تو اسے دوبارہ پڑھ سکے اور سنت کے مطابق قرأت کر سکے۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ فجر کی نماز میں جلدی کرنی چاہئے اور اسے اندھیرے میں پڑھ لینا چاہئے بلکہ وہ ہر نماز کو جلدی پڑھنے کے قائل ہیں کبھی تو اس کے لئے عموماً سے استدلال کرتے ہیں مثلاً سابقوا الی مغفرة (مغفرت کی طرف جلدی کرو) کی آیت سے استدلال کرتے ہیں۔ یہاں جلدی سے مراد اسباب مغفرت میں

جلدی ہے۔ اسی طرح فاستبقوا الخیرات سے استدلال کرتے ہیں لیکن یہ آیت ہماری دلیل ہے ہماری مخالف نہیں کیونکہ کسی واجب کو مسنون طریقے سے ادا کرنا بخشش کا سبب ہے اور یہی خیر ہے۔

اس آیت کا مطلب یہ ہوگا کہ موت آنے سے پہلے ان واجبات و فرائض کو ادا کرنے میں جلدی کرو جن کو تاخیر یا تعجیل سے ادا کرنا سنت ہے۔ ان نیکیوں کو موت سے پہلے جلدی جلدی کر لو۔ اسی طرح امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔

عن ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الوقت الاول من الصلوة رضوان اللہ والآخر عفو اللہ. (رواہ جامع ترمذی) حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: نماز کا اول وقت رضائے خداوندی ہے اور آخری وقت اللہ کی بخشش ہے۔

ہو سکتا ہے اول وقت سے مراد مستحب وقت کا اول ہو کہ وہ رضائے الہی کا سبب ہے اور آخری وقت گناہوں کی بخشش اور عفو و درگزر کا موجب ہے۔

اگر کوئی نماز مستحب وقت کے علاوہ اپنے وقت میں ادا ہو تو بھی فرض ساقط ہو جاتا ہے مگر اس پر رضائے الہی اور عفو و درگزر سے آدمی محروم رہتا ہے جو مستحب وقت میں حاصل ہو سکتا ہے۔

اسی طرح امام شافعی حدیث پیش کرتے ہیں کہ:

عن امیر المؤمنین علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان سے فرمایا: اے علی! تین چیزوں میں دیر نہ کرنا۔ نماز جب اس کا وقت شروع ہو جائے جنازہ جب وہ پہنچ جائے اور بے شوہر عورت جب تو اس کے لئے برابر کا رشتہ پائے۔

(رواہ ترمذی)

نماز کا وقت شروع ہو جائے سے مراد نماز کا مستحب وقت شروع ہو جائے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نظریہ کی تائید کے لئے فجر کی نماز کے سلسلہ میں خصوصیت سے یہ حدیث پیش کی جاتی ہے۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے غزوہ خیبر کے دن صبح کی نماز تاریکی میں ادا فرمائی۔ آپ ﷺ دشمن سے قریب تھے تو آپ نے ان پر حملہ فرمایا اور فرمایا: اللہ اکبر! جب ہم کسی قوم کے آنگن میں اتریں گے تو ڈرائے جانے والوں کی کیا ہی بری صبح ہوگی۔

عن انس قال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی صلوٰۃ الصبح بغلس یوم خیبر وهو قریب منهم فاغار علیہم قال اللہ اکبر خربت خیبر انا اذا انزلنا بساحة قوم نساء صباح المنذرین. (رواہ النسائی)

اس کا جواب یہ ہے کہ صبح اس لئے تاریکی میں ادا کی گئی تھی کہ آپ ﷺ نے یہودیوں پر حملہ کرنا تھا اور

ضرورت تھی کہ نماز بہت صبح پڑھ لی جائے۔ اس سے اسفار بالصبح (روشنی میں صبح کی نماز پڑھنا) کے مستحب ہونے پر کوئی حرف نہیں آتا۔

ایک اور حدیث امام شافعی کے مذہب کی تائید میں پیش کی جاتی ہے۔

عن ام المؤمنین عائشة الصديقة قالت
کن نساء المؤمنات يشهدن مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم صلاة الفجر متلففات
برد طهن ثم تنقلين الى بيوتهن وما يعرفن
من تغليس رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالصلاة. (رواه بخاری و مسلم)

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے
روایت ہے۔ فرماتی ہیں کہ ہم مؤمن عورتیں رسول اللہ ﷺ
کے ساتھ نماز فجر میں شامل ہونے کی خاطر چادروں میں لپیٹی
ہوئی حاضر ہوا کرتی تھیں۔ جب نماز سے فارغ ہو جاتیں تو
اپنے گھروں کو واپس آتیں اور اندھیرے کے باعث کوئی بھی
ہمیں پہچان نہیں سکتا تھا۔

عن ابن مسعود قال ما رأيت رسول الله
صلى الله عليه وسلم صلى صلاة بغير
ميقاتها الا صلوتين جمع بين المغرب
والعشاء بجمع وصلى الفجر يومئذ
لميقاتها بغلس.

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے
ہیں فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو نہیں دیکھا کہ
آپ نے کوئی نماز بے وقت ادا فرمائی ہو۔ سوائے مغرب اور
عشاء کی دو نمازوں کے کہ آپ نے انہیں اکٹھے ادا فرمایا اور
اس دن آپ نے فجر کی نماز فجر کے وقت میں ادا فرمائی جبکہ
ابھی تاریکی تھی۔

اسے مسلم نے روایت کیا ہے اسی طرح امام بخاری نے بھی روایت کیا ہے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ
عنہ سے امام بخاری ایک اور حدیث روایت کرتے ہیں۔ فرماتے ہیں یہ دونوں نمازیں اپنے وقت سے ہٹا دی گئی
ہیں۔ مغرب کی نماز جبکہ لوگ مزدلفہ میں آئیں اور فجر کی نماز جب پو پھٹے۔

فی حدیث الوقوف بمزدلفة ثم صلى
الفجر حين طلع الفجر قائل يقول طلع
وقائل يقول لم تطلع ثم قال ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ان هاتين
الصلوتين حولتا عن وقتيهما في هذا
المكان المغرب والعشاء ولا يقدم الناس
جمعا حتى تقيموا وصلوا صلاة الفجر هذه
بساعة. (رواه بخاری)

ایک اور روایت قیام مزدلفہ کے بارے میں ہے۔ (اس
میں مذکور ہے) کہ فجر طلوع ہونے پر فجر کی نماز پڑھی جبکہ کوئی
کہتا کہ فجر طلوع ہو گئی ہے اور کوئی کہتا فجر طلوع نہیں ہوئی
(پھر راوی فرماتے ہیں) کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ
دونوں نمازیں (مغرب اور عشاء) اس جگہ اپنے وقت سے ہٹا
دی گئی ہیں لہذا لوگ اندھیرا ہونے تک مزدلفہ نہ آئیں اور فجر
کی نماز اس وقت پڑھیں۔

یہ حدیث قطعی دلیل ہے کہ حضور ﷺ کی عادت مبارکہ یہ نہیں تھی کہ فجر کی نماز اندھیرے میں ادا فرماتے
ہوں۔ ام المؤمنین سے مروی جن احادیث میں بہت صبح نماز پڑھنے کی جو احادیث آئی ہیں وہ ایک یا دو مرتبہ

اندھیرے میں نماز پڑھنے کو ظاہر کرتی ہیں اور ان کی حیثیت شذوذ کی ہے۔ بحر الرائق میں ہے کہ اتنے اندھیرے میں نماز پڑھنا کہ ابھی آسمان پر ستارے باہم گتھے نظر آ رہے ہوں مکروہ تحریمی ہے۔ شاید اسی لئے حضور ﷺ نے اس وقت نماز پڑھنے کو وقت سے ہٹ کر نماز پڑھنا فرمایا ہے۔

ہم یہ کہتے ہیں کہ روشنی میں فجر کی نماز افضل ہے اور اس کی دلیل امام طحاوی کی بیان کردہ حدیث ہے۔

عن ابراہیم وقال ما اجتمع اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی شئی کما اجتمعوا علی التویر بالفجر۔
ابراہیم سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے صحابہ جس طرح روشنی میں نماز فجر پڑھنے پر ایک رائے ہیں اس قدر کسی اور چیز کے بارے میں ایک رائے نہیں۔

فتح القدیر میں ہے کہ اس کی سند صحیح ہے اور یہ حدیث صبح کی نماز روشن کر کے پڑھنے پر اجماع کو ظاہر کرتی ہے اور یہ ہو نہیں سکتا کہ صحابہ کرام کسی ایسی چیز پر اجماع کریں جو خلاف سنت ہو لہذا ثابت ہوا کہ حضور ﷺ کا معمول یہ تھا کہ صبح دیر سے پڑھتے لیکن کبھی بکھار بہت صبح بھی آپ نے یہ نماز ادا فرمائی۔ گویا بہت صبح نماز فجر ادا کرنے کا عمل شاذ ہے روزمرہ کا معمول نہیں ہے۔

ظہر کی نماز کا مستحب وقت

موسم گرما میں ظہر کی نماز ٹھنڈی کر کے پڑھنا مستحب ہے جبکہ سردیوں میں اس کے برعکس جلدی پڑھنا مستحب ہے کیونکہ حضور ﷺ گرمیوں میں ٹھنڈی کر کے پڑھتے اور سردیوں میں جلدی پڑھ لیتے، اسے نسائی نے بیان کیا ہے۔ ظہر کی نماز ٹھنڈی کر کے پڑھنے کے بارے حدیث گزر چکی ہے۔

عصر کی نماز کا مستحب وقت

عصر کی نماز میں تاخیر مستحب ہے لیکن یہ تاخیر اس قدر نہیں ہونی چاہئے کہ سورج کی روشنی ماند پڑ جائے اور مکروہ وقت شروع ہو جائے۔ تاخیر عصر کی دلیل یہ حدیث مبارک ہے۔

عن علی بن سنان قال قد منا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکان یؤخر الصلوۃ مادام نقیۃ بیضاء۔
علی بن سنان سے مروی ہے۔ فرماتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ ﷺ نماز کو اس وقت تک مؤخر کرتے جب سورج صاف سفید ہوتا (یعنی زرد نہیں ہوتا تھا)

اسے ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔ عصر کی نماز کو اس قدر دیر سے پڑھنا مکروہ ہے کہ ساری نماز یا اس کا کچھ حصہ اس وقت ہو جب سورج زرد پڑ جائے۔

عن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تلک صلوۃ المنافق ویجلس علیہ
حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہ منافق کی نماز ہے وہ سورج کو دیکھتا رہتا ہے حتیٰ کہ وہ

زرد ہو جاتا ہے اور اس وقت سورج شیطان کے دو سینگوں کے درمیان ہوتا ہے تو منافق چار رکعتیں جلدی جلدی اس طرح ادا کرتا ہے کہ جس طرح مرغ دانے چگتا ہے اور اللہ تعالیٰ کا ذکر بہت کم کرتا ہے۔

بترقب الشمس حتی اذا اصفرت الشمس
وکان بین قرنی الشیطان فنقرا ربعا لایذکر
اللہ الا قلیلا۔

نماز مغرب کا مستحب وقت

مغرب کی نماز میں جلدی کرنا مستحب ہے اور اس کی دلیل یہ مبارک ہے۔

رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔
فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مغرب کی نماز پڑھا کرتے تھے۔ پس ہم میں سے جب کوئی شخص واپس لوٹتا تو اپنے تیر لگنے کی جگہ کو دیکھ لیتا (یعنی تیر کا ہدف ابھی نظر آ رہا ہوتا اور زیادہ اندھیرا نہ ہوتا)۔

عن رافع بن خدیج قال کنا نصلی
المغرب مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم فینصرف احدنا وانه لیبصر مواقع
نبہ۔

اسے بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے۔ انہیں سے ایک اور حدیث مروی ہے کہ:

رسول اللہ ﷺ مغرب کی نماز غروب آفتاب کے وقت پڑھتے جبکہ اس کے ڈوبنے کی جگہ غائب ہو چکی ہوتی۔

قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
یصلی المغرب ساعة یغرب الشمس اذا
غاب حاجبها۔ (رواہ سنن ابوداؤد)

مغرب میں اس قدر دیر کرنا کہ ستاروں کا آسمان پر جال سا بن جائے مکروہ تحریمی ہے۔

حضرت مرثد بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت ابو ایوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ غزوہ کی نیت سے ہمارے پاس تشریف لائے۔ ان دنوں حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مصر کے والی تھے۔ آپ (حضرت عقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے مغرب کی نماز دیر سے ادا کی۔ حضرت ابو ایوب نے انہیں مخاطب کیا اور فرمایا: اے عقبہ یہ کون سی نماز ہے؟ وہ عرض کرنے لگے ہم مصروف تھے۔ حضرت ابو ایوب نے فرمایا: کیا تم نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے نہیں سنا کہ میری امت اس وقت تک بھلائی پر رہے گی یا فرمایا (راوی کو شک ہے) فطرت پر رہے گی جب تک مغرب کو اس وقت تک مؤخر نہیں کرے گی کہ ستاروں کا (آسمان پر) جال سا بن جائے۔

عن مرثد بن عبد اللہ قال قدم علینا ابو
ایوب غازیاً وعقبہ بن عامر یومئذ علی مصر
فاخر عقبہ المغرب فقام الیہ ابو ایوب فقال
ما هذه الصلوة یا عقبہ قال انا شغلنا قال اما
سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یقول لایزال امتی بخیر اوقال علی الفطرة
مالم یوخر المغرب الی ان شیتک
النجوم۔

نماز عشاء کا مستحب وقت

عشاء کی نماز کو تہائی رات تک مؤخر کرنا مستحب ہے۔

عن ام المؤمنین عائشة الصديقة قالت
كانوا يصلون العتمة تغيب الشمس الى
ثلث الليل.

اسے بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم لو لا ان اشق علی امتی
لامرتہم ان یؤخروا العشاء الی ثلث اللیل
او نصفہ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ
رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: اگر میں اپنی امت کے
لئے اسے مشکل نہ سمجھتا تو انہیں حکم دیتا کہ وہ عشاء کی نماز کو
تہائی یا آدھی رات تک مؤخر کریں۔

اسے امام احمد اور امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔ پھر نماز عشاء میں تہائی رات تک دیر کرنا مستحب ہے اور
آدھی رات تک تاخیر بھی جائز ہے مگر آخری نصف تک تاخیر کرنا مکروہ ہے کیونکہ یہ خلاف سنت ہے۔

ابر کی حالت میں مستحب اوقات

جس دن مطلع ابر آلود ہو اس دن عصر اور عشاء کی نمازوں کو جلدی پڑھنا چاہئے۔ نماز عصر اس لئے کہ مکروہ
وقت شروع ہونے کا اندیشہ ہوتا ہے اور عشاء اس لئے کہ لوگ سو جاتے ہیں اور جماعت میں بہت کم شریک ہوتے
ہیں۔

مکروہ اوقات

طلوع آفتاب کے وقت جبکہ سورج بلند نہیں ہو جاتا ہر قسم کی نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ اسی طرح جب سورج سر
کے برابر ہو یا عصر کے بعد زروی مائل ہو جائے تو مغرب تک نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تین اوقات میں ہمیں نماز
پڑھنے اور مردے دفن کرنے سے منع فرمایا کرتے تھے۔ جب
سورج طلوع ہو حتیٰ کہ بلند ہو جائے جب دوپہر کا وقت ہو
جائے حتیٰ کہ سورج ڈھل جائے جب غروب آفتاب کا وقت
ہو جائے حتیٰ کہ سورج غریب ہو جائے۔

عن عقبہ بن عامر ثلث ساعات کان
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینہانا ان
نصلی فیہن او نقبر موتانا فیہن حین تطلع
الشمس بازغة حتی یرتفع و حین تقوم قائم
الظہیرۃ حتی تمیل الشمس و حین تضيفت
الغروب حتی یغرب.

اسے مسلم ابوداؤد اور ترمذی نے روایت کیا ہے۔

ہدایہ میں ہے کہ ”ہم اپنے مردوں کی تدفین کریں“ سے مراد نماز جنازہ ہے۔ ابوداؤد فرماتے ہیں کہ ان

اوقات میں میت کو دفن کرنا بھی مکروہ ہے۔

امام مالک اور امام نسائی روایت کرتے ہیں کہ:

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال
ان الشمس تطلع ومعها قرن الشيطان فاذا
ارتفعت فارقتها ثم اذا استوت قاربتھا فاذا
زالت فارقتها فاذا دنت للغروب قاربتھا
فاذا غربت فارقتها ونهی رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم عن الصلوة فی تلک
الساعات۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سورج جب طلوع ہوتا ہے تو
اس کے ساتھ شیطان کا سینگ بھاگتا ہے جب وہ بلند ہو جاتا
ہے تو شیطان کا سینگ الگ ہو جاتا ہے پھر جب سورج سر
کے برابر پہنچتا ہے تو شیطان کا یہ سینگ اس کے قریب ہو جاتا
ہے اور غروب آفتاب پر الگ ہو جاتا ہے۔ (اسی لئے)
حضور ﷺ نے ان (تین) اوقات میں نماز پڑھنے سے روکا
ہے۔

یہ حدیث جہاں ان تین اوقات کے منہی عنہ ہونے پر دلالت کرتی ہے وہاں اس بات کو بھی واضح کرتی ہے کہ
ایسے وقت میں نماز پڑھنا صحیح نہیں ہے اور شیطان کی عبادت کے مترادف ہے۔

ان اوقات میں نفل نماز شروع کی تو واجب ہو جائے گی

نماز کی دو قسمیں ہیں: فرض اور نفل۔ ان اوقات میں نفل نماز شروع کرنا جائز ہے۔ اگر کسی نے نفل شروع کر
دیئے تو اس پر واجب ہے کہ نفل توڑ دے اب چونکہ ان اوقات میں نفل شروع کرنا جائز تھا اس لئے قضا واجب ہوگی
(مقصد یہ ہے کہ ان ممنوع اوقات میں جو نماز شروع ہوگئی وہ معتبر ہوگی۔ اب چونکہ اس وقت میں نماز پڑھنا منع ہے
اس لئے نفل نماز توڑ دے گا لیکن شروع کرنے کی وجہ سے قضا لازم آئے گی کیونکہ نفل شروع کر کے چھوڑ دیئے
جائیں تو قضا واجب ہو جاتی ہے)۔

اگر اس نے ان اوقات میں نفل نماز مکمل کر لی تو نماز ہو جائے گی لیکن گنہگار ہوگا اسی طرح اگر کسی نے ان
اوقات میں نماز کی نذر مانی تو نذر کو پورا کرنا لازم ہو جائے گا اور نذر ماننے والے پر لازم ہوگا کہ وہ نذر کی نماز کو ان
اوقات کے بعد پڑھے کیونکہ ان اوقات میں نماز پڑھنے سے روکا گیا ہے۔ اگر کسی نے ان اوقات میں نذر کی نماز
پڑھ لی تو عہدہ برا ہو جائے گا کیونکہ شرعی امور میں نہی صحت کا تقاضا کرتی ہے اور حرمت کی وجہ کوئی اور ہوتی ہے۔
یہاں نماز یا نذر مشروع امور ہیں لیکن وقت حرمت کا سبب بن رہا ہے لہذا یہ فساد کا تقاضا نہیں کرتا ہاں وہ گنہگار
ضرور ہوگا اس لئے جو آدمی ان اوقات میں نماز شروع کرتا ہے تو اس پر لازم ہے کہ وہ نماز توڑ دے اور نذر ماننے
والا نذر کی نماز کو موخر کر دے۔

رہی فرض نماز تو وہ ان اوقات میں صحیح نہیں ہے اگر کوئی پڑھے گا تو نہیں ہوگی ہاں عصر کی اسی دن کی نماز سورج
کے غروب ہونے سے تھوڑی دیر قبل بھی ہو سکتی ہے کیونکہ یہ ادائیگی عصر کا آخری وقت ہے اور نص سے ثابت ہے کہ
یہ وقت عصر کے وقت میں شامل ہے اس لئے اس کی ادائیگی صحیح ہے ورنہ لازم آئے گا کہ یہ عصر کے لئے وقت نہیں
ہے۔ مشائخ نے بیان فرمایا ہے کہ نماز عصر کی فرضیت کا سبب عصر کے وقت کا آخری جزء ہے اور وہ ناقص وقت ہے

تو اس وقت میں ادائیگی معتبر شمار ہوگی جس طرح فرضیت معتبر ہے اور اس کی بنیاد اس پر ہے کہ سب سے پہلے جزء سے آخری جزء کی طرف منتقل ہوئی ہے۔ اس کے بارے اگر تفصیل مطلوب ہو تو فتوح الرحمن شرح المسلم دیکھئے جس میں ہم نے اس پر سیر حاصل بحث کی ہے۔

فرض نمازوں کی قضاء مکروہ اوقات میں درست نہیں

عصر کے فرضوں کے علاوہ اور کوئی نماز ان اوقات میں جائز نہیں۔ اگر کوئی اور فرض نماز شروع کرے گا تو وہ نہیں ہوگی کیونکہ قضاء کا وقت بہت وسیع ہے۔ قضاء نماز زندگی میں کسی وقت بھی پڑھ سکتا ہے لہذا مکروہ وقت میں پڑھ کر اس کی قضاء کو ناقص کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ فرائض کامل واجب ہوئے ہیں اس لئے ان کو کامل وقت میں پڑھنا چاہئے اور جب ممکن ہے کہ انہیں کامل وقت میں پڑھا جائے تو ناقص وقت میں پڑھنا صحیح نہ ہوا لیکن اس دن کی عصر کا پڑھنا ضروری ہے کیونکہ اس کے بعد ادا کا کوئی وقت نہیں اور ادائے ناقص قضائے کامل سے بہر حال بہتر ہے اس لئے اسے قضاء نہیں کرنا چاہئے لیکن جو قضا ہو چکی ہے تو اسے ناقص وقت میں پڑھنا صحیح نہیں ہے کیونکہ اس کے کامل وقت میں وسعت ہے۔

ہاں اگر اس کی فرضیت کسی طرح ناقص ہے تو پھر قضا بھی ناقص وقت میں ہو سکتی ہے مثلاً سورج ڈوبنے سے کچھ دیر پہلے حیض یا نفاس کا خون ختم ہوا تو ناقص وقت کی وجہ سے فرضیت ناقص ہے لہذا ایسی عورت ناقص وقت میں بھی قضا کر سکتی ہے اسے امام فخر الاسلام نے اختیار کیا ہے کیونکہ عصر کی یہ نماز ناقص واجب ہوئی اس لئے کہ اس کے پورے وقت عصر کی طرف نسبت نہیں کی جاسکتی اس لئے اس کی ادائیگی بھی ناقص ہو سکتی ہے۔ امام شمس الائمہ فرماتے ہیں کہ اس کی قضاء ناقص وقت میں صحیح نہیں کیونکہ وقت میں فی نفسہ کوئی نقص نہیں بلکہ نقص اس وقت نماز ادا کرنے میں ہے اس لئے کہ اس وقت میں نماز پڑھنا شیطان کی عبادت سے مشابہت رکھتا ہے۔ حدیث کی رو سے ایسے وقت میں شیطان کا سینگ سورج سے ملا ہوتا ہے اور اس وقت کافر سورج کی پوجا کرتے ہیں۔ پس اس پر ہر لحاظ سے کامل نماز واجب ہے اگرچہ اس کے واجب ہونے کا سبب ناقص وقت ہے کہ اس کے ساتھ شیطان کا سینگ ملا ہوتا ہے یہ کامل واجب اس لئے ہے کہ یہ وقت کامل نماز کے لزوم کا تقاضا کرتا ہے۔ اب ادا میں یہ کمال اس آدمی کے لئے ساقط ہو گیا ہے کیونکہ ممکن ہی نہیں کہ وہ اسے کامل طریقے سے ادا کرے اس لئے کہ کامل ادائیگی کا وقت گزر چکا ہے لیکن قضا میں تو کاملین کا امکان موجود ہے پھر اسے کیوں نہ کامل طریقے سے قضاء کیا جائے۔ اسی پر فتویٰ ہے اور کتب اصول فقہ میں اس موضوع پر بہت زیادہ بحث کی گئی ہے۔

سورج ڈوبنے کے وقت شروع کی جانے والی عصر کی نماز کا حکم

اگر کسی نے عصر کی نماز اس وقت ادا کی جب سورج ڈوبنے کے قریب تھا۔ دور کعتیں اس نے سورج ڈوبنے سے پہلے پڑھ لیں اور دور کعتیں بعض جہ غیب آفتاب کے بعد پڑھیں تو اسے بھی عصر کی نماز کے طور پر سمجھنا چاہئے۔

میں پڑھی گئی۔ نماز شرف وقت کی وجہ سے نقصان کی متحمل ہوگی اور وقت کے بعد پڑھی گئی وہ کامل ہے کیونکہ مغرب کا وقت شروع ہو چکا ہے جو کامل وقت ہے تو اس لئے نماز کے ٹوٹ جانے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔

فجر کی نماز کا حکم

رہی فجر کی نماز تو اس کا کچھ حصہ وقت میں ہو اور کچھ حصہ وقت کے بعد (یعنی سورج طلوع ہونے سے پہلے شروع کی اور پڑھتے پڑھتے سورج طلوع ہو گیا) تو جو حصہ وقت کے اندر ادا ہوا اگرچہ وہ کامل ہے لیکن جو وقت کے بعد ادا ہو رہا ہے وہ ناقص ہے اس لئے خارج الوقت حصہ وقت کے شرف نہ پائے جانے کی وجہ سے اس نقصان کا متحمل نہیں ہو سکتا اس لئے ایسی صورت میں فجر کی نماز نہیں ہوئی۔

اب اس پر ایک سوال ہوتا ہے کہ:

بقول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
من ادرك ركعة من الفجر فقد ادرك
الفجر ومن ادرك ركعة من العصر فقد
ادرك العصر. (رواه البخاری و مسلم)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے: جس
نے فجر کی ایک رکعت پالی اس نے فجر (کی نماز) کو پالیا اور
جس نے عصر کی ایک رکعت کو پالیا اس نے عصر کی پوری نماز کو
پالیا۔

رہی وہ روایت جو حضرت امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ جب کوئی صبح کی نماز پڑھ رہا ہو اور سورج طلوع ہو جائے تو وہ اس رکن کو اس قدر طول دے کہ سورج بلند ہو جائے تاکہ دونوں حدیثوں پر عمل ہو جائے۔ یہ رائے اگرچہ مضبوط ہے لیکن اس سے ارکان اپنی جگہ سے مؤخر ہو جائیں گے اور ارکان کی اپنے محل سے تاخیر بھی ممنوع ہے پھر اگر وہ نماز کو اس طرح طول دے کہ نماز سے نکل کر کسی اور کام میں مشغول ہو جائے تو اس سے ارکان کی ادائیگی میں تسلسل نہیں رہتا جس سے شریعت مطہرہ نے روکا ہے۔ اگر نماز کے رکن کو طویل کرنا نماز میں ہی رہ کر ہو تو پھر نماز کا کچھ حصہ مکروہ وقت میں پڑھا گیا۔

اس گفتگو سے معلوم ہوا کہ امام احمد کی رائے زیادہ قرین صواب ہے کہ اگر نماز فجر کا کچھ حصہ صحیح وقت میں ادا ہو اور کچھ حصہ وقت سے باہر تو فجر کی نماز ہو جاتی ہے۔ میں نے جو اس بارے میں بیان کرنا تھا کر دیا۔ اللہ تعالیٰ اپنے احکام کو زیادہ جانتا ہے۔

یہ تو تھا فجر اور عصر کی نماز کے بارے میں۔ باقی تین نمازوں میں سے کوئی نماز اگر اس طرح پڑھی جائے کہ کچھ حصہ وقت کے اندر ہو اور کچھ حصہ وقت سے باہر تو بلاشبہ بالاتفاق وہ نماز ادا ہو گئی اس لئے کہ نماز کا ہر حصہ کامل وقت میں پڑھا گیا لیکن ایسا کرنے والا گنہگار ہوگا کیونکہ نماز کا کچھ حصہ شرف وقت سے خالی ہے ایسی نماز کا حکم ادا شدہ نماز کا حکم ہوگا جیسا کہ حدیث مبارک میں ہے:

عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ
وسلم قال من ادرك ركعة من الصلوة فقد
ادرك الصلوة. (رواه البخاری و مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ
نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جس نے نماز کی ایک رکعت پالی اس
نے نماز پالی۔

امام شافعی اس حدیث کے ظاہری الفاظ کو لیتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ جس نے ایک رکعت سے کم نماز پائی اس نے اس نماز کو نہیں پایا بلکہ وہ قضاء کے حکم میں ہے جبکہ ہمارے نزدیک اگر نماز کا پہلا جزو کسی نے نماز کے وقت میں ادا کر لیا اگرچہ رکعت سے کم تھا تو اس نص کی رو سے اس نے اس نماز کو پایا۔

نماز میں تاخیر کرنے پر مصنف رحمۃ اللہ علیہ کا موقف

یہ بندہ مسکین (مصنف) کہتا ہے کہ ہو سکتا ہے ہمارے ائمہ ثلاثہ نے اسی لئے یہ مسئلہ مستنبط کیا ہو کہ ایک شخص نماز کے آخری وقت میں نماز پڑھنے کا اہل بنتا ہے مثلاً عورت کو ماہواری کا خون آ رہا تھا سورج کے غروب ہونے سے کچھ دیر پہلے اس کا خون ختم ہوا تو اس پر اس نماز کا پڑھنا لازم ہے اگر نہیں پڑھے گی تو قضا لازم آئے گی۔ امام زفر کی رائے مختلف ہے۔ ان کے نزدیک تکلیف کے لئے قدرت شرط ہے۔ مذکورہ صورت میں اسے نماز پڑھنے کی قدرت ہی نہیں کہ وقت ختم ہوا چاہتا ہے لہذا اس پر ادائیگی واجب ہے اور نہ ہی قضاء۔ وجوب کی وجہ یہ ہے کہ اس شخص کے لئے (جس نے تھوڑا سا وقت پایا) ممکن ہے کہ نماز کی ابتداء اس کے وقت میں کرے اور اسے مکمل وقت کے بعد کرے۔ شارع علیہ السلام کی نظر میں یہ بھی ادا کی ایک قسم ہے اور ادا کی یہ قسم اس پر لازم ہے اور رہ جانے کی صورت میں اس کی قضاء لازم ہوگی کیونکہ اس نے ادائیگی پر قدرت پائی یعنی نماز کے سبب کو پایا۔ وقت کا آخری جزو نماز کی فرضیت کے لئے سبب ہے کہ آخری وقت میں اس کی بالفعل ادائیگی کے لئے سبب ہے کہ اس سے بغیر قدرت کے تکلیف لازم آئے یہی ائمہ کے نزدیک سب سے بڑی وجہ ہے لیکن یہ چیز فجر میں نہیں ہے کیونکہ فجر کی نماز کو اس طرح پڑھنا ان کے نزدیک جائز نہیں ہے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تو اس کی وجہ واضح ہے۔

رہا بعض لوگوں کا یہ کہنا کہ آخری وقت صرف فرضیت نماز کے لئے سبب ہے ادائیگی کے وجوب کے لئے نہیں۔ نفس فرضیت تو قدرت کا تقاضا نہیں کرتا جیسے سونے والا کہ اگر اس کی نماز رہ جائے تو اس کی قضاء ضروری ہوتی ہے۔ اس میں بھی یہی بات ہے کہ نفس فرضیت اس وقت ہوتی ہے جس وقت ادائیگی ممکن ہو۔ جب یہاں ادائیگی ممکن نہیں تو کون سی چیز اس کے ذمہ لازم ہوئی مگر سوتے آدمی کا مسئلہ مختلف ہے۔ نیند کے دورانیے میں اس سے نماز پڑھنا ممکن ہے (اٹھے اور پڑھ لے ممکن ہے) لیکن نیند کی شرط کے ساتھ ممکن نہیں۔ ایسے ہی جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ جس نماز کا ایک جزو واجب ہو گیا اس کی قضاء ہوگی مثلاً ایک شخص نفل شروع کر کے توڑ دیتا ہے تو اس نماز کا پہلا جزو واجب ٹھہرا اور اس کے وجوب کی وجہ سے قضاء لازم ٹھہری۔ مذکورہ صورت میں وقت موجود ہے اور اس وجہ سے نماز کا پہلا جزو جو اس وقت میں پڑھا جاسکتا ہے واجب ہے اور اس میں یہ بات بھی ہے کہ شارع علیہ السلام نے وقت کو پوری نماز کی فرضیت کا سبب ٹھہرایا ہے نہ کہ الگ کسی ایک جزو کا اور جزو کی فرضیت کل کی فرضیت کے ضمن میں ہے جبکہ یہاں کل کی فرضیت ممکن نہیں اور نفل نماز جس کو توڑ دیا پورے نفل واجب ہوں گے کیونکہ اس کی تکمیل واجب ہے اس لئے قضاء مرتب ہوگی اگر اس کی تکمیل اس لئے واجب ہے کہ ادا شدہ نماز باطل نہ ہو تو اس نماز میں تکمیل کو واجب ٹھہرانے کا قول صحیح نہیں کیونکہ اس کا امکان ہی نہیں اس لئے جو کچھ ہم نے ذکر کیا ہے اس کے بغیر یہ کلام مکمل نہیں ہو پاتا۔

اب رہی وہ بات جو اکثر مشائخ کہتے ہیں کہ ادائیگی کے وجوب کے لئے قدرتِ موہوم شرط ہے۔ یہاں ہم فرض کر لیں گے کہ یہ نماز اس تھوڑے سے وقت میں ادا ہو سکتی ہے مثلاً سورج رُک سکتا ہے اور اس طرح وقت میں وسعت آ سکتی ہے۔ پس قدرتِ موہومہ کی بناء پر اس پر قضاء مرتب ہوتی ہے جیسے کسی نے قسم اٹھائی کہ وہ آسمان کو ہاتھ لگائے گا تو اس پر کفارہ لازم ہوگا کیونکہ اس میں قدرتِ موہومہ پائی جاتی ہے یعنی فرض کر لیا جائے گا کہ وہ آسمان کو ہاتھ لگا سکتا ہے۔

شیخ ابن الہمام کے بقول یہ محض مناظرانہ بات ہے شریعت کا کوئی بھی حکم اس وقت تک لازم نہیں آتا جب تک آدمی عادتاً اسے سرانجام دینے کا اہل نہ ہو اور جب وقت بہت کم ہے تو اس وقت بالفعل پوری نماز ادا نہیں ہو سکتی اس لئے ادا واجب نہیں اور جب وجوب کی شرط نہیں پائی جائے گی قضاء مرتب نہیں ہوگی۔

مکروہ اوقات میں نماز جنازہ اور سجدہ تلاوت کا حکم

ایسے مکروہ وقت میں نماز جنازہ اور سجدہ تلاوت بھی جائز نہیں ہے کیونکہ نماز جنازہ کے ناجائز ہونے کے بارے تو نص موجود ہے اور سجدہ تلاوت اس لئے صحیح نہیں کہ وہ بھی نماز کے معنی میں ہے۔ ہدایہ شریف میں ہے کہ جب اوقات مکروہہ میں جنازہ آجائے یا کوئی شخص آیتِ سجدہ تلاوت کر دے تو یہ دونوں عمل صحیح ہو جائیں گے، مکروہ نہیں ہوں گے اس کی وجہ یہ ہے کہ نماز جنازہ مکروہ وقت میں لازم ٹھہرا کیونکہ خطاب اسی وقت متوجہ ہو اسو جس طرح یہ دونوں فرض ہوئے اسی طرح ادا ہو گئے لیکن اس میں کراہت صرف اس وجہ سے ہے کہ ان کی کمال ادائیگی ممکن ہے۔

اگر جنازہ مکروہ وقت میں شروع ہونے سے پہلے پہنچ گیا یا آیتِ سجدہ مکروہ وقت سے پہلے پڑھی تو اب مکروہ وقت میں ان کو ادا کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ ان کو ادا کرنے کا خطاب کمال وقت میں ہوا۔ یہ گفتگو ہمارے مذہب کی رو سے ہے۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ ان اوقات میں فرض مکروہ نہیں اور نہ ہی نفل نماز مکہ مکرمہ میں اور جمعہ کے دن مکروہ ہے جبکہ سورج سر پر ہو۔ امام یوسف بھی جمعہ کے دن استواء کے وقت نفل نماز کو مکروہ نہیں سمجھتے۔ کیونکہ:

لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ نَامٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَأَرْشَادِهِ: جَوْ نَمَازٍ پڑھے بَغِيرِ سَوْغِيَا يَا صَلَوةً اَوْ نَسِيهَا فَلْيَصِلْهَا اِذَا ذَكَرَهَا.

نماز پڑھنا بھول گیا تو جب اسے یاد آئے نماز پڑھ لے۔

اسے بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے۔ امام شافعی اس سے استدلال کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ جو نہی آدمی بیدار ہو گا یا بھولنے کی صورت میں اسے نماز یاد آئے گی تو اس پر فوراً اس نماز کو ادا کرنا لازم ہوگا مگر یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ صرف اس صورت میں صحیح ہو سکتا ہے۔ جب ادا صرف متسی کی طرح تمام ازمنہ کے لئے ظرف ہوتا مگر یہاں وہ محض شرط کے معنی میں ہے اور عموم کا فائدہ نہیں دے رہا۔ کوئیوں کے نزدیک صرف اذا ان دونوں میں مشترک ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک بھی یہی صحیح ہے جیسا کہ علم الاصول میں بیان ہوا ہے پس حدیث پاک کا مفہوم یہ ہوگا کہ جب کوئی شخص نماز پڑھے

بغیر سو جائے یا نماز پڑھنا بھول جائے تو زندگی میں جب بھی اسے یاد آئے صحیح طریقہ سے ادا کرے۔ سو وہ شخص جس وقت بھی اس نماز کو ادا کرے گا وہی اس نماز کا وقت ہوگا۔ اس سے مراد کوئی وقت بھی ہو سکتا ہے جس میں نماز ادا ہو سکتی ہے اس سے قطعاً یہ مراد نہیں ہے کہ جو نبی یاد آئے تو فوراً نماز ادا کی جائے۔

شیخ ابن الھمام اس حدیث اور اس حدیث کے درمیان جس میں نماز سے روکا گیا ہے۔ تعارض کا یہ جواب دیتے ہیں کہ یہاں خاص و عام کا معارض ہے اور خاص عام کو خاص نہیں کر سکتا مگر صرف اسی صورت میں کہ اس کے موافق ہو۔ تعارض کی صورت میں حرام کو مباح پر مقدم کیا جاتا ہے جیسا کہ حنفی اصول فقہ کی کتابوں میں مذکور ہے۔ امام شافعی کے اصول کے مطابق اگرچہ یہ حدیث فرض نماز کے ساتھ خاص ہے اور نبی والی حدیث تمام نمازوں میں عام ہے لیکن یہ حدیث اوقات کے اعتبار سے عام ہے اور نبی والی حدیث اوقات کے اعتبار سے خاص ہے اگر نبی والی حدیث کو اس بناء پر نفل نماز کے ساتھ خاص کریں گے کہ ان کے نزدیک خاص مطلقاً تخصیص ہے کہ ہم کہیں گے کہ یہ حدیث اوقات غیر مکروہہ کے ساتھ بھی خاص ہے کیونکہ نبی والی حدیث خصوصاً فائدہ دیتی ہے تو اس طرح ترجیح کی کوئی صورت باقی نہیں رہتی۔

میرے نزدیک ان دونوں صورتوں میں کوئی تعارض نہیں کیونکہ مذکورہ حدیث سے مراد یہ ہے کہ یاد آنے یا بیدار ہونے پر نماز کو کامل طریقہ سے ادا کیا جائے اگر اس سے مراد فوراً یا آنے پر لیا جائے تو لازم آئے گا کہ عورت حیض کی حالت میں بھی نماز ادا کرے گی جبکہ یہ جائز نہیں ہے تو اس سے واضح ہوا کہ اس سے مراد کاملہ نہیں ہے اور اوقات مکروہہ میں نماز پڑھنے سے روکنے والی حدیث ہمارے نزدیک ان اوقات میں فرض نماز کے بطلان کا موجب بنتی ہے۔ تو اس لئے مکروہ اوقات میں وہ مامور ہی نہیں لہذا دونوں حدیثوں میں کوئی تعارض نہیں اور اگر یہ کیا جائے تو مکروہ وقت میں نماز فاسد نہیں ہوتی تو پھر اسی حدیث کا اثبات لازم آتا ہے اور فوراً نماز پڑھنا لازم ٹھہرتا ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ کہنا کہ مکہ میں نفل نماز پڑھنا اوقات مکروہہ میں صحیح ہے تو اس کی دلیل یہ حدیث ہے:

روى ابو ذر قال وقد سعد على درجة الكعبة من عرفنى فقد عرفنى ومن لم يعرفنى فانا جندب سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلوة بعد الصبح حتى تطلع الشمس ولا بعد العصر حتى تغرب الشمس الا بمكة.

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے۔ حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ کعبہ شریف کی سیڑھی پر کھڑے ہو کر فرمانے لگے جس نے مجھے پہچان لیا سو اس نے مجھے پہچان لیا اور جس نے مجھے نہیں پہچانا تو میں جندب ہوں۔ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ: صبح کے بعد کوئی نماز نہیں یہاں تک کہ سورج طلوع ہو جائے اور عصر کے بعد کوئی نماز نہیں حتیٰ کہ سورج غروب ہو جائے سوائے مکہ مکرمہ کے۔

امام شافعی اور امام ابو یوسف جمعہ کے دن عین دوپہر کے وقت نفل نماز کا پڑھنا مکروہہ نہیں سمجھتے اس کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ دوپہر کے وقت نماز کو مکروہہ سمجھتے تھے۔ سوائے جمعہ کے دن کے آپ ﷺ فرماتے تھے کہ جہنم

بھڑکتی ہے سوائے جمعہ کے دن کے۔ اسے ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔

یہ دونوں استدلال اس وقت صحیح ہوں گے جب مستثنیٰ میں عبارت النص سے حکم ثابت ہو رہا ہو، اگر عبارت النص سے حکم ثابت نہ ہو رہا ہو تو استدلال صحیح نہیں ہے جیسا بعض حنفی علماء کہتے ہیں کیونکہ ایسے میں جواز اصل سے ثابت ہو گا اور نبی والی حدیث سے تعارض لازم نہیں آئے گا، اگر اس میں حکم اشارۃ النص سے ثابت ہو رہا ہو جیسا کہ ہمارے محقق مشائخ کی رائے ہے کیونکہ عبارت النص تعارض کے وقت اشارۃ النص پر مقدم ہوتی ہے۔ شیخ ابن الہمام نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ دونوں حدیثیں اس حدیث کے معارض ہیں جس میں نبی وارد ہوئی ہے اور تعارض کے وقت حرمت والی حدیث کو ترجیح دی جائے گی۔

فجر اور عصر کی نماز کے بعد نفل پڑھنا مکروہ ہے

فجر اور عصر کی نماز کے بعد نفل پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ حدیث شریف میں ہے۔

قال ابن عباس شہد عندی رجال مرضیون وارضاهم عندی عمران رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن الصلوة بعد الصبح حتی یشرق الشمس وبعد العصر حتی یغرب۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ میرے پاس اللہ کے نیک بندے تشریف فرما تھے اور ان میں سے سب سے نیک حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے۔ کہ رسول اللہ ﷺ نے صبح (کی نماز) کے بعد نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے حتیٰ کہ سورج چمکنے لگے اور عصر کے بعد (بھی نماز سے منع فرمایا ہے) حتیٰ کہ سورج غروب ہو جائے۔

اسے بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے۔ ایسے ہی ایک حدیث صحیحین میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اور نسائی میں حضرت معاذ سے روایت کی گئی ہے۔ ان روایات اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے قول کو اگر سامنے رکھا جائے تو قطعیت کا فائدہ حاصل ہوتا ہے۔

عن سائب بن یزید انه رأى عمر بن الخطاب يضرب المنكدر فى الصلوة بعد العصر۔ (رواه مؤطا امام مالک)

حضرت سائب بن یزید سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیکھا کہ وہ عصر کے بعد جلدی جلدی نماز پڑھتے تھے۔

روى ام المؤمنين عائشة الصديقة ركتان لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعها سرا ولا علانية ركتان قبل صلوة الصبح وركتان بعد العصر۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت فرماتی ہیں کہ دو رکعتیں حضور ﷺ سرّاً اور علانیۃً (کسی صورت) نہیں چھوڑتے تھے۔ دو رکعتیں صبح کی نماز سے پہلے اور دو رکعتیں عصر کی نماز کے بعد۔

اسے شیخین نے روایت کیا ہے۔

اس حدیث سے یہ وہم پیدا ہوتا ہے کہ عصر کے بعد نماز پڑھنا جائز ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ رسول اللہ ﷺ کے خصائص میں سے ہے۔ اس کی دلیل ابوداؤد کی روایت ہے۔

ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے آرز کردہ غلام حضرت ذکوان سے روایت ہے کہ ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بیان فرمایا: حضور ﷺ عصر کی نماز کے بعد دو رکعتیں نفل پڑھتے اور (دوسروں کو اس سے) روکتے آپ ﷺ صوم وصال رکھتے اور اس سے (دوسروں کو) روکتے۔

عن ذکوان مولى ام المؤمنین عائشة الصديقة حدثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى بعد العصر ركعتين وينهى عنهما ويواصل وينهى عن الوصال.

ان دونوں وقتوں میں قضا نماز پڑھنا سجدہ تلاوت کرنا اور نماز جنازہ پڑھنے میں کوئی حرج نہیں۔ ہدایہ میں ہے کہ ان اوقات میں کراہت فرض کے حق کی وجہ سے ہے کیونکہ فرض کی ادائیگی کے بعد کا وقت ایسے ہی ہے جیسے نمازی اس وقت میں اس فرض کو ادا کر رہا ہے۔ کراہت اس وجہ سے نہیں کہ وقت میں کسی قسم کا نقص ہے۔ فرائض اس وقت میں اس لئے قضا ہو سکتے ہیں کہ اس کا حق باقی رہتا ہے۔

فتح القدر میں اس پر اعتراض کیا گیا ہے۔ یہ تعلیل نص کے معارض ہے کیونکہ نص میں یہ حکم عام ہے۔ کسی قسم کی نماز فجر اور عصر کے بعد نہیں ہو سکتی۔ صاحب فتح القدر کہتے ہیں کہ قضا کو فساد سے بچانا کافی ہے حالانکہ یہ بات تو معلوم ہے کہ نبی اس وجہ سے نہیں کہ وقت میں فی نفسہ کوئی خرابی ہے۔ رہا اس کو کراہت سے نکالنا تو اس میں سابقہ گفتگو کو سامنے رکھئے۔

حدیث پاک میں ان اوقات میں نماز کے بارے جو نہیں ہے وہ عام ہے۔ اس بارے تحقیق یہ ہے کہ افعال شرعیہ کے بارے میں صحت کا فائدہ دیتی ہے لہذا ان دونوں وقتوں میں کسی نماز کے پڑھنے کے بارے میں کراہت ہونا نماز کی مشروعیت کا فائدہ دیتی ہے اگر کوئی ان دو اوقات میں نماز پڑھے گا تو نماز ہو جائے گی لیکن مکروہ ہوگی جیسے غضب شدہ زمین میں نماز ہو جاتی ہے ان دونوں وقتوں میں طلوع وغروب کی طرح فی نفسہ کوئی نقص نہیں اسی لئے ان میں نماز ہو جاتی ہے کیونکہ اگرچہ یہ مکروہ اوقات ہیں لیکن ہیں تو عصر اور صبح کی نماز کے وقت لہذا ان میں بلا کراہت نماز ہو جائے گی۔

مغرب کی نماز سے قبل نوافل پڑھنا درست نہیں

غروب آفتاب کے بعد مغرب کی نماز سے پہلے نماز پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ اس سے مغرب کی نماز میں دیر ہو جانے کا اندیشہ ہے۔ ہو سکتا ہے نفل نماز اس قدر طویل ہو جائے کہ مغرب کی فرض نماز مکروہ وقت میں ادا ہو۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ یہ حدیث بطور دلیل پیش کرتے ہیں:

حضرت ابراہیم نخعی سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے (مغرب کی نماز سے پہلے) دو نفل پڑھنے سے روکا ہے اور فرمایا ہے کہ رسول اللہ ﷺ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مغرب سے پہلے نفل

عن ابراهيم النخعي انه نهى عنهما وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم و ابا بكر و عمر لم يكونوا يصلونهما هذا.

نہیں پڑھتے تھے۔

دوسری حدیث یہ ہے:

وقد روى عبد الله بن معقل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوا قبل المغرب ثم قال صلوا قبل المغرب قال في الثالثة لمن شاء خشية يتخذها الناس سنة.

حضرت عبداللہ بن معقل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مغرب کی نماز سے پہلے (نفل) نماز پڑھا کرو۔ پھر فرمایا: مغرب کی نماز سے پہلے (نفل) نماز پڑھا کرو۔ تیسری مرتبہ آپ نے فرمایا: جس کا جی چاہے۔ یہ الفاظ آپ ﷺ نے اس لئے فرمائے کہ کہیں لوگ اسے سنت نہ بنا لیں۔

اسے امام بخاری نے روایت کیا ہے۔ ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ کی نقل کردہ روایت میں ”مغرب سے پہلے دو رکعتیں پڑھو“ کے الفاظ ہیں باقی الفاظ وہی ہیں جو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کئے ہیں۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جب مؤذن اذان کہتا تو نبی کریم ﷺ کے اصحاب کھڑے ہو کر ستونوں کے پاس چلے جاتے حتیٰ کہ نبی کریم ﷺ باہر تشریف لاتے اور لوگ (مغرب کی نماز سے پہلے) دو رکعتیں پڑھ رہے ہوتے حالانکہ اذان اور اقامت میں کچھ وقفہ نہ ہوتا۔

عن انس كان المؤذن اذا اذن قدم ناس من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يبذرون السواري حتى يخرج النبي صلى الله عليه وسلم وهم كل ذلك يصلون ولم يكن بين الاذان والاقامة شئ. (رواه البخاري)

ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ اذان اور اقامت میں بہت تھوڑا وقت ہوتا ہے۔

ان احادیث کی ایک اور حدیث معارضہ ہے۔

طاؤس سے روایت کیا گیا ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مغرب (کی نماز) سے پہلے دو رکعت (نفل) کے بارے پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا: میں نے عہد رسالت میں کسی کو یہ دو رکعتیں پڑھتے نہیں دیکھا اور آپ نے عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھنے کی اجازت دی ہے۔

عن طاؤس سئل ابن عمر عن الركعتين قبل المغرب قال ما رأيت احدا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يصليهما ورخص في الركعتين بعد العصر.

اسے ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

یہ حدیث عبداللہ بن معقل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کے معارض نہیں ہے بلکہ حضرت انس کی روایت کردہ حدیث کے معارض ہے کیونکہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسجد میں نماز کی بات کی ہے اگر لوگ مسجد میں نماز پڑھتے تو حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ضرور دیکھتے۔

فتح القدیر میں اس کے جواب میں خوب گفتگو ہوئی ہے۔ انہوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی

روایت کو راجح قرار دیا ہے مگر اس گفتگو کو پڑھ کر قلق دور نہیں ہوتا اسی لئے ہم یہاں مزید کچھ گفتگو کرنا مناسب خیال نہیں کرتے۔ جو اس ضمن میں زیادہ معلومات کا خواہاں ہو وہ اس کتاب کا مطالعہ کرے۔

بہر حال اگر رسول اللہ ﷺ نے عصر کے بعد نماز سے روکا ہے حتیٰ کہ سورج غروب ہو جائے کیونکہ غروب آفتاب تک نماز پڑھنے سے روکا گیا ہے اور غروب آفتاب کے بعد اجازت ہے سو اس سے مغرب سے پہلے نماز کا جواز نکلتا ہے لیکن اس سے یہ بھی تو ہو سکتا ہے کہ مغرب کی نماز مقصود ہو۔

فجر کی سنتوں کے علاوہ فرضوں سے پہلے نفل پڑھنا مکروہ ہے

طلوع فجر کے بعد فرض نماز سے پہلے فجر کی دو سنتوں کے علاوہ نفل پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ ان دو سنتوں کے علاوہ کسی قسم کی نفل نماز نہ تو رسول اللہ ﷺ سے منقول ہے اور نہ ہی صحابہ کرام علیہم الرضوان سے۔

اذان کا بیان

اذان کا حکم

اذان نماز کے لئے شرط نہیں، نفس نماز کے لئے اور نہ ہی اس کی ادائیگی کے لئے لیکن نماز سے پہلے اذان کہنا سنت ہے اور شرط کے مشابہ ہے۔ شرط نہیں البتہ سنت مؤکدہ اور دین اسلام کی علامت ہے۔ حتیٰ کہ کسی شہر کے باسی ترک اذان پر اجماع کر لیں تو امام محمد کے نزدیک ان سے اہل اسلام لڑیں گے اور امام یوسف کے نزدیک باغی شمار کریں گے اور قید کریں گے۔

فتح القدیر میں ہے کہ ان دونوں میں کوئی اختلاف نہیں بلکہ پہلے ان سے مطالبہ کیا جائے گا کہ اپنے آپ کو حوالے کرو اور توبہ کرو اگر انہوں نے پیش ہونے اور توبہ کرنے سے انکار کر دیا تو ان سے جنگ کی جائے گی اور اس پر دونوں اماموں کا اتفاق ہے۔ صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایسی بستی پر حملہ نہیں فرماتے تھے جس سے اذان کی آواز سن لیتے تھے اگر کسی سے اذان کی آواز نہ آتی تو آپ حملہ کرتے۔

اذان کے کلمات

اذان کے کلمات مشہور و معروف ہیں۔ ہمارے نزدیک اذان میں ترجیح نہیں (ایک بار کلمات اذان کو آہستہ کہنا اور دوسری بار بلند آواز سے کہنا)۔

جیسا کہ حدیث مبارک سے ثابت ہے:

عن معاذ بن جبل حدیثا طویلا مشتملا
 علی حال الصلوة والصوم وفیه فجاء عبد
 اللہ بن زید رجل من الانصار فقال لما رأیت
 من اہتمامک رأیت رجلا کان علیہ ثوبان
 معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک طویل
 حدیث روایت کی ہے جس میں نماز اور روزے کے متعلق
 مذکور ہے اس حدیث میں (یہ الفاظ بھی ہیں) کہ عبد اللہ بن
 زید نامی انصاری حاضر خدمت ہوئے اور عرض کیا کہ جب

دیکھا ہے اسے بتاؤ تا کہ وہ اذان کہے کیونکہ وہ تم تمام سے بلند آواز ہے۔ میں حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ کھڑا ہوا اور یہ کلمات بتاتا گیا اور وہ اذان پڑھنے لگے۔ راوی فرماتے ہیں کہ یہ کلمات حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے گھر میں سنے تو اپنی چادر گھسیٹتے ہوئے (تیزی سے) نکلے اور یہ کہتے جاتے تھے کہ یا رسول اللہ ﷺ اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق دے کر بھیجا ہے میں نے بھی عبد اللہ ابن زید کی طرح خواب میں دیکھا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ ہی کے لئے ہے سب تعریف۔

الخطاب هو فی بیتہ فخرج یجوز داء ہ یقول یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والذی بعثک بالحق لقد رأیت مثل ما رأی عبد اللہ بن زید فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فللہ الحمد. (رواہ سنن ابوداؤد دارمی)

اذان میں ترجیح

امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک اذان میں ترجیح سنت ہے۔ دلیل میں یہ حدیث پیش کرتے ہیں۔

عن ابی محذورۃ قال قلت یا رسول اللہ علمنی سنۃ الاذان قال تقول اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اشہد ان لا الہ الا اللہ اشہد ان لا الہ الا اللہ اشہد ان محمدا رسول اللہ تخفض بہا صوتک ثم ترفع بہا صوتک. (رواہ سنن ابوداؤد)

ابی محذورہ سے روایت کردہ حدیث ہے۔ آپ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! مجھے اذان کا طریقہ سکھائیے۔ تو آپ نے فرمایا: یوں کہا کرو: اللہ اکبر۔ اللہ اکبر۔ اللہ اکبر۔ اللہ اکبر۔ اشہد ان لا الہ الا اللہ۔ اشہد ان لا الہ الا اللہ۔ اشہد ان محمدا رسول اللہ۔ اشہد ان محمدا رسول اللہ۔ یہ کلمات پہلے آہستہ کہا کرو پھر بلند آواز سے۔

ابو محذورہ سے مذکور ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے اذان کے انیس کلمات سکھائے اور اقامت کے سترہ کلمات۔

ہمارے مشائخ (حنفی علماء) نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ مشہور مؤذنون کی اذان میں ترجیح نہیں ہے۔ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو تمام اذان دینے والوں کے سردار ہیں۔ نہ تو ان کی اذان میں ترجیح ہے اور نہ ابن مکتوم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اذان میں اور نہ ہی مسجد قبا کے مؤذن سعد القرط رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اذان میں۔ ترجیح صرف ابن محذورہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اذان میں ہے۔ حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی بھی یہی فرماتے ہیں۔ ترجیح حضرت ابو محذورہ کا وہم بھی ہو سکتا ہے کیونکہ یہ تعلیم کے لئے تھا جسے انہوں نے ترجیح گمان کیا۔ یہی رائے صاحب ہدایہ کی ہے۔

سنن نسائی میں واقعہ یوں مذکور ہے کہ:

ابومخدرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں ایک سفر پر نکلا۔ ہم حنین کے ایک راستے پر تھے اور رسول اللہ ﷺ اسی راستے سے حنین سے واپس آ رہے تھے ہماری راستہ میں رسول اللہ ﷺ سے ملاقات ہو گئی۔ حضور ﷺ کے مؤذن نے حضور ﷺ کے قریب کھڑے ہو کر نماز کے لئے اذان کہی تو میں نے مؤذن کی آواز سن لی۔ ہم مسلمانوں سے سخت متنفر تھے لہذا ہم استہزاء ان کی نقل اتارنے لگے۔ حضور ﷺ نے ہماری آواز سنی۔ ہمارے پاس آدمی بھیجا حتیٰ کہ ہم آپ کے سامنے جا کھڑے ہوئے۔ رسول اللہ ﷺ نے پوچھا: تم میں سے وہ بلند آواز کون ہے جس کی میں نے آواز سنی لوگوں نے میری طرف اشارہ کیا اور انہوں نے سچ کہا۔ حضور ﷺ نے تمام کو چھوڑ دیا، مجھے پکڑ لیا اور فرمایا: کھڑے ہو کر نماز کے لئے اذان کہو میں کھڑا ہوا اور اپنی طرف سے حضور ﷺ کے سامنے بلند آواز سے لوگوں کو بلانا شروع کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: یوں کہو: اللہ اکبر۔ اللہ اکبر۔ اللہ اکبر۔ اللہ اکبر۔ اشہد ان لا الہ الا اللہ۔ اشہد ان محمدا رسول اللہ۔ اشہد ان محمدا رسول اللہ۔ پھر آپ نے فرمایا: دوبارہ کہے اور آواز کو کھینچے۔ پھر فرمایا: اشہد ان لا الہ الا اللہ۔ اشہد ان لا الہ الا اللہ۔ اشہد ان محمدا رسول اللہ۔ اشہد ان محمدا رسول اللہ۔ حی علی الصلوٰۃ۔ حی علی الصلوٰۃ۔ حی علی الصلوٰۃ۔ حی علی الصلوٰۃ۔ اللہ اکبر۔ اللہ اکبر۔ لا الہ الا اللہ۔ جب میں نے اذان مکمل کی تو آپ نے مجھے بلایا اور ایک تھیلی عطا فرمائی جس میں کچھ چاندی تھی۔ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ مجھے حکم دیجئے کہ میں مکہ میں اذان کہوں۔ آپ نے فرمایا کہ میں نے تمہیں اس کا حکم دیا۔ میں عتاب ابن سعید کے پاس آیا جو رسول اللہ ﷺ کے متعین کردہ امیر تھے تو میں نے حضور ﷺ

ابامخدرہ الا ذان ما روى النسائي قال خرجت في سفر فكننا ببعض طريق حنين مقفل رسول الله صلى الله عليه وسلم من حنين فلقينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض الطريق. فاذن مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصلاة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعت صوت المؤذن ونحن عنه مكتبون فظننا نحكيه ونهزاء به فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فارسل الينا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى وقفنا بين يديه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انكم الذي سمعت صوته قد ارتفع فاستار القوم الي وصدقوا فارسلهم كلهم وحبسني قال قم فاذن بالصلاة فقامت فلقى علي رسول الله صلى الله عليه وسلم التاذين بنفسه قال قل الله اكبر الله اكبر الله اكبر الله اكبر اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان محمدا رسول الله اشهد ان محمدا رسول الله حي على الصلوة حي على الصلوة حي على الصلوة حي على الصلوة حي على الفلاح حي على الفلاح الله اكبر لا اله الا الله تم دعاني حين قضيت التاذين ثم اعطاني صرة فيه شئ من فضة فقلت يا رسول الله مرني بالتاذين بكمة فقال قد امرتك به فقدمت علي عتاب بن اسيد عامل رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذنت معه بالصلاة عن امر رسول الله صلى الله عليه وسلم.

کے حکم سے ان کے ساتھ نماز کے لئے اذان کہی۔

یہ ہے تعلیم اذان کا پورا واقعہ۔ ہو سکتا ہے جب حضور ﷺ نے انہیں حکم دیا ہو کہ کھڑا ہو جاؤ اور اذان پڑھو تو انہوں نے عرض کیا ہو مجھے اذان کا طریقہ سکھاؤ اور جب شہادتین پڑ گئے ہوں تو لوگوں سے شرم کی وجہ سے آواز پست ہو گئی ہو اور رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا ہو کہ بلند آواز سے کہو تا کہ دل میں جو کدورت ہے وہ صاف ہو جائے اور لوگوں پر بھی عیاں ہو جائے کہ ابو مخدورہ مؤمن ہیں اور اسی کو ابو مخدورہ نے سنت سمجھا ہو اور کہا ہو کہ ترجیح اذان میں شامل ہے۔

پھر ترجیح بھی مختلف الفاظ سے مروی ہے اس لئے حضرت بلال جو رئیس المؤمنین ہیں کی طرف رجوع ضروری ہے۔

فجر کی اذان

فجر کی اذان میں حی علی الفلاح۔ حی علی الفلاح کے بعد الصلوٰۃ خیر من النوم دو مرتبہ کہا جاتا ہے۔ ابوداؤد اور نسائی کی روایت سے یہ اضافہ ثابت ہے۔ ابو مخدورہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر فجر کی نماز ہوتی تو میں کہتا۔ الصلوٰۃ خیر من النوم۔ الصلوٰۃ خیر من النوم

ابن ماجہ سعید ابن مسیب کے حوالے سے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے بیان کرتے ہیں کہ وہ بارگاہ نبوی میں حاضر ہوئے تاکہ آپ ﷺ فجر کی نماز کے لئے آواز دیں۔ بتایا گیا کہ آپ سوئے ہوئے ہیں۔ انہوں نے دو مرتبہ الصلوٰۃ خیر من النوم کہا تو یہ الفاظ اذان کا حصہ بن گئے۔

فتح القدر میں ہے کہ حضرت سعید ابن مسیب کی حضرت بلال سے ملاقات ثابت نہیں لہذا یہ حدیث منقطع ہے۔ بہر حال حدیث منقطع ہمارے لئے حجت ہے۔

حضرت حفص سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت بلال کے بارے بیان کیا کہ آپ بارگاہ نبوی میں حاضر ہوئے تاکہ صبح کی نماز کے لئے اذان کہیں۔ آپ نے حضور ﷺ کو آرام کرتے پایا تو الصلوٰۃ خیر من النوم کے الفاظ دو مرتبہ کہے۔ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: اے بلال! یہ الفاظ کتنے خوبصورت ہیں! اپنی اذان میں یونہی کہا کرو۔

عن حفص عن بلال انه اتى النبي صلى الله عليه وسلم يوذنه بالصبح فوجدته راقدا فقال الصلوٰۃ الصلوٰۃ خیر من النوم مہرتین فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما احسن هذا يا بلال اجعله في اذنك. (رواه طبرانی)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ فجر کی نماز کے لئے اذان دیتے ہوئے جب مؤذن حی علی الفلاح کہے تو الصلوٰۃ خیر من النوم دو بار کہنا سنت ہے۔

عن انس قال من السنة اذا قال لمؤذن في صلوٰۃ الفجر حی علی الفلاح قال الصلوٰۃ خیر من النوم مرتین۔

اسے دارقطنی نے روایت کیا ہے۔ یہ روایات فتح القدر میں مذکور ہیں۔

اذان دیتے وقت کانوں میں انگلیاں ڈالنا

اذان دیتے وقت کانوں میں انگلیاں ڈالنا سنت ہے جیسا کہ حدیث مبارک سے ثابت ہے:

عن سعد مؤذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ
و سلم امر بلالا ان يجعل اصبعیه فی اذنیہ.
حضرت سعد مؤذن رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ
نے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حکم دیا کہ کانوں میں انگلیاں
ڈالا کریں۔

اسے مسلم نے روایت کیا ہے۔

ہدایہ میں ہے کہ یہ سنت مؤکدہ نہیں کہ جس کے ترک سے گناہ لازم آئے گا، اگر کوئی شخص اذان پڑھتے ہوئے
کانوں میں انگلیاں نہیں ڈالتا تو اس سے کچھ فرق نہیں پڑتا۔

اقامت

اقامت اذان کی طرح کہی جاتی ہے۔ فرق صرف اتنا ہے کہ اقامت میں حبیبی علی الفلاح کے بعد دو
مرتبہ قد قامت الصلوٰۃ کہا جاتا ہے اور یہ حضرت عبداللہ بن زید سے روایت کردہ حدیث سے ثابت ہے۔

حضرت ابو مخدومہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی گزشتہ حدیث میں مذکور ہے کہ اقامت کے سترہ کلمات ہیں۔ امام
طحاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بتواتر ثابت ہے کہ آپ اقامت میں ہر کلمہ دو
مرتبہ کہتے تھے حتیٰ کہ آپ کا انتقال ہو گیا۔ ابراہیم نخعی سے روایت ہے کہ اقامت اذان کی طرح ہے مگر بادشاہوں
نے اسے الگ الگ کلمہ بنا دیا ہے۔ امام ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اذان اور اقامت کے الفاظ دو دو تھے
مگر بنو امیہ کے دور میں اقامت میں ایک کلمہ کو رواج دیا گیا۔ فتح القدر میں بھی یہی مذکور ہے۔

آئمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ اقامت میں ہر ایک کلمہ اکیلا اکیلا پڑھا جاتا ہے۔ اس کی دلیل حضرت انس رضی اللہ
تعالیٰ عنہ کی یہ حدیث ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے حضرت بلال کو حکم دیا کہ وہ اذان کے کلمات جفت پڑھا کریں اور
اقامت کے کلمات طاق۔

اسماعیل بن ابراہیم فرماتے ہیں کہ میں نے اس بات کا تذکرہ ایوب سے کیا تو انہوں نے فرمایا سوائے
اقامت کے۔ اسے شیخین نے روایت کیا ہے۔

صاحب فتح القدر نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ طاق کا اطلاق کبھی آواز کے طاق ہونے پر بھی ہوتا ہے۔ ہم
نے جو حدیث ذکر کی وہ نص مفسر ہے لہذا یہ حدیث آواز کے طاق ہونے پر بھی محمول ہو سکتی ہے لیکن اس گفتگو سے
بھی پوری طرح اطمینان حاصل نہیں ہوتا کیونکہ عبداللہ بن زید کی بعض روایات میں تکبیر کو چھوڑ کر اقامت کے الفاظ
ایک بار کہنے کا تذکرہ ہے جیسا کہ ابوداؤد کی حدیث ہے لہذا یہ جواب کافی نہیں بلکہ کہا جاتا ہے کہ عبداللہ بن زید کی
روایات میں باہم اختلاف ہے اور حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اذان کی طرح اقامت کہنا قوی دلائل سے ثابت
ہے اور یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اقامت کے الفاظ کا ایک ایک بار کہنا بعض راویوں کا وہم ہے۔

اذان کے آداب

۱- اذان کے الفاظ ٹھہر ٹھہر کر کہے جاتے ہیں جبکہ اقامت میں جلدی کی جاتی ہے۔ ٹھہر کر سے مراد یہ ہے کہ اذان کے کلمات میں وقفہ کیا جاتا ہے جیسا کہ:

عن جابر انه عليه السلام قال لبلال اذا
اذنت فترسل في اذانك واذ اقامت
فاحذر. (رواه جامع الترمذی)

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے۔ نبی کریم ﷺ نے حضرت بلال کو حکم دیا کہ اذان کہو تو کلمات کو ٹھہر ٹھہر کر ادا کرو اور اقامت کہو تو کلمات کو جلدی جلدی ادا کرو۔

مؤذن کو چاہئے کہ قبلہ رو ہو کر اذان کہے کیونکہ عبداللہ بن زید نے خواب میں فرشتے کو قبلہ رو ہو کر اذان پڑھتے دیکھا اور اسی پر تواتر سے عمل ہو رہا ہے اگر کسی نے قبلہ کی طرف منہ کر کے اذان نہ پڑھی تو سنت کی مخالفت کی وجہ سے مکروہ کا مرتکب ہوگا۔

۲- حی علی الصلوٰۃ پر دائیں طرف گردن پھیرنا اور حی علی الفلاح پر بائیں طرف سنت ہے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے:

عن جحيفة اتيت النبي صلى الله عليه
وسلم مخرج بلال فاذن فجعل يقول في
اذا نه هكذا ينحرف يمينا وشمالا.
(رواه سنن نسائي)

حضرت جحیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں بارگاہ نبوی میں حاضر ہوا، حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ باہر تشریف لے گئے۔ اذان پڑھی اور اذان میں ایسا (حی علی الصلوٰۃ حی علی الفلاح) کہتے ہوئے دائیں اور بائیں منہ پھیرا۔

اگر اذان کے خاص کمرے میں اذان پڑھی جا رہی ہو اور کسی وجہ سے دائیں بائیں گردن پھیرنا ممکن نہ ہو تو خود پھر جائے تاکہ سنت پر عمل رہ نہ جائے۔

۳- وقت سے پہلے اذان نہ پڑھے کیونکہ اذان آگاہ کرنے کے لئے دی جاتی ہے۔ وقت سے پہلے نماز کے فرض نہ ہونے کی وجہ سے اس کی ضرورت ہی نہیں۔

عن بلال ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال لا تؤذن حتى تبين لك الفجر
كذا ومد به عرضا.
حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اذان نہ کہئے حتیٰ کہ آپ کے لئے فجر اس طرح واضح ہو جائے۔ آپ ﷺ نے اپنے ہاتھ کو عرض میں پھیرا۔

اسے ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فجر طلوع ہونے سے پہلے اذان پڑھ دی تو نبی کریم ﷺ نے انہیں حکم دیا کہ وہ

عن ابن عمر ان بلال اذن قبل طلوع
الفجر فامرہ النبي صلى الله عليه وسلم ان
ينادي الا ان العبد قد نام.

آواز دیں کہ سنو (لوگو!) یہ بندہ سو گیا ہے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ آخری نصف یا تہائی رات کے بعد طلوع فجر سے پہلے فجر کی اذان کہنا جائز ہے۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کی بھی یہی رائے ہے۔

اس ضمن میں ترمذی کی ایک حدیث کو بھی بطور دلیل پیش کیا جاتا ہے۔

عن سمرة ابن جندب قال قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یمتکم من
سحور کم اذان بلال ولا الفجر المستطیل
ولکن الفجر المستطیر فی الافق۔
حضرت سمرہ ابن جندب سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں
کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: بلال کی اذان تمہیں سحری
سے نہ روکے اور نہ ہی لمبائی میں نمودار ہونے والی روشنی بلکہ
افق پر چھا جانے والی فجر (کا اجالا ظاہر ہو تو روک جایا کرو)۔

لیکن یہ حدیث دلیل نہیں بن سکتی کیونکہ یہ اذان نماز کے لئے نہیں بلکہ سحری کے وقت سے لوگوں کو آگاہ
کرنے کے لئے دی جاتی تھی اسی لئے یہ اذان صرف ماہ رمضان میں ہوتی اسی لئے ہم بجا طور پر کہہ سکتے ہیں کہ یہ
اذان لوگوں کو سحری کے لئے جگانے کے لئے دی جاتی تھی اس لئے آپ ﷺ نے فرمایا کہ بلال کی اذان تمہیں سحری
سے نہ روکے۔

ایک توجیہ یہ بھی کی گئی ہے کہ یہ رمضان شریف میں رات کی نماز (تہجد) کے لئے دی جاتی تھی تاکہ لوگ اس
اذان کو سن کر عبادت میں مشغول ہوں۔

اگر اذان وقت سے پہلے پڑھ دی گئی تو اعادہ کرنا پڑے گا۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ حضرت عمر کے دور
خلافت میں مؤذن نے وقت سے پہلے اذان پڑھ دی تو آپ نے حکم دیا کہ اذان دوبارہ پڑھی جائے۔ امام ابوداؤد
ایسی ہی ایک حدیث روایت کرتے ہیں۔

تثویب

صرف فجر کی نماز میں تثویب اچھا عمل ہے۔ تمام نمازوں میں نہیں۔ اس کی دلیل حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ
عنه کی یہ حدیث ہے۔

عن بلال قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تثویب فی شئی من الصلوات
الا فی صلوة الفجر۔
حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنه سے روایت ہے فرماتے
ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: فجر کی نماز کے علاوہ
دوسری کسی نماز میں تثویب نہیں۔

اسے ترمذی نے روایت کیا ہے۔ تثویب یہ ہے کہ مؤذن یہ الفاظ کہے: الصلوة جامعة (لوگو! نماز ہونے
والی ہے) یہ درحقیقت اذان کے بعد دوبارہ نماز کے لئے لوگوں کو آگاہ کرنا ہے اس لئے اعلام کے لئے دوسرے
معروف الفاظ سے بھی تثویب ہو سکتی ہے۔

متاخرین کے نزدیک بہتر یہ ہے کہ تمام نمازوں کے لئے تثویب کی جائے کیونکہ لوگ دین کے معاملے میں
بہت سست ہو گئے ہیں۔

مؤذن اذان اور اقامت کے درمیان بیٹھ جائے (یعنی اذان اور اقامت کے درمیان وقفہ ضروری ہے) لیکن مغرب کی نماز کے لئے نہ بیٹھے کیونکہ مغرب میں تاخیر ہوگی۔ صاحبین فرماتے ہیں کہ تھوڑی دیر کے لئے بیٹھے جتنا امام دو خطبوں کے درمیان بیٹھتا ہے۔ امام شافعی فرماتے ہیں کوئی بھی نماز ہو اذان اور اقامت کے درمیان دو رکعتوں کا وقفہ ضروری ہے کیونکہ عبد اللہ بن معقل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ دونوں اذانوں (اذان اور اقامت) کے درمیان نماز ہے دونوں اذانوں کے درمیان نماز ہے۔ تیسری بار آپ نے ”جس کا جی چاہے“ کے الفاظ کا اضافہ فرمایا۔

ہدایہ میں ہے کہ یعقوب فرماتے ہیں کہ میں نے امام ابوحنیفہ کو مغرب کی اذان کہتے دیکھا اور قسم اٹھاتے ہیں کہ وہ اذان کے بعد نہیں بیٹھے۔ اس سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ مؤذن کا امامت کرنا صحیح ہے۔ ایک ہی شخص اذان اور امامت کی خدمت سرانجام دے سکتا ہے۔

۴- مؤذن کو چاہئے کہ وہ اذان سے پہلے کامل طہارت کرے

عن ابی ہریرۃ لاینادی بالصلوۃ
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ الامتوضی۔
نماز کے لئے صرف با وضو شخص بلائے (یعنی اذان پڑھے)۔

اسے ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا ہے۔ امام ترمذی نے اسے مرفوعاً بھی روایت کیا ہے۔ مرفوع روایت میں ”نہ اذان کہے مگر با وضو ہو کر“ کے الفاظ ہیں۔ امام ترمذی فرماتے ہیں پہلی حدیث زیادہ صحیح ہے (یعنی مرفوع نہیں ہے)۔

اگر کسی نے بے وضو اذان کہہ دی تو اذان ہو جائے گی کیونکہ اذان ذکر ہے اور قرأت کی طرح اس کے لئے وضو شرط نہیں۔ بے وضو اقامت مکروہ ہے کیونکہ اس سے اقامت اور نماز کے درمیان وقفہ لازم آئے گا۔

حالت جنابت میں اذان دینا مکروہ ہے۔ (مسجد میں داخل ہونا حرام ہے) حالت حدث (بے وضو) میں اذان دینے کے بارے دو روایتیں ہیں کیونکہ اذان اگرچہ ذکر ہے لیکن نماز سے قدرے مشابہت رکھتی ہے اسی لئے حدث (بے وضو ہونا) کی تو متحمل ہو سکتی ہے کیونکہ یہ پلیدی کی خفیف صورت ہے لیکن جنابت (بے غسل ہونا) کی متحمل نہیں ہو سکتی کیونکہ اس میں زیادہ غلاظت ہوتی ہے اسی لئے جنابت کی حالت میں اذان کہنا مکروہ ہے۔

اگر جنبی آدمی اذان پڑھے

صحیح ترین روایت یہ ہے کہ اگر جنبی نے اذان کہہ دی تو اذان دوبارہ پڑھی جائے گی لیکن بے وضو پڑھی تو دوبارہ نہیں پڑھی جائے گی۔ اقامت کسی صورت میں دوبارہ نہیں کہی جائے گی کیونکہ اقامت میں تکرار جائز نہیں۔ عورت نے اذان پڑھی تو وہ لغو ہے اس کا اعادہ ضروری ہے کیونکہ عورت کا آواز بلند کرنا جائز نہیں ہے جیسا کہ ستر کے بیان میں آپ پڑھ آئے ہیں۔

۵- اذان کی خدمت میں اجرت لینا مکروہ تحریمی ہے جیسا کہ حدیث میں موجود ہے:

عن عثمان بن ابی العاص قال ان اخرما

حضرت عثمان بن ابی العاص سے روایت ہے۔ فرماتے

ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے جو آخری وعدہ لیا وہ یہ تھا کہ میں اذان دیا کروں گا اور اس پر اجرت نہیں لوں گا۔

عهد الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اتخذت مؤذنا فلا تاخذ علی الاذان اجرا. (رواہ الترمذی)

۶- مؤذن کا عالم ہونا اور متقی ہونا مستحب ہے۔

عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولیؤذن خیارکم ولیؤمکم اقرنکم.

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: تم میں سے بہترین لوگ اذان کہیں اور بہترین قاری امامت کرائیں۔

اسے ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔

۷- مؤذن اور اقامت کہنے والا ایک ہونا چاہئے۔

زید بن حارث صدائی سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے مجھے حکم دیا کہ فجر کی نماز کے لئے اذان کہوں۔ میں نے اذان کہی اور حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اقامت کہنے کا ارادہ کیا تو رسول خدا ﷺ نے فرمایا کہ صدائی نے اذان پڑھی ہے اور جس نے اذان پڑھی ہے وہی اقامت کہے گا۔

روی زید بن الحارث الصدائی قال امر نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اؤذن فی صلوۃ الفجر فاذنت فاراد بلال ان یقیم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان افاصداء قد اذن ومن اذن فهو یقیم.

اسے ترمذی نے روایت کیا ہے۔

مسافر نماز کے لئے اذان اور اقامت دونوں کہے

مسافر اذان اور اقامت کہے جیسا کہ حدیث مبارک سے ثابت ہے۔

مالک بن حویرث سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں میں بارگاہ رسالت میں حاضر ہوا۔ میرے ساتھ ایک دوسرا شخص بھی تھا۔ جب ہم رخصت ہونے لگے تو آپ ﷺ نے فرمایا: جب نماز کا وقت ہو جائے تو اذان کہنا اور اقامت کہنا اور تم دونوں میں سے جو بڑا ہے وہ امامت کرائے۔

عن مالک بن الحویرث قال اتیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصاحب لی فلما اردنا الانتقال من عنده قال لنا اذا حضرت الصلوۃ فاذنا واقیما ولیؤمکما اکبر. (رواہ البخاری و مسلم)

اگر مسافر صرف اقامت پر اکتفا کرے تو بھی جائز ہے کیونکہ اذان ان لوگوں کو حاضر کرنے کے لئے کہی جاتی ہے جو موجود نہیں ہوتے تاکہ وہ نماز میں شریک ہو جائیں جبکہ اقامت وہاں پر موجود لوگوں کو جماعت میں شریک کرنے کے لئے پڑھی جاتی ہے اس لئے سفر میں اقامت کی ضرورت ہے۔ اس پر حضرت ابن عمر کا ایک اثر بھی ہے۔

فقد روی نافع ان ابن عمر کان لا یزید علی الاقامة فی السفر الا فی الصبح فانه

نافع سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سفر میں صرف اقامت کہتے سوائے فجر کی نماز کے۔ فجر کی

کان ینادی فیہا ویقوم وکان یقول للامام
الذی یجتمع الیہ الناس. (رواہ مالک)

نماز کے لئے اذان بھی پڑھتے اور اقامت بھی کہتے اور اس
امام کو اس بات کا حکم بھی دیتے جس کے پیچھے نماز پڑھنے کے
لئے لوگ جمع ہوتے تھے۔

کیا گھر میں نماز پڑھنے کیلئے اذان اور اقامت ضروری ہیں؟

اگر کوئی شخص گھر میں نماز ادا کرے تو وہ اذان اور اقامت کہے تاکہ اس کی نماز جماعت کی ہیئت پر ہو، اگر گھر
میں کسی نے اذان اور اقامت کے بغیر نماز پڑھی تو بھی جائز ہے۔ ہدایہ میں ہے کہ حضرت ابن مسعود فرمایا کرتے
تھے: محلہ کی اذان ہمارے لئے کافی ہے، یہ تنہا نماز پڑھنے کی صورت میں ہے، اگر گھر میں باجماعت نماز پڑھی تو اذان
اور اقامت ضروری ہیں۔ فتح القدیر میں ہے کہ امام ابو یوسف، حضرت امام ابو حنیفہ سے روایت کرتے ہیں کہ اگر کچھ
لوگ شہر کے اندر کسی گھر میں نماز ادا کریں اور محلہ میں ہونے والی اذان پر اکتفا کریں تو صحیح ہے لیکن اس صورت میں
گناہ گار ہوں گے۔

اذان کا جواب دینا

اذان سننے والے پر اذان کا جواب واجب ہے۔ مؤذن کے ساتھ اذان کے الفاظ دہراتا جائے۔ جب
مؤذن حی علی الصلوٰۃ اور حی علی الفلاح کہے تو ایک روایت کے مطابق یہی الفاظ دہرائے اور ایک
روایت کے مطابق لا حول ولا قوۃ الا باللہ کہے۔

فمن عبد اللہ بن عمرو بن العاص قال
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا
سمعت المؤذن فقولوا مثل ما قال ثم صلوا
علی صلوٰۃ صلی اللہ علیہ عشر اثم سلوا
اللہ بی الوسیلة فانہا منزلة فی الجنة
لا ینبغی الا لعبد من عباد اللہ وارجوا ان
اکون انا هو فمن سأل بی الوسیلة حلت
علیہ الشفاعۃ. (رواہ مسلم)

عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے روایت ہے۔ فرماتے
ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: جب تم مؤذن کی آواز
سنو تو اسی طرح کہو جس طرح وہ کہہ رہا ہے پھر مجھ پر درود
پڑھو۔ جو شخص مجھ پر ایک بار درود بھیجے گا اللہ تعالیٰ اس پر دس
مرتبہ رحمت نازل فرمائے گا۔ پھر میرے لئے بارگاہ الہی میں
وسیلہ کا سوال کرو۔ وسیلہ جنت میں ایک مقام ہے جو اس کے
کسی خاص بندے کے لئے مقدر ہے اور میں امید کرتا ہوں
کہ وہ خاص بندہ میں ہوں سو جس نے میرے لئے وسیلہ کی
دعا کی اس کے لئے میری شفاعت حلال ہوگئی۔

عن امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا
قال المؤذن اللہ اکبر فقال احدکم اللہ
اکبر ثم قال اشہد ان لا الہ الا اللہ قال
امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔
فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: جب مؤذن اللہ
اکبر کہے اور تم میں سے کوئی شخص اللہ اکبر کہے پھر
مؤذن اشہد ان لا الہ الا اللہ کہے تو وہ بھی اشہد ان لا

اشهد ان لا اله الا الله ثم قال اشهد ان
 محمدا رسول الله قال اشهد ان محمدا
 رسول الله ثم قال حي على الصلوة قال حي
 على الصلوة قال لا حول ولا قوة الا بالله ثم
 قال حي على الفلاح قال لا حول ولا قوة الا
 بالله ثم قال الله اكبر الله اكبر قال الله اكبر
 الله اكبر ثم قال لا اله الا الله قال لا اله الا
 الله من قلبه دخل الجنة. (رواه مسلم)

الہ الا اللہ کہے۔ مؤذن اشہد ان محمدا رسول اللہ
 کہے تو وہ بھی اشہد ان محمدا رسول اللہ کہے۔ پھر
 مؤذن حی علی الصلوٰۃ کہے تو وہ لا حول ولا قوۃ الا
 باللہ کہے۔ پھر مؤذن حی علی الفلاح کہے تو وہ لا
 حول ولا قوۃ الا باللہ کہے۔ پھر مؤذن اللہ اکبر اللہ
 اکبر کہے تو وہ بھی اللہ اکبر اللہ اکبر کہے۔ پھر مؤذن لا
 الہ الا اللہ کہے اور وہ اپنے دل سے لا الہ الا اللہ کہے تو
 وہ ضرور جنت میں جائے گا۔

اس حدیث سے بعض لوگوں کے دل میں یہ گمان پیدا ہوا ہے کہ اس حدیث سے ثابت ہے کہ حی علی
 الصلوٰۃ اور حی علی الفلاح کے علاوہ باقی الفاظ اذان دہرائے جائیں اور حی علی الصلوٰۃ اور حی
 علی الفلاح پر لا حول ولا قوۃ الا باللہ کہا جائے گا کیونکہ یہ حدیث خاص ہے اور مفسر ہے لہذا جمعیتین کو
 دہرانا صحیح نہیں ہے۔

شیخ ابن ہمام اس کا رد کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہمارے اصول اس کی تائید نہیں کرتے کیونکہ خاص جب عام
 کا معارض ہو اور تاریخ کا پتہ نہ ہو تو خاص عام کا تخصّص نہیں ہوتا۔

اس پر ایک اور اعتراض وارد ہوتا ہے کہ قولوا مثل ما قال کی حدیث وجوب کا فائدہ دیتی ہے جبکہ یہ حدیث
 وجوب کا فائدہ نہیں دیتی بلکہ اس سے زیادہ سے زیادہ استحباب ثابت ہوتا ہے اور جب ایک نص وجوب کا تقاضا
 کرتی ہو اور دوسری حدیث استحباب کا تقاضا کرتی ہو تو اس نص پر عمل کیا جائے گا جس سے وجوب ثابت ہو رہا ہو۔
 اس اعتبار سے بھی حدیث قولوا مثل ما قال راجح ہوگی اور اس پر عمل ہوگا۔

بعض لوگ احتیاطاً دونوں کلمات یعنی حی علی الصلوٰۃ اور لا حول ولا قوۃ الا باللہ کو جمع کرتے ہیں
 اور بعض واجب اور مستحب کو جمع کرتے ہیں (یعنی حی علی الصلوٰۃ کہنا واجب ہے اور لا حول ولا قوۃ الا
 باللہ کہنا مستحب ہے)۔

سقوط کا حکم

جو شخص مسجد میں ہے اس سے اذان کا جواب ساقط ہو جاتا ہے کیونکہ وہ اذان سے پہلے مسجد میں حاضر ہے اور
 اذان ان لوگوں کے لئے ہے جو غائب ہیں۔ مسجد میں موجود لوگوں کے لئے نہیں، اگر کوئی شخص اذان سے پہلے نماز
 پڑھ چکا ہے تو اس کے لئے بھی جواب دینا ضروری نہیں ہے کیونکہ اذان کے ذریعے اسے نہیں بلایا جا رہا، اگر کوئی
 شخص تلاوت کلام مجید میں مشغول ہے تو اس بارے دو قول ہیں۔ قرین احتیاط یہ ہے کہ قرآن کریم کی تلاوت
 موقوف کر دے اور اذان کا جواب دے۔

نماز پڑھنے کے طریقے کا بیان

سب سے پہلے ہم ایک مقدمہ بیان کریں گے جسے حنفی قواعد شرعیہ کو سامنے رکھ کر ترتیب دیا گیا ہے۔

شرائط اور فرائض

نماز ہو یا دوسری عبادات، شارع علیہ السلام کے نزدیک ان کی ایک حقیقت ہے اور اس کے وجود کا اعتبار ہوتا ہے۔ نماز کے ارکان اس کے وجود اور قوام میں داخل ہیں۔ کسی ایک رکن کے نہ پائے جانے کی وجہ سے پوری حقیقت کا وجود ختم ہو جاتا ہے ان حقائق کے نام ہیں اور ان کو نام دینے کے لئے لغوی الفاظ کو استعارۃ استعمال کیا گیا ہے جو اب عرف شرعی میں ایک خاص مفہوم رکھتے ہیں۔ اس حقیقت کا وجود ان چیزوں پر موقوف ہے اگر ان میں سے ایک بھی فوت ہو جائے تو اس حقیقت کا وجود باطل ہو جاتا ہے اور وہ امکان کی حد سے نکل جاتی ہے حتیٰ کہ ان اشیاء کے بغیر حقیقت کا کوئی فرد عالم محسوسات میں نہیں دیکھا جاسکتا۔ اس حقیقت پر ثواب مرتب ہوتا ہے اسی لئے اس کو خارج میں لانے کا حکم ہے اور اگر کوئی اس کو خارج میں نہیں لائے گا تو وہ عقاب کا مستحق ہوگا پہلے کو حنفی اصطلاحات کے مطابق داخلی فرض کہتے ہیں اور دوسرے کو شرائط اور خارجی فرائض کہتے ہیں اور عموماً ارکان اور شرائط کو فرائض کا نام دیا جاتا ہے۔

واجبات

ان فرائض کے علاوہ کچھ چیزیں ایسی بھی ہیں جو نماز کی حقیقت میں شامل نہیں اور نہ ہی ان پر نماز کا وجود موقوف ہے البتہ وہ نماز کو کامل کرتی ہیں۔ ان پر عمل پیرا ہونے سے ثواب میں اضافہ ہو جاتا ہے۔ ان کی تین قسمیں ہیں۔ پہلی قسم ان مکملات کی ہے کہ اگر انہیں ترک کر دیا جائے تو ان کے ترک کی وجہ سے تارک عقاب کا مستحق ہو جاتا ہے۔ یہ عقاب اس حقیقت کے ترک کرنے پر نہیں ہوتا بلکہ اس حقیقت کو عملی جامہ پہنانے پر تو ثواب ہو رہا ہوتا ہے اور فرض ساقط ہو جاتا ہے۔ ان مکملات کو اس حقیقت کے ذریعے ہی معرض وجود میں لایا جاسکتا ہے۔ سو یہ حقیقت ان مکملات کے لئے شرط ہے نہ کہ یہ اس حقیقت کے لئے شرط ہوتے ہیں۔ ان مکملات کو واجبات کا نام دیا جاتا ہے۔ ان کے فوت ہو جانے سے یہ حقیقت فوت نہیں ہوتی بلکہ اس حقیقت کا کمال فوت ہوتا ہے۔

سنن

دوسری قسم ایسے مکملات کی ہے کہ ان کے ساتھ اگر اس حقیقت کو عملی جامہ پہنایا جائے تو ثواب زیادہ ہو جاتا ہے بنسبت ان کے بغیر حقیقت کو عملی جامہ پہنانے کے اور ان پر عمل پیرا ہو کر اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل ہوتا ہے اور یہ عمل شفاعت اور آخری حساب کا موجب بنتا ہے۔ ان مکملات کے ترک سے گناہ ہوتا ہے لیکن آگ کا عذاب نہیں ہوتا اور قرب خاص اور بلند درجات کے حصول سے انسان محروم ہو جاتا ہے۔ انہیں سنن کہا جاتا ہے۔

مستحبات

تیسری قسم ایسے مکملات کی ہے جن کے ترک پر نہ گناہ ہوتا ہے نہ عذاب بلکہ ثواب کم ہوتا ہے اور ادائیگی کی صورت میں ثواب میں اضافہ ہوتا ہے انہیں مندوبات اور مستحبات کہتے ہیں۔ انہیں سنن زوائد کا نام بھی دیا جاتا ہے۔

فرائض و مکملات میں فرق کی صورت

یہ شرعی حقیقت (یعنی نماز) فرائض یعنی شرائط اور ارکان و مکملات یعنی واجب سنت اور مستحب کے مجموعہ سے عبارت ہے۔ اس کا علم شارع علیہ السلام کے بیان سے ہوتا ہے اور یہ نماز سے تعلق رکھنے والی حقیقت کی طرح ہے جس کی شرائط اور ارکان ہیں جنہیں فرائض اور مکملات یعنی واجب سنت اور مستحب کہتے ہیں۔ نماز ان تمام کے مجموعے کا نام ہے اور ان کو رسول اللہ ﷺ نے بدرجہ اتم بیان فرمایا ہے اور بیان کا قطعی ہونا ضروری نہیں ہے جیسا کہ علم اصول کی کتب میں مذکور ہے۔ بیان کبھی قرآن کریم کی آیت ہوتی ہے جو کسی خاص چیز کی وضاحت کرتی ہے کبھی حدیث قولی ہوتی ہے جو دوسرے بعض کے لئے بیان ہوتی ہے کبھی سنت فعلی ہوتی ہے جس میں کوئی ایسا قرینہ پایا جاتا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس فعل کا تعلق بیان سے ہے۔ وہ چیز جس کے بارے حضور ﷺ نے یہ فرمایا ہو کہ حقیقت نماز اس کے بغیر نہیں پائی جاسکتی تو وہ شرط ہے اگر یہ بیان فرمایا ہو کہ اس کے ساتھ ساتھ وہ حقیقت نماز میں داخل ہے تو وہ رکن ہے خواہ یہ بیان قطعی الثبوت ہو یعنی آیت قرآنی ہو حدیث متواتر ہو یا حدیث مشہور ہو یا یہ بیان ظنی الثبوت ہو مثلاً قطعی الدلالت خبر واحد جیسے نص مفسر یا وہ ظنی الدلالت ہو۔ نماز میں اگر کوئی ایسا حکم پایا جائے لیکن یہ بیان نہ کیا گیا ہو کہ اس کے فوت ہونے سے نماز فوت ہو جاتی ہے اور نہ ہی کوئی قرینہ ہو جس سے معلوم ہو سکے کہ وہ رکن ہے یا شرط تو ایسے امر سے وجوب ثابت ہوتا ہے خواہ وہ امر منقول ہو خبر واحد سے یا متواتر سے۔ پھر قرآن ہو یا حدیث۔ فرض اور واجب میں فرق کی بنیاد یہی چیز ہے جو ہم نے بیان کر دی ہے۔ نہ کہ وہ جو فتح القدر کی ظاہری عبارت سے ظاہر ہوتی ہے۔ کہ فرض اور واجب میں اس کے سوا کوئی فرق نہیں جو متواتر سے ثابت ہو رکن ہو یا شرط وہ فرض ہے اور جو اخبار احاد سے ثابت ہو اگر وہ دخول پر دال ہے تو واجب ہے۔ فرض اور واجب میں یہ تفریق ہمارے نزدیک ہے کیونکہ قطعیت اور ظنیت ہمارے نزدیک ہے۔ خدائے علیم و خیر کے نزدیک یہ تقسیم کوئی حیثیت نہیں رکھتی۔

یہ رائے صحیح نہیں ہے کیونکہ یہ بات تو تمام مسالک کے نزدیک مسلم ہے کہ مجمل کا بیان کبھی ظنی بھی ہوتا ہے۔ یہ خیال ہرگز نہ کیجئے کہ ہمارے نزدیک دو نمازیں ہیں۔ ایک کے ارکان قطعی ہیں اور ایک کے ارکان ظنی۔ جب فرائض ادا ہو جاتے ہیں تو پہلی نماز ساقط ہو جاتی ہے لیکن دوسری نماز باقی رہتی ہے کیونکہ ہم صرف اس نماز کے مکلف ہیں جو ارکان پر مشتمل ہوتی ہے اور ارکان شارع علیہ السلام کے ایسے بیان سے ثابت ہوتے ہیں جو رکنیت کا درجہ رکھتا ہے جبکہ واجبات صرف صیغہ امر سے ثابت ہوتے ہیں اور اس بارے ایسا بیان نہیں ہوتا جو انہیں رکن بنا دے۔ دوسری بات یہ ہے کہ اگر ان کو ترک کر دیا جائے تو نماز کی ادائیگی درست ہو اور نماز بجالانے کا حکم پورا ہو

جائے اور ان کے ترک پر آدمی گناہ گار ہو لہذا شارع علیہ السلام کی نظر میں بھی ارکان اور واجبات میں تفریق تھی۔ اس کے بعد دوسرے امور آتے ہیں جو نماز میں زیادہ ثواب کا سبب بنتے ہیں۔ ان امور میں سے اگر کسی پر مواظبت پائی جائے تو وہ سنت ہے اور اگر مواظبت نہ ہو بلکہ ایک بار یا چند مرتبہ کیا ہو یا ایسا قول ہو اس بارے جو زیادہ ثواب بردالت کرتا ہو تو اسے مندوب اور مستحب کہتے ہیں۔

شواہغ کی غلطی

شواہغ جب واجب مکملات کو نہ پاسکے تو انہوں نے ارکان جن کے رہ جانے سے نماز نہیں ہوتی اور واجبات جن کے رہ جانے سے نماز ہو جاتی ہے کے درمیان کوئی تفریق نہ کر سکے اور دونوں کو ارکان بنا دیا۔ وہ اس بات سے بھی ناواقف رہے کہ امر وجوب کا فائدہ دیتا ہے اور یہ واجب کبھی شرط ہوتا ہے اور کبھی رکن کہ اگر یہ رہ جائے تو نماز نہیں ہوتی۔ ان کے پاس امر زائد کی کوئی دلیل نہیں۔ انہیں یہ معلوم نہ ہو سکا کہ جس حکم کے بارے کوئی دلیل نہ ہو وہ حکم اٹھ جاتا ہے۔

ہمارے اور شواہغ کے درمیان یہی اختلاف ہے۔ اس سے آپ کو بخوبی اندازہ ہو گیا ہو گا کہ علماء احناف کو اللہ تعالیٰ نے کس قدر دقت نظر عطا فرمائی ہے۔

اللہ تعالیٰ ان کی مساعی جمیلہ کو شرف قبولیت عطا فرمائے اور انہیں حقیقتوں کو سمجھنے کی توفیق بخشے۔

نماز کے فرائض کا بیان

۱۔ تکبیر تحریمہ

اس کی فرضیت قرآن کریم کی اس آیت سے ثابت ہے۔ ارشادِ بانی ہے۔ وربک فکبر۔ جب تکبیر تحریمہ نماز میں داخل ہونے کا موجب ہے تو یہ فرض ہوئی جیسا کہ حدیث سے ظاہر ہے:

عن امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ ووجوہ الہ الکرام قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مفتاح الصلوۃ الطہور وتحریمها التکبیر وتحلیلها التسلیم۔
حضرت امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: طہارت نماز کی چابی ہے تکبیر اس میں داخل ہونے کا موجب ہے اور سلام اس سے نکلنے کا ذریعہ ہے۔

(رواہ ابو داؤد والترمذی)

حنفی مشائخ کی رائے یہ ہے کہ تکبیر تحریمہ نماز سے باہر ہے اور نماز کے لئے شرط ہے۔ رکن نہیں۔ ہدایہ میں اس کی دلیل رب قدوس کا ارشاد ”و ذکر اسم ربہ فصلی“ ہے۔ اس آیت میں نماز (صلی) کا عطف اللہ تعالیٰ کے نام کے ذکر (ذکر اسم ربہ) پر ہے اور عطف میں اصل یہ ہے کہ معطوف علیہ معطوف کے حکم سے خارج ہوتا ہے اگرچہ کبھی دونوں ایک ہی حکم کے تحت آتے ہیں لیکن اس کے لئے کسی دلیل کی ضرورت ہوتی ہے کیونکہ اصل بغیر دلیل کے ترک نہیں ہو سکتا۔

بعض مشائخ مثلاً طحاوی اور امام شافعی کے نزدیک تکبیر تحریمہ رکن ہے کیونکہ اس کے لئے وہی شرائط ہیں جو نماز کے لئے ہیں۔ ہدایہ میں ہے کہ تکبیر تحریمہ مابعد عبادت کے لئے شرط ہے اور یہ تکبیر نماز ہے حالانکہ شرائط کا اشتراک رکنیت کا موجب نہیں بنتا۔

تفرع مسائل

اگر اس کو شرط قرار دیں تو کئی مسائل سامنے آتے ہیں مثلاً دونوں فرضوں کے لئے تکبیر تحریمہ کہی تو نفل کی ادائیگی صحیح ہو جائے گی اور نفل کے لئے تکبیر تحریمہ کہی گئی تو ان کے علاوہ دوسرے نوافل کی ادائیگی صحیح ہوگی۔ فتح القدیر میں اس پر یہ اعتراض وارد کیا گیا ہے کہ اس طرح تو ایک فرض کے لئے کہی گئی تکبیر تحریمہ کے ساتھ دوسرا فرض ادا ہو جائے گا حالانکہ ہمارے نزدیک ایسا نہیں ہو سکتا صرف وہی فرض ادا ہوگا جس کے لئے تکبیر تحریمہ کہی جائے گی۔

پھر اس سے یہ مسائل بھی سامنے آتے ہیں کہ اگر یہ صحیح ہے تو لازم آتا ہے کہ رکنیت کے قائلین ان فروعات کے بارے بات نہ کریں حالانکہ ہمارے مشائخ کے درمیان ان فروعات میں کوئی اختلاف نہیں۔ پھر ان فروعات کی وجہ بھی ظاہر نہیں ہے کیونکہ یہ رکن فرض اور نفل میں مشترک ہے اور نفل ایسی نماز ہے جس میں کافی وسعت ہے لیکن فرض ایک ایسی نماز ہے جس کے لئے مستقل نیت اور مستقل رکن کی ضرورت ہے۔

تکبیر تحریمہ کے الفاظ

تکبیر تحریمہ کے لئے کوئی خاص لفظ استعمال کرنا ضروری نہیں، کوئی بھی لفظ تکبیر تحریمہ کے لئے استعمال کیا جا سکتا ہے مثلاً اللہ اجل، الرحمن اکبر، یا فارسی کا کوئی لفظ مثلاً خدا بزرگ است (یا کسی بھی عجمی زبان کا لفظ مثلاً اللہ سب سے بڑا ہے)

طرفین کے نزدیک کوئی بھی لفظ تکبیر کے لئے استعمال کیا جا سکتا ہے لیکن امام یوسف کے نزدیک صرف اللہ اکبر نکرہ یا معرفہ استعمال ہو سکتا ہے۔ (یعنی اللہ اکبر یا اللہ الاکبر) یا اللہ الکبیر۔ ان کے علاوہ اور کوئی لفظ تکبیر میں استعمال کرنا جائز نہیں ہے۔ امام شافعی فرماتے ہیں تکبیر صرف اللہ اکبر یا اللہ الاکبر کے الفاظ سے کہی جا سکتی ہے۔ امام مالک کے نزدیک اللہ اکبر کے علاوہ کسی اور لفظ کا استعمال جائز نہیں کیونکہ یہ عہد نبوی سے برابر استعمال ہو رہا ہے۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ لفظ اللہ الاکبر (معرف باللام) کے معنی میں زیادہ تعظیم ہے۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں اللہ اکبر اور اکبر کا مفہوم ایک ہی ہے۔ دونوں اللہ تعالیٰ کے صفاتی نام ہیں۔ کبیر سے مراد بھی سب سے بڑا ہے اور اکبر سے مراد بھی یہی ہے۔ امام شافعی اور امام یوسف فرماتے ہیں کہ وربک فکبر کا معنی ہے اللہ تعالیٰ کی عظمت و کبریائی بیان کیجئے اس لئے ہر وہ لفظ جو اللہ اکبر کے معنی میں ہے اس کا استعمال جائز ہے لیکن جس نے اس لفظ کے علاوہ کسی اور لفظ کو مشروع قرار دیا وہ گناہ کا مرتکب ہوگا کیونکہ اس نے صدیوں سے جاری سنت کی مخالفت کی۔

کسی ایسے لفظ کے ساتھ جو اللہ اکبر کے معنی میں ہو۔ امام ابو یوسف اور امام شافعی کے نزدیک نماز شروع کرنا صحیح ہے بشرطیکہ وہ اسم اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہو اور اس کا استعمال غیر اللہ کے لئے جائز نہ ہو۔ یہ تصریح امام فضیلی کی ہے۔

اگر لفظ اکبر کو پہلے اور اللہ کو بعد میں ذکر کیا گیا تو جائز نہیں ہوگا اور نماز شروع نہیں ہوگی کیونکہ ایسی صورت میں تعظیم کے لئے یہ لفظ خاص ہو جاتا ہے (حالانکہ اللہ تعالیٰ کے کئی دوسرے اسماء بھی تعظیم پر دلالت کرتے ہیں۔ اسے خاص کرنے سے یہ تاثر ابھرے گا گویا باقی صفاتی نام عظمت کو بیان نہیں کرتے)۔

۲- قیام

دوسرا فرض قیام ہے اور اس پر امت کا اجماع ہے۔

۳- قرأت

تیسرا فرض قرأت ہے جیسا کہ ارشادِ ربانی سے ظاہر ہے۔ **فَأَقْرُؤْ مَا تيسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ**۔ یہ آیت نماز میں طویل قیام اور طویل قرأت کی ناسخ ہے۔ قرأت رکن ہے اور عذر کی صورت میں ساقط ہو جاتا ہے مثلاً ایک شخص ان پڑھ ہے جو صحیح طریقہ سے تلاوت نہیں کر سکتا یا گونگا ہے جو کچھ بول نہیں سکتا تو وہ قیام میں خاموش رہے گا، اگر ان پڑھ عجمی، فارسی یا دوسری مادری زبان میں پڑھ سکتا ہے تو اپنی مادری زبان میں قرأت کر سکتا ہے کیونکہ اس طرح قرآن کا معنی ادا ہو جاتا ہے اور عذرا تا ہے کہ لفظ کی تلاوت ساقط ہے لیکن معنی کی تلاوت ساقط نہیں کیونکہ وہ معنی ادا کرنے پر قدرت رکھتا ہے۔

بعض ثقہ لوگوں سے میں نے یہ بات سنی ہے کہ حضرت شیخ حبیب عجمی جو طریقت کے امام اور ایک معروف عارف کامل گزرے ہیں نماز میں تلاوت فارسی زبان میں کرتے تھے کیونکہ عجمی ہونے کی وجہ سے قرآن کریم کی صحیح تلفظ کے ساتھ قرأت نہیں کر سکتے تھے۔ ایک دفعہ حضرت شیخ حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت حبیب کو مغرب کی نماز پڑھتے ہوئے دیکھا۔ آپ قرأت اچھی طرح نہیں کر رہے تھے۔ آپ نے حضرت شیخ حبیب رحمۃ اللہ علیہ کی اقتداء میں نماز نہ پڑھی کہ قرأت میں غلطی کرتے ہیں۔

حضرت حسن بصری کو خواب میں رب العزت کی زیارت ہوئی عرض کیا بارالہ! تیرے قرب کا ذریعہ کیا ہے؟ رب العزت نے فرمایا: وہ موقعہ تم نے ضائع کر دیا، اگر حبیب عجمی کے پیچھے نماز پڑھ لیتے تو تمہیں میرا قرب حاصل ہو جاتا۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک نماز میں قرأت کسی بھی زبان میں ہو سکتی ہے لیکن ایسا کرنا گناہ ہے۔ گویا امام ابو حنیفہ کے نزدیک عربی میں قرأت لازم نہیں ہے۔ صاحبین کے نزدیک تلاوت صرف عربی میں ہو سکتی ہے۔ آئمہ ثلاثہ امام مالک، امام ابن حنبل اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک کسی اور زبان میں تلاوت جائز نہیں اور یہ رکن صرف عربی نظم کی صورت میں ادا ہوگا کیونکہ رب قدوس کا ارشاد ہے۔ **إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ**۔ یہ آیت صحیحہ ہے جو عربی میں ہو۔ فتویٰ صاحبین کے قول پر (یعنی عربی میں قرأت واجب ہے) صحیح ہے۔

ہدایہ میں ہے کہ امام ابوحنیفہ کا اپنی رائے سے رجوع مروی ہے اور اسی پر علماء کا اعتماد ہے۔ قرآن کریم میں سے اتنا حصہ تلاوت کرنا فرض ہے جس پر تلاوت قرآن کا اطلاق ہو سکے۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک ایک آیت اور صاحبین کے نزدیک ایک بڑی آیت یا تین چھوٹی آیات۔ آئمہ ثلاثہ مالک، شافعی اور احمد بن حنبل کی مشہور روایت یہ ہے کہ سورہ فاتحہ تو متعین ہے اور اس کا پڑھنا نماز کا رکن ہے۔ امام احمد کی ایک دوسری روایت ہماری موافقت کرتی ہے (قرآن کریم کا غیر متعین حصہ رکن ہے)۔

قرأت الفاتحہ

ہدایہ میں امام مالک سے روایت ہے کہ سورہ فاتحہ اور کسی اور سورہ کا پڑھنا فرض ہے۔ فتح القدر میں ہے کہ سورہ فاتحہ کے علاوہ کسی اور سورہ کی تلاوت کسی کے نزدیک بھی فرض نہیں ہے۔ جو لوگ سورہ فاتحہ کی تلاوت فرض کہتے ہیں ان کی دلیل یہ حدیث ہے:

روى عبادة بن الصامت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب.

حضرت عباده بن صامت سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے سورہ فاتحہ کی تلاوت نہیں کی اس کی کوئی نماز نہیں۔

اسے بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے۔

صاحبین کے علاوہ باقی آئمہ (تینوں امام) فرماتے ہیں کہ یہ حدیث قطعی الدلات ہے اور واضح کرتی ہے کہ سورہ فاتحہ کی قرأت نہ ہو تو نماز نہیں ہوتی۔

ہم کہتے ہیں کہ فَاَقْرُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ محکم آیت ہے جس کے معنی میں کوئی اشتباہ نہیں اسے پڑھتے ہی واضح ہو جاتا ہے کہ اس میں مطلقاً قرآن کریم کی تلاوت کا حکم ہے اور سورہ فاتحہ کی تعین اس اطلاق کو باطل کر دیتی ہے اور قرآن کریم کے مطلق کو خبر واحد سے باطل کرنا (مقید کرنا) صحیح نہیں ہے اس لئے لامحالہ حدیث کو نفی کمال پر محمول کیا جائے تاکہ خبر واحد سے نص قرآنی کا باطل ہونا لازم نہ آئے۔

پھر اس خبر کی بعض روایات میں ہم پاتے ہیں کہ اس سے مراد قطعی طور پر کمال کی نفی ہے

قد روى ابو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلوة لم يقرأ فيها بام القرآن فهو خداج غير تام. (رواه صحيح مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے نماز پڑھی اور اس میں سورہ فاتحہ کی تلاوت نہیں کی تو اس کی نماز ناقص، ناتمام ہے۔

نماز کا ناقص اور ناتمام ہونا اس کی صحت کے منافی نہیں ہے۔ سورہ فاتحہ کا چھوڑ دینا نماز میں کمی کا سبب ہے، فساد کا نہیں اس لئے سورہ فاتحہ کی تلاوت رکن نہیں۔

پھر فاتحہ شریف کی تلاوت ہمارے نزدیک واجب ہے اور اس کا تارک گناہ گار ہے اس لئے کہ کئی احادیث میں اس کا حکم دیا گیا ہے اور اس قدر کمال کی نفی ذات کی نفی کے قریب تر ہے۔ اس حدیث کو کمال کی نفی پر محمول کرنا

زیادہ مناسب ہے کیونکہ جو مجاز حقیقت کے زیادہ قریب ہو وہ حقیقت کے معذور ہونے کی صورت میں متعین ہو جاتا ہے۔

یہ اعتراض جیسا کہ فتح القدر میں کہا گیا ہے کہ شافعی علماء فرض اور واجب میں کوئی فرق نہیں کرتے۔ یہ تقسیم صرف تمہارے نزدیک ہے ان کے ہاں واجب کوئی چیز نہیں کیونکہ وہ قطعیت کے قائل نہیں۔ جب تم نے سورہ فاتحہ کو واجب مان لیا تو تم نے تسلیم کر لیا کہ یہ رکن ہے اگرچہ شافعیوں کی اصطلاح کے مطابق ظنی ہے۔ اس کا جواب وہی ہے جو ہم نے اس بیان کی ابتداء میں ذکر کردہ مقدمہ میں بیان کر دیا ہے۔

ہم وجوب کے قائل ہیں اور سورہ فاتحہ کی تلاوت کو رکن نہیں سمجھتے۔ ہم فرضیت یعنی رکنیت کی نفی کرتے ہیں جبکہ وہ رکنیت کے قائل ہیں لہذا نزاع تو پھر بھی باقی ہے۔ ہم یہاں فرض میں قطعیت کو شرط قرار نہیں دیتے مثلاً ہم آخری قعدہ کو فرض یعنی رکن کہتے ہیں۔

اگر تو یہ اعتراض کرے کہ اگر سورہ فاتحہ کی تلاوت واجب ہے تو تمہارے نزدیک فاتحہ کے ترک پر فرض نماز کے ساقط ہونے کے باوجود واجب نماز ساقط نہیں ہوتی جیسے ان کے نزدیک فاتحہ کے ترک سے نماز ساقط نہیں ہوتی تو میں اس کے جواب میں یہ کہوں گا کہ نمازیں دو نہیں کہ ایک فرض ہو اور دوسری واجب ہو۔ نماز ایک ہی ہے اور وہ اللہ تعالیٰ نے ہم پر فرض کی ہے جو مختلف ارکان پر مشتمل ہے۔ فاتحہ کو چھوڑ دیا جائے تو بھی وہ ساقط ہو جاتی ہے اور نماز کا خطاب سرے سے متوجہ رہتا ہی نہیں اگرچہ فاتحہ کی تلاوت کا خطاب متوجہ رہتا ہے اور اس کے ترک پر گناہ ہوتا ہے جیسے غصب شدہ زمین میں نماز پڑھنا۔ آئمہ ثلاثہ کے نزدیک نماز ذمہ سے ساقط نہیں ہوتی جب تک سورہ فاتحہ کی تلاوت نہ کی جائے اور نماز کا خطاب (اقیموا الصلوٰۃ) متوجہ رہتا ہے۔ اس مقام کو اس گفتگو کی روشنی میں سمجھنا چاہئے۔

ایک اور اعتراض جو امام فخر الاسلام بزدوی کی کسی اصول کی کتاب کی شرح میں اٹھایا گیا ہے کہ نماز کے حکم میں اجمال ہے اور خبر واحد "لا صلوة لمن لم یقرء بفاتحة الكتاب" اس مجمل کا بیان ہے اور خبر واحد مجمل کے لئے بیان بن سکتی ہے اس لئے اس کی رکنیت لازم آتی ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ بلاشبہ آیت مجمل ہے لیکن اس اجمال کا بیان قرأت میں قرآن کریم کی یہ آیت ہے۔ فَاقْرَأْ وَآمَّا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ۔ اس لئے قرأت کے اعتبار سے اس آیت میں کوئی اجمال نہیں اگرچہ دوسرے ارکان کے لحاظ سے اب بھی اجمال باقی ہے اس لئے اس آیت کے بیان ہونے کے بعد مزید کسی بیان کی ضرورت نہیں۔

لہذا یہ خبر واحد عدم اجمال کی وجہ سے بیان نہیں بلکہ اگر اسے بیان کے معنی میں لیا جائے تو یہ ایک قطعی بیان کو باطل کرنے کا سبب بنے گی اور خبر واحد سے ایک قطعی بیان کو باطل کرنا جائز نہیں ہے۔

پھر جس طرح ہمارے نزدیک سورہ فاتحہ واجب ہے اسی طرح کسی دوسری سورہ کی تلاوت بھی واجب ہے۔

سورہ فاتحہ اور اس کے علاوہ ایک اور سورہ یا اس کا کچھ حصہ دونوں کا وجوب ثابت ہے۔

عن ابی سعید قال امرنا ان نقرأ بفاتحة الكتاب وما تيسر. (رواه سنن ابوداؤد)
حضرت ابوسعید کی روایت کردہ حدیث ہے۔ فرماتے ہیں کہ ہمیں فاتحہ الكتاب (سورہ فاتحہ) اور جو آسانی سے پڑھا جاسکے کی تلاوت کا حکم دیا گیا۔

اصول کی کتابوں سے واضح ہے کہ صحابی کا اس طرح کا قول اپنے ذہن کی اختراع یا قیاس نہیں ہوتا بلکہ جب وہ امرنا (ہمیں حکم دیا گیا) فرماتے ہیں تو امر حضور ﷺ ہوتے ہیں کوئی اور نہیں ہوتا اور ہمارے نزدیک امر و جواب کے لئے آتا ہے اور مستحب کو مجازاً مامور بہ کہتے ہیں۔

فرض کی دو رکعتوں میں قرأت فرض ہے۔ پہلی دو رکعتوں کا تعین فرض نہیں۔ ہمارے نزدیک پہلی دو رکعتوں میں قرأت واجب ہے اور یہ وجوب عہد نبوی سے برابر نقل ہوتا آ رہا ہے۔

مرد کے لئے جہری نمازوں میں بلند آواز سے اور سری نمازوں میں

آہستہ آواز سے قرأت کرنا واجب ہے

جہری نمازوں میں مردوں کے لئے بلند آواز سے قرأت کرنا اور خفی نمازوں میں آہستہ تلاوت کرنا بھی واجب ہے کیونکہ ارشادِ ربانی ہے: ولا تجهر بصلوتک ولا تخافت بها وابتغ بین ذلک سبیلاً. اس کا مطلب یہ ہے کہ تمام نمازوں میں بلند آواز سے قرأت نہ کرو اور نہ ہی تمام نمازوں میں پست آواز سے تلاوت کرو بلکہ بعض نمازوں میں بلند آواز سے اور بعض میں پست آواز سے تلاوت کرو۔ لفظ صلوة اسم جنس ہے جو کاف (ضمیر) کی طرف مضاف ہے (بصلوتک) جس سے عموم کا فائدہ حاصل ہوتا ہے۔ آیت میں کوئی ایسا لفظ نہیں جس سے اس کے شرط یا رکن ہونے کا فائدہ ہوتا ہو اس لئے اس سے قرأت بالجہر یا قرأت بالانحاء کی فرضیت ثابت نہیں ہوتی۔ آیت کریمہ میں یہ احتمال بھی ہے کہ اس کا مطلب یہ ہو کہ نہ بہت بلند آواز سے تلاوت کرو اور نہ ہی بالکل مخفی طریقہ ہے بلکہ ان دونوں کا درمیانی راستہ اپناؤ لیکن اس طرح لفظ ظاہر معنی سے نکل جاتا ہے اور لفظ صلوتک کی بالجہر تخصیص لازم آتی ہے اور یہ ظاہر کے خلاف ہے۔

عورت ہر حال میں قرأت آہستہ آواز میں کرے گی

عورت کے لئے اخفاء واجب ہے۔ کسی نماز میں وہ بلند آواز سے تلاوت نہیں کرے گی کیونکہ اس کے لئے آواز کا چھپانا ضروری ہے۔

رکوع و سجود اور اس کا طریقہ

(۴) چوتھا فرض رکوع۔

(۵) اور پانچواں سجدہ ہے۔

ان دونوں کے فرض ہونے پر امت کا اجماع ہے کیونکہ قرآن حکیم میں ہے۔ ارکعوا واسجدوا۔

(رکوع کرو اور سجدہ کرو)

رکوع کا مطلب جھکنا ہے اور سجود کا مطلب پیشانی یا ناک کا زمین پر رکھنا ہے۔ پیشانی یا ناک کے علاوہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک دونوں قدم بھی زمین پر رکھنا ضروری ہیں جبکہ صاحبین فرماتے ہیں سجدہ اس وقت تک نہ ہوگا جب تک نمازی ناک کے ساتھ ساتھ پیشانی زمین پر نہیں رکھے گا، صرف ناک پر اکتفاء کرنا کافی نہیں ہے۔

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امرت ان اسجد على سبعة اعظم على الجبهة واليدين والركبتين واطراف القدمين. (رواه البخاري ومسلم)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں سات اعضاء پر سجدہ کروں۔ پیشانی، دونوں ہاتھ، دونوں گھٹنے، پاؤں کے کنارے۔

ایک روایت میں پیشانی کی جگہ چہرہ آیا ہے اور چہرہ سے مراد بھی پیشانی ہے۔ اس سے رخسار قطعاً مراد نہیں۔ مشائخ فرماتے ہیں کہ اس سے پہلے نص قرآنی میں سجود کا حکم دیا گیا ہے اور سجدہ نام ہے چہرہ کے کچھ حصہ کو ازراہ تعظیم زمین پر رکھنے کا اور اس کی تکمیل پاؤں، پیشانی اور ناک کو زمین پر رکھنے سے ہوتی ہے۔ رہا زمین پر قدم رکھے بغیر پیشانی رکھنا تو وہ استہزاء کے زیادہ مشابہ ہے۔ پیشانی کی تعیین کی شرط نص قرآنی پر خبر واحد سے زیادتی ہے جیسا کہ علماء نے بیان کیا ہے۔

اس بندہ (مسکین) کے نزدیک (یعنی مصنف کتاب کی رائے میں) شرعی سجدہ میں اجمال ہے۔ اس سے یہ مراد نہیں کہ کسی طریقہ سے چہرہ زمین پر رکھنا سجدہ ہے۔ کیا آپ دیکھتے نہیں کہ ناک یا پیشانی کو زمین پر رکھنا، دونوں گھٹنوں کو زمین پر ٹکانا اور پاؤں کو ایک یا دو انگلیوں کے برابر زمین سے اٹھائے رکھنا استہزاء کے مشابہ نہیں حالانکہ اس طرح بالاتفاق سجدہ نہیں ہوتا اسی طرح قبلہ سمت سے ہٹ کر کسی اور طرف سجدہ کرنا شرعی سجدہ نہیں جس کا قرآن کریم میں حکم دیا گیا ہے سو شرعی سجدہ نام ہے مخصوص اعضاء کو ایک مخصوص طریقہ سے مخصوص شرائط کے مطابق زمین پر رکھنے کا۔ مذکورہ حدیث میں مذکور ہے کہ نماز میں سات اعضاء پر سجدہ کیا جائے ان کے علاوہ باقی کوئی ایسی چیز نہیں جس کو چھوڑ دینے سے سجدہ نہ ہو اس لئے ان اعضاء کے علاوہ اور کسی عضو کا زمین پر رکھنا مامور بہ نہیں۔ سجدہ شرعی اسی طریقہ سے ادا ہوگا پس پیشانی کا، دونوں ہاتھوں، گھٹنوں اور پاؤں کے ساتھ زمین پر رکھنا نماز میں فرض ہے اگر ان میں سے کوئی ایک عضو بھی زمین پر لگنے سے رہ گیا تو سجدہ نہیں ہوگا۔ هذا ما عندي ولعل الله يحدث بعد ذلك امرا۔ پھر رکوع اور سجود میں.....

کیا قومہ اور جلسہ دونوں رکن ہیں؟

امام ابوحنیفہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک مطلقاً جھکنا فرض ہے۔ اعضاء کا زمین پر رکھنا، رکوع اور سجدہ کے درمیان سیدھا کھڑا ہونا، دونوں سجودوں کے درمیان بیٹھنا، رکوع اور سجدہ کو صحیح طریقہ سے ادا کرنا (تعدیل) فرض نہیں ہے۔ رکوع اور سجدہ میں تعدیل واجب ہے جبکہ قومہ اور جلسہ دونوں سنت ہیں اور ایک قول یہ بھی ہے کہ یہ دو آخری عمل واجب ہیں۔ شیخ ابن الہمام کا اسی پر اعتماد ہے اور بعض مشائخ کا اسی پر فتویٰ ہے۔

دونوں سجدوں کے درمیان اتنا وقفہ فرض ہے جس کے ذریعے دونوں کے درمیان تفریق ہو سکے۔ ہدایہ میں ہے کہ زمین سے اس طرح سر اٹھانا کہ بیٹھنے کے قریب تر ہو جائے فرض ہے، اگر سجدہ کے زیادہ قریب ہو تو دونوں سجدے ایک ہی سجدہ شمار ہوگا لہذا یہ جائز نہیں ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ چہرے اور زمین کے درمیان ہوا گزر جائے یا پہلا سجدہ دوسرے سجدہ سے جدا ہو جائے۔ امام "بریسف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ رکوع اور سجدہ میں تعدیل فرض ہے اور قومہ اور جلسہ دونوں رکن ہیں۔ دلیل یہ حدیث پاک ہے:

عن ابی ہریرۃ ان رجلا دخل المسجد ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جالس فی ناحیۃ المسجد فصلی ثم جاء فسلم علیہ فقال له رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارجع فصل فانک لم تصل فرجع فصلی ثم جاء فسلم فقال وعلیک السلام ارجع فصل فانک لم تصل فقال فی الثالثة اوالتی بعدها علمنی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال اذا قمت الی الصلوۃ فاسبغ الوضوء ثم استقبل القبلة فکبر ثم اقرء بما تیسر معک من القرآن ثم ارکع حتی تطمئن را کعاً ثم ارفع حتی تستوی قائماً ثم اسجد حتی تطمئن ساجداً ثم ارفع حتی تطمئن جالساً ثم اسجد حتی تطمئن ساجداً ثم ارفع حتی تستوی قائماً فافعل ذلک فی صلوۃک کلھا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی مسجد میں آیا۔ رسول اللہ ﷺ مسجد کے ایک کونے میں تشریف فرما تھے۔ اس نے نماز پڑھی۔ پھر آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور سلام عرض کیا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: واپس جا اور دوبارہ نماز پڑھ۔ تو نے نماز نہیں پڑھی وہ شخص واپس چلا گیا، دوبارہ نماز پڑھی اور آ کر سلام عرض کیا۔ نبی کریم ﷺ نے (جواب میں) وعلیک السلام کہا اور فرمایا: دوبارہ جا کر نماز پڑھ کہ تو نے نماز نہیں پڑھی۔ تیسری بار یا اس کے بعد اس شخص نے عرض کیا: یا رسول اللہ! مجھے (نماز پڑھنا) سکھاؤ۔ آپ ﷺ نے فرمایا: جب تم نماز کے ارادہ سے اٹھو تو اچھی طرح وضو کرو پھر قبلہ رو ہو کر تکبیر کہو پھر آسانی سے قرآن کریم میں سے جو پڑھ سکتے ہو پڑھو پھر پورے اطمینان کے ساتھ رکوع کرو پھر سر اٹھاؤ حتیٰ کہ سیدھے کھڑے ہو جاؤ پھر پورے اطمینان کے ساتھ سجدہ کرو پھر سجدہ سے سر اٹھاؤ حتیٰ کہ اطمینان سے بیٹھ جاؤ پھر سجدہ کرو حتیٰ کہ سجدہ کی حالت میں اطمینان ہو جائے پھر سجدہ سے اٹھو حتیٰ کہ سیدھے کھڑے ہو جاؤ اپنی پوری نماز میں اسی طرح کرو۔

(رواہ البخاری و مسلم)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ باقی ارکان کی طرح قومہ اور جلسہ میں تعدیل فرض ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے ان کے بغیر نماز کی نفی فرمائی ہے اور صحابی کو حقیقت نماز سے آگاہ کرتے ہوئے قومہ اور جلسہ کو نماز کے دو رکن بیان فرمایا ہے۔

طرفین کی طرف سے علماء نے اشکال کا یہ جواب دیا ہے کہ یہ حدیث خبر واحد ہے اس سے "ارکعوا واسجدوا" کا اطلاق باطل نہیں ہوتا۔ امام ترمذی کی نقل کردہ روایت میں ان مذکورہ الفاظ کے بعد یہ الفاظ بھی ہیں: اگر تو اس طرح کرے گا تو تیری نماز مکمل ہو جائے گی، اگر اس میں سے کسی چیز کی کمی کر دی تو تیری نماز میں کمی آ

جائے گی۔

یہ حدیث پہلی حدیث سے زیادہ واضح ہے پہلی میں صرف اتنا بیان ہے کہ نماز دوبارہ پڑھو لیکن اس میں بتا دیا کہ اگر قومہ اور جلسہ صحیح طریقہ سے نہ ہو تو نماز میں کمی آ جاتی ہے جس کی وجہ سے نماز کو مکمل کرنے کے لئے دوبارہ پڑھنا بہتر ہے۔

حدیث پاک کا یہ حصہ واضح دلالت کر رہا ہے کہ تعدیل میں خلل واقع ہونے سے نماز ٹوٹی نہیں البتہ اس میں کمی آ جاتی ہے کیونکہ مقصود جلسہ اور قومہ نہیں رکوع اور سجدہ ہے۔ قومہ اور جلسہ کی مشروعیت تو رکوع و سجود اور دونوں سجدوں کو الگ الگ کرنے کے لئے ہے اس لئے یہ رکن نہیں ہیں۔

صحیح رائے امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کی ہے اور میری معلومات کے مطابق ائمہ ثلاثہ کا مذہب بھی یہی ہے کہ رکوع اور سجود کی کیفیت میں اجمال ہے اور یہ حدیث مبارک اس کیفیت کے لئے بیان ہے۔ رکوع و سجود والی آیت مطلق نہیں کہ خبر واحد سے اس کا اطلاق باطل ہو۔

حدیث پاک بیان کرتی ہے کہ رکوع اور سجدہ جو نماز کے رکن ہیں ان سے مراد پورے اطمینان سے جھکنا اور سات اعضاء کو اطمینان کے ساتھ زمین پر رکھنا ہے۔ یہ مفہوم اس وقت ہوگا جب ان سے ان کا حقیقی معنی مراد ہو اور اگر ان سے مراد کنایتہ نماز ہو جیسا کہ اکثر اہل تفسیر کی رائے ہے تو پھر معاملہ اظہر میں الشمس ہے کیونکہ رکوع اور سجدہ سے مراد ہے نماز اور رسول اللہ ﷺ نے اس کی حقیقت کو بیان فرمایا ہے اور اپنے ارشاد سے رکوع اور سجود اعتدال کے ساتھ کرنے کو رکن قرار دیا ہے اگر ”وارکعوا واسجدوا“ سے مراد خضوع و خشوع ہو تو حدیث مبارک نماز کی حقیقت کے لئے بیان ہوگی اور آیت میں خضوع کا حکم ہوگا رہا امام ترمذی کا نقل کردہ ارشاد نبوی تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اگر تو میرے حکم کے مطابق تعدیل پر عمل پیرا ہوگا تو تیری نماز مکمل نماز ہوگی اور اگر تعدیل میں کسی قسم کی کوئی کمی واقع ہوگئی مگر تعدیل کی اصل کسی حد تک قائم رہی تو جتنی کمی ہوگی اتنی نماز میں بھی کمی واقع ہو جائے گی۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ تعدیل کو ترک کر دیا گیا تو بھی نماز باطل نہیں ہوگی اور تعدیل میں مکمل کمی نماز میں کمی کا باعث ہوگی۔

پھر ہم کہتے ہیں کہ شرعی نماز میں اجمال ہے اگر رکوع اور سجود اس اجمال کا بیان ہیں تو ان دو ارکان کے علاوہ باقی نماز تو پھر بھی مجمل رہے گی کیونکہ بعض ارکان کا بیان حقیقت کے لئے بیان نہیں ہو سکتا سو حدیث پاک قومہ اور جلسہ کے لئے بیان ہے اسے بالکل رو نہیں کیا جاسکتا۔

رہا ان کا یہ کہنا کہ قومہ اور جلسہ مقصود نہیں تو یہ رائے چونکہ نص کے مخالف ہے اس لئے اسے قبول نہیں کیا جائے گا۔

آخری قعدہ

(۶) چھٹا فرض قعدہ آخری ہے اس کے رکن ہونے میں کسی کو اختلاف نہیں ہے۔

ابن مسعود کی روایت کردہ حدیث جسے ابوداؤد نے روایت کیا ہے اس کے آخر میں ”الذات بھی“ لکھی ہے۔

جب تو یہ کہے یا یہ ادا کر چکے تو تیری نماز ہو چکی اب تو چاہے تو کھڑا ہو جا بیٹھنا چاہے تو بیٹھ جا۔ نماز کا مکمل ہونا تشہد یا دوسرے لفظوں میں آخری قعدہ کے ساتھ تعلق رکھتا ہے۔ آخری قعدہ کی ادائیگی پر نماز کا تمام ہونا موقوف ہے اس لئے یہ رکن ہے یہ الفاظ اگر حدیث کا حصہ ہیں تو پھر تو بات واضح ہے اگر حضرت ابن مسعود کا کلام ہے جیسے بعض علماء حدیث کی رائے ہے تو بھی دینی معاملات جس میں قیاس اور اجتہاد کو دخل نہ ہو مرفوع حدیث کے حکم میں ہوتا ہے۔

ترتیبِ ارکان

ارکان میں ترتیب کا مسئلہ تفصیل طلب ہے کیونکہ نماز کے ارکان کی چار قسمیں ہیں۔ بعض ارکان ایسے ہیں جو پوری نماز میں بار بار آتے ہیں، بعض ایسے ہیں جو ہر رکعت میں بار بار آتے ہیں، تیسرے وہ ہیں جو رکعت میں مکرر نہیں ہوتے اور چوتھی قسم کے ارکان وہ ہیں جن کا سرے سے تکرار ہی نہیں ہوتا۔

جو ارکان پوری نماز میں بار بار آتے ہیں مثلاً نماز کی رکعتیں تو ان کی ترتیب فرض نہیں بلکہ واجب ہے کیونکہ مسبق اس ترتیب کو قائم نہیں رکھ سکتا، آخری رکعتیں پہلے پڑھتا ہے۔ جس رکن کا سرے سے تکرار ہی نہیں وہ آخری قعدہ ہے تو اسے دوسرے تمام ارکان اور رکعتوں کے بعد ادا کرنا فرض ہے اگر نماز کے دوران کوئی بیٹھے گا تو یہ قعدہ آخر شمار نہیں ہوگا، اگر نماز کے آخر میں بیٹھے گا تو نماز صحیح ہوگی ورنہ نماز ٹوٹ جائے گی۔

وہ رکن جس کا ایک ہی رکعت میں تکرار ہوتا ہے وہ سجدہ ہے۔ دونوں سجدوں میں ترتیب واضح ہے جو پہلے ادا ہوگا وہ پہلا شمار ہوگا اور دوسرا کو دوسرا شمار کریں گے اسی طرح سجدہ اور دوسری رکعت کے ارکان کے درمیان ترتیب فرض نہیں بلکہ واجب ہے اگر کسی نے پہلی رکعت کا دوسرا سجدہ چھوڑ دیا اور اسے دوسری یا تیسری رکعت میں ادا کیا تو نماز ہو جائے گی اور دوسری رکعت کے ارکان کی ادائیگی میں بھی کوئی خلل نہیں آئے گا (لیکن سجدہ سہولاً لازم ہوگا) اگر اس سجدہ کو آخری قعدہ کے بعد ادا کرے گا تو آخری قعدہ باطل ہو جائے گا (اور سجدہ کے بعد آخری قعدہ پھر ادا کرنا پڑے گا) کیونکہ آخری قعدہ کو تمام ارکان سے مؤخر کرنا فرض ہے۔ ہاں جس رکعت کا یہ قعدہ ہے اس کے دوسرے ارکان کے ساتھ اس کی ترتیب فرض ہے جیسا کہ فتح القدر میں تصریح کی گئی ہے اگرچہ نہایت ظاہری عبارت اس کے خلاف ہے۔ رہا وہ رکن جس کا ایک رکعت میں تکرار نہیں جیسے قیام، قرأت اور رکوع تو ان کے درمیان ترتیب فرض ہے۔ اسی طرح ان کے درمیان اور ایک رکعت میں ایک سے زائد بار آنے والے ارکان کے درمیان بھی فرض ہے۔ وقایہ کے شارح نے اس ترتیب کو واجب قرار دے کر غلطی کی ہے۔ ان کے نزدیک یہ ترتیب فرض نہیں ہے۔ البحر الرائق کے مصنف نے اس غلطی کی نشاندہی کی ہے۔ مذکورہ حدیث میں لفظ ثم ترتیب کے فرض ہونے پر دال ہے۔

تفرع مسائل

ترتیب کے فرض ہونے سے کئی مسائل متفرع ہوتے ہیں۔ جنہیں حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے بیان فرمایا ہے۔ ایک آدمی نے نماز شروع کی، قرأت کی، رکوع کیا اور سجدہ نہیں کیا بلکہ دوسری رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا۔ دوسری رکعت کی قرأت کی اور سجدہ کیا اور رکوع چھوڑ دیا تو اس کی ایک رکعت ہوئی کیونکہ دوسری رکعت کا قیام اور

قرأت باطل ہو گئے کیونکہ اس نے رکوع اور پہلی رکعت کے پہلے سجدہ کے درمیان ترتیب کا خیال نہیں رکھا لہذا دوسری رکعت میں رکوع پر جو دو سجدے مرتب ہوئے ہیں ان دو سجدوں کو اس رکوع کے ساتھ ملا دیں گے جو پہلی رکعت میں کیا گیا اس طرح دو رکعتیں ایک رکعت بن جائیں گی اگر اس کے بعد بقیہ رکعتیں پوری کر لیں تو نماز ہو گئی ورنہ باطل ٹھہری۔

اسی طرح اگر رکوع پہلے کیا اور اس کے بعد کھڑے ہو کر قرأت کی اور پھر رکوع اور سجدہ کیا تو بھی ایک رکعت ہوگی۔ (پہلا رکوع باطل ہو جائے گا) ایسے ہی اگر سجدہ پہلے کیا پھر کھڑے ہو کر قرأت کی اور رکوع کیا اور دوسری رکعت شروع کر دی اور دوسری رکعت میں قرأت کی رکوع کیا لیکن سجدہ نہیں کیا پھر کھڑا ہو کر تیسری رکعت میں قرأت کی اور رکوع نہ کیا تو اس نے صرف ایک رکعت پڑھی۔ بعینہ اگر پہلی رکعت میں رکوع کیا اور سجدہ نہ کیا پھر دوسری رکعت میں رکوع کیا اور سجدہ چھوڑ دیا پھر تیسری رکعت میں سجدہ کیا اور رکوع نہ کیا تو بھی اس کی ایک رکعت مکمل ہوئی تین نہیں۔ یہ چاروں مسائل فتح القدر میں مذکور ہیں۔ مصنف نے انہیں کافی الحاکم ابی الفضل سے نقل فرمایا ہے۔ ہم نے پہلے مسئلہ کی وجہ بیان کر دی ہے۔ اسی سے باقی مسائل کی وجوہ کو سمجھئے۔

جب کوئی شخص مسنون طریقہ کے مطابق نماز پڑھنا چاہے تو وہ اچھی طرح وضو کرنے، طہارت (لباس، جگہ اور بدن) کا پوری طرح اہتمام کرے اور گزشتہ صفحات میں جس طرح ہم نے بیان کیا ہے بدن کو ڈھانپنے (یعنی لباس پہننے) اس کے بعد قبلہ رو ہو کر کھڑا ہو جائے دل سے اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو، نماز کی نیت کرے کہ فلاں نماز میں صرف اللہ کریم کے لئے پڑھ رہا ہوں، اپنے دونوں ہاتھ اس طرح اٹھائے کہ اس کے دونوں انگوٹھے دونوں کانوں کی لو کے برابر ہو جائیں۔ عورت کندھوں کے برابر ہاتھ اٹھائے اور اس کے بعد اللہ اکبر کہے، تکبیر ہاتھ اٹھانے کے بعد کہے جیسا کہ ہدایہ میں ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ ہاتھ اٹھاتے ہی تکبیر کہہ دے۔ ایک قول یہ ہے کہ تکبیر پہلے کہے۔

تکبیر تحریمہ کے وقت مرد کا کانوں کی لوتک ہاتھ اٹھانا سنت ہے

مرد کا کانوں کی لوتک ہاتھ اٹھانا یہ ہمارے نزدیک سنت ہے اور روایت مشہورہ کے مطابق امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بھی یہی سنت ہے۔ اس کے برعکس امام مالک، امام شافعی اور امام ابن حنبل فرماتے ہیں کہ مرد بھی ہاتھ کندھوں تک اٹھائے اور بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی ایک روایت سے استدلال کرتے ہیں۔

عن ابی حمید الساعدی فی حدیث
طویل فی بیان صلوة رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم رأیتہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا
کبر جعل یدیه حذاء منکبیه۔
ابو حمید الساعدی سے مروی ہے۔ یہ ایک طویل حدیث
ہے جس میں نماز کے طریقہ کو بیان کیا گیا ہے۔ اس حدیث
میں آپ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ
جب آپ ﷺ نے تکبیر تحریمہ کہی تو اپنے دونوں مبارک ہاتھ
کندھوں تک اٹھائے۔

ابو حمید کی حدیث پر امام طحاوی نے گفتگو فرمائی ہے، اگر تفصیل مقصود ہو تو فتح القدر کا مطالعہ کیجئے، اگرچہ فتح
القدر نے اس پر سیر حاصل گفتگو کی ہے لیکن ہمارے لئے وہ گفتگو مفید نہیں ہے کہ نکاح، نکاح، مسلمانوں کے

میں یہ صراحت بھی موجود ہے۔

عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه حذاء منكبيه.

ہماری دلیل یہ احادیث مبارکہ ہیں:

عن مالك بن الحويرث قال قال صلى الله عليه وسلم اذا كبر يرفع يديه حتى يحاذي اذنيه. (رواه صحيح بخاری صحیح مسلم)

عن وائل ابن حجر انه راه صلى الله عليه وسلم رفع يديه فجعلهما حيا ل اذنيه و كبر.

عن انس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فتحت الصلاة كبر ثم رفع يديه حتى يحاذي با بهاميه اذنيه.

فتح القدير میں ہے کہ اسے بیہتی نے روایت کیا ہے۔ ابو الفرح فرماتے ہیں کہ اس کے راوی ثقہ ہیں۔
عن البراء قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فتحت الصلاة رفع يديه الى قريب من اذنيه ثم لا يعود.

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کندھوں تک ہاتھ اٹھایا کرتے تھے۔

مالک بن حویرث رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کردہ حدیث ہے۔ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب تکبیر (تحریمہ) کہتے تو اپنے ہاتھ اٹھاتے حتیٰ کہ وہ کانوں کے برابر آجاتے۔

وائل بن حجر سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو ہاتھ اٹھاتے دیکھا۔ آپ دونوں ہاتھ کانوں کے برابر تک اٹھاتے تھے اور تکبیر کہتے تھے۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع کرتے تو تکبیر کہتے اور ہاتھ اٹھاتے حتیٰ کہ انگوٹھے کانوں کے برابر آجاتے۔

حضرت براء سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو (نماز پڑھتے) دیکھا۔ جب آپ نماز شروع کرتے تو کانوں کے قریب تک ہاتھ اٹھاتے۔ دوبارہ رفع یدین نہ کرتے۔

اسے ابوداؤد نے روایت کیا ہے، اگرچہ لا یعود کے الفاظ کے زائد ہونے پر گفتگو کی گئی ہے (لیکن ثقہ کی زیادتی قبول ہوتی ہے)۔

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ کانوں تک ہاتھ اٹھانا سنت ہے، کندھوں تک ہاتھ اٹھانے والی حدیث سے اس کا تعارض نہیں کیونکہ جب ہاتھ کے انگوٹھے کانوں کی لو تک اٹھیں گے تو ہاتھ کا کچھ حصہ کندھوں کے برابر ہوگا اس لئے جس حدیث میں کندھوں تک ہاتھ اٹھانے کا ذکر ہے اس میں یہ احتمال موجود ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کانوں تک ہاتھ اٹھائے اس لئے ان دونوں حدیثوں میں کوئی تعارض نہیں۔ دوسرا جس حدیث میں کانوں تک ہاتھ اٹھانے کا ذکر ہے وہ نص مفسر ہے، اسے کسی اور معنی پر محمول نہیں کیا جاسکتا۔ ابوداؤد کی ایک روایت سے ہمارے قول کی تائید ہوتی ہے۔

وائل بن حجر سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو دیکھا جب آپ نماز کے لئے کھڑے ہوئے

عن وائل بن حجر قال انى ابصر النبى صلى الله عليه وسلم حين قام الى الصلاة

فرفع یدیدہ حتی کانتا بحیال منکبہ و حاذی
 تو اپنے ہاتھ اٹھائے حتی کہ وہ دونوں ہاتھ کندھوں کے برابر آ
 گئے اور دونوں انگوٹھے کانوں کے برابر ہو گئے۔
 بابہامیہ اذنیہ۔

فتح القدر میں ہے کہ بیہتی کی روایت دلالت کرتی ہے کہ ہاتھ تکبیر کے بعد اٹھائیں جائیں۔ ہدایہ میں اس کے برعکس پہلے ہاتھ اٹھانے کا ذکر ہے مگر یہ کہ حدیث میں موجود ثم کے کلمہ کو ایک مطلب سے دوسرے مطلب کی طرف انتقال پر محمول کیا ہے۔

وآل کی حدیث کے ظاہری الفاظ تکبیر سے پہلے ہاتھ اٹھانے کا فائدہ دیتے ہیں کیونکہ فا کا کلمہ وصل کے لئے ہے اور ہاتھ اٹھانا قیام سے ملا ہوا ہے اس لئے ہاتھ اٹھانا تکبیر سے پہلے ہو گا ورنہ تکبیر قیام سے موصول ہوگی نہ کہ ہاتھ اٹھانا تکبیر کے بعد۔

نماز میں مرد اور عورت کے ہاتھ باندھنے کا طریقہ

نمازی دائیں ہاتھ کی ہتھیلی کو بائیں ہاتھ پر اس طرح رکھے گا کہ چھوٹی انگلی اور اس کے ساتھ والی انگلی اور انگوٹھے کے ساتھ بائیں ہاتھ کی کلائی کو پکڑے گا اور ہاتھ اس طرح ناف کے نیچے باندھے گا۔ عورت ہاتھ سینے پر باندھے گی کیونکہ یہ طریقہ زیادہ پردہ پوشی کا سبب بنے گا۔

دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھنا کئی صحیح احادیث سے ثابت ہے۔ امام مالک ہاتھ چھوڑنے کے قائل ہیں۔ ان احادیث سے حضرت امام مالک کی رائے کا بطلان لازم آتا ہے۔

عن وائل بن حجر قال رأیت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان قائماً فی
 الصلوۃ قبض یمینہ علی شمالہ۔ (رواہ نسائی)
 دوسری حدیث شریف یہ ہے کہ:

عن سہل بن سعد کان الناس یؤمرون
 بضع الرجل الید الیمنی علی ذراعہ
 الیسری فی الصلوۃ۔

ہل بن سعد سے روایت ہے کہ لوگوں کو حکم دیا جاتا
 تھا کہ مرد نماز میں اپنا دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھیں۔

اسے بخاری اور امام مالک نے روایت کیا ہے۔

مرد ہاتھ ناف کے نیچے باندھے

رہا ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا تو یہ ہمارا مذہب ہے اور امام احمد بن حنبل کی ایک روایت کے مطابق ان کی بھی
 یہی رائے ہے۔

امام شافعی اور امام احمد کی دوسری روایت یہ ہے کہ ہاتھ سینے کے نیچے باندھیں جائیں۔
 ہماری دلیل یہ حدیث مبارک ہے:

عن امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ
ووجوه الہ الکرام السنۃ وضع الاکف علی
الاکف تحت السرة۔
حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے
کہ ایک ہتھیلی کو دوسری ہتھیلی پر رکھ کر ناف کے نیچے ہاتھ
باندھنا سنت ہے۔

اسے ابو داؤد اور امام احمد نے روایت کیا ہے۔ جامع الاصول میں یہ حدیث ان الفاظ میں بیان ہوئی ہے۔
السنۃ وضع الاکف علی الاکف
ویضعہما تحت السرة۔ (رواہ رزین)

امام نووی فرماتے ہیں بالاتفاق یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اس کے راوی عبد الرحمن بن اسحاق واسطی کے
ضعیف ہونے پر علماء کا اتفاق ہے۔ فتح القدیر میں ایسے ہی مذکور ہے۔

سفر السعادة میں وضع الاکف علی الاکف تحت الصدر کو ابن حزم کی صحیح کی طرف منسوب کیا گیا
ہے۔

شیخ ابن ہمام فرماتے ہیں ایسی کوئی صحیح حدیث موجود نہیں جو سینے پر ہاتھ باندھنے کی تائید کرتی ہو۔ ناف کے
نیچے ہاتھ باندھنا محض تعظیم کی وجہ سے اور تعظیم کا مروج طریقہ یہی ہے کہ ہاتھ ناف کے نیچے باندھے جاتے ہیں۔

نماز کا آغاز ثناء سے ہوگا

اس کے بعد اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کرے اور یہ الفاظ کہے۔

سبحانک اللہم وبحمدک و تبارک اسمک و تعالیٰ جدک ولا الہ غیرک۔

ہمارے نزدیک نمازی انسی وجہت وجہی للذی نہیں پڑھے گا۔ یہی رائے امام احمد سفیان ثوری اور
اسحاق بن راہویہ کی ہے۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ نمازی یہ الفاظ پڑھے۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ ثناء اور توجہ (انی وجہت.....)
دونوں کو جمع کرے۔

ثناء والی حدیث صحیح ہے اور اس کی صحت میں کوئی شک نہیں۔ فتح القدیر میں ہے کہ امام بیہقی حضرت انس اور
ام المؤمنین عائشہ صدیقہ ابوسعید خدری حضرت جابر اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مرفوعاً روایت
کرتے ہیں کہ نماز سبحانک اللہم سے شروع ہوتی ہے۔ اسے دارقطنی نے امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے موقوفاً روایت کیا ہے۔ اسی حدیث کو سعید بن منصور نے افضل الصدیقین حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے روایت کیا ہے۔

حضرت امام مسلم بیان کرتے ہیں:

عن انس ان عمر بن الخطاب کان
یجهر بہؤلاء الکلمات یقول سبحانک
اللہم بحمدک الی الآخر۔
حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے
ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان الفاظ کو آواز بلند
پڑھتے تھے اور یوں کہتے تھے۔ سبحانک اللہم

بمحمدک آخر تک۔

ان صحابہ کرام نے اسی عمل کو اختیار فرمایا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ دوسرے لوگوں کو سکھانے کی خاطر بلند آواز سے ثناء پڑھتے تھے۔ اس حدیث سے شافعیوں کے اس نظریہ کا بھی واضح رد ہوتا ہے کہ ثناء نوافل کے ساتھ مختص ہے اس لئے یہ حقیقت بھی عیاں ہوتی ہے کہ نبی کریم ﷺ نماز میں اکثر ثناء پڑھتے ورنہ صحابہ کرام کا اس پر عمل نہ ہوتا۔

امام شافعی کی دلیل یہ حدیث مبارک ہے:

عن امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ
قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا قام
الی الصلوة قال انی وجہت وجہی للذی
فطر السموات والارض حنیفاً و ما انا من
المشركین ان صلوتی ونسکی ومحیای
ومماتی لله رب العالمین لا شریک له
وبذلک امرت وانا من المسلمین اللهم
انت الملك لا اله الا انت ربی وانا عبدک
ظلمت نفسی واعترفت بذنبی فاغفر لی
ذنوبی جميعاً لا یغفر الذنوب الا انت
واهدنی لا حسن الاخلاق لا یهدنی لا حسنہا الا
انت واصرف عنی سینہا لا تصرف عنی سینہا
الا انت لیبک وسعدیک والخیر کلہ فی
یدیک والشریک لیس الیک انابک والیک
استغفرک واتوب الیک۔ (رواہ مسلم والترذی)

امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ کی یہ روایت ہے۔
فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب نماز پڑھنے کھڑے
ہوتے تو کہتے انسی وجہت وجہی للذی فطر
السموات والارض حنیفاً و ما انا من المشركین
ان صلوتی ونسکی ومحیای ومماتی رب
العالمین لا شریک له وبذلک امرت وانا من
المسلمین۔ اللهم انت الملك لا اله الا انت
ربی وانا عبدک ظلمت نفسی واعترفت بذنبی
فاغفر لی ذنوبی جميعاً۔ لا یغفر الذنوب الا انت
واهدنی لا حسن الاخلاق لا یهدنی لا حسنہا الا
انت واصرف عنی سینہا لا تصرف عنی سینہا
الا انت لیبک وسعدیک والخیر کلہ فی
یدیک والشریک لیس الیک انابک والیک
استغفرک واتوب الیک۔

صاحب ہدایہ جو اب دیتے ہیں کہ یہ کلمات صرف تہجد میں پڑھے جاتے ہیں۔ پانچ فرض نمازوں میں ان کے پڑھنے میں کلام ہے۔ نسائی کی ایک روایت اس کی تائید کرتی ہے۔

عن محمد بن سلمة اذا قام یصلی
تطوعاً قال اللہ اکبر وجہت وجہی للذی
وقال مکان واصرف عنی سینی
الاعمال وسینی الاخلاق لا تقی شیئاً الا

محمد بن سلمہ سے روایت ہے کہ آپ نفل نماز پڑھنے
لگتے تو کہتے اللہ اکبر وجہت وجہی للذی اور
اصرف عنی کی جگہ وقنی سینی الاعمال وسینی
الاخلاق لا تقی شیئاً الا انت پڑھتے جبکہ (لیک)

انت ولم يذكر وسعدیک الی الآخر۔ و سعدیک..... کے کلمات نہیں پڑھتے تھے۔

مگر صاحب ہدایہ کی اس توجیہ کو ترمذی کی ایک روایت مشکوک بنا دیتی ہے۔

عن امیر المؤمنین علی ان رسول اللہ ﷺ کان اذا قام الی الصلوة المكتوبة رفع یدیه حذو منکبیه ویصنع ذلک اذا قضی قراته و اراد ان یرکع ویصنعه اذا اراد ان یسجد ولا یرفع یدیه فی شئی من صلواته و هو قاعد و اذا قام من سجدتین رفع یدیه کذلک و کبر ویقول حین یفتح الصلوة انی و جہت و جہی۔

امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ جب فرض نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو کندھوں تک ہاتھ اٹھاتے اور جب قرأت مکمل کر لیتے اور رکوع کرنے لگتے تو بھی ہاتھوں کو اٹھاتے۔ سجدہ کرنے لگتے تو بھی رفع یدین کرتے جبکہ بیٹھ کر نماز میں رفع یدین نہیں فرماتے تھے اور جب دونوں سجدوں سے اٹھتے تو بھی رفع یدین کرتے تھے اور تکبیر کہتے تھے جب نماز شروع کرنے لگتے تو انی و جہت و جہی پڑھتے۔

جامع الاصول میں ایسے ہی ہے۔ نسائی کی روایت اس کے معارض نہیں ہے کیونکہ اس میں فرض نماز میں یہ کلمات پڑھنے کی نفی نہیں ہو سکتا ہے آپ ﷺ فرض اور نفل دونوں نمازوں میں یہ کلمات پڑھتے ہوں جیسا کہ امام شافعی کا مذہب ہے۔

تمام نمازوں میں ان کلمات کا پڑھنا بعید از قیاس ہے کیونکہ مغرب کی نماز کا وقت بہت ہی تھوڑا ہے۔ مسنون قرأت کو اگر اس دعا کے ساتھ ملایا جائے تو ان کے لئے بہت سا وقت درکار ہے جو حضرت کی نماز میں قرین قیاس نہیں۔

نماز شروع کرنے کی کئی دعائیں رسول اللہ ﷺ سے منقول ہیں۔ بعض دعائیں کسی نماز میں بھی پڑھی جاسکتی ہیں وہ کسی خاص نماز کے لئے مخصوص نہیں ہیں۔

عن ابی ہریرۃ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کبر فی الصلوة سکت ہنیئۃ قبل ان یقرء قلت یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بابی انت وامی ارایت سکوتک بین التکبیر والقراءة ما تقول قال اقول اللهم باعد بینی و بین خطایا کما باعدت بین المشرق و المغرب اللهم تقنی من خطایا کما ینقی الثوب الابيض من الدنس اللهم اغسلنی من خطایا بالثلج و الماء البارد۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب اللہ اکبر کہتے تو قرأت سے پہلے تھوڑی دیر کے لئے خاموش ہو جاتے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میرے ماں باپ آپ پر قربان میں دیکھتا ہوں کہ آپ تکبیر اور قرأت کے درمیان خاموش ہو جاتے ہیں۔ (یا رسول اللہ) اس دوران آپ کیا پڑھتے ہیں؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں یہ دعا پڑھا ہوں۔ اے اللہ! میرے اور میری خطاؤں کے درمیان مشرق و مغرب جیسی دوری کر دے۔ مجھے میری خطاؤں سے اس طرح بچا جس طرح سفید کپڑے کو میل سے صاف کیا جاتا ہے۔ اے اللہ! مجھ سے میری خطاؤں

کو برف اور ٹھنڈے پانی (عفو) سے دھو ڈال۔

اسے ابوداؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے۔ اس حدیث کو بخاری اور مسلم نے بھی روایت کیا ہے لیکن ان کی روایت میں باعدالی المغرب کے الفاظ نہیں ہیں۔

جبیر بن مطعم سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو کوئی نماز پڑھتے دیکھا۔ راوی حدیث عمرو بیان کرتے ہیں کہ نہ جانیں وہ کون سی نماز تھی۔ آپ ﷺ نے اللہ اکبر کبیراً۔ اللہ اکبر کبیراً۔ والحمد لله کبیراً تین بار کہا اور سبحان اللہ بکرة واصیلاً تین بار کہا اور (اس کے بعد) اعوذ باللہ من الشیطان من نفخہ و نفثہ و همزہ۔ (رواہ ابوداؤد)

عن جبیر بن مطعم انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى صلوة قال عمر والراوى لا اورى اى صلوة هى قال الله اكبر كبیراً الله اكبر كبیراً والحمد لله كثیراً ثلاثاً وسبحان الله بكرة واصیلاً ثلاثاً اعوذ باللہ من الشیطان من نفخہ و نفثہ و همزہ۔ (رواہ ابوداؤد)

اسے ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔ راوی نفخہ اور نفثہ اور همزہ کی تفسیر بالترتیب کبر، شعر اور جنون کی ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کہا کرتے تھے۔ اے اللہ! سب تعریف تیرے لئے ہے تو آسمانوں اور زمین کا نور ہے۔ تیرے لئے سب تعریفیں ہیں۔ تو آسمانوں اور زمین کو قائم رکھنے والا ہے۔ ایک روایت میں: آسمانوں اور زمین کو قائم رکھنے والا۔ تیرے لئے سب تعریفیں ہیں۔ تو آسمانوں اور زمین اور ان کے اندر پوری مخلوق کا رب ہے۔ تو حق ہے۔ تیرا وعدہ سچا ہے۔ تیرا فرمان حق ہے۔ تیرے حضور حاضری حقیقت ہے۔ جنت ایک حقیقت ہے۔ جہنم حقیقت ہے۔ قیامت حقیقت ہے۔ اے اللہ! تیری رضا کی خاطر میرا سر جھکا ہے۔ تجھ پر ایمان لایا تجھ پر بھروسہ کیا، تیری بارگاہ میں جھکا۔ تیرے لئے دشمنی کی تیری بارگاہ میں فیصلہ لایا۔ میرے اگلے پچھلے گناہ بخش دے۔ ظاہر اور تو ہی میرا معبود ہے۔ کوئی معبود نہیں سوائے تیرے۔ کے الفاظ ہیں۔

عن ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم لك الحمد انت نور السموات والارض ولك الحمد انت قيام السموات والارض وفي رواية قيم السموات والارض ولك الحمد انت رب السموات والارض ومن فيهن انت الحق ووعدك الحق وقولك الحق ولقائك والجنة حق والنار حق والساعة حق اللهم لك اسلمت وبك امننت وعليك توكلت واليك انت وبك خاصمت واليك حاكمت فاغفر لي ما قدمت و اخرت واسررت واعلنت انت الهى لا اله الا انت۔ (رواه مسلم)

جامع الاصول میں یہ الفاظ ہیں۔ اللهم ربنا لك الحمد انت قيم السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد انت نور السموات والارض ومن فيهن ذلك الحمد. انت ملك السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد. انت الحق..... النار حق کے بعد اس روایت میں یہ الفاظ ہیں۔

والنبیون حق و محمد حق والساعة حق..... جامع الاصول کے مصنف اس روایت کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ یہ بخاری اور مسلم کی روایت ہے۔ مؤطا کی روایت بھی ایسے ہی ہے لیکن اس میں والنبیون حق کے الفاظ نہیں ہیں۔

ابو سلمہ ابن عبد الرحمن بن عوف سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے پوچھا کہ نبی کریم ﷺ کس چیز سے نماز شروع کیا کرتے تھے۔ انہوں نے فرمایا: جب آپ ﷺ رات کے وقت نماز کے لئے اٹھتے تو ان کلمات سے نماز شروع فرماتے۔ اے اللہ! جبریل، میکائیل، اسرافیل کے پیدا کرنے والے۔ آسمانوں اور زمین کے خالق۔ غیب و ظاہر کے جاننے والے۔ تو اپنے بندوں کے درمیان فیصلہ فرمائے گا جن چیزوں میں وہ اختلاف رکھتے ہیں۔ اپنے اذن سے ان اختلافی امور میں میری رہنمائی فرما تو جسے چاہتا ہے سیدھی راہ دکھاتا ہے۔

عن ابی سلمة ابن عبد الرحمن بن عوف قال سئلت عائشة ام المؤمنین بای شئی کل نبی اللہ یفتح صلواتہ قالت اذا قام من اللیل افتتح صلواتہ اللهم رب جبرائیل ومیکائیل واسرافیل فاطر السموات والارض عالم الغیب والشهادة انت تحکم بین عبادک فیما کانوا فیہ یختلفون اهدنی لما اختلف فیہ باذنک تہدی من تشاء الی صراط مستقیم۔

ان تمام احادیث سے یہ چیز سامنے آتی ہے کہ نماز شروع کرنے کے لئے کوئی خاص دعا نہیں ہے نمازی جس دعا سے چاہے نماز شروع کر سکتا ہے اگر کسی دعا کو پڑھتے ہوئے کچھ الفاظ رہ جائیں تو بھی کوئی حرج نہیں۔

ابن عمر فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھ رہے تھے کہ اس دوران کسی آدمی نے اللہ اکبر اللہ اکبر کبیراً والحمد لله کثیراً و سبحان الله بکرة واصیلاً کہا۔ حضور ﷺ نے پوچھا ایسے کلمات کہنے والا کون ہے؟ لوگوں میں سے ایک شخص نے عرض کیا۔ یا رسول! ﷺ وہ شخص میں ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا میں ان کلمات (کی برکت پر) حیران ہوں۔ ان کی وجہ سے آسمان کے دروازے کھل گئے ہیں۔ ابن عمر فرماتے ہیں کہ جب سے حضور ﷺ کو میں نے یہ کلمات کہتے سنا ہے میں نے انہیں ترک نہیں کیا۔

ابن عمر قال بینما نحن نصلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ قال رجل فی القوم اللہ اکبر اللہ اکبر کبیراً والحمد لله کثیراً و سبحان الله بکرة واصیلاً فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من القائل کذا و کذا قال رجل من القوم انا یا رسول اللہ قال عجبت لها فتحت لها ابواب السماء قال ابن عمر فما ترکتهن منذ سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ذلک. (رواہ مسلم والترمذی)

اور اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ گفتگو فرض نماز کی ہے۔ یہ دعا اس دعا کا حصہ ہے جو جبیر بن مطعم کی حدیث میں روایت کی گئی ہے۔ واللہ اعلم۔ ثناء سے فراغت کے بعد تعوذ پڑھے۔ دس قراء کے نزدیک ماثور تعوذ اعوذ

بالله من الشیطن الرجیم ہے۔ ہدایہ میں استعید باللہ من الشیطن الرجیم منقول ہے مگر اس کی نامعلوم ہے (یعنی انہوں نے کس حدیث سے یہ کلمات نقل کئے ہیں) قرآن کریم کی تلاوت سے پہلے اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ پڑھنا سنت ہے کیونکہ قرآن کریم میں ہے۔ اِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ۔

مسبق باقی رکعتوں میں تعوذ پڑھتا ہے لیکن مقتدی نہیں پڑھتا۔ امام ابو یوسف کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے تعوذ کے بعد بسم اللہ شریف آہستہ آواز میں پڑھنی چاہیے

تعوذ کے بعد آہستہ سے بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھے اگرچہ نماز جہری ہی کیوں نہ ہو کیونکہ حدیث پاک میں ہے:

روی انس قال صلیت خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر و عمر وعثمان فلم اسمع احدا منهم یقول بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ ابو بکر، عمر اور عثمان علیہم السلام کے پیچھے نماز ادا کی میں نے کسی کو بسم اللہ الرحمن الرحیم کہتے نہیں سنا۔

اسے بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے۔ ایسی ہی ایک حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے جسے مسلم نے نقل فرمایا ہے۔

عن ابن عبد اللہ ابن معقل سمعی ابی وانا اقرء بسم اللہ الرحمن الرحیم فقال ای بنی ایاک والحدث قال ولم ار احدا من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم بغض الیہم من الحدث فی الاسلام یعنی منہ وقد صلیت خلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر و عمر وعثمان فلم اسمع احدا منهم یقولها فلا تقلها اذا انت صلیت فقل الحمد لله رب العالمین۔

ابن عبد اللہ ابن معقل سے روایت ہے کہ میرے والد نے سنا کہ میں بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھ رہا تھا۔ فرمایا اے بیٹے! نئی نئی چیزوں سے بچو۔ پھر فرمایا: میں نے حضور ﷺ کے صحابہ کو اس بات سے زیادہ کسی اور بات پر ناراض ہوتے نہیں دیکھا کہ اسلام میں کوئی چیز پیدا کی جائے یعنی بلند آواز سے بسم اللہ پڑھنا۔ میں نے نبی کریم ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی، حضرت ابو بکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان کے پیچھے پڑھی لیکن کسی کو یہ کہتے نہیں سنا (بلند آواز سے بسم اللہ پڑھتے نہیں سنا) یوں نہ کہا کرو۔ جب نماز پڑھو تو الحمد لله رب العالمین کہا کرو۔

اسے ترمذی نے روایت کیا ہے۔ یہ گفتگو بلند آواز سے بسم اللہ پڑھنے کے متعلق ہے ورنہ بسم اللہ شریف کا نماز میں پڑھنا ثابت ہے جسے کسی صورت رد نہیں کیا جاسکتا۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ جہری نمازوں میں بسم اللہ بلند آواز سے پڑھی جائے کیونکہ یہ سورہ فاتحہ کی آیت ہے اور اس کا حصہ ہے ہمارے نزدیک یہ ایک مستقل آیت ہے سورہ فاتحہ کا جز نہیں ہے اور نہ دوسری سورتوں کا جز

ہے اس کا نزول دو سورتوں کو الگ کرنے کے لئے ہوا ہے۔ امام شافعی کی دوسری دلیل یہ ہے:

عن نعیم المجمر صلیت خلف ابی ہریرۃ فقراء بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد لله الی آخر السورۃ وقال ثم یقول اذا سلم والذی نفسی بیدہ انی لاشبھکم صلوة برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

نعیم بن مجمر سے روایت ہے۔ نعیم فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اقتداء میں نماز ادا کی تو انہوں نے یوں قرأت کی۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد لله رب العالمین راوی فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب سلام پھیرا تو فرمانے لگے۔ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے میں تم سب سے زیادہ رسول اللہ ﷺ کی طرح نماز پڑھتا ہوں۔

فتح القدیر میں ہے کہ اس حدیث کو نسائی، ابن حبان، اور ابن حزم نے بیان کیا ہے۔

ایک اور حدیث جس سے امام شافعی استدلال کرتے ہیں۔

عن ابن عباس قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یفتح صلوة بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ: نبی کریم ﷺ نماز کو بسم اللہ الرحمن الرحیم سے شروع فرماتے تھے۔

اسے ترمذی نے روایت کیا ہے۔ ان دونوں حدیثوں سے بلند آواز سے بسم اللہ شریف کا پڑھنا ثابت نہیں ہوتا۔ رہیں وہ احادیث جن میں بلند آواز سے بسم اللہ پڑھنے کی تصریح ہے تو ان میں سے کوئی حدیث بھی صحیح نہیں ہے۔ علماء حدیث کی تحقیق یہی ہے۔

آمین بالجہر کا حکم

بسم اللہ شریف کے بعد نمازی سورۃ فاتحہ پڑھے گا اور اس کے اختتام پر آمین کہے گا۔ آمین آہستہ کہے گا اگرچہ نماز جہری ہی کیوں نہ ہو۔ امام کے علاوہ مقتدی بھی آمین کہے گا۔ امام اور مقتدی دونوں کا آمین کہنا مسلم کی حدیث سے ثابت ہے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا امن الامام فامنوا فانہ من وافق تاملینہ تاملین امامہ غفر لہ ماتقدم من ذنبہ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہا کرو۔ پس جس کی آمین امام کی آمین کے موافق ہوئی تو اس کے پہلے تمام گناہ بخش دیئے گئے۔

آمین آہستہ کہنا ہمارا مذہب ہے اور اس کی تائید میں صرف ایک حدیث ہے۔

عن علقمۃ بن وائل عن ابیہ انہ صلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاذا بلغ

علقمہ بن وائل سے اور وہ اپنے والد گرامی سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی

ولا الضالین قال امین و اخفی بها صوتہ۔
 جب آپ ﷺ ولا الضالین پر پہنچے تو آمین کہا اور
 (رواہ متدرک الحاکم) آواز کو پست کیا۔

یہ حدیث ضعیف ہے اور فتح القدر میں اس کے ضعف کی وجہ بھی بیان کی گئی ہے۔ امام شافعی اور امام احمد آمین
 بالجہر کے قائل ہیں۔ اور دلیل میں یہ حدیث پیش کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال کان رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اذا تلا غیر المفضوب
 علیہم ولا الضالین قال امین حتی یسمع
 من یلیہ من الصف الاول۔
 حضرت ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں۔ فرماتے ہیں
 کہ رسول اللہ ﷺ جب غیر المفضوب و
 الضالین پڑھتے تو آمین کہتے جسے پہلی صف میں کھڑے
 لوگ سنتے۔

اسے ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

عن وائل بن حجر قال سمعت رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرء غیر
 المفضوب علیہم ولا الضالین فقال آمین
 مدبھا صوتہ۔
 وائل بن حجر سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ
 ﷺ کو سنا۔ جب آپ نے غیر المفضوب و
 الضالین پڑھا تو آمین کہا اور آواز کو بلند کیا۔

اسے ترمذی اور ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

مگر اس میں معاملہ آسان ہے۔ آمین کہنا سنت ہے اور آہستہ کہنا اور آواز پست کرنا مستحب ہے۔
 آمین کے بعد تین آیات یا ایک بڑی آیت کی تلاوت کرے۔ سنت یہ ہے کہ ایک پوری سورت کی تلاوت
 کرے کیونکہ نبی کریم ﷺ ایک پوری سورت کی تلاوت کرتے تھے اور سورت سے کم کی تلاوت حضور ﷺ سے
 بہت ہی کم مروی ہے۔ فقہاء نے بڑی سورت کو دو رکعتوں میں پڑھنا جائز قرار دیا ہے لیکن ان کے بقول افضلیت
 پوری سورت پڑھنے میں ہے۔

جن جگہوں پر نماز میں خاموش ہونا ضروری ہے

ہمارے نزدیک سورت اور رکوع کے درمیان خاموش ہونا ضروری نہیں ہے۔ امام احمد اور امام شافعی فرماتے
 ہیں کہ ایک رکعت میں تین جگہ خاموشی ہے ایک تکبیر تحریمہ کے بعد اور قرأت سے پہلے دوسرا سورہ فاتحہ کے بعد تیسرا
 قرأت کے بعد اور رکوع سے پہلے۔ پہلا اور دوسرا سکتے (خاموشی) کے ہم بھی قائل ہیں کیونکہ ایک سکتہ ثناء کے لئے
 ہے اور دوسرا آمین کے لئے رہی تیری خاموشی تو ہم اس کے قائل نہیں کیونکہ:

عن سمرۃ بن جندب قال سکتان
 حفظہما عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم فانکر ذلک عمران بن حصین قال
 حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
 ہے۔ فرماتے ہیں کہ انہوں نے دو سکتے حضور ﷺ سے یاد
 کیے۔ عمران بن حصین نے ان کی اس بات کا انکار کیا اور

فرمایا: ہم نے صرف ایک سکتہ یاد کیا ہے۔ ہم نے مدینہ طیبہ میں حضرت ابی بن کعب کی طرف عریضہ لکھ بھیجا تو انہوں نے (جواباً) لکھا کہ سمرہ نے یاد رکھا ہے ہم نے قتادہ سے کہا وہ دو سکتے کون سے ہیں؟ انہوں نے فرمایا: ایک جب انسان نماز شروع کرتا ہے اور دوسرا جب قرأت سے فارغ ہوتا ہے۔ اس کے بعد فرمایا کہ جب نمازی ولا الضالین پڑھتا ہے اور آپ اسے پسند کرتے تھے کہ جب قرأت کر چکیں تو خاموش ہو جائیں حتیٰ کہ سانس درست ہو جائے۔

یہ حدیث بتاتی ہے کہ قرأت کے بعد خاموشی ضرورت کی وجہ سے ہے تاکہ سانس لیا جاسکے سنت نہیں ہے۔ جب نمازی قرأت سے فارغ ہو تو تکبیر کہے اور رکوع کرے اور جھکتے ہی تکبیر کہے۔ رکوع میں ہاتھوں کو گھٹنوں پر رکھ کر جسم کو سہارا دے انگلیوں کو کشادہ رکھے اور پیٹھ کو اس طرح بچھائے کہ بالفرض اگر اس کی پیٹھ پر پانی کا بھرا ہوا برتن رکھا جائے تو پانی نہ گرے۔ رکوع کی حالت میں نہ تو سر کو بلند کرے اور نہ ہی پست کرے۔ پنڈلیوں اور راہوں کو ٹھہرانہ کرے اور تین بار سبحان ربی العظیم کہے اگر ہو سکے تو اس سے زیادہ بار تسبیح کہے لیکن بہتر یہ ہے کہ طاق بار ہو کیونکہ:

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ اٹھتے اور جھکتے تکبیر کہتے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ یوں ہی کیا کرتے تھے۔

عن ابی ہریرۃ انه کان یکبر کلما رفع وخفض ویحدث ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیفعل كذلك. (رواہ صحیح مسلم)

رہا اس ہیئت پر رکوع کرنا تو اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔

حضرت ابو مسعود بذری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رکوع کیا تو اپنے دونوں ہاتھ پھیلا کر اپنے دونوں گھٹنوں پر اس طرح رکھے کہ بازو پہلو سے جدا تھے۔

عن ابی مسعود البذری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رکع فوضع یدیه علی رکتیه فتحاما ہما عن جنبیہ.

اس سے یہ بات بھی سامنے آتی ہے کہ رکوع میں تعدیل فرض ہے کیونکہ پیٹھ کو سیدھا رکھنا تعدیل ہے۔

ابو حمید سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب رکوع کرتے تھے تو اپنے ہاتھ اپنے گھٹنوں پر رکھتے اور انہیں پہلوؤں سے جدا رکھتے۔

وعن ابی حمید ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رکع فوضع یدیه علی رکتیه فتحاما ہما عن جنبیہ (رواہ الترمذی)

مصعب بن سعد بن ابی وقاص سے روایت ہے کہ میں نے اپنے والد گرامی کے پہلو میں نماز پڑھی اور دونوں ہاتھوں کو ایک دوسرے کے اوپر رکھ کر ان پر رکھ لیا۔ والد گرامی نے مجھے اس سے روکا اور فرمایا: ہم ایسا کرتے تھے تو ہمیں اس

وعن مصعب بن سعد بن ابی وقاص صلیت الی جنب ابی وطبقت بین کفی ثم وضعتہما بین فخذی نہنی عنہا ابی وقال کنا نفعل فہینا عنہ وامر ان تضع یدینا علی

الركب الا في السجود. (رواه صحيح بخاری و صحيح مسلم)

سے منع کر دیا گیا اور حکم دیا گیا کہ ہم ہاتھ گھسنوں پر رکھیں
سوائے سجدہ کے۔

عن وابصة بن معبد قال رأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يصلى فكان اذا
ركع سوى ظهره حتى اذا اصب الماء
استقر. (رواه ابن ماجه)

وابصہ بن معبد سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے
رسول اللہ ﷺ کو نماز پڑھتے دیکھا۔ جب آپ ﷺ رکوع
کرتے تو اپنی پیٹھ کو اس طرح برابر کرتے کہ بالفرض اگر پانی
ڈالا جائے تو ٹھہر جائے۔

فتح القدير میں ایسے ہی ہے۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ روایت کرتی ہیں کہ جب آپ
ﷺ رکوع کرتے تو نہ سر کو جھکاتے اور نہ ہی زیادہ اٹھاتے
بلکہ اعتدال پر رکھتے۔

عن ام المؤمنين عائشة و كان اذا ركع
لم يشخص رأسه ولم يعلوه و كان بين
ذلك (رواه مسلم)

رکوع اور سجدہ میں کم از کم تین بار تسبیح کہے

رہا تسبیح کا مسئلہ تو اس کی دلیل عون بن عبد اللہ سے روایت کردہ حدیث ہے۔

ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ فرماتے
ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص
رکوع کرے تو رکوع میں تین بار کہے۔ سبحان ربی العظیم۔
(جس نے تین بار تسبیح کی) اس نے اپنا رکوع مکمل کر لیا۔ یہ کم
سے کم تسبیح ہے اور جب سجدہ کرے تو سبحان ربی الاعلیٰ تین بار
کہے۔ (جس نے ایسا کیا) اس کا سجدہ مکمل ہوا اور یہ کم سے کم
تسبیح ہے۔

عن ابن مسعود قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا ركع احدكم فقال
في ركوعه سبحان ربى العظيم ثلاث مرات
فقد تم ركوعه وذلك ادناه و اذا سجد
فقال فى سجوده سبحان ربى الاعلى ثلاث
مرات ثم سجوده وذلك ادناه.

اسے ترمذی اور ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی سند منقطع ہے کیونکہ
عون حضرت ابن مسعود سے نہیں ملے لیکن حدیث کے منقطع ہونے سے کچھ فرق نہیں پڑتا کیونکہ منقطع حدیث
ہمارے نزدیک حجت ہے۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے۔ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جب تم میں
سے کوئی شخص رکوع کرے تو تین بار سبحان ربی العظیم
کہے۔ یہ کم سے کم تسبیح ہے اور جب سجدہ کرے تو تین بار
سبحان ربی الاعلیٰ کہے اور یہ کم سے کم تسبیح ہے۔

وعن ابن مسعود قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا ركع احدكم
فليقل ثلاث مرات سبحان ربى العظيم
وذلك ادناه و اذا سجد فليقل سبحان ربى
الاعلى ثلاث مرات وذلك ادناه.

(رواه ابوداؤد بسند متصل)

عن عقبہ بن عامر قال لما نزلت فسبح باسم ربك العظيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوها في ركوعكم ولما نزلت سبح اسم ربك الاعلى قال اجعلوها في سجودكم. (رواه ابوداؤد)

عقبہ بن عامر سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ جب فسبح باسم ربك العظيم کا نزول ہوا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اسے اپنے رکوع میں پڑھا کرو اور جب سبح اسم ربك الاعلى کا نزول ہوا تو فرمایا: اسے اپنے سجدہ میں پڑھا کرو۔

اسے ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔

بہر حال تسبیح فرض نہیں ہے کیونکہ حضور ﷺ نے اس کا حقیقت نماز کے بیان کے وقت ذکر نہیں فرمایا: آپ ﷺ نے بیان فرمایا کہ نماز کی حقیقت قیام۔ آسانی سے جس کی تلاوت ہو سکے قرآن کریم کی قرأت رکوع سجدہ قومہ اور جلسہ کو تعدیل کے ساتھ ادا کرنا ہے جیسا کہ پیچھے گزر چکا ہے لیکن ایک احتمال باقی ہے کہ تسبیح واجب ہو لہذا اس میں غور و فکر کی ضرورت ہے۔

جب رکوع کی تسبیحات سے فارغ ہو تو سمع اللہ لمن حمدہ ربنا لک الحمد کہے۔ صاحبین کے نزدیک امام ہے یا مقتدی دونوں یہ کلمات کہیں گے اور اسی پر اعتماد ہے۔ امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ امام ہے تو تحمید (ربنا لک الحمد) نہیں کہے گا اور اگر مقتدی ہے تو تمام آئمہ کے نزدیک تحمید کہے گا۔ قومہ میں ہاتھ چھوڑ دے گا اور اتنی دیر ٹھہرے گا جتنی دیر رکوع میں ٹھہرا ہے۔

تسبیح اور تحمید (سمع اللہ لمن حمدہ ربنا لک الحمد) کی دلیل یہ حدیث ہے

عن عبد الله بن ابي اوفى قال كان رسول الله ﷺ اذا رفع ظهره من الركوع قال سمع الله لمن حمدہ اللهم ربنا لک الحمد ملأ السموت وملأ الارض وملأ ما شئت من شئی بعد. (رواه مسلم)

عبد اللہ بن ابی اوفی کی حدیث ہے۔ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب رکوع سے اپنی پیٹھ اٹھاتے تو اللہ نے اس کی سن لی جس نے اس کی تعریف کی۔ اے اللہ! اے ہمارے پروردگار! تیرے لئے سب تعریفیں ہیں۔ آسمانوں کی مخلوق، زمین کی مخلوق اور ان کے بعد جو کچھ تو پیدا فرمائے گا سب تیری تعریف میں رطب اللسان ہیں فرماتے۔

مقتدی صرف ربنا لک الحمد کہے گا

مقتدی صرف تحمید پر اکتفاء کرے گا۔ اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔

عن ابی ہریرۃ اذا قال الامام سمع اللہ لمن حمدہ فقولوا اللهم ربنا لک الحمد فانه ان وافق قوله قول الملائكة غفر له ماتقدم من ذنبه (رواه البخاری و مسلم)

حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے۔ جب امام سمع اللہ لمن حمدہ کہے تو تم اللهم ربنا لک الحمد کہو۔ جن کی آواز فرشتوں کی آواز سے مل گئی تو اس کے پہلے تمام گناہ معاف ہو گئے۔

رہی یہ بات کہ قومہ میں رکوع کے برابر ٹھہرے تو اس کی دلیل یہ ہے۔

براء بن عازب کی یہ حدیث ہے۔ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا رکوع، سجود دونوں سجدوں کے درمیان کا وقفہ اور جب رکوع سے اٹھتے (قومہ) قیام اور قعدہ کے علاوہ تقریباً برابر ہوتے۔

عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وسجوده وبين السجدين واذا رفع من الركوع ما خلا القيام والقعود قريبا من السواء.

(رواه البخاري ومسلم)

قومہ کے ساتھ صرف یہی دعا مخصوص نہیں اس کے علاوہ اور بھی کئی دعائیں ہیں جو احادیث سے ثابت ہیں۔ حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب رکوع سے سر اٹھاتے تو کہتے۔
اللهم ربنا لك الحمد ملاء السموات وملاء الارض وملاء ما شئت من شئى بعد اهل الشاء واهل المجد احق ما قال العبد و كلنا لك عبد اللهم لا مانع لما اعيت ولا معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد۔

عن ابى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع رأسه من الركوع قال اللهم ربنا لك الحمد ملاء السموات وملاء الارض وملاء ما شئت من شئى بعد اهل الشاء والمجد احق ما قال العبد و كلنا لك عبد اللهم لا مانع لما اعطيت ولا معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد۔ (رواه مسلم)

سجدہ کرنے کا سنت طریقہ

قومہ کے بعد تکبیر کہے اور سجدہ کرے۔ سجدہ کرنے کا سنت طریقہ یہ ہے کہ پہلے دونوں گھٹنوں کو زمین پر رکھے پھر ہاتھوں کو پھر ناک اور چہرہ دونوں ہاتھوں کے درمیان ہو جبکہ ہاتھ کانوں کے برابر ہوں۔ بازو پہلو سے جدا ہوں پیٹ رانوں سے نہ لگا ہو۔ دونوں پاؤں کھڑے ہوں انگلیاں قبلہ کے رخ پر ہوں اور سجدہ کرتے وقت یہ کلمات کہے۔ سبحان ربی الاعلیٰ۔ یہ کلمات تین بار کہے یہ تسبیح کی کم سے کم تعداد ہے اگر کوئی اس سے زائد بار تسبیح کہے گا تو افضل ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ تسبیح طاق مرتبہ ہو۔

اگر نمازی امام ہے تو مقتدیوں کا خیال رکھے۔ نماز کو اتنا لمبا نہ کرے کہ مقتدی اکتا جائیں۔

ہمارے نزدیک سنت طریقہ یہ ہے کہ گھٹنے ہاتھوں سے پہلے زمین پر لگیں۔ امام احمد اور امام شافعی کی بھی یہی رائے ہے۔ اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔

حضرت وائل بن حجر سے روایت کرتے ہیں فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو میں نے دیکھا۔ جب آپ نے سجدہ فرمایا تو ہاتھوں سے پہلے گھٹنوں کو زمین پر رکھا اور جب سجدہ سے اٹھے تو گھٹنوں سے پہلے ہاتھوں کو زمین سے اٹھایا۔
عن وائل بن حجر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجد وضع ركبتيه قبل يديه واذا نهض رفع يديه قبل ركبتيه.

(رواه ابوداؤد والترمذى والنسائى)

امام مالک فرماتے ہیں کہ پہلے ہاتھ زمین پر رکھے گا اور پھر گھٹنے اور دلیل میں حدیث مبارک پیش کرتے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ سے روایت کردہ حدیث پیش کرتے ہیں۔ آپ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص سجدہ کرے تو اس طرح نہ بیٹھے جس طرح اونٹ بیٹھتا ہے۔ اسے چاہئے کہ گھٹنوں سے پہلے ہاتھ (زمین پر) رکھے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سجد احدکم فلا یرک کما تبرک الابل ولیضع یدیدہ قبل رکبئہ۔ (رواہ ابوداؤد والنسائی)

علماء فرماتے ہیں کہ حضرت وائل کی حدیث زیادہ صحیح ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کردہ حدیث بعض راویوں کا وہم ہے کیونکہ جب ہاتھوں کو زمین پر پہلے رکھے گا اور گھٹنے بعد میں ٹیکے گا تو یہ اونٹ کے بیٹھنے سے زیادہ مشابہ ہوگا چونکہ اس میں تناقض ہے اس لئے اسے کچھ راویوں کا وہم ہی کہیں گے اور یہ ہو بھی کیسے سکتا ہے کہ:

حضرت ابو ہریرہ سے (حدیث) مروی ہے۔ آپ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص سجدہ کرے تو ہاتھوں سے پہلے اپنے گھٹنے رکھے اور اونٹ کی طرح مت بیٹھے۔

عن ابی ہریرۃ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سجد احدکم فلیبدء برکبئہ قبل یدیدہ ولا یرک بروک الابل۔ (رواہ سفر السعاده بدون سند)

اسے سفر السعاده میں بغیر کسی سند کے بیان کیا گیا ہے۔ اس حدیث کے ثبوت کے بعد پہلی حدیث میں راوی کے وہم کا تعین ہو جاتا ہے۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ حضرت ابو ہریرہ کی حدیث وائل بن حجر کی حدیث سے منسوخ ہے۔ اس کی تائید یہ حدیث مبارک کرتی ہے۔

سعد بن ابی وقاص سے روایت کرتے ہیں کہ ہم (سجدہ کرتے وقت) گھٹنوں سے پہلے دونوں ہاتھ زمین پر رکھتے تھے تو ہمیں حکم دیا گیا کہ ہم ہاتھوں سے پہلے گھٹنے زمین پر رکھیں۔

عن سعد بن ابی وقاص کنا نضع الیدین قبل الرکبتین فامرنا برکبتین قبل الیدین۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو ابن ابی شیبہ اور بیہقی نے سنن میں روایت کیا ہے۔

سجدہ کے وقت ہاتھ کہاں رکھے جائیں؟

رہا اس کا ثبوت کہ ہاتھ کانوں کے برابر رکھیں جائیں تو اس کی دلیل ترمذی کی یہ حدیث ہے۔

براء بن عازب سے پوچھا گیا کہ حضور ﷺ (سجدہ میں) چہرہ کہاں رکھتے تھے؟ تو آپ نے فرمایا دونوں ہاتھوں کے درمیان۔

فقد سئل البراء بن عازب ابن کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یضع وجہہ فقال بین کفئہ۔

فتح القعیر میں ہے کہ مسلم کی روایت ہے۔

حضرت وائل سے روایت ہے کہ انہوں نے سجدہ کیا اور

من حدیث وائل سجد و وضع وجہہ

بین کفیه۔

اپنے دونوں ہاتھوں کے درمیان چہرہ رکھا۔

فی حدیث ابی حمیدانہ علیہ السلام
لما سجد وضع کفیه حدو منکبیه۔

ابو حمید کے حوالے سے روایت کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ نے سجدہ کیا تو ہاتھوں کو کندھوں کے برابر رکھا۔

(رواہ بخاری ابوداؤد الترمذی)

فتح القدر میں ہے کہ اس حدیث کی سند میں ایک راوی فلیح بن سلیمان ہے، اگرچہ اس سند کے ثبوت کو ترجیح حاصل ہے لیکن اس راوی میں کلام ہے۔ نسائی، ابن معین، ابوحاتم، ابوداؤد اور یحییٰ القطان نے اسے ضعیف کہا ہے اس لئے یہ حدیث اس طرح قوی نہیں جس طرح مسلم کی حدیث قوی ہے اس لئے عمل مسلم کی حدیث پر ہوگا۔

پھر یہ بات بھی منقول ہے کہ اسحاق بن راہویہ نے اپنی مسند میں وائل سے روایت کیا ہے کہ جب حضور ﷺ سجدہ کرتے تو دونوں ہاتھوں کو کانوں کے برابر رکھتے۔ عبدالرزاق کی روایت یہ ہے کہ آپ ﷺ کے ہاتھ کانوں کے برابر ہوتے۔ طحاوی کی روایت وہی ہے جو ہم نے ترمذی کے حوالے سے بیان کی ہے۔

سجدہ کی ہیئت اس حدیث سے ثابت ہے۔

ام المؤمنین میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب سجدہ فرماتے تو بازوؤں کو پہلو سے جدا رکھتے حتیٰ کہ اگر بکری کا بچہ آپ کے پہلو سے گزرنا چاہتا تو گزر جاتا۔

عن ام المؤمنین میمونہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سجد جانی بین جنیہ حتی لو ان بهیمة ارادت ان تمر بین جنیہ لمرت۔ (رواہ ابوداؤد)

امام مسلم روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ جب سجدہ کرتے تو.....

حضرت سعد بن وقاص سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ دونوں ہاتھوں کو زمین پر رکھتے اور پاؤں کو گاڑ دیتے۔

عن سعد بن وقاص ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وضع الیدین و نصب القدمین۔ (رواہ الترمذی)

اس حدیث کو کبھی عامر سے مرسل بھی روایت کیا جاتا ہے۔

احمر بن جزء سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب سجدہ کرتے تو اپنے بازوؤں کو کشادہ رکھتے۔

عن احمر بن جزء ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سجد جانی عضدیہ۔

(رواہ ابوداؤد)

تسبیح کے بارے احادیث گذشتہ صفحات میں گزر چکی ہیں۔
پگڑی یا ٹوپی کی ایک طرف پر سجدہ کرنا کیسا ہے؟

ہمارے نزدیک پگڑی کے بل پر اور فالتو کپڑے پر سجدہ کرنا جائز ہے۔ امام شافعی کے نزدیک ایسے کپڑے پر سجدہ جائز نہیں جو سجدہ کرنے والے سے ملا ہوا ہو۔ ہماری دلیل ابو نعیم کی حدیث ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ
عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ

وسلم کان یسجد علی کور عمامتہ۔
 عن عبد اللہ بن ابی اوفی قال رأیت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسجد
 علی کور عمامتہ۔ (رواہ ابوداؤد)
 نبی کریم ﷺ اپنے عمامہ شریف کے بل پر سجدہ فرماتے تھے۔
 عبد اللہ بن ابی اوفی سے روایت کرتے ہیں۔ فرماتے
 ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو عمامہ شریف پر سجدہ فرماتے
 دیکھا۔

فتح القدیر میں ایسے ہی ہے۔ ہماری دلیل وہ روایت بھی ہے جسے امام بخاری نے تعلیقاً روایت کیا ہے کہ:
 قال الحسن کان القوم یسجدون علی
 العمامة والقلنسوة ویداہ فی کبہ۔
 علماء فقہ فرماتے ہیں کہ افضل یہ ہے کہ سجدہ گپڑی کے بل یا ایسے کپڑے پر نہ کیا جائے جو نمازی کے بدن سے
 ملا ہوا ہو کیونکہ اس کے جائز ہونے میں اختلاف ہے اگر عذر کے بغیر کسی نے ایسا کیا تو وہ مکروہ کا مرتکب ہوا کیونکہ
 اس میں ترک تعظیم کا شبہ ہے۔

عورت کے سجدہ کرنے کا طریق

عورت سجدہ میں اپنے جسم کو بچھا دے اپنے پیٹ کو رانوں سے ملا کر سجدہ کرے کیونکہ اس میں زیادہ پردہ داری
 ہے۔

سجدہ کی تسبیح سے فارغ ہو کر نمازی اللہ اکبر کہے پہلے اپنے سر کو اٹھائے اور پھر ہاتھوں کو اس کے بعد بیٹھ جائے
 اور اپنے ہاتھ گھٹنوں پر رکھے جتنی دیر سجدہ کرتے لگی اتنی دیر بیٹھے جیسا کہ حدیث گزر چکی ہے پھر تکبیر کہے اور پہلے
 سجدہ کی طرح دوسرا سجدہ کرے۔

دونوں سجدوں کے درمیان ذکر نہیں ہے

فقہاء نے دونوں سجدوں کے درمیان کسی ذکر کو نقل نہیں فرمایا۔ لیکن اس ضمن میں احادیث موجود ہیں۔
 عن ابن عباس قال کان النبی یقول بین
 السجدتین اللہم اغفر لی وارحمنی وعافنی
 وارزقنی۔ (رواہ سنن ابوداؤد)
 حضرت ابن عباس سے روایت کردہ ایک حدیث ہے
 کہ نبی کریم ﷺ دونوں سجدوں کے درمیان یہ دعا پڑھتے
 تھے۔ اے اللہ! مجھے بخش دے مجھ پر رحم فرما مجھ سے درگزر کر
 اور مجھے عطا کر۔

عن حذیفہ ان النبی صلی اللہ علیہ
 وسلم کان یقول بین السجدتین رب
 اغفر لی۔ (رواہ جامع الترمذی سنن ابوداؤد)
 حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے
 ہیں کہ نبی کریم ﷺ دونوں سجدوں کے درمیان اے میرے
 رب! مجھے بخش دے کہا کرتے تھے۔

یاد رکھیے کہ رکوع اور سجود میں نبی کریم ﷺ سے کئی دعائیں مروی ہیں لیکن کسی امام نے انہیں فرض نمازوں
 میں مستحب قرار نہیں دیا۔ ان دعاؤں کو ہم یہاں ذکر کرتے ہیں۔

ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اکثر رکوع اور سجدہ میں یہ دعا کرتے تھے۔ ہمارے پروردگار اے اللہ تو پاک ہے تیرے لئے تعریفیں ہیں مجھے بخش دے اور آپ قرآن کا مفہوم جانتے تھے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ رکوع اور سجود میں یہ کلمات پڑھتے تھے۔ ہر عیب و نقص سے پاک۔ نہایت ہی پاک ہمارا اور ملائکہ اور روح القدس کا پروردگار۔

اسے مسلم نے روایت کیا ہے۔ ان کے علاوہ یہ حدیث سنن نسائی اور ترمذی میں بھی آئی ہے۔

انہیں سے روایت ہے کہ میں ایک رات رسول اللہ ﷺ کو بستر پر نہ پا کر تلاش کرنے لگی۔ اچانک میرے ہاتھ آپ ﷺ کے تلوؤں سے جا لگے۔ آپ ﷺ حالت سجدہ میں تھے دونوں پاؤں زمین پر سیدھے ٹکے ہوئے تھے اور آپ یہ کلمات کہہ رہے تھے۔ اے اللہ! میں تیری ناراضگی سے تیری رضا کی پناہ مانگتا ہوں۔ تیری بخشش کی تیری سزا سے اور تجھ سے تیری پناہ میں آتا ہوں۔ میں کما حقہ تیری تعریف نہیں کر سکتا جیسا کہ تو خود اپنی تعریف کر سکتا ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ سجدہ میں یہ دعا پڑھتے تھے۔ اے اللہ! میں نے تجھے سجدہ کیا تجھ پر ایمان لایا تیرے لئے گردن جھکائی تو میرا رب ہے۔ میری ذات کا سجدہ اس ذات کے لئے ہے جس نے اسے پیدا کیا اسے صورت دی اسے سماعت، بصارت کی قوت بخشی۔ بابرکت ہے اللہ بہترین پیدا کرنے والا۔

محمد بن مسلمہ سے روایت کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نفل نماز پڑھتے تو رکوع میں یہ دعا پڑھتے۔

فمن ام المؤمنین عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك واغفر لي تناول القرآن.

امام مالک کے علاوہ پانچوں محدثین نے اسے روایت کیا ہے۔
عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في ركوعه وسجوده سبحانك قدوس ربنا ورب الملائكة والروح.

اسے مسلم نے روایت کیا ہے۔ ان کے علاوہ یہ حدیث سنن نسائی اور ترمذی میں بھی آئی ہے۔
وعنها قالت فقدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة من الفرائش فالتمة فوقعت يدي على بطن قدميه وهو في السجدة وهما منصوبتان وهو يقول اللهم اني اعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك واعوذ بك منك لا احصي ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك. (رواه مسلم)

عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في سجودها اللهم لك سجدت وبك امنت ولك اسلمت ولك وانت ربي سجد وجهي للذي خلقه وصوره وشق سمعه وبصره تبارك الله احسن الخالقين. (رواه النسائي)

امام نسائی کی ایک دوسری روایت ہے۔

عن محمد بن سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قام يصلي تطوعا

يقول اذا ركع اللهم لك ركعت وبك
امنت ولك اسلمت وعليك توكلت
خشع سمعي وبصري ولحمي ودمي
ومخي وعصبي لله رب العالمين.

عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
اذا قام من الليل يصلي تطوعا قال اذا سجد
اللهم لك سجدت وبك امنت ولك
اسلمت اللهم انت ربي سجد وجهي للذي
خلقته وصوره وشق سمعه وبصره تبارك
الله احسن الخالقين. (رواه النسائي)

تیرے لئے رکوع کیا۔ تجھ پر ایمان لایا۔ تیرے حضور گردن
جھکائی۔ تجھی پر بھروسہ کیا۔ میرے کان، آنکھیں، گوشت،
خون، مغز اور پٹھے اللہ پروردگار عالم کے سامنے جھکے ہوئے
ہیں۔

محمد بن مسلمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ رات
کو جب نفل پڑھتے تو سجدہ میں یوں دعا کرتے۔ اے اللہ!
میں نے تیرے لئے سجدہ کیا۔ تجھے پر ایمان لایا۔ تیری رضا
کی خاطر سر جھکایا۔ اے اللہ! تو میرا رب ہے۔ میرا چہرہ اُس
ذات کے سامنے جھکا ہے جس نے اسے پیدا کیا۔ صورت
دی اور سمع و بصر کی قوت عطا کی۔ اللہ بابرکت ذات ہے اور
بہترین خالق ہے۔

عن انس قال قمت مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم فلما ركع مكث قدا
سورة البقرة ويقول في ركوعه سبحان ذي
الجبروت والكبرياء والعظمة. (رواه النسائي)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ
میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ (نماز کے لئے) کھڑا
ہوا جب آپ ﷺ نے رکوع کیا تو سورہ بقرہ کی مقدار
ٹھہرے رہے اور رکوع میں یہ الفاظ کہتے رہے۔ سبحان
ذی الجبروت والكبرياء والعظمة۔

گذشتہ صفحات میں آپ ایک حدیث پڑھ آئے ہیں جس میں انی و جہت و جہی کے کلمات سے نماز
شروع کرنے کا بیان ہے اس میں یہ بھی مذکور ہے کہ جب آپ ﷺ رکوع کرتے تو ان الفاظ سے دعا کرتے۔
اللهم لك ركعت وبك آمنت ولك اسلمت خشع لك سمعي و بصري و مخي و عظمي
وعصبي (اے اللہ! میں نے تیرے لئے رکوع کیا۔ تجھ پر ایمان لایا۔ تیرے حضور گردن جھکائی۔ تجھی پر بھروسہ کیا۔
میرے کان، آنکھیں، گوشت، خون، مغز اور پٹھے اللہ پروردگار عالم کے سامنے جھکے ہوئے ہیں) اور قومہ میں یہ دعا
پڑھتے تھے۔

اللهم ربنا لك الحمد ملاء السموات والارض و ملاء ما بينهما و ملاء ما شئت من شئني بعد
(اے اللہ! اے ہمارے پروردگار! تیرے لئے سب تعریفیں ہیں۔ آسمانوں کی مخلوق، زمین کی مخلوق اور ان کے بعد
جو کچھ تو پیدا فرمائے گا سب تیری تعریف میں رطب اللسان ہیں) اور جب سجدہ کرتے تو کہتے اللہم لك
سجدت و بك آمنت ولك اسلمت شق وجهي للذي خلقه و صوره و شق سمعه و بصره
تبارك الله احسن الخالقين۔ پھر آخر میں سلام اور تشہد کے درمیان بارگاہ الہی میں عرض کرتے تھے۔ اللہم
اغفر لي ما قدمت و ما اخرت و ما اسررت و ما اعلنت و ما اسرفت و ما اعلم به مني انت

المقدم وانت المؤخر لا اله الا انت۔ اسے مسلم اور ترمذی نے روایت کیا ہے۔

دوسرے سجدہ کے بعد بغیر سہارا لئے اٹھنا چاہیے

پھر جب دوسرے سجدہ سے سر اٹھائے تو دوسری رکعت کے لئے بغیر بیٹھے اٹھ کھڑا ہو اور زمین پر ہاتھوں سے سہارا نہ لے کیونکہ حدیث مبارک میں ہے۔

عن ابی ہریرۃ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینہض فی الصلوۃ علی صدور قدمیہ۔ (رواہ ابوداؤد)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نماز میں پنچوں کے بل اٹھتے تھے۔

جلسہ استراحت کا حکم

امام شافعی فرماتے ہیں کہ دوسرے سجدہ کے بعد بیٹھے گا اور پھر دوسری رکعت کے لئے قیام کرے گا اسے جلسہ استراحت کہتے ہیں۔ ان کی دلیل یہ حدیث ہے:

عن مالک بن الحویرث انه رأى النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فاذا کان فی وتر من صلواتہ لم ینہض حتی یستوی قاعدًا۔ (رواہ البخاری و ابوداؤد و الترمذی و النسائی)

مالک بن حویرث سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کو نماز پڑھتے دیکھا جب آپ ایک یا تین رکعت پڑھ چکے (اور اٹھنا ہوتا) تو اس وقت تک نہ اٹھتے جب تک سیدھے بیٹھ نہ جاتے۔

ہدایہ میں ہے کہ یہ بیٹھنا بڑھاپے میں کمزوری کی وجہ سے تھا۔

فتح القدیر میں حضرت ابن ابی شیبہ کے حوالہ سے منقول ہے کہ:

عن ابن مسعود انه کان ینہض فی الصلوۃ علی صدور قدمیہ ولم یجلس۔

حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ پاؤں کے پنچہ کے بل اٹھتے تھے اور بیٹھتے نہیں تھے۔

اسی طرح حضرت عمر اور حضرت علی رضی اللہ عنہما سے بھی مروی ہے۔

امام شعبی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر اور حضرت علی اور رسول اللہ ﷺ کے دوسرے صحابہ علیہم الرضوان نماز میں پنچوں کے بل اٹھتے تھے۔

عن النعمان بن ابی عیاش ادرکت غیر واحد من اصحاب رسول اللہ فکان اذا رفع احدہم رأسہ من السجدة الثانیة والثالثة ینہض کما هو ولم یجلس۔

نعمان بن ابی عیاش سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ایک سے زائد صحابہ کرام کو پایا کہ ان میں سے جب کوئی شخص دوسری یا تیسری رکعت کے لئے اٹھتا تو سجدہ سے سیدھا اٹھ جاتا اور بیٹھتا نہیں تھا۔

اکابر صحابہ کرام کا اس عمل پر اتفاق ہے جو مالک بن حویرث سے زیادہ رسول اللہ ﷺ کا قرب رکھتے تھے۔ ان سے زیادہ آپ کی اتباع کے حریص اور آپ کی صحبت کا حظ اٹھانے والے تھے اس لئے اکثر اہل علم کا عمل اکابر صحابہ

کرام کے طریقہ پر ہے جیسا کہ ترمذی اور فتح القدیر میں مذکور ہے۔

دوسری رکعت کے لئے جب نمازی کھڑا ہو تو پہلے بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھے اور پھر سورہ فاتحہ کی تلاوت کرے۔ دوسری اور پہلی رکعت میں کوئی فرق نہیں، صرف دوسری رکعت میں ثناء اور تعوذ نہیں ہے۔

بسم اللہ شریف بھی احتیاطاً پڑھی جاتی ہے کیونکہ کئی علمائے کرام کے نزدیک یہ سورہ فاتحہ کا جزء ہے جیسا کہ فتح القدیر میں ہے کہ ہر سورہ کی ابتداء میں احتیاطاً بسم اللہ شریف پڑھی جائے کیونکہ جن لوگوں کے نزدیک بسم اللہ سورت فاتحہ کا جزء ہے ان کے نزدیک یہ ہر سورت کا جزء ہے چونکہ سورت فاتحہ کو پورا پڑھنا واجب ہے اگر ایک آیت بھی رہ گئی تو واجب رہ جائے گا اس لئے اس کا پڑھنا احتیاطاً ضروری ہے تاکہ واجب کا ترک نہ آجائے۔

نماز میں رفع یدین کرنا درست نہیں

تکبیر تحریمہ کے علاوہ انتقال کی تکبیروں میں رفع یدین نہ کرے یہ ہمارا مذہب ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی مذہب ہے اس کے برعکس امام احمد بن حنبل اور امام شافعی رکوع سے پہلے رکوع کے بعد رفع یدین ضروری سمجھتے ہیں۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا ایک قول اس کے خلاف ہے جبکہ ان کے قبعین کے نزدیک اٹھتے وقت اور دوسری رکعت کے قیام کے وقت رفع یدین کرنا سنت ہے۔

فتح القدیر میں امام ابوحنیفہ اور امام اوزاعی کے ایک مباحثہ کو ذکر کیا گیا۔ امام ابوحنیفہ اور امام اوزاعی مکہ شریف میں درزیوں کے گھراکٹھے ہوئے جیسا کہ ابن عیینہ نے بیان کیا ہے۔ امام اوزاعی نے امام ابوحنیفہ سے پوچھا آپ لوگ نماز میں رکوع کرتے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت رفع یدین نہیں کرتے۔ امام ابوحنیفہ نے فرمایا کہ رفع یدین کے بارے رسول اللہ ﷺ سے کوئی صحیح روایت موجود نہیں ہے۔ امام اوزاعی کہنے لگے کیسے صحیح روایت موجود نہیں۔ مجھ سے زہری نے بیان کیا اور انہوں نے اپنے والد گرامی سے روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع کرتے تو بھی رفع یدین کرتے اور رکوع کے لئے جھکتے اور اس سے اٹھتے تو بھی رفع یدین کرتے۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہم سے حماد نے بیان کیا۔

انہوں نے ابراہیم سے انہوں نے علقمہ اور اسود سے روایت کیا اور انہوں نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ نبی کریم ﷺ رفع یدین نہیں فرماتے تھے سوائے افتتاح نماز کے اور اس کے بعد اس کا اعادہ نہ کرتے۔

عن ابراہیم عن علقمة و الاسود عن عبد الله بن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يرفع يديه الا عند افتتاح الصلوة ثم لا يعود بشئ من ذلك

امام اوزاعی اور امام ابوحنیفہ کا مناظرہ

امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا میں آپ سے زہری عن سالم عن ابیہ کی سند سے حدیث بیان کرتا ہوں اور آپ نے حماد عن ابراہیم کے حوالے سے بیان کیا ہے۔ امام ابوحنیفہ نے کہا کہ حماد زہری سے زیادہ فقیہ ہیں اور

ابراہیم سالم سے زیادہ دین کی سمجھ رکھتے ہیں۔ رہے علقمہ تو وہ حضرت ابن عمر سے فقہ میں کم نہیں ہیں، اگر حضرت ابن عمر کو صحبت رسول ﷺ کا شرف ہے اور اس وجہ سے وہ افضل ہیں تو حضرت اسود کو کئی لحاظ سے فضیلت حاصل ہے۔ رہے عبد اللہ تو وہ عبد اللہ ہیں (یعنی ان کا تعلق کسی سے پوشیدہ نہیں)۔

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے رواد کی فقہت کی بنیاد پر اس حدیث کو ترجیح دی جبکہ امام اوزاعی نے علو اسناد کو ترجیح کی بنیاد بنایا۔ ہمارے نزدیک فقہت کو علو اسناد پر ترجیح ہے اور یہ ہمارا مذہب ہے۔ اس واقعہ سے فریقین کی حجیت سامنے آئی ہے اور یہ بھی معلوم ہوا ہے کہ ابن مسعود کی حدیث مرفوع نہ بھی ہو تو صحیح ہے اور اس کی صحت میں کوئی شک نہیں ہے۔ اس کو ثابت کرنے کے لئے ترمذی اور ابوداؤد کی سند کو پیش کرنے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ اس میں عاصم بن کلیب ہے اور اس پر جرح ہوئی ہے حالانکہ وہ ثقہ ہے کیونکہ ابن معین نے اسے ثقہ شمار کیا ہے۔ اس بارے میں مسلم نے بھی حدیث روایت کی ہے۔ اس حدیث کی سند پر بھی یہ طعن ہے کہ اس کا راوی عبد الرحمن بن الاسود علقمہ سے روایت کرتا ہے مجہول ہے اور اس نے علقمہ سے نہیں سنا حالانکہ ابن حبان نے اسے ثقہ راویوں میں شمار کیا ہے اور کہا ہے کہ اس نے علقمہ کو پایا اس لئے سماع بعید نہیں ہے۔

بہر حال حدیث کے مرفوع نہ ہونے سے یہ نتیجہ اخذ کرنا کہ ابن مسعود کا قول ثابت ہی نہیں، محض تعصب اور ایک ثابت شدہ امر کا انکار ہے۔

رفع یدین تعدد طرق سے نقل کیا گیا ہے اور یہ بھی بعید نہیں کہ ان میں سے بعض راوی زیادہ فقہت کے حامل ہیں۔ اسی طرح عدم رفع یدین بھی حضور ﷺ سے ثابت ہے جسے رد نہیں کیا جاسکتا۔ اس سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ مختلف اوقات میں آپ کا عمل مختلف رہا۔ اسی وجہ سے صحابہ کرام کے عمل میں بھی رفع یدین اور عدم رفع دونوں چیزیں ہیں۔ عدم رفع حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بصحت ثابت ہے جیسا کہ جامع ترمذی وغیرہ سے ظاہر ہے اور عدم رفع خلیفہ رسول حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی منقول ہے سوائے بکیر تحریرہ کے آپ رفع یدین نہیں کرتے تھے۔ دارقطنی کبھی ابراہیم عن عبد اللہ کی سند سے اور کبھی عن ابراہیم عن علقمہ عن عبد اللہ کی سند سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا:

صلیت خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ابی بکر و عمر فلم یرفعوا یدہم الا عند استفتاح الصلوۃ۔

میں نے رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی انہوں نے نماز شروع کرنے کے علاوہ رفع یدین نہیں فرمایا۔

دارقطنی نے تصریح فرمادی کہ ابراہیم عبد اللہ بن مسعود سے مرسل روایت کرتے ہیں لیکن اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا کیونکہ مرسل حدیث بھی حجت ہے۔ اس کی سند میں یہ طعن بھی ہے کہ محمد بن جابر ضعیف ہے۔ فتح القدیر میں اس سلسلہ میں بہترین گفتگو کی گئی ہے۔

عن امیر المؤمنین عمر عدم الرفع الا عند الافتتاح۔

امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے (بصحت) مروی ہے کہ وہ بکیر تحریرہ کے علاوہ رفع یدین نہیں کرتے تھے۔

فتح القدر میں ہے کہ طحاوی اور بیہقی نے بیان کیا ہے۔

عن الاسود قال رأيت عمر بن الخطاب رفع يديه في اول تكبيرة ثم لا يعود.

حضرت اسود سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: میں نے عمر بن خطاب (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کو دیکھا کہ انہوں نے صرف پہلی تکبیر کے وقت رفع یدین کیا اور پھر اس کا اعادہ نہیں کیا۔

ان اکابر صحابہ کرام سے عدم رفع ثابت ہے جبکہ ابن عمر ابو ہریرہ مالک بن الحویرث علیہم الرضوان وغیرہ سے تکبیر تحریمہ کے علاوہ رکوع کرتے وقت رکوع سے اٹھتے وقت اور رکعتوں کی ابتداء میں رفع یدین ثابت ہے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مختلف روایات مروی ہیں طحاوی نے بیان کیا ہے۔

عن عاصم بن کلیب عن ابيه ان عليا رفع يديه في اول التكبير ثم لم يعد.

عاصم بن کلیب سے وہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت علی شروع نماز میں رفع یدین کرتے تھے اور اس کے بعد اس کا اعادہ نہیں فرماتے تھے۔

عاصم بن کلیب ثقہ راوی ہیں جیسا کہ پیچھے آپ پڑھ آئے ہیں۔ امام ترمذی حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے روایت کرتے ہیں کہ:

كان اذا قام الى المكتوبة كبر ورفع يديه حذو منكبيه ويصنع مثل ذلك اذا قضى قرأته و اراد ان يركع ولا يرفع يديه في شئ من الصلوة وهو قاعد و اذا قام من السجدين رفع يديه.

جب آپ فرض نماز پڑھنے لگتے تو تکبیر کہتے اور کندھوں تک ہاتھ اٹھاتے اور جب قرأت کرتے اور رکوع میں جانے کا ارادہ کرتے تو بھی ایسا ہی کرتے۔ ان دو کے علاوہ نماز میں بیٹھ کر اور کہیں آپ رفع یدین نہیں کرتے تھے اور جب دونوں سجدوں سے اٹھتے تو رفع یدین کرتے۔

ان دونوں روایتوں سے معلوم ہوا کہ امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ کا عمل بھی مختلف تھا۔ اس سے بآسانی یہ نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا طریقہ مختلف تھا۔ اسی طرح تکبیر تحریمہ کے علاوہ دوسرے ارکان میں رفع یدین اور عدم رفع کے بارے صحابہ کرام کا عمل بھی مختلف تھا۔ شاید رفع یدین بہت ہی قلیل ہو کہ جس وجہ سے اکابر صحابہ نے اسے اختیار نہیں کیا۔ بہر حال رفع یدین تکبیر تحریمہ کے علاوہ سنت نہیں ہے۔ دوسرے ارکان میں رفع یدین نہ کرنا زیادہ بہتر ہے اگر کوئی رفع یدین کرتا ہے تو بھی کوئی حرج نہیں۔ احناف نے تکبیر تحریمہ کے علاوہ عدم رفع کو اختیار کیا ہے کیونکہ پہلے پہل جھکتے اور اٹھتے وقت رفع یدین کیا جاتا تھا لیکن بعد میں سجدہ میں منسوخ ہو گیا چونکہ صحابہ کرام کا اس پر عمل نہیں ہے اس لئے منسوخ ہونے کا احتمال راجح ہے۔ رفع یدین کے ترک میں کوئی حرج بھی نہیں ہے۔ علماء نے اسے احتیاطاً ترک کیا ہے۔

ہدایہ کی بعض شروح میں مذکور ہے کہ:

قال ابن مسعود رفعهما رسول الله
صلى الله عليه وسلم فرفعناهما وترکہ
فترکنا۔
حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے
رفع یدین کیا تو ہم نے بھی رفع یدین کیا، حضور ﷺ نے
اسے ترک کیا تو ہم نے بھی ترک کر دیا۔

اگر یہ حدیث صحیح ہے تو پھر تو واضح ہے کہ رفع یدین والی حدیثیں منسوخ ہیں۔

والله اعلم باحكامہ۔

دوسری رکعت کے سجدہ سے فارغ ہو کر اس طرح بیٹھے گا کہ بائیں پاؤں بچھا ہو اور اس پر سرین ہو جبکہ دایاں
پاؤں کھڑا ہوگا اور دائیں پاؤں کی انگلیوں کا رخ قبلہ شریف کی طرف ہوگا۔ دایاں ہاتھ دائیں ران پر اور بائیں ہاتھ
بائیں ران پر رکھا ہو اور وہ تشہد پڑھے جو حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔

شہادت کی انگلی کب اور کیسے اٹھائی جائے گی؟

تشہد پڑھتے ہوئے جب شہادتین ”اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمد عبده ورسوله“ پر
پہنچے گا تو دو چھوٹی انگلیوں کو بٹھادے درمیانی انگلی اور انگوٹھے سے حلقہ بنائے اور شہادت کی انگلی کو اس وقت اٹھائے
جب اشهد ان لا اله الا الله کہے اور جب الا الله کہے تو انگلی کو نیچا کر لے۔ ہمارے نزدیک یہ قعدہ اور تشہد دونوں
واجب ہیں۔ ان کو ترک کرنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی بشرطیکہ نماز دور کعتوں والی نہ ہو۔
بیٹھنے کی یہ ہیئت حدیث سے ثابت ہے۔

روى وائل ابن حجر قدمت المدينة
فقلت لانظرن الى صلوة رسول الله صلى
الله عليه وسلم فلما جلس يعنى للتشهد
افترش رجله اليسرى ووضع يده يعنى على
فخذة اليسرى ونصب رجله اليمنى۔
وائل بن حجر سے روایت کرتے ہیں کہ میں مدینہ منورہ
حاضر ہوا اور دل میں کہا کہ میں رسول اللہ ﷺ کی نماز کو ضرور
دیکھو گا جب آپ ﷺ تشہد کے لئے بیٹھے تو اپنا بائیں
پاؤں بچھایا، اپنا ہاتھ رکھا یعنی بائیں ران پر اور دائیں پاؤں کو
سیدھا کھڑا کیا۔

اسے ترمذی نے روایت کیا ہے۔ ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ اپنی دائیں کہنی کو دائیں ران سے اٹھا ہوا
رکھا۔ دو (چھوٹی) انگلیوں کو بند کر لیا اور (درمیانی انگلی اور انگوٹھے کے ساتھ) حلقہ بنایا پھر اپنی (شہادت کی) انگلی کو
اٹھایا۔ میں نے دیکھا کہ آپ اسے حرکت دے رہے تھے اور اس کے ساتھ دعا کر رہے تھے۔

وعن عبد الله بن الزبير قال كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم اذا قعد يدعو
وضع يده اليمنى على فخذة اليمنى ويده
اليسرى على فخذة اليسرى وأشار
بالسبابة ووضع ابهامه على اصبعه الوسطى
عبد اللہ بن زبیر سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول
اللہ ﷺ جب بیٹھے تو اپنا دایاں ہاتھ دائیں ران پر رکھتے اور
بایاں ہاتھ بائیں ران پر۔ شہادت کی انگلی کے ساتھ اشارہ
کرتے۔ انگوٹھا درمیانی انگلی پر رکھتے اور بائیں ہاتھ سے گھسنے
کو پھیرتے (جس طرح لقمہ کو منہ میں پھیرا جاتا ہے)۔

ویلقم کفہ الیسری رکتہ. (رواہ مسلم)

تشہد کی دلیل یہ حدیث شریف ہے۔

عن ابن مسعود قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم فاذا جلس احکم فی
الصلوة فليقل التحيات لله والصلوات
والطيبات السلام عليك ايها النبي
ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى
عباده الصالحين فاذا قال ذلك اصاب كل
عبد صالح في السماء والارض اشهد ان لا
اله الا الله واشهد ان محمداً عبده ورسوله
ثم ليخير من الدعاء اعجبه اليه فيدعوه.

(رواہ البخاری و مسلم)

ابن مسعود کی حدیث ہے۔ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ
ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص نماز میں بیٹھے تو
کہے۔ تمام قولی بدنی اور مالی عبادتیں اللہ کے لئے ہیں۔ سلام
ہو آپ پر اے نبی اور اللہ کی رحمت و برکتیں ہوں۔ ہم پر اور
اللہ کے نیک بندوں پر سلام ہو۔ جب نمازی یہ کلمات کہتا ہے
تو زمین و آسمان میں ہر نیک بندے کو سلام پہنچ جاتا ہے۔ پھر
کہے: میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی خدا نہیں اور میں
گواہی دیتا ہوں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے بندے اور
رسول ہیں۔ اس کے بعد اسے جو دعا پسند ہو اسے اختیار
کرے اور دعا کرے۔

اس حدیث پر چھ ائمہ حدیث کا اتفاق ہے۔ ابن عباس کی بہ نسبت جس پر امام شافعی کا عمل ہے اس حدیث پر
عمل کرنا زیادہ مناسب ہے۔ امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث جس پر حضرت امام مالک کا عمل ہے اس
کی نسبت بھی مذکورہ حدیث پر عمل اولیٰ ہے کیونکہ ابن عباس کی روایت مسلم کے افراد سے مروی ہے۔ حدیث یوں
ہے۔

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول
اللہ ﷺ ہمیں تشہد اس طرح سکھاتے جس طرح قرآن
کریم کی کوئی سورت سکھاتے تھے۔ تشہد یوں ہوتا۔ تمام
مبارک قولی عبادتیں بدنی اور مالی عبادتیں اللہ کے لئے
ہیں۔ سلام ہو آپ پر اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سلام ہو ہم
پر اور اللہ کے نیک بندوں پر۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ
کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد اللہ
کے رسول ہیں۔

قال ابن عباس كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا
السورة من القرآن فكان التحيات
المباركات الصلوات الطيبات لله السلام
عليك ايها النبي السلام علينا وعلى عباد
الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله
واشهد ان محمداً رسول الله.

امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت امام مالک کے افراد سے مروی ہے۔

عبدالرحمن ابن انصاری سے روایت ہے کہ اس نے عمر
بن الخطاب کو منبر پر بیٹھ کر لوگوں کو یہ تشہد سکھاتے سنا۔ (آپ
فرما رہے تھے) تمام قولی بدنی اور مالی عبادتیں اللہ کے لئے

عن عبد الرحمن ابن القارى انه سمع
عمر بن الخطاب وهو على المنبر يعلم
الناس التشهد قولوا التحيات لله الزاكيات

قال ابن مسعود رفعهما رسول الله
صلى الله عليه وسلم فرفعناهما وترکہ
فترکنا۔ حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے
رفع یدین کیا تو ہم نے بھی رفع یدین کیا، حضور ﷺ نے
اسے ترک کیا تو ہم نے بھی ترک کر دیا۔

اگر یہ حدیث صحیح ہے تو پھر تو واضح ہے کہ رفع یدین والی حدیثیں منسوخ ہیں۔

والله اعلم باحكامہ۔

دوسری رکعت کے سجدہ سے فارغ ہو کر اس طرح بیٹھے گا کہ بائیں پاؤں بچھا ہو اور اس پر سرین ہو جبکہ دایاں
پاؤں کھڑا ہوگا اور دائیں پاؤں کی انگلیوں کا رخ قبلہ شریف کی طرف ہوگا۔ دایاں ہاتھ دائیں ران پر اور بائیں ہاتھ
بائیں ران پر رکھا ہو اور وہ تشہد پڑھے جو حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔

شہادت کی انگلی کب اور کیسے اٹھائی جائے گی؟

تشہد پڑھتے ہوئے جب شہادتین ”اشہد ان لا اله الا الله واشہد ان محمد عبده ورسوله“ پر
پہنچے گا تو دو چھوٹی انگلیوں کو بٹھادے درمیانی انگلی اور انگوٹھے سے حلقہ بنائے اور شہادت کی انگلی کو اس وقت اٹھائے
جب اشہد ان لا اله کہے اور جب الا الله کہے تو انگلی کو نیچا کر لے۔ ہمارے نزدیک یہ قعدہ اور تشہد دونوں
واجب ہیں۔ ان کو ترک کرنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی بشرطیکہ نماز دور کعتوں والی نہ ہو۔
بیٹھنے کی یہ ہیئت حدیث سے ثابت ہے۔

روى وائل ابن حجر قدمت المدينة
فقلت لانظرن الى صلوة رسول الله صلى
الله عليه وسلم فلما جلس يعنى للتشهد
افترش رجله اليسرى ووضع يده يعنى على
فخذة اليسرى ونصب رجله اليمنى۔
وائل بن حجر سے روایت کرتے ہیں کہ میں مدینہ منورہ
حاضر ہوا اور دل میں کہا کہ میں رسول اللہ ﷺ کی نماز کو ضرور
دیکھو گا جب آپ ﷺ تشہد کے لئے بیٹھے تو اپنا بائیں
پاؤں بچھایا، اپنا ہاتھ رکھا یعنی بائیں ران پر اور دائیں پاؤں کو
سیدھا کھڑا کیا۔

اسے ترمذی نے روایت کیا ہے۔ ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ اپنی دائیں کہنی کو دائیں ران سے اٹھا ہوا
رکھا۔ دو (چھوٹی) انگلیوں کو بند کر لیا اور (درمیانی انگلی اور انگوٹھے کے ساتھ) حلقہ بنایا پھر اپنی (شہادت کی) انگلی کو
اٹھایا۔ میں نے دیکھا کہ آپ اسے حرکت دے رہے تھے اور اس کے ساتھ دعا کر رہے تھے۔

وعن عبد الله بن الزبير قال كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم اذا قعد يدعو
وضع يده اليمنى على فخذة اليمنى ويده
اليسرى على فخذة اليسرى وأشار
بالسبابة ووضع ابهامه على اصبعه الوسطى
عبد اللہ بن زبیر سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول
اللہ ﷺ جب بیٹھے تو اپنا دایاں ہاتھ دائیں ران پر رکھتے اور
بایاں ہاتھ بائیں ران پر۔ شہادت کی انگلی کے ساتھ اشارہ
کرتے۔ انگوٹھا درمیانی انگلی پر رکھتے اور بائیں ہاتھ سے گھٹنے
کو پھیرتے (جس طرح لقمہ کو منہ میں پھیرا جاتا ہے)۔

کشادہ رکھے اس لئے یہ اس کے منافی نہیں کہ شہادت پر پہنچ کر حلقہ بنا کر انگلی سے اشارہ کیا جائے۔ یہی صحیح اور اسی کو اہل تحقیق نے اختیار کیا ہے۔

اس پر مسلم کی مذکورہ روایت بھی دلالت کرتی ہے۔ سو حلقہ بنانا اور اشارہ کرنا دونوں سنت ہیں اور ان کا ترک گناہ ہے ہمارے آئمہ کا بلا اختلاف یہی مذہب ہے۔

امام شافعی فرماتے ہیں چھوٹی دو انگلیوں اور درمیانی انگلی (یعنی) تینوں کو بند کرے۔ درمیانی انگلی کو انگوٹھے سے ملائے اور شہادت کی انگلی سے اشارہ کرے جیسا کہ حدیث سے ثابت ہے۔

عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قعد في التشهد وضع يده اليسرى على ركبته اليسرى ويده اليمنى على ركبته اليمنى وعقد ثلاثة وخمسين و اشار بالسبابة.

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب تشہد میں بیٹھتے تو بائیں ہاتھ کو اپنے بائیں گھٹنے پر رکھتے اور دائیں ہاتھ کو دائیں گھٹنے پر۔ تین انگلیوں کو اور درمیانی انگلی کو بند کرتے اور شہادت کی انگلی سے اشارہ کرتے۔

اسے مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔

ظاہر ہے رسول اللہ ﷺ کبھی ہاتھ پہلی کیفیت پر بند کرتے تھے اور کبھی دوسری ہیئت کو اپناتے تھے اس لئے دونوں طریقے سنت ہیں۔ دونوں میں سے جو طریقہ کوئی اپنانا چاہے اپنا سکتا ہے۔ دونوں صورتوں میں سنت پر عمل ہو جائے گا۔ واللہ اعلم باحکامہ۔

جب نمازی تشہد سے فارغ ہو تو چار یا تین رکعتوں والی نماز میں زمین پر ہاتھ ٹیکے بغیر سیدھا کھڑا ہو جائے بلکہ گھٹنوں پر ہاتھ رکھ کر سہارا لے۔

فرضوں کی تیسری اور چوتھی رکعت میں صرف سورۃ فاتحہ پڑھنا سنت ہے

تیسری رکعت میں صرف سورت فاتحہ پڑھے اسی طرح چوتھی رکعت میں بھی صرف سورت فاتحہ پڑھے تیسری اور چوتھی رکعت میں سورت فاتحہ کی تلاوت سنت ہے اگر چاہے تو خاموش رہے چاہے تو سبحان اللہ کا ورد کرے۔ سورۃ فاتحہ کا سنت ہونا اس حدیث سے ثابت ہے۔

روى ابو قتادة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الظهر في الاولين بام الكتاب وسورتين وفي الركعتين الاخيرين بام الكتاب ويسمعا الاية احيانا ويطول في قراءة الاولى مالا يطول في الركعة الثانية وهكذا في الصبح. (رواه البخاري: مسلم)

حضرت ابو قتادہ کی روایت کردہ حدیث سے ثابت ہے۔ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں سورت فاتحہ اور کوئی دو سورتیں پڑھتے اور دوسری دو رکعتوں میں صرف سورت فاتحہ کی تلاوت فرماتے کبھی کبھی ہمیں کوئی آیت سنا بھی دیتے۔ جتنی لمبی قرأت پہلی رکعت میں فرماتے اتنی دوسری رکعت میں نہیں کرتے تھے۔ آپ ﷺ صبح کی نماز میں بھی ایسے ہی کرتے تھے۔

ان دو رکعتوں میں قرأت واجب کیوں نہیں اس کی دلیل ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ کی روایت ہے۔

عن ابن مسعود و امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہما قالوا اقرء فی الاولین و سبغ فی الاخرین۔
حضرت ابن مسعود اور امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا: پہلی دو رکعتوں میں قرأت کرو اور دوسری دو رکعتوں میں تسبیح کرو۔

فتح القدیر میں ہے کہ اس کی سند منقطع ہے لیکن اس سے کچھ فرق نہیں پڑتا کیونکہ منقطع حجت ہے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ مؤطا میں فرماتے ہیں کہ:

عن علقمة ان عبد اللہ بن مسعود کان لایقرء خلف الامام فیما یجہر فیہ و فیما ینخف فیہ لا فی الاولین ولا فی الاخرین و اذا صلی وحده قرء فی الاولین بفاتحة الكتاب و سورة ولم یقرء فی الاخرین بشئ۔
حضرت علقمہ سے روایت ہے کہ حضرت ابن مسعود جہری نمازوں میں امام کے پیچھے قرأت نہیں کرتے تھے۔ اور نہ ہی ان نمازوں میں جن میں قرأت آہستہ کی جاتی ہے نہ پہلی دو رکعتوں میں اور نہ ہی دوسری دو رکعتوں میں اور جب اکیلے نماز پڑھتے تو پہلی دو رکعتوں میں سورت فاتحہ اور کسی دوسری سورت کی تلاوت کرتے جبکہ دوسری دو رکعتوں میں کچھ نہیں پڑھتے تھے۔

آخری قعدہ

جب تین رکعتوں والی نماز کی تیسری رکعت کے سجدہ سے اور چار رکعتوں والی نماز کی چوتھی رکعت کے سجدہ سے فارغ ہو تو مذکورہ طریقہ کے مطابق بیٹھے، تشهد پڑھے پھر حضور ﷺ پر درود پڑھے اور اس کے بعد جو چاہے دعا مانگے لیکن یہ دعا لوگوں کے کلام کے مشابہ نہ ہو۔ بہتر یہ ہے کہ کوئی ماثورہ دعا پڑھے ایک ماثورہ دعا یہ ہے۔ اللہم انسی اعوذ بک من عذابک جہنم و من عذاب القبر و من فتنة المحیا و الممات و من فتنة المسيح الدجال (اے اللہ میں تیرے عذاب یعنی جہنم سے تیری پناہ مانگتا ہوں اور عذاب قبر زندوں مردوں اور مسیح و جال کے فتنے سے تیری پناہ مانگتا ہوں) دعا کے بعد پہلے دائیں طرف سلام پھیرے اور نیت کرے کہ اس طرف جتنے مقتدی اور محافظ فرشتے ہیں سب کو سلام کر رہا ہوں پھر بائیں طرف سلام پھیرے اور یہی نیت کرے اگر اکیلے نماز پڑھ رہا ہے تو صرف محافظ فرشتوں کو سلام کرنے کی نیت کرے۔

قعدہ کا یہ طریقہ اس حدیث سے ثابت ہے۔

عن ابن عمر ان من سنة الصلوة ان توضع رجلک الیسری و تنصب الیمنی و استقبالہ باصابعها القبلة و الجلوس علی الیسری۔ (رواہ النسائی)
حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ نماز میں سنت طریقہ یہ ہے کہ تو بائیں پاؤں کو بچھائے اور دائیں پاؤں کو کھڑا کرے اور دائیں پاؤں کی انگلیاں قبلہ کے رخ پر ہوں اور بائیں پاؤں پر بیٹھا ہو۔

امام شافعی کے نزدیک قعدہ آخرہ میں آلتی پالتی مار کر بیٹھنا سنت ہے۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ سرین زمین پر لگی ہو بائیں ٹانگ دائیں ران کے نیچے ہو اور دائیں ٹانگ اس کے اوپر رکھی ہو اور کوئی پاؤں کھڑا نہ ہو۔

بخاری شریف میں ابو حمید کی حدیث کے حوالے سے آخری قعدہ میں آلتی پالتی مار کر بیٹھنے کو سنت طریقتہ قرار دیا گیا ہے اس موضوع پر اور بھی روایات ہیں، لیکن یہ اس وقت حجت ہوتی ہیں جب اس طرح بیٹھنا عذر کے بغیر ہوتا کبھی کبھار اس طرح بیٹھنا حضرت ابن عمر کی تصریح کے معارض نہیں یہی طریقتہ نماز میں سنت ہے۔ واللہ اعلم۔
عورتوں کے لئے آلتی پالتی مار کر بیٹھنا جائز ہے کیونکہ اس میں پردہ کا زیادہ اہتمام ہے۔

نماز میں درود شریف پڑھنا سنت ہے

رہا نبی کریم ﷺ پر درود بھیجنا تو یہ اہم ترین عبادت ہے اور اس کی قبولیت کی زیادہ امید کی جاسکتی ہے لیکن ہمارے نزدیک درود پاک سنت ہے اور اس کا ترک سخت گناہ ہے۔ اس میں یہ اندیشہ بھی ہے کہ نماز کے فوائد مرتب نہیں ہوں گے امام شافعی کے نزدیک درود پاک فرض ہے مگر احياء العلوم میں حجتہ الاسلام امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ اسے فرض نہیں لکھتے۔ آج تک مجھے یہ بات سمجھ نہیں آئی کہ امام شافعی کے نزدیک درود پاک کا پڑھنا فرض کس بناء پر ہے؟ رب قدوس کے ارشاد يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا صَلُّوْا عَلَيْهِ وَ سَلِّمُوْا تَسْلِيْمًا سے تو اس کی فرضیت ثابت نہیں ہوتی کیونکہ اس سے تو عمر میں ایک بار درود کی فرضیت ثابت ہوتی ہے کیونکہ امر مطلق تکرار کا فائدہ نہیں دیتا۔ پس جب آپ ﷺ کا نام نامی یا صفاتی نام یا کوئی لفظ جو آپ پر دال ہو لیا جائے یا سنا جائے تو درود واجب ہو جاتا ہے۔

امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: وہ شخص بخیل ہے جس کے سامنے میرا ذکر ہو اور مجھ پر درود نہ بھیجے۔

فقد روى امير المؤمنين على رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم البخیل من ذکرک عندہ فلم یصل علی۔ (رواہ الترمذی)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس شخص کی ناک خاک آلود ہو جس کے پاس میرا ذکر کیا جائے اور وہ مجھ پر درود نہ بھیجے۔ اس شخص کی ناک خاک آلود ہو جو رمضان کا مہینہ پائے اور اس کی مغفرت سے پہلے گزر جائے اس شخص کی (بھی) ناک خاک آلود ہو جو اپنے والدین یا ان میں سے کسی ایک کو بڑھاپے میں پائے اور (ان کی خدمت) اسے جنت میں نہ لے جائے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رغم انف رجل ذکرک عندہ ولم یصل علی ورغم انف رجل اتی علیہ رمضان ثم انسلخ قبل ان یغفر له ورغم انف رجل دخل ابواہ الکبر او احدہما فلم یدخلہ الجنة۔ (رواہ الترمذی)

دونوں طرف سلام پھیرنا

رہا سلام تو وہ امام حسن کی روایت کے مطابق سنت ہے جبکہ ظاہر روایت کے مطابق امام ابو حنیفہ کے نزدیک واجب ہے سلام امام شافعی کے نزدیک فرض ہے۔ تبیان المذاهب میں ایسے ہی ہے۔

بلاشبہ امام شافعی کی رائے اور امام ابوحنیفہ کی ظاہری روایت میں کوئی اختلاف نہیں ہے کیونکہ امام شافعی فرض سے وہی چیز مراد لیتے ہیں جو ہم واجب سے مراد لیتے ہیں اگر رکعت یا شرطیت کا امام شافعی دعویٰ کرتے تو پھر اختلاف ہوتا لیکن رکن یا شرط ہونے کا دعویٰ ان کا بھی نہیں ہے۔

اس کی دلیل حضور ﷺ کا یہ ارشاد ہے اور اس سے باہر آنا سلام (کے ساتھ) ہے اور جب تک تحلیل (نماز سے باہر آنا) سلام میں منحصر نہ ہو یہ بات پایہ تکمیل کو نہیں پہنچتی۔ یہاں بات شروع اور مسنون تحلیل کی ہے مطلقاً تحلیل کی نہیں کیونکہ مطلقاً تحلیل تو گفتگو سے بھی ممکن ہے پہلی صورت ظاہر روایت کی تائید کرتی ہے۔ شروع تحلیل کے منحصر ہونے سے یہ بات لازم آتی ہے کہ اس کے بغیر نماز سے نکلنا صحیح نہیں ہے۔ نماز سے باہر آنے کے لئے سلام واجب ہے دوسری صورت میں تحلیل مسنون انحصار لازم آتا ہے سو بغیر سلام کے نماز سے باہر آنا مسنون طریقہ نہیں ہے اور اس سے حسن کی روایت کی تائید ہوتی ہے۔ میرے نزدیک صحیح رائے حسن کی روایت ہے کیونکہ حضرت ابن مسعود کی حدیث میں اگر ان کے اس کلام کو شامل کیا جائے جب تم نے یہ کلمات کہے یا یہ کلمات ادا کئے تو تیری نماز مکمل ہوگئی اگر چاہے تو کھڑا ہو جیسے ہم ذکر کر چکے ہیں تو سلام سنت ہے فرض نہیں اور ایک سلام دو کے قائم مقام نہیں۔ ہمارے نزدیک دونوں طرف سلام پھیرنا سنت ہے۔

عن سعد قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يسلم عن يمينه وعن يساره حتى اري بياض خده. (رواه مسلم والنسائي)

حضرت سعد سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ دائیں اور بائیں سلام پھیرتے تو آپ کے رخساروں کی سفیدی نظر آتی۔

عن ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يسلم عن يمينه وعن يساره السلام عليكم ورحمة الله.

حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ دائیں بائیں سلام پھیرتے (اور کہتے) السلام عليكم ورحمة الله۔

(رواه الترمذی و ابوداؤد والنسائی)

وائل بن حجر سے بھی ایسے ہی روایت ہے۔

عن جابر ابن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما يكفى احدكم ان يضع على فخذه ثم يسلم على اخيه من عن يمينه وشماله. (رواه مسلم و ابوداؤد)

جابر بن سمرة سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے ہر شخص کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ وہ ہاتھ اپنی ران پر رکھے اور دائیں بائیں بیٹھے اپنے بھائی پر سلام کرے۔

امام مالک کے نزدیک صرف سامنے ایک ہی سلام ہے ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔

عن ام المؤمنين عائشة صديقة رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی یہ حدیث صلی اللہ علیہ وسلم کان یسلم فی الصلوة تسلیمہ واحداً تلقاء وجهه ثم یمیل الی

ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی یہ حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ سامنے کی طرف ایک سلام کرتے تھے پھر قدرے دائیں طرف مڑتے تھے۔

الشق الايمن شيئا. (رواه الترمذی)

دو سلاموں والی احادیث کو کئی اعتبار سے ترجیح حاصل ہے ترجیح کی ایک وجہ تو یہ ہے کہ دو سلاموں والی حدیث مشہور ہے جبکہ ایک سلام والی حدیث خبر واحد ہے۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ دو سلاموں والی حدیث کو بخاری کے علاوہ پانچ آئمہ صحاح نے روایت کیا ہے جبکہ ایک سلام والی کو یہ امتیاز حاصل نہیں ہے۔

تیسری وجہ یہ ہے کہ دو سلاموں والی حدیث قولی ہے اور دوسری فعلی اور یہ اصولی بات ہے کہ جب قولی اور فعلی حدیث میں تعارض ہو تو قولی حدیث کو ترجیح دی جاتی ہے۔

بیٹھ کر یا لیٹ کر نماز پڑھنے کے متعلق گفتگو

اب تک کی گفتگو تندرست آدمی کے لئے تھی۔ مریض اپنی طاقت کے مطابق عمل کرے گا، اگر قیام پر قادر نہیں یا ڈرتا ہے کہ تندرست ہونے میں دیر ہو جائے گی یا بیماری بڑھ جائے گی یا درد میں اضافہ ہو جائے گا تو بیٹھ کر نماز پڑھے۔ قیام اس سے ساقط ہو جائے گا لیکن اس پر رکوع اور سجدہ ضروری ہے، اگر کوئی شخص اتنا بیمار ہے کہ بیٹھ بھی نہیں سکتا تو لیٹ کر نماز پڑھے اور پاؤں کعبہ شریف کی طرف کر لے۔ (کیونکہ قبلہ رو ہونا شرط ہے) یا پہلو کے بل لیٹے اور چہرہ قبلہ کی طرف کر لے۔ جب آدمی لیٹے لیٹے نماز پڑھے گا تو رکوع اور سجود کے لئے اشارہ کرے گا۔ اس طرح اس سے رکوع اور سجدہ بھی ساقط ہو جائیں گے۔

عن عمر ان بن الحصين قال كانت بي
بواسير فسالت النبي صلى الله عليه وسلم
عن الصلوة قال صل قائما فان لم تستطع
لقاعدا فان لم تستطع فعلى جنب.
حضرت عمران بن حصین سے روایت ہے کہ مجھے بواسیر
تھی میں نے نبی کریم ﷺ سے نماز کے بارے پوچھا تو
آپ نے فرمایا: کھڑے ہو کر پڑھو اگر کھڑا ہونے کی طاقت
نہیں تو بیٹھ کر اگر بیٹھنے کی بھی طاقت نہیں تو پہلو کے بل لیٹ
کر پڑھو۔

فتح القدير میں ہے کہ اسے مسلم کے علاوہ محدثین کی ایک جماعت نے روایت کیا ہے۔ نسائی کی روایت میں یہ الفاظ زیادہ ہیں، اگر بیٹھنے کی طاقت نہیں تو سیدھا لیٹ کر پڑھو (کیونکہ) اللہ تعالیٰ کسی شخص کو صرف وہی حکم دیتا ہے جس کی وہ استطاعت رکھتا ہے۔

یہ حدیث بتاتی ہے کہ جب پہلو کے بل لیٹنا مشکل ہو جائے تو مریض سیدھا لیٹ کر نماز پڑھے۔ ہمارے نزدیک تکیہ لگا کر بیٹھ کے بل لیٹ کر نماز پڑھنا پہلو کے بل لیٹ کر پڑھنے سے افضل ہے کیونکہ بیٹھ کے بل لیٹے ہوئے رکوع اور سجود کے لئے اشارہ قبلہ رخ پر ہوگا جبکہ پہلو کے بل لیٹ کر اشارہ پاؤں کی طرف ہوگا۔

حدیث کی مذکورہ توجیہ کہ جب پہلو کے بل نہ لیٹ سکے گا تو تب بیٹھ کے بل لیٹ کر نماز ادا کرے صحیح نہیں کیونکہ جو شخص بواسیر کی تکلیف میں مبتلا ہو اس کے لئے پہلو کے بل لیٹنا نسبت بیٹھ کے بل لیٹنے کے آسان ہے اسی لئے شاید حضور ﷺ نے ”اگر بیٹھ کے بل نہ لیٹ سکے“ کے الفاظ استعمال فرمائے ہیں۔ ”اگر طاقت نہ ہو“ نہیں

فرمایا پھر حدیث پاک میں فا کا کلمہ ہے: ”ان لم تستطع علی القعود فمستلقیاً اگر بیٹھنے کی طاقت نہ ہو تو لیٹ کر“۔ اُو یعنی یا نہیں فرمایا کیونکہ اس طرح لیٹنے اور بیٹھنے میں کوئی فرق نہ رہ جاتا۔ مقصود یہ ہے کہ اصل بیٹھ کے بل لیٹنا ہے اگر مریض بیٹھ تو سکتا ہے لیکن رکوع اور سجدہ نہیں کر سکتا تو بیٹھ کر نماز پڑھے اور رکوع و سجود کے لئے جھک کر اشارہ کرے لیکن یہ یاد رہے کہ سجدہ کے لئے رکوع کی نسبتاً زیادہ جھکے کیونکہ احکام طاقت کے مطابق لاگو ہوتے ہیں اور بیٹھنا مطلوب ہے جبکہ نمازی کھڑا نہ ہو سکتا ہو۔

زمین سے کسی چیز کو اٹھا کر اس پر سجدہ کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ:

ابن عمر کان یقول اذا لم یستطع
المریض السجود اومی برأسه ایما ولم
یرفع الی جبهة شیئا. (رواہ مالک)

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرمایا کرتے تھے۔ جس مریض سجدہ نہ کر سکے تو سر کے ساتھ سجدہ کے لئے اشارہ کرے اور اپنی پیشانی کی طرف کوئی چیز اٹھا کر نہ لے جائے۔

فتح القدر میں بزاز اور بیہقی کے حوالے سے ہے۔

عن جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
عاد مریضا یصلی علی وسادة فاخذها فرمی
بها فاخذ عودا لیصلی علیہ فاخذہ فرمی بہ
قال صلی الارض ان استطعت والافاء م
ایماء واجعل سجودک اخفض من
رکوعک.

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ایک مریض کی عیادت کی جو تکیہ پر نماز پڑھ رہے تھے۔ آپ ﷺ نے تکیہ اٹھا کر پھینک دیا اس نے ایک لکڑی اٹھالی تاکہ اس پر نماز پڑھے حضور ﷺ نے وہ لکڑی بھی اٹھا کر پھینک دی اور فرمایا: زمین پر نماز پڑھ اگر طاقت ہے تو ورنہ اشارہ کر اور رکوع کے اشارہ سے سجدہ کا اشارہ پست ہو۔

اگر مریض کھڑا ہو سکتا ہو لیکن رکوع و سجود نہ کر سکتا ہو تو اس پر قیام لازم نہیں بلکہ وہ بیٹھ کر نماز پڑھے گا اور رکوع و سجود کے لئے اشارہ کرے گا۔ ”قیام لازم نہیں“ کے الفاظ میں جواز کا اشارہ ہے۔ یعنی اگر قیام کرنا چاہے تو کر سکتا ہے۔ ہدایہ میں قیام لازم نہ ہونے کی یہ وجہ بیان کی گئی ہے کہ قیام کی رکنیت رکوع و سجود کی وجہ سے ہے کیونکہ اس میں تعظیم ہے جب رکوع و سجود کا وسیلہ نہ رہا تو قیام لازم نہ رہا۔

ہدایہ کی اس توجیہ میں کلام ہے۔ قیام کا رکن صرف تو تسل کی بناء پر ہونا صحیح نہیں ہے۔ اس کے لئے دلیل چاہئے۔ یہ ہو بھی کیسے سکتا ہے کہ اس کی رکنیت صرف رکوع و سجود کی تعظیم کے لئے ہو اگر ایسا ہوتا تو طویل قیام لازم کیوں ہوتا، معمولی سا کھڑا ہونا کافی ہوتا۔ اس کا کافی نفسہ رکن ہونا صحیح ہے کیونکہ اس میں تعظیم بھی ہے اور اسی کے تو تسل سے رکوع و سجود بھی ادا ہوتا ہے لہذا قیام کا عدم لزوم لازم نہیں آتا۔ اسے سمجھیے۔

اگر مریض بالکل اشارہ بھی نہ کر سکتا ہو تو نماز کو مؤخر کرے۔ اللہ تعالیٰ عذر کو زیادہ قبول کرنے والا ہے۔ ہدایہ شریف میں ہے کہ اس سے نماز ساقط نہیں ہوئی کیونکہ وہ خطاب کو سمجھنے والا ہے اگرچہ یہی حالت ایک دن اور ایک رات سے زائد مدت کے لئے طاری رہتی ہے۔ کلام اس مریض کے بارے میں ہے جو ہوش میں ہے اور بعد میں

صحیح ہو جاتا ہے لیکن جو اس بیماری میں مر گیا تو اس سے قضاء ساقط ہو جاتی ہے اور اس کے ذمہ وصیت لازم نہیں رہتی۔ فتح القدیر میں ایسے ہی ہے۔ قضاء کی وصیت اس لئے اس پر لازم نہیں کیونکہ وہ ادا پر قادر نہیں تھا اور قدرت مکلف ہونے کے لئے شرط ہے بلکہ اس کے ذمہ نفس وجوب ہے تاکہ اس پر قضاء مرتب ہو سکے۔ جس طرح سونے والے پر اور جب مریض قضاء پر بھی قادر نہ ہو تو نفس وجوب کا کوئی فائدہ نہ ہوا بلکہ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے اس سے مواخذہ نہیں فرمائے گا۔ اسے سمجھئے۔

اگر مریض نے بیٹھ کر نماز شروع کی رکوع وسجود کر رہا تھا لیکن کھڑا نہیں ہو سکتا تھا۔ اچانک کھڑا ہونے پر قادر ہو گیا تو بقیہ نماز کھڑے ہو کر پڑھے۔ امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اسی پر بناء کرے لیکن امام محمد کے نزدیک نئے سرے سے پڑھے۔

علماء فرماتے ہیں کہ اس اختلاف کی بنیاد کھڑے ہونے والے کی بیٹھنے والے کی اقتداء ہے۔ شیخین کے نزدیک مقتدی اگر کھڑا ہو سکتا ہے لیکن امام کھڑا نہیں ہو سکتا تو اقتداء جائز ہے جبکہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ایسے امام کی اقتداء صحیح نہیں۔ مذکورہ مسئلے میں اختلاف کی بنیاد بھی یہی اختلاف ہے۔

اگر نمازی اشارہ سے نماز پڑھ رہا تھا کہ رکوع وسجود کرنے پر قادر ہو گیا تو تمام کے نزدیک نئے سرے سے نماز پڑھے کیونکہ علماء فرماتے ہیں کہ اصل میں رکوع اور سجدہ کرنے والا اشارہ کرنے والے کی اقتداء نہیں کر سکتا۔

اگر کھڑے ہو کر رکوع وسجود کے ساتھ نماز پڑھ رہا تھا کہ قیام سے عاجز آ گیا تو بیٹھ کر نماز پڑھے اور اسی نماز کو جاری رکھے یا کھڑے ہو کر رکوع وسجود کے ساتھ نماز پڑھ رہا تھا کہ رکوع وسجود سے عاجز آ گیا تو نماز جاری رکھتے ہوئے بقیہ نماز اشارے سے ادا کرے کیونکہ اس میں ادنیٰ کی اعلیٰ پر بناء کی گئی ہے۔

کشتی میں نماز کا حکم

کوئی شخص کشتی میں بیٹھ کر نماز پڑھ رہا تھا اور کشتی کنارے سے بندھی ہوئی تھی۔ نمازی معذور بھی نہیں تھا یا کشتی چل رہی تھی۔ صاحبین کے نزدیک اس کی نماز نہیں ہوگی کیونکہ کشتی میں کھڑے ہو کر نماز پڑھی جاسکتی ہے۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک جائز ہے کیونکہ عموماً کشتی میں سرچکرا جاتا ہے اگر ہو سکے تو بہتر یہ ہے کہ کشتی سے اتر کر باہر آ کر نماز پڑھے۔

نماز پڑھتے ہوئے بے ہوش ہو جانا

اگر کوئی شخص بے ہوش ہو گیا اگر بے ہوشی ایک دن اور رات سے زائد نہیں تو اس کا حکم نیند کا ہے افاقہ پر قضاء کرے گا اگر ایک دن اور رات سے زائد مدت تک بے ہوش رہتا ہے تو اس کے ذمہ سے نماز ساقط ہو جائے گی کیونکہ اب وہ جنون کے قائم مقام ہے کیونکہ بے ہوشی عموماً ایک دن اور رات سے زیادہ طاری نہیں رہتی۔ اس سے زائد بے ہوشی دماغی خلل کا باعث ہوتی ہے مثلاً سرسام میں آدمی کئی کئی دن تک بھی بے ہوش رہ سکتا ہے لہذا اسے جنون کے قائم مقام رکھیں گے۔

امام محمد کے نزدیک دن اور رات کا حساب اوقات کے مطابق ہوگا اور تیئنیخین کے نزدیک اس کا حساب گھنٹوں کے اعتبار سے ہوگا۔ فتح القدیر میں امام محمد کی سند سے حضرت ابن عمر کے بارے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا: جو ایک دن اور رات بے ہوش رہے اس پر قضاء ہے۔ اور ابراہیم حربی روایت کرتے ہیں۔

ان ابن عمر اغمی علیہ یوما و لیلۃ
حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ایک دن اور ایک رات
فافاق فلم یقض۔
تک بے ہوش رہے لیکن انہوں نے نماز کی قضاء نہیں کی۔

ہوسکتا ہے ایک دن اور ایک رات سے کچھ وقت زیادہ ہو گیا ہو اور اس لئے افاقہ آنے پر انہوں نے قضاء نہ کی ہو اور راوی نے اس قلیل وقت کا خیال نہ رکھا ہو۔ فقہاء اس اثر کو ایک دن اور ایک رات سے زائد کے الفاظ سے نقل کرتے ہیں۔ دارقطنی کی روایت ہے کہ:

ان عمار بن یاسر اغمی علیہ فی الظهر
والعصر والمغرب والعشاء فافاق فی نصف
اللیل فقضاہن۔
عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ظہر، عصر، مغرب اور عشاء
کی نمازوں میں بے ہوش رہے۔ آدھی رات کے وقت انہیں
افاقہ ہوا تو انہوں نے ان نمازوں کی قضاء فرمائی۔

یہ آثار امام شافعی کے خلاف دلیل ہیں کہ ایک نماز کا کامل وقت اگر بے ہوشی میں گزر جائے تو قضاء ساقط ہو جاتی ہے۔ امام شافعی کا قول شرعی اصولوں کے عین مطابق ہے کہ مکلف ہونے کیلئے سمجھنا شرط ہے۔ جب آدمی بے ہوش ہے اور خطاب کا فہم ہی نہیں رکھتا تو مکلف ہونا کیسا؟

ہم بھی یہ بات تسلیم کرتے ہیں کہ وہ عدم فہم کی وجہ سے مکلف نہیں لیکن اس کے ذمے نفس و جوب تو ہے جیسے سونے والے پر نماز فرض ہے۔ اس کا تعلق مکلف ہونے سے نہیں یہ معاملہ خبر سے تعلق رکھتا ہے لیکن اس کے خلاف دلیل چاہئے۔ قیاس کا تقاضا تو یہ ہے کہ سونے والے پر بھی نماز فرض نہ ہو لیکن اس بارے اثر موجود ہے۔ واللہ اعلم

مفسداتِ نماز کا بیان

گفتگو

جن چیزوں سے نماز ٹوٹ جاتی ہے ان میں سے ایک گفتگو ہے۔ ہمارے نزدیک کوئی گفتگو بھول کر کرے یا جان بوجھ کر کرے، گفتگو سے اس کی نماز ٹوٹ جائے گی۔ امام شافعی فرماتے ہیں بھول کر گفتگو کی تو نماز نہیں ٹوٹے گی۔ ان کی دلیل یہ مشہور حدیث ہے۔

رفع عن امتی الخطاء والنسیان۔
میری امت سے غلطی اور بھول کو اٹھالیا گیا ہے۔

ہمارے نزدیک اس حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ اگر کوئی بھول چوک میں غلطی کا ارتکاب کرے گا تو گناہ کار نہیں ہوگا۔ علم اصول میں یہی چیز صحیح قرار دی گئی ہے۔ اس پر روزے میں بھول کر کھانے پینے کو قیاس نہیں کیا جاسکتا کیونکہ مقیاس علیہ خلاف قیاس ہے اس لئے نماز میں بھول کر گفتگو کرنے کو اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ دوسرے روزے میں کوئی ایسی چیز نہیں جو اسے یاد دلائے کہ وہ روزے سے ہے جبکہ نماز میں نماز کی ہیئت اسے نماز میں ہونا

یاد دلانی ہے۔ یاد دلانے والی چیز کے ہوتے ہوئے بھول چوک کا اعتبار نہ کرنا اس بات کا موجب نہیں بن سکتی کہ یاد دلانے والی چیز کے ہوتے ہوئے بھول چوک کا اعتبار نہ کیا جائے۔ یہ اصولی بحث تھی۔ اب آتے ہیں آثار کی طرف ہماری دلیل یہ حدیث ہے:

عن زید بن ارقم کنا نتکلم فی الصلوة
یکلم الرجل صاحبه وهو الی جنبه حتی
نزلت وقوموا لله قانتین فامرنا بالسکوت
ونہینا عن الکلام. (رواہ البخاری و مسلم)

زید بن ارقم سے روایت ہے کہ ہم نماز میں گفتگو کیا کرتے تھے۔ ایک آدمی اپنے ساتھ والے آدمی سے بات چیت کر لیتا تھا حتیٰ کہ یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔ وقوموا لله قانتین۔ اس کے بعد ہمیں سکوت کا حکم دیا گیا اور ہم نے گفتگو کرنا چھوڑ دیا۔

اور خاموش رہنے کا یہ حکم عام ہے، اگر کوئی غلطی سے بھول کر یا غلط کسی طرح بھی بولے گا تو اس کی نماز ٹوٹ جائے گی۔ یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ آیت نماز میں کلام سے روکنے کے لئے نازل ہوئی ہے۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ عدم کلام نماز میں شرط ہے حتیٰ کہ اگر کوئی کلام کرے تو نماز ٹوٹ جائے گی کہ شرط نہیں پائی جا رہی کیونکہ ہم کہتے ہیں آیت کریمہ میں نماز کے ایک رکن قیام کو بیان کیا جا رہا ہے اور شارع نے اسے اس حال میں رکن بنایا ہے کہ وہ کلام سے خالی ہو۔ جب اس میں کلام پایا گیا تو نماز کا ایک رکن نہ پایا گیا اور رکعت کے نہ پائے جانے کی وجہ سے نماز فاسد ہو گئی۔ میرے نزدیک تو یہی ہے۔ دوسرے علماء نے اس مقام پر طویل گفتگو کی ہے جس کا ذکر طوالت کا باعث ہوگا۔

آہیں بھرنا

اگر کسی نے نماز میں آہ کی اگر وہ آخرت کی یاد یا یادِ الہی کی وجہ سے ہے تو نماز نہیں ٹوٹے گی اور اسے خشوع کہیں گے اور اگر کسی ذاتی مصیبت یا جسمانی درد کی وجہ سے ہے تو نماز ٹوٹ جائے گی کیونکہ یہ آہ انسانی کلام سے تعلق رکھتی ہے۔

بغیر عذر کے کھانسنہ

اگر کوئی نماز میں بغیر عذر کے کھانسا اور کھانسی سے حرف پیدا ہو گئے تو نماز ٹوٹ جائے گی کیونکہ کھانسی کلام بن جائے گی اگر کھانسی عذر کی وجہ سے ہو کہ روکی نہ جاسکے تو چھینک اور ڈکار کی طرح معاف ہے جبکہ اس سے حرف بھی پیدا ہو جائے۔

چھینک کا جواب دینا

اگر کسی نے کسی شخص کے جواب میں سبحان اللہ کہا یا چھینک کا جواب دیا یا سلام کا جواب دیا۔ یا یحییٰ نامی شخص کو یہ کہنے کے لئے کتاب لے جاؤ اشارۃ آیت کا یہ حصہ پڑھایا یحییٰ خذ الكتاب تو نماز ٹوٹ جائے گی۔ نیت پر انحصار ہے اگر یہی لفظ تلاوت قرآن کی غرض سے ہوں گے تو نماز نہیں ٹوٹے گی۔

امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ قرآن کریم اور تسبیح (سبحان اللہ) نیت سے تبدیل نہیں ہو جاتے کہ نماز ٹوٹ جائے لیکن صحیح یہ ہے کہ نیت کی تبدیلی سے یہ الفاظ قرآن سے غیر قرآن بن جاتے ہیں۔ حضرت سری سقطی جو اہل عرفاء ہیں فرماتے ہیں کہ: جب دوسرے مسلمانوں کی دکانیں جل جائیں اور میری دکان آگ کی لپیٹ سے جائے اور میں اس پر الحمد للہ کہوں تو میں ایسی الحمد للہ سے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں معافی کی درخواست کرتا ہوں نماز میں چھینک کا جواب دینا جائز نہیں کیونکہ حدیث میں اس سے روکا گیا ہے۔

معاویہ بن حکم سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ: ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھ رہے تھے کہ ایک نمازی کو چھینکا آگئی اور میں نے یرحمک اللہ کہہ دیا۔ لوگوں نے مجھے آنکھوں سے دیکھا تو میں نے کہا کاش مجھ پر میری ماں چکتی تم کیوں مجھے یوں گھور رہے ہو تو وہ اپنے ہاتھ اپنی رانوں پر مارنے لگے۔ جب میں نے دیکھا کہ وہ مجھے خاموش کر رہے ہیں تو میں خاموش ہو گیا۔ جب رسول اللہ ﷺ نماز پڑھ چکے تو مجھے طلب فرمایا: میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں ایسا استاد نہ میں نے پہلے دیکھا اور نہ بعد میں دیکھوں بخدا نہ آپ نے مجھ سے نفرت کی نہ مارا اور نہ ہی مجھے برا بھلا کہا فرمایا: یہ نماز ہے۔ اس میں کسی قسم کی انسانی گفتگو جائز نہیں ہے۔ نماز تو صرف تسبیح، تکبیر اور قرآن کی تلاوت کا نام ہے۔ او کمال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

عن معویة بن الحکم قال بینا انا نصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عطس رجل من القوم فقلت یرحمک الله فرماني القوم بابصارهم فقلت واثكل امیاه ماشانکم تنظرون الی فجعلوا یضربون بایديهم علی افخاذهم فلما رايتهم لیصمتوننی لکنی سکت فلما صلی رسول الله صلی الله عليه وسلم دعانی فبابی هو وامی مارایت معلما قبله ولا بعده مثله فوالله ما کرهنی ولا ضربنی ولا شتمنی وقال ان هذه الصلوة لا یصلح فیها شیء من کلام انما هی التسیب والتکبیر وقرأة القرآن او کما قال رسول الله صلی الله عليه وسلم. (رواه مسلم)

حدیث پاک کے مذکورہ الفاظ بتاتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے چھینک کے جواب کو انسانی کلام قرار دیا ہے اور فرمایا کہ گفتگو سے نماز ٹوٹ جاتی ہے۔

سلام کے جواب سے نماز کے ٹوٹنے کے ثبوت میں یہ حدیث پیش کی جاتی ہے:

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی جاتی ہے۔ آپ فرماتے ہیں کہ ہم عہد رسالت میں آپ کو سلام کرتے حالانکہ آپ نماز پڑھ رہے ہوتے لیکن ہمیں جواب مرحمت فرماتے پھر جب ہم نجاشی کے پاس سے واپس آئے تو ہم نے آپ کی خدمت میں سلام پیش کیا لیکن آپ نے

عن ابن مسعود قال کنا نسلم علی عہد رسول الله صلی الله عليه وسلم وهو فی الصلوة فیردعلینا فلما رجعتنا من عند النجاشی سلمنا علیہ فلم یردعلینا فقلنا یا رسول الله صلی الله عليه وسلم کنا نسلم

علیک فی الصلوة قال ان فی الصلوة
شغلا. (رواہ البخاری و مسلم و ابوداؤد)
جواب نہ دیا۔ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم حالت نماز
میں سلام عرض کرتے تھے (اور آپ جواب دیتے تھے مگر اب
نہیں) فرمایا اس سے نماز میں خلل واقع ہوتا ہے۔

اگر چھینک مارنے والے یا سننے والے نے الحمد للہ کہا تو فقہاء کے بقول نماز نہیں ٹوٹے گی کیونکہ عرف میں یہ
الفاظ چھینک کا جواب نہیں۔ ہدایہ میں بھی ایسے ہی ہے مگر فتح القدر میں اشارہ اس کے خلاف ملتا ہے کیونکہ امام ابو
حنیفہ سے روایت ہے کہ ہونٹوں کی حرکت سے بھی نماز ٹوٹ جاتی ہے (یعنی ضروری نہیں کہ گفتگو ساتھ والے آدمی کو
سنائی دے)۔

غیر امام کو لقمہ دینا

اپنے امام کے علاوہ کسی اور قرآن پڑھنے والے کو غلطی پر لقمہ دینا بھی نماز کو توڑ دیتا ہے کیونکہ یہ قرأت
نہیں، سیکھنا اور سکھانا ہے جو نماز کے افعال کی جنس سے نہیں ہے۔ کچھ لوگ تکرار کو شرط قرار دیتے ہیں یعنی اگر
لقمہ ایک سے زائد مرتبہ ہوگا تو نماز ٹوٹے گی۔ الجامع میں ہے کہ تکرار شرط نہیں، ایک بار لقمہ دینے سے بھی نماز
ٹوٹ جائے گی کیونکہ یہ گفتگو ہے اور گفتگو سے نماز ٹوٹ جاتی ہے، اگرچہ بہت ہی کم ہو جیسا کہ ہدایہ شریف میں
ہے۔

صاحب فتح القدر نے الجامع کی رائے کو صحیح ترین قرار دیا ہے، اگر اپنے امام کو لقمہ دیا کہ نماز کی اصلاح کرے
تو نماز نہیں ٹوٹے گی۔

عن المسور ان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم یقرء فی الصلوة فیرک منہ
شیئاً لم یقرؤہ فقال لہ رجل یا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ترکت آیة کذا کذا
قال فہلا ذکر تنیہا قال کنت اری انہا قد
نسخت. (رواہ ابوداؤد)
حضرت مسور (ابن یزید مالکی) رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز میں قرأت فرمائی اور
آپ سے کچھ الفاظ چھوٹ گئے جن کی قرأت آپ نے نہ
کی۔ ایک صحابی نے عرض کیا یا رسول اللہ! ﷺ آپ نے
فلاں آیت چھوڑ دی۔ آپ ﷺ نے فرمایا تو نے مجھے وہ
آیت یاد کیوں نہیں کروائی؟ صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
عرض کیا میں تو یہ سمجھتا تھا کہ وہ منسوخ ہو گئی ہے۔

اگر امام دوسری آیت کی طرف چلا گیا (اور پھر بھی مقتدی لقمہ دیتا رہا) تو مقتدی کی نماز ٹوٹ جائے گی کیونکہ
یہ تلقین ہے اور تلقین بلا عذر ہے جیسا کہ ہدایہ شریف میں مذکور ہے۔

لیکن حدیث کا حکم اس سے مختلف ہے جو کسی سے مخفی نہیں۔ فتح القدر میں ہے کہ یہ رائے بعض مشائخ کی
ہے۔ عامتہ الفقہاء مبسوط کے نظریے پر ہیں کہ اس سے نماز نہیں ٹوٹتی۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ مقتدی کو لقمہ دینے میں جلدی نہیں کرنی چاہئے اور امام کو ایک ہی آیت میں نہیں
الجھار ہونا چاہئے، اگر رکوع آ گیا ہے تو رکوع کر لے یا کسی اور آیت کو شروع کرے۔ رکوع کا وقت اتنی قرأت کا

کر چکنا ہے جس سے نماز ہو سکتی ہو اور ایک قول یہ ہے کہ مستحب قرأت اگر کر چکا ہے تو رکوع کا وقت ہو گیا ہے اور ظاہر ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابی سے فرمایا کہ تو نے لقمہ کیوں نہ دیا حالانکہ فاتحہ کے بعد سورت مؤمنین تھی۔

مصحف سے دیکھ کر پڑھنا

اگر کوئی شخص قرآن کریم سے دیکھ کر تلاوت کرے گا تو اس کی نماز ٹوٹ جائے گی۔ یہ رائے امام ابوحنیفہ کی ہے کیونکہ یہ مصحف سے قرآن کریم کی قرأت سیکھنے کے مترادف ہے۔ گویا وہ مقتدیوں سے سیکھ رہا ہے یا اس وجہ سے نماز ٹوٹ جائے گی کہ قرآن کریم سے دیکھ کر پڑھنا عمل کثیر ہے کیونکہ اس کے ہاتھوں میں قرآن ہے اور وہ اوراق پلٹ رہا ہے۔ ہدایہ میں نماز ٹوٹنے کی وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ یہ قرآن سیکھنے کے مترادف ہے اس لئے ان کے نزدیک دونوں صورتوں میں کہ اس کے ہاتھ میں قرآن ہے یا سامنے پڑا ہے نماز ٹوٹ جائے گی، اگر عمل کثیر کو نماز ٹوٹنے کی وجہ بنائیں تو نماز صرف اسی صورت میں ٹوٹے گی کہ اس کے ہاتھ میں قرآن کریم ہو، اگر وہ قرآن کریم کو اٹھا کر نہیں پڑھ رہا تو نماز نہیں ٹوٹے گی۔

صاحبین کے نزدیک مصحف سے دیکھ کر پڑھنے سے نماز نہیں ٹوٹتی کیونکہ وہ بیک وقت دو عبادتیں کر رہا ہے۔ ہاں مکروہ ضرور ہے کیونکہ اس میں اہل کتاب کے ساتھ مشابہت ہے۔

صاحبین کی اس گفتگو کا جواب یہ ہے کہ بعض اوقات ایک عبادت کو دوسری عبادت کے ساتھ ملانے سے فساد لازم آتا ہے مثلاً طواف اور نماز کو آپس میں ملائیں گے تو نماز ٹوٹ جائے گی اس لئے دو عبادتوں کو ملانا تو عدم فساد کی کوئی وجہ نہ ہوئی۔

عمل کثیر

عمل کثیر سے نماز ٹوٹ جاتی ہے اور اس میں کوئی اختلاف نہیں، عمل کثیر کے تعین میں اختلاف ہے۔ فتویٰ اس رائے پر ہے کہ دیکھنے والا یہ خیال کرے کہ آدمی نماز نہیں پڑھ رہا وہ عمل کثیر ہے، اگر صرف شک پڑے تو عمل کثیر نہیں۔ ایک رائے یہ ہے کہ جو شخص عمل کر رہا ہے قلیل اور کثیر میں اس کی رائے معتبر ہے۔ ایک قول کے مطابق جو کام دونوں ہاتھوں سے ہو گا وہ عمل کثیر ہے۔

قرأت میں لحن جلی

قرأت میں غلطی سے بھی نماز ٹوٹ جاتی ہے۔ غلطی کی کئی صورتیں ہیں۔ ایک اعرابی غلطی ہے، اگر اعراب کی غلطی سے معنی نہیں بدلاتو نماز نہیں ٹوٹی کیونکہ اعراب میں ایسی غلطی ہو ہی جاتی ہے اس لئے یہ عذر ہے، اگر اعراب کی غلطی سے معنی تبدیل ہو گا اور اس طرح تبدیل ہو کہ اعتقادی کفر ٹھہرا بڑی بدعت قرار پائی تو نماز ٹوٹ جائے گی کیونکہ یہ ایسا کلمہ ہوا جس میں نیت شامل ہو تو آدمی کافر یا کفر کے قریب چلا جائے۔ ایسی خطا سے نماز کا ٹوٹ جانا ظاہر ہے۔ یہ قول قدماء کا ہے۔

بعض متاخرین نے جب دیکھا کہ عوام الناس اعراب میں اکثر غلطیاں کرتے ہیں اور زبر زبر میں تمیز نہیں کرتے پاتے تو انہوں نے عموم بلوی کی بناء پر یہ فتویٰ دیا کہ اعراب کی غلطی سے نماز نہیں ٹوٹی۔ قرأت میں ایک غلطی کی ایک صورت یہ ہے کہ حرف ہی تبدیل ہو جائے، اگر یہ غلطی خطا ہے اور معنی تبدیل ہو گیا تو نماز ٹوٹ گئی، خواہ حرف کی تبدیلی سے جو لفظ بنا ہے وہ قرآن میں ہے یا نہیں۔ یہ رائے طرفین کی ہے اور اگر معنی تبدیل نہیں ہوا تو نماز نہیں ٹوٹی۔ امام ابو یوسف کی رائے یہ ہے کہ اگر وہ لفظ قرآن میں ہے تو نماز نہیں ٹوٹے گی ورنہ ٹوٹ جائے گی۔

مد اور شد کے ترک سے صحیح ترین قول یہ ہے کہ نماز نہیں ٹوٹی، اگر کسی نے اصحاب الشعیر کوشین کے ساتھ اصحاب الشعیر پڑھ دیا تو نماز ٹوٹ جائے گی کیونکہ قرآن کریم میں اصحاب الشعیر نہیں ہے اور حرف تبدیل ہونے سے معنی تبدیل ہو گیا ہے، اگر قیام کی جگہ قیوم پڑھ دیا تو طرفین کے نزدیک نماز نہیں ٹوٹے گی کیونکہ معنی نہیں بدلا جبکہ امام ابو یوسف کے نزدیک ٹوٹ جائے گی کیونکہ ایسا لفظ قرآن میں نہیں ہے۔

متاخرین کے نزدیک اگر دونوں حرفوں میں فرق کرنا آسان ہو جیسے صالحات کی جگہ طالحات پڑھ دیا تو نماز ٹوٹ جائے گی اور اگر فرق کرنا مشکل ہو جیسے صاد اور سین، تاء اور طا تو اکثر علماء کی رائے یہ ہے کہ نماز نہیں ٹوٹے گی۔

فتح القدر میں ہے کہ اس اصل پر ان کی فروعات منضبط نہیں ہوتیں۔ خلاصہ میں اس کے بالکل برعکس ہے اس لئے قدامت کی رائے اولیٰ ہے۔

حرف میں تبدیلی کی دوسری وجہ یہ ہے کہ نمازی قاری نہیں اور حروف کی صحیح ادائیگی سے عاجز ہے ایسی صورت میں اگر کوشش کے باوجود حرف تبدیل ہو جاتا ہے تو نماز نہیں ٹوٹی اور اگر کوشش ہی نہیں کرتا تو نماز ٹوٹ جائے گی۔ علماء نے یہی کہا ہے اور یہ بات بالکل ظاہر ہے کہ نماز کو متاخر کرنا گناہ ہے اس لئے جو عاجز ہے وہ کوشش کرے یا نہ کرے اس کی نماز ہو جائے گی ہاں اس کے لئے بہر حال یہ واجب ہے کہ وہ اتنی قرأت ضرور سیکھے جس سے اس کی نماز صحیح ہو سکتی ہو، اگر وہ کوشش نہیں کرتا تو مسلسل گناہ کرتا رہے گا۔

تلاوت میں غلطی کی ایک صورت یہ ہے کہ لفظ میں تقدیم و تاخیر کر دے مثلاً قسودۃ کو قوسودۃ پڑھ دے، اگر معنی تبدیل ہو گیا تو نماز ٹوٹ جائے گی معنی تبدیل نہ ہو تو نماز نہیں ٹوٹے گی یہ رائے امام محمد کی ہے، امام ابو یوسف کی رائے اس سے مختلف ہے۔

غلطی کی ایک صورت یہ ہے کہ ایک حرف زیادہ پڑھ دیا یا ایک حرف کم کر دیا۔ فک ادغام بھی حرف کی زیادتی ہے۔ (ضل کو ضلل پڑھنا فک ادغام ہے) اگر اس سے معنی تبدیل نہ ہو تو نماز نہیں ٹوٹے گی مثلاً وانہ عن المنکر کی جگہ وانہا پڑھ دیا۔ جاءتہم کی جگہ جاء ہم پڑھ دیا، اگر معنی تبدیل ہو گیا تو نماز ٹوٹ جائے گی مثلاً الْقُرْآنِ الْحَكِيمِ وَانْكَ لِمَنْ الْمُرْسَلِينَ حالانکہ دوسری واؤ قرآن میں نہیں ہے۔ اسی طرح وَالتَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ مَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَىٰ۔ حالانکہ تجلی کے بعد ما سے پہلے واؤ ہے۔

اگر وہ جانے والا کلمہ ہو یا حرف اصلی ہو اور معنی تبدیل ہو جائے تو نماز ٹوٹ جائے گی۔ یہ رائے امام ابو حنیفہ

اور امام محمد کی ہے مثلاً زقنا ہم کو بغیر زاء کے زقنا ہم پڑھ دیا یا بغیر راء کے زقنا ہم پڑھ دیا۔ جعلنا ہم کو علما ہم بغیر جیم کے پڑھ دیا۔ علماء کے بقول امام ابو یوسف کے قیاس کے مطابق ایسی غلطی سے نماز نہیں ٹوٹے گی کیونکہ ایسے الفاظ قرآن کریم میں موجود ہیں۔

اگر لفظ ایسا ہو جو تین حروف سے مل کر بنا ہو اور اس کا پہلا اور درمیان والا حرف چھوڑ دیا تو نماز ٹوٹ جائے گی اس طرح لامحالہ یا تو اس کا معنی تبدیل ہو جائے گا یا حرف لغو (بے معنی) ہو جائے گا اگر آخری حرف چھوڑ دیا اور کلمہ ایسا ہے جس میں ترخیم اور ایجاز جائز ہے تو نماز نہیں ٹوٹے گی۔ یہ اسی صورت میں ہو سکتا ہے کہ نداء کی جارہی ہو کلمہ زائد از ثلاثی ہو۔

قرأت میں غلطی کی ایک صورت لفظ میں غلطی ہے کہ ایک لفظ کی جگہ دوسرا لفظ پڑھ دیا اگر ان دونوں کا معنی قریب قریب ہے مثلاً حکیم اور علیم تو طرفین (ابو یوسف اور ابو حنیفہ) کے نزدیک نماز نہیں ٹوٹے گی اس کی مثل قرآن میں لفظ ہو کہ نہ ہو اگر قرآن کریم میں اس جیسا لفظ نہ ہو تو امام ابو یوسف سے دور روایتیں نقل کی گئی ہیں۔ (ایک فساد کی اور ایک عدم فساد کی) اگر دونوں لفظ قریب المعنی نہ ہوں اور نہ ایسا لفظ قرآن میں ہو تو نماز ٹوٹ جائے گی۔ اس پر اتفاق ہے اگر قرآن میں اس کی مثال موجود ہو اور معنی اس طرح بدلے کہ اعتقاداً کفر بن جائے تو طرفین کے نزدیک اکثر علماء کے خیال کے مطابق نماز ٹوٹ جائے گی اور امام ابو یوسف کے نزدیک نہیں ٹوٹے گی مثلاً تخشوہم و اخشون کی جگہ کسی نے و اخشوہم و لا تخشون پڑھ دیا اگر نسب میں تبدیلی ہو گئی مثلاً موسیٰ ابن لقمان پڑھ دیا تو نماز نہیں ٹوٹے گی بشرطیکہ لفظ قرآن میں ہو اور اگر نسب میں ایسی غلطی کی کہ وہ لفظ قرآن میں ہے ہی نہیں مثلاً مریم بنت عمران کی جگہ مریم بنت غیلان پڑھ دیا تو اتفاقاً نماز ٹوٹ جائے گی کسی کو کسی مرد کی طرف منسوب کرنا جائز نہیں اور ایسے نام کی نسبت کر دی تو نماز ٹوٹ جائے گی مثلاً عیسیٰ بن لقمان کہہ دیا۔ کیونکہ عدا ایسا کہنے سے کفر لازم آئے گا۔

قرآن میں غلطی اس طرح کی کہ لفظ بڑھا دیا اگر معنی تبدیل نہیں ہو تو نماز نہیں ٹوٹے گی۔ اس کی مثل قرآن میں ہو جیسے وبالوالدین احساناً و براً یا اس کی مثل قرآن میں نہ ہو جیسے و براً کی جگہ کوئی نخل فاکھة اور قفاح کا لفظ پڑھ دے۔ امام ابو یوسف کی رائے یہاں بھی مختلف ہے اگر معنی تبدیل ہو گیا تو نماز ٹوٹ جائے گی اس کی مثل قرآن میں ہو جیسے عمل صالحاً و کفراً پڑھ دیا یا اس کی مثل قرآن میں نہ ہو مثلاً اما ثمود فهدینا ہم و عصینا ہم پڑھ دیا۔

گا کر قرآن کی تلاوت کی جائے تو بھی حرف زیادہ ہو جاتے ہیں مثلاً جب حرکات کو کھینچ کر پڑھا جاتا ہے تو ہمزہ زیادہ ہو جاتے ہیں اگر فحش غلطی ہوئی تو نماز ٹوٹ جائے گی جیسا کہ فتح القدر کا مصنف خلاصہ سے نقل کرتا ہے۔

اور صحاح کی احادیث کا یہ بیان کہ رسول اللہ ﷺ کی قرأت بہت ہی جاذبیت رکھتی تھی اور آپ قرآن کریم کو خوش الحانی کے ساتھ تلاوت کرتے تھے تو حضور ﷺ اس طرح گا کر قرآن نہیں پڑھتے تھے کہ لفظ بدل جائے۔

قرأت میں غلطی کی ایک صورت یہ ہے کہ آیت کے ایک حصہ کو آیت کے دوسرے حصہ کے ساتھ ملا کر پڑھے، اگر معنی تبدیل نہ ہو تو نماز نہیں ٹوٹے گی، اگر معنی تبدیل ہو گیا لیکن پڑھنے والے نے دونوں کے درمیان وقف کیا تھا تو نماز نہیں ٹوٹے گی اگر دونوں کو ملا کر پڑھا تھا تو نماز ٹوٹ جائے گی۔ عام علماء فقہ کا یہی نظریہ ہے اور یہی زیادہ صحیح ہے مثلاً ایک شخص کو آیت میں جنتی گردانا گیا غلطی سے قاری نے اسے جہنمی کہہ دیا یا اس کے برعکس جیسا کہ فتح القدر میں ہے۔

اگر قاری دس متواتر قرأتوں کو چھوڑ کر کسی اور قرأت کے مطابق تلاوت کرتا ہے تو نماز نہیں ٹوٹے گی لیکن اسے قرآن کی تلاوت نہیں کہیں گے۔ نماز نہ ٹوٹنے کی وجہ یہ ہے کہ معنی تبدیل نہیں ہوا۔ اگر نمازی نے قرأت کرتے ہوئے اوقاف کو ترک کر دیا اور آیات کو ملا کر تلاوت کی تو نماز نہیں ٹوٹے گی کیونکہ قرأت متواترہ میں ہر آیت کا بعد والی آیت سے وصل جائز ہے۔ مدوں کو چھوڑ دینا اور ہمزہ میں تخفیف کرنا بھی نماز ٹوٹنے کا سبب نہیں بنتا۔

قبلہ سمت سے پھر جانا

نماز پڑھتے ہوئے نماز کی شرائط میں سے کسی شرط کا اٹھ جانا نماز کو توڑ دیتا ہے مثلاً نماز پڑھتے ہوئے قبلہ شریف کی طرف سے سینہ پھیر دیا تو نماز ٹوٹ جائے گی کیونکہ قبلہ رو ہونا شرط ہے اور سینہ کا قبلہ شریف کی طرف سے پھرنا مکمل پھرنا ہے اگر نمازی نے قبلہ شریف کی طرف سے صرف چہرہ پھیرا لیکن سینہ قبلہ رو رہا تو نماز نہیں ٹوٹے گی کیونکہ یہ قلیل پھرنا ہوا۔

دیگر مفسدات

اگر دوران نماز گندگی سے لت پت ہو گیا تو نماز ٹوٹ جائے گی کیونکہ بدن اور کپڑوں کا پاک ہونا شرط ہے اگر ڈھانپے جانے والے اعضاء میں سے کوئی عضو ننگا رہ گیا اور کسی ایک رکن کی ادائیگی کی مقدار ننگا رہا تو نماز ٹوٹ جائے گی۔ دوران نماز حدث سے نماز ٹوٹ جائے گی یا نہیں۔ یہ مسئلہ تفصیل طلب ہے کیونکہ نماز میں نمازی کو حدث کا لاحق ہونا یا وضو کا موجب ہو گا یا غسل کا مثلاً نماز میں کھڑے کھڑے سو گیا اور نیند کی حالت میں احتلام ہو گیا تو غسل واجب ہو جائے گا اور نماز ٹوٹ جائے گی۔ رہا وضو کا ٹوٹنا تو اس کے کئی اسباب ہیں۔ یا سماوی ہو گا کہ وضو ٹوٹنے میں نمازی کا کوئی اختیار نہیں ہو گا اور نہ اس کے سبب میں اس کا کوئی دخل ہو گا اور نمازی اپنے اختیار سے وضو نہیں توڑے گا یا وہ حدث سماوی نہیں ہو گا۔ دوسری صورت میں نماز ٹوٹ جائے گی خواہ حد سماوی ہو یا سماوی نہ ہو لیکن اس نے وضو خود توڑا ہو۔

اگر نمازی نماز میں قہقہہ لگا کر ہنسیا یا اس نے جان بوجھ کر وضو توڑا۔ یا سر کے زخم سے خون بہہ نکلا یا نماز سے پہلے اس نے کوئی نشہ آور چیز پی اور نماز میں مدہوش ہو گیا تو نماز ٹوٹ جائے گی۔ یا حدث سماوی ہو گا جس میں اس کے قصد کو دخل نہیں ہو گا پھر اس کی دو صورتیں ہیں یا نادر الوقوع ہو گا جیسے بے ہوشی یا اکثر لاحق ہونے والا ہو گا، اگر

نادر الوقوع ہے تو نماز ٹوٹ جائے گی اگر ایسا اکثر ہوتا رہتا ہے جیسے ہوا کا خارج ہونا، نکسیر، پیشاب، مذی یا مرض کی وجہ سے پاخانہ نکل جانا تو ہمارے نزدیک نماز نہیں ٹوٹے گی۔ نمازی وضو کرے گا اور پہلی نماز پر بناء کرے گا بشرطیکہ کوئی بناء سے مانع نہ ہو۔ ان تمام صورتوں میں قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ نماز ٹوٹ جائے اور نئے سرے سے پڑھنا پڑے۔ یہی مذہب امام شافعی کا ہے۔ ہماری دلیل وہ حدیث ہے جو نو اقص وضو میں پہلے گزر چکی ہے۔

قولہ صلی اللہ علیہ وسلم من قاء اور
عف او امدی فی صلوتہ فلینصرف ولیتوضا
ولین۔ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: جس کو قے آگئی یا نکسیر
پھوٹ پڑی یا نماز میں مذی نکل آئی تو وہ جا کر وضو کرے اور
پہلی نماز کو جاری رکھے۔

احادیث کے اندر تطبیق پہلے گزر چکی ہے۔ فتح القدیر میں ابن ابی شیبہ کے حوالے سے حضرات عمر، علی، ابو بکر صدیق، ابن عمر، سلمان فارسی پر موقوف حدیث گزر چکی ہے جس سے ہمارے مذہب کی تائید ہوتی ہے۔ تابعین میں سے علقمہ طاؤس، سالم بن عبد اللہ، سعید بن جبیر، شعبی، ابراہیم نخعی، عطاء، مکحول اور سعید بن مسیب کی روایات سے ہماری رائے کی تائید ہوتی ہے اور اتنے جلیل القدر صحابہ کرام اور تابعین کا اسوۂ ہمارے لئے کافی ہے۔

امام کا وضو ٹوٹ جائے تو کیا کرے ؟

جب امام کو حدیث لاحق ہو تو اس پر ضروری ہے کہ کسی کو اپنا نائب بنائے اور خود وضو کر کے اس کی اقتداء کرے۔ نیابت کی دلیل یہ ہے کہ امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جب بد بخت ابو لؤلؤ نے نیزہ مارا تو آپ فجر کی نماز پڑھا رہے تھے۔ آپ نے عبد الرحمن بن عوف کو اپنا نائب مقرر فرمایا۔ صحابہ کرام اور دوسرے لوگوں نے ان کے پیچھے نماز پڑھی۔ بخاری شریف میں یہ واقعہ درج ہے اور دوسری حدیث کی کتابوں میں بھی نقل کیا گیا ہے۔ فتح القدیر میں ہے کہ نیابت پر صحابہ کرام کا اجماع ہے۔ ابن منذر نے اسے حضرت عمر اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بیان کیا ہے۔

عن ابن عباس قال خرج علينا عمر
لصلوة الظهر فلما دخل فی الصلوة اخذ
بیدرجل کان عن یمینہ ثم رجع یخرق
الصفوف فلما صلینا اذا نحن بعمر یصلی
خلف ساریة فلما قضی الصلوة قال لما
دخلت فی الصلوة وکبرت رأی شی
فلمست فوجدت بلة۔
ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ ظہر کی نماز کے
وقت حضرت عمر ہمارے پاس تشریف لائے۔ جب نماز
شروع کی تو ایک آدمی جو دائیں طرف کھڑا تھا اس کا ہاتھ پکڑا
اور صفوں کو چیرتے ہوئے باہر تشریف لے گئے۔ جب ہم
نماز پڑھ چکے تو کیا دیکھتے ہیں کہ حضرت عمر ستون کے پیچھے
نماز پڑھ رہے ہیں۔ جب آپ نماز پڑھ چکے تو فرمایا جب
میں نے نماز شروع کی اور تکبیر کہی تو میں نے کچھ محسوس کیا سو
میں نے ہاتھ لگایا تو تری پائی۔

اگر محض گمان ہوتا تو آپ مڑتے اور صفوں سے باہر نہ جاتے اور نہ خلیفہ مقرر کرتے کہ غلطی ظاہر ہو جاتی تو نماز
نہ ٹوٹی اور اسی نماز پر بناء کرتے کیونکہ آپ کا مڑنا ضرورت کے تحت ہوتا تو ضرورت کے تحت مڑنا معاف ہے جیسے

حدث کی صورت میں آدمی پیچھے آتا ہے اگر معلوم ہو جائے کہ حدث لاحق ہو گیا ہے تو نماز نہیں ٹوٹی۔ یہاں بھی یہی صورت حال ہے اگر نمازی صفوں کو چیرتا ہوا نکل گیا یا نائب مقرر کیا (اور معلوم ہوا کہ وضو باقی ہے) تو نماز ٹوٹ جائے گی کیونکہ ان افعال کی ضرورت نہیں تھی۔

بناء کی شرائط

بناء کے لئے شرط ہے کہ نمازی کلام نہ کرے اور نہ ہی وضو سے زیادہ حرکت کرے، اگر پانی تھا اور وضو نہ کیا بلکہ اس جگہ سے آگے چلا گیا اور وہاں جا کر وضو کیا تو اس کی نماز ٹوٹ جائے گی وہ پہلی نماز کو جاری نہیں رکھ سکتا بلکہ نئے سرے سے نماز پڑھے گا کیونکہ اس نے بلا ضرورت ایسا کام کیا جو نماز کے منافی تھا۔ وضو کے بعد اسے اختیار ہے چاہے تو وضو کی جگہ نماز پڑھے تاکہ زیادہ حرکت نہ ہو اور چاہے تو پہلی جگہ آ کر بقیہ نماز پوری کرے تاکہ ایک ہی جگہ نماز مکمل ہو۔ امام اور مقتدی کا پہلی جگہ پر آ کر نماز مکمل کرنا ضروری ہے کیونکہ وہ مقتدی ہیں، اگر امام یا اس کا خلیفہ ان کے وضو کرتے ہی نماز سے فارغ ہو جاتے ہیں تو اب اسی جگہ بھی نماز پڑھ سکتے ہیں کیونکہ اب وہ مقتدی نہیں رہے۔

مسبق بھی نائب بن سکتا ہے۔ اسی رکن سے شروع کرے گا یہاں سے نائب مقرر ہوا ہے پھر جب تشہد سے فارغ ہو تو کسی مدرک کو خلیفہ بنائے تاکہ وہ سلام کے ساتھ نماز ختم کرے اور مسبوق اٹھ کر اپنی نماز مکمل کرے کیونکہ اس کی تکبیر تحریمہ اس بات کی بنیاد ہے کہ جو نماز اس نے پائی ہے وہ پہلے پڑھے اور جو رہ گئی ہے وہ بعد میں پڑھے، امام کے وضو ٹوٹ جانے سے اس میں کوئی تبدیلی نہیں آ جاتی۔ اب مسبوق اور مدرک برابر ہیں اس لئے اس کو نائب بنانا صحیح ہے اور چونکہ اس کی نماز رہتی ہے اور اس وجہ سے وہ سلام نہیں پھیر سکتا اس لئے کسی مدرک کو آگے کرنا بھی ضروری ہے جس کا وضو ٹوٹ جائے اس کے لئے زیادہ مناسب یہ ہے کہ نئے سرے سے نماز پڑھے جیسا کہ:

عن طلق بن علی قال قال رسول الله
صلی الله علیه وسلم اذا فساء احدکم فی
الصلوة فلینصرف ولیتوضأ ولیعد الصلوة.
طلق بن علی سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:
جب تم میں سے کسی کی ہوا خارج ہو جائے تو اسے چاہئے کہ
پیچھے مڑے وضو کرے اور نماز کا اعادہ کرے۔

(رواہ ابوداؤد)

اس حدیث میں امر استحباب کے لئے ہے اس لئے کہ بناء کرنے کا جواز بھی معلوم ہے۔ علماء فرماتے ہیں کہ اگر امام یا مقتدی ہو تو دونوں کے لئے افضل یہ ہے کہ اسی نماز کو جاری رکھے تاکہ نماز کا ثواب ضائع نہ ہو جائے۔ جماعت کی فضیلت والی احادیث اس حدیث کے لئے مخصص ہیں تاکہ تعارض نہ آئے۔

آخری قعدہ کے بارے اختلافي مفسدات

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہاں بارہ مسائل ایسے ہیں جن میں نماز ٹوٹ جاتی ہے جبکہ صاحبین کے نزدیک نماز ٹوٹتی نہیں بلکہ پوری ہو جاتی ہے۔ تیمم کرنے والا آخری قعدہ میں تشہد سے فراغت کے بعد پانی دیکھ

لے یا مسح کرنے والے کی مدت مسح پوری ہو جائے یا پھٹی پر مسح کرنے والے کی پھٹی زخم کے ٹھیک ہونے کے بعد گر جائے یا معمولی سے عمل سے اس کے موزے اتر جائیں یا امی کو سورت یاد ہو جائے یا ننگے کو کپڑے مل جائیں یا اشار کرنے والا رکوع و سجود پر قادر ہو جائے یا امام کا وضو ٹوٹ جائے اور وہ امی کو نائب بنا دے۔ یا فجر کی نماز میں سورن طلوع ہو جائے یا جمعہ پڑھتے ہوئے عصر کا وقت شروع ہو جائے یا معذور تندرست ہو جائے یا فوت شدہ نماز یاد جائے اور وقت کافی ہو اور یہ سب امور آخری قعدہ میں تشہد سے فراغت کے بعد پائے جائیں۔

فتح القدیر میں یہ اضافہ ملتا ہے کہ تشہد کے بعد پانی مل گیا جس سے نجاست دہل سکتی ہے اور جب قضاء نماز کو پڑھتے ہوئے تشہد کے بعد وقت مکروہ شروع ہو جائے اور چادر کے بغیر نماز پڑھنے والی لونڈی تشہد کے بعد آزاد ہو گئی اور اس نے فوراً چادر نہ لی۔ شیخ ابوسعید بروعی اس کی بنیاد اس پر رکھتے ہیں کہ نمازی کا اپنے فعل کے ساتھ نماز سے باہر آنا فرض ہے۔ جب تک وہ اپنے فعل سے باہر نہ آیا وہ نماز میں ہے۔ یہ عوارض نماز میں پیش آرہے ہیں اس لئے نماز ٹوٹ جائے گی۔ صاحبین کے نزدیک ان عوارض کی وجہ سے وہ نماز سے باہر آ گئے ہیں اور نماز مکمل ہو گئی ہے۔ اکثر نے شیخ ابوسعید کے قول کو اختیار کیا ہے جن میں ایک صاحب الہدایہ ہیں۔ نمازی کا اپنے فعل سے نماز سے باہر آنا صاحب ہدایہ کے نزدیک فرض اور اس کی دلیل یہ ہے کہ پہلی نماز کے بعد کسی نماز میں داخل ہونا فرض ہے اور دوسری نماز میں داخل ہونے کی صورت یہ ہے کہ پہلی نماز سے نمازی باہر آئے۔ سو پہلی نماز سے باہر آنا فرض ہے اور اس فرض کی ادائیگی تب ہی ہو سکتی ہے کہ انسان اپنے فعل سے نماز سے باہر آئے۔

اس بندے (مصنف) کو یہ بات سمجھ نہیں آئی کہ سلام کی ضرورت اس لئے پیش آتی ہے کہ انسان پہلی نماز سے نکل کر دوسری نماز شروع کر سکے لیکن یہ ضروری تو نہیں کہ پہلی نماز سلام سے ہی ختم ہو مثلاً دوسرا روزہ رکھنے کے لئے پہلے روزہ کا افطار کرنا ضروری ہے۔ جب تک پہلا روزہ افطار نہیں ہوگا دوسرا روزہ نہیں رکھا جاسکتا لیکن پہلے روزہ سے باہر آنے کے لئے رات کا آنا کافی ہے۔ اسی طرح پہلی نماز سے باہر آنے کے لئے تمام ارکان کی ادائیگی کافی ہے اس لئے سلام سے پہلے اگر کوئی عارضہ لاحق ہو گیا تو نماز مکمل ہو گئی اور زیادہ سے زیادہ مستحب امر رہ گیا۔

امام کرخی فرماتے ہیں کہ اس بارے علماء میں کوئی اختلاف نہیں کہ اپنے فعل سے نمازی کا نماز سے باہر آنا فرض نہیں۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے ایسا کوئی قول مروی نہیں بلکہ یہ قول شیخ ابوسعید رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کیا گیا ہے لیکن ان کی یہ رائے صحیح نہیں ہے کیونکہ اگر یہ چیز فرض ہوتی تو کسی ایسے فعل کے ساتھ مختص ہوتی جو قربت خداوندی کا سبب ہوتا۔ مذکورہ مسائل میں امام ابوحنیفہ کے نزدیک بھی نماز باطل ہو جاتی ہے کیونکہ مفسد دوران نماز لاحق ہو رہا ہے۔ دوران نماز اس لئے کہ ابھی نمازی کے ذمہ ایک واجب ہے اور وہ ہے سلام۔

ہم امام کرخی سے اتفاق کرتے ہیں کہ نمازی کا فعل نماز سے باہر آنے کے لئے فرض نہیں ہے لیکن امام کرخی کے اس قول میں غور و فکر کی ضرورت ہے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک بھی اگر تشہد کے بعد کوئی عارضہ لاحق ہو جائے تو نماز ٹوٹ جاتی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ عارضہ اس حصہ نماز کو فاسد کرتا ہے جو اس سے متقارن ہے۔ تشہد کے بعد اگر عارضہ لاحق ہو تو تشہد کے بعد کوئی رکن نہیں تمام رکن ادا ہو چکے ہیں اس لئے نماز نہیں ٹوٹے گی۔ صاحبین کا

قول زیادہ صحیح ہے اور ابن مسعود کا اثر بھی اس کی تصریح کرتا ہے کیونکہ ان کا ارشاد ہے اگر تو نے ایسا کیا تو تیری نماز مکمل ہوگئی۔ صاحب ہدایہ نے اس کی یہ تاویل کی ہے کہ تیری نماز مکمل ہونے کے قریب ہے۔ یہ تاویل بلاوجہ نص کے ظاہر سے عدول ہے۔

مکروہات نماز کا بیان

کپڑے یا جسم کے ساتھ کھیلنا

بے وجہ کپڑے اور جسم کو حرکت دینا۔ عموماً کھیل کے انداز میں کپڑے یا جسم کو حرکت دی جاتی ہے۔ یہ اس لئے مکروہ ہے کہ اس سے نماز میں خشوع ضائع ہو جاتا ہے۔

لقلولہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ کرہ
الیکم ثلثا العث فی الصلوۃ والرفث
والضحک علی المقابر۔
رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: تمہاری تین چیزیں
اللہ تعالیٰ کو ناپسند ہیں۔ نماز میں کھیلنا، بری باتیں کرنا اور
قبروں پر (کھڑے ہو کر) ہنسا۔

فتح القدیر میں ہے کہ اسے قضائی نے یحییٰ بن کثیر سے مرسل روایت کیا ہے۔

کنکریوں کو الٹ پلٹ کرنا

کنکریوں کو الٹ پلٹ کرنا۔ ہاں اس صورت میں جائز ہے کہ سجدہ کرنا ناممکن ہو لیکن صرف ایک بار۔

عن معقیب قال ذکر النبی صلی اللہ
علیہ وسلم المسح فی المسجد یعنی
الحصا قال ان كنت لا بد فواحدة۔ (رواہ مسلم)
حضرت معقیب سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ سے
مسجد میں یعنی کنکریوں پر ہاتھ پھیرنے کا ذکر کیا گیا تو آپ
ﷺ نے فرمایا: اگر ضروری ہو تو صرف ایک بار۔

انگلیوں کو چٹخانا

انگلیوں کا چٹخانا مکروہ ہے۔ فتح القدیر میں ہے کہ ابن ماجہ حارث سے روایت کرتے ہیں کہ:

عن علی امیر المؤمنین قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم لا تفرقع اصابعک
وانت فی الصلوۃ۔
امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حالت نماز میں انگلیوں کو نہ چٹخایا
کرو۔

یہ حدیث حارث کی وجہ سے معلول ہے۔ (راوی کے ضعف کی علت کی وجہ سے اس پر اعتراض ہے۔)

کولہوں پر ہاتھ رکھنا

کولہوں پر ہاتھ رکھنا بھی مکروہ ہے جسے عربی میں التخصر کہتے ہیں کیونکہ اس طرح ہاتھ رکھنے سے سنت کا ترک لازم آتا ہے اور اس کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ حضور ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے۔

زیاد بن صبیح حنفی سے روایت ہے کہ میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے پہلو میں نماز پڑھی اور میں نے ہاتھ اپنے کولہوں پر رکھ لئے۔ جب آپ نماز پڑھ چکے تو فرمایا نماز میں اتنی بڑی غلطی؟ حضور ﷺ اس سے روکا کرتے تھے۔

عن زیاد بن صبیح الحنفی قال صلیت الی جنب ابن عمر فوضعت یدی علی خاصرتی فلما صلی قال هذا الصلت فی الصلوۃ؟ وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینہی عنہ۔

امام نسائی کی ایک حدیث سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ مختصر مکروہ ہے۔ شیخین کی روایت میں ہے کہ:

عن ابی ہریرۃ نہی عن الاختصار۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کولہوں پر ہاتھ رکھنے سے روکا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں مختصر کی بجائے الاختصار کا لفظ ہے (نہی عن الاختصار) اس لفظ کی تفسیر میں اختلاف ہے۔ مشہور وہی ہے جو ہم نے ذکر کیا ہے۔ اختصار کا ایک معنی یہ کیا گیا ہے کہ سورت کو مکمل نہ پڑھنا۔ کبھی اس کا معنی آیت سجدہ کو چھوڑنا کیا جاتا ہے۔ کبھی صرف آیت سجدہ کو تلاوت کرنا ہوتا ہے۔ یہ تمام صورتیں مکروہ ہیں۔ پہلی صورت مکروہ تحریمی ہے۔ اسی طرح آیت سجدہ کو چھوڑنا بھی مکروہ تحریمی ہے۔ باقی صورتوں میں مکروہ تنزیہی ہے۔

گردن کو دائیں بائیں پھیرنا

گردن کو دائیں بائیں پھیر کر دیکھنا بھی مکروہ ہے۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے۔ فرماتی ہیں کہ: میں نے رسول اللہ ﷺ سے نماز میں دائیں بائیں گردن پھیر کر دیکھنے کے متعلق پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا: یہ اچک لینا ہے۔ جس کے ذریعے شیطان آدمی کی نماز اچک لیتا ہے۔

لما روت ام المؤمنین عائشۃ الصدیقۃ قالت سألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الالتفات فی الصلوۃ فقال هو اختلاس یختلسہ الشیطان۔ (رواہ البخاری و مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: نماز میں دعا کرتے ہوئے لوگوں کو آسمان کی طرف دیکھنے سے رک جانا چاہئے ورنہ ان کی مینائی اچک لی جائے گی۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیتھین اقوام عن رفعہم ابصارہم عند الدعاء فی الصلوۃ الی السماء اولی حفظن ابصارہن۔ (رواہ مسلم)

گردن کو دائیں بائیں حرکت دینے بغیر اگر کن اکھیوں سے کوئی شخص ادھر ادھر دیکھتا ہے تو اس سے نماز مکروہ نہیں ہوتی کیونکہ:

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما کان علیہ السلام یلحظ فی الصلوۃ یمینا و شمالا ولا یلوی عنقه. (رواہ الترمذی وقال هذا حدیث غریب)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نماز میں دائیں بائیں دیکھتے تھے اور گردن کو نہیں پھیرتے تھے۔

فتح القدیر میں ہے کہ ابن قطان کے بقول یہ حدیث صحیح ہے اگرچہ غریب ہی کیوں نہ ہو۔
کتے کے بیٹھنے کے انداز میں بیٹھنا

زمین پر اس طرح بیٹھنا کہ سرین زمین پر لگی ہو اور دونوں پاؤں کھڑے ہوں مکروہ ہے۔ عربی میں اسے الاقواء کہتے ہیں۔ ہدایہ میں الاقواء کی اس تفسیر کو صحیح کہا گیا ہے۔ اس کی کراہت اس حدیث مبارک سے ثابت ہوتی ہے:

عن امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اے علی! میں تمہارے لئے وہی چیز پسند کرتا ہوں جو اپنے لئے پسند کرتا ہوں اور تمہارے لئے وہ چیز ناپسند کرتا ہوں جسے اپنے لئے ناپسند کرتا ہو دونوں سجدوں کے درمیان سرین کے بل پاؤں کھڑے کر کے نہ بیٹھا کرو۔

تقع بین السجدتین. (رواہ الترمذی)

رہی امام مسلم کی روایت جس سے ایک اشتباہ پیدا ہوتا ہے۔

عن عطاء قلت لابن عباس فی الاقواء علی القدمین قال ہی السنة فقلنا لہ نراہ جفاء بالرجل قال ہی سنة نیک صلی اللہ علیہ وسلم. (رواہ مسلم)

عطاء سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس سے پاؤں پر بیٹھنے کے متعلق پوچھا تو انہوں نے فرمایا یہ سنت ہے۔ ہم نے کہا ہم تو اس طرح بیٹھنے کو مشقت کا سبب سمجھتے ہیں۔ (حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما) نے فرمایا کہ تیرے نبی کی سنت ہے۔

اس میں کوئی ایسا لفظ نہیں ہے جس سے واضح ہو کہ الاقواء سنت ہے۔ ہو سکتا ہے نماز سے باہر رسول اللہ ﷺ اس طرح بیٹھے ہوں۔ فتح القدیر میں ہے کہ اقواء کی دو صورتیں ہیں۔ ایک صورت مستحب ہے اور وہ یہ ہے کہ گھٹنے زمین پر نکلے ہوں۔ پاؤں زمین پر نصب ہو اور سرین ایڑیوں پر رکھی ہو۔ اس طرح بیٹھنا مستحب ہے۔ ممنوع طریقہ یہ ہے کہ سرین زمین پر ہو اور پنڈلیاں کھڑی ہوں۔ یہ طریقہ مکروہ ہے۔

بازو زمین پر بچھانا

سجدہ میں بازوؤں کو زمین پر بچھانا مکروہ ہے۔

عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا سجد احدکم فلا یفتش یدیه افتراش الکلب ولیضم فخذیہ۔

(رواہ سنن ابوداؤد)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص سجدہ کرے تو اپنے بازوؤں کو زمین پر بچھائے جس طرح کتا اپنی اگلی ٹانگیں بچھاتا ہے اور نہ ہی بازوؤں کو رانوں کے ساتھ ملائے۔

تسبیح مکمل کرنے سے پہلے سجدہ سے سر اٹھانا

سنت کے مطابق تسبیح پوری کرنے سے پہلے سجدہ سے سر اٹھانا۔

عن عبد اللہ بن سہل نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن نقرۃ الغراب وافتراش السبع وان یوطن الرجل المکان فی المسجد۔

حضرت عبد اللہ بن سہل سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے مرغ کی طرح دانا چگنے (جلدی سجدہ کرنے) بازو بچھانے اور مسجد میں کسی کا اپنے لئے جگہ مختص کرنے سے منع فرمایا ہے۔

آلتی پالتی مار کر بیٹھنا

آلتی پالتی مار کر بیٹھنا۔

عن عبد اللہ بن دینار انه سمع ابن عمرو صلی رجل ابی جنبہ فلما جلس الرجل فی اربع تربع وثنی رجلیہ فلما انصرف عبد اللہ عاب ذلک علیہ فقال الرجل فانک لتفعل ذلک فقال عبد اللہ انی اشتکی۔ (رواہ مؤطا امام مالک)

عبد اللہ بن دینار سے روایت ہے کہ انہوں نے ابن عمر سے سنا ہے۔ ایک آدمی نے ان کے پہلو میں نماز پڑھی۔ جب وہ بیٹھا تو آلتی پالتی مار لی اور پاؤں کو کھڑا کر لیا۔ جب عبد اللہ نماز سے مڑے تو اس فعل کو معیوب قرار دیا۔ اس آدمی نے کہا۔ آپ بھی تو ایسا کرتے ہیں عبد اللہ بن سہل نے فرمایا: مجھے تکلیف ہے (اس لئے اس طرح بیٹھتا ہوں)۔

مردوں کے لئے بالوں کا جوڑا بنانا

بالوں کا جوڑا بنانا بھی مکروہ ہے۔

حضرت ابو رافع سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ: رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہے کہ کوئی شخص اس حالت میں نماز پڑھے کہ اس کی چوٹی بندھی ہو۔

عن ابی رافع قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یصلی الرجل وشعرہ معقوص۔

فتح القدیر میں ہے کہ اسے عبد الرزاق نے روایت کیا ہے۔

کپڑوں کا اڑوسنا کیونکہ اس میں تحریر کی کیفیت پائی جاتی ہے۔

بقوله صلى الله عليه وسلم امرت ان
اسجد على سبعة ولا اكف شعرا ولا ثوبا.

کپڑے کی دونوں اطراف کو لٹکانا

سدل بھی مکروہ ہے۔

عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم نهى عن السدل فى الصلوة.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ
نبی کریم ﷺ نے نماز میں سدل سے منع فرمایا ہے۔

اسے ترمذی اور ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ سدل یہ ہے کہ کوئی شخص کپڑا اپنے سر یا کندھوں پر اس طرح
ڈالے کہ اس کے دونوں پلو لٹکا دے۔ یا جب اس طرح پہنے کہ دونوں ہاتھ آستین سے باہر ہوں۔

تصویر پر سجدہ کرنا

تصاویر پر سجدہ کرنا کیونکہ اس میں تصویر کی عبادت کی مشابہت ہے یا تصویر چھت میں ہو سامنے ہو یا برابر ہو۔
ہدایہ میں ہے کہ تصویر کا سامنے ہونا سب سے زیادہ مکروہ ہے پھر اوپر پھر بائیں پھر دائیں اور اس کے بعد پیچھے۔ (ہر
حال میں تصویر کی موجودگی میں نماز مکروہ ہے) اگر ایسا کپڑا پہنا جس میں تصاویر ہیں تو بھی مکروہ ہے کیونکہ اس کی
بت اٹھانے والے کے ساتھ مشابہت ہے۔ اس کے مکروہ ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے:

عن ام المؤمنين عائشة الصديقة واعد
رسول الله صلى الله عليه وسلم جبرئيل فى
ساعة ياتيه فيها وجاءت تلك الساعة ولم
ياته وفى يده عصا فالقاها قال ما يخلف الله
وعده ولا رسوله ثم التفت فاذا كلب تحت
سريره فقال ما هذا يا عائشة متى دخل هذا
الكلب ههنا فقالت فوالله ما رأيت فامر به
فاخرج فجاء جبرئيل عليه السلام فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم واعدتني
فجلست لك فلم تأت قال معنى الكلب
الذى كان فى بيتك انا لاندخل بيتا فيه
كلب ولا صورة. (رواه مسلم)

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت
ہے کہ حضور ﷺ اور حضرت جبرائیل علیہ السلام نے باہم
وعدہ کیا کہ وہ فلاں وقت میں حاضر خدمت ہوں گے۔ جب
وہ وقت ہوا تو جبرائیل نہ آئے۔ رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ میں
عصا تھا۔ آپ نے اسے پھینک دیا اور فرمایا: اللہ اور اس کا
فرستادہ اپنے وعدہ کے خلاف نہیں کرتے۔ یہ کہہ کر آپ ایک
طرف متوجہ ہوئے تو کیا دیکھتے ہیں کہ ایک کتا آپ کی
چارپائی کے نیچے ہے۔ فرمایا عائشہ! یہ کیا ہے یہ کتا کب اندر آ
گیا؟ حضرت عائشہ نے عرض کیا: بخدا میں نے تو
نہیں دیکھا۔ آپ نے حکم دیا کہ اسے نکال دو جب کتے کو
باہر نکال دیا گیا تو جبرائیل حاضر خدمت ہوئے۔ رسول اللہ
ﷺ نے فرمایا آپ نے مجھ سے آنے کا وعدہ کیا میں آپ
کے انتظار میں بیٹھا رہا اور آپ نہیں آئے۔ عرض کیا مجھے اس
کتے نے آنے سے روک رکھا جو آپ کے گھر میں موجود تھا۔

میں اس گھر میں نہیں آتا جس میں کتا ہو اور نہ اس گھر میں آتا ہوں جس میں تصویر ہو۔

یہ حدیث مطلوب پر دلالت نہیں کرتی کیونکہ یہ حدیث بیان کرتی ہے کہ گھر میں کتا یا تصویر رکھنا مکروہ ہے۔ اس سے یہ ظاہر نہیں ہوتا کہ تصویر والے مکان میں نماز مکروہ ہے کیونکہ پھر ماننا پڑے گا کہ اس گھر میں بھی نماز مکروہ ہے جس میں کتا ہو۔

اگر تصویر بہت چھوٹی ہو کہ واضح نظر نہ آتی ہو یا اس کا سر کٹا ہو یا تکیہ پر تصویر منقش ہو یا قالین پر جانوروں کی تصاویر نقش ہوں جو نیچے پچھی ہو تو حرج نہیں۔

فتح القدیر میں ہے کہ ابن حبان اور نسائی کی روایت ہے کہ:

جبرائیل امین نے بارگاہ رسالت میں حاضری کے لئے اجازت مانگی۔ آپ نے فرمایا: اندر آ جائیے۔ جبرائیل امین نے عرض کیا۔ کیسے اندر آ جاؤں کہ گھر میں ایک ایسا پردہ لٹک رہا ہے جس پر تصاویر کڑھی ہیں، اگر اس پردہ کو لٹکانا ہی ہے تو تصاویر کے سروں کو کاٹ دیجئے یا اس پردہ کو کاٹ کر پھوننا بنا دیجئے۔

استاذن جبرئیل علیہ السلام علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ادخل قال کیف ادخل وفي بيتك ستر فيه تصاویر فان كنت لابدا فاعلا فاقطع رؤسها وامطعها وسائدا واجعلها بسطا.

امام نسائی نے آخری الفاظ روایت نہیں کئے۔

امام کا الگ جگہ کھڑا ہونا

امام کا چہرہ پر کھڑا ہونا جبکہ مقتدی نیچے ہوں یا محراب میں اکیلے کھڑا ہونا مکروہ ہے کیونکہ یہ طریقہ اہل کتاب کا ہے۔ ان مکروہات کو بیان کرنے کے بعد صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ ان تمام صورتوں میں نماز صحیح خیال کی جائے گی بشرطیکہ صحت کی تمام شروط پائی جائیں، لیکن کراہت سے بچنے اور ہر لحاظ سے نماز کی صحیح ادائیگی کے لئے اس کا اعادہ کیا جائے گا۔ پھر اس کی عمومیت کو بیان کرتے ہوئے فرمایا: کہ یہی حکم ہر مکروہ طریقہ سے ادا ہونے والی نماز کا ہے۔ یہ لفظ وجوب کا فائدہ دیتا ہے۔ کئی علماء نے لفظ وجوب کی تصریح کی ہے۔ جمہور علماء کا اس بات پر اجماع ہے کہ ہر وہ نماز جو کراہت کے ساتھ ادا کی گئی ہو یا ترک واجب کے ساتھ ادا ہوئی ہو اس کا اعادہ ضروری ہے۔

مذکورہ بالا تمام صورتیں مکروہ تحریمی کی ہیں۔ اعادہ اس لئے لازم ہوتا ہے کہ واجب کے ترک سے واجب نمازی کے ذمہ واجب الادا ہوتا ہے۔ اس ذمہ داری سے سبکدوش ہونے کے لئے اس کی ادائیگی ضروری ہے اور چونکہ واجب صرف نماز کی صورت میں واجب ہوتا ہے الگ سے واجب نہیں ہوتا اس لئے اس کی ادائیگی کے لئے نماز کا اعادہ کیا جاتا ہے۔ مکروہ تحریمی سے بچنا واجب ہے۔ جب کسی وجہ سے نماز مکروہ طریقہ سے ادا ہو گئی تو واجب ترک ہو گیا اور اعادہ لازم ٹھہرا اگر کوئی شخص ایسی صورت میں نماز کا اعادہ نہیں کرے گا تو اس سے فرض نماز کا مواخذہ نہیں ہوگا کیونکہ اس نے تمام ارکان ادا کر دیئے ہیں۔ اب صرف واجب کی ادائیگی کا مواخذہ باقی ہے۔ سو تجھ پر یہ حقیقت واضح ہو گئی کہ بعض مشائخ کے نظریہ کے مطابق اعادہ واجب نہیں بلکہ مستحب ہے کیونکہ اگر اسے ضروری قرار

دیں تو پھر رکن اور واجب کے ترک میں کوئی فرق نہیں رہتا۔

اس گفتگو کو بنیاد بنا کر یہ کہنا صحیح نہیں کہ انسان کے ذمہ دو نمازیں ہیں۔ ایک فرض اور دوسری واجب۔ جب فرائض ادا ہو گئے تو فرض نماز ادا ہو گئی اور واجب نماز باقی ہے جو واجبات پر مشتمل ہے بلکہ نماز ایک ہی ہے جو فرض ہے جیسا کہ پہلے بھی اس پر گفتگو کی گئی ہے۔

تھوڑی نجاست والے کپڑے میں نماز

ایسے ناپاک کپڑے میں نماز پڑھنا جس پر ایک درہم سے کم نجاست لگی ہو جو معاف ہے مکروہ تحریمی ہے، اگر نماز کے رہ جانے کا اندیشہ ہو کہ وقت بہت ہی کم ہے یا جماعت سے رہ جانے کا اندیشہ ہو اور یہ امید بھی نہ ہو کہ اس کے بعد دوبارہ جماعت ہوگی تو پھر ایسے ناپاک کپڑے میں نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے۔

قضائے حاجت کے بعد جان بوجھ کر پانی کا استعمال نہ کرنا

پاخانہ کرنے کے بعد پتھر استعمال کئے اور قدرت کے باوجود پانی سے استنجاء نہ کیا اور وضو کر کے نماز پڑھ دی تو بھی نماز مکروہ ہوئی۔ ہاں حنفی اور شافعی علماء فرماتے ہیں کہ شارع علیہ السلام نے پتھروں کے استعمال کے بعد استنجاء کی جگہ کو پاک قرار دیا ہے اس لئے ایسی صورت میں نماز مکروہ تنزیہی ہوگی۔

نماز میں سورتوں کو آگے پیچھے کر دینا

سورتوں کو آگے پیچھے کر دیا (مثلاً پہلی رکعت میں سورت ناس پڑھی اور دوسری میں سورت قلن پڑھ دی) تو نماز مکروہ ہوگئی۔

بحر الراق میں یہ تصریح کی گئی ہے کہ دو سورتوں کی ترتیب کی رعایت واجب ہے اور یہ واجب قرأت کے قبل سے ہے کیونکہ ہمیں یہ حکم دیا گیا ہے کہ اس ترتیب کی رعایت کریں۔ قرآن کریم کی ترتیب تو فیقی ہے اس کو بدلا نہیں جا سکتا اس پر صحابہ کرام کا اجماع ہے۔ علماء یہ بھی فرماتے ہیں کہ نفلوں میں ترتیب کا لحاظ ضروری نہیں۔ واللہ اعلم۔

جس نماز میں عمل قلیل کیا گیا ہو

ایسی نماز جس میں عمل قلیل کیا گیا ہے مکروہ ہے کیونکہ اس سے خشوع متاثر ہوا ہے۔ ہاں عمل کثیر سے نماز ٹوٹ جاتی ہے۔

سجدہ کرنے کے لئے زمین پر پھونک مارنا

سجدہ کرنے کے لئے زمین پر پھونک مارنا۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ

رسول اللہ ﷺ نے ایک غلام کو دیکھا۔ یہ غلام ہمارا تھا اور اس

کا نام افلح تھا کہ جب اس نے سجدہ کیا تو زمین پر پھونکا

عن ام سلمة قالت رأی رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم غلاما لنا یقال له افلح

اذا سجد نفع فقال یا افلح ترب

بول و براز کو روک کر نماز پڑھنا

پیشاب اور پاخانہ روک کر نماز پڑھنا۔ اسی طرح ہوا کو روکنا بھی مکروہ ہے۔

عن ام المؤمنین عائشة الصديقة ان

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا

صلوة عند حضرة الطعام ولا لمن يدافعه

الاخبثان. (رواہ مسلم)

ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب کھانا آچکے تو کوئی نماز نہیں اور نہ ہی اس شخص کی نماز نماز ہے جس نے پیشاب اور پاخانہ روکا ہوا ہے۔

یہاں نفی سے مراد کمال کی نفی ہے عذر کی صورت میں نماز مکروہ نہیں ہوگی مثلاً وقت بہت کم ہے کہ مشغولیت کی صورت میں نماز کے قضاء ہونے کا اندیشہ ہے اسی طرح معمولی حاجت ہو یا آدمی مریض ہو یا اس طرح ہوا کا زور ہو کہ اگر نہیں روکے گا تو نماز میں نکل جائے گی تو ایسی صورتوں میں پیشاب پاخانے اور ہوا کا روکنا مکروہ نہیں ہے۔ یہ بیان کردہ مکروہات تمام کے تمام مکروہات تحریمہ ہیں اس لئے ان صورتوں میں نماز کا اعادہ واجب ہے۔

نمازی کے سامنے سے گزرنا اور سترہ کا بیان

نمازی کے آگے سے گزرنا سخت گناہ ہے

نمازی کے سامنے سے اس طرح گزرنا کہ گزرنے والے کے اعضاء نمازی کے اعضاء کے برابر آجائیں حرام ہے اور گزرنے والا گناہ گار ہے۔

حضرت ابو جہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: نمازی کے سامنے سے گزرنے والا اگر جانتا کہ وہ کتنے بڑے گناہ کا مرتکب ہوا ہے تو چالیس تک کھڑا رہنا نمازی کے سامنے سے گزرنے سے اس کے لئے بہتر ہوتا۔

عن ابی جہیم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو يعلم الماربین یدی المصلی ماذا علیہ لکان ان یقف اربعین خیر الہ من ان یمربین یدیہ.

ابونضر فرماتے ہیں کہ مجھے یہ معلوم نہیں حضور ﷺ نے چالیس دن مہینے یا چالیس سال فرمایا۔ اسے راویوں کی ایک جماعت نے روایت کیا ہے پھر نمازی کے سامنے سے اس جگہ سے گزرنا حرام ہے جو نمازی اور اس کی سجدہ والی جگہ کے درمیان ہے۔ سجدہ والی جگہ سے مراد نمازی اور اس کی منہائے نظر کے درمیان کی جگہ ہے۔ یعنی جب نمازی کھڑے ہو کر سجدہ والی جگہ کی طرف دیکھے اور اس کی نظر جس حد تک جائے یہاں سے گزرنا ممنوع ہے۔ یہی پسندیدہ رائے ہے۔ ایک قول ایک صف کا ہے اور ایک قول تین صفوں کا ہے یہ گفتگو صحراء کے بارے تھی لیکن جب نمازی مسجد میں کھڑا نماز پڑھ رہا ہو تو نمازی اور مسجد کی دیوار کے درمیان کی جگہ سے گزرنا ممنوع ہے۔ حرمت صرف اسی صورت میں ہے کہ نمازی اور گزرنے والے کے اعضاء بالکل برابر ہو جائیں۔ نماز پڑھنے والا اگر بالکونی میں کھڑا ہو اور

گزرنے والا سامنے سے گزرے اور دونوں کے اعضاء ایک دوسرے کے برابر نہ ہوں تو گزرنے والا گناہ گار نہیں ہو گا۔

انسان یا حیوانات کا گزرنا مفسدِ صلوٰۃ نہیں ہے

حیوان کے گزرنے سے نماز نہیں ٹوٹی بیشک گدھ یا کتا گزرے اور نہ ہی کسی انسان کے گزرنے سے نماز ٹوٹے گی اگرچہ عورت ہو۔

حضرت ابی الصہباء سے روایت ہے کہ ہم حضرت عباس کی خدمت میں بیٹھے ان امور کا ذکر کر رہے تھے جن سے نماز ٹوٹ جاتی ہے۔ آپ نے فرمایا: میں اور عبدالمطلب کے خاندان کا ایک لڑکا گدھے پر سوار آئے تو رسول اللہ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے وہ لڑکا گدھے سے اتر اور میں بھی اتر پڑا۔ ہم نے گدھے کو صف کے سامنے چھوڑ دیا۔ حضور ﷺ نے کچھ پرواہ نہ کی پھر بنی عبدالمطلب کی دو بچیاں آئیں اور صف میں گھس گئیں حضور ﷺ نے ان کی بھی کچھ پرواہ نہ کی۔

عن ابی الصہباء قال تذاکرنا ما یقطع الصلوٰۃ عند ابن عباس قال جنت انا و غلام من عبد المطلب علی حمار و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فنزل و نزلت فترکت الحمار امام الصف فما بالاه و جاءت جاریتان من بنی عبد المطلب قد خلتابین الصف فما بالی ذلک۔

(رواہ ابوداؤد)

حضرت فضل بن عباس سے روایت ہے کہ ہم اپنے جنگل میں تھے کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے۔ حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی آپ کے ساتھ تھے آپ نے صحراء میں نماز پڑھی سامنے سترہ بھی نہیں تھا جبکہ ہماری ایک گدھی اور ایک کتیا آپ ﷺ کے سامنے کھیل رہی تھیں۔ آپ ﷺ نے کچھ پرواہ نہ کی۔

عن الفضل بن عباس قال اتانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ونحن فی بادیۃ لنا ومعہ عباس نصلی فی صحراء لیس بین یدیہ سترۃ و حمارۃ و کلبۃ بعثتان بین یدیہ فما بالی ذلک۔ (رواہ ابوداؤد والنسائی)

نسائی نے اسے عصر کی نماز کا نام دیا ہے۔

عن ابی سعید قال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یقطع الصلوٰۃ شئی و اوردا ما استطعتم فانما هو شیطان۔

حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کوئی چیز نماز کو نہیں توڑتی۔ جتنا ہو سکے اسے روکو وہ ضرور شیطان ہے۔

اسے ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔ حدیث لا یقطع الصلوٰۃ شیء پر علماء نے گفتگو کی ہے۔ فتح القدر میں اس پر سیر حاصل بحث موجود ہے۔ انہوں نے ثابت کیا ہے کہ یہ حدیث کسی صورت حسن کے درجہ سے نہیں گرتی۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے یہ بات ہم تک پہنچی ہے کہ نمازی کے سامنے سے جو چیز بھی گزر جائے اس کی نماز نہیں ٹوٹی۔ ایسی ہی ایک حدیث امام مالک نے بیان فرمائی ہے۔

عن ابن عمر رضی اللہ عنہما فقد
تحقق انه لا یفسد الصلوة بمرور امرأة ولا
بمرور کلب او حمار.

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ہے
کہ اس بات میں کوئی شک نہیں کہ نمازی کے سامنے سے جو
بھی چیز گزرے عورت، کتاب یا گدھا اس کی نماز میں کوئی فرق
نہیں آتا

اور رہی مسلم کی یہ حدیث۔

عن ابی ہریرة قال النبی صلی اللہ علیہ
وسلم اتقطع الصلوة الکلب والمرأة
والحمار وبقی من ذلك مثل مؤخرۃ
الرحل.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی گئی
ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: کتاب، عورت اور گدھا نماز کو
توڑ دیتے ہیں اور ان سے بچاؤ کی صرف یہ صورت ہے کہ
نمازی کے سامنے پلان کی پچھلی لکڑی کے برابر کوئی چیز ہو۔

اس سے پہلے حضرت ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی یہ حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ تہجد کی نماز ادا فرماتے
اور میں ان کے سامنے لیٹی ہوتی۔

ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سونے والے کے پیچھے کھڑے ہو کر نماز
پڑھنے سے نماز نہیں ٹوٹی۔

سترہ کیسا ہو اور کیسے گاڑا جائے

صحراء میں نماز پڑھتے ہوئے نمازی کو سترہ گاڑنا چاہئے جو ایک ہاتھ کی مقدار لہبا ہو جیسا کہ حدیث مبارک
سے ثابت ہے۔

طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے جب کوئی شخص اپنے
سامنے پلان کی پچھلی لکڑی کے برابر کوئی چیز رکھ لے تو وہ نماز
پڑھے اور جو اس سے دوسری طرف گزرے کوئی حرج نہیں
ہے۔

عن طلحة بن عبید اللہ ان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا وضع احدکم
بین یدیه مثل مؤخرۃ الرجل فلیصل ولا یبال
من مرورا ذلک. (رواہ مسلم)

علماء فرماتے ہیں کہ سترہ انگلی کی طرح موٹا ہو کیونکہ اس سے کم موٹا سترہ دور سے دکھائی نہیں دے گا اور مقصد
حاصل نہیں ہو سکے گا اور مناسب یہ ہے کہ نمازی سترہ کے قریب کھڑا ہو۔

حضرت سہل بن ابی خیشمہ سے روایت ہے کہ انہیں یہ
بات پہنچی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی
شخص سترہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھ رہا ہو تو اس کے قریب
کھڑا ہو (اس طرح) شیطان اس کی نماز کو نہیں توڑے گا۔

عن سہل بن ابی خیشمۃ یبلغ بہ النبی
صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا صلی احدکم
الی سترۃ فلیدن منها لا یقطع الشیطان علیہ
صلواتہ. (رواہ مسلم)

سترہ بالکل سیدھ میں نہیں گاڑنا چاہئے بلکہ مناسب یہ ہے کہ دائیں یا بائیں ہو۔

حضرت مقداد بن اسود سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو لکڑی ستون اور درخت کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے نہیں دیکھا مگر یہ کہ وہ اسے دائیں یا بائیں ابرو کے سامنے رکھتے تھے اور بالکل سیدھ میں کھڑے نہیں ہوتے تھے۔

عن المقداد بن الاسود ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الى عود ولا عمود ولا شجرة الا جعله من حاجبه الايمن او الايسر ولا يصمده صمدا. (رواه ابو داود)

مقتدی کا سترہ

امام کا سترہ مقتدی کے لئے کافی ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ مسجد کو جاتے تو آپ کے ہاتھ میں نیزہ ہوتا جسے آپ اپنے سامنے گاڑھ کر نماز پڑھتے۔

عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يغدو الى المصلى والعزة بين يديه يحمل وينصب بالمصلى بين يديه فيصلى اليها. (رواه البخاري)

سترہ اور اپنے درمیان سے کسی کو نہ گزرنے دے۔ اس کی دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے۔ جس قدر ہو سکے روکو۔ علماء فرماتے ہیں کہ روکنے کے لئے اشارہ اور تسبیح کافی ہے۔ دونوں کو جمع نہیں کرنا چاہئے کیونکہ آگاہ کرنے کے لئے ایک ہی کافی ہے۔ واللہ اعلم باحكامه.

اگلے آدمی کا پچھلے کے لئے سترہ ہونا

کسی کے پیچھے کھڑا ہو کر نماز پڑھنا جائز ہے اس کا وضو ہو یا نہ ہو۔ سامنے بیٹھنے والا آدمی سترہ کا فائدہ دیتا ہے۔

نافع سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ ابن عمر جب نکلنے کا کوئی راستہ نہ پاتے تو فرماتے اپنی پیٹھ پھیر لے۔

عن نافع قال كان ابن عمر اذا لم يجد سيلا الى سارية قال لي ول ظهرك. (رواه ابن ابي شيبة)

فتح القدير میں بھی ایسے ہی ہے اگر سامنے بیٹھنے ہوئے آدمی کو اس قسم کی گفتگو میں مشغول پائے کہ پیچھے کھڑے ہونے والے کی توجہ بٹ جاتی ہو اور وہ دل جمعی کے ساتھ نماز نہ پڑھ سکتا ہو تو اس کے پیچھے کھڑے ہو کر نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ گویا بات کرنے والے کے پیچھے کھڑے ہو کر نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

سجدہ سہو کا بیان

کب سجدہ سہو واجب ہوتا ہے؟

ایک صحیح حدیث میں ہے۔

عن عبد اللہ بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قام من اثنتین من الظهر لم یجلس بینہن فلما قضی صلوٰتہ سجد سجدتین ثم سلم بعد ذلک. (رواہ البخاری و مسلم)

عبد اللہ بن مالک سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ظہر کی دو رکعتیں پڑھ کر کھڑے ہو گئے اور ان (چار رکعتوں) کے درمیان قعدہ نہ فرمایا جب آپ نے نماز پڑھ لی تو دو سجدے کئے اور اس کے بعد سلام پھیرا۔

اس سے پہلے آپ جان چکے ہیں کہ پہلا قعدہ اور تشہد دونوں واجب ہیں۔ اس حدیث سے آپ کو معلوم ہو گیا کہ آپ ﷺ نے ان کے ترک پر سجدہ سہو کیا تو معلوم ہوا کہ سجدہ سہو واجب کے ترک پر جائز ہے اور اس کے قائم مقام ہو جاتا ہے۔ سجدہ سہو واجب ہے۔ امام شافعی اسے سنت کہتے ہیں۔ بھولنے کی صورت میں یہ سجدہ جائز ہے۔ بھول جانا ادھوری غلطی ہے جس کا ازالہ سجدہ سہو سے ہو جاتا ہے جبکہ جان بوجھ کر کسی واجب کو چھوڑ دینا پوری غلطی ہے جس کا ازالہ اس سے نہیں ہوتا۔

سجدہ سہو کرنے کا طریقہ

سجدہ سہو کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ آخری قعدہ کے بعد دو سلام پھیرے پھر تکبیر کہے (اللہ اکبر) اس کے بعد ایک سجدہ کرے۔ دوبارہ تکبیر کہے اور سجدہ سے سر اٹھائے اور بیٹھ جائے ایک بار پھر تکبیر کہے اور دوسرا سجدہ کرے پھر بیٹھ کر تشہد پڑھے درود پاک پڑھے دعائے مانگے اور سلام پھیر کر نماز سے باہر آ جائے۔

سلام پھیرنے کے بعد سجدہ سہو کرنا افضل ہے

ہمارے نزدیک سلام کے بعد سجدہ سہو کیا جاتا ہے۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ سجدہ سہو سلام سے پہلے کرنا چاہئے یہ اختلاف افضلیت کا ہے۔ ورنہ دونوں صورتیں جائز ہیں اور دونوں عمل حدیث سے ثابت ہیں۔

عبد اللہ بن مالک کے حوالے سے روایت کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کسی نماز کی ہمیں دو رکعتیں پڑھائیں پھر کھڑے ہو گئے اور نہ بیٹھے لوگ بھی آپ کے ساتھ کھڑے ہو گئے جب آپ نماز پڑھ چکے اور ہم آپ کے سلام پھیرنے کے انتظار میں تھے کہ آپ نے سلام سے پہلے تکبیر کہی اور بیٹھ

فقد روی فی حدیث عبد اللہ بن مالک صلی لنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکعتین من بعض الصلوٰۃ ثم قام فلم یجلس فقام الناس معہ فلما قضی صلوٰتہ ونظرنا تسلیمہ کبر قبل التسلیم وسجد سجدتین

وہو جالس۔ (رواہ البخاری و مسلم)

کردو سجدے کئے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ نے سلام سے پہلے سجدہ سہو فرمایا۔

عن ابی ہریرۃ قال صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احدى صلواتی العشی قال محمد بن سیرین واكثر ظنی العصر رکعتین ثم سلم ثم قام الی خشبة فی مقدم المسجد فوضع یدہ علیہا وفیہم ابوبکر وعمر فہا باہ ان یکلماہ وخرج سرعان الناس فقالوا قصرت الصلوۃ ورجل یدعوه النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذا الیدین فقال یا نبی اللہ انسیت ام قصرت فقال لم انس ولم نقصر قال بلی قد نسیت فقال صدق ذوالیدین فقام فصلى رکعتین ثم سلم ثم کبر فسجد مثل سجوده او اطول ثم رفع راسه وکبر۔ (رواہ البخاری و مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ظہر یا عصر کی نماز پڑھائی۔ محمد بن سیرین کے بقول گمان یہ ہے کہ عصر کی دو رکعتیں تھیں پھر آپ نے سلام پھیر دیا اس کے بعد آپ اس لکڑی کی طرف آئے جو مسجد میں قبلہ کی طرف گڑی تھی اور اس پر ٹیک لگا کر کھڑے ہو گئے۔ (مقتدیوں میں) حضرت ابوبکر اور عمر بھی تھے انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی ہیبت کی وجہ سے گفتگو نہ کی جلدی جانے والے حضرات یہ کہہ کر نکل گئے کہ نماز میں کمی ہو گئی ہے۔ ایک شخص جسے رسول اللہ ﷺ ذوالیدین کہتے تھے ہوا یا نبی اللہ! کیا آپ بھول گئے ہیں یا نماز میں کمی کا حکم ہو گیا ہے یہ سن کر آپ نے دائیں بائیں دیکھا اور فرمایا: ذوالیدین کیا کہتا ہے۔ صحابہ کرام علیہم الرضوان نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ! وہ سچی کہتا ہے آپ نے صرف دو رکعتیں پڑھی ہیں۔ یہ سن کر آپ نے دو رکعتیں مزید پڑھا دیں اور سلام پھیر دیا پھر کبیرہ کی سجدہ کیا ایک اور کبیرہ کہہ کر دوبارہ سجدہ کیا پھر کبیرہ کہی اور سجدے سے تم اٹھایا۔

مجھے عمران بن حصین کے حوالے سے بتایا گیا ہے کہ انہوں نے خبر دی ہے کہ اس کے بعد (تشہد پڑھ کر) حضور ﷺ نے سلام پھیر دیا۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ سجدہ سہو سلام کے بعد جائز ہے۔ ان دونوں حدیثوں کے مطالعہ سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ دونوں صورتیں جائز ہیں۔

عن ثوبان قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لكل سہو سجدتان بعد السلام۔ حضرت ثوبان سے حضور ﷺ کا یہ قول نقل آیا ہے کہ ہر غلطی پر سلام کے بعد دو سجدے ہیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ سورہ کے بعد سجدہ سہو کی غلطی سے حضور ﷺ نے دو سجدے کا حکم دیا۔ اس سے پہلے سجدہ سہو کی تعلیم نبی کریم ﷺ سے تھا اور اس سے یہ تہذیب تصویب ہوئی کہ سورہ سے پہلے بھی سجدہ سہو کی جائزیت سے سمجھا چاہئے۔

ان احادیث کے نزدیک ضروریہ نہیں ہیں بلکہ مستحب ہیں۔ جب دو غلطیوں میں توبہ ہو جائے تو دونوں پر غلطی نہ ہو جائے اور یہ کہ حدیث ثوبان پر غلطی نہ ہو جائے۔ جب دو غلطیوں میں توبہ ہو جائے تو دونوں پر غلطی نہ ہو جائے اور یہ کہ حدیث ثوبان پر غلطی نہ ہو جائے۔

مستغنی کر دیتا ہے۔ ذوالیدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ والی حدیث ان کے علاوہ دو اور امور پر دلالت کرتی ہے۔ ایک گفتگو کے بعد سجدہ سہو کے جواز پر جس طرح کہ امام مالک کا مذہب ہے۔ علماء فرماتے ہیں یہ اس دور کا عمل۔ جب نماز میں گفتگو کرنا منسوخ نہیں ہوا تھا۔ دوسرا امر یہ ظاہر ہوتا ہے کہ نماز میں حرکت کرنا ممنوع نہیں ہے اگرچہ فعل کثیر کی حد تک ہی کیوں نہ ہو۔ جو چیز ہمارے علماء کے فروعی مسائل سے ظاہر ہوتی ہے کہ نماز میں حرکت کرنا اقبالہ کی طرف سے منہ موڑنا نماز کے منافی نہیں ہیں جبکہ یہ دونوں عمل نماز کے بعد ہوں جب تک کہ نمازی نے گفتگو نہیں کی اور اس کے خیال میں نماز ہو چکی ہے اور وہ مسجد میں ہے۔

جب سجدہ سہو کرنا بھول جائے

اگر ایسی صورت کھلی جگہ یا صحراء میں پیش آتی ہے تو جب تک صفوں سے باہر نہیں آ جاتا یا آگے بڑھ کر سترہ سجدہ والی جگہ سے تجاوز نہیں کر جاتا سجدہ کر سکتا ہے اسی لئے علماء فقہ فرماتے ہیں کہ جب نمازی یہ خیال کرے ہوئے کہ وہ نماز مکمل کر چکا ہے سلام پھیر دیتا ہے حالانکہ اس کے ذمے سجدہ سہو ہے یا نماز کا کوئی فرض سجدہ رہتا ہے یا سجدہ تلاوت کرنا ہے اور انحراف کے بعد اسے یاد آتا ہے تو قبلہ رو ہو کر سجدہ کرے اور اس کے بعد دوبارہ سجدہ سہو کر کے تشهد مکمل کر کے سلام پھیر دے لیکن شرط یہ ہے کہ سجدہ والی جگہ سے یا صفوں سے یا صحراء میں صفوں سے آگے نہ گزرا ہو۔

جب یہ بات واضح ہو گئی کہ سجدہ سہو واجب کے ترک کی وجہ سے لازم آتا ہے تو اب ہم چند مسائل کی تفصیل بیان کرتے ہیں۔

سجدہ سہو لازم ہونے کی صورتیں

سورت فاتحہ اور اس کے بعد کسی اور سورت کی تلاوت واجب ہے۔ اگر پہلی رکعت میں سورت فاتحہ اور اس کے بعد والی سورت رہ گئی اور پہلی رکعت کے رکوع میں یا اس کے بعد یاد آیا تو دوبارہ کھڑا ہو جائے اور سورت فاتحہ اور سورت کی تلاوت کرے پھر رکوع اور آخر میں سجدہ سہو کر لے کیونکہ پہلا رکوع کا لحدوم ہو اس لئے کہ اس کا محل قرأت کے بعد ہے۔ اگر رکعت مکمل کرنے پر یاد آیا کہ میں نے تلاوت نہیں کی۔ اگر سورت فاتحہ رہ گئی ہے تو دوسری دو رکعتوں میں اس کی تلاوت نہیں کر سکتا کیونکہ سورت فاتحہ کا تکرار لازم آئے گا اور اگر دوسری سورت رہ گئی ہے جو فاتحہ کے بعد پڑھی جاتی ہے تو دوسری کسی رکعت میں اس کی تلاوت کرے کیونکہ وہ محل قرأت ہے اور سجدہ سہو کرے۔

اگر سورت فاتحہ کو بھول کر کوئی اور سورت پڑھ دی پھر یاد آیا کہ فاتحہ رہ گئی ہے تو سورت فاتحہ پڑھے اور اس کے ساتھ سورت ملائے اور سجدہ سہو کرے کیونکہ فاتحہ اور سورت کے درمیان ترتیب لازمی ہے۔

اگر قرأت بلند آواز سے کرنا تھی اور آہستہ کر دی یا آہستہ کرنا تھی اور بلند آواز سے کر دی اگر یہ قرأت اس مقدار سے کم ہے جس سے نماز ہو جاتی ہے تو معاف ہے کیونکہ ایسی صورت سے احتراز مشکل ہے جیسا کہ پہلے بیان

کیا جا چکا ہے کہ حضور ﷺ کی قرأت کے کچھ الفاظ صحابہ کرام سن لیتے تھے۔ اگر جہر یا اخفاتا ہے کہ اس سے نماز ہو سکتی ہے تو سجدہ سہو لازم آئے گا کیونکہ امام پر جہر (بلند آواز سے پڑھنا) واجب ہوتا ہے۔ اسی طرح اخفاء بھی امام پر واجب ہے۔

قیام کی حالت میں تشهد پڑھ دیا۔ اگر پہلی رکعت میں قرأت سے پہلے پڑھا تو سجدہ سہو لازم نہیں کیونکہ تکبیر تحریمہ اور قرأت کے درمیان ثناء کا محل ہے اور تشهد ثناء ہے۔ اس سے آپ کو یہ اندازہ بھی کر لینا چاہئے کہ شروع والی دعا کے لئے کوئی الفاظ متعین نہیں ہیں جیسا کہ گزر چکا ہے۔ اختلاف صرف اولویت کا ہے۔

اگر قیام میں تشهد قرأت کے بعد پڑھ دیا اور رکعت پہلی ہے یا دوسری رکعت میں قرأت سے پہلے پڑھ دیا یا بعد میں پڑھ دیا تو سجدہ سہو لازم ہوگا کیونکہ رکوع کو قرأت سے ملانا واجب ہے اسی طرح دوسری رکعت میں قرأت سے ابتدا بھی واجب ہے۔ دونوں سورتوں میں واجب کا ترک آ رہا ہے اس لئے آخر میں سجدہ سہو کرنا ہوگا۔

اگر حالت قیام میں ہے اور دوسری دو رکعتوں میں تشهد پڑھنا ہے تو سجدہ سہو لازم نہیں کیونکہ دوسری دو رکعتوں کا قیام محل ثناء ہے اور تشهد ثناء ہے۔

تعدیل ارکان کے ترک سے بھی سجدہ سہو لازم آ جاتا ہے اگر رکوع یا سجود میں تعدیل ارکان بھول گیا تو طرفین کے نزدیک سجدہ سہو واجب ہوگا جبکہ امام ابو یوسف کے نزدیک نماز ٹوٹ جائے گی کیونکہ ان کے نزدیک تعدیل ارکان فرض ہے۔

اگر عدم تعدیل کو سجدہ میں اس طرح بھولا کہ سر بلند نہیں کیا اور رکوع میں قومہ ترک کر دیا تو امام ابو یوسف کے نزدیک نماز ٹوٹ جائے گی کیونکہ قومہ ان کے نزدیک فرض ہے اور آپ یہ جانتے ہیں کہ اس مسئلہ میں امام ابو یوسف کی رائے صحیح ہے۔ طرفین کے نزدیک اس صورت میں سجدہ سہو لازم ہوگا جیسا کہ فتاویٰ قاضی خان میں ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ طرفین (امام ابو حنیفہ اور امام محمد) کے نزدیک قومہ واجب ہے۔ اسی پر مشائخ فقہ کا فتویٰ ہے۔

وہ ارکان جن میں تکرار ہے ان میں ترتیب واجب ہے۔ اگر کوئی اس ترتیب کی رعایت کو بھول گیا تو سجدہ سہو واجب ہو جائے گا مثلاً نمازی دوسرا سجدہ بھول گیا اور دوسری یا اس کے بعد کسی رکعت میں یاد آ گیا یا آخری قعدہ میں تشهد سے پہلے یاد آ گیا تو پہلے فرض سجدہ کرے اور اس کے بعد سجدہ سہو کرے۔ اگر فرض سجدہ کا ترک تشهد کے بعد سلام سے پہلے یا سلام کے بعد مسجد سے نکلنے سے پہلے یاد آیا تو فرض سجدہ پہلے کرے اور اس کے بعد آخری قعدہ اور تشهد کا اعادہ کرے اور پھر سجدہ سہو کرے کیونکہ سجدہ کرنے کی وجہ سے یہ قعدہ باطل ہو اس لئے کہ یہ ترتیب فرض ہے آخری قعدہ تمام ارکان کی تکمیل کے بعد آتا ہے۔

اگر ان افعال میں ترتیب بھول جائے جن میں تکرار نہیں مثلاً رکوع سے پہلے سجدہ کر دیا اور دوسری رکعت کے قیام سے پہلے یا اس کے بعد یاد آ گیا تو پہلی رکعت کا رکوع کرے اور اس کے بعد دوبارہ سجدہ کرے کیونکہ ترتیب فرض تھی جسے وہ قائم نہیں رکھ سکا پھر دوسری رکعت کے لئے اٹھے اور نماز مکمل کر کے سجدہ سہو کرے۔

اگر دوسری رکعت کے رکوع میں یاد آیا کہ پہلی رکعت کا رکوع نہیں کیا تو یہ دونوں رکعتیں ایک رکعت متصور ہو

گی اور دوسری رکعت کا پڑھنا لازم ہوگا اور اس کے بعد بقیہ نماز مکمل کر کے سجدہ سہو کرے کیونکہ پہلی رکعت کے رکوع اور سجدہ میں کئی زائد افعال خلل انداز ہو گئے ہیں اور سجدہ سہو ترتیب میں فرق واقع ہونے کی وجہ سے لازم ہوتا ہے جیسا شرح وقایہ میں ہے کہ اس سے یہ بات سامنے آگئی کہ افعال غیر متکررہ میں (یعنی ایک رکعت میں جن کا تکرار نہیں) ترتیب واجب ہے فرض نہیں۔ یہ ان کی غلطی ہے۔ اگر دو رکعتوں کو ایک رکعت تصور نہ کریں تو ترتیب میں خلل واقع ہونے کی وجہ سے نماز فاسد ہو جائے گی۔ اس پر قیاس کرتے ہوئے مذکورہ مسائل میں گفتگو کی گئی ہے۔ پہلا قعدہ واجب ہے۔ اگر کوئی پہلا قعدہ بھول کر تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا تو قعدہ کی طرف نہ پلٹے۔ آخر میں سجدہ سہو کر لے۔ اگر سجدہ کے زیادہ قریب ہو اس طرح کہ اس کے گھٹنے زمین سے جدا نہ ہوئے ہوں تو قعدہ کی طرف لوٹ آئے اور سجدہ سہو نہ کرے کیونکہ جب تک سجدہ کے قریب ہے گو زیادہ سجدہ میں ہے۔

حضرت مغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب دو رکعتوں کے بعد امام کھڑا ہو جائے اگر سیدھا کھڑا ہونے سے پہلے یاد آ جائے تو بیٹھ جائے اور جب سیدھا کھڑا ہو جائے تو نہ بیٹھے اور بھول کے دو سجدے کرے۔

قد روى المغيرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قام الامام فى الركعتين فان ذكر قبل ان يستوى قائما فليجلس واذا استوى قائما فلا يجلس ويسجد سجدتى السهو. (رواه ابوداؤد)

امام ابوداؤد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ابن عباس اور عمر بن عبدالعزیز کا فتویٰ اسی پر ہے۔

حنفی فقہاء فرماتے ہیں قرب قیام کا حکم سیدھا کھڑا ہونے کے زمرے میں آتا ہے اور قرب سجود کا حکم سجدہ کا ہے۔

ایک رکن کو دوسرے رکن سے ملانا بھول گیا تو بھی سجدہ سہو لازم ہو جائے گا۔ اس بناء پر علماء نے فرمایا ہے کہ اگر کسی نے قرأت کی اور اتنی دیر کھڑا رہا جتنی دیر میں کوئی ایک رکن ادا ہو سکتا ہے تو سجدہ سہو کرے گا۔ بخلاف ان لوگوں کے جو سکتہ کو سنت سمجھتے ہیں۔ اگر اتنی دیر کھڑا ہوا کہ جس میں سانس لے سکتا ہے تو سجدہ سہو بھی لازم نہیں جیسا کہ اس سے پہلے ہم ذکر کر چکے ہیں۔ اگر سورت فاتحہ کے بعد سوچنے لگا کہ کونسی صورت پڑھوں اور ایک رکن کی ادائیگی کی مقدار ٹھہرا رہا تو سجدہ سہو واجب ہوگا۔

اگر تیسری رکعت کے لئے اٹھنے میں تاخیر ہو گئی اور بھول کر درود پاک پڑھنے لگا یا دعا مانگنے لگا یا خاموش بیٹھا رہا اور اس وجہ سے تیسری رکعت کے لئے اٹھنے میں دیر ہو گئی تو سجدہ سہو واجب ہے کیونکہ قعدہ اولیٰ اور تیسری رکعت کو ملانا واجب ہے امام شافعی کی رائے اس سے مختلف ہے۔ ان کی رائے میں درود پاک پڑھنے سے سجدہ سہو لازم نہیں آتا اگر پہلے قعدہ میں سلام پھیر دیا اور بھول گیا کہ ابھی نماز باقی ہے تو اس کا حکم آپ جانتے ہیں۔

اگر آخری قعدہ بھول گیا اور زائد رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا لیکن زائد رکعت کا سجدہ کرنے سے پہلے بیٹھ گیا تو سجدہ سہو واجب ہے کیونکہ آخری قعدہ رکن ہے اور یہ رکن اپنی جگہ سے مؤخر ہو گیا ہے۔ اگر اس زائد رکعت کو سجدہ کر کے مکمل کر دیا تو فرض نماز فاسد ہو جائے گی کیونکہ فرض کے ارکان کو پورا کرنے سے پہلے نفل نماز شروع کر دی اور

سجدہ کر کے اس کو محکم بنا دیا۔

پھر اس میں یہ اختلاف ہے کہ امام محمد کے نزدیک تو نماز ٹوٹ جائے گی لیکن شیخین کے نزدیک فرض سے نفل میں تبدیل ہو جائے گی۔

اگر آخری قعدہ میں تشهد پڑھ کر کھڑا ہو گیا تو زائد رکعت کا سجدہ کرنے سے پہلے واپس آ جائے اور سلام میں تاخیر کی وجہ سے سجدہ کرے۔ اگر زائد رکعت کا سجدہ کر دیا تو اب نفل کو مستحکم کرنا فرض ہوا۔ چونکہ فرض نماز کے تمام ارکان کو مکمل کرنے کے بعد زائد رکعت کو ملایا ہے اس لئے ایک اور رکعت پڑھے تاکہ دو نفل ہو جائیں اگر رکعت نہیں ملاتا تو بھی جائز ہے۔

امام شافعی فرماتے ہیں دونوں صورتوں میں نماز ہو جائے گی اور صرف سجدہ سہو کرنا پڑے گا ان کی دلیل یہ حدیث مبارک ہے۔

عن ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر خمسا فقبل ازيد في الصلوة فقال ما ذلك قالو اصليت خمسا فسجدت بعد ما سلم.
(رواه ابن ابي شيبه)

حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ظہر کی پانچ رکعتیں پڑھ دیں۔ آپ سے عرض کیا گیا کہ کیا نماز میں اضافہ کر دیا گیا ہے؟ تو آپ نے فرمایا: اضافہ تو نہیں ہوا صحابہ نے عرض کیا آپ نے پانچ رکعتیں پڑھی ہیں۔ (یہ سن کر) آپ ﷺ نے سلام کے بعد سجدہ سہو کیا۔

اس میں امام شافعی کی کوئی دلیل نہیں کیونکہ یہ ایک حالت کو بیان کیا گیا ہے اس میں عموم نہیں ہے۔ ہو سکتا ہے حضور ﷺ نے آخری قعدہ کے بعد پانچویں رکعت پڑھی ہو۔ اگر کسی کو رکعتوں کی تعداد میں شک پڑ گیا اور شک اس کی عادت نہیں تو نئے سرے سے نماز پڑھے۔

لان ابن عمر قال في الذي لا يدري اصلي ثلثا ام اربعا يعيد.
حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اس شخص کے بارے میں جو نہیں جانتا کہ تین پڑھی ہیں یا چار پڑھی ہیں فرمایا کہ وہ دوبارہ نماز پڑھے۔

فتح القدير میں ہے کہ اسے ابی شیبہ نے اپنی مسند میں بیان کیا ہے۔

نمازی کو اگر بھولنے یا شک میں مبتلا ہونے کی عادت ہو

اگر بھولنا اور شک میں مبتلا ہونا اس کی عادت ہے تو نئے سرے سے پڑھنا اس کے لئے تکلیف کا باعث ہوگا اس لئے وہ تحریر کرے اور اس کو بنیاد بنائے۔

عن ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كنت في صلوة فشككت في ثلث او اربع واكثر ظنك
ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تو نماز پڑھ رہا ہو اور شک پڑ جائے کہ تین پڑھی ہیں یا چار اور غالب گمان یہ ہو کہ چار پڑھی ہیں

تو تشهد کے بعد بیٹھ کر دو سجدے کرے اس کے بعد دوبار
تشہد پڑھ پھر سلام پھیر دے۔

علی اربع تشهدت ثم سجدت سجدتین
وانت جالس قبل ان تسلم تم تشهدت
ایضاً ثم تسلم. (رواہ ابو داؤد)

اسے ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔

اگر غالب گمان کسی طرف نہیں تو اقل کو بنیاد بنا کر نماز مکمل کرے اور آخر میں سجدہ سہو کرے۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: کہ جب تم میں سے کوئی
شخص نماز پڑھتے ہوئے شک میں مبتلا ہو جائے اور اسے کچھ
اندازہ نہ ہو کہ تین پڑھ چکا ہے یا چار تو شک کو جھٹک دے
اور اپنے یقین پر بنیاد رکھے اور سلام سے پہلے دو سجدے
کرے۔ اب اگر اس نے پانچ رکعتیں پڑھ دیں تو اس کی یہ
نماز اس کے لئے سفارش کرے گی اگر چار رکعتوں کو مکمل
کرنے کے لئے پڑھی تو دو سجدے شیطان کے لئے رسوائی
اور ذلت کے لئے ہو جائیں گے۔

عن الخدری قال قال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم اذا شک احدکم فی
صلوتہ فلم یدر کم صلی ثلثا او اربعا
فلیطرح الشک ولین علی ما استیقن ثم
یسجد سجدتین قبل ان یسلم فان کان
صلی خمسا شفعن له صلوتہ وان کان صلی
اتما ما للاربع کانتا ترغیما للشیطان:

(رواہ مسلم)

کم سے کم پر بناء کرتے ہوئے رکعتوں کو مکمل کرے اور اس جگہ آخری قعدہ کرے جہاں آخری قعدہ کا گمان ہے
اس کے بعد سجدہ سہو کر کے نماز مکمل کرے۔ اگر فجر میں شک ہو کہ ایک پڑھی ہے یا دو یا ظہر میں یہ شک ہو کہ تیسری
پڑھی ہے یا چوتھی اور غالب گمان بھی نہیں تو فجر میں پہلی اور ظہر میں تیسری کو بنیاد بنائے اور اس کے بعد ایک رکعت اور
پڑھ کر نماز مکمل کرے اور سجدہ سہو کرے اگر ظہر کی نماز میں یہ شک پڑ جائے کہ تیسری پڑھی ہے یا دوسری تو بیٹھ جائے
کیونکہ ہو سکتا ہے کہ دو پڑھ چکا ہو پھر ایک رکعت پڑھے جس میں احتمال ہے کہ وہ تیسری ہو یا چوتھی پھر بیٹھ جائے کیونکہ
یہ احتمال ہے کہ وہ چوتھی رکعت ہو پھر ایک اور رکعت پڑھ کر بیٹھ جائے سلام پھیرے اور سجدہ سہو کر کے نماز مکمل کرے۔

نماز باجماعت کا بیان

جماعت کا حکم

جماعت کا حکم کیا ہے؟ اس کے بارے علماء کی مختلف آراء ہیں۔ امام احمد اور بعض ظاہری علماء اسے نماز کے
لئے شرط قرار دیتے ہیں لیکن یہ بعید از قیاس ہے کیونکہ صحابہ کرام سے جماعت کا ترک ثابت ہے اور حدیث مبارک
”جعلت لی الارض روئے زمین کو میرے لئے مسجد بنایا گیا ہے“۔ بھی اس نظریہ کی تردید کرتی ہے اور بتاتی ہے
کہ نماز کے لئے مسجد میں جانا شرط نہیں۔

امام شافعی کے نزدیک واجب کفایہ ہے۔ یہ رائے صحیح ہو سکتی ہے۔

ہمارے مذہب میں بھی مختلف روایات ہیں۔ متون میں ہے کہ یہ سنت مؤکدہ ہے جس پر دوسری سنتوں سے زیادہ زور دیا گیا ہے۔ نماز باجماعت کی سنت قریب الی الواجب ہے۔ بعض فتاویٰ میں اسے واجب کہا گیا ہے۔ اس پر بہر حال علماء کا اتفاق ہے کہ اگر ایک مسجد میں نماز باجماعت رہ گئی تو جماعت کے لئے دوسری مسجد میں جانا واجب نہیں ہے۔

شیخ ابن الہمام کے نزدیک جماعت سے نماز پڑھنا واجب ہے۔ آپ دلیل میں یہ حدیث پیش کرتے ہیں۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لقد هممت ان امر بالصلوۃ فیقام ثم امر رجلا فیصلی بالناس ثم انطلق معی رجال معہ حزم من حطب الی قوم لایشہدون الصلوۃ فاحرق علیہم بیوتہم۔ (رواہ البخاری و مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں چاہتا ہوں کہ مؤذن کو حکم دوں کہ وہ اقامت کہے پھر کسی آدمی کو حکم دوں کہ وہ میری جگہ نماز پڑھائے۔ میں آگ کے فیتلے لے کر جاؤں اور ان لوگوں کو جو اس (اذان اور اقامت کے) بعد بھی نماز میں شرکت کے لئے گھروں سے نہیں نکلتے جلا دوں۔

اس حدیث سے یہ استدلال کرنا کہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا واجب ہے حیران کن امر ہے۔ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا رسول خود ایک واجب چیز کو چھوڑ کر ان لوگوں کے پاس جائیں اور انہیں گھروں سمیت جلائیں جو اسی واجب کے تارک ہیں۔

گھر جلانے کے ارادہ سے یہ لازم نہیں آتا کہ جماعت واجب ہے، ترک اذان کے قتال پر علماء کا اجماع ہے حالانکہ اذان سنت ہے واجب نہیں ہے۔ گھر جلانا وجوب کے پیش نظر نہیں بلکہ اس لئے ہے کہ جماعت اگرچہ سنت ہے لیکن شعائر دین میں سے ہے۔ حضور ﷺ کے دور میں جماعت منافق اور مؤمن حقیقی کے درمیان وجہ امتیاز تھی جس طرح آج بدعتی اور سنی کے درمیان وجہ امتیاز ہے اور جس نے دین کے شعائر کو پس پشت ڈالا اس کے گھر کو جلانا باعث حیرت نہیں ہونا چاہئے۔

ظاہر یہ میں سے کچھ علماء نے اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے جماعت کے شرط ہونے کی رائے قائم کی ہے۔ نماز کے لئے جماعت کو شرط قرار دینے کی رائے قائم کرنا فاسد ہے کیونکہ اس میں کوئی ایسا لفظ نہیں جس سے یہ نظریہ قائم ہو سکے کہ نماز باجماعت شرط ہے اور نہ ہی اس کی فرضیت ثابت ہوتی ہے اور فتح القدیر میں جو یہ کہا گیا ہے کہ شارع علیہ السلام کے نزدیک تو فرض اور واجب میں کوئی فرق نہیں۔ جو حکم شارع سے صادر ہو وہ قطعی فرض ہے اور اس کا ترک ہونا نماز کی صحت کے منافی ہے۔ فرض اور واجب کے درمیان فرق ہماری طرف سے قائم کردہ ہے۔ اگر کوئی چیز قطعیت سے ثابت ہو تو وہ فرض ہے اور اس کا ترک صحت نماز کے منافی ہے۔ اگر اس میں ظن کو دخل ہے تو وہ واجب ہے اور صحت کے منافی نہیں ہے کیونکہ شارع کی طرف سے اس کا نماز کے منافی ہونا قطعیت سے ثابت نہیں ہے فتح القدیر میں یہ بھی مذکور ہے کہ ہر فرض کا ترک صحت نماز کے منافی نہیں مثلاً غصب شدہ چیز کو اصل مالک کے حوالے کرنا فرض ہے اور اس کا ثبوت قطعی ہے۔ اگر کسی نے غصب شدہ زمین میں نماز

پڑھی تو فرض ترک ہوگا لیکن اس فرض کا ترک نماز کی صحت کے منافی نہیں ہوگا غصب شدہ زمین میں نماز ہو جائے گی بلکہ اس کا شرط ہونا قطعیت کے باوجود ایک زائد معنی کی حیثیت رکھتا ہے۔

شرط اگر دلیل ظنی سے ثابت ہو تو اس کا نہ پایا جانا فساد کا موجب بنتا ہے جس طرح قطعی دلیل سے ثابت شرط کا انتفاء فساد نماز کا موجب ہوتا ہے۔ جیسے حلال جانور کے پیشاب سے پاک ہونے کی شرط اگر نہ پائی جائے تو نماز کے فساد کا موجب ہوگا۔

اس میں راز کی بات یہ ہے کہ نماز شروط اور ارکان کے حوالے سے ایک مجمل عبادت ہے اس لئے ظنی دلیل سے بھی اس کی شرائط کو بیان کیا جاسکتا ہے جس طرح اس کی شرائط کو قطعی دلیل سے ثابت کیا جاسکتا ہے۔

مذکورہ حدیث میں کوئی لفظ ایسا نہیں جو جماعت کے شرط کا موجب ہو بلکہ حدیث مبارک سے جماعت کی تاکید کا حکم ثابت ہوتا ہے اور جماعت کے تارک کیلئے تہدید ہے۔ اگر جماعت کو لازم ٹھہرایا جائے اور کہا جائے کہ جماعت شرط ہے تو لازم آئے گا کہ ترک شرط کے باوجود بھی نماز پڑھنا صحیح ہے۔

جو لوگ جماعت کو واجب کفایہ کہتے ہیں ان کی رائے یہ ہے کہ ہر آدمی پر واجب ہونے سے حرج لازم آتا ہے۔ صحابہ کرام علیہم الرضوان کا گھر میں نماز پڑھنا ثابت ہے اسی لئے ان لوگوں نے اسے واجب علی الکفایہ کے زمرے میں رکھا ہے۔

جو لوگ جماعت کو سنت کہتے ہیں اور وجوب کی نفی کرتے ہیں ان کی دلیل یہ ہے۔

عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة الجماعة تفضل صلوة الفرد سبع وعشرين درجة.

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی یہ حدیث ہے۔ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا اکیلے نماز پڑھنے سے ستائیس درجے افضل ہے۔

(رواہ البخاری و مسلم)

یہ حدیث بتاتی ہے کہ اکیلے نماز پڑھنا جائز ہے لیکن افضل جماعت سے پڑھنا ہے۔ اگر جماعت واجب ہوتی تو ترک واجب پر نہی وارد ہوتی اور ایسا کہیں نہیں کہ شارع علیہ السلام نے مامور بہ کو کسی ممنوع چیز پر فضیلت دی ہو اور اس حقیقت کو بھی رد نہیں کیا جاسکتا کہ اکیلے نماز پڑھنا جائز ہے اور اس کا جواز جماعت کے وجوب کے منافی نہیں کیونکہ اس کا مقتضاء جواز ہے لیکن مقضویت کے ساتھ اور شارع علیہ السلام کے عرف میں اس کا اطلاق منہی عنہ پر نہیں ہوتا۔

سنت کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس پر موافقت اختیار فرمائی ہے اور نماز باجماعت کی بڑی تاکید کی ہے۔

جماعت عذر کے سبب ساقط ہو جاتی ہے

پھر جماعت واجب ہو یا سنت عذر کی وجہ سے ساقط ہو جاتی ہے۔ بیماری مختلف سمتوں سے ہاتھ اور پاؤں کا کٹا ہونا، مفلوج، دشمن یا درندہ وغیرہ سے خوف بڑھایا جس کی وجہ سے چل نہ سکتا ہو۔ تاریکی، بارش اور کچھڑاں تمام

صورتوں میں جماعت ساقط ہو جاتی ہے۔ مؤطا شریف میں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے رخصت والی حدیث کو نقل فرمایا ہے۔ یعنی وہ حدیث پاک جس میں مذکورہ بالا صورتوں میں پڑاؤ میں نماز پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے۔ اندھا آدمی گھر میں نماز پڑھ سکتا ہے۔ اسے حضور ﷺ کی طرف سے اجازت دی گئی ہے مثلاً حضور ﷺ نے ایک نابینا صحابی حضرت عتبان بن مالک کو اجازت دی کہ وہ جماعت میں شریک نہ ہوں۔ فتح القدر میں بھی یہی ہے۔

ما روی ابو داؤد ان ابن ام مکتوم قال یا رسول اللہ انی ضریب شاسع الدار ولی قائد لایلا تمنی فهل تجد رخصة ان اصلی فی بیتی قال اسمع النداء قال نعم قال ما اجد لک رخصة۔

ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ جناب ابن ام مکتوم نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں نابینا ہوں، میرا گھر دور ہے اور کوئی ایسا آدمی بھی نہیں جو میری رہنمائی کرے کیا آپ رخصت پاتے ہیں کہ میں اپنے گھر میں نماز پڑھ لیا کروں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: کیا آپ اذان کی آواز سنتے ہیں۔ انہوں نے عرض کیا ہاں آپ ﷺ نے فرمایا میں آپ کے لئے رخصت نہیں پاتا۔

فتح القدر میں اس کا مفہوم یہ بیان کیا گیا ہے کہ میں ایسی کوئی رخصت نہیں پاتا کہ جماعت کو ترک کر کے آپ کو جماعت کا ثواب مل جائے۔

اکثر حنفی مشائخ فرماتے ہیں کہ جماعت کا ثواب صرف مسجد میں حاصل ہو سکتا ہے۔ اگر کوئی گھر میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھے گا تو بھی جماعت کا ثواب نہیں پائے گا۔

بعض علماء نے اس سلسلہ میں سختی کی ہے اور فرمایا ہے کہ گھر میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا بدعت ہے۔ امام قدوری فرماتے ہیں کہ جو شخص مسجد میں نماز باجماعت سے رہ گیا اور اس کے اہل خانہ اکٹھے ہو گئے اور اس نے انہیں جماعت کے ساتھ نماز پڑھا دی تو انہیں جماعت کا ثواب مل جائے گا۔ عنقریب حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ذکر ہوگی جس میں مذکور ہے کہ انہوں نے گھر میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھی۔

ایک مسجد میں دوسری جماعت کب ہو سکتی ہے؟

کیا ایک مسجد میں دوبارہ جماعت ہو سکتی ہے؟ اگر مسجد کسی سرزمین پر ہو جو راستے پر ہو یا ایسی مسجد ہو جس میں کوئی معین امام نہ ہو تو حنفی علماء کا اتفاق ہے کہ دوسری جماعت ہو سکتی ہے لیکن بعض دوسرے علماء کے نزدیک جائز نہیں ہے۔ فتویٰ احناف کے قول پر ہے یہی امام شافعی کا قول ہے اور اس کے ممنوع ہونے پر کوئی حدیث نہیں ہے۔

اذان کے بعد بغیر نماز پڑھے مسجد سے نکلنا

جس مسجد میں اذان ہو چکی ہو اس سے نماز پڑھے بغیر نکلنا مکروہ تحریمی ہے۔

لما روی ابو ہریرہ قال قال امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کتم فی المسجد حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا۔ جب تم مسجد میں ہو اور اذان ہو

فنودی الصلوة فلا یخرج احدکم حتی یصلی۔ اسے امام احمد نے روایت کیا ہے۔
جائے تو تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھے مسجد سے نہ نکلے۔

عن امیر المؤمنین عثمان قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ادرك الاذان فی المسجد ثم خرج لم یخرج لحاجة وهو لا یرید الرجعة فهو منافق۔
حضرت امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے مسجد میں اذان کو پایا پھر بغیر کسی ضرورت اور واپس آنے کی نیت کے مسجد سے نکلا وہ منافق ہے۔

(رواہ ابن ماجہ)

اگر تو کہے کہ یہ حدیث ضرورت کے تحت مسجد سے نکلنے کو جائز ٹھہراتی ہے اور اس میں کسی مسئلہ کی قید نہیں ہے تو میں کہوں گا کہ جو ضرورت کی بناء پر جائے گا وہ اس سخت وعید کا مستحق نہیں ہوگا۔ اذان کے بعد مسجد سے نکلنا مطلقاً مکروہ ہے جس طرح اس پر پہلی حدیث دلالت کرتی ہے۔ اگر کسی دوسری مسجد میں امام مؤذن یا منتظم ہے کہ جماعت کا انتظام اسی کی بدولت ہوتا ہے تو اس کے لئے نکلنا جائز ہے کیونکہ یہ جماعت سے اعراض نہیں ہے۔
جس شخص نے اذان سے قبل نماز پڑھ لی ہو

اگر کسی نے اذان سے پہلے نماز پڑھ لی تو اب مسجد سے نکلنا مکروہ نہیں کیونکہ اذان کے بعد مسجد میں رکنا جماعت کی غرض سے ہے اور وہ ایک بار نماز پڑھ چکا ہے۔ اگر اقامت ہو جائے تو پھر نکلنا جائز نہیں ہے اگرچہ پہلے نماز پڑھ چکا ہو۔

عن محجن انه كان فی مجلس مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاذن بالصلوة فقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فصلى ورجع محجن فی مجلسه فقال له رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما منعك ان تصلى بالناس الست برجل مسلم فقال بلی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لکنی كنت صلیت فی اہلی فقال له رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا جئت المسجد و كنت قد صلیت واقیمت الصلوة فصل مع الناس وان كنت قد صلیت۔
حضرت مجن (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) سے روایت ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی مجلس میں تھے کہ اذان ہوئی۔ پس رسول اللہ ﷺ اٹھے اور نماز پڑھی۔ حضرت مجن رضی اللہ تعالیٰ عنہ آپ ﷺ کی مجلس میں لوٹ کر آئے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا وجہ ہے تو نے لوگوں کے ساتھ نماز نہیں پڑھی کیا تو مسلمان نہیں؟ عرض کیا کیوں نہیں یا رسول اللہ! ﷺ میں مسلمان ہوں لیکن میں اپنے گھر والوں کے ساتھ نماز پڑھ چکا تھا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب مسجد میں آؤ اور پہلے نماز پڑھ چکے ہو اور اقامت ہو جائے تو لوگوں کے ساتھ نماز پڑھا کرو اگرچہ پہلے پڑھ چکے ہو۔

(رواہ مالک والنسائی)

علماء فرماتے ہیں کہ یہ حکم صرف ظہر اور عشاء کی نماز کے لئے ہے۔ فجر اور عصر کی نمازیں اگر پڑھ چکا ہے اور

اقامت ہوگئی ہے تو مسجد سے نکل سکتا ہے کیونکہ فرضوں کے بعد ان دو وقتوں میں نفل نماز مکروہ ہے۔ رہی مغرب کی نماز اگر تین پڑھے گا تو نفل کی نماز تین نہیں ہوتی اگر چوتھی ملائے گا تو امام کی مخالفت لازم آئے گی اس لئے مغرب کی نماز میں بھی ٹھہرنا ضروری نہیں ہے۔

عن یزید بن الاسود قال شهدت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجة فصلیت معہ صلوۃ الصبح فی مسجد الخیف فلما قضی صلوۃ انحر ف اذا هو برجلین فی اخری القوم لم یصلیا معہ فجیء بہما یرعد فرائضہما فقال ما منعکما ان یصلیا معنا فقالا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا قد کنا صلینا قال فلا تقعدا اذا صلیتما فی رحالکما ثم اتیتما مسجدا جماعۃ فصلیا معہم فانہا لکم نافلۃ۔

(رواہ ابو داؤد و الترمذی)

یزید بن اسود سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جس سال حج کیا میں بھی شریک تھا۔ میں نے مسجد خیف میں آپ کے ساتھ صبح کی نماز پڑھی۔ جب آپ نماز پڑھ کر پیچھے مڑے تو کیا دیکھتے ہیں کہ کسی اور قوم سے تعلق رکھنے والے دو آدمی (بیٹھے ہیں) یہ دونوں آپ ﷺ کے ساتھ نماز میں شریک نہیں ہوئے انہیں لایا گیا۔ ان کی پسلی کا گوشت پھڑک رہا تھا۔ حضور ﷺ نے پوچھا آپ لوگوں نے ہمارے ساتھ نماز کیوں نہیں پڑھی؟ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم اپنے گھروں میں نماز پڑھ چکے تھے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: جب تم اپنے گھروں میں نماز پڑھ چکو پھر مسجد میں آؤ اور جماعت کھڑی ہو جائے تو دوسرے لوگوں کے ساتھ نماز پڑھ لیا کرو۔ یہ نماز تمہارے لئے نفل ہو جائیں گے۔

یہ حدیث بتاتی ہے کہ فجر میں بھی نفلوں کی نیت کر کے امام کی اقتداء ضروری ہے۔

جو لوگ فجر کی اقتداء صحیح نہیں سمجھتے ان کی دلیل یہ ہے کہ مذکورہ بالا حدیث اس حدیث سے متعارض ہے جس میں فجر کی نماز کے بعد نفل پڑھنے سے منع کیا گیا ہے اور اصول یہ ہے کہ جب جواز اور حرمت والی حدیثیں آپس میں متعارض ہوں تو حرمت والی کو ترجیح ہوتی ہے۔ یہ گفتگو قابل غور ہے کیونکہ مذکورہ حدیث کا تعلق حجۃ الوداع سے ہے اور فجر کے بعد نفل کی ممانعت والی حدیث یقینی طور پر اس سے پہلے دور کی ہے اس لئے مذکورہ حدیث لامحالہ نبی والی حدیث کی ناسخ ہوگی۔ ہاں اس کے جواب میں یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ نبی والی حدیث خبر مشہور ہے بلکہ متواتر کے قریب ہے اور مذکورہ حدیث خبر واحد ہے اصولی طور پر خبر واحد نہ تو خبر مشہور کی ناسخ ہو سکتی ہے اور نہ ہی اس کے حکم کو خاص کر سکتی ہے۔

اکیلے نماز پڑھ رہا تھا کہ نماز کھڑی ہوگئی

ایک شخص نے مسجد میں اکیلے نماز شروع کی۔ ابھی وہ نماز مکمل نہیں کر پایا تھا کہ اقامت ہوگئی۔ اگر فجر کی نماز ہے تو جب تک دوسری رکعت کا سجدہ نہیں کیا نماز توڑ دے اور جماعت کے ساتھ نماز ادا کرے۔ اگر فجر کے علاوہ کوئی اور نماز ہے اور پہلی رکعت کا سجدہ نہیں کیا تو نماز توڑ دے۔ اگر سجدہ کر دیا ہے تو دوسری رکعت بھی مکمل کرے اور اس کے بعد سلام پھیر کر امام کی اقتداء کرے۔ اگر تیسری رکعت میں ہے اور ابھی تک رکعت کا سجدہ نہیں کیا تو سلام

پھیر دے اور جماعت کے ساتھ نماز پڑھے۔ اگر تیسری رکعت کا سجدہ کر دیا ہے یا فجر کی نماز میں دوسری رکعت کا سجدہ کر دیا ہے تو نماز مکمل کرنے اور ظہر اور عشاء میں نفلوں کی نیت کر کے امام کی اقتداء کرے۔ اس گفتگو کی بنیاد یہ حدیث ہے:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اقيمت الصلوة لاصلوة الا المكتوبة. (رواہ المسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب اقامت ہو جائے تو پھر فرض نماز کے علاوہ کوئی نماز نہیں پڑھی جاسکتی۔

(اذا اقيمت الصلوة لاصلوة الا المكتوبة) المكتوبة میں لام عہد کا ہے یعنی جب اقامت ہو جائے تو سوائے اس فرض نماز کے کوئی نماز نہیں ہو سکتی جس کے لئے اقامت کہی گئی ہے۔ جب کوئی اکیلے فرض نماز پڑھ رہا ہو اور اقامت ہو جائے تو اس پر لازم ہے کہ وہ فرض نماز کو توڑ کر امام کی اقتداء کرے لیکن شرط یہ ہے کہ نماز اس وقت توڑے جب نماز نقص کو قبول کرتی ہو یعنی فجر کی دوسری رکعت نہیں پڑھی تو نماز نقص (توڑنے) کا احتمال رکھتی ہے اور فجر کے علاوہ جب تک تیسری رکعت کا سجدہ نہیں کیا تو نماز کو توڑا جاسکتا ہے لیکن جب فجر کی دوسری اور باقی نمازوں کی تیسری رکعت کا سجدہ ہو گیا تو نماز مکمل ہو گئی کیونکہ اکثر پر کل کا حکم لاگو ہوتا ہے اس لئے ایسی صورت میں نماز نقص کو قبول نہیں کرتی۔

صرف ظہر اور عشاء کی نمازوں میں جماعت کے ساتھ نفلوں کی نیت کر کے شرکت جائز ہے کیونکہ ان دو نمازوں کے علاوہ فرائض کے بعد نفل پڑھنا صحیح نہیں ہے۔

اگر ظہر کی سنتیں پڑھ رہا ہے تو دو رکعتیں مکمل کر کے سلام پھیر دے کیونکہ اس سے پہلے نماز توڑنے میں عمل کو باطل کرنا لازم آتا ہے رہا فرضوں کو توڑنا تو یہ ان کی تکمیل کی غرض سے ہے اس لئے حقیقت میں یہ ابطال ہی نہیں۔

جماعت کے لئے سنتوں کو موخر کرنا

اگر ایک شخص مسجد میں آیا اور اقامت ہو گئی تو نماز شروع کر دے اور ظہر کی سنتوں کو چھوڑ دے اور سنتوں کو فرضوں کے بعد ادا کرے۔ بہتر یہ ہے کہ اسے دو سنتوں کے بعد پڑھے تاکہ وہ دو سنتیں فرضوں سے جدا نہ ہوں۔

فجر کی نماز میں مسجد میں پہنچا تو اقامت ہو گئی۔ اگر یقین ہے کہ سنتیں ادا کر کے فرضوں میں شامل ہو جائے گا تو سنتیں پڑھے پھر جماعت کے ساتھ شریک ہو جائے تاکہ سنتوں کا ثواب بھی پالے لیکن جماعت کے نزدیک سنتیں نہ پڑھے بلکہ مسجد سے نکل کر پڑھے۔ اگر الگ کوئی جگہ نہیں تو دروازے میں کھڑے ہو کر پڑھے۔

اگر یقین نہیں بلکہ اندیشہ ہے کہ جماعت ضائع ہو جائے گی تو سنتیں چھوڑ دے اور فرض نماز میں شریک ہو جائے کیونکہ سنتوں کی نسبت نماز باجماعت کا ثواب زیادہ ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ سنتوں کی نسبت جماعت زیادہ ضروری ہے۔

اگر فجر کی سنتیں فرضوں سے پہلے نہیں پڑھ سکا تو بالاتفاق سورج کے طلوع ہونے سے پہلے نہ پڑھے کیونکہ فجر

کی نماز کے بعد نماز منع ہے لیکن طلوع آفتاب کے بعد ممنوع نہیں کیونکہ نفلوں کو ادا کرنے کا کوئی خاص وقت نہیں ہے۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ بہتر یہ ہے کہ زوال سے پہلے سنتیں پڑھ لے۔ یہ گفتگو حنفی فقہ کے مطابق تھی۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جماعت کے ساتھ مل جانے کا یقین ہو یا نہ ہو دونوں میں امام کی اقتداء کرے اور سنتوں کو چھوڑ دے۔ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ارشاد کے ظاہر کو لیا ہے کہ جب فرض نماز کے لئے اقامت ہو جائے تو کوئی نماز نہیں پڑھی جاسکتی۔

امامت کا زیادہ حقدار کون ہے؟

امام ابوحنیفہ کے نزدیک امامت کا زیادہ حق دار وہ شخص ہے جو سنت کو زیادہ جاننے والا ہو۔ امام محمد کی بھی یہی رائے ہے۔ عالم کے بعد زیادہ حق دار زیادہ قاری ہے کیونکہ نماز کے تمام ارکان سنن اور مستحب کو صحیح طریقہ سے ادا کرنے کے لئے قرأت سے زیادہ سنت کے علم کی ضرورت ہے۔ قرأت میں تجمیر کی ضرورت صرف ایک رکن کے لئے ہے۔

امام ابو یوسف اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ عالم سے زیادہ قاری امامت کا حق رکھتا ہے۔ قاری کے بعد جو سنت کا علم رکھتا ہے زیادہ حقدار ہے ان کی دلیل یہ حدیث ہے۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: لوگوں کی امامت وہ کرے جو کتاب اللہ کا نسبتاً بڑا قاری ہے۔ اگر قرأت میں سب برابر ہیں تو جو ان میں سنت سے زیادہ واقفیت رکھتا ہے۔ اگر علم میں بھی برابر ہیں تو جس نے ان سب سے پہلے ہجرت کی ہو۔ اگر ہجرت کرنے میں برابر ہیں تو جو سب سے پہلے مشرف باسلام ہوا اور کوئی انسان کسی انسان کی امامت کی جگہ جا کر امامت نہ کرے اور نہ اس کے مکان میں اس کی مسند پر بیٹھے مگر ان کی اجازت کے ساتھ۔

عن ابی مسعود ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال یوم القوم اقرء ہم بکتاب اللہ فان کانوا فی القراءة سواء فاعلمهم بالسنة فان کانوا سواء فاقد مہم ہجرۃ فان کانوا فی الهجرة سواء فاقدمہم سنا ولا یومن الرجل فی اہلہ ولا فی سلطانہ ولا یقعد فی بیتہ علی تکرمة. (رواہ مسلم)

اسی طرح ایک اور حدیث ہے کہ:

حضرت ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تین آدمی ہوں تو ان میں سے ایک امامت کرائے اور امامت کا زیادہ حقدار وہ ہے جو ان سب سے بڑا قاری ہے۔

عن ابی سعید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان ثلثہ فلیو مہم احدہم واحقہم بالامامة اقرء ہم. (رواہ مسلم)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے بہترین لوگ اذان پڑھیں اور اچھے قاری امامت کا فریضہ سرانجام دیں۔

عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیؤذن خیارکم ولیؤمکم اقرء کم. (رواہ ابوداؤد)

ہدایہ میں ہے کہ اس دور میں ایک اچھا قاری اچھا عالم بھی ہوتا تھا کیونکہ قرأت کے ساتھ ساتھ علم شریعت کی تعلیم بھی دی جاتی تھی۔ ہدایہ میں یہ بھی ہے کہ یہ تعبیر لفظ کے عموم سے ہے کسی خاص سبب سے نہیں۔ اسی طرح ان احکام کے سیکھنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ ہر سیکھنے والا سنت کا نسبتاً بڑا عالم بھی ہو پھر حدیث کا سیاق بھی اس کی نفی کرتا ہے۔ شیخ ابن الہمام فرماتے ہیں کہ اس ضمن میں بہترین استدلال حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی امامت سے ہے۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو رسول اللہ ﷺ نے امام مقرر فرمایا حالانکہ آپ سے بڑے قاری موجود تھے لیکن یہ بات طے ہے کہ ان سے بڑا سنت کا عالم کوئی نہیں تھا۔

اسی بات کی دلیل کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بڑے قاری موجود تھے رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے کہ تم سب میں سے بڑے قاری ابی ہیں اور اس بات کی دلیل کہ حضرت افضل الصدیق ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابہ کرام میں سب سے بڑے عالم تھے۔ حضرت ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ ارشاد ہے: ابو بکر ہم سب میں زیادہ جاننے والے تھے۔ یہ ارشاد رسول اللہ ﷺ کے آخری ارشادات میں سے ہے اس لئے اسی پر بھروسہ کیا جائے گا۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی افضلیت اہل سنت کا اہم عقیدہ ہے اور حضرت ابی کا بڑا قاری ہونا اور قرأت میں حضرت ابو بکر سے افضل ہونا یہ ایسا معاملہ ہے جسے شافعی تسلیم نہیں کرتے اور جس حدیث سے یہ استدلال کیا گیا وہ صرف اتنا بتاتی ہے کہ حضرت ابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ مخاطبین میں سب سے زیادہ قرأت کو جاننے والے تھے۔ کیا حضرت ابو بکر بھی ان مخاطبین میں شامل ہیں یہ واضح نہیں۔ اگر حضرت ابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بڑا قاری مان لیا جائے تو بھی قاری کی نسبت عالم کی امامت کے مستحب ہونے پر یہ واقعہ دلالت نہیں کرتا کیونکہ بعض اوقات کسی خاص ضرورت کے تحت مستحب چیز کو ترک کر دیا جاتا ہے۔ اس واقعہ میں حضرت ابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرح بڑے بڑے قاری تھے لیکن یہ ایک حقیقت ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق کی بیعت سے کوئی انکار نہ کرتا اسی لئے ایک اعلیٰ مقصد کے لئے استحباب کو چھوڑا گیا اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امام مقرر کیا گیا اسی لئے بعد میں صحابہ میں سے کسی ایک نے بھی آپ کی بیعت کو عار نہیں سمجھا جیسا کہ حدیث سے ثابت ہے۔

قال صلی اللہ علیہ وسلم انی اخاف ان یتمنی متمن ویقول انا اولی ویابی اللہ والمسلمون الا ابابکر۔ (رواہ مسلم)

رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے مجھے اندیشہ ہے کہ کوئی تمنا کرنے والا تمنا کرے گا اور کہے گا کہ میں زیادہ حقدار ہوں۔ اللہ تعالیٰ اور مسلمان سوائے ابو بکر کی خلافت کے انکار کریں گے۔

اسی غرض سے حضور ﷺ نے انہیں امام مقرر فرمایا۔ اسی وجہ سے ان کو بڑے قاریوں پر ترجیح دی گئی۔ لہذا اس واقعہ سے یہ لازم نہیں آتا کہ زیادہ علم والا ایک بڑے قاری کی نسبت امامت کا زیادہ مستحق ہے۔ واللہ اعلم بحقیقہ۔ اگر علم اور قرأت میں سب برابر ہوں تو پھر ان میں سے جو سب سے زیادہ متقی اور پرہیزگار ہے وہ امامت کا مستحق ہے۔ متقی سے مراد یہ ہے کہ مشتبہ چیزوں سے بھی پرہیز کرتا ہو۔ عزیمت کو اپناتا ہوں اور اکثر مستجاب پر بھی عمل کرتا ہو۔ اس کے ساتھ ساتھ اس کی عبادت و ریاضت دنیاوی غرض سے نہ ہو بلکہ محض رضائے خداوندی کے

لئے ہو۔ ظاہر ہے ایسے متقی آدمی کو امام بنانے کی وجہ حصول برکت ہے۔ ایسے آدمی کے پیچھے جو نماز پڑھی جائے گی اس کے قبول ہونے کے زیادہ امکانات ہیں۔

حدیث پاک میں ہجرت میں اولیت کو امامت کے زیادہ حق دار ہونے کا سبب بتایا گیا ہے تو یہ ہجرت رسول اللہ ﷺ کے دور کے ساتھ خاص تھی۔ اب چونکہ ہجرت نہیں رہی اس لئے یہ چیز سبب نہیں۔ اس کی جگہ اب مشتبهات اور محارم سے ہجرت کو سبب سمجھا جائے گا جیسے کہ حدیث میں ہے۔

المہاجر من ہجر ما نہی اللہ عنہ۔
مہاجر وہ ہے جو ہر اس چیز کو چھوڑ دے جس سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے۔

اسے بخاری نے روایت کیا ہے۔

ان تمام کے بعد پھر سب سے زیادہ مستحق امامت عمر میں بڑا شخص ہے جیسا کہ ایک حدیث سے ثابت ہے۔

اندھے کی امامت

اندھے کی امامت مکروہ ہے کیونکہ اس کی پاکیزگی مشکوک ہے۔ وہ نہیں دیکھ سکتا کہ کپڑے یا بدن پر نجاست کہاں لگی ہے اور دھونے سے اس کا ازالہ ہوا ہے یا نہیں لیکن ایسا نابینا شخص جو مقتدائے قوم ہے اللہ تعالیٰ نے اسے بصیرت سے نوازا ہے اور وہ علم و فضل کا مجمع ہے اس کی اقتداء مکروہ نہیں ہے کیونکہ عوام الناس سے کہیں زیادہ وہ طہارت اور نماز کے امور میں احتیاط برتتا ہے۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے کنز کی بعض شروع سے بحوالہ مبسوط نقل کیا ہے کہ نابینا شخص کی امامت مکروہ نہیں ہے بشرطیکہ مقتدی متقی اور پرہیزگار ہوں۔ حضور ﷺ نے جناب عبداللہ ابن ام مکتوم کو مقرر فرمایا کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ اسے ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔ (عبداللہ بن ام مکتوم نابینا تھے)۔

جن کی امامت مکروہ ہے

غلام اور حرامی کی امامت مکروہ ہے کیونکہ انہیں عوام میں عزت کی نگاہ سے نہیں دیکھا جاسکتا۔

وقد قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلثة لا یقبل صلوتہم من تقدم قوما وہم لہ کارہون ورجل اتی الصلوة وبار او الدبار بان یاتیہا بعان تقوتہ ومن اعتبد محررة۔ (رواہ ابوداؤد عن عبداللہ بن عمر ابن العاص)

حضور ﷺ نے فرمایا: تین آدمیوں کی نماز قبول نہیں ہوتی۔ ایک وہ جو قوم سے آگے بڑھے حالانکہ لوگ اسے ناپسند کرتے ہوں۔ دوسرے وہ جو اس وقت آئے جب نماز ہو چکی ہو اور تیسرا وہ جو آزاد کو غلام بنائے۔

فاسق کی امامت

فاسق کی امامت مکروہ ہے جبکہ یقین ہو کہ وہ نماز کی تمام شرائط کو احتیاط سے پورا کرے گا۔ (ورنہ فساد کا اندیشہ ہے) اور یہ صرف اس صورت میں ہے جب ایک متقی شخص موجود ہو اور اس کے باوجود فاسق کو مصلیٰ امامت

سوئپ دیا جائے۔ اگر پیچھے کوئی بھی شخص ایسا نہیں جو اس سے زیادہ متقی ہو تو پھر فاسق کے پیچھے نماز مکروہ نہیں ہوگی۔ اگر کسی نے فاسق یا بدعتی کے پیچھے نماز پڑھی تو نماز ہو جائے گی اور اسے جماعت کا ثواب بھی مل جائے گا لیکن وہ ثواب نہیں ملے گا جو متقی امام کے پیچھے پڑھنے سے ملتا ہے۔ فتح القدیر میں محیط کے حوالہ سے ایسے ہی نقل کیا گیا ہے۔

قد روی عبد اللہ بن عدی انه دخل
علی عثمان وهو محصور فقال انک امام
العامۃ ونزل بک ماتری ویصلی لنا امام
فتنة و نتخرج من الصلوة معه فقال الصلوة
حسن ما یعمله الناس فاذا احسن الناس
فاحسن معهم واذا اساؤا فاجتنب اماء
تہم۔ (رواہ البخاری)

عبد اللہ بن عدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میرے
عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ ان
دنوں آپ کے گھر کا محاصرہ ہو چکا تھا میں نے عرض کیا کہ
آپ لوگوں کے امام ہیں آپ پر یہ مصیبت نازل ہو چکی ہے
اور ہمیں فتنہ باز امام نماز پڑھاتا ہے ہم اس کے ساتھ نماز نہیں
پڑھتے اور نکل جاتے ہیں۔ (حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ
نے) فرمایا: جو کچھ لوگ کرتے ہیں اس سے نماز پڑھنا بہتر
ہے۔ جب وہ لوگ ایک اچھا کام کریں تو تو بھی ان کے
ساتھ اچھا کام کرو اور جب وہ برا کام کریں تو ان کی برائی سے
اجتناب کرو۔

عموماً ایک حدیث علماء کی زبان سے اکثر سنی جاتی ہے۔ کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے۔

صلوا خلف کل برو فاجر وصلوا علی
کل برو فاجر و جاہدوا مع کل برو فاجر۔
ہر اچھے اور برے شخص کے پیچھے نماز پڑھو۔ ہر نیک و
بد آدمی کی نماز جنازہ پڑھو ہر نیک و بد کے ساتھ مل کر جہاد
کرو۔

علماء نے اس کو قبول کیا ہے اور اس پر وہ اجماع ہے جسے شریعت میں اجماع شمار کیا جاتا ہے۔

فتح القدیر میں ہے کہ اسے دارقطنی نے کھول سے اور انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
کیا ہے۔ حضرت کھول کا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سماع ثابت نہیں۔ یہ حدیث مرسل ہے اس کے تمام
راوی ثقہ ہیں اور یہ حدیث ہمارے لئے دلیل ہے۔

اس حدیث کی شہرت ائمہ کی قبولیت اور اجماع اس کی قطعی صحت کی دلیل ہے۔

بدعتی کی امامت

بدعتی کی امامت مکروہ ہے۔ یاد رہے کہ وہ شخص بدعتی ہے جو قبلہ شریف کی طرف منہ کر کے نماز پڑھے اور ائمہ

اربعہ نے اسے کافر نہ کہا ہو۔ امام ابو حنیفہ سے یہ روایت کہ جس نے کہا قرآن مخلوق ہے وہ کافر ہے تو یہاں کفر سے

مراد کفرانِ نعمت ہے۔ کفر وہ نہیں جو ایمان کے مقابلے میں ہے۔ بدعتی کے پیچھے نماز پڑھنے سے جماعت کا ثواب مل

جاتا ہے لیکن سنی شخص ہوتے ہوئے بدعتی کو امام بنانا مکروہ ہے۔ یہ گفتگو ایسے بدعتی کے بارے میں ہے جو سنیوں کے

بارے مشدد نہ ہو۔ اگر بدعتی ایسا مشدد شخص ہو جو سنی شخص کو مقتدی دیکھے تو بغیر نیت کے نماز پڑھا دے۔ نماز میں سینوں کے مقتداء پر لعن طعن کرے یا گندگی سے طہارت کئے بغیر نماز پڑھا دے یا یہ اندیشہ ہو کہ اس کا وضو اور غسل معتبر نہیں تو ایسے بدعتی کی اقتداء میں نماز پڑھنا جائز نہیں ہے۔

شیعہ امام کی اقتداء

امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا یہ فرمانا کہ شیعہ امام کے پیچھے نماز جائز نہیں ان کی مراد ایسا شیعہ ہے جو صحابہ کرام کو سب و شتم کرنا اپنا دین خیال کرتا ہو۔ نماز کی دعاؤں میں صحابہ کرام الاخیار پر لعنت بھیجتا ہو اور امامت کو جائز نہ سمجھتا ہو۔ ایسے شیعہ کے پیچھے نماز یقیناً فاسد ہوگی۔ رہا شیعوں کا وہ فرقہ جو حضرت سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو شیخین پر فضیلت دیتا ہے اور صحابہ کرام علیہم الرضوان کو سب و شتم نہیں کرتا اور نہ ہی کسی کی شان میں گستاخی کا ارتکاب کرتا ہے جیسے زید یہ تو اس کے پیچھے نماز فاسد نہیں ہوتی لیکن سخت مکروہ ہے۔

تواتر سے ثابت شدہ امور کے منکر کی اقتداء

اہل کبار کے لئے شفاعت سے ارتکاب کرنے والے۔ روایت باری تعالیٰ کے منکر عذاب قبر کے منکر کرانا کاتبین کے انکار کرنے والوں کے پیچھے نماز پڑھنا جائز نہیں کیونکہ یہ امور تواتر سے ثابت ہیں اور ان کا منکر کافر ہے۔

مسح علی الخفین کے منکر کی اقتداء

مسح علی الخفین کے منکر کے پیچھے نماز جائز نہیں اسی طرح جو اللہ تعالیٰ کی تجسیم کے قائل ہیں ان کے پیچھے بھی نماز جائز نہیں اس قسم کے نظریات ائمہ مجتہدین کے دور میں نہیں تھے۔ یہ سب خیال و نظریات بعد کی پیداوار ہیں۔ اس لئے ان کی طرف التفات جائز نہیں چہ جائیکہ ان پر فتویٰ دیا جائے۔

مناظر کی اقتداء

علم کلام میں جسے تبحر حاصل ہے اگرچہ وہ سنی ہی کیوں نہ ہو اس کے پیچھے نماز جائز نہیں۔ اس مسئلہ میں سلف صالحین نے بڑی سختی کی ہے جیسا کہ امام ابو یوسف سے روایت ہے کہ متکلم کے پیچھے نماز پڑھنا جائز نہیں اگرچہ وہ صحیح بات کہتا ہو۔ مطلب یہ ہے کہ متکلم کی اقتداء سخت مکروہ ہے لیکن متکلم کی اقتداء میں نماز کے عدم جواز پر کوئی دلیل نہیں ہے۔

فتح القدیر میں مجتبیٰ سے یہ بات نقل کی گئی ہے کہ یہ امام ابو یوسف کا قول ہے امام ابو یوسف کی دلیل شاید یہ واقعہ ہو کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے بیٹے حماد کو علم کلام میں مناظرہ کرتے دیکھا تو فرمایا: مناظرہ نہ کیا کرو۔ حماد نے عرض کیا میں آپ کو مناظرہ کرتے دیکھتا ہوں اور پھر بھی آپ مجھے اس سے منع فرماتے ہیں۔ آپ نے فرمایا ہم جب مناظرہ کرتے تھے تو اس خوف کے مارے کہ ہمارا مد مقابل کہیں لغزش کا شکار نہ ہو جائے ہماری حالت یہ ہوتی تھی جیسے ہمارے سروں پر پرندے ہیں جبکہ آپ لوگ مناظرہ کرتے ہیں اور چاہتے ہیں کہ مد مقابل لغزش کا

شکار ہو۔ جس نے مد مقابل کی لغزش کا ارادہ کیا تو اس نے کفر کا ارادہ کیا اور اس طرح مد مقابل سے پہلے کافر ہو گیا۔ ہو سکتا ہے اسی وجہ سے مناظر کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ ہو۔ ایسے متکلم کی اقتداء جائز نہیں ہے جو علم کلام میں بحث کرتا ہو اگرچہ مسلمان مناظر باطل فرقوں سے اس لئے مناظرہ کرتا ہے کہ ان پر ان کے عقائد باطلہ واضح ہو جائیں کیونکہ عام طور پر یہ چیز نفسانیت اور خشونت کا سبب بنتی ہے۔ بعض اوقات لوگ کذب و افتراء اور حسد کا شکار ہو جاتے ہیں۔ مناظر صرف غلبہ چاہتے ہیں خواہ ان کا قول صحیح ہو یا غلط یہ بھی ممکن ہے کہ لاعلمی سے وہ بدعت یا کفر کا ارتکاب کر بیٹھے اور اسے علم تک نہ ہو۔ اگرچہ ایسی صورت میں وہ کافر نہیں ہوگا کیونکہ لذوم کفر، کفر نہیں التزام کفر، کفر ہے لیکن پھر بھی دینی امور میں تہاون کا سبب تو ہے ہی اسی لئے مناظر کے پیچھے نماز جائز نہیں بلکہ مکروہ ہے۔ اگر لذوم کفر، کفر شمار ہوتا تو مناظر کے پیچھے نماز نہ ہوتی لیکن جب کفر نہ ہوئی تو نماز صرف مکروہ ہوئی۔

نابالغ کی امامت

فرائض میں بچے کی امامت بالاتفاق جائز نہیں کیونکہ بچے کی نماز مستحب ہے اور بالغ کی نماز فرض ہے۔ لہذا فرض کی بنیاد نفل پر نہیں رکھ سکتے۔ اسی طرح نفل میں بھی اقتداء جائز نہیں ہے لیکن بلوغ کے علماء فقہ نے اس کے جواز کا فتویٰ دیا ہے۔

عدم جواز کی وجہ یہ ہے کہ بالغ جب نفل نماز شروع کرتا ہے تو اس کے ذمہ یہ نماز واجب ہو جاتی ہے لیکن بچہ وجوب کا محل نہیں اس لئے شروع کرنے کے باوجود بھی نفل کی تکمیل اس پر واجب نہیں ہوتی۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بچے کی امامت جائز ہے کیونکہ فرض پڑھنے والا نفل پڑھنے والے کا مقتدی بن سکتا ہے۔ شافعیوں کی دلیل یہ ہے۔

عمرو بن سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ ہمارے پاس سے گھوڑ سوار گزرا کرتے تو ہم ان سے قرآن کریم سیکھتے۔ (ایک دن) نبی کریم تشریف لائے اور فرمایا: جو تم سے زیادہ قرآن جانتا ہے وہ امامت کرائے لوگوں نے دیکھا میں سب سے زیادہ قرآن کو جاننے والا تھا اور میں

روی عمرو بن سلمة قال يمر علينا الركبان فتعلم منهم القرآن فاتى الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ليومكم اكثركم قرآنا فنظر واكت اكثرهم قرآنا و كنت اؤمهم وانا ابن ثمان سنين. (رواه نسائي)

انہیں نماز پڑھایا کرتا تھا۔ میں (ان دنوں) آٹھ سال کا تھا۔

اسے امام بخاری نے ایک طویل واقعہ کی صورت میں نقل فرمایا ہے اس حدیث پاک میں شوافع کی کوئی دلیل موجود نہیں کیونکہ نبی کریم ﷺ نے صرف اتنا فرمایا کہ جو تم سے زیادہ قرآن پڑھا ہوا ہے وہ امامت کرائے لیکن آپ ﷺ نے یہ نہیں فرمایا کہ بچہ امامت کرائے بلکہ مخاطبین جو بالغ تھے ان میں زیادہ قرآن جاننے والے کو امامت کا حکم دیا۔ وجہ یہ تھی کہ نماز کا حکم بالغوں کے لئے ہے۔ بچے مکلف نہیں تھے ایسے لوگوں کے حکم سے بچے کا امام بننا جو نئے نئے مسلمان ہوئے تھے دلیل نہیں بن سکتا کیونکہ علوم شریعہ سے پوری طرح واقف نہیں تھے۔

عورت کی امامت

عورتیں مردوں کی امام نہیں بن سکتیں کیونکہ یہ چیز پردے کے منافی ہے۔ عورت کا عورتوں کو باجماعت نماز پڑھانا بھی مکروہ ہے کیونکہ لامحالہ دو صورتیں سامنے آئیں گی یا تو امامت کرانے والی عورت صف کے درمیان میں کھڑی ہوگی یا الگ صف کے سامنے کھڑی ہوگی۔ الگ کھڑے ہونے میں بھی بے پردگی ہے اس لئے دونوں صورتوں میں عورتوں کا جماعت کرانا مکروہ ہے۔

اگر عورتیں جماعت کرائیں تو ضروری ہے کہ امام عورت صف کے درمیان میں کھڑی ہو کیونکہ امام محمد ایک روایت بیان کرتے ہیں۔

عن ابراہیم النخعی ان عائشة كانت تؤم النساء فی شهر رمضان فتقوم وسطا۔
ابراہیم نخعی سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ماہ رمضان میں عورتوں کو نماز پڑھایا کرتی تھیں اور درمیان میں کھڑی ہوتی تھیں۔

عن ابن عباس قال تؤم المرأة النساء وتقوم وسطهن۔ (رواہ عبدالرزاق)
ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ ایک عورت عورتوں کو نماز پڑھایا کرتی تھی اور وہ ان کے درمیان کھڑی ہوتی تھی۔

فتح القدیر میں یہ دونوں اثر مذکور ہیں۔ اس بناء پر یہ کہنا مشکل ہے کہ عورتیں امام نہیں بن سکتیں اور ان کا ایک جگہ جمع ہونا اور ایک عورت کا امام بننا مکروہ عمل ہے اس کے لئے دلیل چاہئے۔ شیخ ابن الہمام کا میلان عدم کراہت کی طرف ہے جبکہ ہمارے علماء فرماتے ہیں عورتوں کا جماعت کرانا مکروہ تحریمی ہے۔ واللہ اعلم باحکامہ۔

عورتوں کا مسجد میں نماز باجماعت کے لئے گھروں سے نکلنا

عورتوں کا جماعت میں شریک ہونا ضروری نہیں ہے وہ گھر میں نماز پڑھیں ان کا باہر نکلنا بہت بڑا فتنہ ہے۔ متاخرین نے اسی قول پر فتویٰ دیا ہے کیونکہ اس دور میں نیتوں میں فساد آ گیا ہے۔

ہمارے ائمہ ثلاثہ (ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ، ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ اور محمد رحمۃ اللہ علیہ) جو ان عورتوں کو نماز میں شریک ہونے سے روکتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ نے مغرب، عشاء اور فجر کی نمازوں میں اجازت دی ہے کہ بوڑھی عورتیں شریک جماعت ہوں کیونکہ ان اوقات میں فتنے کا اندیشہ نہیں (اندھیرے کی وجہ سے لوگ انہیں نہیں دیکھیں گے) صاحبین کے نزدیک وہ تمام نمازوں میں شریک ہو سکتی ہیں کیونکہ بوڑھی عورتیں فتنے کا محل نہیں۔ یہ تجویز ان کے دور کے مطابق ہے لیکن آج اختلاط مرد و زن کی وجہ سے یہ فتنہ عام ہے اس لئے عورتوں کا خواہ کسی عمر کی ہوں نماز میں شریک ہونا مکروہ ہے۔ فتح القدیر میں ہے کہ:

قد قالت عائشة فی الصحيح لو ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رای ما
حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ایک صحیح حدیث میں فرمایا: اگر رسول اللہ ﷺ جانتے کہ عورتیں آپ ﷺ

احدلت النساء بعده لمنهن كما منعت
نساء بنی اسرائیل۔

کے وصال کے بعد کیا کریں گی تو آپ ضرور انہیں جماعت
میں شرکت سے روک دیتے جس طرح بنی اسرائیل کی
عورتوں کو روک دیا گیا۔

قد روی ابن عمر قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا تمنعوا نساءكم مساجد
وبيوتهن خيرا لهن۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت کرتے ہیں کہ
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: عورتوں کو مسجدوں میں آنے سے
نہ روکو (لیکن) ان کے گھرانے کے لئے بہتر ہیں۔

اسے ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔

روی ابن مسعود قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم صلوة المرأة في بيتها
افضل من صلوتها في حجرةتها. صلوتها في
مخدعها افضل من صلوتها في بيتها.

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں
کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: عورت کا کمرے میں نماز پڑھنا
گھر میں نماز پڑھنے سے بہتر ہے اور اندر کی چور کو ٹھڑی میں
نماز پڑھنا کمرے میں نماز پڑھنے سے بہتر ہے۔

(رواہ ابوداؤد)

دیکھئے حضور ﷺ کے مبارک دور میں کوئی فتنہ نہیں تھا۔ صحابہ کرام علیہم الرضوان اللہ تعالیٰ کے ولی تھے۔ اس
دور ہمایوں میں کسی فتنہ کے اندیشہ سے آپ نے عورتوں کو باجماعت نماز ادا کرنے سے منع نہیں فرمایا۔ وہ مبارک
دور تھا لیکن دیکھیں کیسے اللہ تعالیٰ کے رسول نے ان سے نماز ساقط کر دی اور گھر میں پڑھی جانے والی نماز کو ان کے
حق میں مسجد میں پڑھی جانے والی نماز سے افضل قرار دیا۔ اس پر فتن دور میں عورتوں سے جماعت کا ساقط ہونا اظہر
من الشمس ہے۔ اس دور میں انہیں ضرور مسجدوں میں آنے سے روکا جائے کیونکہ نص سے ثابت ہے کہ جماعت
کے ساتھ نماز پڑھنا ان پر لازم نہیں ہے اور فتنہ سے بچنا ضروری ہے کیونکہ اس بارے بہت ساری احادیث وارد
ہوئی ہیں۔ نیز اس پر اجماع بھی ہے بہر حال رخصت اپنی جگہ پر ہے کیونکہ جماعت کے لئے نکلنے کی نہی وارد نہیں
ہوئی ہاں فضیلت گھر میں نماز ادا کرنے کی حدیث سے ثابت ہے۔ اگر کبھی ایسے حالات پیدا ہو جائیں کہ عورت کا
گھر سے نماز کے لئے نکلنا بھی فتنہ کا باعث ہو تو پھر یہ رخصت بھی ساقط ہو جائے گی جیسا کہ مؤلفہ القلوب کا حکم
ساقط ہو گیا ہے۔ ام المؤمنین کا قول جو ابھی ابھی گزرا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اگر اپنے دور میں عورتوں کی یہ حالت
دیکھتے جو آج ہے تو انہیں مسجدوں میں آنے کی قطعاً اجازت نہ دیتے۔ اس حدیث سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ
اگر فتنہ کی وجہ سے اس دور میں رخصت پر عمل ختم ہو سکتا ہے تو موجودہ دور میں جبکہ فتنہ عروج پر ہے رخصت کیوں
ساقط نہیں ہوگی؟

اس حدیث پر میں نے اس لئے قدرے تفصیل سے گفتگو کی ہے کہ کچھ لوگ کہتے ہیں کہ ہم نے نص کو تغلیل
کے ذریعے باطل کر دیا۔ وہ کہتے ہیں حکم دینے والا اللہ تعالیٰ ہے عورتوں کی جو حالت ہونا تھی اللہ تعالیٰ اس سے خوب
واقف تھا ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے قول کی کوئی وجہ نہیں ہے۔

بات یوں نہیں جس طرح ان کا خیال ہے۔ اللہ تعالیٰ کا حاکم ہونا مسلم ہے، وہ خوب جانتا تھا کہ عورتوں کی کیا حالت ہوگی؟ اس بات سے بھی کسی کو انکار نہیں۔ ہم صرف یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا حکم زبان رسالت سے صادر ہوا اور وہ حکم یہ ہے کہ عورتوں کو مسجدوں سے نہ روکو کیونکہ رسول اللہ ﷺ کو یقین تھا کہ فتنہ کا احتمال نہیں۔ جب فتنہ کا احتمال نہ پایا گیا تو نبی بھی نہ پائی گئی اس طرح اللہ تعالیٰ کے حکم پر ہی عمل ہوا۔

ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا مقصود یہ ہے کہ اگر عورتوں کی موجودہ حالت عہد رسالت میں دیکھنے میں آتی تو رسول اللہ ﷺ گھر سے نکلنے کا حکم نہ دیتے کیونکہ وہ چیز اٹھ جاتی جس کی بناء پر اللہ تعالیٰ نے اپنا حکم زبان رسالت سے صادر کیا تھا اور رسول اللہ ﷺ بامر اللہ انہیں گھروں سے باہر آنے سے روک دیتے۔ حالات کے وقوع پذیر ہونے کو رسول اللہ ﷺ کی روایت سے تعبیر کیا جیسے اللہ تعالیٰ نے جہاد کے عدم وقوع پذیر ہونے کو عدم علم سے تعبیر کیا اور فرمایا: ولما يعلم اللہ الذین جاہدوا منکم۔ روکنے کی نسبت رسول اللہ ﷺ کی طرف اس بناء پر ہے کہ آپ اللہ تعالیٰ کے خلیفہ ہیں۔ عورتوں کو اللہ تعالیٰ اپنے نبی ﷺ کی زبان سے روکنے والے ہیں جیسے آپ ﷺ نے فرمایا: میں انہیں ہر وضو میں مسواک کا حکم دیتا ہوں۔ اس مقام کو سمجھنے کی ضرورت ہے۔

جن نمازوں میں قرأت بالجہر ضروری ہے

فجر کی نماز میں 'مغرب' عشاء کی پہلی دو رکعتوں میں 'جمعہ' عیدین رات کے نوافل اور رمضان شریف کے دوران وتروں میں قرأت بالجہر ضروری ہے اور یہ عمل حضور ﷺ کے دور سے آج تک مسلسل اپنایا جا رہا ہے۔ بلند آواز سے قرأت کرنا واجب ہے لیکن صرف امام کیلئے اکیلے آدمی پر بلند آواز سے پڑھنا واجب نہیں ہے کیونکہ امام مقتدی کو سنا تا ہے مگر اکیلے آدمی کے ساتھ کوئی سننے والا نہیں ہوتا اس لئے اس کا بلند آواز سے پڑھنا ضروری نہیں ہے وہ چاہے تو بلند آواز سے پڑھے تا کہ خود اچھی طرح اپنی قرأت کو سنے کہ اس کے حواس قرأت کی طرف متوجہ رہیں، وساوس سے محفوظ رہے اور اس کی نماز جماعت کی صورت اختیار کر لے اور چاہے تو آہستہ پڑھے کہ صرف خود سنے۔

بلند آواز سے پڑھنے کا مطلب یہ ہے کہ دوسرے سنیں اور آہستہ پڑھنے کا مطلب یہ ہے کہ وہ خود سن سکے۔ یہی صحیح ہے کیونکہ حروف کی صحیح ادائیگی ہی معتبر ہے اور یہ صرف اسی صورت میں ممکن ہے کہ انسان خود سن سکے۔ ظہر عصر کے فرضوں اور دن کی نفلی نماز میں امام آہستہ قرأت کرے کیونکہ یہ چیز دور نبوت سے آج تک معمول بہ چلی آ رہی ہے۔ اکیلے نماز پڑھنے والے کو یہ اختیار نہیں کہ ظہر اور عصر کی نمازوں میں بلند آواز سے قرأت کرے جیسا کہ اصول الفقہ کی کتابوں سے ثابت ہے۔

امام قرأت مختصر کرے

امام کے لئے قرأت کو اتنا لمبا کرنا جائز نہیں کہ مقتدی اکتا جائیں جیسا کہ حدیث شریف میں ہے۔

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ

علیہ وسلم قال اذا صلی احدکم فلیخفف فان فیہم الضعیف والسقیم والكبیر واذا صلی احدکم لنفسه فلیطول ماشاء۔
 رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھائے تو تخفیف سے کام لے کیونکہ مقتدیوں میں کمزور، بیمار اور بوڑھے بھی ہوتے ہیں اور جب تم میں سے کوئی اکیلا نماز پڑھے تو نماز کو جس قدر چاہے طول دے۔
 (رواہ البخاری)

اس ضمن میں اور بھی بہت ساری احادیث پیش کی جاسکتی ہیں اگر کوئی شخص معنوی تواتر کا دعویٰ کرے تو بھی بے جا نہیں ہوگا۔

امام کو چاہئے کہ جس قرأت کا تعین حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے خط میں کیا ہے اس سے نہ بڑھے۔ فتح القدر میں ہے کہ عبدالرزاق حسن وغیرہ سے روایت کرتے ہیں کہ مغرب میں قصار المفصل عشاء میں وسط المفصل اور صبح میں طوال المفصل پڑھیں۔

احناف کے نزدیک فجر کا وہی حکم ہے جو ظہر کا ہے۔ فرماتے ہیں کہ ان دونوں میں امام طوال مفصل پڑھے۔ فتح القدر میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ ظہر میں طوال المفصل پڑھے۔ میں نے ایسی کوئی حدیث نہیں دیکھی بلکہ امام ترمذی نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث مبارک دلیل ہے۔

روی عن عمر رضی اللہ عنہ انه كتب الی ابی موسی الاشعری ان اقرء فی الظہر باوساط المفصل۔
 حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے ابو موسیٰ الاشعری کو لکھا کہ ظہر میں اوساط المفصل پڑھو۔

اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ نماز ظہر عصر کی نماز کی طرح ہے اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے۔

عن جابر بن سمرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقرء فی الظہر والعصر بِالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ وَنَحْوَهُمَا مِنَ السُّورِ۔
 حضرت جابر بن سمرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ظہر اور عصر کی نمازوں میں وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ اور اس قسم کی سورتیں تلاوت فرمایا کرتے تھے۔

(رواہ ابوداؤد و الترمذی و النسائی)

راوی کا یہ کہنا اور اس طرح کی دوسری سورتیں۔ فائدہ دیتا ہے کہ آپ ﷺ کی عادت مبارک یہ تھی اگرچہ ظہر کی نماز میں آپ ﷺ نے کبھی سورت لقمان اور سورت ذاریات کی تلاوت بھی کی جیسے امام نسائی بیان کرتے ہیں کہ:

عن البراء کنا نصلی خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیسمع منه الآیة بعد الآیات من لقمان والذاریات۔
 حضرت براء سے روایت کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھتے تھے اور سورت لقمان اور ذاریات کے بعد کچھ آیات سنتے تھے۔

طوال مفصل سے مراد سورت حجرات ہے اور ایک قول کے مطابق سورت محمد سے سورت بروج تک کی تمام

سورتیں ہیں اوساط مفصل سے مراد سورت حجرات سے لے کر لم یکن الذین کفرو اتک کی سورتیں ہیں۔
 قصار المفصل سے مراد سورت العلق سے لے کر آخر قرآن تک کی سورتیں ہیں۔

امام فجر کی پہلی رکعت کو لمبا کرے

شیخین کے نزدیک فجر کی نماز کے علاوہ دوسری نمازوں کی پہلی رکعت اور دوسری رکعت میں ایک جیسی سورتیں پڑھنا چاہیں کیونکہ جب سورتیں ایک طرح کی ہوں گی تو ان کا ثواب بھی ایک جیسا ہوگا۔ فجر کی نماز کو اس قاعدہ سے اس لئے مستثنیٰ کیا گیا ہے کہ یہ نیند اور غفلت کا وقت ہے۔ فجر کی نماز میں پہلی رکعت کو لمبا کرے تاکہ زیادہ سے زیادہ لوگ جماعت میں شریک ہو سکیں۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ہر نماز میں پہلی رکعت کا طویل کرنا پسندیدہ ہے۔

روى ابو قتادة كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الظهر في الاولين بام الكتاب وسورتين وفي الركعتين الاخيرين بام الكتاب ويسمعنا احيانا ويطول في قراءة الاولى ان يطيل في الركعة الثانية وهكذا في العصر وهكذا في الصبح. (رواه الشيخان)

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں سورت فاتحہ اور دو سورتیں تلاوت کرتے تھے اور دوسری دو رکعتوں میں صرف سورت فاتحہ پڑھتے تھے۔ ہم آپ ﷺ کی تلاوت کو کبھی کبھی سنتے تھے۔ آپ ﷺ پہلی رکعت میں تلاوت کو جتنا طویل دیتے تھے اتنا دوسری رکعت میں طویل نہیں دیتے تھے۔ اسی طرح صبح اور عصر کی نماز میں کرتے۔

یہ کہنا صحیح نہیں کہ پہلی رکعت ثناء اور تعوذ کی وجہ سے لمبی ہو جاتی ہے جیسے صاحب ہدایہ کا خیال ہے کیونکہ مذکورہ حدیث کے ظاہری الفاظ اس کی نفی کرتے ہیں۔

قرأت خلف الامام کا حکم

مقتدی قرأت نہیں کرے گا بلکہ امام کی قرأت ہی اس کے لئے کافی ہے۔ ہمارے علاوہ امام احمد اور امام مالک علیہما الرحمۃ کا بھی یہی خیال ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا گمان یہ ہے کہ فاتحہ شریف کا پڑھنا رکن ہے اس لئے اسے صرف امام کے ساتھ خاص نہیں کیا جاسکتا۔ مگر ان کی رائے صحیح نہیں کیونکہ جو شخص امام کے ساتھ رکوع میں آکر ملا ہے وہ قرأت نہیں کرتا لیکن پھر بھی اس کی یہ رکعت ہو جاتی ہے اگر قرأت فاتحہ امام کے ساتھ نہ ہو تو پھر مذکورہ آدمی کی رکعت ادا نہ ہو۔

ہماری دلیل یہ حدیث ہے۔

روى جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له امام فقرأه الامام فقرأه له.

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ آپ فرماتے ہیں کہ ارشاد رسالت ہے: جو امام کی اقتداء میں نماز پڑھ رہا ہو تو امام کی قرأت اس کی قرأت ہے۔

یہ حدیث صحیح ہے اور اسے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اسے ذکر کرنے کے بعد فرمایا ہے کہ مجھے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے خبر دی اور انہوں نے اس سند کا بھی تذکرہ کیا جس کے حوالہ سے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اسے روایت کیا ہے۔ ابن عدی بھی اسے امام ابو حنیفہ کے حوالے سے اپنی ایک سند سے روایت کرتے ہیں۔ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے صحیح کہا ہے۔ فتح القدیر میں اس پر سیر حاصل گفتگو کی گئی ہے انہوں نے اس حدیث مبارک کی کئی سندیں بیان کی ہیں انہوں نے رسول اللہ ﷺ تک دو متصل سندوں کی صحت کو بھی بیان فرمایا ہے۔ امام ابو حنیفہ علیہ الرحمہ کی سند صحیح ترین ہے۔ اکابر صحابہ سے بھی ہمارے مذہب کے مطابق عمل مروی ہے۔

عبد اللہ بن مقیم سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے عبد اللہ بن عمر زید بن ثابت اور حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے پوچھا تو انہوں نے فرمایا: نماز میں امام کے پیچھے کچھ نہیں پڑھا جاتا۔

عن عبد الله بن مقيم انه سال عبد الله بن عمر وزيد بن ثابت وجابرا فقالوا لا يقرء خلف الامام في شئ من الصلوة. (رواه طحاوی)

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ بیان کرتے ہیں۔

منصور بن ابی وائل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعود سے انہوں نے قرأت خلف الامام کے بارے دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا: خاموش رہا کرو۔ بیشک نماز میں خلل پیدا ہوتا ہے تیرے لئے امام کافی ہے۔

عن منصور بن ابي وائل قال سئل عبد الله بن مسعود عن القراءة خلف الامام قال انصت فان في الصلوة شغلا ويكفيك الامام.

حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ بیان کرتے ہیں کہ:

سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: جو شخص امام کے پیچھے قرأت کرتا ہے اس کے منہ میں پتھر۔

ان سعد بن ابي وقاص قال وددت الذي يقرء خلف الامام في فيه جمره.

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے ایک اور روایت جسے جناب عبدالرزاق رحمۃ اللہ علیہ نے بھی نقل فرمایا ہے کہ:

امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: کاش جو قرأت خلف الامام کرتا ہے اس کے منہ میں پتھر پڑتے۔

ان امير المؤمنين عمر قال ليت في فم الذي يقرء خلف الامام حجرا.

ابی حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا: میں نے ابن عباس (رضی اللہ تعالیٰ عنہما) سے پوچھا کہ میں امام کے پیچھے قرأت کیا کروں آپ نے فرمایا نہیں۔

امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ بیان کرتے ہیں کہ:

عن ابي حمزة قال قلت لابن عباس اقرء والامام بين يدي قال لا.

ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ بیان کرتے ہیں کہ:

عن جابر قال لا یقرء خلف الامام ان
حضرت سیدنا جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ
جہر ولا ان خافت۔
امام کے پیچھے قرأت مت کر امام بلند آواز سے پڑھے یا
آہستہ پڑھے۔

ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت عبدالرزاق رحمۃ اللہ علیہ بیان فرماتے ہیں کہ:
من قول امیر المؤمنین علی قال من قرء
خلف الامام فقد اخطأ الفطرة۔
امیر المؤمنین علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ارشادات
گرامی میں سے ہے کہ آپ نے فرمایا: جس نے امام کے
پیچھے قرأت کی اس نے فطرت کو چھوڑا۔

یہ تمام آثار فتح القدر میں مذکور ہیں۔

کیا استحباً قرأت خلف الامام جائز ہے؟

اب رہا یہ مسئلہ کہ کیا مقتدی استحباً قرأت کر سکتا ہے یا نہیں تو اس بارے علماء کا اختلاف ہے۔
ہمارے تینوں امام (ابوحنیفہ، امام محمد، امام یوسف علیہم الرحمۃ) کا مذہب یہ ہے کہ مقتدی کا قرأت کرنا حرام
ہے۔ اگر امام کے پیچھے کوئی شخص قرأت کرے گا تو گناہ گار ہوگا۔

ہدایہ میں ہے کہ احتیاطاً قرأت کی جائے۔ فتح القدر میں ہے کہ ہدایہ کی عبارت کا مقتضاء یہ ہے کہ وہ ظاہر
الروایہ نہیں ہے۔ حقیقت میں امام محمد کے قول اور شیخین کے قول میں کوئی فرق نہیں۔ کتاب الآثار میں علقمہ بن قیس
کے حوالہ سے بیان کیا گیا ہے کہ انہوں نے جہری اور سری کسی نماز میں کبھی قرأت نہیں کی۔ اسی بناء پر ہم جہری اور
سری کسی نماز میں قرأت کو جائز نہیں سمجھتے۔ اس کے بعد بھی انہوں نے کئی آثار نقل فرمائے اور پھر فرمایا کہ امام محمد
رحمۃ اللہ علیہ کا ارشاد ہے کہ امام کے پیچھے بالکل ہی قرأت نہ کی جائے۔ امام محمد رحمۃ اللہ کی کتاب مؤطا میں ہے کہ
آپ فرماتے ہیں جہری اور سری نمازوں میں امام کے پیچھے کچھ نہیں پڑھا جاتا۔ اس کے متعلق کئی احادیث روایت کی
گئی ہیں اور یہی قول امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔

امام احمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ سری نمازوں میں سورہ فاتحہ کا پڑھنا مستحب ہے۔ جہری نمازوں میں سورہ
فاتحہ اس وقت پڑھے جب امام فاتحہ اور سورت کے درمیان تھوڑی دیر کے لئے ٹھہر جاتا ہے لیکن جب امام بلند آواز
سے قرأت کر رہا ہو تو کچھ نہ پڑھے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ سری نمازوں میں مقتدی قرأت کرے۔
ہمارے بعض حنفی مشائخ کی بھی یہی رائے ہے۔

حضرت عبادہ بن صامت سے روایت ہے فرماتے ہیں
کہ ہم فجر کی نماز میں نبی کریم ﷺ کے پیچھے تھے آپ ﷺ
نے قرأت کی۔ قرأت آپ کے لئے مشکل ہو گئی۔ جب
آپ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا: شاید تم اپنے امام کے
پیچھے پڑھتے ہو۔ صحابہ کرام علیہم الرضوان نے عرض کیا۔ ہاں یا

قد روی عن عبادۃ بن الصامت قال کنا
خلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی صلوۃ
الفجر فقرء فثقلت علیہ القراءۃ فلما فرغ
قال لعلکم تقرؤون خلف امامکم قالوا نعم
یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال

لاتفعلوا الا بفاتحة الكتاب فانه لا صلوة لمن لم يقرء بها. (رواه ابوداؤد والترذی)
 رسول اللہ ﷺ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: سوائے سورت فاتحہ کے کچھ نہ پڑھا کرو کیونکہ اس کی کوئی نماز نہیں جس نے اس سورت کی تلاوت نہیں کی۔

مالکی علماء نے اسے سری نمازوں پر محمول کیا ہے کہ سری نماز میں قرأت کرنا ضروری ہے لیکن امام احمد علیہ الرحمہ نے اسے کسی نماز کے ساتھ خاص نہیں فرمایا لیکن ان کے نزدیک بھی سورت فاتحہ سکتے کے وقت پڑھی جائے گی۔ ان کے نزدیک حضور ﷺ کی حدیث کہ ”سورت فاتحہ کے بغیر نماز نہیں ہوتی“ کا مطلب یہ ہے کہ کامل نہیں ہوتی۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ حدیث سے ثابت ہے کہ امام کی قرأت مقتدی کی قرأت ہے۔ جب مقتدی بھی قرأت کرے گا تو دو قرأتیں لازم آئیں گی جن کی شریعت میں اجازت نہیں ہے۔ اگر سورت فاتحہ کو ثناء کی نیت سے پڑھا تو پھر دو قرأتیں لازم نہیں آئیں گی کیونکہ نیت کے تبدیل ہونے سے سورت فاتحہ قرآنیت سے نکل جائے گی جیسا کہ ہم کہتے ہیں اگر کسی نے نماز جنازہ میں سورت فاتحہ دعا کی نیت سے پڑھی تو کوئی حرج نہیں ہو گا۔

فتح القدر میں ہے کہ حدیث ”جس کا امام ہو..... الخ کی سند عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کردہ حدیث سے زیادہ قوی ہے۔ تعارض کے وقت حضرت عبادہ بن صامت کی حدیث قابل عمل نہیں رہے گی۔ ہماری دوسری دلیل رب قدوس کا یہ ارشاد گرامی ہے:

إِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝ (الاعراف: ۲۰۳)
 جب قرآن پڑھا جائے تو غور سے سنا کرو اور چپ رہا کرو تاکہ تم پر رحم کیا جائے۔

ابن مردویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ معاویہ بن قرہ سے اس کی یہ تفسیر روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے بعض صحابہ کرام سے سنا ہے میرا خیال ہے کہ عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ارشاد فرمایا کہ جو قرآن سننے اس پر خاموش رہنا اور قرآن کریم کا سننا فرض ہے۔ یہ آیت کریمہ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا قرأت خلف الامام کے بارے نازل ہوئی۔

روی ابن مردویہ فی تفسیرہ عن معاویہ بن قرہ قال سمعت بعض اشیا خنامن اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احسبه قال عبد اللہ بن مغفل کل من سمع القرآن وجب علیہ الانصات والاستماع قال انما نزلت هذه الایة وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا فی القراءۃ خلف الامام

مذکورہ آثار فتح القدر میں مذکور ہیں۔ ہمارے مشائخ فرماتے ہیں کہ نص سے دو چیزیں ثابت ہیں۔ ایک سننے کی فرضیت اور دوسری خاموشی۔ جہری نمازوں میں تو دونوں چیزیں فرض ہوں گی جبکہ سری نمازوں میں ایک چیز (سننا) فوت ہو جائے گی لیکن دوسری پر عمل ضروری ہوگا (یعنی خاموشی) کیونکہ قرأت خلف الامام کو ترک کرنے سے آیت پر عمل بالکل ہی ترک ہو جائے گا۔ ظاہر ہے آیت میں قرأت بالجہر کا تذکرہ ہے جس پر دونوں چیزیں

(خاموشی اور سننا) مرتب ہوں گی۔

ہماری تیسری دلیل یہ ہے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما جعل الامام لیوتم بہ فاذا اکبر فکبروا واذا قرء فانصتوا۔

(رواہ ابو داؤد و نسائی)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ آپ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: کسی کو امام اس لئے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے جب امام تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو اور جب وہ قرأت کرے تو تم خاموش رہو۔

جہری نمازوں کے ساتھ تخصیص یا فاتحہ کے علاوہ قرأت کی تخصیص بغیر کسی شخص کے ہے۔ جس چیز کو ایک روایت میں حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شخص گمان کیا ہے وہ شخص نہیں بن سکتی۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی صلوۃ لم یقرء فیہا بام القرآن فہی خداج ثلثا غیر تمام فقیل لابی ہریرۃ اما نکون وراء الامام قال اقرء ہا فی نفسک فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول قال اللہ تعالیٰ قسمت الصلوۃ بینی وبين عبدی نصفین ولعبدی ما سأل فاذا قال العبد الحمد لله رب العالمین قال اللہ حمدنی عبدی واذا قال الرحمن الرحیم قال اتنی علی عبدی واذا قال مالک يوم الدين قال مجدنی عبدی ولعبدی ما سأل واذا قال اهدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم غیر المفضوب علیہم ولا الضالین قال هذا لعبدی ولعبدی ما سأل۔ (رواہ مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جس نے نماز پڑھی اور اس میں سورت فاتحہ کی قرأت نہیں کی تو وہ نماز نامکمل ہے۔ یہ لفظ حضور ﷺ نے تین مرتبہ فرمائے اور پھر فرمایا نامکمل ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا گیا: کیا ہم امام کی اقتداء میں نہیں ہوتے فرمایا دل میں پڑھ لیا کرو کیونکہ میں نے نبی کریم ﷺ کو فرماتے سنا کہ ارشاد ربانی ہے۔ (حدیث قدسی) میں نے نماز کو اپنے اور اپنے بندے کے درمیان دو حصوں میں تقسیم کر دیا ہے۔ میرا بندہ مجھ سے جو مانگتا ہے اسے مل جاتا ہے۔ جب وہ پڑھتا ہے الحمد لله رب العالمین تو رب قدوس فرماتا ہے میرے بندے نے میری حمد و ثناء کی۔ جب بندہ الرحمن الرحیم کہتا ہے تو رب قدوس فرماتا ہے۔ میرے بندے نے میری تعریف کی۔ جب بندہ مالک يوم الدين کہتا ہے تو رب قدوس فرماتا ہے میرے بندے نے میری بزرگی بیان کی۔ میرے بندے نے جو سوال کیا اسے دے دیا گیا۔ جب بندہ اهدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم غیر المفضوب علیہم ولا الضالین کہتا ہے تو رب قدوس فرماتا ہے میرے بندے نے یہ کہا۔ میرے بندے کو میں نے عطا کر دیا جس کا اس نے سوال کیا۔

دیکھئے حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سورت فاتحہ کی تقسیم سے استدلال کیا ہے کہ سورت فاتحہ کا پڑھنا ضروری ہے لیکن یہ حدیث امام کے پیچھے سورت فاتحہ پڑھنے کی دلیل نہیں کیونکہ امام کی فاتحہ مقتدی کی فاتحہ ہے۔ (مقتدی سورت فاتحہ چھوڑ دے تو بھی امام کی قرأت کی وجہ سے اس کی قرأت ہو جاتی ہے) لہذا امام اور مقتدی دونوں کے حق میں یہ تقسیم صحیح ہے اور اس حدیث کی تخصیص کا موجب نہیں جس میں خاموشی کا حکم دیا گیا ہے۔

معذور کی امامت

دھونے والا مسح کرنے والی کی اقتداء کر سکتا ہے کیونکہ دھونا اور مسح کرنا دونوں سے کامل طہارت حاصل ہو جاتی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مسح دھونے کا بدل نہیں بلکہ بذات خود طہارت کا ایک سبب ہے۔

وضو کرنے والا تیمم کرنے والے کی اقتداء کر سکتا ہے کیونکہ پانی نہ ہونے کی صورت میں تیمم سے حدث زائل ہو جاتا ہے جیسا کہ پہلے بات ہو چکی ہے۔ امام شافعی کا گمان یہ ہے کہ تیمم سے حدث زائل نہیں ہوتا جیسے استحاضہ والی عورت وضو کرتی ہے لیکن وضو سے اس کا حدث زائل نہیں ہوتا۔ اس کا اعتبار صرف نماز کو ادا کرنے کی غرض سے ہے اس لئے جس کو ضرورت نہیں اس کے حق میں اس کا حکم ظاہر نہیں ہوتا اسی لئے مستحاضہ کی طرح ایک تیمم سے صرف ایک ہی نماز ادا ہو سکتی ہے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ وضو کرنے والا تیمم کرنے والے کی اقتداء نہیں کر سکتا کیونکہ ان کے نزدیک بھی تیمم ضرورت کی وجہ سے ہے اس لئے وضو کرنے والے کے نزدیک تیمم کرنے والا محدث ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ یہ بات تو ٹھیک ہے کہ تیمم کی مشروعیت ضرورت کے تحت ہے لیکن پھر بھی اس سے حدث زائل ہو جاتا ہے۔ لہذا جب حدث زائل ہو گیا تو وضو اور تیمم میں کوئی فرق نہ رہا۔

کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والا بیٹھ کر نماز پڑھنے والے کی اقتداء کر سکتا ہے۔ یہ رائے امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف علیہما الرحمہ کی ہے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ اقتداء صحیح نہیں کیونکہ بیٹھنے والا ایک رکن کا تارک ہے لہذا کھڑے ہونے والے کے نزدیک اس کی نماز صحیح نہیں۔ جس طرح سلسل بول والے کے پیچھے صحیح نہیں کیونکہ بیماری کی وجہ سے وضو کی شرط مفقود ہے۔ لہذا وضو والا ایسے معذور کی اقتداء نہیں کر سکتا۔ ہم کہتے ہیں کہ بیٹھنے والا واقعی ایک رکن (قیام) کا تارک ہے لیکن عذر کی وجہ سے اس کا بیٹھنا اب اس کے قیام کی جگہ ہے اس لئے عذر کی وجہ سے بیٹھنے والا کسی رکن کا تارک شمار نہیں ہوگا اور کھڑا ہونے والا اس کی اقتداء کر سکتا ہے لیکن سلسل بول کا معاملہ اس سے مختلف ہے کیونکہ اس کی جگہ کسی اور چیز نے نہیں لی۔ لہذا یہ عذر صرف معذور شخص کے حق میں معتبر ہوگا دوسرے کے حق میں نہیں بلکہ دوسرے کے حق میں وضو کی شرط مفقود شمار ہوگی۔

حضرت سیدنا انس (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) روایت کرتے

قد روی انس قال سقط النبی صلی اللہ

ہیں کہ نبی کریم ﷺ گھوڑے سے گر گئے اور دائیں کندھے پر

علیہ وسلم عن فرس فجحش شقہ الایمن

خراش آگئی۔ ہم عیادت کرنے حاضر ہوئے۔ نماز کا وقت ہوا تو آپ ﷺ نے ہمیں بیٹھ کر نماز پڑھائی اور ہم نے آپ کے پیچھے بیٹھ کر نماز پڑھی۔ جب آپ ﷺ نماز پڑھ چکے تو فرمایا: امام اس لئے بنایا گیا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے۔ جب وہ رکوع کرے تو تم بھی رکوع کرو۔ جب وہ سجدہ کرے تو تم بھی سجدہ کرو۔ جب وہ اٹھے تو تم بھی (سجدہ یا رکوع سے) اٹھو۔ جب وہ سمع اللہ لمن حمدہ کہے تو تم ربنا ولک الحمد کہو۔ جب وہ بیٹھ کر نماز پڑھے تو تم سب بیٹھ کر نماز پڑھو۔

فدخلنا عليه نعوذ فحضرت الصلوة فصلی بنا قاعدا فصلينا وراء قعودا فلما قضی الصلوة قال جعل الامام لیوتم به فاذا ركع فاركعوا واذا سجد فاسجدوا واذا رفع فارفعوا واذا قال سمع الله لمن حمدہ فقولوا ربنا ولک الحمد واذا صلی قاعدا فصلوا قعودا اجمعین۔ (رواہ البخاری و مسلم)

اس حدیث کو متعدد طرق سے روایت کیا گیا ہے۔ صحیحین (بخاری اور مسلم) اور دوسری کتب سنن کے الفاظ میں اختلاف ہے۔

اس حدیث سے امام محمد علیہ الرحمہ کے نظریہ کو تقویت حاصل نہیں ہوتی کیونکہ یہ حدیث ثابت کرتی ہے کہ اگر امام بیٹھ کر نماز پڑھا رہا ہے تو مقتدی کا کھڑے ہو کر اس کی اقتداء کرنا جائز نہیں؟ نیز اس سے یہ بات بھی ثابت ہوتی ہے کہ اگر امام بیماری کی وجہ سے بیٹھ کر نماز پڑھا رہا ہے تو مقتدی بھی بیٹھ کر نماز ادا کریں حالانکہ امام محمد علیہ الرحمہ کا نظریہ یہ نہیں۔ جب اس حدیث سے خود ان کے مذہب کا بطلان واضح ہو رہا ہے تو وہی حدیث ان کے لئے مفید کیسے ہو سکتی ہے۔

ہمارے مذہب کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مرض موت میں بیٹھ کر نماز پڑھائی اور آپ کے پیچھے لوگوں نے کھڑے ہو کر نماز پڑھی۔ یہ حدیث پہلی حدیث کے بعد کی ہے اس لئے پہلی کی ناسخ ہے۔ یاد رہے کہ حضور ﷺ جب زیادہ بیمار ہوئے تو آپ نے افضل الصدیقین ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حکم دیا کہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ آپ ﷺ کی وفات تک کل سولہ یا سترہ نمازیں پڑھی گئیں۔ بعض میں آپ ﷺ نے امامت کی اور بعض میں آپ کا شانہ اقدس سے باہر تشریف لائے لیکن افضل الصدیقین حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اقتداء فرمائی۔ کہا جاتا ہے کہ یہ رسول اللہ ﷺ کی آخری نماز تھی جس میں آپ ﷺ باہر تشریف لائے اور لوگوں کی امامت کرائی۔

ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت فرماتی ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ کی بیماری نے شدت اختیار کی تو حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نماز کے لئے آپ ﷺ کو بلانے آئے آپ ﷺ نے فرمایا: ابو بکر کو حکم دو کہ وہ

روت ام المؤمنین عائشہ الصدیقہ لما ثقل رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء بلال يوذنه بالصلوة فقال مروا ابابكر فليصل بالناس فصلی ابو بكر ثم ان

النبي صلى الله عليه وسلم وجد في نفسه خفة فقام يهادى بين رجلين ورجلاه تخطان في الارض حتى دخل المسجد فسمع حسه وذهب يتاخر فاومى اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا يتاخر فجاى حتى جلس عن يسار ابى بكر وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى قاعدا يقتدى ابوبكر بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس يقتدون ابى بكر يسمع ابوبكر الناس.

لوگوں کو نماز پڑھائیں سو حضرت ابوبکر نے لوگوں کو نماز پڑھائی پھر نبی کریم ﷺ نے کچھ افاقہ محسوس کیا تو دو آدمیوں کا سہارہ لے کر تشریف لے گئے۔ (کنزوری کی وجہ سے) حالت یہ تھی کہ پاؤں زمین پر صحیح طریقہ سے نہیں پڑ رہے تھے حتیٰ کہ آپ مسجد میں داخل ہوئے۔ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آپ کے چلنے کی آواز کو سنا تو پیچھے ہٹنا شروع ہوئے۔ آپ ﷺ نے حضرت ابوبکر صدیق کو اشارہ سے حکم دیا کہ پیچھے نہ آؤ۔ حضور ﷺ آ کر حضرت ابوبکر صدیق کے بائیں طرف بیٹھ گئے۔ حضور نبی کریم ﷺ بیٹھ کر نماز پڑھ رہے تھے۔ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ ﷺ کی اقتداء کر رہے تھے جبکہ دوسرے لوگ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اقتداء کر رہے تھے اور ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نہیں سنا رہے تھے۔ (یعنی بکتر تھے)

اسے شیخین نے روایت کیا ہے۔

وہ نماز جو رسول اللہ ﷺ نے افضل الصديقين کے پیچھے پڑھی۔

ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ہی روایت کیا ہے۔ آپ فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے یہ نماز مرض وقات میں ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے پڑھی۔

روى ام المؤمنین عائشة الصديقة رضی اللہ عنہ قالت صلی ہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی مرضہ الذی توفی فیہ خلف ابی بکر قاعدا۔

اسے حضرت امام ترمذی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کیا ہے اور فرمایا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ ﷺ کی (آخری نماز کے) متعلق روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے لوگوں کے ساتھ آخری نماز حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے ادا فرمائی۔ (آپ نے) ایک چادر پہنی ہوئی تھی (اور سینے پر اس کی) گرہ باندھی ہوئی تھی۔

روى انس اخر صلوة صلاحها مع القوم فی ثوب واحد متوشحا خلف ابی بکر. (رواه ابن حبان)

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: جس نماز میں آپ ﷺ نے امامت کرائی وہ ہفتہ یا اتوار کی نماز ظہر تھی اور

امام ترمذی اپنی سنن میں حدیث کی حیثیت کا تعین بھی فرماتے ہیں۔ اس قسم کے الفاظ آپ ان کی سنن میں اکثر دیکھیں گے۔ بعض اوقات مذکورہ صورت میں حرف عطف واؤ محذوف ہوتا ہے اور بعض اوقات او جب سندیں دو ہوں تو واؤ یعنی ایک سند کے اعتبار سے

حسن ہے اور ایک سند کے اعتبار سے صحیح۔ اوکا مطلب یہ ہے کہ سند ایک ہے۔

جس میں آپ ﷺ مقتدی تھے وہ پیروار کی نماز تھی اور یہ حضور ﷺ کی آخری نماز تھی۔ اس کے بعد آپ ﷺ اس دنیا سے تشریف لے گئے۔

یہ ساری تفصیلات حضرت امام زہری رحمۃ اللہ علیہ بیان کرتے ہیں کہ:

عن انس فی صلواتہم یوم الاثنین
و کشف الستر ثم ارخائه فکان ابو بکر فی
الركعة الاولى ثم انه عليه السلام وجد فی
نفسه خفة فخرج فادرک منه الثانية.

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں
کہ سوموار کا دن تھا۔ حضور ﷺ نے پردہ ہٹایا پھر اس کو ڈھیلا
چھوڑ دیا۔ حضرت ابو بکر صدیق پہلی رکعت میں تھے۔ حضور
ﷺ نے بیماری میں قدرے کمی محسوس کی تو آپ تشریف
لائے حضرت ابو بکر صدیق دوسری رکعت میں تھے۔

اس حدیث کی نسبت موسیٰ بن عقبہ کی طرف ہے۔ یہ حدیث اور پردہ ہٹانے والی حدیث صحیح بخاری اور مسلم
میں تفصیل سے نقل کی گئی ہے۔

امام اور مقتدی کی نیت ایک ہو

امام اور مقتدی کے لئے ضروری ہے کہ ایک ہی فرض نماز پڑھ رہے ہوں۔ اگر امام کسی اور وقت کے فرض پڑھ
رہا ہے اور مقتدی کسی اور وقت کے فرض پڑھ رہا ہے تو یہ اقتداء صحیح نہیں ہے کیونکہ امام ضامن ہے اور یہ اسی صورت
میں ممکن ہے کہ دونوں کی تکبیر تحریمہ ایک ہی نماز کے لئے ہو۔

فرض پڑھنے والا نفل پڑھنے والے کا مقتدی نہیں بن سکتا کیونکہ نفلوں کی تکبیر تحریمہ درجہ میں فرضوں کی تکبیر سے
کم ہے اس لئے نفل فرض کے ضامن نہیں ہو سکتے لیکن اس کے برعکس اقتداء صحیح ہے کیونکہ قوی ضعیف کا ضامن ہو
سکتا ہے۔

امام شافعی کے نزدیک فرض پڑھنے والا نفل پڑھنے والے کا مقتدی بن سکتا ہے۔ دلیل میں یہ حدیث پیش
کرتے ہیں۔

عن جابر قال کان معاذ بن جبل یصلی
مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم یاتی فیوم
قومہ نصلی لیلۃ مع النبی صلی اللہ علیہ
وسلم العشاء ثم اتی قومہ فامہم فافتح
بسورة البقرة فانحرف رجل فسلم ثم صلی
وحده وانصرف قالوا له انا فقت یا فلان قال
لا واللہ لاتین رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم فلا خبرہ فاتی رسول اللہ صلی اللہ

حضرت جابر (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) سے روایت کرتے
ہیں۔ فرماتے ہیں کہ معاذ بن جبل (رضی اللہ تعالیٰ عنہ)
رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے اور پھر آ کر لوگوں کو نماز
پڑھاتے تھے۔ ایک رات رسول اللہ ﷺ کے ساتھ عشاء کی
نماز پڑھی پھر اپنی قوم کے پاس آئے اور ان کی امامت کی۔
آپ نے سورت بقرہ شروع کر دی (مقتدیوں میں سے)
ایک آدمی مڑا اور اس نے سلا پھیر کر اکیلے نماز شروع کر دی۔
لوگوں نے کہا اے فلاں! کیا تو منافق ہے؟ اس نے کہا

نہیں۔ بخدا! میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوں گا اور انہیں بتاؤں گا۔ وہ شخص بارگاہ رسالت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ! ہم لوگ آب کشی کا پیشہ کرتے ہیں۔ ہمیں پورا دن کام کرنا پڑتا ہے۔ حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آپ کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھی پھر ہمارے پاس آئے اور انہوں نے سورت بقرہ شروع کر دی۔ حضور ﷺ حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر غصے ہوئے اور فرمایا: اے معاذ! کیا تو لوگوں کو آزمائش میں ڈالنا چاہتا ہے فلاں فلاں سورت پڑھا کرو۔ سفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا کہ ابو الزبیر نے ہم سے بیان کیا ہے۔ انہوں نے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ حضور ﷺ نے فرمایا: کہ سورت شمس، سورت ضحیٰ اور سورت اعلیٰ پڑھا کرو۔

عليه وسلم فقال يا رسول الله انا اصحاب نواضح نعمل النهار وان معاذ اصلي معك العشاء ثم اتى فافتح بسورة البقرة فاقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم على معاذ فقال يا معاذ افتان انت اقرء بكذا اقرء بكذا قال سفیان فقلت لعمر وان ابا الزبير حدثنا عن جابر قال اقرء والشمس وضحاها والضحى والليل اذا يغشى وسبح اسم ربك الاعلى. (رواه البخاري ومسلم)

فرض نماز دوبارہ پڑھنا

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی روایت کرتے ہیں کہ معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی کریم ﷺ کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھ کر اپنی قوم کے پاس آتے اور انہیں نماز پڑھاتے۔ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ نماز نفل ہوتی اور مقتدیوں کی نماز فرض ہوتی۔

شیخ ابن الہمام رحمۃ اللہ علیہ جواب دیتے ہیں کہ ایسی حدیث سے استدلال جائز نہیں جس سے رسول اللہ ﷺ نے انکار فرمایا ہے۔ ہو سکتا ہے حضور ﷺ حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس طرح جماعت کرانے سے ناواقف ہوں اور جب آپ کو علم ہوا ہو تو آپ نے انہیں منع فرمادیا ہو جیسا کہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کی روایت سے ثابت ہے۔

عن سلیم رجل من سلیمۃ انه اتى النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ ان معاذ بن جبل یاتینا بعد مانام ونکون فی اعمالنا بالنهار فیناوی بالصلوة فنخرج الیه فیطول علینا فقال صلی اللہ علیہ وسلم له یا معاذ الاتکن فتانا اما ان تصلی معی واما ان تخفف علی قومک.

سلیم قبیلہ کے ایک آدمی سلیم سے روایت کرتے ہیں کہ وہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! جب ہم سو جاتے ہیں تو حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ تشریف لاتے ہیں اور ہمیں نماز کے لئے بلا لیتے ہیں۔ ہم سارا دن کام کرتے ہیں، ہم نماز کے لئے جاتے ہیں تو وہ نماز کو بہت طول دیتے ہیں۔ آپ ﷺ نے حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا: اے معاذ! لوگوں کو آزمائش میں نہ ڈالیے۔ یا تو آپ میرے ساتھ نماز پڑھا کریں یا پھر اپنی

قوم پر تخفیف کیا کریں۔

آپ ﷺ نے حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دو میں سے ایک چیز کی اجازت دی۔ یا رسالت مآب علیہ الصلوٰۃ والسلام کی معیت میں نماز پڑھیں یا اپنی قوم کو مختصر سی نماز پڑھایا کریں اور ایسی صورت میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز نہ پڑھا کریں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو منع فرما دیا کہ جب تم میرے ساتھ نماز پڑھ چکو تو پھر لوگوں کو نماز نہ پڑھایا کرو۔ حالانکہ ان کی امامت بالاتفاق ممنوع شمار نہیں ہوتی۔ تو اس سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے صرف فرضوں کی امامت سے منع فرمایا۔

شیخ ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ کے جواب میں کچھ چیزیں قابل وضاحت ہیں یہ کہنا کہ رسول اللہ ﷺ کو علم نہیں تھا صحیح نہیں کیونکہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر ایک صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے گزارش احوال کر دی تھی۔ یہ کہنا زیادہ مناسب ہے کہ رسول اللہ ﷺ جانتے تھے اور جاننے کے بعد آپ نے یہ حکم صادر فرمایا کہ یا تو میرے ساتھ فرض پڑھا کرو یا پھر اپنے قبیلہ کے لوگوں کو نماز پڑھایا کرو۔ (ان دونوں میں سے صرف ایک کام کیا کرو) حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ جواب دیتے ہیں کہ یہ لفظ کہ حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نفل پڑھتے تھے۔ امام شافعی کی روایت میں ہیں اور ان کے علاوہ کسی اور کی روایت میں نہیں اس لئے یہ امام شافعی کا اجتہاد ہے حدیث کے الفاظ نہیں۔ صحاح کی روایات امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی روایت کے منافی ہیں۔

صلی معاذ ابن جبل باصحابہ العشاء
فطول علیہم فانصرف رجل فصلى فاخبر
معاذ فقال منافق فلما بلغ ذلك الرجل
دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاخبره ما قال معاذ فقال له النبي صلى الله
عليه وسلم اتريد ان تكون فتانا يا معاذ اذا
امت الناس فاقراء بالشمس وضحاها
وسبح اسم ربك الا على واقراء باسم
ربك والليل اذا يغشى. (رواه مسلم)

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لوگوں کو
عشاء کی نماز پڑھائی اور نماز ان پر لمبی ہو گئی۔ ایک نے الگ
ہو کر اپنی نماز پڑھ لی حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بتایا
گیا۔ انہوں نے فرمایا وہ شخص منافق ہے۔ جب یہ بات اس
آدمی تک پہنچی تو وہ بارگاہ رسالت میں حاضر ہوا اور بتایا کہ
معاذ نے یہ کچھ کہا ہے۔ نبی کریم ﷺ نے حضرت معاذ رضی
اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا: اے معاذ کیا تو لوگوں کو آزمائش میں
ڈالنا چاہتا ہے۔ جب لوگوں کو نماز پڑھاؤ تو سورت شمس
سورت اعلیٰ سورت ضحیٰ اور سورت علق تلاوت کیا کرو۔

مسلم شریف میں حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ الفاظ بھی مروی ہیں کہ حضرت سیدنا معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھتے تھے پھر اپنی قوم میں واپس آتے اور انہیں یہی نماز پڑھاتے۔ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مقتدی اگر فرض نماز پڑھتے تو حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یا تو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نفل پڑھتے یا اس دور میں فرض کا تکرار جائز تھا۔ یہ جواب زیادہ صحیح ہے کیونکہ اس سے تمام احادیث میں تطبیق ہو جاتی ہے اور کسی قسم کا تعارض باقی نہیں رہتا۔

دونوں صورتوں میں ان کی حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے نماز پڑھنا فرض والوں کی نفل پڑھنے والے امام کے پیچھے اقتداء شمار نہیں ہوتی۔

اور تکرار کے بارے بعد میں نہیں وارد ہوگئی جس کی وجہ سے اب تکرار کا جواز بھی نہیں رہا جیسا کہ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ کا ارشاد ہے۔ لہذا اس مسئلہ میں غور و خوض کی ضرورت ہے۔ جس حدیث میں فرضوں کو دوبارہ پڑھنے سے منع کیا گیا ہے اسے امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔

عن ابن عمر قال انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لاتصلوا فی یوم مرتین۔
حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے فرماتا ہے کہ: میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ ایک دن میں ایک نماز کو دوبارہ نہ پڑھو۔

نماز میں صفوں کو برابر رکھنا سنت ہے

آپ ﷺ نے صفوں کے برابر کرنے کو سنت فرمایا کہ صف میں کوئی جگہ خالی نہ رہے۔ اگر ایک سے زائد صفیں ہوں تو تمام صفیں متوازی ہونی چاہئیں۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک صفوں کو درست کرنا فرض ہے۔

عن انس قال اقیمت لصلوة فاقبل علینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اقیموا صفوفکم فانی اراکم من وراء ظہری وکان احدنا یلرزق منکبہ بمنکبہ وقدمہ بقدمہ۔ (رواہ البخاری)

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ اقامت ہوئی تو رسول اللہ ﷺ ہماری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا: اپنی صفوں کو سیدھا رکھو میں تمہیں اپنی پیٹھ پیچھے بھی دیکھتا ہوں۔ ہم میں سے ہر شخص دوسرے کے کندھے سے اپنا کندھا ملا کر رکھتا اور قدم سے قدم ملا کر کھڑا ہوتا۔

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اقیموا الصف فان اقامة الصف من حسن الصلوۃ۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمایا: صف سیدھی رکھو صف کا سیدھا ہونا نماز کا حسن ہے۔

اسے امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے روایت فرمایا ہے: آخری حدیث سے واضح ہوتا ہے کہ صفوں کو برابر رکھنا فرض نہیں۔

اکیلے کھڑا ہونا مکروہ ہے

ایک آدمی کا اکیلے پیچھے کھڑا ہونا مکروہ ہے۔ اگر صف میں جگہ نہ ہو تو اگلی صف میں سے کسی آدمی کو پیچھے کھینچ لے اور اس کے ساتھ کھڑے ہو کر نماز پڑھے۔

روی زیاد ابن ابی الجعد قال حدثنی هذا الشیخ وهو یسمع ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتا ہے کہ مجھ سے اس بزرگ نے روایت کیا اور میں زیاد بن ابی جعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔

اللہ علیہ وسلم رأى رجلا صلى خلف الصف وحده مامره ان يعيد الصلوة. (رواه جامع الترمذی) دو بارہ پڑھے۔

اسے سن رہا تھا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو صف کے پیچھے اکیلے کھڑا ہو کر نماز پڑھتے دیکھا تو اسے حکم دیا کہ وہ نماز دوبارہ پڑھے۔

بزرگ شخصیت سے ان کی مراد ابوصہ بن معبد رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں جن کا تعلق بنی اسد سے ہے۔

یہ حدیث بتاتی ہے کہ اکیلے کھڑا ہونا مکروہ تحریمی ہے اسی لئے رسول اللہ ﷺ نے اسے اعادہ کا حکم دیا۔

صفوں کی ترتیب

مردوں کی صف پہلے ہوگی پھر بچوں کی صف ہوگی اور ان کے پیچھے اگر عورتیں ہوں تو وہ صف بنائیں گی کیونکہ حدیث مبارک ہے:

عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلين منكم اولوا الاحلام والنهي ثم الذين يلونهم ثلثا. (رواه مسلم)

عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: امام کے قریب تم میں سے وہ لوگ کھڑے ہوں جو عقل مند اور سمجھدار ہوں پھر وہ جو ان سے مرتبہ میں قریب ہیں۔ حضور ﷺ نے (آخری جملہ) تین بار فرمایا۔

اس ضمن میں ایک اور حدیث بھی پیش کی جاتی ہے۔

عن ابى مالك الاشعري قال الاحدثكم صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقام الصف فصف الرجال و صف خلفهم الغلمان ثم صلى بهم فذكر صلوته وقال هكذا صلوة امتي. (رواه ابوداؤد)

حضرت ابو مالک اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا کیا میں تم سے رسول اللہ ﷺ کی نماز کے بارے بات نہ کروں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: صفیں درست کرو تو مردوں نے صف بنائی اور ان کے پیچھے بچوں نے صف بنائی پھر آپ ﷺ نے انہیں نماز پڑھائی اور فرمایا: میری امت کی نماز اس طرح ہے۔

عورتوں کی صف سب سے آخر میں ہونی چاہئے اس کی دلیل حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ ارشاد ہے۔ انہیں اس طرح پیچھے رکھو جس طرح اللہ تعالیٰ نے انہیں پیچھے رکھا ہے۔ اسے عبدالرزاق علیہ الرحمہ نے روایت فرمایا ہے۔ فتح القدیر میں صفوں کی یہی ترتیب بیان کی گئی ہے۔

اگر ایک ہی مقتدی ہو تو؟

اگر مقتدی ایک آدمی ہو تو وہ امام کے دائیں طرف کھڑا ہو۔

عن ابن عباس قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فقامت عن يساره فاخذ بر دائي فجعلني عن يمينه.

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے ایک رات رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی۔ میں آپ ﷺ کے بائیں جا کھڑا ہوا۔ آپ ﷺ نے میری

چادر پکڑ کر مجھے اپنے دائیں طرف کھڑا کر دیا۔

اسے بہت سے راویوں نے روایت کیا ہے۔ یہ حدیث کافی طویل ہے اس میں رات کی نماز کا تذکرہ ہے۔

دو یا اس سے زیادہ ہوں تو امام کے پیچھے کھڑے ہوں گے

اگر مقتدی ایک سے زائد ہوں تو مقتدی پیچھے کھڑے ہوں اور امام ان کے آگے کھڑا ہو۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مقتدی دو ہوں تو امام ان کے درمیان میں کھڑا ہو اور دونوں مقتدی اس کے دائیں بائیں کھڑے ہوں۔ دو سے زائد مقتدیوں کے پیچھے کھڑے ہونے میں کوئی اختلاف نہیں۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے۔

علقمہ اور الاسود سے روایت کرتے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ ہم نے ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہونے کے لئے اجازت طلب کی۔ اسود (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) فرماتے ہیں ہم دروازے پر بیٹھے رہے کہ اتنے میں ایک لونڈی باہر آئی اور اس نے ہم دونوں کیلئے ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اجازت طلب کی پھر (حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ) اٹھے اور میرے اور اس کے (علقمہ) کے درمیان کھڑے ہو کر نماز ادا فرمائی پھر فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایسا ہی کرتے دیکھا ہے۔

عن علقمة والاسود استاذنا علی ابن مسعود قال الاسود قد كنا اطلقنا القعود علی بابہ فخرجت الجاریة فاستاذنت لهما ثم قام فصلى بینی و بینہ ثم قال هكذا رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعل۔ (رواہ ابوداؤد)

ہماری دلیل یہ حدیث مبارک ہے۔

سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے یہ حکم دیا کہ جب ہم تین ہوں تو ہم سے ایک آگے کھڑا ہو۔

ما روی سمرۃ بن جندب قال امرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا كنا ثلاثة ان يتقدمنا احدنا۔ (رواہ الترمذی)

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ظاہری الفاظ تطبیق کا اشارہ دیتے ہیں کیونکہ مسلم رحمۃ اللہ علیہ کی روایت میں ہے کہ حضرت اسود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: میں اور علقمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اس کے بعد اسود رضی اللہ عنہ کا کہنا یہ ہے کہ ہم نے نماز پڑھی۔ یہ نہیں کہ حضرت ابن مسعود نے یہ کہا کہ اٹھو اور نماز پڑھو۔ ہم گئے تاکہ آپ کے پیچھے کھڑے ہو جائیں تو رسول اللہ ﷺ نے ہم میں سے ایک کو اپنے دائیں کھڑا کر دیا اور دوسرے کو بائیں اور بغیر اذان اور اقامت کے نماز پڑھی۔ جب رکوع کیا تو دونوں ہاتھوں کی انگلیوں کو ایک دوسرے کے اندر ڈالا اور دونوں کو اپنے گھٹنوں کے درمیان رکھ لیا اور فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ یوں کیا کرتے تھے۔ ”یوں کیا کرتے تھے“۔ کا اشارہ پوری نماز کی طرف

نہیں بلکہ رکوع میں دونوں ہاتھوں کی انگلیوں کو ایک دوسرے میں ڈال کر گھٹنوں میں رکھنے کی طرف اور ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں کہ یہ طریقہ منسوخ ہے۔

پھر ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا دو مقتدیوں کے درمیان کھڑا ہونا یہ صرف انہیں کا فعل ہے جو رسول اللہ ﷺ کی سنت سے متعارض نہیں ہو سکتا۔ اگر بالفرض اسے تسلیم کر لیا جائے کہ مذکورہ روایت میں اشارہ حالت رکوع کی طرف نہیں تھا بلکہ امام کے درمیان میں کھڑے ہونے یا قیام اور رکوع دونوں کی طرف تھا تو قول و فعل میں جب تعارض آجائے تو قول کو مقدم رکھا جاتا ہے حالانکہ رسول اللہ ﷺ کا عمل آپ ﷺ کے ارشاد کے موافق پایا جاتا ہے جیسا کہ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک روایت بیان کی ہے۔

عن مسعود قال مر بی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابوبکر فقال ابوبکر انت ابا تمام یعنی مولاہ فقل یحملنا علی بعیر وبعث الینا بزادو دلیل فجئت الی مولاہ فاخبرته فبعث معی ببعیر ووطب من لبن فجعلت احدثهم فی اخفاء الطریق وحضرت الصلوۃ فقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقام معہ ابوبکر عن یمینہ وقد عرفت الاسلام فجئت وقمت خلفہما فدفع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی صدر ابی بکر فقمنا خلفہ۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا میرے پاس سے گزر رہا تھا ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: ابو تمام یعنی ان کے غلام کے پاس جاؤ اور اسے کہو کہ وہ سواری کے لئے ایک اونٹ زاد راہ اور ایک راستہ دکھانے والا لے آئے۔ میں ان کے غلام کے پاس گیا اور میں نے انہیں اطلاع دی۔ غلام نے میرے ہاتھ ایک اونٹ اور دودھ کی ایک مشک روانہ کی۔ میں ان سے اس راستے کے بارے باتیں کرنے لگا جو بالکل مخفی تھا۔ نماز کا وقت آ گیا رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے۔ آپ کی دائیں طرف ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کھڑے ہوئے۔ میں اسلام سے واقفیت رکھتا تھا۔ میں آ کر ان دونوں کے پیچھے کھڑا ہو گیا رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سینے پر ہاتھ رکھ کر انہیں پیچھے کر دیا اور ہم نے پیچھے کھڑے ہو کر نماز پڑھی۔

مرد امام کے پیچھے عورت کہاں کھڑی ہو؟

اگر مقتدی ایک مرد اور ایک عورت ہوں تو مرد امام کے دائیں طرف کھڑا ہو اور عورت ان دونوں کے پیچھے کھڑی ہو۔ ایک عورت اور کئی مرد ہوں تو عورت اکیلی مردوں کے پیچھے کھڑی ہوگی اور اس کے اکیلے کھڑے ہونے میں کوئی حرج نہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے پہلو میں نماز پڑھی جبکہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہمارے پیچھے

عن ابن عباس قال صلیت الی جنب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعائشۃ خلفنا تصلی معنا وانا الی جنب النبی صلی

ہمارے ساتھ نماز پڑھ رہی تھیں اور میں حضور ﷺ کے پہلو میں ان کے ساتھ نماز پڑھ رہا تھا۔

عورت مردوں کے برابر کھڑی ہو تو مردوں کی نماز فاسد ہوگی

اگر کوئی شخص مشتبہ عورت کے برابر کھڑا ہو کر نماز پڑھے گا تو اس کی نماز ٹوٹ جائے گی بشرطیکہ امام نے اس عورت کی شمولیت کی نیت کی ہو۔ دونوں کی نماز ایک ہی ہو، دونوں کی جگہ ایک ہی ہو، درمیان میں کوئی پردہ حائل نہ ہو اور دونوں کے درمیان جگہ خالی بھی نہ ہو، کیونکہ عورت کے ساتھ کھڑے ہو کر اس نے اپنی جگہ ترک کر دی کیونکہ عورت کے لئے فرض ہے کہ وہ آخر میں کھڑی ہو جیسا کہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اثر سے ثابت ہے اور ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ اثر مرفوع حدیث کے حکم میں ہے کیونکہ ایسے مسائل میں رائے اور اجتہاد کو کوئی دخل نہیں ہوتا اسی لئے فقہاء نے اسے مرفوع گردانا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

بعض لوگ کہتے ہیں ایک عورت کی نماز تین آدمیوں کی نماز کو توڑ دیتی ہے۔ ایک جو عورت کے دائیں ہے۔ ایک جو بائیں اور تیسرا وہ جو پیچھے کھڑا ہے ان تینوں کی نماز ٹوٹ جائے گی۔ عورتوں کی صف کے پیچھے مردوں کی جتنی بھی صفیں ہوں گی ان کی نماز نہیں ہوگی۔ فتح القدر میں ہے کہ قیاس یہ کہتا ہے کہ صرف ایک صف کی نماز ٹوٹنی چاہئے جو عورت کی صف کے پیچھے ہے۔ تمام صفوں کی نماز فاسد نہیں ہونی چاہئے کیونکہ بقیہ صفوں اور عورت کی صف کے درمیان والی صف سترہ اور پردہ ہے مگر قیاس اس ضمن میں صحیح نہیں کیونکہ امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول کی صورت میں مقیس پہلے ہی محکوم بہ ہے۔

امام اور مقتدی میں فاصلہ

مقتدی اور امام کے درمیان اگر راستہ یا نہر ہو یا امام مرد اور مقتدی کے درمیان عورتوں کی صفیں ہوں تو وہ امام کے ساتھ نہیں۔

دو عورتیں ایک ہی عورت کے حکم میں ہیں۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک دو کا حکم تین عورتوں جیسا ہے۔ قیاساً عورت کے برابر کھڑا ہونے والے کی نماز نہیں ٹوٹنی چاہئے اس لئے اس کا حکم منصوص سے آگے نہیں بڑھ سکتا۔ (یعنی اس کو مقیس علیہ نہیں بنایا جاسکتا) اسی لئے اس میں قیود کا اعتبار رکھا گیا ہے۔ ان میں سے اگر ایک قید بھی مفقود ہوگی تو نمازی کی نماز فاسد نہیں ہوگی مثلاً مرد کے برابر ایک بچی کھڑی ہو جاتی ہے جو اتنی چھوٹی ہے کہ اس کے ساتھ مباشرت نہیں کی جاسکتی تو نماز نہیں ٹوٹے گی۔ اگر عورت مشتبہ ہے لیکن امام نے اس کی امامت کی نیت نہیں کی تو مرد کی نماز نہیں ٹوٹے گی بلکہ عورت کی نماز نہیں ہوگی کیونکہ برابر کھڑا ہو کر پڑھنے میں عورت کے لئے امام کی نیت شرط ہے اس لئے اس کا التزام ضروری ہے۔ برابر کھڑا نہ ہونے کی صورت میں امام کی نیت کے شرط ہونے کے بارے دور روایتیں ہیں۔ ایک روایت یہ ہے کہ اگر عورت ایک رکن تک برابر کھڑی نہیں ہوتی تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔

اگر عورت آخری صف میں کھڑی ہوئی پھر اس سے اگلی صف میں آ کر رکوع کیا اور اس سے بھی اگلی صف میں جا کر سجدہ کیا ہر صف میں جو جو آدمی اس کے برابر کھڑا ہو اس کی نماز فاسد ہوگئی۔

نماز جنازہ میں برابر آ کر عورت کھڑی ہوئی تو مرد کی نماز نہیں ٹوٹے گی کیونکہ یہ صلوٰۃ مطلقہ نہیں ہے یعنی ایسی نماز جس میں رکوع اور سجدہ ہو۔

اگر عورت اور مرد کی جہت قبلہ ایک نہیں تو بھی مرد کی نماز فاسد نہ ہوگی مثلاً کعبہ شریف میں مرد دائیں طرف منہ کر کے نماز پڑھ رہا ہے اور عورت اس کے پہلو میں کھڑی اس سے قدرے مختلف سمت کی طرف منہ کر کے نماز پڑھ رہی ہے تو مرد کی نماز فاسد نہیں ہوگی۔

اگر مرد اور عورت کے درمیان کوئی چیز حائل ہے مثلاً سترہ یا ستون تو نماز نہیں ٹوٹے گی اسی طرح اگر دونوں کے درمیان جگہ خالی ہو تو بھی نماز نہیں ٹوٹے گی کیونکہ خالی جگہ سترہ کے قائم مقام ہے۔

اگر مرد اور عورت کی نماز ایک نہ ہو ایک دوسرے کے امام نہ ہوں تو برابری سے نماز نہیں ٹوٹے گی۔ دونوں کی نماز ادائیگی میں مشترک نہ ہو مثلاً جب دونوں مسبوق ہیں اور بقیہ رکعتیں پڑھ رہے ہیں تو نماز نہیں ٹوٹے گی اور اگر دونوں کسی نماز کی قضا کر رہے ہیں تو بھی نماز نہیں ٹوٹے گی۔

ادائیگی میں اشتراک کا معنی یہ ہے کہ امام کے پیچھے حقیقتاً ادا کر رہے ہوں یا حکماً ادا کر رہے ہوں مثلاً لاحق جو ظاہراً الگ ہوتا ہے لیکن حکماً امام کی اقتداء میں ہوتا ہے۔ اگر ایسی صورت میں لاحق مرد اور لاحق عورت برابر ہو گئے تو مرد کی نماز ٹوٹ جائے گی کیونکہ امام مرد اور عورت دونوں کا امام ہے۔

قاری کی موجودگی میں ان پڑھ کا نماز کروانا درست نہیں

اگر ایک اُمی (ان پڑھ) آدمی جماعت کراتا ہے اور مقتدیوں میں کچھ لوگ قرآن پڑھنا جانتے ہیں تو اُمیوں کی نماز ہو جائے گی لیکن جو لوگ قرآن پڑھنا جانتے ہیں ان کی نماز باطل ہوگی کیونکہ ان پڑھ معذور ہیں لیکن یہ لوگ قرأت کر سکتے ہیں۔ اب معذوروں کی نماز معذور کے پیچھے ہو جائے گی لیکن دوسروں کی نہیں۔ یہ رائے صاحبین کی ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کسی کی بھی نماز نہیں ہوگی کیونکہ امام نے قدرت کے باوجود قرأت نہیں کی۔ یعنی اگر وہ چاہتا تو کسی قاری کو مصلیٰ امامت پر کھڑا کر دیتا اور اس طرح ایک فرض ترک نہ ہوتا اور ایک قاری کی قرأت سے تمام لوگوں کی قرأت ہو جاتی لیکن اگر کوئی ان پڑھ اکیلے نماز پڑھے گا تو اس کی نماز ہو جائے گی کیونکہ وہ قرأت پر قادر نہیں اور جماعت میں رغبت نہیں رکھتا۔ علماء نے ایسا ہی کہا ہے۔

لیکن نماز باجماعت کو ان پڑھ کے لئے شرط قرار دینا زیادہ مناسب ہے کیونکہ اس طرح وہ ایک اہم رکن کو پالے گا اور اس کے برعکس وہ ایک ایسی چیز کا تارک ہوگا جو نماز میں حرج عظیم کا سبب بنے گی جس کو شرعاً دور کیا جاسکتا ہے۔ سو ان پڑھ کی اکیلے نماز ہو جائے گی لیکن قاری کی صورت میں نماز نہیں ہوگی جس کی اقتداء میں وہ ایک رکن کو پاسکتا ہے۔

اگر امام کی نماز فاسد ہو تو تمام کی نماز فاسد متصور ہوگی

اگر لوگوں نے ایک امام کے پیچھے نماز پڑھی۔ بعد میں معلوم ہوا کہ امام کا وضو نہیں تھا یا وہ جنبی تھا تو مقتدیوں کی نماز بھی نہیں ہوگی اور ہمارے نزدیک نماز کا اعادہ ضروری ہوگا۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اعادہ ضروری نہیں اور نہ ہی اس طرح نماز ٹوٹے گی۔ ان کا گمان یہ ہے کہ جماعت اس چیز کا نام ہے کہ ارکان کو امام کے ساتھ ادا کیا جائے۔ امام کی نماز ٹوٹنے سے مقتدیوں کی نماز فاسد نہیں ہوتی۔ ہماری دلیل یہ حدیث ہے۔

عن امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ
ووجوه الہ الکرام انہ قال فی الرجل الذی
یصلی القوم جنباً قال یعید ویعیدون۔
امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ آپ
نے حکم دیا کہ امام اور مقتدی دونوں نماز کا اعادہ کریں جبکہ
ایک آدمی نے لوگوں کو حالت جنابت میں نماز پڑھا دی تھی

اسے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔
عن جعفر ان علیاً صلی بالناس وهو
جنب او علی غیر وضوء فاعاد وامرہم ان
یعیدوا۔
حضرت جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ
(جناب) علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جنابت یا حدیث
حالت میں نماز پڑھا دی۔ آپ نے خود بھی نماز کا اعادہ کیا
اور مقتدیوں کو بھی اعادے کا حکم دیا۔

فتح القدر میں ہے کہ اسے عبدالرزاق رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔
ہو سکتا ہے کہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کی روایت سے بھی استدلال کیا جاتا ہو۔ فتح القدر میں سند صحیح کے ساتھ
رسول اللہ ﷺ سے روایت ہے کہ:

قال الامام ضامن۔
یعنی امام فساد نماز اور صحت نماز کا ضامن ہے۔ جب امام کی نماز فاسد ہوگئی تو مقتدیوں کی نماز بھی فاسد ہوگئی
کیونکہ امام کی قرأت مقتدیوں کی قرأت ہے امام کی قرأت کے فاسد ہونے سے مقتدیوں کی نماز بغیر قرأت کے
ہوئی اور بغیر رکن کے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔

ایک شخص مدت تک لوگوں کو نماز پڑھاتا رہا پھر خود وہ امام لوگوں سے کہنے لگا کہ میں مسلمان ہی نہیں تھا یا میں
نے تمام نمازیں جان بوجھ کر بے وضو اور بے طہارت پڑھائی ہیں تو مقتدی اعادہ نہیں کریں گے کیونکہ فاسق کی خبر
قابل قبول نہیں اور اعتراف کی وجہ سے امام فاسق ٹھہرا اور نماز صحیح ہوئی۔ فتح القدر میں یہی مذکور ہے۔

دوسری فقہ کی تقلید کرنے والے کے پیچھے نماز

دوسری فقہ کی تقلید کرنے والے کے پیچھے نماز ہو جاتی ہے مثلاً حنفی کی شافعی امام کے پیچھے اور شافعی کی حنفی کے
پیچھے۔ یہ چیز اجماع سے ثابت ہے اور اجماع بھی وہ جسے شرعاً اجماع کہتے ہیں کیونکہ تمام فقہاء حق پر ہیں ان میں
سے کسی ایک کی تقلید جائز ہے اور آخرت میں نجات کا ذریعہ ہے۔

فقہ ابو الیث رحمۃ اللہ علیہ کا یہ ارشاد کہ رفع یدین عمل کثیر ہے اور عمل کثیر سے نماز ٹوٹ جاتی ہے لہذا حنفی کی نماز شافعی امام کے پیچھے نہیں ہوتی تو یہ اعتراض صحیح نہیں ہے کیونکہ عمل کثیر اس وقت مفسد صلوٰۃ (نماز توڑنے والا) ہے جب عامل کے اعتقاد میں رکن یا مستحب نہ ہو ورنہ عیدین میں بھی رفع یدین عمل کثیر ہے لیکن چونکہ یہ اعتقاد میں شامل ہے کہ نماز کا حصہ ہے اس لئے اس سے نماز نہیں ٹوٹی۔ شافعی امام کے پیچھے حنفی نماز پڑھ سکتا ہے کیونکہ رفع یدین شافعیوں کے نزدیک سنت ہے اور عبادت کا حصہ ہے۔

پھر وہ عمل کثیر نماز کو توڑنے کا سبب بنتا ہے جو نماز میں مشروع نہ ہو کیا آپ دیکھتے نہیں کہ جس نے سبحان اللہ کہا یا ایک زائد رکوع کر دیا یا زائد قعدہ بیٹھا تو اس کی نماز نہیں ٹوٹی۔ رفع یدین بھی مشروع عمل ہے جیسے عید کی تکبیرات اور قنوت کی تکبیر کے وقت رفع یدین کیا جاتا ہے تو جب رفع یدین اپنی جگہ سے ہٹ کر ہوگا تو قعدہ اور رکوع کی طرح یہ مفسد نماز نہیں ہوگا یہ قول فتح القدیر میں وارد ہوا ہے، عمل کثیر وہ ہے کہ اگر کوئی دیکھے تو خیال کرے کہ یہ شخص نماز میں نہیں جبکہ رفع یدین کرنے والا ایسا عمل نہیں کر رہا ہوتا کہ دیکھنے والا یہ گمان کرے کہ وہ نماز نہیں پڑھ رہا پھر رفع یدین شافعیوں کے نزدیک کوئی حتمی عمل بھی نہیں۔ اگر کوئی شافعی رفع یدین کئے بغیر بھی نماز پڑھے گا تو شافعی کے نزدیک اس کی نماز ہو جائے گی۔ اگر رفع یدین کئے بغیر کوئی شافعی حنفی کو نماز پڑھاتا ہے تو مذکورہ وجہ سے اقتداء صحیح ہوگی اور مطلقاً اقتداء کے ممنوع ہونے کی کوئی وجہ نہیں۔

دوسرے مذہب والے امام کی اقتداء کے لئے ہم یہ شرط عائد کرتے ہیں کہ حنفی مقتدی کے نزدیک امام با وضو ہو اور مقتدی کے علم میں کوئی ایسا عارضہ لاحق نہ ہو جس سے امام کا وضو حنفی کے نظریے کے مطابق ٹوٹ گیا ہو مثلاً شافعی امام کے نزدیک خون نکلنے سے وضو نہیں ٹوٹتا تو حنفی کو یہ علم نہیں ہونا چاہئے کہ امام کا خون نکلا اور اپنے اعتقاد کے مطابق اس نے وضو نہیں کیا کیونکہ عدم علم عدم وقوع کے قائم مقام ہے اس لئے حنفی کی شافعی امام کے پیچھے نماز ہو جائے گی۔

اگر شافعی امام نے کسی عورت کو ہاتھ لگایا یا اپنے ذکر کو چھوا اور وضو نہیں کیا اس نے اسی صورت میں نماز پڑھی اور حنفی نے اس کی اقتداء کی تو میرے نزدیک زیادہ مناسب یہ ہے کہ حنفی نماز کا اعادہ کرے اگرچہ علماء صحت نماز کا فتویٰ دیتے ہیں کیونکہ امام کے اعتقاد کے مطابق نماز کا شروع کرنا ہی صحیح نہیں سو امام کی نیت میں خلل واقع ہوا بلکہ بلا طہارت نماز پڑھنے کی وجہ سے اس پر کفر کا خوف ہے۔ ہاں اگر اس نے بطور تبرک امام ابو حنیفہ کی اقتداء کی نیت سے نماز پڑھائی یا اپنے کسی مجتہد عالم کے قول سے تبرک کی نیت سے نماز پڑھائی تو نماز ہو جائے گی۔ ایسی صورت میں حنفی کی نماز صحیح ہو جائے گی اور اس کی نیت میں کسی قسم کا فطور کا اندیشہ نہیں رہے گا۔

اب رہی یہ بات کہ اپنے امام کی تقلید چھوڑنا جائز ہے یا نہیں تو یہ ایک الگ بحث ہے۔

مقتدی کسی بھی رکن میں امام سے پہلے نہ کرے

مقتدی کے لئے ضروری ہے کہ کسی رکن میں امام سے پہلے نہ کرے اگر کسی رکن میں امام سے پہلے کی تو اس کا

وہ رکن شمار نہیں ہوگا اب اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ رکن امام کے ساتھ بھی ادا کرے۔

اگر اس نے کسی رکن کی ادائیگی میں پہل کی اور پھر امام کے ساتھ اس کا اعادہ نہ کیا تو اس کی نماز ٹوٹ جائے گی۔ جیسا کہ حدیث سے ثابت ہے۔

عن ابی موسیٰ الاشعری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فطنا فبین لنا سننا وعلمنا صلوتنا وقال اذا صلیتم فاقیموا صفوفکم ثم لیؤمکم احدکم فاذا کبر فکبروا واذا قرء فانصتوا واذا قال غیر المَغضُوبِ عَلَیْهِمْ وَلَا الضَّالِّیْنَ فقولوا آمین یجیکم اللہ فاذا کبر ورکع فکبروا وارکعوا فان الامام یرکع قبلکم ویرفع قبلکم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تلک بتلک واذا قال سمع اللہ لمن حمدہ فقولوا اللھم ربنا ولك الحمد یسمع اللہ لکم قال اللہ تعالیٰ علی لسان نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم سمع اللہ لمن حمدہ واذاکبر وسجد فکبروا واسجدوا فان الامام یسجد قبلکم ویرفع قبلکم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتلک بتلک واذا کان عند القعدة فلیکن من اول قولکم التحیات للہ الی آخر التشهد (رواہ مسلم)

امام مسلم کی ہی ایک روایت ہے۔

عن ابی ہریرۃ لا تبادر والامام اذا کبر فکبروا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔
جلدی نہ کرو امام جب تکبیر کہے تو تکبیر کہو..... الخ۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم سے خطاب فرمایا سنتوں کو بیان کیا اور ہمیں نماز کا طریقہ سکھایا اور فرمایا: جب تم نماز پڑھو تو صفیں درست کرو پھر تم میں سے ایک آدمی امامت کرائے۔ جب وہ تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو۔ جب وہ قرأت کرے تو خاموش رہو۔ جب وہ غیر المَغضُوبِ عَلَیْهِمْ وَلَا الضَّالِّیْنَ کہے تو آمین کہو۔ اللہ تعالیٰ تم کو جواب دے گا۔ جب امام تکبیر کہے اور رکوع کرے تو تم بھی تکبیر کہو اور رکوع کرو کیونکہ امام تم سے پہلے رکوع کرتا ہے اور تم سے پہلے رکوع سے اٹھتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تو دونوں کے افعال برابر ہو جائیں گے اور جب امام سمع اللہ لمن حمدہ کہے تو تم اللھم ربنا ولك الحمد کہو۔ اللہ تعالیٰ تمہاری (التجا) سنے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کریم ﷺ کی زبان سے فرمایا ہے۔ سمع اللہ لمن حمدہ۔ جب امام تکبیر کہے اور سجدہ کرے تو تم بھی تکبیر کرو اور سجدہ کرو۔ کیونکہ امام تم سے پہلے سجدہ کرتا ہے اور تم میں سے پہلے سر اٹھاتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دونوں کے افعال برابر ہو جائیں گے جب امام قعدہ میں بیٹھے تو تم سب سے پہلے التحیات للہ..... الخ پڑھو۔

مثلاً امام سے پہلے دوسرا سجدہ کر دیا اور ابھی تک امام پہلے سجدہ کے بعد والے قعدہ میں تھا کہ مقتدی نے سجدہ سے سر اٹھا لیا۔ امام نے اللہ اکبر کہہ کر سجدہ کیا۔ مقتدی اگرچہ دوسرا سجدہ امام سے پہلے کر چکا ہے لیکن اسے امام کے ساتھ سجدہ کرنا پڑے گا اور اس کا اکیلا سجدہ شمار نہیں ہوگا۔

عنه روى الشيخان انما جعل الامام ليؤتم به فلا تختلفوا عنه فاذا ركع فاركعوا واذا قال سمع الله لمن حمده قولوا ربنا لك الحمد واذا سجد فاسجدوا واذا صلى جالساً فصلوا جلوساً اجمعون واقيموا الصفوف فى الصلوة فان اقامة الصفوف من حسن الصلوة.

شیخین حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ امام اس لئے بنایا گیا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے۔ اس کی اقتداء سے ہٹ کر کوئی عمل نہ کرو۔ جب وہ رکوع کرے تو رکوع کرو۔ جب وہ سمع اللہ لمن حمدہ کہے تو ربنا لک الحمد کہو۔ جب وہ سجدہ کرے تو سجدہ کرو۔ جب بیٹھ کر نماز پڑھے تو تم بھی بیٹھ کر نماز پڑھو اور نماز میں صفوں کو درست رکھو کیونکہ صفوں کا درست کرنا نماز کا حسن ہے۔

عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا نخشى الذى يرفع رأسه قبل الامام ان يحول الله رأسه حماراً. (رواه البخارى ومسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہم ڈرتے ہیں کہ کہیں اس شخص کے سر کو اللہ تعالیٰ گدھے کا سر نہ بنا دے جو امام سے پہلے سر اٹھاتا ہے۔

یہ احادیث مبارکہ اقتداء کے اجمال کا بیان ہیں جیسا کہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ارشاد سے ظاہر ہے کہ امام سے پہلے کئے جانے والا رکوع و سجود معتبر نہیں ہوگا اور مقتدی کو اس رکن کا امام کے ساتھ اعادہ کرنا پڑے گا۔

اگر مقتدی امام سے پہلے رکوع کرے گا تو گناہ گار ہوگا جیسا کہ نص سے ثابت ہے۔ اگر امام نے رکوع میں مقتدی کو پالیا تو مقتدی کا رکوع شمار ہوگا کیونکہ اس میں امام اور مقتدی دونوں شریک ہو گئے اگر مقتدی نے پہلے سر اٹھالیا اور امام اسے رکوع میں نہ مل سکا تو عدم مشارکت کی وجہ سے مقتدی کا رکوع نہیں ہوا۔ اگر اس نے دوبارہ امام کے ساتھ رکوع کر لیا یا امام کے رکوع کے بعد اسے ادا کر لیا تو نماز صحیح ہو جائے گی ورنہ فاسد ٹھہرے گی۔

امام زفر فرماتے ہیں اگر امام سے پہلے مقتدی نے سجدہ کر دیا اور امام اس کے ساتھ سجدہ میں مل گیا تو بھی مقتدی کا یہ سجدہ نہیں ہوگا۔ اگر امام کے ساتھ دوبارہ سجدہ کیا تو چونکہ دوسرے سجدے کی بنیاد فاسد سجدہ پر ہے اس لئے دوسرا سجدہ بھی صحیح نہیں ہوگا ہم کہتے ہیں کہ مقتدی نے جو سجدہ امام سے پہلے کیا وہ شمار نہیں ہوگا اور وہ رکوع جس میں امام نے اسے پالیا وہ معتبر ہوگا۔

اگر کسی حنفی نے شافعی کی اقتداء کی، صبح کی نماز تھی۔ امام نے نماز میں دعائے قنوت پڑھی (شوافع کے نزدیک فرض ہے) تو مقتدی دعائے قنوت نہیں پڑھے گا بلکہ خاموشی سے کھڑا رہے گا اور جب امام سجدہ کرے گا تو مقتدی امام کے ساتھ سجدہ کرے گا کیونکہ نماز کے ارکان سنن اور دوسرے مشروعات میں امام کی اقتداء ضروری ہے لیکن بدعت میں نہیں اور صبح کی نماز میں مقتدی کے نزدیک دعائے قنوت بدعت ہے اس لئے وہ دعائے قنوت میں اتباع نہیں کرے گا اور خاموش کھڑا ہونے کی وجہ قیام میں اتباع ہے جو نماز کا مقتدی کے نزدیک بھی رکن ہے اور رکوع اور

جود کے درمیان کھڑا ہونا بھی مشروع ہے۔ فرق صرف اتنا ہے کہ قیام لمبا ہو گیا ہے اور ابھی تک نماز کے دوسرے ارکان کی ادائیگی باقی ہے اس لئے اتباع ضروری ہے۔

جب وتروں کی نماز میں حنفی شافعی کی اقتداء کرے

اگر وتروں کی نماز میں حنفی نے شافعی کی اقتداء کی تو دعائے قنوت میں امام کی اقتداء کرے اور رکوع کے بعد دعائے قنوت پڑھے کیونکہ دعائے قنوت کا رکوع کے بعد پڑھنا اجتہادی امر ہے اور اس کا استنباط شرعی طریقہ پر ہے اور امام کی اتباع حتمی امر ہے اس لئے یہاں امام کی اتباع ضروری ہے۔

اگر شافعی وتر کی دو رکعتوں کے بعد سلام پھیر دے تو کیا حنفی کی نماز ہو جائے گی یا نہیں؟ تو اس بارے میں شیخ ابو بکر رازی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مقتدی کی نماز ہو جائے گی اور یہی مختار مذہب ہے کیونکہ امام کا سلام مقتدی کی نماز کو ختم کرنے والا نہیں کیونکہ اس کا سلام اگرچہ نماز کو ختم کرنے کے لئے ہے لیکن مقتدی کے نزدیک دو رکعتوں کے بعد سلام پھیرنا سلام کا محل نہیں۔ امام اپنے نظریے کے مطابق عمل مشروع کو سرانجام دے رہا ہے تو یہ سلام مقتدی کے حق میں دو رکعتوں کے بعد سلام کی طرح ہوگا جس میں نمازی تیسری رکعت کو بھول جاتا ہے لیکن یاد آنے پر کھڑا ہو جاتا ہے حالانکہ اس کا سلام نماز کو ختم کرنے کی نیت سے ہوتا ہے اس لئے یہاں بھی یہ شرط ضروری ہے کہ امام کے سلام کے بعد مقتدی نے کوئی ایسا عمل نہ کیا ہو جو نماز کے منافی ہو۔

مسبق اور لاحق کا بیان

مسبق کی تعریف اور اس کا جماعت میں شامل ہونے کا طریقہ

مسبق وہ ہے جس کی پہلی ایک رکعت یا اس سے زائد رکعتیں رہتی ہوں اور وہ امام کی اقتداء میں نماز پڑھ رہا ہو۔

نمازی آیا اور اس نے دیکھا کہ جماعت ہو رہی ہے اور امام نماز کا کچھ حصہ پڑھ چکا ہے تو اس کے لئے جماعت میں شریک ہونا جائز ہے۔ اب وہ امام کے ساتھ جتنی نماز پائے گا پڑھے گا اور جو رہ جائے گی اسے امام کے سلام پھیرنے کے بعد اٹھ کر پوری کرے گا۔ یہی سنت طریقہ ہے۔

عن المغيرة انه تخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وتخلفت فذكر طهارته ووضوءه ثم ركب وركبت فانتھينا الى القوم وقد قاموا الى الصلوة يصلى بهم عبد الرحمن بن عوف وقد ركع بهم ركعة فلما احس النبي صلى الله عليه وسلم ذهب يتاخر فارمى اليه فصرى بهم فلما سلم قام

حضرت مغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ (شکر سے) پیچھے رہ گئے اور میں بھی (شکر سے) پیچھے رہ گیا۔ آپ ﷺ نے اپنی طہارت اور وضو کا ذکر فرمایا: پھر آپ ﷺ سوا ہو گئے۔ میں بھی سوار ہو گیا اور ہم لوگوں کو جا ملے۔ لوگ نماز پڑھ رہے تھے اور حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہیں نماز پڑھا رہے تھے حضرت عبد الرحمن رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک رکعت پڑھا چکے

النبي صلى الله عليه وسلم وقمت فر كعنا
الركعة التي سبقتنا. (رواه الشيخان)

تھے کہ رسول اللہ ﷺ کی آمد محسوس کر کے پیچھے ہٹنا شروع کیا۔ حضور ﷺ نے اشارہ فرمایا (کہ پیچھے نہ ہٹو اور امامت کراؤ) حضرت عبد الرحمن نے لوگوں کو نماز پڑھائی۔ جب سلام پھیرا تو رسول اللہ ﷺ کھڑے ہو گئے اور میں بھی اٹھ کھڑا ہوا اور جو رکعت انہوں نے ہم سے پہلے پڑھ لی تھی وہ رکعت پڑھی۔

شیخین علیہما الرحمہ روایت کرتے ہیں کہ:

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
اذا ادركتم فصلوا وما فاتكم فاتموا.

نبی کریم ﷺ نے فرمایا: تم جو پاؤ اسے پڑھ لو اور جو رہ جائے اسے مکمل کر لو۔

رکوع کو پانے والا رکعت کو پانے والا ہے

اگر مقتدی امام کو رکوع میں پالے تو اس کی وہ رکعت مکمل سمجھی جائے گی اور وہ شخص مسبوق نہیں ہوگا۔ اگر سجدہ میں جا کر ملا تو یہ رکعت رہ گئی وہ جماعت میں شامل ہو جائے اور یہ رکعت امام کے سلام کے بعد مکمل کرے اسی طرح اگر قعدہ میں ملا تو وہ بہر تقدیر نماز کی فضیلت کو پالینے والا شمار ہوگا۔

عنه من ادرك الركوع فقد ادرك
الصلوة كلها. (رواه البخاري ومسلم)

(حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ) ہی سے روایت کرتے ہیں۔ جس نے رکوع کو پالیا اس نے پوری نماز کو پالیا۔ مسبوق جو نماز امام کے ساتھ پڑھ رہا ہے اس میں یہ مقتدی ہے اور جو رہ گئی ہے اس میں منفرد ہے یہ قاعدہ کلیہ ہے اور اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔

عن امير المؤمنين علي رضي الله تعالى عنه
ومعاذ قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا اتى احدكم الصلوة والامام على
حال فليصنع كما صنع الامام. (رواه الترمذی)

امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھنے آئے اور امام نماز پڑھا رہا ہو تو جس طرح امام کر رہا ہے وہ بھی اسی طرح کرے۔

یہ حدیث اس حکم کے بارے نص ہے کہ مسبوق پر امام کی اتباع فرض ہے اور مذکورہ حدیث (اما ادرككم) جو تم پالو سے بھی یہی مستفاد ہوتا ہے کہ جو نماز اس نے پالی ہے اس میں امام کی متابعت لازم ہے اور جو رہ گئی ہے اس پر اس کا پورا کرنا فرض ہے۔ بقیہ نماز میں وہ امام کی اقتداء میں نہیں جیسا کہ حدیث پاک سے ثابت ہے۔ مسبوق کی نماز مجمل ہے اور یہ تمام روایات اس اجمال کا بیان ہیں اس لئے مسبوق کی نماز کی ادائیگی کے لئے اقتداء شرط ہے اور جو رہ گئی ہے اس میں وہ منفرد ہے اور اس میں اقتداء جائز نہیں اگر مسبوق اپنے امام کی اقتداء نہیں کرے گا یا منفرد

یعنی جب وہ امام کے ساتھ ہے تو اس پر مقتدی کے تمام احکام لاگو ہوں گے مثلاً امام اس کی نماز کا ضامن ہے اسے خلیفہ بنا کر مصلیٰ امامت اس کے سپرد کر سکتا ہے اور جب وہ منفرد ہے تو اس پر تمام احکام منفرد کے لاگو ہوں گے۔

ہونے کی صورت میں اقتداء کرے گا تو نماز نہیں ہوگی۔ اس کو بنیاد بنا کر کئی مسائل کا استخراج ہوتا ہے جیسے مسبوق بقیہ نماز کو پڑھنے کے لئے کھڑا ہوا اور امام کو یاد آ گیا کہ اس کے ذمہ سجدہ تلاوت ہے۔ وہ فوراً سجدہ تلاوت کرتا ہے۔ تو مسبوق پر لازم ہے کہ وہ بیٹھ کر اس سجدہ میں اقتداء کرے جب تک مسبوق نے پڑھی جانے والی رکعت کا سجدہ نہیں کیا۔ مسبوق پر ایسی صورت میں امام کی اقتداء لازم ہونے کی وجہ یہ ہے کہ امام نے سجدہ تلاوت کر کے آخری قعدہ باطل کر دیا اس لئے مسبوق ابھی تک امام کی اقتداء میں ہے کیونکہ امام کی نماز باقی ہے اور اگر مسبوق نے رکعت کو سجدہ سے مقید کر دیا تو پھر قعدہ آخری کو باطل کرنے کا محل گزر چکا ہے۔ لہذا ایک روایت کے مطابق مقتدی کی نماز ٹوٹ جائے گی کیونکہ محل اقتداء میں اس نے امام کی اقتداء نہیں کی یہی نظریہ زیادہ صحیح ہے اگر اس نے رکعت کو مقید کر دیا تو اس کی نماز ٹوٹ جائے گی کیونکہ اب وہ آخری قعدہ کو باطل نہیں کر سکتا اس لئے محل اقتداء میں وہ منفرد ہوا۔

اگر سلام پھیرنے اور مسبوق کے کھڑا ہونے کے بعد امام کو یاد آیا کہ اس نے کسی رکعت میں صرف ایک سجدہ کیا اور دوسرا سجدہ اس کے ذمے واجب الاداء ہے اور امام نے سجدہ کر دیا تو مسبوق پر لازم ہے کہ رکعت کو چھوڑ کر امام کی اقتداء کرے بشرطیکہ اس نے اس رکعت کا سجدہ نہ کیا ہو کیونکہ امام نے سجدہ جو اس کے ذمہ تھا کر کے آخری قعدہ کو باطل کر دیا ہے۔ اگر مسبوق اپنی نماز پڑھتا رہا تو محل اقتداء میں انفرادیت لازم آئے گی۔ اب چونکہ وہ رکعت کو چھوڑ کر امام کی اقتداء کر سکتا ہے اس لئے امام کی اقتداء کرے۔ اگر اس نے رکعت کو سجدہ سے مقید کر دیا اور ادھر امام نے سجدہ کر دیا جو اس کے ذمہ تھا تو مسبوق کی نماز ٹوٹ جائے گی کیونکہ محل اقتداء میں اس نے امام کی اقتداء نہیں کی اور رکعت کو سجدہ سے مقید کر کے اب وہ واپس آ کر امام کی اقتداء بھی نہیں کر سکتا اس لئے دوبارہ نماز پڑھے۔

مَسْبُوقِ اِمَامِ كِے سَلَامِ پھیرنے سے قبل کھڑا نہ ہو

مَسْبُوقِ اِمَامِ كِے سَلَامِ سے پہلے کھڑا نہ ہو اور اس وقت تک بیٹھا رہے جب تک سجدہ سہو کا احتمال ہے کیونکہ ہو سکتا ہے امام سجدہ سہو کرنا چاہتا ہو اور ایسی صورت میں مسبوق پر اقتداء ضروری ہے۔ لہذا جب تک سجدہ سہو کا احتمال ہے کھڑا نہ ہو۔ شیخ ابن الہمام فرماتے ہیں کہ سلام کے بعد تھوڑی دیر کے لئے مسبوق اس امام کے پیچھے ٹھہرے گا جس کی رائے میں سجدہ سہو سلام کے بعد ہو۔

حقیقت یہ ہے کہ یہ شرط اس جگہ صحیح نہیں ہے کیونکہ جن لوگوں کے نزدیک سجدہ سہو سلام سے پہلے ہے وہ اسے واجب نہیں سمجھتے اس لئے سجدہ کا احتمال سلام کے بعد باقی ہے۔ مسبوق کا کھڑا ہونا جائز نہیں کیونکہ سلام تک ہر جگہ امام کی اقتداء ضروری ہے۔

اگر مسبوق معذور ہو

اگر مسبوق مسح کرنے والا ہے اور اس کو اندیشہ ہے کہ اگر امام کی اقتداء میں رہا تو مسح علی الخفین کی مدت گزر جائے گی یا جمعہ عیدین اور فجر کی نماز میں یہ خوف ہے کہ نماز کا وقت ختم ہو جائے گا یا مسبوق کو خطرہ ہے کہ وضو ٹوٹ جائے گا یا اندیشہ ہے کہ سامنے سے لوگ گزریں گے تو یہ وہ عذر ہیں جن کی وجہ سے وہ بقیہ نماز کے لئے امام کے

سلام پھیرنے سے پہلے کھڑا ہو سکتا ہے لیکن شرط یہ ہے کہ اسے یہ یقین ہو کہ امام نے تشهد پڑھ لیا ہوگا۔
اگر مسبوق تشهد کی مقدار بیٹھنے کے بعد کھڑا ہو جائے اور کسی قسم کا عذر بھی نہ ہو تو اس کی نماز ہو جائے گی کیونکہ
امام تمام ارکان ادا کر چکا ہے اس لئے ایسی صورت میں اس پر اقتداء فرض نہیں ہے۔ ہاں ایسا کرنا مکروہ تحریمی ہے
کیونکہ امام کی اقتداء جو واجب تھی اس نے اسے ترک کر دیا۔

اگر مسبوق تشهد کی مقدار بیٹھنے سے قبل کھڑا ہو گیا

اگر مسبوق قدر تشهد سے پہلے کھڑا ہو گیا تو اس پر لوٹنا ضروری ہے۔ اگر واپس نہ آیا اور امام کے فارغ ہونے
کے بعد اتنی قرأت کر لی جس سے نماز صحیح ہو جاتی ہے تو اس کی نماز ہو جائے گی ورنہ فاسد ہو جائے گی کیونکہ وہ قدر
تشہد سے پہلے منفرد ہو گیا۔ سو اس کی قرأت لغو ہو جائے گی اور اس کے بعد وہ منفرد قرار پائے گا۔ اگر قرأت پائی گئی
تو نماز ہوگی ورنہ فاسد ہو جائے گی اور ہر حال میں متابعت کو ترک کرنے کی وجہ سے گناہ گار ہوگا۔ فتح القدر میں ہے
کہ یہ اس صورت میں ہے جب مسبوق کی ایک یا دو رکعتیں رہتی ہوں۔ اگر تین رکعتیں باقی ہوں تو پھر جائز ہے۔
اگرچہ امام کے قدر تشهد سے فراغت کے بعد اس نے کچھ نہ پڑھا کیونکہ اصل چیز ہے اس رکعت میں قرأت کا نہ پایا
جانا جو لازم ہے۔ اگر اس کے علاوہ دو اور رکعتیں ہیں تو وہ قرأت دوسری دور کعتوں میں کر دے گا اور قرأت صرف
دو رکعتوں میں فرض ہے اس لئے اس کی نماز ہو جائے گی۔

اگر مسبوق کی تین رکعتیں باقی ہوں

مسبق نماز کی پہلی رکعتیں پڑھتا ہے جبکہ قعدہ آخری ہوتا ہے کیونکہ امام آخری رکعتیں دو یا ایک پڑھا رہا تھا
اور اس کا قعدہ آخری تھا کیونکہ آخری قعدہ تمام ارکان کے بعد آتا ہے۔ اب مسبوق کھڑا ہو کر پہلی دو یا تین رکعتیں
پڑھے گا۔ پہلی دور کعتوں میں قرأت مفروضہ کرے گا کیونکہ امام کے ساتھ اس نے قرأت نافلہ پائی ہے لیکن قعدہ
آخری کی اب باری ہے جبکہ وہ تمام ارکان ادا کر چکا ہے۔

اگر مسبوق کی تین رکعتیں باقی ہیں تو کھڑا ہو ایک رکعت سورت فاتحہ اور کسی اور سورت کو ساتھ ملا کر پڑھے اور
بیٹھ جائے پھر تشهد کے بعد کھڑا ہو اور اس رکعت میں بھی فاتحہ اور سورت پڑھے آخری رکعت میں صرف سورت فاتحہ
پڑھے اور یوں نماز مکمل کر کے سلام پھیر دے۔ اگر دو رکعتوں کے بعد بھی بیٹھ گیا تو جائز ہے کیونکہ پہلے قعدہ میں
وسعت ہے لیکن ایسا کرنا مکروہ ہے۔

اگر امام نے دوسری دور کعتوں میں قرأت کی ہو اور پہلی دور کعتوں میں قرأت چھوڑ دی ہو تو مقتدی اپنی
رکعتوں میں قرأت کرے گا کیونکہ امام نے پہلی دور کعتوں کی قرأت دوسری دور کعتوں میں کی اور مسبوق پہلی
رکعتوں میں مقتدی نہیں تھا۔

مسبق اگر بقیہ نماز میں بھولے گا تو سجدہ سہو کرے گا کیونکہ اب وہ منفرد ہے۔ اگر امام بھول گیا تو مسبوق پر
سجدہ واجب نہیں ہوگا کیونکہ وہ مقتدی ہے۔

مَسْبُوق کے متعلق دیگر مسائل

مَسْبُوق بقیہ نماز میں منفرد ہے سوائے چار مسائل کے۔ پہلا مسئلہ یہ ہے کہ مَسْبُوق کے پیچھے کوئی اور آدمی نماز نہیں پڑھ سکتا جبکہ منفرد کے پیچھے دوسرا آدمی نماز پڑھ سکتا ہے کیونکہ مَسْبُوق کی تکبیر تحریمہ منفرد کی تکبیر تحریمہ کے ساتھ ملی ہوئی ہے لیکن منفرد کی تکبیر تحریمہ کسی امام کے ساتھ ملی ہوئی نہیں۔

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ اگر مَسْبُوق نئی نماز کی نیت سے اللہ اکبر کہے تو اس کی پہلی نماز ختم ہو جائے گی جبکہ منفرد کی پہلی نماز ختم نہیں ہوتی کیونکہ اس کی تکبیر کی بنیاد امام کی تکبیر پر ہے اس لئے اس کا التزام ضروری ہے جب استیناف کی نیت سے تکبیر کہے گا تو یہ التزام باطل ہو جائے گا۔

تیسرا مسئلہ یہ ہے کہ مَسْبُوق کھڑا ہوا تو امام نے سجدہ سہو کر دیا جو اس کے ذمے لازم تھا۔ مَسْبُوق نے جب تک سجدہ نہیں کیا امام کے ساتھ آ کر ملنا اور سجدہ سہو کرنا ضروری ہے جبکہ منفرد ایسی کسی بات کا پابند نہیں کیونکہ ایسی صورت میں متابعت واجب ہے اور اس کا امکان بھی ہے۔ اگر مَسْبُوق نے رکعت پڑھ کر اس کا سجدہ بھی کر دیا تو اب امام کی طرف نہ لوٹے اور نماز مکمل کر کے سجدہ کرے کیونکہ دو سجدے اس کے ذمہ واجب الاداء تھے۔ اب وہ ان سجدوں کو ممکنہ محل میں ادا کرے جبکہ منفرد کو ایسی صورت پیش نہیں آتی وہ کسی اور کی بھول کی وجہ سے سجدہ سہو نہیں کرتا۔ چوتھی صورت مَسْبُوق اور منفرد میں فرق کی یہ ہے کہ مَسْبُوق پر تکبیرات تشریق بالاتفاق واجب ہیں کیونکہ وہ تکبیر تحریمہ میں امام کا مقتدی ہے سوا احتیاطاً اس پر تکبیرات تشریق واجب ہیں لیکن منفرد پر امام ابوحنیفہ کے نزدیک تکبیرات تشریق واجب نہیں۔

اگر مَسْبُوق نے بھول کر امام کے ساتھ سلام پھیر دیا تو اس پر کوئی سجدہ نہیں۔ اگر امام کے بعد سلام پھیرا تو سجدہ سہو واجب ہے۔

اگر بھول کر سلام پھیرا اور تکبیر تشریق بھی کہہ دی یا لبیک کہا تو دوسری صورت میں نماز ٹوٹ جائے گی لیکن پہلی صورت میں نماز نہیں ٹوٹے گی (اس کی وجہ ظاہر ہے)۔

لاحق کی تعریف اور اس کے احکام

لاحق وہ شخص ہے جس نے پہلی نماز امام کے ساتھ پالی ہو اور آخری نماز امام کے ساتھ نہ پڑھ سکا ہو۔ یا درمیانی نماز حدث لاحق ہونے یا کسی اور عارضہ کے لاحق ہونے سے رہ گئی ہو مثلاً دوران نماز کوئی سو گیا یا بھیڑ اتنی تھی کہ کچھ ارکان کو ادا ہی نہیں کر سکا اور کھڑا ہو گیا تو وہ حکماً مقتدی ہے کیونکہ اس نے پوری نماز کی ادائیگی کا التزام کیا۔ لہذا یہ التزام اس وقت تک باقی رہے گا جب تک اس کی تکبیر تحریمہ باقی رہے گی۔ اس پر واجب ہے کہ جو پہلے نماز رہ گئی ہے اسے ادا کرے اور پھر امام کے ساتھ شریک ہو۔ اگر امام کے ساتھ شریک ہو گیا پھر بقیہ نماز پڑھی تو بھی جائز ہے لیکن گناہ گار ہوگا کیونکہ رکعتوں میں ترتیب واجب ہے فرض نہیں۔ اس میں امام زفر رحمۃ اللہ علیہ اختلاف فرماتے ہیں۔ اگر امام پر سجدہ سہو لازم تھا تو مقتدی سجدہ سہو کرے لیکن خود بھولے تو سجدہ سہو نہ کرے کیونکہ

وہ مقتدی ہے۔ لاحق بقیہ نماز میں قرأت نہیں کرے گا بلکہ اتنی مقدار کھڑا رہے گا پھر رکوع کرے گا اور سجدہ کرے گا کیونکہ وہ مقتدی ہے اور اس کے لئے امام کی قرأت کافی ہے۔ اگر قرأت کی مقدار سے زائد کھڑا رہا یا کم کھڑا ہوا تو بھی جائز ہے کیونکہ بالکل برابری تو محال ہے۔ صحیح اندازہ نہیں ہو سکتا۔ اگر امام نے پہلا قعدہ بھول کر ترک کر دیا تو لاحق اس قعدہ کو پورا نہ کرے کیونکہ وہ اس کے ازالہ کے لئے آخر میں سجدہ کرے گا اور سجدہ اس کمی کو پورا کر سکتا ہے۔

لاحق باقی ماندہ نماز کو گویا قضاء پڑھ رہا ہے کیونکہ اس کا اصل وقت وہ تھا جس میں امام نے نماز مکمل کی اور اس وقت سے یہ نماز مؤخر ہو گئی ہے۔ اگرچہ نفس نماز کا وقت اب بھی ہے۔

اگر مسافر ہے تو اس کے فرضوں میں تبدیلی نہیں آئے گی اگرچہ اس نے پندرہ دن ٹھرنے کی نیت کر لی ہو۔

جن باتوں میں مسبوق لاحق سے مختلف ہے

چھ چیزوں میں مسبوق لاحق سے مختلف ہے۔

عورت کے برابر کھڑا ہونے میں بھولنے میں پہلے قعدہ میں جب امام اسے ترک کر دے سلام کے وقت امام کے قہقہہ میں آخری صورت میں لاحق کی نماز فاسد نہیں ہوتی کیونکہ یہ قہقہہ نماز کے آخر میں لگایا گیا ہے جبکہ مسبوق کی نماز ٹوٹ جائے گی کیونکہ امام نے نماز کے دوران قہقہہ لگایا ہے۔ امام کی اقامت کی نیت میں مسبوق اور لاحق مختلف ہیں جبکہ مسبوق بقیہ نماز کی رکعت کا سجدہ کر دے۔

ایسا شخص جو مسبوق بھی ہے اور لاحق بھی ہے کہ امام کے ساتھ شریک ہونے کے بعد اس کی کچھ نماز رہ گئی ہے تو پہلے وہ بقیہ نماز پڑھے جو امام کو پانے سے پہلے رہ گئی ہے اور پھر وہ نماز پڑھے جو امام کے ساتھ ملنے کے بعد کسی وجہ سے رہ گئی ہے۔ دوسری نماز میں وہ لاحق ہے اور لاحق حکماً مقتدی ہے۔ علماء کی یہی رائے ہے۔ واللہ اعلم باحکامہ۔

قضاء نماز کا بیان

قضاء نماز کا وقت

جب کسی شخص کی فرض نماز رہ جائے تو اس پر فرض ہے کہ اسے کسی اور وقت میں ادا کرے تا کہ وہ اس فریضہ سے سبکدوش ہو جائے۔

عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا رقد احدكم عن الصلوة او غفل عنها فليصلها اذا ذكرها فان الله عزوجل يقول اقم الصلوة لذكري.

حضرت سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی سویا رہے اور اس کی نماز رہ جائے یا اس سے غافل رہے (یعنی یاد نہ آئے یا وقت کا پتہ نہ چل سکے) تو جب اسے یاد آئے تو وہ نماز پڑھ

اس کے مقابلہ میں دوسرے لوگ فرماتے ہیں کہ نماز کی قضاء کی کیفیت میں اجمال ہے۔ اس میں کن شرائط کا لحاظ رکھنا ضروری ہے اس اعتبار سے حدیث مجمل ہے اور اس اجمال کی تفسیر درکار ہے۔ حدیث پاک میں نماز کے اعادے کا حکم اس اجمال کی تفسیر ہے کیونکہ خبر واحد مجمل کے لئے تفسیر بن سکتی ہے۔ اسی طرح خبر واحد سے مطلق کی تقید لازم نہیں آ رہی بلکہ اجمال کی تفسیر ہو رہی ہے کیونکہ حکم مطلق نہیں ہے۔

ادائے نماز کے بارے جتنی بھی نصوص ہیں (آیات و احادیث) وہ اس بات کی دلیل ہیں کہ وقت گزرنے کے بعد نماز انسان کے ذمے واجب الاداء رہتی ہے اور اس فریضہ سے سبکدوش ہونا ضروری رہتا ہے۔ اب چونکہ یہ کمی اس فوت شدہ کی مثل سے پوری ہو سکتی ہے۔ وقت گزرنے کی وجہ سے اصل کو تو لوٹایا نہیں جاسکتا لیکن اس اصل کی مثل پر عمل کر کے اس فریضہ کو ادا کیا جاسکتا ہے جیسا کہ محققین کا خیال ہے کہ قضاء اور ادا میں مشابہت پائی جاتی ہے کیونکہ دونوں میں اتحاد سببی موجود ہے لیکن مثل میں اجمال ہے اس لئے اسے بیان شارع علیہ السلام سے سمجھا جاسکتا ہے اور قضاء نماز کے بارے میں صرف ایک یہی حدیث آئی ہے کیونکہ حضور ﷺ کی چند نمازیں خندق کے دن فوت ہوئیں اور آپ ﷺ نے ان کی قضاء کی اس لئے صرف ایک فعلی حدیث بھی اس اجمال کی تفسیر ہوگی (گویا ایک حدیث اور ایک حدیث فعلی) بس معلوم ہوا کہ وہ مثل جس کے ذریعے سے انسان پہلے فریضہ کی ادائیگی سے سبکدوش ہو سکتا ہے وہ وقتی نماز سے پہلے قضا ہونے والی نماز ہے جس طرح ادا نماز کی صورت میں وہ وقتی نماز سے پہلے ہے۔ اسی طرح ایک سے زائد مرتبہ نمازیں وقتی نماز سے پہلے پڑھی جائیں گی۔ جب مثل صرف اسی فریضہ سے سبکدوش کرنے والی ہے کسی اور سے نہیں تو وقتی نماز سے اگر فوت شدہ نماز پہلے پڑھی جائے گی تو وقتی نماز فاسد ہو جائے گی کیونکہ فوت شدہ نماز سے اس کو پہلے ادا کر دیا گیا ہے۔ اسی طرح وہ فوت شدہ نمازیں بھی جو غیر مرتبہ ہیں۔ یہی علماء کی تقریر کی غرض و غایت ہے۔

ترتیب کا ساقط ہونا

ویسے تو ترتیب کا لحاظ رکھنا ضروری ہے لیکن یہ ترتیب بعض وجوہات کی بناء پر ساقط ہو جاتی ہے۔ جن میں سے ایک وجہ نسیان ہے اور ظاہر ہے جب یاد ہی نہیں رہی تو ترتیب ساقط ہو جائے گی۔ حدیث مبارک میں بھی یہی ہے کہ یاد آنے پر اسے پڑھو وقت کم ہو تو بھی ترتیب ساقط ہو جاتی ہے کیونکہ دلائل قطعیہ سے ثابت ہے کہ نماز کو وقت سے مؤخر کرنا گناہ کبیرہ ہے۔ اسی لئے یہ ممکن نہیں کہ شارع علیہ السلام نے کسی ایسی ترتیب کی مشروعیت کا حکم دیا ہو جس میں گناہ ہو پھر ظاہر الروایہ نے بھی ہر لحاظ سے وقتی نماز کے وقت کی تنگی کو معتبر ٹھہرایا ہے کہ وقت اتنا کم ہو کہ فوت شدہ نماز کو مکمل کرنے کے بعد وقتی نماز کے لئے وقت نہ رہے۔ امام حسن رحمۃ اللہ علیہ کی روایت میں غیر مکروہ وقت کی تنگی کا اعتبار ہے۔ اگر وقت صرف اتنا ہے کہ فوت شدہ نماز کو پڑھنے کے بعد عصر کی نماز مکروہ وقت میں پڑھی جاسکتی ہے تو اس کا اعتبار ہوگا اور تنگی وقت کی وجہ سے ترتیب ساقط ہو جائے گی کیونکہ عصر کی نماز کا مکروہ وقت میں پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ مفتی بہ روایت امام حسن رحمۃ اللہ علیہ کی ہے۔

تیسری چیز جس سے ترتیب ساقط ہو جاتی ہے وہ فوت شدہ نمازوں کی کثرت ہے کیونکہ بہت زیادہ نمازوں اور وقتی نماز کے درمیان ترتیب کو لازمی ٹھہرانا حرج کا باعث ہے ہو سکتا ہے فوت شدہ نمازیں اتنی ہوں کہ انہیں وقت نماز سے پہلے ادا نہ کیا جاسکتا ہو اس لئے کثرت و قلت کو ملحوظ خاطر رکھنا ضروری ہے کثرت سے مراد یہ ہے نمازیں چھ ہوں یا اس سے زیادہ ہوں کیونکہ کثرت تکرار سے متحقق ہوتی ہے۔

اگر کسی نے عصر کی نماز پڑھی حالانکہ اسے ظہر کی فوت شدہ نماز یاد تھی تو عصر کی نماز امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک فاسد ہوگی اور یہ نماز نفل شمار بھی نہیں ہوگی کیونکہ اس کی تکبیر تحریمہ ہی صحیح نہیں فاسد ہے اور جب تکبیر تحریمہ ہی فاسد ہو تو نماز کیسے ہوگی اسی طرح فرض نماز بھی شمار نہیں ہوگی۔

شیخین کے نزدیک فرض نماز نہیں ہوگی لیکن اسے نفل نماز کا ثواب ملے گا کیونکہ تحریمہ کا فساد فرضوں کے حرج میں ہے نفلوں کے حق میں نہیں اس لئے نفل ہو جائیں گے۔ حدیث مبارک بھی شیخین کے قول کی تائید کرتی ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ نے یہ حکم نہیں دیا کہ نماز ٹوٹ جائے گی جو امام کے ساتھ مقتدی پڑھ چکا ہے اور اسے فوت شدہ نماز یاد آگئی ہے بلکہ آپ ﷺ نے یہ حکم دیا ہے کہ وہ نماز کا اعادہ کرے۔ جس سے اشارہ ملتا ہے کہ نفل ہو جائیں گے۔

حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی ایک موقوف حدیث میں یہ مذکور ہے کہ جب نمازی کوئی نماز بھول جائے اور اسے اس وقت یاد آئے جب وہ امام کے ساتھ نماز پڑھ رہا ہو تو امام کے سلام کے بعد پہلے فوت شدہ نماز پڑھے اور پھر وہ نماز ادا کرے جو امام کے ساتھ پڑھ چکا ہے۔ اس حدیث میں امام کے ساتھ نماز کو مکمل کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور اس کے بعد اس کے اعادے کا حکم ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ امام کے ساتھ جو نماز پڑھی گئی وہ نفل نماز ہے پھر یہ فساد طرفین کے نزدیک آیت سے ثابت ہے جس سے ہر وہ نماز فاسد ہو جاتی ہے جسے عصر کی فوت شدہ نماز کے یاد ہونے کے باوجود پڑھا گیا۔ تمام نمازیں فاسد ہوتی رہیں گی حتیٰ کہ اس فوت شدہ نماز کو پڑھا نہیں جاتا۔ ایسی صورت میں یہ نماز ہو جائے گی کیونکہ ترتیب کے سقوط کا سبب کثرت ہے اور اس سبب کے بعد ترتیب ساقط ہو جاتی ہے نہ کہ اس سے پہلے اس لئے جو قلیل نمازیں اس نے پڑھیں ان کے صحیح ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہو سکتی اور امام ابو حنیفہ علیہ الرحمہ کے نزدیک فساد موقوف ہے۔ اگر آنے والی نماز سے پہلے فوت شدہ کو قضا نہ کیا تو تمام نمازیں صحیح ہوں گی کیونکہ ترتیب کے سقوط کا سبب چھ نمازوں کا اکٹھا قضا ہونا ہے۔ ان میں سے ہر نماز کو سقوط ترتیب میں دخل ہے لہذا کثرت جب تک متحقق نہیں ہو جاتی فوت شدہ نماز سے پہلے پڑھی جانے والی تمام نمازیں ساقط ہوں گی۔ اس چیز کو ملحوظ خاطر رکھنا ضروری ہے اگر کثرت پائی گئی تو ترتیب ساقط ہو جائے گی اور ادا شدہ نمازیں صحیح ہو جائیں گی اگر کثرت نہ پائی گئی تو ترتیب ساقط نہیں ہوگی اور تمام نمازیں (چھ سے کم) فاسد ہو جائیں گی۔

اگر مسجد میں لوگ موجود ہیں اور کسی وجہ سے نہ اذان ہوتی ہے اور نہ اقامت ہوتی ہے اور ان کی نماز بھی قضاء ہو جاتی ہے تو وہ اذان اور اقامت کہیں گے اور نماز ادا کریں گے۔ اگر نماز جبری ہے تو با آواز بلند قرات کریں گے۔

فجر کی سنتوں کی بھی قضاء ہوگی

اگر ایک سے زائد آدمیوں کی نماز رہ گئی ہے تو بہتر ہے کہ وہ بھی باجماعت قضا کریں۔ اگر فجر کی نماز قضا ہوگئی ہے تو سنتوں کی بھی قضاء کریں۔

عن عمران بن الحصین ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان فی میسر له فنا موا عن صلوة الفجر فاستيقظوا بحر الشمس فارتفعوا قليلا حتى ما استقلت الشمس ثم امر مؤذنا فاذن فصلى ركعتين قبل الفجر ثم اقام ثم صلى الفجر. (رواه ابوداؤد)

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سفر میں تھے کہ لوگ سو گئے اور فجر کی نماز فوت ہوگئی۔ سورج کی گرمی سے جاگے پھر سورج کے بلند ہونے کا انتظار کیا حتیٰ کہ سورج خوب چمکنے لگا تو آپ ﷺ نے مؤذن کو حکم دیا۔ اس نے اذان پڑھی آپ ﷺ نے دو سنتیں پڑھیں پھر اقامت کہی اور فجر کی نماز ادا کی۔

اسی حدیث کو شیخین نے بھی روایت کیا ہے۔ دوسری کئی کتب حدیث میں بھی یہ روایت موجود ہے۔ اس کے طرق کثیر ہیں اور الفاظ مختلف ہیں جو بہت سے صحابہ کرام سے مروی ہیں یہ طویل قصہ صحیحین میں بالتفصیل مذکور ہے۔ اس سے فجر کی سنتوں کی قضاء اور اس کے علاوہ باقی نفل نمازوں کی عدم قضاء کا مسئلہ سامنے آتا ہے۔ بعض مشائخ فرماتے ہیں کہ سنتوں کو صرف اس صورت میں قضا کیا جائے گا جب وہ زوال سے پہلے پڑھی جائیں لیکن اس کی کوئی خاص وجہ معلوم نہیں۔

قضاء نمازوں کے لئے ایک اذان ہی کافی ہوگی

اگر فوت شدہ نمازیں زیادہ ہوں تو ایک اذان کافی ہے اقامت ہر نماز کے لئے الگ ہوگی۔

عن ابن مسعود ان المشرکین شغلوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن اربع صلوات یوم الخندق حتی ذهب من اللیل ماشاء اللہ فامر بلا لا فاذن ثم اقام فصلى الظهر ثم اقام فصلى العصر ثم اقام فصلى المغرب ثم اقام فصلى العشاء.

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ خندق کے دن مشرکین نے رسول اللہ ﷺ کو چار نمازوں سے مشغول رکھا (یعنی چار نمازیں قضاء ہو گئیں) حتیٰ کہ کافی رات بیت گئی جتنی کہ اللہ تعالیٰ کو منظور تھی تو آپ ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حکم دیا۔ انہوں نے اذان کہی پھر آپ ﷺ نے قامت کہی پھر ظہر کی نماز پڑھی پھر اقامت کہی اور عصر کی نماز پڑھی پھر اقامت کہی اور مغرب کی نماز پڑھی پھر اقامت کہی اور آپ ﷺ نے عشاء کی نماز پڑھی۔

(رواه جامع الترمذی سنن نسائی)

اس حدیث سے ظاہر ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر اور مغرب کی سنتوں کو نہیں پڑھا کیونکہ بیان کی جگہ سکوت کسی چیز کے نہ ہونے پر دلالت کرتا ہے اسی لئے ہم کہتے ہیں کہ فجر کے علاوہ باقی سنتوں کی قضاء نہیں ہوگی۔

قضاء نمازوں کی جماعت کی صورت

جماعت کی صورت میں جہری نمازوں میں قرأت بلند آواز سے ہوگی۔ اگر اکیلے پڑھی جا رہی ہے تو بعض علماء کے نزدیک ضروری ہے کہ قرأت کی جائے اگرچہ نماز جہری ہی کیوں نہ ہو اور صاحب ہدایہ نے اسی رائے کو اختیار کیا ہے اور انہوں نے اس کی دلیل یہ پیش کی ہے کہ بلند آواز سے قرأت جماعت اور وقتی نماز کے ساتھ خاص ہے اور چونکہ یہ دونوں چیزیں نہیں پائی جا رہیں اس لئے قرأت آہستہ ہوگی اس کا کمزور ہونا مخفی نہیں اکثر علماء کی رائے یہ ہے کہ اسے اختیار ہے جس طرح ادا کی صورت میں اختیار ہے کہ چاہے تو بلند آواز سے قرأت کرے اور چاہے تو آہستہ قرأت کرے کیونکہ اتحاد سبب کی وجہ سے قضا کی صورت ادا کی سی ہوگی یہی زیادہ صحیح معلوم ہوتا ہے اور ایک حدیث پاک بھی اس کی تائید کرتی ہے۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حدیبیہ کے دنوں کی بات ہے ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جا رہے تھے (کہ ایک جگہ پڑاؤ ہوا) تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پہرہ کون دے گا؟ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی۔ (یا رسول اللہ ﷺ!) پہرہ میں دوں گا۔ سب سو گئے حتیٰ کہ سورج طلوع ہو گیا۔ حضور نبی کریم ﷺ نے انہیں بیدار کیا اور فرمایا جیسے کرتے ہو ایسا کرو۔ تو ہم نے کیا (یعنی وضو کر کے نماز پڑھی) آپ ﷺ نے فرمایا جو سو جائے یا بھول جائے وہ ایسا ہی کرے۔

روی ابن مسعود فی حدیث التعریس قال اقبلنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زمن الحدیبیة فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من یکلؤنا فقال بلال انا فناموا حتی طلعت الشمس فاستیقظ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال افعلوا کما کنتم تفعلون ففعلنا قال کذلک فافعلوا لمن نام اونسی. (رواہ ابوداؤد)

نماز جمعہ کا بیان

جمعۃ المبارک کے دن غسل

جمعہ کے دن غسل کرنے کے بارے اختلاف ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک واجب ہے جس طرح غسل جنابت واجب ہے۔

حضرت ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: غسل جمعہ ہر بالغ پر واجب ہے۔

عن ابی سعید ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال غسل الجمعة واجب علی کلم محتلم. (رواہ البخاری)

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ جو جمعہ پڑھنے آئے وہ غسل کرے۔

وعن ابن عمر من جاء منکم الجمعة فلیغتسل. (رواہ البخاری و مسلم)

یعنی جس طرح پہلے فجر کی نماز پڑھتے ہو ایسے ہی وضو کر کے فجر کی نماز ادا کرو۔

عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على كل رجل مسلم في سبعة ايام غسل يوم وهو يوم الجمعة. (رواه مالك)

ہمارے نزدیک جمعہ کے دن غسل کرنا مستحب ہے۔ اس غسل کو اچھے غسل کا نام دیا گیا ہے۔ بعض مشائخ نے اس کے لئے سنت کا لفظ استعمال فرمایا ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ہر مسلمان پر سات دنوں میں ایک دن غسل کرنا ضروری ہے اور وہ دن جمعہ مبارک کا ہے۔

حضرت سمرہ بن جندب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من اغتسل يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل فالغسل افضل. (رواه الترمذی و ابوداؤد والنسائی)

حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: جس نے جمعہ کے دن وضو کیا تو بہت اچھا، یہ عمل بہتر ہے اور جس نے غسل کیا تو غسل افضل ہے۔

جو لوگ مذکورہ احادیث سے استدلال کرتے ہوئے اسے واجب کہتے ہیں انہیں یہ جواب دیا جاتا ہے کہ یہ حکم منسوخ ہو چکا ہے یا یہ حکم علت کے ختم ہونے کی وجہ سے ختم ہو گیا ہے جیسے قرآن کریم کی آیت میں تالیف قلوب کو صدقہ کا استحقاق بتایا گیا ہے لیکن علت کے نہ پائے جانے کی وجہ سے اب تالیف قلوب کے لئے صدقہ نہیں دیا جاسکتا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت بھی اس رائے کی تائید کرتی ہے کہ عراق کے کچھ لوگ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے پاس آئے اور انہوں نے پوچھا اے ابن عباس کہ کیا آپ جمعہ کے دن غسل کو فرض سمجھتے ہیں۔ آپ نے فرمایا نہیں لیکن جمعہ کے دن غسل کرنا بڑی طہارت ہے جس نے غسل کیا اس کے لئے بہت بھلائی ہے اور جس نے غسل نہ کیا تو اس پر غسل فرض نہیں ہے۔ میں آپ کو بتاتا ہوں کہ غسل کی ابتاء کیسے ہوئی؟ لوگ محنت مشقت کرتے تھے صوف کے کپڑے پہنتے تھے اور اپنی پیٹھوں پر بوجھ اٹھاتے تھے۔ مسجد (نبوی) تنگ تھی چھت بہت نچی تھی۔ بس وہ ایک چھپر تھا۔ سخت گرمی کا دن تھا حضور ﷺ تشریف لائے تو ان صفوں میں موجود لوگ پینہ سے شرابور تھے اور بدبو آ رہی تھی جس کی وجہ سے لوگوں کو ایک دوسرے سے تکلیف ہو رہی تھی۔ جب رسول اللہ ﷺ نے پینہ کی بوتلیوں کی تو فرمایا: اے لوگو! جب جمعہ کا دن ہو

عن ابن عباس ان ناسا من اهل العراق جاؤا الی ابن عباس فقالوا یا ابن عباس اترى الغسل يوم الجمعة واجبا فقال لا ولكنہ طهور وخیر لمن اغتسل ومن لم یغتسل فلیس علیہ بواجب وساخبرکم کیف بدء الغسل کان الناس مہودین یلبسون الصوف ویعملون علی ظہورہم وکان المسجد ضیقا مقارب السقف انما ہو عریش فخرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی یوم حار و عرق الناس فی ذلک الصوف حتی ثارت فیہ ریح حتی اذی بعضهم بعضا فلما وجد علیہ السلام تلک لریاح قال یا ایہا الناس اذا کان هذا الیوم فاغتسلوا ولیمس احدکم ما یجد مثل طیبہ ووهنة قال ابن عباس ثم جاء اللہ بالخبر

ولبسوا غیر الصوف وکفوا العمل ووسع
مسجدہم وذهب بعض الذی کان یوذی
بعضہم بعضاً من العرق.

(رواہ ابوداؤد)

تو غسل کیا کرو اور خوشبو اور تیل کی طرح (خوشبودار) کوئی
موجود ہو تو استعمال کر لیا کرو پھر اللہ تعالیٰ نے بھلائی
فرمائی اور لوگوں نے صوف کے علاوہ دوسرے کپڑے
محنت و مشقت بھی نہ رہی مسجد وسیع ہو گئی اور اب کسی کو
کے پینے کی وجہ سے تکلیف نہیں ہوتی۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا مطلب یا تو یہ ہے کہ یہ حکم منسوخ ہو گیا ہے کہ غسل کا حکم خانہ
حالات میں تھا اب وہ حالات نہیں رہے تو علت کے اٹھ جانے سے حکم اٹھ گیا اور یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ یا مقصود یہ ہے
کہ غسل کرنا فرض نہیں بلکہ مستحب ہے تاکہ پینے سے تکلیف نہ ہو بہر تقدیر غسل واجب نہیں رہا بلکہ مستحب ہے
سنت مؤکدہ بھی نہیں ہے کیونکہ شیخ ابن الہمام کے بقول حضور ﷺ نے اس پر موافقت اختیار نہیں فرمائی۔ غسل نماز
کے لئے ہے یا اس کے احترام میں۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک غسل نماز کے لئے مستحب ہے جمعہ کے
روز کے لئے نہیں۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے قول کو علماء نے اختیار فرمایا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ امام حسن
روایت کے مطابق غسل جمعہ کے دن کے لئے ہے۔ جس نے جمعہ کے دن غسل کیا پھر وہ بے وضو ہو گیا اور وضو کر
کے اس نے نماز پڑھی پہلی رائے کے مطابق اس کا غسل جمعہ معتبر نہیں اور دوسری رائے کے مطابق اس کا غسل معتبر
ہے اور جس شخص پر نماز جمعہ واجب نہیں اس کے لئے پہلی رائے کے مطابق غسل مستحب نہیں اور دوسری رائے کے
مطابق غسل مستحب ہے۔

جمعہ کے دن خوشبو لگانا اور نئے کپڑے پہننا مستحب ہے

جس طرح جمعہ کے دن غسل مستحب ہے اسی طرح خوشبو لگانا اور نئے کپڑے (دھلے ہوئے) پہننا بھی مستحب
ہے۔ حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ہم کو یہ بات پہنچی ہے کہ:
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال
ما علی احدکم لو اتخذ ثوبین لجمعة سوی
مہنة.
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا ہی اچھا ہو کہ تم میں سے
کوئی ایک اپنے لئے دو جوڑے کپڑوں کے بنا لے ایک جمعہ
کے لئے اور ایک محنت مزدوری کے لئے۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ بھی ایک روایت پیش کرتے ہیں۔

حضرت ابن السباق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔

فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے گروہِ مسلمین!
یہ وہ دن ہے جسے اللہ تعالیٰ نے عید (خوشی کا دن) بنایا ہے۔
اس دن غسل کرو جس کے پاس خوشبو ہو تو خوشبو لگانا اسے
نقصان نہیں دے گا (یعنی خوشبو لگاؤ) اور مسواک کرو۔

عن ابن السباق قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم یا معشر المسلمین ان
هذا یوم جعلہ اللہ عیداً فاغتسلوا وامن کان
عندہ طیب فلا یضرہ ان یمس منه وعلیکم
بالمسواک.

فرضیت جمعہ کی شرائط

نماز جمعہ ہر آزاد بالغ مرد پر فرض ہے بشرطیکہ تندرست ہو اور مقیم ہو (مسافر نہ ہو)۔ جمعہ کی فرضیت کتاب سنت متواترہ اور اجماع سے ثابت ہے۔ وجوب ہونے کے بعد جمعہ مبارکہ کی نماز کا ترک قساوت قلبی کا سبب بنتا ہے۔

ان عبد اللہ بن عمر و ابا ہریرۃ حدثا انہما سڑ معا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لینتھین اقوام عن ودعہم الجمعات اولیختمن اللہ علی قلوبہم ثم لیکونن من الغافلین۔ (رواہ مسلم)

عبد اللہ بن عمر اور ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا لوگ جمعوں (جمعہ کی نمازوں کو) ترک کرنے سے باز آ جائیں ورنہ اللہ تعالیٰ ان کے دلوں پر مہر لگا دے گا پھر وہ غفلوں میں سے ہو جائیں گے۔

عن ابی جعدۃ الضمری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من ترک ثلث جمع تہا ونا بہا طبع اللہ علی قلبہ۔ (رواہ ابوداؤد والنسائی)

حضرت ابو جعدہ ضمری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے تین جمعے چھوڑے انہیں معمولی خیال کرتے ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے اس کے دل پر مہر لگا دی۔

(رواہ ابوداؤد والنسائی)

سنن میں ایسی کئی احادیث مذکور ہیں۔

غلام بچے، مریض اور عورت پر جمعہ فرض نہیں۔ اس کی دلیل یہ ہے۔

روى طارق بن شهاب ان رسول الله ﷺ قال الجمعة حق واجب على كل مسلم في جماعة الا على اربعة عبد مملوك او امرأة او صبي او مريض۔ (رواہ ابوداؤد)

حضرت طارق بن شہاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جمعہ حق ہے یہ ہر مسلم پر باجماعت فرض ہے سوائے چار آدمیوں کے غلام، عورت، بچہ اور مریض۔

حضرت طارق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعلق علماء فرماتے ہیں کہ انہیں صحابی ہونے کا شرف حاصل ہے حالانکہ انہوں نے یہ حدیث رسول اللہ ﷺ سے نہیں سنی۔

فتح القدیر میں ہے کہ اس وجہ سے حدیث مطعون نہیں کیونکہ صحابی کی مرسل بالاتفاق مقبول ہے۔ حضرت طارق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں یہ گفتگو صرف اس لئے کی گئی ہے کہ ان کے حالات سے آگاہی ہو۔ انہیں سے ایک دوسری روایت یوں مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے روایت ہے کہ جمعہ سوائے بچے، غلام یا مسافر کے ہر مسلمان پر فرض ہے۔

شیخ فانی بھی بیمار کے حکم میں ہے اسی طرح جس کے ہاتھ اور پاؤں کٹے ہوئے ہوں یا وہ اندھا ہو۔ صاحبین فرماتے ہیں کہ اندھا اگر کسی آدمی کی رہنمائی میں آسکتا ہو تو اس پر جمعہ فرض ہے کیونکہ وہ جمعہ میں شرکت پر قادر ہے۔

ہم کہتے ہیں کہ اس طرح نابینا آنے پر قادر تو ہے لیکن اس کی قدرت اپنی نہیں غیر کی ہے اور کسی دوسرے کی

قدرت کا شریعت میں کوئی اعتبار نہیں لہذا ایسے شخص پر جمعہ فرض ہی نہیں جس پر جمعہ کا واجب ہونا اس کی قدرت کے پائے جانے پر موقوف ہو۔

صحیح جمعہ کی شرائط

ادائے جمعہ کی کئی شرطیں ہیں۔ پہلی شرط یہ ہے کہ مصر (شہر) ہو کیونکہ رسول اللہ ﷺ کے دور اقدس سے جمعہ شہروں میں پڑھا جاتا رہا ہے اور دیہاتوں اور چھوٹے شہروں میں جمعہ نہیں پڑھا گیا۔ مصر کی تعریف میں اختلاف ہے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ایسی جگہ جہاں عمارتیں ہو جنہیں ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل نہ کیا جاسکتا ہو ان میں کم از کم چالیس مرد ایسے ہو جو مکلف اور تندرست ہوں۔ ایسے شہر میں جمعہ فرض ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ خیال ہے کہ جمعہ مبارکہ کی جماعت کے لئے چالیس مرد شرط ہیں۔

ہماری (احناف) روایات اس بارے مختلف ہیں۔ ظاہر الروایہ میں ہے کہ ایسی بستی جس میں امام یا قاضی ہو جو حدود قائم کر سکتا ہو۔ فتح القدیر میں ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ارشاد ہے کہ مصر سے مراد ایسا شہر ہے جس میں گلیاں اور بازار ہوں اور والی ہو جو مظلوم کی داد رسی کر سکے اور ایسا عالم ہو جس کی طرف حوادث میں لوگ رجوع کر سکیں۔ یہ تعریف نسبتاً خاص ہے۔ امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد ہے جسے عبدالرزاق رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے تشریح اور جمعہ صرف بڑے شہر میں ہو سکتے ہیں۔ علماء نے اسے ان دونوں میں سے کسی ایک پر محمول کیا ہے۔ مصر جامع صرف وہی ہو سکتا ہے جس میں مذکورہ تمام شرائط موجود ہوں اسی لئے جس شہر کا والی کافر ہو اس میں جمعہ فرض نہیں۔ دوسری تفسیر کے مطابق ایسے شہر کے باسیوں پر جمعہ فرض نہیں جس کا والی ظالم ہو اور جو مظلوم کی داد رسی نہ کرتا ہو۔ ان دونوں روایتوں کی تردید اس سے ہوتی ہے کہ یزید بد بخت کے دور میں صحابہ کرام علیہم الرضوان اور تابعین علیہم الرحمہ نے نماز جمعہ کو ترک نہ کیا حالانکہ اس کے ظالم ہونے میں کسی کو کوئی شبہ نہیں کیونکہ اس بد بخت شخص نے اہل بیت اطہار علیہم الرضوان کی عزت و توقیر کو مٹانے کا ارادہ کیا بلکہ وہ ان نفوس قدسیہ کی شان میں گستاخی پر مصر رہا اور برابر ظلم کرتا رہا حتیٰ کہ اس نے رسول اللہ ﷺ کے صحابہ کرام کے خون سے ہولی کھیلی۔ اور یزید سے یہ تو بہر حال بعید ہے کہ وہ کسی کی داد رسی کرتا۔

امام ابو یوسف علیہ الرحمہ سے روایت کے مطابق مصر سے مراد وہ جگہ ہے جہاں کے رہنے والے اس شہر کی کسی ایک مسجد میں نہ سما سکیں۔ ہدایہ میں ہے یہ رائے امام بلخی کی اختیار کردہ ہے اور اسی پر اکثر مشائخ کا فتویٰ ہے کیونکہ اب سیاسی صورت حال وہ نہیں رہی کہ والی یا انصاف ملنے کی شرائط عائد کی جائیں۔ اب نہ کہیں حدود قائم ہوتی ہیں

۱۔ یزید بن معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ظالم اور فتنہ باز ہونے پر امت کا اجماع ہے۔ خانوادہ رسول کا قتل اور پاک طینت گھر کی بہو بیٹیوں کو اسیر بنا کر دمشق لے جانا یزید کے حکم کے بغیر نہیں ہوا۔ اس کی طرف سے صفائی اور لاعلمی بد بختی کی علامت ہے۔ جس شخص نے مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ میں اہل اسلام کے خون سے ہاتھ رنگے اور ان کی عزتوں کو تین دن تک پامال کیا وہ کسی اور قوم کا امیر تو ہو سکتا ہے امیر المؤمنین نہیں ہو سکتا۔ آپ کی تحقیق جو کہے ہمارے نزدیک واقعہ کر بلا یزید کے اصل کردار کو ظاہر کرے گا۔

اور نہ ہی کہیں مظلوم کی داد رسی ہوتی ہے۔ دینی امور میں لاپرواہی عام ہے یہ صورت حال آج سے نہیں بنو امیہ کے دور سے آ رہی ہے۔ حضرت امیر معاویہ کے بعد کے ادوار میں ملت اسلامیہ بادشاہت کے شکنجے میں جکڑی رہی۔ سوائے حضرت عمر بن عبدالعزیز اور چند عباسی خلفاء کے دور کے مجموعی طور پر آمریت ہی رہی اور عوام پر برابر ظلم و ستم ہوتا رہا لیکن اس ادوار میں کہیں بھی جمعہ مبارک کو ترک نہیں کیا گیا اسی لئے سیاسی حالات کو شرائط میں شامل کرنا صحیح نہیں ہے اور فتویٰ حضرت امام بلخی کی اختیار کردہ رائے پر ہونا چاہئے۔

میرے والد گرامی قدس سرہ فتویٰ دیا کرتے تھے کہ مصر وہ جگہ ہے جہاں انسانی ضرورت کی تمام چیزیں میسر ہوں۔ مثلاً کھانے پینے کی چیزیں بیچنے والا ہو۔ ضروری لباس کی دکانیں ہوں۔ وہاں ایسے پیشہ واران لوگ ہوں جن کی لوگوں کو اکثر ضرورت پڑتی رہتی ہے۔ اب یہ معلوم نہیں کہ والد گرامی یہ فتویٰ اپنے اجتہاد پر دیا کرتے تھے یا ان کے پاس کسی قسم کی کوئی روایت بھی تھی۔ واللہ اعلم۔

منیٰ میں مکانات بھی ہیں۔ حج کے دنوں میں وہ شہر کی حیثیت اختیار کر جاتا ہے۔ اسی لئے سلطان اور امیر حجاز کے لئے وہاں جمعہ پڑھنا جائز ہے لیکن امیر حج جمعہ نہیں پڑھا سکتا۔ منیٰ میں کوئی شخص جمعہ کا اعادہ نہیں کرے گا تاکہ مناسک حج میں خلل واقع نہ ہو۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی رائے اس بارے مختلف ہے۔ ان کے نزدیک منیٰ میں جمعہ سرے سے ہوتا ہی نہیں۔

جمعہ کی شرائط میں سے ایک شرط سلطان یا اس کے جمعہ کے لئے مقرر کردہ شخص کا ہونا ہے یہ شرط صرف حنیفوں کے نزدیک ہے شافعیوں کے نزدیک نہیں۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جب ایک شہر کے مسلمان اکٹھے ہو جائیں اور ایک آدمی کو آگے کر دیں اور وہ جمعہ پڑھا دے تو جمعہ ہو جائے گا لیکن سلطان کی طرف سے مقررہ کردہ آدمی کا جمعہ کی نماز پڑھانا افضل ہے۔

نماز جمعہ کے لئے بادشاہ کی اجازت کب ساقط ہوتی ہے؟

میں کسی ایسی دلیل سے واقف نہیں جو امر سلطان کو شرط قرار دے۔ ہدایہ میں یہ دلیل پیش کی گئی ہے کہ جب بہت سے لوگ اکٹھے ہوں گے اور ان میں سے ایک آدمی کو امام مقرر کیا جائے گا تو ہو سکتا ہے ان میں اختلاف ہو جائے کیونکہ ہر شخص اس عظیم مذہب کو حاصل کرنا چاہتا ہے نزاع کی صورت میں سلطان یا اس کے نائب کا ہونا ضروری ہے تاکہ کسی قسم کا تنازع نہ ہو لیکن یہ رائے کچھ وزن نہیں رکھتی کیونکہ نصوص میں ایسی کوئی شرط موجود نہیں دوسری وجہ یہ ہے کہ اہل اسلام نزاع کا تصفیہ کر سکتے ہیں کیونکہ سلطان کا تقرر بھی تو انہی کی رائے سے ہوتا ہے اور اس میں اختلاف بھی ہو سکتا ہے تو کیا کہا جائے کہ سلطان کا تقرر ہی نہ کیا جائے۔ اگر سلطان کے تقرر پر نزاع اجماع مسلمین سے ختم ہو سکتا ہے تو امام کے تقرر میں نزاع نمازیوں کے اجماع سے ختم ہو سکتا ہے۔

پھر صحابہ کرام علیہم الرضوان نے ان دنوں بھی جمعہ کی نماز ترک نہیں کی جب امیر المؤمنین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا محاصرہ ہوا اور آپ کے قاتلین نے آپ کو کہیں آنے جانے سے روک دیا۔ آپ امام حق تھے یہ بات بھی معلوم نہیں کہ لوگوں نے اقامت جمعہ کے لئے آپ سے اجازت لی ہو بلکہ حالات یہی بتاتے ہیں کہ آپ سے

اجازت نہیں لی گئی کیونکہ ان بد بختوں اور شریروں نے لوگوں کو اجازت طلب کرنے کی اجازت کب دی ہوگی۔ اس سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام علیہم الرضوان کے نزدیک بھی جمعہ کے لئے امیر کی اجازت شرط نہیں تھی۔ شاید اسی واقعہ کو سامنے رکھتے ہوئے کئی علماء فقہ نے اس شرط سے رجوع کیا ہے اور کہا ہے کہ جب اجازت طلب کرنا معذور ہو تو جسے مسلمان اپنا امام منتخب کریں اس کے پیچھے جمعہ کی نماز ہو جائے گی اور اذن سلطان ضروری نہیں ہوگا۔ عالمگیری میں ایسا ہی ہے اور انہوں نے تہذیب کے حوالے سے اس رائے کو نقل کیا ہے۔ اس میں کسی قسم کا کوئی اختلاف نہیں ہے ہاں جب اذن طلب کرنا ممکن ہو تو پھر اذن طلب کرنا بعض لوگوں کے لئے جمعہ کی شرائط میں سے ہے۔

احناف کے نزدیک جس حکمران کے اذن کو جمعہ کی شرط قرار دیا گیا ہے اس امام کے لئے کوئی خاص شرط نہیں۔ حکمران عادل ہو یا ظالم جابر و باغی ہو یا امام حق اگر اس کی طرف سے کوئی شخص جمعہ کی نماز کے لئے متعین ہو جاتا ہے تو اس کے پیچھے جمعہ پڑھا جائے گا کیونکہ وہ صحابہ کرام علیہم الرضوان جو حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سیاسی طور پر ہم خیال نہیں تھے وہ بھی اسی امام کے پیچھے نماز جمعہ پڑھتے حالانکہ امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ بلاشبہ حق پر تھے۔ حقیقت میں بھی اور ان صحابہ کرام کے اعتقاد میں بھی حقیقی امیر المؤمنین علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ تھے لیکن حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اختلاف کے باوجود صحابہ کرام ان کے متعین کردہ امام کے پیچھے نماز جمعہ پڑھ لیتے تھے۔

علماء فقہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی ملک کا حکمران کافر ہو تو اس ملک کے باسی حکمران کی اجازت کے بغیر نماز جمعہ ادا کریں گے اور ان سے امام کے اذن کی شرط ساقط ہو جائے گی لیکن ان پر یہ فرض عائد رہے گا کہ وہ کسی مسلمان حکمران کے لئے تگ و دو کرتے رہیں۔

جمعہ کی ایک شرط اذن عام ہے۔ اگر کسی حکمران یا امیر شہر نے اپنے قلعہ میں اپنے ساتھیوں کو نماز جمعہ پڑھائی اور قلعہ کا دروازہ نہ کھولا گیا تو جمعہ نہیں ہوگا۔ فتح القدر میں ہے کہ اگر شہر کے دروازے بند رہے تو بھی جمعہ نہیں ہوگا لیکن آخری رائے میں تاہل ہے کیونکہ شہر کے دروازوں کا بند رہنا اذن عام کے منافی نہیں ہے کیونکہ تمام شہری جمعہ میں شریک ہو سکتے ہیں۔ رہے شہر سے باہر بسنے والے لوگ تو ضروری نہیں کہ وہ نماز جمعہ ادا کرنے آئیں وہ شرفساد کی نیت سے بھی آ سکتے ہیں۔ اذن عام کی شرط کتب شافعیہ میں موجود نہیں۔ ہم لوگ اذن عام کو اس لئے شرط ٹھہراتے ہیں کہ اس طرح جمعہ کی نماز کے لئے مشہوری مقصود ہوتی ہے اور جب تک اذن عام نہ ہو مشہوری نہیں ہو سکتی۔

اس پر تمام مسلمان متفق ہیں اور کسی کو اس سے اختلاف نہیں کیونکہ حدیث مبارک ہے کہ:

روى سلمة بن الاكوع كذا جمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نالت الشمس ثم تتبع الفص. (رواه البخاري)

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جب سورج ڈھلتا تو جمع ہوتے پھر سائے کو تلاش کرتے۔

پھر اس کے بعد رسول اللہ ﷺ کا یہی معمول رہا۔ یہ حدیث مبارک اس اجمال کا بیان ہے جو نماز جمعہ کے وقت میں ہے۔ دوسرا اس حدیث پاک سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ جمعہ کی نماز میں جلدی کرنا مسنون ہے ابرد (ٹھنڈا

کرنا اور دیر سے پڑھنا) مسنون نہیں ہے۔ یہی علماء کی اختیار کردہ رائے ہے۔ ظہر کا وقت جمعہ کے لئے شرط ہے حتیٰ کہ جمعہ کے وقت کے بعد نہیں ہوتا اور اس بات پر بھی اجماع ہے کہ جمعہ کی نماز کی قضاء نہیں اگر نماز جمعہ ظہر کے وقت میں نہ پڑھی گئی تو بعد میں کسی صورت نہیں پڑھی جاسکتی ہاں اگر تشہد کے بعد ظہر کا وقت ختم ہوا تو نماز جمعہ ہوگئی کیونکہ تمام ارکان مکمل ہو چکے ہیں۔ صاحبین کی یہی رائے ہے۔

نماز جمعہ کی جماعت کے لئے کتنے افراد کا ہونا ضروری ہے؟

جمعہ کی ایک شرط جماعت ہے لفظ جمعہ اسی کو ظاہر کرتا ہے اس شرط پر بھی پورے عالم اسلام کا اتفاق ہے اور کوئی اس شرط سے اختلاف نہیں رکھتا۔ ہاں اس میں بہر حال اختلاف ہے کہ نمازیوں کی کم از کم تعداد کتنی ہونی ضروری ہے۔ امام شافعی علیہ الرحمہ کے نزدیک چالیس آدمی جیسا کہ وہ حضرت اسعد بن زرارہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔ یہ استدلال صحیح نہیں کیونکہ حدیث کے الفاظ شرط کا موجب نہیں۔

عن جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
کان یخطب قائما فجاءت غیر من الشام
فالتفتوا الیہا حتی مابقی الاثنا عشر رجلا
فیہم ابوبکر و عمر۔ (رواہ البخاری و مسلم)

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی
کریم ﷺ کھڑے ہو کر خطبہ ارشاد فرما رہے تھے کہ شام سے
ایک قافلہ آیا بارہ آدمیوں کے علاوہ جن میں حضرت ابوبکر اور
حضرت عمر رضی اللہ عنہما بھی تھے تمام لوگ قافلہ کی طرف چلے گئے۔

اس سے ظاہر ہوا کہ خطبہ کے وقت لوگ چلے گئے اور حضور ﷺ نے صرف بارہ آدمیوں کے ساتھ نماز جمعہ ادا فرمائی۔ اس سے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول باطل ہو گیا کہ جمعہ کے لئے چالیس آدمی شرط ہیں اگر وہ لوگ تکبیر تحریمہ کے بعد بھاگ گئے جیسا کہ شیخین کی ایک اور روایت سے ثابت ہے تو یہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے لئے الزام ہوگا کیونکہ وہ گمان کرتے ہیں کہ چالیس آدمیوں کا آخر تک رہنا ضروری ہے حالانکہ مذکورہ واقعہ میں لوگ چلے گئے اور یہ تھی بھی جمعہ کی نماز۔ یہ روایت اور اس کے علاوہ کئی دوسری روایات بتاتی ہیں کہ جمعہ کے لئے چالیس آدمی شرط نہیں ہیں۔

ہمارے امام کے نزدیک امام کے علاوہ تین آدمیوں کا ہونا ضروری ہے کیونکہ تین پر جمع کا اطلاق ہوتا ہے اور انہیں شرعاً اور عرفاً جماعت کہا جاسکتا ہے۔

امام ابو یوسف علیہ الرحمہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ امام کے علاوہ دو آدمی بھی ہوں تو جمعہ ہو جائے گا کیونکہ امام کو ملا کر ان کی تعداد تین ہو جاتی ہے لہذا یہ بھی جماعت ہے۔ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ امامت شرط ہے اور جماعت بھی شرط۔ تو یہ دونوں جب الگ الگ ہیں تو انہیں ایک دوسرے میں داخل نہیں کیا جاسکتا۔

پھر ہمارے نزدیک جماعت انعقاد جمعہ کے لئے شرط ہے بقاء کے لئے شرط نہیں لیکن امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بقاء کے لئے بھی جماعت شرط ہے حتیٰ کہ ہمارے نزدیک اگر تین آدمیوں نے امام کی اقتداء کی اور پھر دوران نماز بھاگ گئے تو جمعہ ہو جائے گا۔ ہماری دلیل مسبوق سے متعلقہ دلالت انصاف ہے کیونکہ بقیہ نماز میں مسبوق منفرد ہوتا ہے حالانکہ اس کی نماز جمعہ ہو جاتی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جمعہ کے لئے جماعت ابتداً شرط ہے

بقاء نہیں۔ مسبوق کے جمعہ کی صحت کی دلیل ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کردہ حدیث ہے۔ آپ فرماتے ہیں کہ ارشادِ نبوی ہے: جس نے جمعہ کی ایک رکعت پالی یا کسی اور نماز کی تو اس کی نماز ہوگئی۔ اسے امام نسائی نے روایت کیا ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی ایک ایسی ہی حدیث روایت ہے جس میں ہے کہ جس نے جمعہ کی ایک رکعت پالی اس نے جمعہ کی پوری نماز پالی۔

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک رکوع اور سجدہ کے بعد مقتدیوں کا نماز چھوڑ کر چلا جانا نماز جمعہ کیلئے مضر نہیں کیونکہ رکوع سے پہلے شروع مستحکم نہیں ہوتا۔ صاحبین علیہما الرحمہ کے نزدیک تکبیر تحریمہ کے بعد سجدہ سے پہلے اور سجدہ کے بعد بھاگ جانا برابر ہے اس سے نماز جمعہ کا کوئی فرق نہیں پڑے گا۔ صاحبین کے قول کی تردید گزشتہ حدیث سے ہوتی ہے۔

ماسبوق جب قعدہ میں شامل ہو تو شیخین کے نزدیک اس کی نماز جمعہ ہوگی۔ امام محمد علیہ الرحمہ کی رائے یہ ہے کہ اس کو نماز ظہر مکمل کرنا ہوگی لیکن دو رکعتوں کے بعد قعدہ کرنا اس کے لئے فرض ہوگا کیونکہ اس نے جمعہ نہیں پایا اور اس پر ظہر کی نماز پڑھنا فرض ہے مگر جمعہ کا شبہ موجود ہے اس لئے دو رکعتوں کے بعد بیٹھنا ضروری ہے۔ صحیح رائے شیخین کی ہے کیونکہ اس نے نماز کی ابتداء جمعہ کی نیت سے کی ہے اب ظہر پڑھنے کی کوئی وجہ نظر نہیں آتی۔ قعدہ میں ملنا اور دوسری رکعت میں شامل ہونا جمعہ کی فضیلت میں برابر ہیں اس لئے جمعہ کے انکار کی کوئی وجہ نہیں ہے۔

جمعہ کی ایک شرط خطبہ ہے۔ یہ بالاتفاق جمعہ کی نماز کے لئے شرط ہے اسی پر اجماع ہے۔ اگر خطبہ کی نیت سے تحمید اور تسبیح بھی کہہ دی تو شرط پوری ہو جائے گی۔ اگر نیت نہ کی گئی تو امام ابو حنیفہ علیہ الرحمہ کے نزدیک خطبہ صحیح نہیں ہوگا۔ اس سلسلہ میں علماء نے امیر المؤمنین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایک اثر نقل فرمایا کہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ الحمد للہ کہتے اور پھر منبر سے اتر آتے۔ فتح القدیر میں ہے کہ علماء حدیث کے نزدیک یہ اثر ثابت نہیں ہاں لوگوں میں یہ بات ضرور مشہور ہے۔ بعض اہل تصوف کا بھی اس پر اعتماد ہے۔ صاحبین فرماتے ہیں کہ خطبہ کے لئے طویل ذکر ضروری ہے جسے خطبہ کہا جاسکے۔ فرماتے ہیں کہ کم از کم خطبہ تشہد کی مقدار ہونا چاہئے کیونکہ خطبہ فرض ہے اور چند الفاظ سے فرض ادا نہیں ہو سکتا۔ ابن ہمام علیہ الرحمہ امام ابو حنیفہ کے مذہب کے صحیح ہونے کی دلیل دیتے ہیں کہ آیت سلیم اللہ تعالیٰ کا ذکر عام ہے جو تحمید کو بھی شامل ہے۔ ذکر بھی فرض ہے خواہ اسے خطبہ کہا جائے یا خطبہ کا نام نہ دیا جائے۔ پس جس پر ذکر کا اطلاق ہوتا ہے وہ خطبہ بن سکتا ہے۔ صحیح رائے امام ابو حنیفہ علیہ الرحمہ کی معلوم ہوتی ہے کیونکہ آیت میں ذکر کی اضافت عہدی ہے کیونکہ محض ذکر کی طرف سعی کرنے کا حکم نہیں بلکہ خاص ذکر کی طرف سعی کرنے کا حکم ہے جو لوگوں میں رسول اللہ ﷺ کے دوران قدس میں خطبہ اور نماز کے نام سے متعارف تھا۔

سبحان اللہ کہنے والے کو عرف عام میں خطیب کوئی نہیں کہتا۔ ہاں اگر حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اثر ثابت ہو جائے تو پھر چونکہ صحابہ کرام علیہم الرضوان اور تابعین علیہم الرحمہ نے اس کو کافی سمجھا تو اس پر اجماع ہوگا اور

۱۔ لَإِذَا كُوِّدَىٰ لِلْقَلْبِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ فِيهَا كَمَا تَعْلَمُونَ۔

۲۔ ذکر اللہ کی اضافت عہدی ہے یعنی یہاں اللہ تعالیٰ کے ذکر سے مراد عام ذکر نہیں بلکہ ایک خاص قسم کا ذکر ہے جسے لوگ خطبہ اور نماز جمعہ کے نام سے جانتے ہیں۔ اس لئے ذکر اللہ کا اطلاق صرف چند لفظوں پر صحیح نہیں۔

اس پر کفایت کرنا یقینی ہوگا۔

نماز جمعہ کا خطبہ سننا واجب ہے

خطبہ جمعہ کا سننا واجب ہے۔ خواہ سننے والا ایک ہو یا زیادہ اور یہ بھی ضروری ہے کہ سننے والے وہ ہوں جن پر جمعہ فرض ہے۔ اگر صرف ایک آدمی خطبہ سنتا ہے اور جماعت کے وقت دو آدمی اور بھی شامل ہو جاتے ہیں تو جمعہ ہو جائے گا۔ اگر کسی نے خطبہ نہیں سنایا ان لوگوں نے سنا جن پر جمعہ کی نماز فرض نہیں تو خطبہ معتبر نہیں ہوگا۔ امام شافعی علیہ الرحمہ کے نزدیک چالیس آدمیوں کا خطبہ سننا شرط ہے کیونکہ انہیں کی وساطت سے جمعہ کی نماز قائم ہوگی۔

ہم کہتے ہیں کہ جمعہ کی نماز میں شریک ہونے والے تمام لوگوں کے لئے خطبہ سننا ضروری نہیں کیونکہ اس کے ضروری ہونے پر کوئی دلیل نہیں پائی جاتی۔

بیٹھ کر خطبہ پڑھنا مکروہ ہے

جنابت اور حدث کی حالت میں اور بیٹھ کر خطبہ پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ تواتر سے ثابت ہے کہ خطبہ جمعہ ہمیشہ طہارت سے کھڑے ہو کر دیا گیا۔

حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ وہ (کعب) مسجد میں گئے تو عبد الرحمن بن حکم بیٹھ کر خطبہ دے رہا تھا۔ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اس خبیث کو دیکھو بیٹھ کر خطبہ دے رہا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ واذا راوا تجارة اولہوا ن انفضوا الیہا و ترکوا ک قائما۔

عن کعب بن عجرة انه دخل المسجد وعبد الرحمن بن ام الحکم یخطب قاعدا فقال انظروا الی هذا الخبیث یخطب قاعدا وقال اللہ تعالیٰ واذا راوا تجارة اولہوا ن انفضوا الیہا و ترکوا ک قائما۔

حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ وہ (کعب) مسجد میں گئے تو عبد الرحمن بن حکم بیٹھ کر خطبہ دے رہا تھا۔ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اس خبیث کو دیکھو بیٹھ کر خطبہ دے رہا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ واذا راوا تجارة اولہوا ن انفضوا الیہا و ترکوا ک قائما۔

اسے امام مسلم اور امام نسائی علیہما الرحمہ نے روایت کیا ہے۔ یہ اثر اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ بیٹھ کر خطبہ جمعہ دینا مکروہ تحریمی ہے۔ بیٹھنے سے بہر حال نماز جمعہ پر کچھ فرق نہیں پڑتا اور نہ نماز کے باطل ہونے سے خطبہ جمعہ پر کچھ فرق پڑتا ہے۔

خطبہ دیتے ہوئے خطیب لوگوں کی طرف منہ کرے

لوگوں کو چاہئے کہ وہ قبلہ رو ہو کر بیٹھیں اور امام ان کی طرف منہ کر کے خطبہ دے۔

عن ابن مسعود قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا استوی علی المنبر استقبلنا بوجوہہم۔ (رواہ الترمذی)

جناب ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ منبر پر خطبہ دینے کے لئے کھڑے ہوتے تو ہم آپ ﷺ کی طرف منہ کر لیتے۔

اگر امام نے مقتدیوں کی مخالف سمت رخ کر لیا تو سنت متواترہ کی مخالفت کی وجہ سے مکروہ تحریمی کا ارتکاب

کرے گا۔

خطبہ مختصر پڑھنا چاہیے

خطبہ مختصر ہونا چاہئے اور نماز لمبی کیونکہ حدیث مبارک ہے۔

عن عمار قال سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول ان طول صلوة الرجل
وقصر خطبة مثنة فقهه فاقصروا الخطبة
واطيلوا الصلوة وان من البيان لسحرا.
(رواه مسلم)

حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں
نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ نماز کو لمبا کرنا اور خطبے
مختصر کرنا امام کی فقاہت کی علامت ہے۔ خطبہ مختصر کیا کرو اور
نماز لمبی۔ بلاشبہ بیان جادو ہے (جس سے امام اور مقتدی
دونوں مسحور ہو جاتے ہیں)۔

وعنه قال امرنا رسول الله ﷺ باقصار
الخطب.

انہیں سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں خطبے
کو مختصر کرنے کا حکم دیا۔

اسے امام ابوداؤد علیہ الرحمہ نے روایت کیا ہے۔

خطبہ میں تحمید (الحمد للہ) درود پاک اور قرآن کریم کی تلاوت ہوتی ہے۔ تحمید کی دلیل یہ ہے۔

عن ابی ہریرۃ ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال كل خطبة ليس فيها تشهد
فهي كاليد الجزماء. (رواه ابوداؤد مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہر وہ خطبہ جس میں تشهد (اشہد ان
لا اله الا الله واشهد ان محمداً عبده ورسوله) نہ ہو
وہ ایسے ہاتھ کی مانند ہے جو جزام کی بیماری میں مبتلا ہو۔

عن ابی ہریرۃ كل كلام لا يبدء فيه
بالحمد لله فهو اجزم. (رواه ابوداؤد)

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے
کہ جس گفتگو کو الحمد للہ کے ساتھ شروع نہ کیا جائے وہ اجزام
ہے۔

نبی کریم ﷺ پر درود پاک بھی خطبہ میں شامل ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ درود پاک سرچشمہ خیرات و
برکات ہے۔ درود پاک کے بغیر کوئی ذکر قبول نہیں ہوتا۔ رہی قرآن کریم کی تلاوت تو رسول اللہ ﷺ خطبہ میں سورہ
ق کی تلاوت فرمایا کرتے تھے۔

روت ام هشام اخذت ق والقصرآن
المجید من فی رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقرأ بها كل جمعة. (رواه مسلم)

ام ہشام رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں۔ میں نے سورت
ق والقصرآن المجید کو رسول اللہ ﷺ کی زبان مبارک سے یاد
کیا آپ ﷺ ہر خطبہ جمعہ میں سورت ق کی تلاوت کرتے
تھے۔

اس حدیث کی شرح کرنے والے کہتے ہیں کہ حضرت ہشام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی والدہ ماجدہ کی زندگی میں تو
حضور ﷺ کا یہ معمول تھا لیکن بعد میں ہمیشہ یہ معمول نہیں رہا۔ حدیث مبارک سے مقصود یہ ہے کہ سورت ق کی

ابتدائی آیات مبارکہ آپ جمعہ کے خطبہ میں تلاوت فرماتے تھے۔ شارحین نے یہی تصریح کی ہے۔ اس سورت کے علاوہ بھی رسول اللہ ﷺ تلاوت فرماتے تھے۔

روى يعلى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر ونادوا يا مالك. (رواه البخاري ومسلم)

حضرت يعلى رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو منبر پر یوں خطبہ پڑھتے سنا۔ ونادوا یا مالک۔

خطیب دو خطبے دے

عہد نبوی سے آج تک برابر دو خطبے ہوتے آئے ہیں۔ خطبہ میں امام کو چاہئے کہ مسلمانوں کے لئے دعا کرے۔ دعا کی ابتداء خلفاء راشدین کے ذکر اور دعا سے ہونی چاہئے کیونکہ ان کا ذکر اور ان کی مدح و ستائش رحمت خداوندی کے نزول اور قبولیت دعا کا ذریعہ ہے۔ تابعین علیہم الرحمہ کے دور سے آج تک برابر ان صالحین کا ذکر ہوتا آ رہا ہے اور کوئی بھی اس کا انکار نہیں کرتا۔ خلفاء راشدین کا ذکر مستحب بلکہ سنت کے قریب ہے اس کے علاوہ یہ شعار دین بھی ہے جس طرح کہ اذان شعار دین ہے اس لئے خطبہ میں خلفاء راشدین کا ذکر خیر ضرور ہونا چاہئے۔

جمعہ کی نماز کا طریقہ یہ ہے کہ امام منبر پر بیٹھے اور اس کے سامنے مؤذن اذان کہے۔ اذان کے بعد ایک خطبہ دے جس طرح ہم نے اس کے بارے بیان کیا ہے اور پہلے خطبے کے بعد تھوڑی دیر کے لئے بیٹھ جائے۔ علماء فقہ فرماتے ہیں کہ چھوٹی تین آیات کی تلاوت کے برابر بیٹھے پھر کھڑا ہو کر دوسرا خطبہ دے جسے ہم نے ذکر کیا۔

روى ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب خطبتين وكان يجلس اذا صعد المنبر حتى يفرغ المؤذن ثم يقوم فيخطب ثم يجلس فلا يتكلم ثم يقوم فيخطب. (رواه ابوداؤد)

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ دو خطبے دیا کرتے تھے۔ جب آپ ﷺ منبر پر چڑھتے تو بیٹھ جاتے حتیٰ کہ مؤذن اذان سے فارغ ہو جاتا پھر آپ ﷺ کھڑے ہوتے اور خطبہ دیتے پھر تشریف فرما ہوتے اور گفتگو نہ فرماتے پھر کھڑے ہو جاتے اور خطبہ ارشاد فرماتے۔

خطبہ سے فارغ ہو کر دو رکعت نماز پڑھے اور دونوں میں بلند آواز سے قرأت کرے جیسا کہ عہد نبوی ﷺ سے ہوتا آ رہا ہے۔ خطبہ اور نماز میں گفتگو جائز نہیں۔

عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قلت لصاحبك يوم الجمعة انصت والا مام يخطب فقد لغوت. (رواه البخاري ومسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم اپنے ساتھی سے جمعہ کے دن خاموش رہنے کو کہتے ہو اور امام خطبہ دے رہے ہوتے ہیں تو تم بے ہودہ بات کرتے ہو۔

امیر المؤمنین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعلق روایت ہے کہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے خطبہ میں یہ الفاظ کہتے اور یہ بہت ہی کم ہوا ہے کہ آپ نے خطبہ دیا ہو اور یہ الفاظ نہ کہے ہوں (وہ الفاظ یہ ہیں) جمعہ کے دن جب امام خطبہ دینے کیلئے کھڑا ہو تو اس کی باتیں سنا کرو کیونکہ جو خطبہ نہیں سنتا اس کی خاموش رہنے اور خطبہ سننے والے کی طرح اجر و ثواب نہیں مل سکتا۔

عن امیر المؤمنین عثمان کان یقول فی خطبہ فلما یدع ذلک اذا خطب اذا قام الامام یخطب یوم الجمعة فاستمعوا فان لانصیب للذی لا یسمع من الخطبۃ مثل ماللمنصت السامع. (رواہ مالک)

یہ باتیں حضرات صحابہ کرام علیہم الرضوان کی موجودگی میں ہوئیں اور ان میں سے کسی صحابی نے ان باتوں کا انکار نہ کیا۔ گویا اس پر اجماع ہے اس اثر سے یہ بات ثابت ہوئی کہ دوران خطبہ نماز پڑھنا حرام ہے۔ اسی طرح خطبہ کے دوران ذکر و اذکار بھی حرام ہیں اور دور و نزدیک ہر شخص کے لئے خطبہ کا سننا واجب ہے۔ یہی ہمارا مذہب ہے۔

خطبہ کے دوران حضور کے اسم گرامی پر دل میں درود پاک پڑھنا چاہیے

درود پاک کے بارے اختلاف ہے صحیح رائے یہ ہے کہ جب امام خطبہ کے دوران یہ آیت تلاوت کر رہا ہو یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیماً تو سننے والے دل میں درود پاک پڑھیں۔ اسی طرح جب امام رسول اللہ ﷺ کا اسم گرامی لے یا ایسا لفظ استعمال کرے جس سے مقصود آپ ﷺ کی طرف اشارہ ہو تو سننے والے دل میں درود پاک پڑھیں کیونکہ ایسے میں درود پاک کا پڑھنا واجب ہوتا ہے اور واجب بالکل ترک نہیں ہوتا اور خصوصاً جب واجب منبع خیرات و برکات ہو تو پھر کسی صورت اس کا ترک کرنا مناسب نہیں ہوتا۔ درود پاک کو بآواز نہیں پڑھنا چاہئے کیونکہ اس طرح خطبہ سننے میں خلل آئے گا۔ یہ ہماری رائے ہے اور اسی پر علماء فتویٰ دیتے ہیں۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ ارشاد فرماتے ہیں کہ تحیۃ المسجد کے علاوہ دوران خطبہ ہر قسم کی نماز حرام ہے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کی بھی یہی رائے ہے۔

شوافع اور حنابلہ حضرت سیدنا جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں۔

روی جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا جاء احدکم الجمعة وهو یخطب فلیرکع رکعتین ولیتجوز فیہما۔
حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کہ جب تم میں سے کوئی شخص جمعہ کی نماز پڑھنے آئے اور امام خطبہ دے رہا ہو تو وہ دو رکعتیں پڑھ لے اور انہیں مختصر کرے۔ (رواہ مسلم)

ہم کہتے ہیں کہ یہ عمل اجماع کے مخالف ہے اس لئے اس کی تاویل ضروری ہے۔ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جب امام خطبہ کا قصد کرے (یعنی ابھی خطبہ شروع نہ کیا ہو) تو خطبہ شروع ہونے سے پہلے دو نفل پڑھ لے رہی یہ حدیث کہ رسول اللہ ﷺ نے خطبہ دینے کی حالت میں ایک آدمی کو حکم دیا کہ دو نفل پڑھ لو تو اس کا جواب یہ ہے کہ

آپ ﷺ نے خطبہ منقطع کر دیا اور فرمایا کہ دو نفل پڑھ لو جیسا کہ فتح القدر میں براویہ دارقطنی مذکور ہے۔

امام کے کھڑا ہونے کے بعد اور خطبہ شروع کرنے سے پہلے کیا گفتگو جائز ہے یا حرام تو اس بارے امام ابوحنیفہ علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ گفتگو حرام ہے کیونکہ ہو سکتا ہے گفتگو طویل ہو جائے اور خطبہ کے دوران بھی گفتگو جاری ہے اور انسان حرام کام مرتکب ہو اور وہ کام جو حرمت کا سبب بن سکتا ہو اس کا کرنا بھی حرام ہے۔

عن امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ
وابن عباس وابن عمر انہم کانوا یکرہون
الصلوة والكلام بعد خروج الامام.

امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ابن عباس اور ابن عمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت ہے کہ امام جب خطبہ دینے
کے لئے نکلتا تو اس کے بعد وہ نماز اور گفتگو کو حرام سمجھتے تھے۔

(رواہ ابن ابی شیبہ)

صحابی کا قول حجت ہوتا ہے خصوصاً اس وقت جب وہ اس کا مفہوم بھی بیان کر رہا ہو جیسے اس قول میں وجہ بھی بیان کی گئی ہے کہ یہ گفتگو لمبی ہو سکتی ہے اور اسے جاری رکھنے میں حرام کے ارتکاب کا اندیشہ ہے۔

صاحبین فرماتے ہیں کہ خطبہ شروع ہونے سے پہلے گفتگو حرام ہے۔ یہی رائے امام شافعی علیہ الرحمہ کی ہے۔

عن ابن شہاب قال قال ثعلبة بن ابی
مالک القرظی انہم کانوا فی زمن عمر بن
الخطاب یصلون یوم الجمعة حتی یخرج
عمر فاذا خرج عمرو جلس علی المنبر
واذان المؤذن قال ثعلبة و جلسنا نتحدث
فاذا سکت المؤذن وقام عمر یخطب
انصتنا ولم یتکلم منا احد. (رواہ الامام مالک)

حضرت ابن شہاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے
کہ حضرت ثعلبہ بن ابی مالک قرظی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
فرمایا: کہ لوگ عہد فاروقی میں جمعہ کے دن نماز پڑھتے حتی
کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ تشریف لاتے۔ جب آپ
تشریف لاتے اور منبر پر بیٹھ جاتے تو مؤذن اذان کہتا۔
حضرت ثعلبہ فرماتے ہیں کہ ہم بیٹھ کر گفتگو کرنے لگتے اور
جب مؤذن خاموش ہوتا اور حضرت عمر خطبہ دینے کھڑا ہوتے
تو ہم خاموش ہو جاتے اور ہم میں سے کوئی بھی گفتگو نہ کرتا۔

اب شہاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ارشاد فرمایا کہ امام کا نکلنا نماز (کے سلسلہ) کو کاٹ دیتا ہے اور اس کی
گفتگو (سلسلہ گفتگو) کو کاٹ دیتی ہے۔ یہ روایت ظاہر کرتی ہے کہ اگر یہ ان کی عادت تھی (گفتگو کرنا) اور وہاں
پر موجود لوگوں میں سے کسی نے اعتراض نہ کیا حالانکہ ان میں حضرات علی، ابن عمر، ابن عباس علیہم الرضوان جیسے
لوگ موجود تھے تو یہ اثر ابن ابی شیبہ کی روایت سے زیادہ قوی ہے۔ البتہ امام کے آجانے کے بعد نماز ممنوع
ہے۔ رہا خطبہ سے فارغ ہونے اور نماز کے درمیان کا واقعہ تو اس بارے مشہور یہ ہے کہ امام گفتگو نہ کرے اور نہ
ہی اس کے ساتھ والا کوئی اور آدمی تا کہ نماز اور خطبہ کے درمیان وقفہ نہ آجائے۔

عن انس رأیت رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ینزل عن المنبر یتعرض لہ
الرجل فی الحاجة فیقوم معہ حتی یقضى

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ
میں نے دیکھا رسول اللہ ﷺ منبر سے نیچے تشریف لاتے تو
کوئی آدمی آپ کی خدمت میں اپنی کسی ضرورت کے لئے پیش

حاجۃ ثم يقول فيصلي. (رواه ابوداؤد)

ہوتا۔ آپ اس کے ساتھ کھڑے رہتے حتیٰ کہ اس کی ضرورت

پوری فرمادیتے پھر آپ ﷺ کھڑے ہو کر نماز ادا فرماتے۔

امام ترمذی علیہ الرحمہ کی روایت میں ہے کہ نبی کریم ﷺ منبر سے اتر کر ضرورت کے تحت گفتگو فرمایتے تھے

حالانکہ آپ ﷺ میں ضعف تھا۔ (آخری عمر مبارک میں آپ ﷺ کمزور ہو گئے تھے) جیسا کہ امام ابوداؤد علیہ

الرحمہ کا ارشاد ہے کہ رسول اللہ ﷺ مبلغ اور مرجع خلاق تھے مگر ان مصروفیات کے باوجود آپ ﷺ پل جھپکنے کی دیر

کے لئے بھی اللہ تعالیٰ سے غافل نہ ہوتے۔ آپ ﷺ کا ہر قول و فعل کسی واجب کی ادائیگی ہوتا۔ کسی اور شخص کو آپ

ﷺ پر قیاس نہیں کیا جاسکتا جیسا کہ آپ ﷺ نے خطبہ کو منقطع کر دیا اور حضرت ابورفاعہ عدوی کو دین حنیف کے

مسائل سکھائے۔

ابورفاعہ عدوی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں

بارگاہ رسالت میں جا پہنچا۔ آپ خطبہ ارشاد فرما رہے تھے۔

فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کی یا رسول اللہ! ﷺ ایک

مسافر آپ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا ہے تاکہ آپ کے

لائے ہوئے دین کے بارے آپ سے کچھ دریافت کرے۔

یہ نہیں جانتا کہ آپ کے دین کی تعلیمات کیا ہیں؟ فرماتے

ہیں کہ رسول اللہ ﷺ میری طرف متوجہ ہوئے اور خطبہ ترک

کر دیا حتیٰ کہ آپ ﷺ مجھ تک تشریف لائے۔ کرسی لائی گئی

میرے خیال میں اس کی ٹانگیں لوہے کی تھیں۔ آپ ﷺ اس

پر بیٹھ گئے اور مجھے اللہ تعالیٰ کی تعلیم کردہ باتوں سے بہرہ ور

کرنے لگے پھر آپ ﷺ نے خطبہ دیا اور اسے آخر تک مکمل کیا۔

حضور ﷺ پر تعلیم دین کو مؤخر کرنا حرام تھا اس لئے آپ ﷺ نے خطبہ چھوڑ دیا اور دوران خطبہ حضرت

ابورفاعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے باتیں کیں لیکن کسی اور امام کے لئے ایسا کرنا جائز نہیں۔

جس طرح خطبہ اور نماز جمعہ کے درمیان گفتگو حرام ہے اسی طرح نماز بھی حرام ہے لیکن صاحب ترتیب قضاء

نماز پڑھ سکتا ہے لیکن اس میں وہ قرأت بلند آواز سے نہیں کرے گا کیونکہ اگر وہ نماز ادا کئے بغیر جمعہ پڑھے گا تو اس

کی جمعہ کی نماز نہیں ہوگی کیونکہ ترتیب کی رعایت ضروری ہے۔

اذان کے بعد تمام کام چھوڑ کر مسجد میں جانا واجب ہے

اذان کے بعد واجب ہے کہ سب کام چھوڑ کر انسان سیدھا مسجد کو جائے۔

اے ایمان والو! جب جمعہ کے دن نماز کے لئے بلایا

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ

جائے تو اللہ تعالیٰ کے ذکر کی طرف دوڑے چلے آؤ اور لین

يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا

دین ترک کر دو۔

الْبَيْعِ.

یہ صرف جمعہ کی نماز کی ساتھ خاص ہے کیونکہ جمعہ کے علاوہ دوسری نمازوں کے لئے سعی (دوڑنا) مکروہ ہے و جب سعی اور حرمت بیع میں دوسری اذان معتبر ہے کیونکہ پہلی اذان رسول اللہ ﷺ کے دور اقدس میں نہیں دی جاتی تھی جیسا کہ سائب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان کیا ہے۔

عن یزید قال کان النداء یوم الجمعة
اولہ اذا جلس الامام علی المنبر علی عهد
النبی صلی اللہ علیہ وسلم و ابی بکر و عمر
فلما کان عثمان و کثر الناس زاد الثالث
علی الزوراء. (رواہ البخاری)

حضرت یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کے دور اقدس اور حضرت ابو بکر، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے دور ہمایوں میں جب امام منبر پر بیٹھتا تو جمعہ کی اذان کہی جاتی۔ جب حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا دور خلافت آیا اور لوگ بہت زیادہ ہو گئے تو زوراء کے مقام پر تیسری اذان کا اضافہ کیا گیا۔

اس اذان کو تیسری اذان کہا گیا ہے گویا اقامت بھی ایک اذان ہے۔ بعض مشائخ کے نزدیک اس سے مراد پہلی اذان ہے اور بعض کے نزدیک دوسری۔ ہدایہ میں ہے کہ دوسری اذان مراد لینا صحیح ہے کیونکہ آیت کا نزول اگرچہ خاص سبب کے تحت ہوا لیکن یہ حکم اس سبب کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ حکم عام ہے۔ جب اذان خطبہ سے پہلے والی مراد تھی تو حکم اس کے بارے تھا کیونکہ نداء ایک ہی تھی پھر جب اس سے بھی پہلے ایک نداء پائی گئی تو پہلی اذان کے ساتھ سعی ضروری ہو جائے گی کیونکہ خلفاء راشدین کے عمل سے بھی شریعت کا ثبوت عمل میں آتا ہے اور اس پر حکم مرتب ہوتا ہے کیونکہ وہ بھی نداء کا فرد ہے اور حکم کسی نداء کے ساتھ خاص نہیں۔

پھر خرید و فروخت میں گفتگو لمبی ہو سکتی ہے اور اس طرح خطبہ یا جمعہ کی نماز رہ بھی سکتی ہے کیونکہ موجودہ دور میں دکاندار گاہوں کو ہاتھ سے نہیں جانے دیتے اسی لئے پہلی اذان کے ساتھ ہی سب کام چھوڑ کر جمعہ کی نماز کو آنا واجب ہے۔

ترکِ جمعہ یہ وعید

اگر کسی شخص نے بغیر کسی شرعی مجبوری کے نماز جمعہ ترک کی اور ظہر کی نماز پڑھ لی تو وہ گناہ گار ہوگا کیونکہ اس نے فرض کو عمداً ترک کیا ہے لیکن اس کی نماز ظہر ہو جائے گی۔

امام زفر اور امام شافعی علیہما الرحمہ فرماتے ہیں کہ مذکورہ شخص کی نماز ظہر صحیح نہیں کیونکہ اس پر جمعہ کی نماز فرض تھی اس نے اسے ترک کیا تو کوئی دوسری نماز اس فریضہ کا بدل نہیں بن سکتی۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ وقت کا فرض ظہر کی نماز ہے لیکن جمعہ کے دن ظہر کی نماز کو جمعہ کی نماز کے ساتھ ساقط کیا گیا ہے۔ جب کسی شخص نے جمعہ کی نماز ترک کر کے ظہر کی نماز پڑھی تو اس نے وقت کے اصل فرض کو ادا کیا۔ اس لئے اس کی نماز ظہر صحیح ہے لیکن اس فریضہ کو نماز جمعہ کے ذریعے ساقط نہ کرے اس نے حکم خداوندی سے روگردانی کی ہے اور گناہ کا مرتکب ہوا ہے۔ اصل فرض ظہر کی نماز ہے کیونکہ اس بات پر تواجماع ہے کہ جس کی نماز جمعہ فوت ہو گئی

اس پر ظہر کی نماز قضاء کرنا فرض ہے۔ قضاء اس وقت لازم ہوتی ہے جب ادا کسی کے ذمہ فرض ہو۔

اگر کسی شخص نے نماز جمعہ سے پہلے ظہر کی نماز پڑھ لی پھر اللہ تعالیٰ کی توفیق سے اپنے گناہ پر شرمندہ ہوا اور جمعہ کی ادائیگی کے لئے مسجد کی طرف چل پڑا تو امام ابوحنیفہ علیہ الرحمہ کے نزدیک سعی کے ساتھ ہی اس کی نماز ظہر باطل ہو جائے گی کیونکہ سعی الی الجمعة جمعہ کے خصائص میں سے ہے۔ جبکہ صاحبین کے نزدیک جب جمعہ کی نماز شروع کرے گا تو ظہر کی نماز باطل ہو جائے گی کیونکہ ظہر کی نماز کے بغیر جمعہ کو آنا بہتر ہے نسبت ظہر کی نماز پڑھ کر آنے سے لہذا سعی سے ظہر کی نماز باطل نہیں ہوگی۔

ہم کہتے ہیں جمعہ کے دن ظہر کی نماز پڑھنا بغیر عذر کے حرام ہے اور سعی مستحسن امر ہے اس لئے سعی اس پر فوقیت رکھتی ہے۔ سعی نماز ظہر کو باطل کر دے گی۔

مریض اور دوسرے معذوروں کے لئے جمعہ کے دن ظہر کی نماز باجماعت پڑھنا مکروہ ہے۔ دیہات میں رہنے والوں کے لئے مکروہ نہیں کیونکہ جمعہ کی نماز شہروں میں ہوتی ہے۔ شہر میں نماز ظہر کی جماعت اس لئے مکروہ ہے کہ کہیں لوگ اسے جمعہ کی نماز نہ سمجھ لیں اور اس طرح جمعہ کی نماز سے رہ جائیں لیکن دیہاتوں میں ایسی کوئی بات نہیں۔

شہر میں ایک سے زائد مقامات پر جمعہ

چونکہ جمعہ سے مقصود مسلمانوں کو ایک جگہ اکٹھا کرنا ہے اس لئے ایک شہر میں امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کے نزدیک کئی مقامات پر جمعہ جائز نہیں امام ابوحنیفہ سے ایک روایت ایسی ہی ہے۔ امام شافعی کی رائے بھی یہی ہے۔ امام محمد علیہ الرحمہ حضرت امام اعظم علیہ الرحمہ سے روایت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ایک شہر میں ایک سے زائد مقامات پر جمعہ کی نماز جائز ہے۔ یہی روایت علماء کی اختیار کردہ ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور بعض فقہاء کا یہ کہنا کہ جمعہ جماعتوں کو اکٹھا کرنے والا ہے تو اگر ان کی مراد جمعہ کے علاوہ دوسری جماعتیں ہیں تو اس بات کو ہم تسلیم کرتے ہیں ورنہ تعدد کی نفی لازم آئے گی۔ اگر ان کی مراد تمام جماعتوں سے ہے اور جمعہ بھی اس میں شامل ہے تو پھر ایک شہر میں صرف ایک ہی جماعت ہونی چاہئے مگر یہ ممنوع ہے اور اس کے لئے کوئی دلیل چاہئے۔

ہماری دلیل یہ ہے۔

عن امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ امیر المؤمنین علی الرضی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

انہ امر بتعدد الجمعة۔

ہے کہ انہوں نے ایک شہر میں کئی جمعے پڑھنے کا حکم دیا۔ یہ اثر صحیح ہے جسے ابن تیمیہ نے منہاج السنہ میں صحیح قرار دیا ہے پھر امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی رائے پر عمل حرج کا سبب ہے کیونکہ بعض اوقات شہر بہت بڑے ہوتے ہیں اور ان کا طول و عرض کئی فرلانگوں پر محیط ہوتا ہے اور دور دراز سے لوگ ایک ہی مسجد میں آ کر جمعہ کی نماز نہیں پڑھ سکتے کیونکہ اس طرح ہو سکتا ہے کہ وہ شام کو گھر واپس نہ جاسکیں اور اس سے بڑی مشکلات کا سامنا ہوتا ہے اور شریعت کسی ایسی چیز کو لازم نہیں ٹھہراتی جس سے

حرج عظیم ہو۔

شاید یہی وجہ ہے کہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے یہ فتویٰ دیا ہے کہ جب ایک شہر میں بڑی نہر ہو تو ایک سے زائد جگہوں پر نماز جمعہ پڑھی جاسکتی ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ جب شہر بڑا ہو تو بھی ایک جگہ جمع نہ ہو سکنے کی وجہ سے ایک سے زائد جگہوں پر نماز جمعہ پڑھنا جائز ہے۔ اگر شہر نہ بھی ہو کیونکہ جس علت کی بناء پر حضرت ابو یوسف علیہ الرحمہ یہ حکم دے رہے ہیں وہ شہر کے بغیر بھی بڑے شہر میں موجود ہے تو تعدد جمعہ بھی جائز ہوگا پھر نماز جمعہ دوسری جماعتوں کی طرح فرض ہے اسے ایک جماعت کے ساتھ مقید نہیں کرنا چاہئے اور پھر اس پر کسی قسم کی عقلی دلیل نہیں دینی چاہئے۔ واللہ اعلم باحکامہ۔

نماز عیدین کا بیان

عید کے دن غسل کرنا سنت ہے

عیدین (عید الفطر، عید الاضحیٰ) کے روز مستحب ہے کہ انسان مسواک کرے اور غسل کرے کیونکہ حدیث میں آیا ہے۔

ان عبد اللہ ابن عمر کان یغتسل یوم الفطر قبل ان یلوح الی المصلی ویلبس ما یجد من احسن الثیاب لما کان یلبس رسول اللہ ﷺ یوم العید حلة حمراء۔

عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما عید الفطر کے دن عید گاہ جانے سے پہلے غسل فرمایا کرتے تھے اور عید کے دن انسان اچھے کپڑے پہنے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سرخ حلہ پہنا کرتے تھے۔

فتح القدیر میں ہے کہ طبرانی نے اس حدیث کو روایت کیا ہے اور فرمایا ہے کہ سرخ حلے سے مراد دویمنی کپڑے ہیں جن میں سرخ اور سبز خطوط تھے۔ یہ حلہ مبارک بالکل سرخ نہیں تھا۔

عید کے روز اگر ہو سکے تو خوشبو استعمال کرے کیونکہ عید کے دن مسلمانوں کا ایک جمع غصیر ہوتا ہے اس لئے اس دن صفائی کا خاص خیال رکھے اور حسب استطاعت اچھے لباس کا اہتمام کرے۔

عید الفطر سے قبل میٹھی چیز کھانا سنت ہے

عید گاہ کو جانے سے پہلے بہتر یہ ہے کہ کوئی میٹھی چیز کھائے اگر عید الاضحیٰ ہو تو کچھ نہ کھائے۔

عن بریدۃ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لایخرج یوم الفطر حتی یطعم ولا یطعم یوم الاضحیٰ حتی یصلی۔ (رواہ الترمذی)

حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عید الفطر کے دن گھر سے باہر نہ نکلتے حتیٰ کہ کچھ کھا لیتے اور عید الاضحیٰ کے دن کچھ تناول نہ فرماتے حتیٰ کہ نماز پڑھ لیتے۔

اب تو شہر کئی کئی میلوں پر محیط ہیں اور واقع ایک جگہ پورے شہر کا نماز جمعہ ادا کرنا تقریباً ناممکن ہے لیکن اس گفتگو سے یہ اندازہ بہر حال ہوتا ہے کہ بڑے بڑے اجتماعات کا اہتمام کیا جائے اور ایک محلہ میں تین تین اور چار چار جگہوں پر نماز جمعہ نہیں ہونی چاہئے تاکہ عوام اور علماء ایک دوسرے کے نزدیک آسکیں اور اجتماعیت کا رنگ پیدا ہو۔

اس اہتمام کے بعد اگر معذور نہ ہو تو پیدل چل کر عید گاہ کو جائے۔

عن امیر المؤمنین علی قال من السنة ان
یخرج الی العید ماشیا وان یاکل قبل ان
یخرج.
امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ عید
پڑھنے کے لئے چل کر جانا اور گھر سے نکلنے سے قبل کچھ کھانا
سنت ہے۔

اسے امام ترمذی علیہ الرحمہ نے روایت کیا ہے۔

عید گاہ جاتے ہوئے راستے میں تکبیرات کہنا

اس بات پر ہمارے علماء کا اتفاق ہے کہ بقرہ عید پڑھنے جائے تو بلند آواز سے تکبیر کہتا جائے کیونکہ یہ تکبیر کا
دن ہے۔ عید الفطر کے دن تکبیر کہنے کے بارے اختلاف ہے۔ صاحبین علیہما الرحمہ کی رائے یہ ہے کہ راستے میں
بآواز بلند تکبیر کہے کیونکہ دارقطنی علیہ الرحمہ سے ایسے ہی روایت ہے۔ فتح القدیر میں ہے۔

عن ابن عمر موقوفا انہ کان اذا غدا یوم
الفطر ویوم الاضحی یجہر بالتکبیر حتی
یاتی المصلی ثم یکبر حتی یاتی الامام.
حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر موقوف ہے۔ آپ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے دن بلند آواز سے
تکبیر کہتے جاتے تھے کہ آپ عید گاہ پہنچ جاتے پھر عید گاہ میں
تکبیر کہتے رہتے تھے حتیٰ کہ امام تشریف لاتے۔

امام ابو حنیفہ علیہ الرحمہ کی رائے یہ ہے کہ عید الفطر کے دن تکبیر نہیں کہنا چاہئے۔

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما انہ سمع
الناس یکبرون فقال لقائدہ اکبر الامام قبل
لا قال افجر الناس ادر کنا مثل هذا الیوم مع
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فما کان
احدی کبر قبل الامام.
حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ
انہوں نے لوگوں کو تکبیریں کہتے سنا تو ان کے قائد سے فرمایا:
کیا امام نے تکبیر کہی؟ انہوں نے عرض کیا نہیں (امام نے تو
تکبیر نہیں کہی) آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا (تو پھر)
لوگوں نے گناہ کیا ہم اس طرح کا دن رسول اللہ ﷺ کے
ساتھ پاتے تو امام سے پہلے کوئی تکبیر نہ کہتا۔

یہ اثر مرفوع حدیث کے حکم میں ہے اس لئے اسے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی موقوف روایت پر
مقدم رکھا جائے گا۔

لیکن حضرت ابن عباس کی حدیث سے یہ مسئلہ واضح نہیں ہوتا کہ عید گاہ میں بھی تکبیر نہیں کہنی چاہئے۔ اس
سے تو صرف یہ واضح ہوتا ہے کہ راستے میں تکبیر نہیں پڑھنی چاہئے پھر واذ کربک فی نفسک نضر عاؤ
خیفہ و دون الجہر من القول (الاعراف: ۲۰۵) سے استدلال کرنا کہ بلند آواز سے ذکر کرنا ممنوع ہے تو صحابی
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا عمل اس کے معارض نہیں کیونکہ آیت کریمہ کا وہ معنی نہیں جو یہ لوگ لیتے ہیں۔ اس میں تو کسی کو
شک نہیں کہ ذکر بالجہر مستحب ہے جس پر یہ حدیث دلیل ہے کہ جس نے مجھے اپنے دل میں یاد کیا میں اسے دل
میں یاد کرتا ہوں اور جو مجھے لوگوں میں یاد کرتا ہے تو میں ان سے بہتر لوگوں میں اسے یاد کرتا ہوں۔ اس مفہوم کی اور

بھی بہت ساری احادیث ہیں جنہیں اگر معنوی اعتبار سے متواتر کہا جائے تو کچھ بعید نہیں جن سے ذکر بالجہر کا استحباب لازم آتا ہے اس لئے علماء فرماتے ہیں کہ مذکورہ آیت کریمہ میں دُونَ 'عِنْدَ کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔ آیت کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا جب تو بلند آواز سے ذکر کر رہا ہو تو تیرے دل میں خوف اور خشیت ہونی چاہئے مطلب یہ ہے کہ دل غافل نہ ہو بلکہ زبان اگر ذکر میں مشغول ہے اور اس سے آواز پیدا ہو رہی ہے تو دل بھی غافل نہ ہو بلکہ اس پر بھی اللہ تعالیٰ کا خوف اور جلال چھایا ہو۔ اس کے علاوہ آیت کریمہ کے اور بھی مناہیم بیان کئے گئے ہیں۔

فتح القدر میں ہے کہ اختلاف تکبیر بالجہر کے بارے میں ہے۔ رہا قلبی ذکر تو وہ تو قطعی طور پر مستحب ہے۔ خواہ عید الفطر ہو یا عید الاضحیٰ ہو۔ عیدین کے دن تکبیرات کے علاوہ دوسرے اذکار بھی قطعی مستحب ہیں مگر اختلاف صرف اس بات میں ہے کہ عید الفطر کے دن خصوصیت سے تکبیر مشروع ہے یا نہیں۔ میرے نزدیک صحیح رائے وہ ہے جسے البحر الرائق کے مصنف نے بیان کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک عید گاہ کو جاتے ہوئے کوئی مخصوص تکبیر مشروع نہیں جبکہ صاحبین کے نزدیک مخصوص ذکر مشروع ہے ورنہ نفس تکبیر تو اللہ تعالیٰ کا ذکر ہے ہر وقت جہراً و اخفاءً مندوب اور مستحب عمل ہے۔ فقیہ ابو جعفر فرماتے ہیں کہ لوگوں کو تکبیر کہنے سے نہیں روکنا چاہئے کیونکہ عید کے دن اگر آپ لوگوں کو ذکر سے روکیں گے تو ان میں سستی آئے گی، اگر وہ چاہیں تو ذکر کریں۔ فقیہ ابو جعفر علیہ الرحمہ کی یہ رائے بھی ہماری رہنمائی کرتی ہے کہ ذکر بالجہر مکروہ نہیں ہے ورنہ وہ منع نہ کرنے کا حکم نہ دیتے کیونکہ مکروہ چیز سے رکنا تو ضروری ہے۔

نماز عید کا وقت اور دیگر مسائل

سورج جب ایک نیزہ یا دو نیزہ کے برابر بلند ہو جائے تو امام لوگوں کو باجماعت دو رکعتیں نماز عید پڑھائے۔ زوال سے پہلے مکروہ وقت کو چھوڑ کر ان نمازوں کو جب چاہے پڑھا جاسکتا ہے۔ نہ اس نماز کے لئے اذان ہوگی اور نہ ہی اقامت ہوگی۔ نماز عیدین سے پہلے گھر اور عید گاہ میں کسی قسم کی نہیں پڑھی جاسکتی اور نہ ہی عیدین کی نماز سے فارغ ہو کر عید گاہ میں کوئی نماز پڑھی جاسکتی ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کے بارے شیخین کی روایت ہے کہ:

ان رسول اللہ ﷺ خرج یوم عید فصلی رکعتین ولم یصل قبلها ولا بعدها۔

آپ ﷺ عید پڑھنے گئے اور صرف دو رکعتیں نماز عید ادا فرمائی اور نہ اس سے پہلے کوئی نماز پڑھی اور نہ ہی بعد میں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے متعلق روایت ہے

کہ آپ عید کے دن باہر تشریف لائے اور آپ نے عید سے

پہلے اور عید کے بعد کسی قسم کی کوئی نماز نہ پڑھی اور فرمایا کہ

رسول اللہ ﷺ ایسا ہی کیا کرتے تھے۔

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے

فرماتے ہیں کہ: میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایک یا دو بار

وعن ابن عمر خرج یوم عید ولم یصل

قبلها ولا بعدها وذكر ان النبی صلی اللہ

علیہ وسلم فعلہ. (رواہ الترمذی)

عن جابر بن سمرہ قال صلیت مع رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العیدین غیر مرة

ولا مرتین بغیر اذان ولا اقامة. (رواہ مسلم)
 نہیں (کئی بار) عیدین کی نماز بغیر اذان اور اقامت کے ادا کی۔
 اس موضوع پر بہت ساری احادیث مبارکہ پیش کی جاسکتی ہیں۔ فتح القدیر میں ہے کہ نماز عید کے بعد عید گاہ
 میں نماز پڑھنا تو صحیح نہیں لیکن گھر واپس آ کر کوئی پڑھنا چاہے تو ممانعت نہیں جائز ہے کیونکہ امام ابن ماجہ علیہ الرحمہ
 حدیث مبارکہ بیان فرماتے ہیں۔

عن ابی سعید الخدری قال کان رسول
 اللہ ﷺ لا یصلی قبل العید شیئا فاذا رجع
 الی منزله صلی رکعتین۔
 حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
 ہے کہ رسول اللہ ﷺ عید سے پہلے کوئی نماز نہیں پڑھتے۔
 جب آپ ﷺ گھر تشریف لاتے تو دو رکعت نفل ادا
 فرماتے۔

عیدین کی تکبیرات کے متعلق وضاحت

پھر نماز عید بھی دوسری نمازوں کی طرح ہے بس اس میں زائد تکبیرات ہیں۔ ہمارے نزدیک کل چھ تکبیریں
 ہیں۔ تین پہلی رکعت میں ثناء کے بعد اور تعوذ اور قرأت سے پہلے اور تین دوسری رکعت میں قرأت کے بعد اور رکوع
 کی تکبیر سے پہلے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک عیدین میں کل تکبیریں بارہ ہیں۔ سات پہلی رکعت میں قرأت
 سے پہلے اور پانچ دوسری رکعت میں قرأت سے پہلے۔ یہ مسئلہ اجتہادی ہے اور صحابہ کرام میں بھی مختلف رہا ہے
 کیونکہ اس بارے رسول اللہ ﷺ کے عمل کی مختلف صورتیں تھیں۔

فمن ام المؤمنین عائشة ان رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کان یکبر فی الفطر والاضحی
 فی الاولی سبع تکبیرات وفی الثانية خمس
 سوی تکبیرة الركوع. (رواہ ابوداؤد)
 ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت
 ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عید الفطر اور عید
 الاضحیٰ کی پہلی رکعت میں سات تکبیریں اور دوسری رکعت
 میں رکوع کی تکبیر کو چھوڑ کر پانچ تکبیریں کہتے تھے۔

عن ابن عمرو بن العاص قال قال النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم التکبیر فی الفطر سبع
 فی الاولی وخمس فی الاخيرة القراءة
 بعدهما کلیهما۔
 حضرت ابن عمرو بن العاص سے روایت ہے کہ نبی کریم
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: عید الفطر کی پہلی رکعت میں
 سات تکبیریں ہیں اور دوسری میں پانچ اور قرأت ان دونوں
 کے بعد ہے۔

یہ دونوں حدیثیں امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی رائے کی تائید کرتی ہیں۔

عن سعید بن العاص قال سئلت ابا
 موسیٰ وحذیفة کیف کان رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم یکبر فی الاضحیٰ والفطر
 فقال ابو موسیٰ کان یکبر اربعا کتکبیرہ
 علی الجنازة فقال حذیفة صدق قال
 سعید بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ
 میں نے حضرت ابوموسیٰ اور حضرت حذیفة رضی اللہ تعالیٰ عنہما
 سے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ عید الاضحیٰ اور عید الفطر میں
 اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نماز
 جنازہ کی طرح چار تکبیریں کہتے تھے۔ حضرت حذیفة رضی اللہ

ابوموسی و كذلك اکر فی البصرة حیث کنت علیہم. (رواہ ابو داؤد)

تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ انہوں نے سچ فرمایا۔ حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ جب میں بصرہ میں لوگوں پر امیر تھا تو اسی طرح تکبیریں کہا کرتا تھا۔

یہ حدیث احناف کی رائے کی تائید کرتی ہے کیونکہ چار تکبیروں میں سے تین تکبیریں زائد ہوتی تھیں اور دو تکبیریں دونوں رکعتوں میں رکوع میں جانے کے لئے کہی جاتیں۔

دونوں فریقین کی احادیث میں علماء نے کلام فرمایا ہے۔ اس کی تفصیل فتح القدر میں ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔ امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ عیدین کی تکبیرات کے بارے کوئی صحیح مرفوع حدیث نہیں ہے رہا صحابہ کے آثار تو اس میں موجود ہے کہ:

فعن ابن مسعود انه کان یکبر فی العیدین تسعا اربعاً قبل القراءة ثم یکبر فیرکع وفی الثانية یقرء فاذا فرغ کبر اربعاً ثم رکع. (رواہ مصنف عبدالرزاق)

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ عیدین میں نو تکبیریں کہتے تھے چار قرأت سے پہلے کہتے پھر تکبیر کہتے اور پھر رکوع کرتے اور دوسری رکعت میں قرأت کرتے اور قرأت سے فارغ ہو کر چار تکبیریں کہتے پھر رکوع کرتے۔

تکبیر افتتاح (تکبیر تحریمہ) کو شامل کیا گیا ہے کیونکہ وہ بھی قیام کی حالت میں کہی جاتی ہے۔ دوسری رکعت کی تکبیر (پہلی رکعت کے سجدہ سے اٹھنے کے وقت جو تکبیر کہی جاتی ہے) کو شامل نہیں کیا کیونکہ وہ دوسری رکعت کی طرف منتقل ہوتے ہوئے کہی جاتی ہے۔

امام محمد علیہ الرحمہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے حوالے سے روایت کرتے ہیں کہ

عن حماد عن ابراهیم عن عبد اللہ بن مسعود وکان قاعدا فی مسجد الکوفة ومعہ حذیفہ بن الیمان وابو موسیٰ الاشعری فخرج علیہم الولید بن عقبہ وهو امیر الکوفة یومئذ فقال ان عیدا علیکم فکیف اصنع فقالا اخبرہ یا عبد الرحمن فامرہ عبد اللہ بن مسعود ان یصلی بغير اذان ولا اقامة وان یکبر فی الاولى خمساً وفی الثانية اربعاً وان توالی بین القراءتین

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آپ کو فہ کی مسجد میں تشریف فرما تھے اور ان کے ساتھ حضرت حذیفہ بن الیمان اور ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی تھے۔ ان کے پاس ولید بن عقبہ آئے ان دنوں وہ کوفہ کے امیر تھے فرمایا: عید قریب ہے۔ میں نماز عید کیسے پڑھاؤں؟ حذیفہ بن الیمان اور حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے عرض کیا۔ اے عبد الرحمن (حضرت ابن مسعود کا اسم گرامی عبد الرحمن ہے) آپ انہیں بتائیں کہ نماز عید کیسے پڑھی جاتی ہے؟ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ولید کو

۱۔ تکبیر تحریمہ اور تین زائد تکبیروں کو ملا کر پہلی رکعت میں کل چار تکبیریں ہوئی اور دوسری رکعت میں قرأت کے بعد تین زائد اور ایک رکوع میں جانے کے لئے کل چار تکبیریں ہوئی۔ یہ تقسیم زیادہ قرین قیاس لگتی ہے۔

وان یخطب بعد الصلوة علی راحلته.

حکم دیا کہ وہ اذان اور اقامت کے بغیر (دو رکعتیں) اس طرح پڑھائے کہ پہلی رکعت میں پانچ تکبیریں اور دوسری میں چار تکبیریں کہے دونوں قرأتوں میں کوئی وقفہ نہ کرے اور نماز کے بعد اپنی سواری پر خطبہ کہے۔

فتح القدیر میں ہے کہ یہ اثر (حدیث) صحیح ہے۔ آپ نے صحابہ کرام علیہم الرضوان کی موجودگی میں نماز عید کی یہ تفصیل بتائی۔ ایسے اثر کو مرفوع حدیث پر محمول کرنا چاہئے۔ ہم حنفی لوگ اسی اثر پر عمل کرتے ہیں۔

عن ابن عباس کبر سبعا فی الاولی وستا فی الآخر. (رواہ ابن ابی شیبہ)

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ وہ پہلی رکعت میں سات اور دوسری رکعت میں چھ تکبیریں کہا کرتے تھے۔

امام شافعی علیہ الرحمہ نے سات سے مراد سات زائدہ تکبیریں مراد لی ہیں اور چھ تکبیروں کو بھی پانچ زائدہ اور ایک رکوع کی تکبیر پر محمول کیا ہے۔ اس کی دلیل ان سے متعلق روایت کردہ ایک اور حدیث ہے کہ انہوں نے بارہ تکبیریں کہیں۔ سات پہلی رکعت میں اور پانچ دوسری رکعت میں۔ اسی پر حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا عمل ہے۔

ہم کہتے ہیں کہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اثر ثابت ہے اور اس میں کسی قسم کا کوئی اضطراب نہیں اور اس کی روایت بھی صحیح سند کے ساتھ کی گئی ہے۔ جبکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اثر میں اضطراب ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہمارے طریقہ کی تائید ہوتی ہے۔

فمن عبد اللہ بن الحارث قال صلی ابن عباس فی یوم عید فکبر تسع تکبیرات خمس فی الاولی واربع فی الاخیرة دوالی بین القراء تین. (رواہ ابن ابی شیبہ)

عبد اللہ بن حارث رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے عید کی نماز ادا فرمائی تو آپ نے نو تکبیریں کہیں۔ پانچ پہلی رکعت میں اور چار آخری (دوسری) رکعت میں اور دونوں قرأتوں کو ملایا۔

حضرت امام عبدالرزاق علیہ الرحمہ نے بھی ایسے ہی روایت کیا ہے۔ شیخ ابن الہمام علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ عمل کرنے میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اثر حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اثر پر مقدم ہے۔ شیخ ابن الہمام جب حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے اثر کو اضطراب سے محفوظ تسلیم کر رہے ہیں تو پھر یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ عمل میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اثر مقدم اور قابل عمل ہو۔

امام کو رکوع میں پانے والا تکبیریں کیسے کہے گا؟

اگر کسی نے نماز عیدین میں امام کو رکوع میں پایا تو اس پر لازم ہے کہ کھڑے ہو کر تکبیریں کہے اور پھر رکوع میں مل جائے۔ اگر یہ اندیشہ ہو کہ تکبیروں میں لگ گیا تو امام سے رکوع میں نہیں مل سکوں گا تو فوراً رکوع کرے اور

رکوع کی حالت میں تکبیریں کہہ لے مگر امام ابو یوسف علیہ الرحمہ اس رائے سے اختلاف کرتے ہیں۔ ہم کہتے ہیں کہ رکوع قیام کی طرح ہے اسی لئے جو رکوع میں ملتا ہے وہ اس رکعت میں شامل سمجھا جاتا ہے اگر رکوع میں وقت کم ملا اور کچھ تکبیریں نہ کہہ سکا کہ امام نے سر اٹھا لیا تو تکبیریں ترک کر دے کیونکہ امام کی اتباع واجب ہے۔ اگر پوری رکعت ہی چلی گئی تو اب وہ نمازی مسبوق ہے سلام کے بعد کھڑا ہو کر اپنی ایک رکعت پوری کرے گا اور اس میں تکبیریں قرأت کے بعد رکوع سے پہلے کہے گا تا کہ تکبیرات پے در پے نہ ہو جائیں اور علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی رائے کے مطابق اس کی تکبیریں اس صورت میں بھی صحیح ہیں اور اس سے کچھ فرق نہیں پڑے گا لیکن اس سے اجماع کا خلاف لازم آئے گا اور وہ ہے پے در پے تکبیریں کہنا۔

اگر کسی نے دوسرے مذہب والے امام کی اقتداء میں نماز عید پڑھی تو اپنی رائے پر عمل ترک کرے اور امام کی اقتداء کرے کیونکہ اجتہادی مسائل میں امام کی اقتداء واجب ہے۔

ہمارے ائمہ کے نزدیک زائد تکبیریں واجب ہیں حتیٰ کہ ان کے چھوٹ جانے پر سجدہ سہو لازم آتا ہے اسی طرح رکوع کے لئے جو تکبیر کہی جاتی ہے وہ بھی واجب ہے کیونکہ یہ زائد تکبیروں کے فوراً بعد کہی جاتی ہیں۔

تکبیریں بھولنے کی صورت میں

اگر پہلی رکعت کی تمام زائد تکبیریں بھول گئیں یا بعض بھول گئیں اور سورت فاتحہ پڑھنے کے بعد یاد آیا کہ تکبیریں چھوٹ گئی ہیں تو فوراً تکبیریں کہے اور سورت فاتحہ کو دوبارہ پڑھے تاکہ ترتیب فوت نہ ہو جائے۔ اگر سورت پڑھنے کے بعد (یعنی رکوع سے پہلے) یاد آیا کہ تکبیریں نہیں پڑھیں تو تکبیریں کہے اور اس کے بعد رکوع کرے۔ اس صورت میں سورت فاتحہ اور ساتھ ملائی جانے والی سورت کا اعادہ نہیں کرنا پڑے گا کیونکہ قرأت مکمل ہو گئی ہے اب اسے ختم نہیں کیا جاسکتا۔

اگر کوئی شخص دوسری رکعت کی تمام تکبیریں بھول گیا یا بعض تکبیریں چھوٹ گئیں اور رکوع میں یاد آیا تو فوراً کھڑا ہو کر تکبیریں کہے کیونکہ رکوع ہوا ہے لیکن مستحکم نہیں ہوا۔ سورجوع واجب ہے تکبیریں کہہ کر دوبارہ رکوع کرے تاکہ ترتیب صحیح رہے اور اگر رکوع مکمل ہونے کے بعد یاد آیا کہ تکبیریں رہ گئی ہیں تو اب واپس نہ جائے کیونکہ رکوع مکمل ہو گیا ہے اور رکوع کے بعد تکبیریں کہنا مشروع نہیں ہے۔ اس لئے ان تمام صورتوں میں سجدہ سہو کرے۔

وتر میں اگر دعائے قنوت رہ جائے تو اس صورت میں رکوع سے رجوع کرنا صحیح نہیں صرف آخر میں سجدہ کیا جائے گا۔ اس فرق کو ضرور ملحوظ خاطر رکھا جائے۔ دعائے قنوت کا وجوب بہت کمزور دلائل سے ثابت ہے اس لئے تکبیروں کو دعائے قنوت پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ میرے نزدیک زیادہ مناسب یہ ہے کہ رکوع کے بعد قومہ میں دعائے قنوت پڑھ لی جائے کیونکہ اکثر کے نزدیک قومہ ہی دعائے قنوت کا محل ہے۔

۱۔ استحکام سے مراد کسی رکن کا مکمل ہو جانا ہے جب کوئی رکن مکمل ہو جائے تو اس کا نقص یعنی اس کو ختم کر کے کسی پہلے رکن کی طرف لوٹنا صحیح نہیں۔

نماز عید کے بعد خطبہ پڑھنا سنت ہے

عید کی نماز سے فارغ ہو کر امام خطبہ دے۔ جمعہ کی طرح عیدین کے بھی دو خطبے ہوں گے اور دونوں خطبوں کے درمیان تھوڑی دیر کے لئے بیٹھے۔

روی نافع ان ابن عمر قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ابوبکر و عمر یصلون العیدین قبل الخطبة. (رواہ البخاری و مسلم)

نافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ارشاد ہے کہ رسول اللہ ﷺ، حضرت ابوبکر، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما عیدین کی نماز خطبہ سے پہلے پڑھتے تھے۔

ان کے علاوہ یہ حدیث ترمذی اور نسائی میں بھی ہے۔ خطبہ کا عیدین کی نماز کے بعد پڑھا جانا تو اتر سے ثابت ہے اور عہد نبوی سے آج تک یہ عمل برابر چلا آ رہا ہے جو شخص اس مسئلہ میں اختلاف رکھتا ہے وہ غلط فہمی کا شکار ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قربانی کے دن اپنے آخری حج کے موقع پر بھی ایک خطبہ ارشاد فرمایا تھا۔ وہ خطبہ نماز عید کے لئے نہیں تھا۔ شاید اسے اسی خطبہ سے غلط فہمی ہو گئی ہے۔ وہ خطبہ مناسک حج کا حصہ تھا جیسے شوافع کہتے ہیں لیکن یہ بہر حال طے ہے کہ وہ عید کا خطبہ نہیں تھا۔ بنو امیہ نے عیدین سے پہلے خطبہ کو رواج دینے کی کوشش کی تھی لیکن وہ کامیاب نہ ہوئے کیونکہ یہ بدعت تھی۔

فقد روی ابو سعید کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینخرج یوم الفطر والاضحیٰ ضحیٰ الی المصلیٰ واول ما یدء بہ الصلوۃ ثم ینصرف فیقوم مقابل الناس و الناس جلوس علی صفوفہم فیعظہم ویوصیہم ویامرہم وان کان یرید ان یقطع بعثا او یامر بشئ امر بہ ثم ینصرف.

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ عید فطر اور عید قربان کے دن عید گاہ کو تشریف لے جاتے تو سب سے پہلے آپ ﷺ نماز عید ادا فرماتے پھر لوگوں کی طرف منہ کر کے کھڑے ہو جاتے اور لوگ اسی طرح صفوں میں بیٹھے رہتے۔ آپ ﷺ (اپنے خطبہ میں) انہیں وعظ و نصیحت فرماتے اور انہیں حکم دیتے۔ اگر لشکر کو روانہ کرنا چاہتے یا کسی چیز کا حکم دینا چاہتے تو حکم دیتے پھر واپس لوٹتے۔

ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں لوگوں کا یہی معمول رہا حتیٰ کہ (دور بنو امیہ میں) میں مروان کے ساتھ عید الاضحیٰ یا عید الفطر پڑھنے کے لئے گیا ان دنوں وہ امیر شہر تھا۔ جب ہم عید گاہ آئے تو میں کیا دیکھتا ہوں ایک منبر (رکھا) ہے جسے کثیر بن الصلت نے بنایا تھا۔ مروان نے نماز سے پہلے منبر پر چڑھنے کا ارادہ کیا تو میں نے اسے کپڑے سے پکڑ کر کھینچا اور اس نے مجھے کھینچا۔ مروان منبر پر چڑھ گیا اور نماز سے پہلے خطبہ دیا۔ میں نے اس سے کہا۔ بخدا تم (بنو امیہ) نے دین کو بدل ڈالا کہنے لگا اے ابو سعید! جو تو جانتا ہے وہ حالات نہیں رہے۔ میں نے کہا جو میں جانتا ہوں بخدا وہ اس سے بہتر ہے جو میں نہیں جانتا۔ مروان بولا لوگ نماز کے بعد خطبہ سننے کے لئے نہیں بیٹھے اس لئے میں نے نماز سے پہلے خطبہ دے دیا ہے۔ اسے حضرت امام بخاری علیہ الرحمہ نے روایت کیا ہے۔

مسلم نے بھی اس واقعہ کو اسی طرح نقل کیا ہے۔ ایک روایت میں اس طرح بیان ہے کہ مروان مجھ سے ہاتھ اس طرح چھڑانے لگا گویا وہ مجھے منبر کی طرف کھینچ رہا ہے اور میں اسے نماز کی طرف کھینچ رہا ہوں۔ جب میں نے یہ صورت حال دیکھی تو میں نے کہا۔ کہاں جاتے ہو۔ پہلے تو نماز پڑھی جاتی ہے کہنے لگا اے ابوسعید! جو تو جانتا ہے اس کو چھوڑ دیا گیا۔ میں نے کہا ہرگز نہیں۔ اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے تم اس سے بہتر کام نہیں کر سکتے جو میں جانتا ہوں انہوں نے یہ الفاظ تین بار کہے۔

ہمارے نزدیک عیدین کے بعد خطبہ دینا سنت ہے نماز کی شرائط میں سے نہیں۔

عن عبد الله بن السائب قال شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة العيد يوم الفطر فكبر تكبير العيد فلما قضى الصلوة قال انا نخطب فمن احب ان يجلس للخطبة فليجلس ومن احب ان يذهب فليذهب.

عبداللہ بن سائب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے عید الفطر رسول اللہ ﷺ کے ساتھ پڑھی تو آپ نے عید کی (زائد) تکبیریں کہیں اور جب آپ ﷺ نماز پڑھ چکے تو فرمایا: ہم خطبہ دیں گے جو خطبہ کے لئے بیٹھنا پسند کرے وہ بیٹھ جائے اور جو جانا چاہتا ہے چلا جائے۔

اسے ابوداؤد علیہ الرحمہ نے روایت کیا ہے اور فرمایا ہے کہ یہ حدیث مرسل ہے لیکن اس سے کچھ فرق نہیں پڑتا کیونکہ اس روایت میں زائد الفاظ مروی ہیں اور ثقہ کی طرف سے زیادتی مقبول ہوتی ہے اور پھر ہمارے نزدیک تو مرسل ہے ہی مقبول جیسا کہ علم اصول الفقہ میں ہمارے مشائخ نے اس کی تصریح کی ہے۔

مناسب یہ ہے کہ عید کی نماز سے پہلے نماز عید کے پڑھنے کا طریقہ بیان کیا جائے اور پھر نماز پڑھ کر اگر عید الفطر ہے تو خطبہ میں اس سے متعلقہ مسائل کو ذکر کیا جائے اور اگر عید الاضحیٰ ہے تو قربانی کے مسائل سکھائے جائیں کیونکہ وقت کی مناسبت سے ان مسائل کے بارے گفتگو کرنا ضروری ہے اور بہتر یہ ہے کہ فضائل کے ساتھ ساتھ مسائل بھی بتائے جائیں۔

نماز عید کے بعد راستہ بدل کر گھر آنا افضل ہے

نماز عید پڑھ کر گھر آنا چاہئے اور راستہ بدل کر واپس لوٹنا زیادہ بہتر ہے۔

روی جابر کان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم عيد خالف الطريق.

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت فرمایا ہے کہ رسول اللہ ﷺ عید کے روز راستہ بدل لیتے تھے۔

اسے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔

شہر سے باہر عید گاہ میں نماز پڑھنے میں زیادہ فضیلت ہے کیونکہ شروع سے آج تک اہل اسلام کا یہی معمول چلا آ رہا ہے لیکن جہاں تک جواز کا تعلق ہے تو عیدین کی نماز مسجد میں بھی پڑھی جاسکتی ہے اور اس میں کوئی حرج نہیں کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے بارش کی وجہ سے نماز عید مسجد میں ادا فرمائی جیسا کہ حضرت ابوداؤد علیہ الرحمہ کی روایت سے واضح ہے۔

عید کی نماز کا حکم

امام ابوحنیفہ علیہ الرحمہ کے نزدیک عید کی نماز واجب ہے اور صاحبین کے نزدیک تمام سنتوں سے زیادہ اہم سنت ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی ایک روایت سنت کی بھی ہے۔ یہی رائے تینوں اماموں شافعی، امام احمد بن حنبل اور امام مالک علیہم الرحمہ کی بھی ہے۔ مشائخ نے عیدین کے وجوب پر سوائے مواظبت کے اور کوئی دلیل نقل نہیں فرمائی ہے لیکن کسی عمل پر مواظبت اس کے واجب ہونے کی دلیل نہیں جیسے اذان پر مواظبت ہے زندگی میں اسے کبھی بھی ترک نہیں فرمایا آج تک یہ عمل مسلسل ہر روز سرانجام دیا جا رہا ہے لیکن یہ واجب نہیں سنت ہے اس کے علاوہ اقامت وغیرہ کئی دوسرے امور سنت ہیں حالانکہ ان پر مواظبت پائی گئی ہے۔

نماز عید کے سنت ہونے کی دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد گرامی ہے: کہ جب ایک دیہاتی نے سوال کیا کہ کیا اس کے علاوہ بھی میرے ذمہ کچھ ہے تو آپ نے فرمایا تھا نہیں ہاں اگر تو نقلی طور پر کچھ کرنا چاہے تو۔ اس کا جواب علماء یہ دیتے ہیں کہ دیہاتی تو شہر سے باہر دیہات میں سکونت پذیر تھا اور اس وجہ سے اس پر نماز عیدین فرض نہیں تھی اس لئے اس سے اس کی سنت کیسے ثابت ہوتی ہے؟

عیدین کی نماز کے وجوب اور ادائیگی کے لئے بالکل وہی شرائط ضروری ہیں جو جمعہ کی نماز کے لئے ضروری ہیں۔ فرق صرف اتنا ہے کہ عیدین میں خطبہ نماز کے بعد ہوتا ہے اور جمعہ میں پہلے وقت بھی عیدین کی نماز کے لئے شرط ہے کیونکہ اس بات پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے کہ نماز عید کی قضاء نہیں۔

عید الاضحیٰ کی نماز کا وقت

عید الاضحیٰ کی نماز کا وقت سورج کے بلند ہونے سے زوال تک اور یہ عید قربانی کے تین دن تک (یعنی دسویں، گیارویں اور بارہویں ذی الحجہ) پڑھی جاسکتی ہے۔ تینوں دنوں میں وقت وہی ہوگا لیکن پہلے روز پڑھنا سنت ہے اور دوسرے یا تیسرے دن تک دیر کرنا بہت بری بات ہے کیونکہ اس سے ایسی سنت کی مخالفت لازم آتی ہے جو صدیوں سے برابر جاری ہے۔ ہاں اگر چاند کے نظر آنے کی شہادت اس وقت پہنچی جب وقت گزر چکا تھا تو پھر دوسرے یا تیسرے دن تک دیر کی جاسکتی ہے اسی طرح سخت بارش یا کسی اور مجبوری کی وجہ سے بھی اس میں تاخیر ہو سکتی ہے لیکن بلا وجہ تاخیر سنت کی مخالفت ہے اور سنت مبارکہ کی مخالفت بری بات ہے ان تین دنوں کے بعد نماز عید الاضحیٰ نہیں پڑھی جاسکتی خواہ یہ تاخیر عمداً کی گئی ہو یا بامہ مجبوری ہو گئی ہو کیونکہ نماز عیدین کی قضاء نہیں۔

قربانی کے تین ایام ہیں

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کیا گیا ہے کہ ایام تشریق تمام کے تمام نماز عید کے دن ہیں۔ اس لئے ان کے نزدیک چوتھے دن تک نماز الاضحیٰ ہو سکتی ہے۔ اسی طرح ان کے نزدیک قربانی بھی چوتھے دن کی جاسکتی ہے لیکن خلاف سنت ہونے کی وجہ سے اس میں برائی ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک چوتھے دن تک نماز اور قربانی

اس لئے جائز ہے کہ یہ ایام ایام منیٰ شمار ہوتے ہیں ہم کہتے ہیں کہ ایام منیٰ وہ ہیں جن میں منیٰ سے واپسی نہیں ہو سکتی۔ چوتھے دن منیٰ سے واپس آیا جاسکتا ہے اور ایام منیٰ عید کے دن ہیں کیونکہ:

عن عائشة ام المؤمنین قالت ان ابابکر دخل علیها و عندها جاريتان فی ایام منیٰ قدفان وتضربان والنبی صلی اللہ علیہ وسلم متغش ثوبہ فامنتہر ہما ابوبکر فکشف النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن وجہہ وقال دعہما یا ابابکر فانہا ایام عید. (رواہ البخاری و مسلم)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ حضرت ابوبکر صدیق میرے گھر میں تشریف لائے ان کے پاس دو بچیاں تھیں جو ایام منیٰ کے موقعہ پر دف بجا کر گانا گا رہی تھیں اور نبی کریم ﷺ چادر بتان کر آرام فرما رہے تھے۔ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان بچیوں کو جھڑکا تو رسول اللہ ﷺ نے اپنے چہرہ اقدس سے کپڑا ہٹایا اور فرمایا اے ابوبکر! انہیں چھوڑ دو یہ عید کے دن ہیں۔

ان ابن عمر قال الاضحیٰ یومان بعد یوم الاضحیٰ. (رواہ الامام مالک)

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: عید الاضحیٰ کے بعد قربانی کے دو دن ہیں۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے اسی طرح کی ایک حدیث امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی روایت فرمائی ہے اور وقت کا تعین ایسا معاملہ ہے جسم میں رائے کو دخل نہیں اس لئے حضرت ابن عمر کا یہ اثر مرفوع حدیث کے حکم میں ہے۔ سو ثابت ہوا کہ قربانی تین دن تک ہو سکتی ہے اسی طرح عید الاضحیٰ کی نماز بھی تین دن (دسویں گیارہویں اور بارہویں ذوالحجہ) تک پڑھی جاسکتی ہے کیونکہ نماز قربانی کے دنوں میں ہی پڑھی جاسکتی ہے۔

عید الفطر کی نماز کا وقت

عید الفطر کی نماز کا وقت بھی آفتاب کے بلند ہونے سے زوال تک ہے لیکن یہ نماز شوال کی صرف پہلی تاریخ کو پڑھی جاسکتی ہے۔ ہاں اگر کسی عذر کی وجہ سے تاخیر ہو جائے اور پہلے دن نہ پڑھی جاسکے تو پھر دوسرے دن اس سے مؤخر نہیں ہو سکتی ہے جیسا کہ حدیث مبارک میں ہے۔

عن عمیر بن انس عن عمومة له من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان رکبا جاؤا الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یشہدون انہم رؤا الهلال بالامس فامرہم ان یفطروا واذا اصبحوا ان یغدوا الی مصلاہم. (رواہ ابوداؤد و الترمذی)

حضرت عمیر بن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے چچاؤں سے سنا۔ وہ رسول اللہ ﷺ کے صحابی تھے کہ سواروں کا ایک گروہ یہ گواہی دینے کے لئے بارگاہ نبوی میں حاضر ہوا کہ انہوں نے کل چاند دیکھا ہے۔ آپ ﷺ نے صحابہ کرام علیہم الرضوان کو حکم دیا کہ روزہ افطار کر دو اور صبح کو عید گاہ آ جاؤ۔

دوسرے دن سے مؤخر کرنا جائز نہیں اگر عذر ہو تب بھی تیسرے دن عید الفطر نہیں پڑھی جاسکتی اور اس میں کوئی اختلاف نہیں۔

ایام تشریق کون سے ہیں؟

تکبیریں کہنا سنت ہے تکبیریوں کہنی چاہئے۔ اللہ اکبر، اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر، اللہ اکبر، واللہ الحمد۔ یہ تکبیرات نویں ذی الحجہ کی فجر سے لے کر ایام تشریق کے آخری دن کی عصر کی نماز تک کہی جائیں گی۔ یہ صاحبین کے نزدیک ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک عید کے دن کی نماز عصر تک تکبیرات کہی جائیں گی۔ فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے۔

یہ مسئلہ صحابہ کرام علیہم الرضوان کے درمیان بھی مختلف فیہ رہا ہے۔

فمن امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ
حضرت امیر المؤمنین علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
انہ کان یکبر بعد الفجر من یوم عرفة الی
ذی الحجہ کی نماز فجر سے ایام تشریق کے آخری دن کی نماز
صلوة العصر من آخر ایام التشریق۔
تک تکبیریں کہتے تھے۔

فتح القدیر میں ہے کہ اسے ابن ابی شیبہ علیہ الرحمہ نے روایت کیا ہے امام محمد علیہ الرحمہ اپنی مؤطا میں بیان کرتے ہیں۔

عن ابراہیم النخعی عن امیر المؤمنین
ابراہیم نخعی سے اور وہ امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
علی وعن ابن مسعود انہ کان یکبر من
اور ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ
صلوة الفجر یوم عرفة الی صلوة العصر من
نویں ذی الحجہ کی نماز فجر سے قربانی کے دن کی نماز عصر تک
یوم النحر یقول اللہ اکبر اللہ اکبر الی
تکبیریں کہتے تھے۔ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ تکبیر اس طرز
الآخر۔
کہتے۔ اللہ اکبر اللہ اکبر..... الخ

فتح القدیر میں ہے کہ اسے ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔

امام ابوحنیفہ علیہ الرحمہ کا عمل حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی رائے پر ہے جبکہ صاحبین حضرت امیر المؤمنین علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی رائے پر عمل کرتے ہیں۔ چونکہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی رائے زیادہ محتاط ہے اس لئے اس پر عمل ہے اور علماء اس پر فتویٰ دیتے ہیں پھر صاحبین کی رائے میں تکبیرات تشریق سنت ہیں۔ جبکہ امام ابوحنیفہ اور دوسرے کئی مشائخ علیہم الرحمہ کے نزدیک یہ تکبیرات واجب ہیں لیکن واجب کی اس کے سوا اور کوئی وجہ معلوم نہیں ہوتی کہ اس کے لئے واذکروا اللہ فی ایام معدودات کی آیت سے استدلال کیا جاتا ہے۔ ایام معدودات سے مراد ایام تشریق ہیں اور اس آیت سے وجوب صرف اسی صورت میں ثابت ہو سکتا ہے جب یہ حکم ہر مکلف مسلمان کے لئے ہو اور ذکر سے مراد نمازوں کے بعد تسبیح ہو مگر جب یہ خطاب حاجیوں کو ہو جیسا کہ سیاق کلام سے ظاہر ہے تو ذکر سے مراد منیٰ میں نمازیں ہوں گی اور معنی یہ ہوگا کہ منیٰ میں چند دن تک نمازیں پڑھو یا اس سے مطلق ذکر مراد لیا جائے اور امر وجوب کے لئے نہیں بلکہ استحباب کے لئے ہو چونکہ یہ تمام احتمالات پائے جاسکتے ہیں اس لئے اس آیت سے تکبیرات کا وجوب ثابت نہیں ہو سکتا۔

کیا تکبیرات کہنے کے لئے کوئی شرط ہے؟

امام ابوحنیفہ علیہ الرحمہ کے نزدیک تکبیرات کہنے کے لئے یہ شرط ہے کہ تکبیریں کہنے والا مقیم ہو۔ شہر ہو اور مسنون طریقہ سے جماعت کے ساتھ نماز ادا کرے۔ مسنون جماعت سے مراد ایسی جماعت ہے جو عورتوں پر مشتمل نہ ہو بلکہ مردوں کی ہو۔ صاحبین کے نزدیک ان تکبیروں کے لئے کسی قسم کی کوئی شرط نہیں۔ صاحبین علیہما الرحمہ کا قول ہی زیادہ موزوں معلوم ہوتا ہے کیونکہ ان شرائط پر کوئی شافی دلیل نہیں ہے۔ واللہ اعلم باحکامہ۔

نماز وتر کا بیان

نماز وتر کا حکم

نماز وتر کے بارے ائمہ میں اختلاف ہے۔ حضرت امام ابوحنیفہ علیہ الرحمہ کے نزدیک وتر کی نماز واجب ہے۔ یہ ان کی ظاہر الروایت ہے۔ جبکہ صاحبین کے نزدیک یہ سنت ہے جس کے بارے نسبتاً زیادہ تاکید پائی جاتی ہے حتیٰ کہ اگر وتر کی نماز رہ جائے تو اسے قضاء کرنا پڑتا ہے اور اس کی قضاء کے لئے عشاء کی نماز کی قضاء ضروری نہیں۔ وجوب کی دلیل یہ ہے۔

عن بریدۃ الوتر حق فمن لم یوتر فلیس
حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ وتر
کی نماز حق ہے۔ جس نے نماز وتر ادا نہ کی وہ ہم میں سے
نہیں۔ (رواہ ابوداؤد)

اسی طرح ایک اور ارشاد نبوی سے اس کے وجوب کا ثبوت ملتا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا:

ان اللہ زادکم صلوة ہی خیر لکم من
اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے ایک نماز کا اضافہ فرما دیا ہے
جو تمہارے لئے سرخ اونٹوں سے زیادہ بہتر ہے اور وہ نماز وتر
کی ہے یہ نماز تم عشاء اور صبح کے درمیان پڑھ سکتے ہو۔
حمر النعم الوتر وہی لکم فیما بین العشاء
والصبح۔

فتح القدر میں ہے کہ اس کو راہویہ نے ایک ایسی سند کے تحت روایت کیا ہے جس میں قرہ کا نام آتا ہے۔ قرہ نے اس حدیث کو حضرت عمرو بن العاص اور عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے اور قرہ کو ابن معین وغیرہ نے ضعیف قرار دیا ہے۔ اسی حدیث کو طبرانی نے بھی روایت کیا ہے۔ اس روایت میں ابو عمر النضر کا نام ہے جسے دارقطنی نے ضعیف گردانا ہے۔ اس حدیث کو دارقطنی بھی روایت کرتے ہیں۔ ان کی سند میں حمید بن جون کا نام ہے۔ اس سند کے تحت روایت کردہ حدیث میں یہ الفاظ ہیں۔ بیشک اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے ایک نماز کا اضافہ فرما دیا ہے اور وہ نماز وتر ہے۔ طبرانی نے اسے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے بھی روایت کیا ہے جس کی سند میں مذکورہ نضر شخص ہے۔ حاکم کی بیان کردہ حدیث میں ابن لہیہ ابی نضرہ سے راوی ہیں اور اس حدیث میں یہ الفاظ ہیں۔ اسے عشاء اور صبح کے درمیان پڑھو۔ اسی حدیث کو ابوداؤد ترمذی ابن ماجہ اور حاکم علیہم

نماز وتر کا بیان
الرحمہ نے روایت کیا ہے اور اس سند کے الفاظ یہ ہیں۔ بیشک اللہ تعالیٰ نے تمہیں ایک نماز کا حکم دیا ہے جو تمہارے لئے سرخ اونٹوں سے بہتر ہے اور اس کا وقت عشاء اور فجر کے درمیان مقرر فرمایا ہے۔ حاکم نے اس حدیث کو صحیح ہے اور شیخین نے اسے روایت نہیں کیا۔ یہ فتح القدیر کی گفتگو کا خلاصہ تھا۔

ان اسانید کو ذکر کرنے کے بعد انہوں نے ابوداؤد علیہ الرحمہ کی سند کو صحیح قرار دیا ہے اگرچہ انہوں نے اسے خارجہ سے روایت کیا ہے اور خارجہ میں کلام ہے۔ امام ابن الہمام فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو دو وجوہات کی بناءً وجوب کی دلیل بنایا گیا ہے۔ ایک وجہ تو یہ ہے کہ وُتروں کو الزیادۃ کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے اور زیادہ کیلئے مزید علی (جس سے زیادہ سے) کا ہونا ضروری ہے۔ یہاں نفل سے زیادہ مراد نہیں کیونکہ نفلوں کی تو کوئی حد نہیں وہ غیر محصور ہیں بلکہ یہاں فرائض سے زیادہ مراد ہے لہذا فرائض سے زیادہ کے الفاظ سے وجوب لازم آتا ہے۔ سنن سے زیادہ مراد لینا بھی مناسب نہیں۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ امر کا صیغہ وجوب کے علاوہ استحباب وغیرہ کے لئے بھی آتا ہے مگر اس کے لئے قریہ چاہئے اور ابن لہیعہ کی روایت کے علاوہ کسی اور روایت میں امر کا صیغہ نہیں اور پہلے یہ بات بیان ہو چکی ہے کہ ابن لہیعہ ضعیف ہیں۔ ابی نصرہ کی روایت میں بھی امر کا صیغہ ہے۔ زیادہ مناسب یہ ہے کہ اس سے استدلال کیا جائے کیونکہ اس کی سند ایسی ہے کہ اس سے استدلال ہو سکتا اور امر مطلق حقیقت میں وجوب کے لئے ہے جیسا کہ علم اصول الفقہ سے ظاہر ہے۔

جو علماء وتر کو واجب نہیں سمجھتے وہ جواب میں فرماتے ہیں کہ واجب کوئی معمولی نوعیت کا مسئلہ نہیں وہ ایک عظیم معاملہ ہے اس کے تارک کو سزا دی جائے گی اور اس بارے روز قیامت اس سے سختی کی جائے گی۔ اس لئے ضروری ہے کہ واجب اتنا واضح ہو جس کی ہر مکلف معرفت رکھتا ہو کیونکہ ہر مکلف کو اس کی معرفت کی ضرورت ہے۔ خصوصاً جب وہ کسی شرط سے مشروط نہ ہو تو یہ تمام مکلفین کو عام ہوتا ہے اور معرفت کی وجہ سے ہر ایک شخص پر اس کی ادائیگی ضروری ہوتی ہے۔ حضور ﷺ کی یہ عادت مبارک تھی کہ وہ ایسی ضروری چیزوں کو وضاحت سے بیان فرما دیتے تھے اور ان کی شہرت کا اہتمام فرماتے تھے۔ اس لحاظ سے اگر وتر واجب ہیں تو ان کو مشہور ہونا چاہئے تھا اس لئے اس ضمن میں کسی ایک شخص کی روایت قابل قبول نہیں پھر تابعین علیہم الرحمہ کا بھی یہ طریقہ تھا اسی طرح ان کے بعد والے اہل علم کی بھی یہ عادت تھی کہ وہ احادیث کے بارے مکمل چھان بین کرتے خصوصاً جب معاملہ واجبات کا ہوتا تو خوب تحقیق کی جاتی تھی۔ اس لئے ناممکن ہے کہ ایسے اہم امر سے صرف چند آدمی مطلع ہوئے اور باقی سب بے بہرہ رہے اور ان کی حالت بھی یہ ہے کہ وہ اہل علم کے نزدیک ضعیف ہیں ان کی روایت پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا اور وہ مصروف لوگوں میں شمار نہیں ہوتے۔ اس لئے اہل خرد کے نزدیک انصاف کا تقاضا یہ ہے کہ وتر نماز کو واجب خیال نہ کیا جائے اور وتر کے وجوب کے بارے جو احادیث روایت کی گئی ہیں ان سے اعراض کیا جائے اور ان سے واجب کا ثبوت نہ کیا جائے۔ مذکورہ حدیث کو اگر صحیح تسلیم کر بھی لیا جائے تو اس کی تاویل ضروری ہے۔ یہاں امر وجوب کے لئے نہیں بلکہ استحباب کیلئے ہو گا اور لفظ وجوب (حدیث میں جس کا ذکر ہے) کا معنی ہو گا ثبوت۔

مطلب یہ بنے گا کہ وتر کی نماز ایک ثابت شدہ حق ہے اور اس لفظ کا استعمال محض تاکید کے لئے ہے۔ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد جس نے وتر نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں۔ اسی طرح ہے جس طرح حضور ﷺ نے فرمایا: کہ نکاح میرا طریقہ ہے اور جس نے میرے طریقہ کو چھوڑا وہ ہم میں سے نہیں حالانکہ ہم اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ نکاح سنت ہے۔

اسی حدیث کے علاوہ قرآن کریم کی اس آیت کریمہ کو بھی بطور دلیل پیش کیا جاتا ہے۔ حَافِظُوا عَلٰی الصَّلٰوٰتِ وَالصَّلٰوۃِ الْوُسْطٰی کہتے ہیں کہ نمازوں کی تعداد جفت نہیں طاق ہے۔ (اگر وتر کو واجب شمار کریں تو پانچ کی بجائے چھ نمازیں بن جاتی ہیں) اور اس طرح درمیانی نماز کا اطلاق کسی نماز پر نہیں ہو سکتا۔ اگر وتر واجب ہوں تو یہ تعداد جفت ہوگی اس لئے وتر نماز کو واجب یا فرض نہیں کہا جاسکتا۔

وتروں کا واجب ہونا فرض نمازوں کے طاق ہونے کے منافی نہیں کیونکہ ہم کہتے ہیں واجب اور فرض کے درمیان فرق شارع علیہ السلام کے نزدیک کوئی حیثیت نہیں رکھتا۔ یہ فرق تو صرف ہمارے نزدیک معتبر ہے۔ ہم قطعیت اور ظنیت کے اعتبار سے فیصلہ کرتے ہیں کہ کون سا فعل فرض ہے اور کون سا واجب؟ رہا شارع علیہ السلام کے نزدیک ان کا حکم تو ان کے نزدیک دونوں مطلوب ہیں۔ تو اس کا جواب صرف یہی ہے کہ وتریت اور وسطیت وقت کے اعتبار سے ہے۔ نماز وسطیٰ سے مراد وہ نماز ہے جس کا وقت درمیان میں ہے۔ اگر عشاء اور وتر کا وقت ایک ہے تو عصر کا وقت درمیانی وقت ہے اور اس طرح عصر کی نماز درمیانی نماز ہے۔

اب رہی حضرت طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کردہ حدیث کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کے سوال میں اسلام کی حقیقت کو بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ رات اور دن میں پانچ نمازیں پڑھی جائیں تو اس شخص نے پوچھا تھا کہ کیا اس کے علاوہ کچھ اور بھی فرائض ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا تھا نہیں ہاں اگر تو نفل عبادت کرنا چاہے تو وہ الگ بات ہے جیسا کہ اس حدیث کو بالتفصیل بخاری اور مسلم میں روایت کیا گیا ہے۔

علماء اس کا جواب دیتے ہیں کہ یہ اس دور کا واقعہ ہے جب وتر کی نماز واجب نہیں ہوئی تھی۔ یہ محض دعویٰ ہے اور یہ حدیث اس وقت تک قابل عمل رہے گی جب تک کسی اور حدیث کے ساتھ اس کا معارضہ نہ ہو یا کسی دوسری حدیث سے اس کا نسخ نہ ہو جس حدیث کو انہوں نے وجوب کی دلیل کے طور پر پیش کیا ہے وہ دلیل نہیں بن سکتی کیونکہ اس کی سند کمزور ہے جب کوئی دوسری حدیث اس کے مقابلے میں آئے گی تو اس سے استدلال صحیح نہیں ہو سکے گا۔

حضرت امام ابو داؤد علیہ الرحمہ روایت کرتے ہیں کہ عبد اللہ الصناجی نے فرمایا کہ میں نے ابن صامت سے پوچھا کہ ابو محمد کا خیال ہے کہ وتر کی نماز واجب ہے۔ ابن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ ابو محمد جھوٹا ہے۔ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا اللہ تعالیٰ نے پانچ نمازیں فرض

وقد روی ابو داؤد قال عبد اللہ الصناجی قلت لابن الصامت زعم ابو محمد ان الوتر واجب قال ابن الصامت کذب ابو محمد انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول خمس صلوات

افتراضہن اللہ من احسن وضوءہن
 وصلاحہن لوقتہن واتم رکوعہن
 وسجودہن وخشوعہن کان لہ علی اللہ
 عہد ان یغفر لہ ومن لم یفعل فلیس لہ علی
 اللہ عہد انشاء اللہ غفر لہ وانشاء عذبه.

فرمائی ہیں۔ جس نے اچھی طرح وضو کیا۔ ان نمازوں کو
 کے وقت پر ادا کیا۔ پوری طرح رکوع وسجود بجالایا اور پورے
 خشوع و خضوع کا مظاہرہ کیا تو اللہ تعالیٰ کا اس کے ساتھ وعدہ
 ہے کہ وہ اس کی لغزشوں کو معاف فرمادے گا اور جس نے ا
 نہ کیا تو اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا کوئی وعدہ نہیں چاہے تو اس
 بخش دے اور چاہے تو اسے عذاب دے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک پانچ سے زیادہ نماز
 فرض نہیں تھیں اور ہر رات کو اس قسم کی نماز کا واجب ہونا عقل سے بعید ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یمن بھیجا اور آپ ﷺ نے ان سے فرمایا: میر
 کے لوگوں کو بتانا کہ اللہ تعالیٰ نے دن اور رات میں پانچ نمازیں ان پر فرض کی ہیں جیسا کہ بخاری اور مسلم میں
 حدیث موجود ہے اور اس کے علاوہ دوسرے محدثین نے بھی اسے تفصیل سے بیان کیا ہے۔ حضرت معاذ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ رسول اللہ ﷺ کے وصال سے کچھ عرصہ پہلے یمن تشریف لے گئے اور وتر کی نماز یقیناً ان کے یمن جانے
 سے پہلے مشروع تھی اور یہ بات بعید از قیاس ہے کہ وتر مشروع تو ان کے جانے سے پہلے ہوئے ہوں اور ان کے
 وجوب کا حکم ان کے یمن جانے کے بعد ہوا ہو لہذا وتر کی نماز اس حدیث کی رو سے واجب نہیں ہے۔

وتر ایک نفلی نماز ہے۔ اس کی ایک اور دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ماہ رمضان میں صحابہ کرام علیہم
 الرضوان کے ساتھ رات کو قیام فرمایا اور ان کو آٹھ رکعتیں پڑھائیں اور وتر بھی پڑھائے پھر دوسری رات آپ
 تشریف نہ لائے تو صحابہ کرام علیہم الرضوان نے پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ مجھے یہ اندیشہ لاحق ہوا کہ کہیں وتر
 نماز تم پر فرض نہ ہو جائے۔ فتح القدیر میں ہے کہ اس حدیث کے راوی ابن حبان ہیں۔ امام ابن ہمام اس کا جواب یہ
 دیتے ہیں کہ حضور ﷺ کی وتر سے مراد پوری آٹھ رکعتیں اور وتر کی تین یعنی کل گیارہ رکعتیں مراد ہیں۔ ان کے
 متعلق حضور ﷺ نے فرمایا کہ مجھے اندیشہ لاحق ہوا کہ کہیں یہ نماز (تہجد) تم پر فرض نہ ہو جائے۔ اس سے معلوم
 صرف اتنا ہوتا ہے کہ گیارہ رکعتیں ساری کی ساری واجب نہیں ہیں یہ فتح القدیر میں جو گفتگو کی گئی ہے اس کا خلاصہ
 تھا۔ یہ اطلاق اگرچہ فی نفسہ بعید نہیں لیکن حدیث کے الفاظ اس کو قبول نہیں کرتے کیونکہ حدیث میں آٹھ رکعتوں
 کے علاوہ جو نماز پڑھی گئی اس کو وتر کا نام دیا گیا ہے۔ اگر امام ابن ہمام کی بات کو قبول کیا جائے تو گویا ان کے
 نزدیک وتر نماز کی گیارہ رکعتیں ہیں۔

وتر نماز کے سنت ہونے کی ایک اور دلیل یہ ہے کہ وتر کی نماز میں وجوب کی علامات اذان اور اقامت نہیں
 پائی جاتیں اور بقول صاحب ہدایہ کے ”عشاء کی نماز کے لئے دی جانے والی اذان ہی وتر نماز کے لئے کافی ہے
 “ کوئی معنی نہیں رکھتی کیونکہ عشاء کی اذان تو عشاء کے وقت کے شروع ہوتے ہی ہو جاتی ہے اور وتر کو آخری رات
 میں پڑھنا واجب ہے تو پھر عشاء کی اذان وتر نماز کے لئے کیسے کافی ہو سکتی ہے؟ پھر وتروں کی جماعت بھی نہیں

ہوتی۔ رمضان شریف میں بالتبع ان کی جماعت ہوتی ہے کیونکہ اس سے پہلے نماز تراویح باجماعت ادا کی جاتی ہے جو نفل نماز ہے۔ وتر کی جماعت کو نفل نماز کی جماعت کے تابع بنانا اور نفل نماز (تہجد) کے ساتھ اس کو ادا کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ یہ نماز واجب نہیں بلکہ نفل (سنت) ہے۔

نماز وتر کا وقت

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک وتر اور نماز عشاء کا وقت ایک ہی ہے اور عشاء کی نماز کے بعد نماز وتر ادا ہوگی کیونکہ ترتیب شرط ہے اگر کسی نے بھول کر وتر کی نماز عشاء کی نماز سے پہلے پڑھ دی اور پھر اسے یاد آیا کہ میں نے تو عشاء کی نماز نہیں پڑھی تھی اور محض گمان کی بناء پر وتر کی نماز پڑھ دی تو اعادہ ضروری نہیں کیونکہ نسیان کی وجہ سے یہ شرط ساقط ہو جائے گی۔

امام صاحب کے نزدیک ترتیب شرط ہے تو اس کے لئے دلیل چاہئے سو سوائے مواظبت کے ان کے پاس اس کی کوئی اور دلیل نہیں۔

صاحبین کے نزدیک وتر نماز کا وقت عشاء کی نماز کے بعد شروع ہوتا ہے۔ یہی رائے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی ہے۔ اگر کسی نے عشاء سے پہلے نماز وتر پڑھ دی اگرچہ بھول کر پڑھ دی ہو تو نماز نہیں ہوگی اور اعادہ کرنا پڑے گا کیونکہ نماز وقت سے پہلے نہیں پڑھی جاسکتی۔ صاحبین دلیل میں یہ حدیث پیش کرتے ہیں۔

عن خارجه بن حذافة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قد امدكم الله بصلوة هي خير لكم من حمر النعم وهي الوتر فجعلهما لكم ما بين العشاء الاخرة الى الصبح. (رواه الترمذی و ابو داؤد)

حضرت خارجه بن حذافہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ایک نماز کے ذریعے تمہاری مدد فرمائی ہے جو تمہارے لئے سرخ اونٹوں سے بہتر ہے اور وہ نماز وتر ہے اور اس کے لئے جو وقت مقرر فرمایا ہے وہ عشاء کے آخری وقت اور صبح کے درمیان کا وقت ہے۔

اگر نماز وتر رہ جائے اور صبح طلوع ہو جائے تو اس کی قضاء ضروری ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تو اس لئے ضروری ہے کہ یہ نماز واجب ہے اور صاحبین کے نزدیک اس کی قضاء اس لئے ضروری ہے کہ اس کے بارے تمام سنتوں سے زیادہ تاکید کی گئی ہے۔ حتیٰ کہ وہ قریب الی الواجب ہے پھر وتروں کی قضاء بالتبع نہیں (یعنی عشاء کی نماز رہ جائے تو تب) بلکہ اگر صرف وتر رہ جائیں تو انہیں اکیلا بھی قضاء کی صورت میں پڑھا جائے گا کیونکہ یہ نماز عشاء کی نماز کے تابع نہیں ہے جبکہ فجر کی سنتیں فجر کی نماز کے تابع ہیں (اس لئے فجر کے فرضوں کے ساتھ ان کو قضاء پڑھا جاتا ہے الگ نہیں)۔

رواہ ابو سعید قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من نام عن وتره فليصل اذا اصبح. (رواه الترمذی)

حضرت ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو سو جائے اور وتر نماز نہ پڑھ سکے تو وہ صبح کے وقت انہیں پڑھ لے (یعنی قضاء کر لے)۔

وتر کی تین رکعتیں اور دعائے قنوت کے متعلق ائمہ کے دلائل

وتر کی تین رکعتیں ہیں اور ہمارے ائمہ کے نزدیک یہ تینوں رکعتیں اکٹھی پڑھی جائیں گی اور ان کے آخر میں ایک ہی سلام ہوگا کیونکہ ابن ابی شیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں۔

عن الحسن اجمع المسلمون علی ان الوتر ثلاث لا یسلم الا فی اخرهن۔
حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ اس بات پر مسلمانوں کا اتفاق ہے کہ وتر کی تین رکعتیں ہیں سلام نہیں پھیرا جائے گا مگر ان کے آخر میں۔

امام طحاوی، ابن ابی زیاد سے اور وہ ساتوں فقہاء سعید بن مسیب، عروہ بن زبیر، قاسم بن محمد، ابی بکر بن عبد الرحمن، خارجہ بن زید، عبید اللہ بن عبد اللہ اور سلیمان بن یسار علیہم الرحمہ سے روایت کرتے ہیں کہ وتر کی تین رکعتیں ہیں جن کے آخر میں (ایک ہی بار) سلام پھیرا جاتا ہے۔ یہ دونوں روایتیں فتح القدر میں ہیں۔

(وتر عام نماز کی طرح پڑھے جاتے ہیں بس فرق اتنا ہے کہ) تیسری رکعت کی قرأت کے بعد تکبیر کہہ کر رفع یدین کیا جاتا ہے اور کھڑے ہو کر دعائے قنوت پڑھی جاتی ہے اور اس کے بعد رکوع کیا جاتا ہے ہمارے ائمہ احناف کے نزدیک وتر پڑھنے کا یہی طریقہ ہے جو سنت سے ثابت ہے۔

عن ابی بن کعب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یوتر بثلاث یقرء فی الاولی سبح اسم ربک الاعلیٰ وفی الثانیة قل یا ایہا الکافرون وفی الثالثة قل هو اللہ ویقنت قبل الرکوع۔ (رواہ النسائی)
حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ وتر کی تین رکعتیں پڑھتے تھے۔ پہلی رکعت میں آپ ﷺ سورت سبح اسم ربک الاعلیٰ پڑھتے۔ دوسری رکعت میں سورت قل یا ایہا الکافرون اور تیسری میں سورت قل هو اللہ احد پڑھتے اور رکوع سے پہلے دعائے قنوت پڑھتے۔

فتح القدر میں ایسے ہی ہے۔

عن عبد اللہ بن مسعود ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قنت فی الوتر قبل الرکوع۔
حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی یہی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے وتر کی نماز میں رکوع سے پہلے دعائے قنوت پڑھی۔

ابن الہمام کے بقول ابن جوزی علیہ الرحمہ نے التحقیق میں اسے ذکر کیا ہے اور اس کے بارے خاموشی اختیار کی ہے۔

طبرانی ایک حدیث مبارک پیش کرتے ہیں:

عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوتر بثلاث رکعات ویجعل القنوت قبل الرکوع۔
ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ تین رکعت نماز وتر پڑھتے تھے اور دعائے قنوت رکوع سے پہلے پڑھتے۔

فتح القدر میں ہے کہ یہ روایات یا تو حسن ہیں یا صحیح ہیں (کوئی ضعیف روایت نہیں جو قابل استدلال نہ ہو)۔

امام شافعی اور کئی دوسرے علماء فقہ فرماتے ہیں کہ وتر کی نماز ایک سے لے کر نو رکعتوں تک پڑھی جاسکتی ہے۔

عن ابی ایوب ان رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم قال الوتر حق علی کل مسلم

فمن شاء ان یوتر بسبع فلیفعل ومن احب

ان یوتر بخمس فلیفعل ومن احب بثلاثة

فلیفعل ومن احب بواحدة فلیفعل.

(رواہ النسائی و ابوداؤد)

حضرت ابو ایوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز وتر حق (خداوندی) ہے یہ ہر

مسلمان کیلئے ضروری ہے جو وتر کی نماز سات رکعتوں میں پڑھنا

چاہے وہ سات رکعتیں پڑھ لے جو پانچ رکعتیں پڑھنا پسند کرے

وہ پانچ رکعتیں پڑھ لے جو تین رکعتیں پڑھنا چاہے تین رکعتیں

پڑھے اور جو ایک رکعت پڑھنے کا خواہاں ہو وہ ایک رکعت پڑھے۔

ابوداؤد علیہ الرحمہ کی روایت میں یہ الفاظ نہیں سات رکعتیں پڑھنا چاہے تو سات پڑھ لے۔

یہ حدیث بتاتی ہے کہ وتر کی رکعتوں کی تعداد ایک سے سات تک ہے۔ رہا نو کا جواز تو وہ مسلم کی روایت سے

ثابت ہے۔ جس میں یہ الفاظ بھی ہیں نور کعتیں پڑھے اور سوائے دوسری کے کسی رکعت کے بعد قعدہ نہ کرے۔

جب کوئی شخص وٹروں کی ایک رکعت پڑھنا چاہتا ہو تو اس کے لئے لازمی ہے کہ اسے جفت رکعتوں والی نفلی

نماز کے ساتھ ملا کر پڑھے۔ اگر بہت سی جفت رکعتیں ملائیں تو بھی جائز ہے اور کم از کم دو رکعتیں ضروری ہیں تاکہ

اس سے پہلے پڑھی جانے والی نماز نفل شمار ہو سکے۔

روی ابن عمران رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کان یسلم فی الرکعتین فی

الوتر حتی یامر ببعض حاجة. (رواہ البخاری و مالک)

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ

رسول اللہ ﷺ وتر کی دو رکعتیں پڑھ کر سلام پھیر دیتے حتیٰ

کہ آپ کسی کام کا حکم ارشاد فرمادیتے۔

کیا وٹروں کے علاوہ کسی اور نفل نماز کی صرف ایک رکعت پڑھی جاسکتی ہے یا نہیں تو امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ

کے نزدیک یہ جائز ہے جبکہ امام احمد بن حنبل علیہ الرحمہ کی ایک روایت عدم جواز کی ہے اور یہی صحیح ہے کیونکہ طلق بن

علی فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ ایک رات میں دو وتر نہیں پڑھے جاسکتے۔ اسے امام

ترمذی نے بیان کیا ہے۔

اگر کوئی شخص وتر کی تین رکعتیں پڑھے (یعنی ایک رکعت نفل کی اور دوسری وتر کی) اور صرف ایک بار آخر میں

سلام پھیرے تو یہ جائز ہے۔

روی ام المؤمنین عائشة ان رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کان لا یسلم فی

رکعتی الوتر. (رواہ النسائی)

ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت کرتی

ہیں کہ رسول اللہ ﷺ وتر کی دو رکعتوں میں سلام نہیں

پھیرتے تھے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: رات کی نماز دو دو رکعتیں پڑھی جاتی

وعن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم صلوة اللیل مثنی مثنی فاذا

ہیں۔ جب تو لوٹنے کا ارادہ کرے تو ایک رکعت پڑھ لے تاکہ تو نے جو نماز پڑھی ہے وہ وتر ہو جائے۔ قاسم فرماتے ہیں کہ ہم نے کئی لوگوں کو دیکھا کہ وہ وتر کی تین رکعتیں پڑھتے ہیں تو ان تمام کی گنجائش ہے۔

اردت ان تنصرف فارکع رکعة تو تر لک
ماصلیت قال القاسم وقد رأینا
اناسا منذادر کنا یوترون بثلث وان کلا
لو اسع. (رواہ مسلم)

پھر شوافع کے ہاں یہ مشہور ہے کہ جب وٹروں کی تین رکعتیں پڑھی جائیں اور ایک سلام سے پڑھی جائیں تو دو رکعتوں کے بعد قعدہ کرنا اور تشہد تک پڑھنا ضروری ہے۔ شیخ اکبر محی الدین ابن العربی قدس سرہ کی رائے یہ ہے کہ دوسری رکعت کے بعد نہ بیٹھے کیونکہ اس سے مغرب کی نماز کے ساتھ مشابہت لازم آتی ہے اور مغرب کی نماز کے ساتھ مشابہت سے منع کیا گیا ہے۔ مجھے کوئی حدیث ایسی نہیں ملی جو نماز وتر میں صراحتاً دو رکعتوں کے بعد بیٹھنے پر دلالت کرتی ہو جبکہ وتر کی تین رکعتوں کو ایک سلام کے ساتھ پڑھا جا رہا ہو۔ اگر کوئی شخص وتر کی نو رکعتیں پڑھتا ہے تو صرف دوسری رکعت کو مکمل کرنے کے بعد بیٹھے اور تشہد تک التحیات پڑھے پھر نو رکعتیں مکمل کرنے کے بعد قعدہ کرے اور اس میں کم از کم تشہد پڑھ کر سلام پھیر دے جیسا مسلم کی روایت کردہ گذشتہ حدیث سے واضح ہے۔ سات رکعتوں کے پڑھنے کا طریقہ بھی ان کے نزدیک یہی ہے کہ سات رکعتوں کو مکمل کرنے کے بعد یہ بیٹھے اور آخر میں سلام پھیر دے۔ اگر پانچ رکعتیں نماز وتر پڑھنا چاہتا ہے تو چوتھی اور پانچویں رکعت کو مکمل کرنے کے بعد بیٹھے اور اس کے بعد سلام پھیرے مگر نسائی کی ایک روایت اس کے خلاف ہے۔

عن ام المؤمنین عائشة الصديقة ان
النبي صلى الله عليه وسلم كان يوتر
بخمسة لا يجلس الا في اخرهن.
ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ وتر کی پانچ رکعتیں پڑھتے تھے اور صرف ان کے آخر میں بیٹھتے تھے۔

اس سے یہ معلوم ہوا کہ وتر کے پہلے قعدہ کو ترک کرنا جائز ہے جسے چوتھی رکعت کے بعد ہونا تھا۔ شاید دوسرے علماء بھی اسے جائز خیال کرتے ہیں۔ واللہ اعلم

تاج العارفین جناب حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ سے جو یہ منقول ہے کہ وٹروں کی تین رکعتوں پر مسلمانوں کا اجماع ہے اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ کا مطلب یہ ہے کہ ایک ہی سلام کے ساتھ وتر کی تین رکعتیں پڑھنا مسلمانوں کے نزدیک بالاتفاق جائز ہے کیونکہ وتر تین رکعتوں میں منحصر ہیں تو تین رکعتوں میں وتر کے منحصر ہونے پر مسلمانوں کے اجماع کا دعویٰ کیسے صحیح ہو سکتا ہے حالانکہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا بیان یہ ہے کہ:

عن ابن عباس قیل له هل لک فی امیر
المؤمنین معاویة ما و تر الا بواحدة قال
اصاب انه فقیه.
عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ان سے پوچھا گیا کیا آپ کو (امیر المؤمنین) حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں معلوم ہے کہ وٹروں کی ایک ہی رکعت پڑھتے تھے تو (عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما) نے فرمایا: انہوں نے ٹھیک کیا بلاشبہ وہ فقیہ ہیں۔

امام بخاری علیہ الرحمہ بیان کرتے ہیں:

عن الزہری اخبرنی عبد اللہ ابن ثعلبة
وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد
صح عنه انه رأى سعد بن وقاص یوتر
بواحدة. (رواہ النسائی)

امام زہری علیہ الرحمہ سے روایت ہے کہ مجھے عبد اللہ بن
ثعلبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بتایا کہ انہوں نے سعد بن ابی
وقاص کو دیکھا کہ وتر کی ایک رکعت پڑھتے تھے اور رسول اللہ
ﷺ سے یہ روایت صحیح ہے۔

عن ابی موسیٰ کان بین مکة والمدینة
فصلی العشاء رکعتین ثم قام فصلی رکعة
اوتر فقرء فیها بمائة اية من النساء ثم قال ما
اردت ان اضع قدمی الاحیث وضع رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانما قرء بما قرء
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم.

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ وہ
مکہ اور مدینہ طیبہ کے درمیان تھے تو انہوں نے عشاء کی دو
رکعتیں (قصر نماز) پڑھیں پھر اٹھے اور وتروں کی ایک رکعت
پڑھی اور اس میں سورت نساء کی سو آیات پڑھیں پھر فرمایا:
میں ارادہ رکھتا ہوں کہ وہیں قدم رکھوں جہاں رسول اللہ ﷺ
نے قدم رکھا ہے انہوں نے وہی پڑھا جو رسول اللہ ﷺ نے
پڑھا تھا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ایک صحیح حدیث مروی ہے جس میں وتروں کی ایک رکعت کا ذکر ہے۔
صحاح کی بہت ساری آیات ایک دوسرے کی تائید کرتی ہیں اور ظاہر کرتی ہیں کہ وتروں کی ایک رکعت مرفوع اور
موقوف احادیث سے ثابت ہے۔ اس لئے یہ کہنا صحیح نہیں کہ وتروں کے تین ہونے پر مسلمانوں کا اجماع ہے بلکہ
حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ سے جو نقل کیا گیا ہے اس کا مقصد یہ ہے کہ تین رکعتیں پڑھنا بھی صحیح ہے اور محض
جواز سے امام شافعی علیہ الرحمہ کی روایت کو کوئی نقصان نہیں پہنچتا۔ قاسم کا قول بالکل واضح ہے کہ وتر کی نماز میں بڑی
گنجائش ہے۔ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے سات فقہاء سے جو روایت نقل کی ہے اس کو بھی اسی معنی پر محمول کریں گے
جس کو ہم نے بیان کیا ہے کہ وتروں میں بڑی گنجائش ہے ایک سے لے کر تین تک کسی بھی طاق تعداد میں پڑھے جا
سکتے ہیں۔ حضرت قاسم بھی ان سات فقہاء میں سے ایک ہیں اور انہی کا یہ صریح قول ہے کہ وتروں میں گنجائش ہے
اس لئے یہی مفہوم زیادہ مناسب ہوگا اگر بالفرض تسلیم کر لیا جائے کہ نماز وتر تین رکعتوں میں منحصر ہے تو پھر بھی یہ
حجت نہیں ہو سکتی کیونکہ ان فقہاء کے اقوال کے ہوتے ہوئے اسے اجماع پر محمول نہیں کیا جاسکتا اور ان کا قول سنت
کے خلاف ہے اس لئے اسے قبول نہیں کیا جائے گا۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک وتروں میں دعائے قنوت رمضان کے آخری نصف میں پڑھی جائے گی۔

روى امام العارفين الحسن قدس سره
ان عمر بن الخطاب جمع الناس على ابی
بن كعب فكان یصلی لهم عشرين لیلة
ولا یقنت لهم الا فى النصف الباقي فاذا
امام العارفين جناب حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے
روایت کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لوگوں کو حکم
دیا کہ تمام لوگ ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اقتداء میں
تراویح کی نماز پڑھیں۔ آپ انہیں بیس رکعتیں نماز پڑھاتے

كانت العشر الاواخر تخلف فصلی فی بیتہ

و كانوا يقولون ابق ابی.

اور دعائے قنوت صرف باقی (پانچ) دنوں میں پڑھتے اور جب آخری دس دن شروع ہوتے تو آپ گھر میں نماز تراویح پڑھتے اور (صحابہ کرام) کہا کرتے تھے کہ حضرت ابی بربک کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھاگ گئے۔

اس سلسلہ میں بہت ساری ضعیف احادیث بیان کی گئی ہیں جیسا کہ فتح القدر میں مذکور ہے۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ نے مشکوٰۃ کی شرح میں ان احادیث کو بیان کرنے کے بعد انہیں ضعیف قرار دیا ہے اور فرمایا کہ امام احمد بن حنبل تمام سنتوں میں ہمیشہ دعائے قنوت پڑھتے تھے اور ہم حنفیوں کا یہی مذہب ہے اور اس پر دلیل امام حسن سید شباب اہل الجنۃ کا قول ہے۔ فرماتے ہیں کہ: رسول اللہ ﷺ نے مجھے کچھ کلمات سکھائے جنہیں میں و تروں کی نماز میں پڑھتا ہوں۔ (وہ الفاظ یہ ہیں) اللھم اھدنی فیمن ھدیت و عافنی فیمن عافیت و تولنی فیمن تولیت و بارک لی فیما اعطیت و قنی شر ما قضیت فانک تقضی و لا یقضی علیک فانہ لا یزل من والیت تبارکت ربنا و تعالیت۔ (رواہ ابوداؤد و الترمذی و النسائی)

فتح القدر میں ہے کہ اسے ابن حبان اور بیہقی نے بھی روایت کیا ہے اور ان کی روایت میں والیت کے بعد و لا یغرم من عادت کے الفاظ زیادہ ہیں۔ نسائی نے آخر میں ان الفاظ کا اضافہ کیا ہے۔ و صلی اللہ علی النبی۔ امام نووی علیہ الرحمہ کے بقول اس حدیث کی سند صحیح یا حسن ہے۔ سو اس حدیث کی رو سے دعائے قنوت کو ایک مہینے یا ایک مہینے سے کم مدت کے ساتھ مقید نہیں کیا جاسکتا۔ رہی حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کردہ حدیث تو وہ منقطع ہے کیونکہ جناب حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا دور نہیں پایا کیونکہ جب حضرت حسن بصری پیدا ہوئے تو خلافت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں صرف دو سال باقی تھے پھر یہ حضرت ابی بن کعب کا اپنا عمل ہے۔ جبکہ یہ حدیث مرفوع ہے لہذا اس پر عمل کیا جائے گا۔

پھر امام احمد (کی ایک روایت کے مطابق) اور امام شافعی علیہما الرحمہ کے نزدیک رمضان کے جن دنوں میں دعائے قنوت پڑھی جاتی ہے تو وہ رکوع کے بعد قومہ میں پڑھی جاتی ہے کیونکہ جناب حاکم نے ایک حدیث روایت کی ہے اور اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

جناب امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے کچھ کلمات سکھائے جنہیں میں اپنی نماز وتر کی آخری رکعت میں جب رکوع سے سر اٹھاتا ہوں تو پڑھتا ہوں۔ جبکہ صرف سجدہ کرنا باقی ہوتا ہے۔ (وہ کلمات یہ ہیں) اللھم اھدنی فیمن ھدیت..... الخ۔

عن الامام الحسن قال علمنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کلمات اقولھن فی آخر وتری اذا رفعت رأسی ولم یبق الا السجود اللھم اھدنی فیمن ھدیت الی الآخر.

۱۔ شاید یہاں سنتوں سے مراد آپ کی نماز وتر ہے جو حضرت امام احمد بن حنبل کے نزدیک واجب نہیں سنت ہے کیونکہ علامہ بحر العلوم سے احناف کا مذہب بتا رہے ہیں۔ احناف صرف و تروں کی آخری رکعت میں دعائے قنوت کے قائل ہیں۔

یہ حدیث نص مفسر ہے جو حضرت سوید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کردہ مجمل حدیث کے لئے بیان ہے۔

روی سوید قال سمعت ابا بکر و عمر
وعثمان وعلیا یقولون قنت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فی آخر الوتر وکانوا
یفعلون ذلک۔
حضرت سوید رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں
نے حضرات ابو بکر، عمر، عثمان اور علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو یہ
فرماتے سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے وتروں کی آخری رکعت میں
دعاے قنوت پڑھی اور یہ آپ ﷺ کا معمول تھا۔

فتح القدیر میں ہے کہ اسے دارقطنی علیہ الرحمہ نے روایت کیا ہے۔ اس سے پہلے نسائی علیہ الرحمہ کی روایت
گزر چکی ہے جس پر خود امام نسائی نے کلام کیا ہے اور کہا ہے کہ اس حدیث کو کئی لوگوں نے زبید میمانی سے انہوں
نے سعید بن عبد الرحمن ابن البرزی سے انہوں نے اپنے والد گرامی سے انہوں نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ
تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے لیکن اس سند کے تحت روایت کردہ حدیث میں یہ لفظ نہیں کہ آپ ﷺ نے رکوع سے
پہلے دعاے قنوت پڑھی۔ فتح القدیر میں ہے کہ امام نسائی نے فرمایا ہے کہ اسے ایک سے زائد لوگوں نے روایت کیا
ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ اسے اعمش، شعبہ، عبد الممالک بن ابی سلیمان، جریر بن حازم رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے
روایت کیا ہے۔ اس کی غایت یہ ہے کہ ایک عادل راوی نے اکیلے کچھ زائد الفاظ روایت کئے ہیں اور ثقہ کی طرف
سے زیادہ الفاظ قابل قبول ہوتے ہیں۔ اس کے علاوہ زبید نے اس حدیث کو ایک دفعہ بغیر زیادتی کے بھی روایت کیا
ہے اور ایک بار انہوں نے پوری حدیث بیان کی ہے۔ پس ان سے وہ حدیث سنی جس نے سنی۔ بہر حال اس میں
شک نہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے جب خود وتر کی نماز ادا فرمائی تو اس میں دعاے قنوت پڑھی اور جب امام حسن رضی
اللہ تعالیٰ عنہ کو دعاے قنوت سکھائی تو اس میں رکوع کے بعد دعاے قنوت پڑھنے کا حکم دیا۔ لہذا دوسری حدیث سے
دلیل اخذ کرنا زیادہ بہتر ہے اور حکم میں گنجائش ہے چاہے تو رکوع سے پہلے دعاے قنوت پڑھے اور چاہے تو رکوع
کے بعد۔ واللہ اعلم۔

پھر شوافع کہتے ہیں کہ قنوت کی دعا وہی ہے جسے امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں بیان کیا گیا ہے۔
ان کے نزدیک اللهم انا نستعینک..... الخ۔ یہ قنوت نہیں۔ یہ کوئی اعتراض نہیں ہے کیونکہ فتح القدیر میں ہے کہ
حضرت ابو داؤد علیہ الرحمہ نے مراہیل میں ذکر کیا ہے۔

عن خالد عن عمران قال بینما رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یدعو علی مضر
اذ جاءہ جبرئیل فاومی الیہ ان اسکت
فسکت فقال یا محمد ان اللہ لم یبعثک
سبابا ولا لعانا انما بعثک رحمة لیس لک
من الامر شئی ثم علمہ القنوت اللهم انا
نستعینک ونستغفرک ونؤمن بک
خالد سے انہوں نے عمران سے روایت کیا ہے کہ
جب رسول اللہ ﷺ نے بنو مضر کے لئے بددعا فرمائی تو
جبرائیل امین حاضر ہوئے اور انہوں نے آپ کو خاموش ہو
جانے کا اشارہ کیا۔ رسول اللہ ﷺ نے خاموشی اختیار
فرمائی۔ جبرائیل امین علیہ السلام نے گزارش کی۔ یا محمد!
ﷺ نے آپ کو گالی دینے اور لعن طعن کرنے والا
بنا کر نہیں بھیجا بلکہ رحمتہ للعالمین بنا کر بھیجا ہے۔ اس معاملہ

وَنخضع لک ونخلع ونترک من یفجرک
 اللهم ایاک نعبد ولک نصلی ونسجد
 والیک نسعی ونحفد ونرجوا رحمتک
 ونخاف عذابک ان عذابک بالکفار
 ملحق.

میں آپ کے لئے کچھ نہیں پھر جبرائیل امین نے (باز
 الہی) رسول اللہ ﷺ کو یہ دعائے قنوت سکھائی۔ اللهم
 نستعینک ونستغفرک ونؤمن بک ونخض
 لک ونخلع ونترک من یفجرک اللهم ایاک
 نعبد ولک نصلی ونسجد والیک نسعی ونحفد
 ونرجوا رحمتک ونخاف عذابک ان عذابک
 بالکفار ملحق.

شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ اس دعائے قنوت کو طبرانی نے روایت کیا ہے۔ ہمارے محقق
 علماء فقہ فرماتے ہیں کہ دعائے قنوت کے لئے کوئی خاص دعا مقرر نہیں۔ اصل اختلاف افضلیت میں ہے
 میرے نزدیک وہ دعائے قنوت پڑھنا زیادہ بہتر ہے جسے حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رسول اللہ
 ﷺ سے یاد کیا اور اس سے زیادہ بہتر یہ ہے کہ دونوں دعاؤں کو ملا کر پڑھا جائے جیسا کہ بعض علماء کی رائے
 ہے۔

دعائے قنوت پڑھنے کے وقت ہاتھ اٹھانا کیسا ہے؟

امام احمد اور امام شافعی علیہما الرحمہ کے نزدیک دعائے قنوت کے وقت ہاتھ اٹھائے کیونکہ دعا کے لئے یہ سنت
 طریقہ ہے۔ امام ابو یوسف علیہ الرحمہ سے بھی ایک روایت ہاتھ اٹھانے کی ملتی ہے۔ یہ کہنا صحیح نہیں کہ دعا میں ہاتھ
 صرف نماز سے باہر اٹھائے جاسکتے ہیں اور اسے تشہد کے بعد دعا پر قیاس کرنا مناسب نہیں ہے کیونکہ تخصیص کے
 لئے مخصص چاہئے بغیر مخصص کے کوئی حکم خاص نہیں ہو سکتا (جب دعا کے لئے ہاتھ اٹھانے کا حکم ہے تو پھر اسے
 خارج از نماز کے ساتھ خاص نہیں کیا جاسکتا)۔

فجر کی نماز میں دعائے قنوت پڑھنا بدعت ہے

امام شافعی اور امام مالک علیہما الرحمہ فرماتے ہیں کہ فجر کی نماز میں بھی دعائے قنوت سنت ہے۔ امام شافعی علیہ
 الرحمہ کے نزدیک دعائے قنوت بلند آواز سے پڑھی جائے گی اور مقتدی اس کے جواب میں آمین کہے گا۔ امام
 مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ امام آہستہ دعائے قنوت پڑھے گا اور مقتدی بھی پڑھیں گے۔ اس سلسلہ میں ایک
 حدیث نقل کی جاتی ہے۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے
 کہ رسول اللہ ﷺ صبح کی نماز میں ہمیشہ دعائے قنوت
 پڑھتے رہے حتیٰ کہ آپ ﷺ نے اس دنیا کو خیر باد
 فرمایا۔

عن انس مازال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم یقنت فی الصبح حتی فارق
 الدنيا. (رواہ دارقطنی)

عن ابی ہریرۃ قال کان النبی ﷺ اذا رفع رأسہ من الركوع من صلوة الصبح فی الركعة الثانية یرفع یدیه فیدعو بهذا الدعاء اللهم اهد فی فیمن ہدیت الی الآخر.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صبح کی نماز پڑھتے ہوئے دوسری رکعت کے رکوع سے جب اٹھتے تو اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے اور یہ دعائیں کہتے۔ اللهم اهدنی فیمن ہدیت..... الخ۔

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ اور احناف کے نزدیک فجر کی نماز میں دعائے قنوت نہیں پڑھی جائے گی۔ ہماری دلیل یہ حدیث ہے۔

ابو مالک بن طارق الاشجعی سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے گزارش کی کہ آپ نے رسول اللہ ﷺ، ابو بکر، عمر، عثمان اور علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے پیچھے یہاں کوفہ میں پانچ سال تک نماز پڑھی۔ کیا یہ لوگ دعائے قنوت پڑھتے تھے؟ انہوں نے فرمایا بٹے! یہ بدعت ہے۔

عن ابی مالک سعد بن طارق الاشجعی قال قلت لابی انک صلیت خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر وعمر وعثمان وعلی ہنا بالكوفة خمس سنین اکانوا یقتنون قال ای بنی محدث. (رواہ الترمذی والنسائی)

امام نسائی کے الفاظ یہ ہیں میں نے نبی کریم ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی مگر آپ نے دعائے قنوت نہیں پڑھی۔ حضرت ابو بکر صدیق کے پیچھے نماز ادا کی انہوں نے بھی دعائے قنوت نہیں پڑھی۔ میں نے حضرت عمر فاروق کے پیچھے نماز پڑھی انہوں نے بھی دعائے قنوت نہیں پڑھی۔ میں نے حضرت عثمان کی اقتداء کی انہوں نے دعائے قنوت نہیں پڑھی۔ میں نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی انہوں نے بھی دعائے قنوت نہیں پڑھی پھر فرمایا اے بدعت کی اولاد۔ یہ حدیث صراحتہً بیان کرتی ہے کہ صبح کی نماز میں دعائے قنوت پڑھنے کی کوئی اصل نہیں بلکہ وہ بدعت ہے۔ اس لئے اگر امام فجر کی نماز میں دعائے قنوت پڑھے تو مقتدی اقتداء نہ کرے کیونکہ یہ بدعت ہے جیسا کہ ہم پہلے بھی بیان کر چکے ہیں۔

دراصل فجر اور دوسری فرض نمازوں میں مصیبت کے وقت دعائے قنوت کا پڑھنا صحیح روایات سے ثابت ہے۔ اسے فجر کی نماز کے ساتھ خاص کرنا صحیح نہیں جیسا کہ حدیث شریف میں ہے۔

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پورا ایک مہینہ مسلسل ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور فجر کی نمازوں میں سمع اللہ لمن حمدہ ربنا ولک الحمد کے بعد دعائے قنوت پڑھتے رہے۔ جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سلیم کے مختلف قبیلوں رعل، ذکوان اور عصبیہ کے لئے بدعا کرتے اور مقتدی آمین کہتے تھے۔

روی ابن عباس قال قنت رسول اللہ ﷺ شہرا متابعا فی الظهر والعصر والمغرب والعشاء والصبح دبر کل صلوة اذا قال سمع اللہ لمن حمدہ ربنا ولک الحمد من الركعة الاخيرة یدعو علی احياء بن سلیم علی رعل و ذکوان وعصبیہ ویؤمن

من خلفہ. (رواہ ابوداؤد)

قنوتِ نازلہ کے بارے اس قسم کی اور بھی بہت سی روایات ہیں لیکن مسلسل صرف فجر کی نماز میں دعائے قنوت پڑھنا مشروع نہیں ہے۔

رہی وہ دو حدیثیں جو نقل کی گئیں ہیں، دلیل نہیں بن سکتیں اس لئے کہ ان کی سند میں ضعف ہے بلکہ ان کی سند میں ایک طرح کا انقطاع ہے جیسا کہ فتح القدیر میں ان کی سندوں کے ضعف کی وجوہات پر تفصیلی گفتگو کی گئی ہے انقطاع باطنی کی بات ہم اس لئے کرتے ہیں کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نظریہ کے مطابق اگر دعائے قنوت مشروع ہوتی اور اسے سنت کا درجہ حاصل ہوتا اور رسول اللہ ﷺ نے اسے بلند آواز سے ہمیشہ پڑھا ہوتا اور صحابہ کرام نے اس پر آمین کہا ہوتا تو یہ عمل صحابہ کرام علیہم الرضوان میں مشہور ہوتا اور ان سے یہ راستہ مخفی نہ ہوتا۔ اسی طرح اگر امام مالک کے مذہب کے مطابق دعائے قنوت امام اور مقتدی آہستہ پڑھتے اور اس پر رسول اللہ ﷺ کی مواظبت ہوتی تو روزانہ کا یہ طویل سکوت بھی صحابہ کرام علیہم الرضوان کے ضرور علم میں ہوتا اور اس میں پڑھی جائے والی دعا سے بھی وہ ناواقف نہ ہوتے اور بہر تقدیر یہ دعا اسی طرح مشہور ہوتی اور نقل ہوتی جس طرح قومہ میں امام بلند آواز سے سمع اللہ لمن حمدہ... کہتا ہے اور قومہ کرتا ہے کیونکہ عادت کا تقاضا یہی ہے کہ ایسی چیزیں جو ایک عرصہ تک مواظبت کے ساتھ ہوتی آئی ہوں وہ مخفی نہ رہیں۔ جب دعائے قنوت فرضوں میں مشہور نہیں تو واضح ہوا کہ صبح کی نماز میں دعائے قنوت سرے سے پڑھی ہی نہیں جاتی تھی۔

ان تمام باتوں کے ساتھ ساتھ جب بہت سارے لوگ کسی چیز کے جاننے کے سبب میں مشترک ہوں اور اس کی نقل پر دواعی بھی بہت سارے ہوں اور ان میں سے کوئی ایک بھی اسے نقل نہ کرے بلکہ ان میں سے کسی ایک کی طرف اس کی نقل کو منسوب کر دیا جائے تو اس کے جھوٹ ہونے میں کسی قسم کا شک نہیں رہ جاتا۔ چونکہ ان کے بقول رسول اللہ ﷺ فجر کی نماز میں زندگی بھر دعائے قنوت پڑھتے رہے۔ تو ہم یقین سے کہہ سکتے ہیں کہ یہ نقل ہی جھوٹ پر مبنی ہے۔ اگر آپ کی اس پر مواظبت ہوتی تو اسے مشہور ہونا چاہئے تھا اور ایک نہیں ایک سے زائد لوگ اسے نقل کرتے اور اس پر مواظبت سے اب بھی عمل ہوتا۔ ہاں اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ بعض صحابہ نے قنوتِ نازلہ کو دعائے قنوت کے لفظ سے تعبیر کیا ہے (یعنی انہوں نے قنوت کا لفظ استعمال کیا) لیکن قنوتِ نازلہ کی تصریح نہیں کی۔ بعض راویوں نے صرف لفظ کے ظاہر کو دیکھا اور اسے اسی طرح نقل کر دیا اور اس میں غور و خوض نہ کر سکے اور گمان کر بیٹھے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس پر مواظبت کی ہے پھر یہ اسی طرح روایت اگلے لوگوں نے نقل کی اور اس طرح یہ غلط فہمی پیدا ہو گئی۔ اسی لئے صحابہ کرام میں سے جس سے دعائے قنوت پر مواظبت نقل کی گئی ہے انہیں صحابی سے سند صحیح کے ساتھ اس کی ضد بھی نقل کی گئی ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ، حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے بارے روایت کرتے ہیں کہ وہ نماز میں دعائے قنوت نہیں پڑھتے تھے۔ یعنی فرض نمازوں میں۔ رہا یہ مسئلہ کہ قنوتِ نازلہ مشروع ہے یا نہیں۔ یہ مسئلہ صحابہ کرام میں بھی اجتہادی نوعیت رکھتا تھا۔ امام احمد علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ مصائب و آلام کے وقت قنوتِ نازلہ پڑھنا مشروع ہے اور سنت ہے کیونکہ صحیح سند سے ثابت ہے کہ خود رسول اللہ ﷺ نے قنوت

نازلہ پڑھی اور مسیلمہ کذاب کی شیطیت کے ظہور کے وقت افضل الصدیقین سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی قنوتِ نازلہ پڑھی۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فجر کی نماز میں دعائے قنوت پر مواظبت

اختیار نہیں فرمائی

ہمارے نزدیک فرض نمازوں میں مشروع نہیں ہے۔ یہی رائے زیادہ صحیح ہے کیونکہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اپنی سند کے ساتھ بیان کرتے ہیں کہ:

عن بن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقنت في الفجر قط الا شهرا واحدا.

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فجر کی نماز میں سوائے ایک ماہ کے کبھی بھی دعائے قنوت نہیں پڑھی۔

اس ایک ماہ سے پہلے اور اس کے بعد کبھی بھی آپ نے دعائے قنوت نہیں پڑھی۔ ایک ماہ دعائے قنوت کا پڑھنا مشرکین کے لئے بدعا کرنے کی غرض سے تھا۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ یہ دعا تھوڑے عرصہ کے لئے پڑھی گئی اور بعد میں اسے ترک کر دیا گیا۔

عن ابن عمر انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الثانية من الفجر يقول اللهم العن فلانا وفلانا وفلانا بعد ما يقول سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد فانزل الله ليس لك من الامر شئى الى قوله فانهم ظالمون (رواه البخاري والترمذي والنسائي)

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ جب آپ دوسری رکعت کے رکوع سے سر اٹھاتے تو سمع اللہ لمن حمدہ ربنا ولك الحمد کے بعد مشرکین پر لعنت بھیجتے اور کہتے اے اللہ! فلاں پر لعنت بھیج اے اللہ فلاں پر لعنت بھیج..... اسی موقع پر رب قدوس نے یہ آیت کریمہ نازل کی۔ ليس لك من الامر شئى..... فانهم ظالمون۔

عن ابى هريرة يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يفرغ من صلوة الفجر من القراءة ويكبر ويرفع رأسه سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ثم يقول وهو قائم اللهم انج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعيش بن ابى ربيعة والمستضعفين من المؤمنين اللهم اشد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ: رسول اللہ ﷺ فجر کی نماز میں جب قرأت سے فارغ ہوتے۔ تکبیر کہتے (رکوع کرتے) اور جب رکوع سے سر اٹھاتے اور سمع اللہ لمن حمدہ ربنا ولك الحمد کہتے اور اس کے بعد کھڑے ہو کر یہ دعا پڑھتے۔ اللهم انج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعيش بن ابى ربيعة والمستضعفين من المؤمنين اللهم اشد وطأتك على مضر واجعلها عليهم

اکسنی یوسف اللہم العن لحبان ورعلا
 و ذکوان و عصیة عصت اللہ و رسولہ ثم
 بلغنا انہ ترک ذلک لما انزل لیس لک
 من الامر شئی اویتوب علیہم اویعذبہم
 فانہم ظالمون (رواہ مسلم)

سنین اکسنی یوسف. اللہم العن لحبان ورعلا
 و ذکوان و عصیة عصت اللہ و رسولہ پھر ہمیں
 بات پہنچی ہے کہ جب آیت لیس لک من الامر شئی
 اویتوب علیہم اویعذبہم فانہم ظالمون نازل ہو
 تو آپ نے اسے ترک کر دیا۔

یہ دونوں حدیثیں بتاتی ہیں کہ قنوتِ نازلہ کا ذکر صحیحین میں بھی ہے لیکن اس کے ساتھ یہ تصریح بھی ہے کہ
 آیت کے نزول کے بعد اسے چھوڑ دیا گیا کیونکہ آیت کریمہ نے اس کو منسوخ کر دیا۔ بعض روایات سے یہ بھی پتہ
 چلتا ہے کہ یہ آیت کریمہ غزوہ احد کے دن نازل ہوئی جب رسول اللہ ﷺ کے دندان مبارک شہید ہوئے اور آپ
 ﷺ نے کفار کے لئے بددعا کرنے کا ارادہ فرمایا: بات یوں نہیں جیسے امام ترمذی نے تصریح فرمائی اور نہ ہی اس
 طرح جس طرف امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اشارہ فرمایا۔ ہو سکتا ہے و تروں میں دعائے قنوت غزوہ احد سے پہلے
 مشروع ہو کیونکہ بر معونہ کا واقعہ احد کے بعد وقوع پذیر ہوا اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں
 بصراحت آچکا ہے کہ دعائے قنوت بر معونہ کے موقع پر پڑھی گئی لیکن اس سے ہمارے مقصود پر کچھ فرق نہیں پڑتا
 کیونکہ یہ بات ثابت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک ماہ بعد دعائے قنوت پڑھنا چھوڑ دیا۔ اب یہ ترک کرنا اسی
 آیت کے نزول کے سبب ہو یا کسی اور وحی متلو یا غیر متلو کے سبب۔

نفل نماز کا بیان

نفل نماز شروع کرنے سے اس کی قضاء واجب ہو جاتی ہے

نفل نماز شروع کرنے سے واجب ہو جاتی ہے۔ اگر اسے توڑ دیا جائے یا خود ٹوٹ جائے تو اس کی قضاء
 واجب ہوتی ہے کیونکہ رب قدوس کا ارشاد ہے ولا تبطلوا اعمالکم لہذا یہ نبی تقاضا کرتی ہے کہ جو نماز جس قدر
 ادا ہو چکی ہے اسے باطل نہ کیا جائے اور اس کو باطل ہونے سے بچانے کی واحد صورت یہ ہے کہ اسے مکمل کیا جائے
 اس لئے جب کوئی شخص نفل نماز شروع کر دے تو اس کو مکمل کرنا واجب ہو جاتا ہے اور اگر نمازی اسے توڑ دے یا کسی
 وجہ سے وہ ٹوٹ جائے تو اس کی قضاء واجب ہوتی ہے۔

اگر تو کہے کہ جو نفل نماز ادا کی جا چکی ہے وہ عمل نہیں بلکہ بعض عمل ہے لہذا اس کو باطل کرنا منہی عنہ بن سکتا تو
 میں کہوں گا کہ ایک مکلف رضائے خداوندی کی غرض سے جب مذکورہ طریقے کے مطابق عمل کرتا ہے تو وہ ہرگز اس
 عمل کو صفت مذکورہ پر ادا نہیں کرتا۔ بہر کیف مقصود یہ ہے کہ جو نماز پڑھی ہے وہ باقی نماز کے پائے جانے پر موقوف
 ہے (باقی نماز ہوگی تو یہ بھی ہوگی ورنہ نہیں) اسی لئے ہم کہتے ہیں کہ اس کی حفاظت کے لئے باقی واجب ہے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں نفل شروع کرنے سے واجب نہیں ہوتے کیونکہ شارع علیہ السلام نے ان
 کو پڑھنے اور نہ پڑھنے کا اختیار دیا ہے لہذا شارع علیہ السلام کا اختیار دینا باطل نہیں ہوگا۔ علماء شوافع ہمارے

استدلال کا جواب یہ دیتے ہیں کہ عمل کو باطل نہ کرو کا مطلب یہ ہے کہ ریاء کاری اور دکھاوے کے ذریعے اپنے اعمال کو باطل نہ کرو۔ ہم کہتے ہیں کہ یہ اختیار صرف ابتداء میں تھا لیکن آخر تک یہ اختیار رہنا ضروری نہیں۔ آیت کریمہ کو ریاء اور دکھاوے پر محمول کرنا تخصیص بغیر مخصص ہے اس لئے اس سے صرف یہ مطلب لینا صحیح نہیں بلکہ لا تبطلوا میں نہی عام ہے کسی بھی طریقہ سے عمل باطل کرنے سے روکا گیا ہے خواہ وہ فساد و نقض کی صورت میں ہو یا ریاء اور دکھاوے کی صورت میں آپ دلالت النص سے حج اور عمرہ کو مکمل کرنے کے وجوب کو بھی اس کے لئے دلیل بنا سکتے ہیں کیونکہ حج اور عمرہ میں بھی مطلب یہ ہوتا ہے کہ بعض ارکان کو باطل ہونے سے بچایا جائے اور احرام باندھنے کے بعد اس کو مکمل کرنے کا اہتمام کیا جائے تاکہ اللہ تعالیٰ سے کیا ہوا عہد ٹوٹنے نہ پائے اور یہی معنی نماز میں بھی موجود ہے کیونکہ اس کو مکمل کرنے سے بعض ارکان محفوظ رہتے ہیں اور تکبیر تحریمہ کے ذریعے اس کو مکمل کرنے کا التزام ہوتا ہے اسی لئے اس کی تکمیل سے عہد خداوندی کی تکمیل ہوتی ہے۔

نفل اگر چه شروع کرنے سے واجب ہو جاتے ہیں لیکن ان پر ثواب نفل نماز کا ملتا ہے کیونکہ اعتبار ابتداء کا ہوتا ہے۔ نفل اگر شروع کر کے توڑ دیئے جائیں یا خود ٹوٹ جائیں تو ان کی قضاء واجب ہے لیکن عصر اور صبح کی نماز کے بعد ان کی قضاء جائز نہیں۔

فرض اور نفل نماز میں فرق

نفل نماز ارکان اور سنتوں کے اعتبار سے بالکل فرض نماز کی طرح ہے۔ ہاں چند امور میں اختلاف ہے۔ فرض اور نفل میں ایک فرق یہ ہے کہ نفل بیٹھ کر پڑھے جاسکتے ہیں۔ جبکہ فرض نماز بغیر عذر کے بیٹھ کر نہیں پڑھی جاسکتی ہاں بیٹھ کر پڑھنے سے کھڑے ہو کر پڑھنے کی نسبت سے آدھا ثواب ملتا ہے۔

عن عبد اللہ بن عمرو حدث ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال صلوة الرجل قاعدا نصف الصلوة قال فاتتہ فوجدتہ یصلی جالسا فوضعت یدی قال مالک یا عبد اللہ بن عمر وقال حدثت یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انک قلت صلوة الرجل قاعدا علی نصف الصلوة وانت تصلی قاعدا قال اجل ولكنی لست کا حد منکم۔ (رواہ مسلم)

حضرت عبد اللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بیٹھے آدمی کی نماز آدھی نماز ہے۔ فرماتے ہیں میں آپ ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا تو آپ بیٹھ کر نماز پڑھ رہے تھے۔ میں نے اپنا ہاتھ (غالبا کاندھے پر) رکھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا اے عبد اللہ بن عمر کیا ہے؟ فرماتے ہیں کہ میں نے گفتگو کی یا رسول اللہ! ﷺ آپ نے فرمایا تھا کہ بیٹھے ہوئے آدمی کی نماز آدھی نماز ہے اور آپ بیٹھ کر نماز ادا فرما رہے ہیں آپ ﷺ نے فرمایا: ہاں لیکن میں تم میں سے کسی شخص کی طرح نہیں ہوں۔

اس حدیث مبارک سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ بیٹھ کر نماز پڑھیں یا کھڑے ہو کر پڑھیں دونوں برابر ہیں اور یہ رسول اللہ ﷺ کی خصوصیت ہے۔ اگر کسی نے بیٹھ کر نماز شروع کی پھر کھڑے ہو کر پڑھنے لگا تو ہمارے ائمہ کے نزدیک صحیح ہے اور باقی تینوں ائمہ کے نزدیک بھی صحیح ہے کیونکہ یہ مفضول سے افضل کی طرف رجوع ہے۔

وقد روت ام المؤمنین عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي جالسا فقرأ وهو جالس فاذا بقي من قرأته قدر ثلثين او اربعين اية قام فقرأ وهو قائم ثم ركع ثم سجد وهكذا يفعل في الركعة الثانية مثل ذلك. (رواه البخاري)

ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایا ہے کہ رسول اللہ ﷺ بیٹھ کر نماز پڑھ رہے تھے۔ بیٹھ کر آئے قرأت شروع کی اور جب قرأت میں تیس یا چالیہ آیات کی مقدار (سورت) ہو گئی تو آپ کھڑے ہو گئے آپ نے حالت قیام میں قرأت فرمائی پھر رکوع کیا اور اس کے بعد سجدہ فرمایا اور دوسری رکعت میں بھی اسی طرح کیا۔

اگر کسی نے کھڑے ہو کر نماز نفل شروع کی پھر بیٹھ گیا اور یہی نماز پڑھتا رہا تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک جائز۔ کیونکہ اس نے کھڑے ہو کر نماز نفل پڑھی ہے وہ بیٹھنے سے نہیں ٹوٹی اور جو باقی ہے (نفل ہونے کی وجہ سے) اس میں قیام ضروری نہیں ہے۔ اس لئے اسے بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے۔ اس مسئلے سے مدعا یہ ہے کہ نفل نماز کا کچھ حصہ حالت قیام میں ادا ہو اور کچھ حصہ حالت قعود میں تو اس میں کسی قسم کا کوئی فساد نہیں۔

صاحبین فرماتے ہیں کہ جس نماز کو کھڑے ہو کر شروع کیا اسے بیٹھ کر نہیں پڑھ سکتا۔ تمام رکعتوں میں اسے قیام کرنا پڑے گا کیونکہ تکبیر تحریمہ قیام والی نماز کے لئے کہی گئی تھی اس لئے اسے بیٹھ کر نہیں پڑھا جاسکتا جیسے نذر مسئلہ ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ تکبیر تحریمہ قیام کو لازم نہیں کرتی اور نہ ہی اس سے بیٹھ کر نماز پڑھنا لازم آتا ہے بلکہ تکبیر تحریمہ سے صرف اس نماز کو مکمل کرنا لازم آتا ہے تاکہ جو تکبیر تحریمہ کے بعد ادا ہوئی ہے اسے باطل ہونے سے بچایا جاسکے۔ جو نفل نماز کھڑے ہو کر پڑھی وہ بیٹھنے سے باطل نہیں ہوتی لیکن نذر باطل ہو جاتی ہے کیونکہ نذر سے ماننے سے کھڑے ہو کر نماز پڑھنا لازم آتا ہے۔ اس لئے بیٹھ کر نماز پڑھنے سے نذر پوری نہیں ہوتی۔

فرض اور نفل نماز میں دوسرا فرق یہ ہے کہ نفل نماز سواری پر اشارہ سے بھی ہو سکتی ہے لیکن شرط یہ ہے کہ آدمی شہر سے باہر ہو۔

روى ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان سيج على ظهر راحلته حيث كان وجهه ويومى برأسه و كان ابن عمر يفعل. (رواه البخاري ومسلم)

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اپنی سواری کی پیٹھ پر سر کے اشارہ سے نفل نماز پڑھ لیتے تھے چاہے آپ کا رخ جس طرف ہوتا۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

ہمارے نزدیک سفر شرط نہیں صرف شہر سے باہر ہونا شرط ہے کیونکہ حدیث میں موجود ہے۔

عن انس رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوجه الى خيبر على حمار يصلي ايماء.

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو گدھے پر سوار خیبر کی طرف جاتے دیکھا۔ آپ ﷺ اشارے سے نماز ادا فرما رہے تھے۔

فتح القدير میں ہے کہ اسے دارقطنی نے غرائب مالک میں روایت کیا ہے اور اس پر سکوت اختیار فرمایا ہے۔ یہ

خلاف قیاس ہے کیونکہ شرط اور رکن کا نہ پایا جانا قیاس کے لئے ناکافی ہے۔ وہ مقیس علیہ نہیں بن سکتا اس لئے نص کے مورد یعنی نفل پر اقتصار کیا جائے گا۔ (یعنی سواری پر صرف نفل نماز ہی پڑھی جاسکتی ہے فرض نہیں)۔

فرض نماز سواری پر پڑھنا ناجائز ہے ہاں دشمن یا درندے کا خوف ہو یا قافلہ سے بچھڑ جانے کا خوف ہو تو پھر سواری پر نماز جائز ہے کیونکہ رب قدوس کا ارشاد ہے فان خفتم فرجالا او رکباناً اسی طرح بارش ہو رہی ہو اور اس قدر کیچڑ ہو کہ اتر کر نماز پڑھنا مشکل ہو تو ایسی صورت میں سواری پر فرض نماز بھی پڑھی جاسکتی ہے۔ ایسے ہی ایک شخص بوڑھا (یا کمزور) ہے جو کسی کی مدد کے بغیر سواری پر سوار نہیں ہو سکتا اور وہاں کوئی مدد کرنے والا بھی نہیں تو ضرور وہ بھی سواری پر فرض نماز پڑھ سکتا ہے۔

فرض نماز کی طرح وتر اور نذر کی نماز سواری پر نہیں پڑھی جاسکتی (کیونکہ وتر اور نذر کی نماز واجب ہے) رہی سنت نماز تو وہ فجر کی سنتوں کے علاوہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک جائز ہے کیونکہ فجر کی سنتوں کی بہت تاکید آئی ہے۔ اگر سواری سے اتر کر نفل نماز شروع کی تو اسے سوار ہو کر مکمل نہیں کر سکتا کیونکہ تکبیر تحریمہ اس طرح کہی گئی کہ اس سے رکوع اور سجود واجب ہو گئے لیکن اس کے برعکس (کہ سواری پر شروع اور اتر کر مکمل کی) جائز ہے کیونکہ اس صورت میں اصل کی طرف لوٹ آیا ہے اور یہ نماز کی اعلیٰ صورت ہے (اعلیٰ صورت کی طرف لوٹنا بہتر ہے۔ اسی لئے یہ نماز باقی ہے)۔

نفل کی تمام رکعتوں میں قرأت کرنا لازم ہے

فرض اور نفل نماز میں تیسرا فرق قرأت کا ہے۔ نفل کی تمام رکعتوں میں قرأت فرض ہے کیونکہ نفل کی ہر دو رکعتیں علیحدہ نماز کی حیثیت رکھتی ہیں اور حدیث میں بھی ہے کہ دن اور رات کی نماز دو رکعتیں ہیں اور یہ حصر (کہ دن رات کی نماز دو رکعت پر مشتمل ہے) اس بات کی دلیل نہیں کہ دو سے زائد رکعتوں کو اکٹھا نہیں پڑھا جاسکتا۔ بس آپ چاہے ایک تکبیر تحریمہ سے جتنے نفل پڑھیں ہر دو نفل ایک مستقل نماز ہوگی اور جب ہر دو رکعتیں مستقل نماز ہوگی تو اس کی ہر رکعت میں قرأت فرض ہوگی اور قرأت کو ترک کرنے سے نماز ٹوٹ جائے گی بلکہ تکبیر تحریمہ باقی رہے گی لیکن اس کی ادائیگی فاسد ہو جائے گی۔ مشائخ کی تخریج کی بناء پر امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کے نزدیک تکبیر تحریمہ باطل نہیں ہوگی کیونکہ تکبیر تحریمہ الگ چیز ہے اور اداء الگ چیز ہے اس لئے اداء کے فساد سے تحریمہ کا فساد لازم نہیں آتا کیونکہ ادا تکبیر تحریمہ کی شرائط میں سے نہیں لیکن تکبیر تحریمہ اداء کے لئے شرط ہے۔

امام محمد علیہ الرحمہ کے نزدیک اداء کے فساد سے تکبیر تحریمہ فاسد ہو جاتی ہے کیونکہ تکبیر تحریمہ ادائیگی کے لئے مشروع کی گئی ہے۔ جب ادائیگی نہیں پائی جائے گی تو تحریمہ کا مقصد فوت ہو جائے گا اس لئے وہ بھی فاسد ہو جائے گی۔

امام ابوحنیفہ کے نزدیک اگر دونوں رکعتوں میں قرأت نہیں ہوگی تو تکبیر تحریمہ باطل ہو جائے گی اگر ایک میں قرأت کی گئی اور دوسری میں ترک ہوگئی تو تکبیر تحریمہ باطل نہیں ہوگی کیونکہ تحریمہ میں فساد پوری دو رکعتوں میں قرأت کے فقدان سے آتا ہے اور یہ فقدان قوی ہے جس کی وجہ سے تحریمہ فاسد ہو جاتی ہے۔ ایک رکعت میں

قرأت کا ترک ہونا ضعیف فساد شمار ہوتا ہے کیونکہ اس میں اجتہاد کا امکان ہے۔

امام العارفین 'تاج المحدثین' شیخ حسن بصری قدس سرہ سے روایت ہے کہ نفل کی رکعت میں قرأت فرض ہے (اور اس کا ترک ضعیف فساد ہے) اور فساد جب ضعیف ہو تو وہ تحریمہ کے فساد کا باعث نہیں بنتا۔

چار نفل اکٹھے پڑھنے کی صورتیں

اسی اختلاف کی بنیاد پر بہت سارے مسائل سامنے آتے ہیں۔ مثلاً کسی شخص نے چار نفلوں کی نیت کی اور کسی ایک جوڑے کی ایک رکعت میں یا دو رکعتوں میں قرأت ترک کر دی تو اس کی آٹھ صورتیں بنتی ہیں۔ اگر پہلے جوڑے کی دونوں رکعتوں میں قرأت کی اور آخری جوڑے کی ایک رکعت یا دونوں رکعتوں میں قرأت ترک کر دی تو اس پر صرف دوسرے جوڑے کی قضاء لازم ہے اور اس پر ہمارے ائمہ کا اتفاق ہے کیونکہ پہلا جوڑا تو ادا ہو گیا اگر پہلے جوڑے کی دونوں رکعتوں میں قرأت نہ کی اور دوسرے جوڑے کی دونوں رکعت میں قرأت کی تو بالاتفاق پہلے جوڑے کی قضاء واجب ہوگی کیونکہ صاحبین کے نزدیک تکبیر تحریمہ باطل ہوگئی ہے اس لئے دوسرے جوڑے میں نمازی شروع ہی نہیں ہوا۔ امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کے نزدیک اگرچہ تکبیر تحریمہ تو باطل نہیں ہوئی اور دوسرے جوڑے کو شروع کرنا صحیح ہے لیکن صرف ایک جوڑے کی قضاء اس لئے لازم ہے کہ دوسرا جوڑا تو ادا ہو چکا ہے (پہلا ادا نہیں ہوا لہذا اسی کی قضاء لازمی ہے)۔ اگر پہلے جوڑے کی دونوں رکعتوں میں قرأت ترک کر دی اور دوسرے جوڑے کی دونوں رکعتوں میں بھی قرأت نہ کی یا دونوں میں سے ایک میں قرأت نہ کی تو اس پر صرف پہلے جوڑے کی قضا لازم ہوگی کیونکہ صاحبین کے نزدیک قرأت ترک کرنے کی وجہ سے تحریمہ باطل ہے اور دوسرے جوڑے میں شروع ہونا صحیح نہیں ہے اس لئے اس کی قضاء لازم نہیں ہے۔ امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کے نزدیک دونوں جوڑوں کی قضاء واجب ہے کیونکہ تحریمہ باطل نہیں ہوئی بلکہ باقی ہے اور دوسرے جوڑے میں شروع ہونا صحیح ہے۔ امام صاحب کے نزدیک اگر پہلے جوڑے کی ایک رکعت میں قرأت ترک کر دی اور دوسرے جوڑے کی ایک یا دونوں رکعتوں میں قرأت ترک کر دی تو امام محمد علیہ الرحمہ کے نزدیک صرف دو رکعتوں کی قضاء لازم ہوگی کیونکہ تکبیر تحریمہ باطل ہوگئی ہے اور دوسرے جوڑے کو شروع نہیں کیا۔ شیخین کے نزدیک چار رکعتوں کو قضاء کرے گا کیونکہ تحریمہ باقی ہے اور دونوں جوڑوں کو شروع کرنا صحیح ہے۔

امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کے بقول جب پہلے جوڑے اور دوسرے جوڑے کی ایک ایک رکعت میں قرأت رہ جائے تو چار رکعتوں کی قضاء نہیں ہوگی۔ انہوں نے اس سے انکار کیا ہے اور کہا ہے کہ میں نے تیرے لئے امام ابو حنیفہ علیہ الرحمہ سے دو رکعتوں کی قضاء روایت کی ہے۔ امام محمد علیہ الرحمہ نے اپنی اس روایت سے رجوع نہیں کیا۔ ہدایہ میں یہی مذکور ہے فرماتے ہیں کہ اصل کو فرغ کے لئے جھوٹا قرار دینا روایت کے بطلان کا موجب ہوتا ہے جیسا کہ علم الاصول میں بیان کیا گیا ہے۔ امام محمد علیہ الرحمہ جیسے شخص کا رجوع نہ کرنا تعجب خیز ہے۔

پھر علماء کا اس روایت کو قبول کرنا اور اس کے مطابق فتویٰ دینا اس سے بھی تعجب خیز ہے۔ ہاں یہ الگ بات ہے کہ کہا جائے امام محمد علیہ الرحمہ نے امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کی روایت پر اعتماد نہیں کیا۔ امام محمد مصر ہیں کہ امام

ابوحنیفہ علیہ الرحمہ کی یہی روایت ہے کیونکہ انہوں نے امام کی زبانی خود یہی بات سنی یا انہوں نے ان کے تمام قواعد سے اس کا استخراج کیا کیونکہ یہ ایسی نص ہے جس سے اس کی جزئیات اور متفرعات کے حکم پر بھی روشنی پڑتی ہے اسی لئے علماء نے اسے قبول کیا ہے اور اس کے مطابق فتویٰ دیا ہے۔

اگر پہلے جوڑے کی صرف ایک رکعت میں قرأت ترک ہو جائے اور دوسرے جوڑے کی دونوں رکعتوں میں قرأت کی جائے تو بالاتفاق اس شخص پر دو رکعتوں کی قضاء لازم ہے کیونکہ امام محمد علیہ الرحمہ کے نزدیک اس کی تکبیر تحریمہ باطل ہو گئی ہے اور اس کا دوسری دو رکعتوں کو شروع کرنا صحیح نہیں۔ اس لئے دوسری دو رکعتوں کی قضاء ضروری نہیں۔ شیخین کے نزدیک تکبیر تحریمہ باطل نہیں ہوتی اس لئے دوسری دو رکعتوں میں شروع ہونا جائز ہوا۔ اس کی دوسری دو رکعتیں ادا ہو گئیں پہلی دو رکعتوں کو قضاء کرے گا۔

نفل نماز میں تلاوت قرآن زیادہ کرنی چاہیے

نوافل میں زیادہ سے زیادہ قرآن کریم کی تلاوت کی جائے یہ زیادہ نفل پڑھنے سے بہتر ہے۔

روى جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل الصلوة طول القنوت. رسول الله ﷺ نے فرمایا: بہترین نماز وہ ہے جس میں قیام حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ (رواہ مسلم) زیادہ ہو۔

کیونکہ لمبا قیام مشکل ہے اور بہترین عبادت وہ ہے جو محنت طلب ہو۔

دن اور رات کے نوافل پڑھنے کا طریقہ

دن کے وقت ایک ہی تکبیر تحریمہ کے ساتھ نوافل کی چار چار رکعتیں پڑھی جاسکتی ہیں اور رات کے نوافل اکٹھے آٹھ رکعتوں تک ہو سکتے ہیں لیکن زیادہ رکعتیں ایک تکبیر تحریمہ کے ساتھ پڑھنا مکروہ ہے۔ صاحب ہدایہ نے یہی رائے اختیار کی ہے کیونکہ حضور ﷺ سے مذکورہ تعداد سے زیادہ منقول نہیں ہے۔ امام کرخی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک رات کو اکٹھے آٹھ سے زائد نوافل پڑھنا مکروہ نہیں ہے اگرچہ خلاف اولیٰ ہے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک دن ہو یا رات دو دو نفل پڑھنا افضل ہے کیونکہ حدیث مبارک ہے دن اور رات کی (نفل) نماز دو دو رکعتیں ہے۔ اس حدیث کو امام ترمذی روایت کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمر سے بعض لوگوں نے اسے مرفوع روایت کیا ہے اور بعض نے اسے موقوف روایت کیا ہے۔ ایک صحیح روایت میں ہے۔

روى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة الليل مثنى مثنى. حضرت (ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما) سے ہی روایت کی گئی ہے کہ رات کی نماز دو دو رکعتیں ہے۔

اس روایت میں رات کا تذکرہ نہیں۔ امام نسائی علیہ الرحمہ کے بقول اس حدیث میں دن کا تذکرہ راویوں کی غلطی ہے۔ مذکورہ حدیث حجت نہیں بن سکتی۔ اگر اسے مان بھی لیا جائے تو اس کی تاویل ہوگی جیسا کہ ہم پہلے بیان

کر چکے ہیں۔ ہمارے امام حضرت امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ دن ہو یا رات چار چار نفل پڑھنا بہتر ہے کیونکہ دیر تک نماز میں رہنا مشکل ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے چاشت کی نماز چار رکعتوں میں پڑھی جیسا عنقریب آپ جان لیں گے۔ اسی طرح رات کے وقت بھی آپ ﷺ نے چار چار نفل پڑھے اور اس کے تین رکعت وتر کی پڑھیں جیسا کہ حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے۔ پوری تفصیل امام بخاری علیہ الرحمہ نے نقل فرمائی ہے۔ یہ حدیث بھی انشاء اللہ عنقریب آرہی ہے۔

امام محمد اور امام ابو یوسف علیہما الرحمہ کے نزدیک رات کو دو دو نفل پڑھنا افضل ہے لیکن ایک ہی سلام کے ساتھ چار نفل پڑھنا بھی جائز ہے۔

لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوة اللیل حضور ﷺ کا ارشاد ہے: رات کی نماز دو دو رکعتیں
مثنی مثنی۔
ہے۔

اس سے یہ مفہوم نہیں لیا جاسکتا کہ ہر دو رکعتیں الگ ایک نماز ہے کیونکہ اس طرح رات کی قید بے معنی ہو جاتی ہے اور رات کی نماز کو دو رکعتوں میں منحصر نہیں کیا جاسکتا کیونکہ چار رکعتوں کے جواز میں کوئی شک نہیں ہے۔ اصل مقصود افضلیت کو بیان کرنا ہے۔ رہی رسول اللہ ﷺ کی رات کی نماز تو اکثر آپ ﷺ دو دو رکعتیں پڑھتے تھے اور ایک رکعت وتر کی پڑھتے تھے۔ بعض اوقات چار نفل ادا فرماتے اور وتر کی تین رکعتیں پڑھتے۔ پس اس میں کوئی دلیل نہیں کیونکہ قوی حدیث مقدم ہوتی ہے۔ اسے سمجھئے۔ واللہ اعلم باحکامہ۔

سنن مؤکدہ کا بیان

نماز میں سنت مؤکدہ کی تعداد

ام المؤمنین ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے فرائض کے علاوہ دن اور رات میں بارہ رکعتیں پڑھیں اللہ تعالیٰ اس کے لئے ضرور جنت میں گھر بنائے گا۔

قد روی ام المؤمنین ام حبیبہ قالت قال رسول اللہ ﷺ من رکع اثنی عشر رکعة فی یوم وليلة سوی المكتوبة بنی اللہ له بیتا فی الجنة. (رواہ مسلم والنسائی)

اسے امام ترمذی علیہ الرحمہ نے بھی نقل فرمایا ہے اور ان الفاظ کو زائد بیان کیا ہے۔ چار رکعتیں ظہر سے پہلے۔ دو رکعتیں ظہر کے بعد۔ دو مغرب کے بعد۔ دو عشاء کے بعد اور دو فجر سے پہلے۔

اسی طرح امام ترمذی علیہ الرحمہ نے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بعینہ یہی الفاظ بیان کئے ہیں صرف لفظ عداة کی جگہ لفظ فجر آیا ہے۔

یہ بارہ رکعتیں سنت مؤکدہ ہیں۔ ان بارہ رکعتوں کو حضور ﷺ ہمیشہ پڑھا کرتے تھے۔ ظہر سے پہلے چار اور ظہر کے بعد دو سنتوں کا تذکرہ حدیث میں یوں کیا گیا ہے۔

امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ و وجوہ آلہ الکرام روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ظہر سے پہلے چار اور ظہر کے بعد دو رکعتیں ادا فرماتے تھے۔

فلما روى امير المؤمنين علي كرم الله وجهه ووجوه آلہ الكرام قال كان رسول الله ﷺ يصلي قبل الظهر اربعا ويصلي بعدها ركعتين. (رواه الترمذی)

ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ چار رکعتیں ظہر سے پہلے اور دو رکعتیں فجر سے پہلے ادا فرماتے تھے۔

عن ام المؤمنين عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي اربعا قبل الظهر وركعتين قبل الغداة. (رواه مسلم وابوداؤد والنسائی)

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ دو رکعتیں ظہر سے پہلے اور دو رکعتیں ظہر کے بعد پڑھیں۔

عن ابن عمر قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين قبل الظهر وركعتين بعدها.

اسے شیخین اور ترمذی نے روایت کیا ہے۔ یہ آخری حدیث اس بات کی دلیل نہیں بن سکتی کہ ظہر سے پہلے دو رکعتیں مشروع ہیں کیونکہ حضور ﷺ فرائض کے علاوہ سنتیں اور نفل گھر میں ادا کرتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن شقیق علیہ الرحمہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے رسول اللہ ﷺ کی نفلی نماز کے بارے پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ: رسول اللہ ﷺ اپنے کاشانہ اقدس میں ظہر سے پہلے چار رکعتیں پڑھتے تھے پھر آپ ﷺ باہر تشریف لے جاتے اور لوگوں کو نماز پڑھاتے۔

عن عبد الله بن شقيق قال قالت عائشة عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تطوعه فقالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في بيته قبل الظهر اربعا ثم يخرج يصلي بالناس. (رواه مسلم)

حضرت عبداللہ ابن عمر نے رسول اللہ ﷺ کو مسجد میں نماز پڑھتے دیکھا۔ یہ دو رکعتیں تحیۃ المسجد کی نماز تھی ظہر کی سنتیں نہیں تھیں۔ اسی لئے انہوں نے یہ نہیں فرمایا کہ آپ پڑھا کرتے تھے بلکہ فرمایا کہ میں نے دیکھا کہ آپ نے دو رکعتیں پڑھیں۔ تو انہوں نے جو دیکھا روایت فرما دیا۔ ہو سکتا ہے ظہر کی چار سنتیں آپ ﷺ نے حسب معمول گھر میں ادا فرمائی ہوں۔

ظہر کی چار سنتیں ایک ہی سلام کے ساتھ ہیں

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ظہر کی چار سنتیں دو دو کر کے پڑھی جائیں جیسا کہ گزر چکا ہے کہ ان کے نزدیک نفل نماز دو دو رکعتیں پڑھنا صحیح ہے۔ احناف کے نزدیک ظہر کی چار سنتیں ایک سلام کے ساتھ پڑھی جائیں جیسا کہ دن کے نفلوں کے لئے ہماری رائے چار چار پڑھنے کی ہے۔ اس کے علاوہ حدیث پاک میں مطلقاً چار سنتوں کا ذکر ہے جسے پڑھ کر فوراً یہ خیال آتا ہے کہ حضور ﷺ نے یہ چار سنتیں ایک ہی سلام کے ساتھ ادا فرمائیں۔ وہ دلیل جس سے یہ سارا اختلاف ختم ہو جاتا ہے یہ حدیث ہے۔

عن ابی ایوب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اربع قبل الظهر لیس فیہن تسلیم یفتح لہن ابواب السماء.

(رواہ ابوداؤد)

حضرت ابویوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ظہر سے پہلے چار (سنتیں) جن میں کوئی سلام نہیں ان کے لئے آسمان کے دروازے کھل جاتے ہیں (یعنی فوراً قبول ہو جاتی ہیں)۔

ظہر کے بعد دو سنتیں بھی حدیث سے ثابت ہیں جیسا کہ آپ پڑھ آئے ہیں۔ اگر کوئی چاہے تو چار نفل بھی پڑھ سکتا ہے بلکہ چار رکعتیں پڑھنا افضل ہے۔

لما روی ام المؤمنین ام حبیبہ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی قبل الظهر اربعا وبعدها اربعا حرّمہ اللہ علی النار. (رواہ الترمذی)

ام المؤمنین ام حبیبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے ظہر سے پہلے چار اور ظہر کے بعد چار رکعتیں پڑھیں اللہ تعالیٰ نے اس پر آگ حرام کر دی۔

نمازی چاہے تو ظہر کے بعد والی چار رکعتیں ایک سلام سے پڑھ لے چاہے تو دو سلاموں سے پڑھ لے۔ اگر ایک سلام سے چار رکعتیں پڑھ لیں تو دو سنتیں بھی ادا ہو گئیں اور دو نفل بھی اور نیت کرتے وقت سنت اور نفل کا نام نہ لے صرف نماز کا نام لے۔ (میں نماز کی نیت کرتا ہوں) تاکہ یہ نماز سنت اور نفل دونوں کو شامل ہو جائے۔ اگر سنت کی نیت کر لی گئی تو بھی جائز ہے۔ دوسری دو رکعتوں میں سنت کا لفظ نغو ہو جائے گا اور دو نفل مطلق نیت سے ادا ہو جائیں گے جیسے فرض کی نیت سے نفل ادا ہو جاتے ہیں۔ یہ بھی کہنا بے جا نہیں کہ سنت دو اور چار میں قدر مشترک ہے۔ دونوں میں سے جو پڑھے گا ادا ہو جائے گا۔

مغرب اور عشاء کے بعد دو سنتیں ہیں

مغرب کے بعد کی دو سنتیں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کردہ حدیث مبارک سے ثابت ہیں۔ آپ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے گھر میں مغرب کے بعد دو رکعتیں پڑھیں۔ اسے امام ترمذی نے روایت فرمایا ہے۔

عشاء کے بعد دو سنتیں حدیث سے ثابت ہیں اور دو کی جگہ چار سنتیں بھی پڑھی جاسکتی ہیں کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے چار رکعتیں بھی پڑھی ہیں۔

حضرت شریح رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے رسول اللہ ﷺ کی نماز کے بارے پوچھا تو انہوں نے ارشاد فرمایا کہ حضور ﷺ نے جب عشاء کی نماز پڑھی اور میرے گھر تشریف لائے تو ایسا کبھی نہ ہوا کہ آپ نے چار یا چھ رکعتیں نہ پڑھی ہوں۔ ایک دفعہ رات کو بارش برسنے لگی تو ہم نے آپ ﷺ

عن ابن شریح قال سألت عائشہ عن صلوة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالت ما صلی العشاء قط فدخل بیتی الاصلی اربع رکعات اوست رکعات ولقد مطرنا مرة من اللیل فطرحناله نطعا فکانی انظر الی نقب ینبع منه الماء ومارایتہ منقبا

الارض بشنی من ثیابہ قط. (رواہ البخاری)

کیلئے چڑے کا مصلی بچھا دیا۔ گویا میں اب بھی وہ منظر دیکھ رہی ہوں کہ ایک سوراخ سے پانی ٹپک رہا ہے اور میں نے کبھی بھی آپ کے کپڑوں پر مٹی کے نشانات نہیں دیکھے۔

یہاں چار رکعتوں سے مراد عشاء کے بعد والی دو سنتیں ہیں جس پر رسول اللہ ﷺ نے دو نفلوں کا اضافہ فرمایا اور سنتوں اور نفلوں کو ایک ہی سلام کے ساتھ ادا فرمایا اور ان کے لئے ایک ہی تکبیر تحریر یہ کہی جیسا کہ ہم نے ظہر کی دو سنتوں کے بارے میں بیان کیا ہے۔

بعض فتاویٰ میں مذکور ہے کہ دو سنتوں کے بعد چار رکعتیں ایک سلام کے ساتھ پڑھنا مستحب ہے کیونکہ حدیث پاک میں چھ رکعتوں کا بھی تذکرہ ہے۔

فجر کی دو سنتیں ہیں

فجر کی دو سنتوں کے بارے حدیث مبارک ہے۔

ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اذان صبح اور نماز صبح کے درمیان ہلکی سی دو رکعتیں پڑھتے تھے۔

عن ام المؤمنین عائشة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی رکعتین خفیفین بین النداء والاقامة من صلوة الصبح. (رواہ البخاری و مسلم)

اس سلسلہ کی بہت ساری احادیث کتب میں مذکور ہیں۔

صبح کی دو سنتوں کو پڑھنے کے بعد دائیں کروٹ پر تھوڑی دیر کے لئے لیٹ جانا بھی سنت ہے جیسا کہ حدیث میں ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص صبح کی نماز سے پہلے دو سنتیں پڑھے تو دائیں کروٹ پر لیٹ جائے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی احدکم الرکعتین قبل الصبح فلیضطجع عن یمینہ. (رواہ الترمذی)

اب ایسی حدیث بیان کی جاتی ہے۔ جس میں تمام سنتوں کا تذکرہ ہے۔

حضرت عبداللہ بن شقیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے رسول خدا ﷺ کی نفلی نماز کے بارے پوچھا تو فرمایا: رسول اللہ ﷺ اپنے گھر میں ظہر سے پہلے چار سنتیں پڑھتے پھر باہر تشریف لے جاتے، لوگوں کو نماز (فرض) پڑھاتے واپس تشریف لاتے اور دو رکعتیں پڑھتے۔ آپ ﷺ لوگوں کو

عن عبد اللہ بن شقیق قال سألت عائشة عن صلوة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن تطوعہ فقالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی بیتہ قبل الظہر اربعاً ثم ینخرج فیصلی بالناس ثم یدخل فیصلی رکعتین وکان یصلی بالناس المغرب ثم یدخل

مغرب کی نماز پڑھاتے تو گھر تشریف لاتے اور دو سنتیں اذکار فرماتے پھر لوگوں کو عشاء کی نماز پڑھاتے میرے حجرہ میں داخل ہوتے اور دو سنتیں پڑھتے رات کو آپ ﷺ نور کعتیں پڑھتے اور ان نور کعتوں میں وتر کی نماز بھی شامل ہوتی۔ آپ ﷺ رات گئے تک کھڑے ہو کر نماز پڑھتے اور بڑی درتک بیٹھے نماز پڑھتے۔ آپ جب حالت قیام میں قرآن کریم کی قرأت کرتے تو کھڑے ہو کر رکوع و سجود کرتے اور جب بیٹھ کر قرأت کرتے تو بیٹھ کر رکوع و سجود کرتے۔ جب پوچھتی تو دو سنتیں ادا فرماتے۔

فیصلی رکعتین ویصلی بالناس العشاء
ویدخل بیتی فیصلی رکعتین وکان یصلی
من اللیل تسع رکعات فیہن الوتر وکان
یصلی لیلا طویلا قائما ولیلا طویلا قاعدا
وکان اذا قرء وهو قائم رکع وسجد وهو
قائم واذا قرء قاعدا رکع وسجد وهو قاعد
وکان اذا طلع الفجر صلی رکعتین۔

(رواہ مسلم)

فرضوں اور سنتوں کے درمیان گفتگو نہ کرنا افضل ہے

یہاں دو مسئلے پیش نظر ہیں کہ فرض اور سنت کے درمیان گفتگو کرنا مکروہ ہے کیونکہ سنت سے فرضوں کی تکمیل ہوتی ہے کیونکہ سنتیں فرض نماز کا تمہ ہیں اس لئے ضروری ہے کہ فرض اور سنت کے درمیان گفتگو نہ کی جائے۔ ہاں اس میں شک نہیں کہ گفتگو کے بعد نماز یعنی طور پر ادا ہو جاتی ہے۔ حضرت مکحول رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرسل روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے مغرب کی نماز کے بعد گفتگو کرنے سے پہلے دو سنتیں پڑھیں تو اس کی نماز علیین میں بلند ہوگی۔ اسے زرین علیہ الرحمہ نے روایت کیا ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گفتگو نہ کرنا افضل ہے لیکن گفتگو کے باوجود نماز ادا ہو جاتی ہے لیکن اعلیٰ علیین تک نماز کا بلند ہونا یہ وعدہ صرف گفتگو نہ کرنے والے کے لئے خاص ہے۔

فجر کی دو سنتیں ہوں یا ظہر کی چار سنتیں بلکہ فرض نماز سے پہلے پڑھی جانے والی تمام سنتیں پڑھنے کے بعد اگر کسی نے گفتگو کی اور اب وہ چاہتا ہے کہ حدیث میں جو وعدہ کیا گیا ہے کہ جس نے گفتگو نہ کی اس کی نماز اعلیٰ علیین تک بلند ہوگی تو وہ سنتیں دوبارہ پڑھ لے۔ اس طرح اسے یہ فضیلت نصیب ہو جائے گی اسی لئے علماء فقہ نے فرضوں کی پہلی سنتوں کے اعادہ کو بہتر قرار دیا ہے تاکہ وہ فضیلت ضائع نہ ہو اور اسے ثواب پوری طرح مل جائے۔ یہ اعادہ اس لئے نہیں کہ گفتگو سے سنتوں کی نماز فاسد ہوگی بلکہ اعادہ کی وجہ زیادہ ثواب حاصل کرنا ہے۔ یہ بعینہ اسی طرح ہے جیسے علماء فرماتے ہیں کہ کسی شخص نے اس طرح نماز فرض ادا کی کہ کوئی امر مکروہ بھی پایا جا رہا تھا تو فرض نماز کا اعادہ ضروری ہے تاکہ یہ فرض نماز اکل صورت میں ادا ہو جائے اور مکروہ نہ رہے اور مکروہ سے نماز باطل ہرگز نہیں ہوتی بلکہ تمام امکان ادا ہو جانے کی وجہ سے نماز کی ادائیگی صحیح ہو جاتی ہے لیکن امر مکروہ کی وجہ سے اس کو دوبارہ ادا کیا جاتا ہے تاکہ کوئی نقص باقی نہ رہے۔ فرض نماز کی صورت میں اعادہ واجب ہے کیونکہ وہ فرض نماز ہے جبکہ سنت کی صورت میں اعادہ سنت ہوگا کیونکہ یہ نماز سنت ہے۔ اب جو سنتیں دوبارہ پڑھی ہیں وہ سنت نماز شمار ہوگی اور اس سے پہلے والی سنتیں نفل نماز بن جائے گی۔

اگر کسی نے فرض نماز کے بعد سنتوں سے پہلے گفتگو کی تو اب اس نقصان کو پورا کرنے کی صرف ایک ہی صورت ہے کہ فرض نماز کا اعادہ کیا جائے لیکن فرض نماز کا اعادہ سنت میں کمی کی وجہ سے نہیں ہو سکتا۔

امام شافعی علیہ الرحمہ اور اہل حدیث علماء کے نزدیک فرض اور سنت نماز کے درمیان گفتگو سے سنتوں پر کچھ فرق نہیں پڑتا چہ جائے کہ اس کے اعادہ کی بات کی جائے۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
روایت کرتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب فجر کی دو رکعتیں
پڑھتے اگر میں جاگ رہی ہوتی تو آپ ﷺ مجھ سے گفتگو
فرماتے ورنہ کروٹ کے بل لیٹ جاتے حتیٰ کہ نماز صبح کی
اذان ہوتی۔

یہ حدیث شوافع اور اہل حدیث کے لئے دلیل نہیں بن سکتی کیونکہ ہم مطلق گفتگو سے منع نہیں کرتے۔ قرآن کریم کی تلاوت حدیث پاک کو بیان کرنا درود پاک اور اللہ تعالیٰ کا ذکر تو جائز ہے ممانعت ایسی گفتگو کی ہے جو اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے ذکر سے خالی ہو۔ رسول اللہ ﷺ تو ہمیشہ اللہ تعالیٰ کے ذکر سے رطب اللسان رہتے تھے۔ آپ ﷺ مبلغ تھے۔ آپ کی زبان اقدس سے جو لفظ نکلتا آپ جو عمل کرتے وہ فرض کی ادائیگی ہوتی اور اللہ تعالیٰ کے ذکر پر مبنی ہوتا۔ ایسا کلام تو سنت کی تکمیل کا باعث بنتا ہے نہ کہ سنت میں نقص کا باعث بنتا ہے۔ اپنے آپ کو رسول اللہ ﷺ پر قیاس نہ کیجئے۔ کہاں حضور ﷺ کی ذات اقدس اور کہاں ہم بندگان اغراض دنیا۔ حضور ﷺ فجر کی سنتوں کے بعد جو گفتگو فرماتے اگر آج ہم اسے پڑھیں تو وہ سنتوں کی تکمیل کا باعث ہوگی اور اس پر ہمیں اجر و ثواب ملے گا۔

فرضوں اور سنتوں کے درمیان وقفہ ضروری ہے

دوسرا اہم مسئلہ نفلوں کے ضمن میں یہ یاد رہے کہ فرض اور سنت کو ملانا مکروہ ہے۔ چاہئے یہ کہ نمازی فرض پڑھ کر تھوڑی دیر کے لئے بیٹھ جائے اور پھر اٹھ کر سنتیں ادا کرے۔ اگر مقتدی ہے تو جہاں فرض پڑھے ہیں اس جگہ سے ہٹ کر کسی دوسری جگہ سنتیں پڑھے اگر امام ہے تو خلاصہ میں یہ مذکور ہے کہ اسی جگہ سنتیں پڑھے یا گھر چلا جائے اور گھر سنن اور نوافل ادا کرے۔

فرض نماز کو بعد والی سنتوں سے ملا کر پڑھنے کی کراہت اس حدیث سے ثابت ہے۔

حضرت ابو رمثہ سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ میں
نے یہ نماز رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ادا کی۔ حضرت ابو بکر اور
حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما پہلی صف میں آپ کی دائیں
سمت (پچھے) کھڑے تھے۔ ایک آدمی تھا جو تکبیر تحریمہ میں
شریک ہوا۔ نبی کریم ﷺ نے نماز پڑھی پھر آپ نے دائیں

عن ابی رمثہ قال صلیت هذه الصلوة
فصلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وکان ابو بکر وعمر یقومان فی الصف
المقدم عن یمینہ وکان رجل قد شہد
التکبیرة الاولی من الصلوة فصلی رسول

اور بائیں سلام پھیرا حتیٰ کہ ہم نے آپ ﷺ کے رخساروں کی سفیدی کو دیکھا پھر آپ ﷺ ابورمہ یعنی خود راوی کی طرح جگہ سے ہٹے تو وہ آدمی جس نے آپ ﷺ کو تکبیر تحریمہ میں پایا تھا دو سنتیں پڑھنے کے لئے کھڑا ہوا تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جھپٹے اور اس کو کندھے سے پکڑ کر جھنجھوڑا اور فرمایا بیٹھ جا۔ اہل کتاب صرف اس لئے ہلاک ہوئے ہیں کہ وہ اپنی نمازوں میں وقفہ نہیں رکھتے تھے۔ حضور ﷺ نے نظر اٹھائی اور فرمایا: اے خطاب کے بیٹے! اللہ تعالیٰ نے تجھے ٹھیک بات کہنے کی توفیق دی۔

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم سلم عن یمینہ وعن یسارہ حتی رأینا بیاض خدیہ ثم انتقل کانتقال ابی رمثہ یعنی نفسہ فقام الرجل الذی ادرك معہ التکبیرة الاولی یشفع فوثب عمر فاخذ بمنکبہ فہزه ثم قال اجلس فانہ لم یهلك اهل الکتاب الا انہ لم یکن بین صلوتہم فصل فرفع النبی صلی اللہ علیہ وسلم بصرہ فقال اصاب اللہ بک یا ابن الخطاب. (رواہ ابوداؤد)

فرض اور سنت نماز میں اتنا وقفہ کرے کہ جس میں یہ دعا پڑھ سکے اللھم انت السلام..... الخ کیونکہ حدیث میں موجود ہے کہ:

عن ام المؤمنین عائشة الصدیقة قالت کان رسول اللہ ﷺ اذا سلم لم یقعد الا مقدار ما یقول اللھم انت السلام ومنک السلام تبارکت یا ذا الجلال والاکرام.

ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سلام پھیرنے کے بعد صرف اتنا بیٹھتے کہ جس میں یہ دعا پڑھ لیتے۔ اللھم انت السلام ومنک السلام تبارکت یا ذا الجلال والاکرام.

اتنی دیر بیٹھنا سنت ہے۔ ضروری نہیں کہ یہ دعا پڑھے۔ درود پاک یا کوئی اور دعا بھی پڑھ سکتا ہے بلکہ خاموش بیٹھا رہے تو بھی جائز ہے۔ رہا فرضوں کے بعد لمبی لمبی دعا مانگنا تو بہتر یہ ہے کہ سنتیں پڑھ کر جی بھر کر دعا مانگے۔ فتح القدیر میں اس مسئلہ پر سیر حاصل گفتگو کی گئی ہے۔

عصر کی غیر مؤکدہ سنتیں

عصر کے وقت کوئی سنت مؤکدہ نہیں۔ ہاں عصر کی نماز سے پہلے چار سنتیں پڑھی جاتی ہیں جو غیر مؤکدہ ہیں۔ اگر کوئی دو پڑھ لے تو بھی جائز ہے۔

روی ابن عمر قال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال رحم اللہ امرء صلی قبل العصر اربعاً.

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اس آدمی پر رحم کرے جس نے عصر سے پہلے چار رکعتیں پڑھیں۔

وعن امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ قال کان یصلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل العصر رکعتین. (رواہ ابوداؤد)

حضرت امیر المؤمنین علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عصر سے پہلے دو رکعتیں پڑھتے۔

عصر کی چار سنتوں کو دو سلاموں کے ساتھ پڑھنا بھی حدیث سے ثابت ہے۔

عن امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ
قال کان النبی ﷺ یصلی قبل العصر اربع
رکعات یفصل بینهن بالتسلیم علی
الملائکة المقربین ومن تابعهم من
المسلمین و المؤمنین. (رواه الترمذی)

امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی
کریم ﷺ عصر سے پہلے چار رکعتیں پڑھتے تھے اور دونوں
میں مقرب فرشتوں اور ان کی اتباع کرنے والے مسلمین
اور مؤمنین پر سلام کے ساتھ وقفہ پیدا کرتے تھے۔

فقہاء اسلام فرماتے ہیں کہ عشاء سے پہلے چار سنتیں پڑھنا بھی مستحب ہے۔ واقف اسرار الہی اور مجمع علوم
عقلیہ اور نقلیہ میرے والد گرامی قدس سرہ فرمایا کرتے تھے کہ عشاء کی چار سنتوں کا تذکرہ کسی حدیث میں نہیں لیکن
انہوں نے اپنی وفات تک کبھی ان چار سنتوں کو ترک نہیں فرمایا۔

جمعہ شریف کی سنتیں

جمعۃ المبارک سے پہلے چار اور اس کے بعد بھی چار رکعتیں سنت ہیں۔ یہ رائے ہمارے ائمہ ثلاثہ کی ہے۔
امام ابو یوسف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ جمعہ کے بعد دو سنتیں بھی حدیث سے ثابت ہیں۔

جمعہ سے پہلے والی سنتوں کا ثبوت یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ ظہر کی سنتوں پر مواظبت فرماتے تھے کیونکہ حدیث
مبارک کی رو سے زوال کے بعد آسمان کے دروازے کھل جاتے ہیں اور ظاہر ہے جمعہ کے دن بھی زوال کے بعد
رحمت کے دروازے بند نہیں ہوتے ہوں گے بلکہ اس کے فضل و رحمت کی بارشوں میں اضافہ ہوتا ہوگا تو اس لئے
جمعہ سے پہلے چار سنتیں پڑھنا ضروری ہے کیونکہ ان چار سنتوں کو نہ تو کوئی دوسری چیز زائل کرنے والی ہے اور نہ ہی
کوئی چیز اس کے قائم مقام ہے جیسے خطبہ اور دو فرض چار فرضوں کے قائم مقام ہیں۔ رہا اس کا ثبوت کہ زوال کے
بعد آسمان کے دروازے کھل جاتے ہیں اس لئے حضور ﷺ نے ظہر کی چار سنتوں پر مواظبت اختیار فرمائی۔

روی عبد اللہ بن السائب ان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی اربعا
بعد الزوال قبل الظهر قال انها ساعة یفتح
فیها ابواب السماء واجب ان یصعد لی فیها
عمل صالح. (رواه الترمذی)

عبد اللہ بن سائب روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ
ﷺ زوال کے بعد ظہر کی نماز پڑھنے سے پہلے چار سنتیں
پڑھتے تھے۔ آپ نے (ایک مرتبہ) فرمایا کہ یہ وہ گھڑی ہے
جس میں آسمان کے دروازے کھل جاتے ہیں اور میں پسند
کرتا ہوں کہ میرا عمل صالح آسمان کی طرف بلند ہو۔

نماز جمعہ کے بعد چار رکعتیں پڑھنا سنت ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول
اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص جمعہ کی نماز پڑھے تو وہ اس کے بعد چار رکعتیں (سنت) ادا کرے۔
اسے امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔

عن عطاء قال رأیت ابن عمر صلی بعد
الجمعة رکعتین ثم صلی اربعا. (رواه الترمذی)

عطاء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے
حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو دیکھا کہ آپ نے جمعہ

کے بعد دو سنتیں اور پھر چار سنتیں ادا فرمائیں۔

امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے قول کو قبول کیا ہے لیکن ان کے نزدیک چار سنتیں پہلے اور دو سنتیں بعد میں پڑھنا مناسب ہے کیونکہ حضرت ابو داؤد علیہ الرحمہ کی ایک روایت کے مطابق حضور ﷺ نے چار سنتیں دو سنتوں سے پہلے پڑھنے کا حکم دیا ہے۔

حضرت ابو داؤد علیہ الرحمہ سے روایت ہے کہ (راوی فرماتے ہیں) میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو دیکھا کہ آپ جمعہ کے بعد نماز پڑھتے تھے۔ جہاں آپ نے جمعہ کے فرض پڑھے ہوتے وہاں تھوڑی نہ کہ زیادہ دیر تک ٹھہرتے۔ دو رکعتیں پڑھتے پھر یہاں سے تھوڑے ہٹ جاتے اور چار رکعتیں نماز (سنت) پڑھتے۔

انہیں سے ایک روایت ہے کہ جب مکہ میں نماز جمعہ پڑھ چکے تو آگے بڑھ کر دو سنتیں پڑھتے پھر تھوڑا اور آگے بڑھتے اور چار سنتیں ادا فرماتے اور جب آپ مدینہ طیبہ میں ہوتے تو جمعہ (کے فرض پڑھنے) کے بعد گھر تشریف لاتے اور دو سنتیں پڑھتے اور مسجد میں (جمعہ کے بعد) نماز نہیں پڑھتے تھے۔ ان سے پوچھا گیا تو فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کا یہی معمول تھا۔

اس حدیث سے ظاہر ہوا کہ رسول اللہ ﷺ فرضوں کے بعد دو سنتیں پڑھتے تھے۔ واللہ اعلم۔

نماز تہجد کا بیان

کیا نماز تہجد حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام پر فرض تھی؟

تہجد کی نماز رات کے آخری حصہ میں پڑھی جاتی ہے۔ حضور ﷺ پر نماز تہجد فرض تھی یا نفل اس بارے اختلاف ہے۔ کئی علماء کی رائے یہ ہے کہ حضور ﷺ پر یہ نماز فرض تھی۔ ان علماء میں ہمارے مذہب کے اصحاب اصول بھی شامل ہیں۔ امام قسطلانی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اکثر شافعی علماء کا بھی یہی مذہب ہے۔ کئی علماء کا موقف یہ ہے کہ نماز تہجد حضور ﷺ پر بھی فرض نہیں تھی۔

اس اختلاف کی بنیاد پر بقول شیخ ابن ہمام کئی مسائل متفرع ہوتے ہیں۔ مثلاً رات کی نماز مستحب ہے یا

سنت؟

جن کے نزدیک یہ نماز حضور ﷺ پر فرض تھی۔ ان کے نزدیک امت کے لئے نماز تہجد سنت نہیں ہے کیونکہ

سنت وہ نفل نماز ہے جس پر رسول اللہ ﷺ نے مواظبت اختیار فرمائی ہو اور جن لوگوں کا خیال ہے کہ نماز تہجد کو حضور ﷺ نفل کی حیثیت سے پڑھتے تھے تو ان کے نزدیک امت کے لئے تہجد سنت ہے کیونکہ اس پر سنت کی تعریف صادق آتی ہے۔ جو لوگ نفل نماز کے قائل ہیں ان کی دلیل یہ آیت کریمہ ہے۔ فتہجد بہ نافلة لک۔ فرماتے ہیں کہ نماز تہجد کے نفل ہونے کے بارے یہ آیت نص ہے اور جو لوگ فرضیت کے قائل ہیں وہ اس آیت کو دلیل بناتے ہیں یا یہاں المزمّل قم اللیل کیونکہ یہ امر ہے اور امر وجوب کے لئے آتا ہے۔ دوسرا فتہجد بھی امر کا صیغہ ہے اس سے بھی فرضیت ثابت ہوتی ہے۔ لہذا لفظ کو حقیقی معنی سے پھیرنا جائز نہیں ہے۔ آیت میں نافلة کا مطلب ہے زائدا۔ نفلوں کو نفل کہنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ فرض نماز سے زائد ہوتے ہیں۔ بہر حال نفل کا لغوی معنی ہے زائد۔ لہذا آیت میں نافلة اپنے لغوی معنی میں استعمال ہوگا اور جب تک کوئی مانع نہیں ہوگا اس کو مجاز کی طرف نہیں پھیرا جائے گا جیسا کہ اصول امام فخر الاسلام میں مذکور ہے۔ آیت کا مطلب یہ ہوگا کہ تہجد کی نماز پڑھا کیجئے۔ آپ کے خلوص کے پیش نظر یہ نماز فرض نمازوں کے علاوہ آپ کے ذمہ لگائی گئی ہے اور امت میں کسی پر یہ نماز فرض نہیں کیونکہ ذوق عبادت میں آپ کا کوئی ہم پلہ نہیں ہو سکتا۔ واللہ اعلم۔

امام ابن ہمام کے نزدیک تہجد حضور ﷺ کے لئے نفل تھے اور انہوں نے اس کی تائید میں مسلم رحمۃ اللہ علیہ کی یہ حدیث پیش کی ہے۔

عن سعد ابن ہشام قال فقلت یا ام المؤمنین انبئی عن خلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الست تقرأ القرآن قلت بلی قالت فان خلقه القرآن۔

سعد ابن ہشام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے پوچھا۔ مجھ سے رسول اللہ ﷺ کے خلق کے بارے کچھ فرمائیے۔ آپ نے فرمایا: کیا تم قرآن نہیں پڑھتے؟ میں نے عرض کیا: کیوں نہیں۔ فرمایا: رسول اللہ ﷺ کا خلق قرآن ہے۔

حضرت سعد بن ہشام رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں میں نے ارادہ کیا کہ (راتوں کو) قیام کروں گا اور آخری دم تک کسی سے کچھ نہیں پوچھوں گا پھر میرے دل میں خیال پیدا ہوا (کہ دین سیکھنا چاہئے) تو میں نے عرض کیا (اے ام المؤمنین!) مجھ سے رسول اللہ ﷺ کے قیام (رات کی نماز) کے بارے کچھ فرمائیے۔ تو آپ نے فرمایا: کیا تم یا یہاں المزمّل نہیں پڑھتے۔ میں نے عرض کیا کیوں نہیں۔ فرمایا: اللہ تعالیٰ نے اس سورت کی ابتداء میں رات کا قیام فرض فرمایا۔ آپ ﷺ اور آپ کے صحابہ علیہم الرضوان نے ایک سال تک قیام فرمایا اور اللہ تعالیٰ نے اس سورت کی آخری بارہ آیات کو ایک ماہ تک آسمان میں روک رکھا حتیٰ کہ جب اس سورت کی آخری آیات میں تخفیف کو نازل فرمایا تو رات کی نماز (تہجد) فرض کے بعد نفل بن گئی پھر حضرت ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے نماز تہجد کی کیفیت کو بیان فرمایا۔

جس کا تذکرہ انشاء اللہ عنقریب آئے گا لیکن یہ حدیث دلیل نہیں بن سکتی کہ حضور ﷺ پر نماز تہجد فرض نہیں کیونکہ اس سے تو یہ ظاہر ہوتا ہے کہ امت پر نماز تہجد فرض تھی جو بعد میں نفل بن گئی لیکن کیا حضور ﷺ کے لئے بھی یہ

نفل رہی یا فرض تو اس بارے حدیث میں کوئی اشارہ نہیں۔

امام قسطلانی نے نفل کے قول کو ترجیح دی ہے کیونکہ ایک روایت ہے۔

روت ام المؤمنین عائشة الصديقة

وقالت قام رسول الله صلى الله عليه وسلم

الى ان تورمت قدماه وفي رواية تظفرت قد

ماه فقلت له لم تصنع هذا يا رسول الله وقد

غفر الله لك ماتقدم من ذنبك وما تاخر

قال افلاكون عبدا شكورا فلما بدن

و كثر لحمه صلى جالسا فاذا اراد ان يركع

قام فقراء ثم ركع. (رواه البخاري ومسلم)

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔
روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اس قدر قیام فرماتے کہ پاؤں
سوج جاتے اور دوسری روایت میں ہے کہ آپ ﷺ کے
پاؤں پھٹ جاتے۔ میں عرض کرتی کہ یا رسول اللہ! اتنا
قیام نہ فرمایا کیجئے کہ اللہ تعالیٰ نے تو آپ ﷺ کے پہلے
پچھلے سب الزامات دھو ڈالے ہیں تو فرماتے کیا میں اللہ تعالیٰ
کا شکر گزار بندہ نہ بنوں پھر جب آپ ﷺ موٹے ہو گئے اور
آپ کا گوشت زیادہ ہو گیا تو آپ بیٹھ کر نماز تہجد پڑھتے تھے اور
جب رکوع کرنا چاہتے تو اٹھ جاتے۔ قرأت کرتے اور اس کے
بعد رکوع فرماتے۔

لیکن اس حدیث مبارک سے یہ بات ہرگز ثابت نہیں ہوتی کہ تہجد کی نماز آپ پر فرض نہیں تھی۔ حدیث سے
صرف اتنی بات معلوم ہوتی ہے کہ ام المؤمنین نے عرض کیا کہ جب آپ ہر الزام سے پاک اور ہر خطا سے معصوم
ہیں تو پھر اس حد تک مشقت نہ اٹھائیے، نماز تہجد میں قرأت کم کیجئے تاکہ قدم مبارک متورم نہ ہوں اور آپ ﷺ
نے جواباً فرمایا کہ کیا میں اللہ تعالیٰ کا شکر گزار بندہ نہ بنوں کہ اس کی مجھ پر بے شمار نعمتیں ہیں۔ اس کا یہ مطلب ہرگز
نہیں کہ یا رسول اللہ! آپ نماز تہجد نہ پڑھیں کیونکہ آپ کو اس کی ضرورت نہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور دوسرے صحابہ کرام کی روایات میں
نماز تہجد کے لئے لفظ تطوع (زائد) بھی آیا ہے۔ اس کا مطلب یا تو یہ ہے کہ صحابہ کرام علیہم الرضوان کے نزدیک
حضور ﷺ کے لئے نماز تہجد نفل تھی یا پھر امت کے لئے نفل تھی۔ واللہ اعلم۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز شب

رات کے وقت حضور ﷺ جو نفل نماز پڑھتے وہ زیادہ سے زیادہ گیارہ رکعتیں ہوتیں اور اس میں وتر نماز بھی
شامل ہوتی۔ کبھی کبھی آپ اس سے کم نفل بھی پڑھتے لیکن گیارہ رکعتوں سے زیادہ نماز تہجد آپ ﷺ نے کبھی نہیں
پڑھی۔ شیخ اکبر قدس سرہ نے فتوحات میں تصریح کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے گیارہ سے زیادہ وتر نہیں پڑھے اور
آپ علیہ الرحمہ کا جیسے طریقہ مبارک ہے اس میں جو راز پنہاں ہے اس کو بھی بیان فرمایا۔

حضور ﷺ حسن و خوبی کا مجسمہ تھے۔ ان الفاظ سے اس غلط فہمی کا شکار نہیں ہونا چاہئے کہ آپ کے حسن ظاہری میں کچھ فرق آ گیا تھا جیسے
آج کل لوگ بے حد موٹاپے کا شکار ہو کر بد صورت دکھائی دینے لگتے۔ حاشا وکلا حضور ﷺ کے بارے ہم ایسا گمان بھی نہیں کر سکتے۔ فقر
فخری فرمانے والی مقدس شخصیت کو دنیا داروں پر قیاس نہیں کرنا چاہئے۔

وقد قالت ام المؤمنین عائشة الصديقة
كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من
الليل ثلث عشر ركعة منها الوتر وركعتا
الفجر. (رواه البخاري ومسلم)

ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ
نبی کریم ﷺ رات کو تیرہ رکعتیں ادا فرماتے تھے جن میں وتر
کی نماز اور فجر کی دو سنتیں بھی ہوتیں۔

حضور ﷺ کی گیارہ رکعت نماز نفل کئی طریقوں سے منقول ہے۔ ایک طریقہ یہ ہے کہ آپ ﷺ پانچ
سلاموں سے دس رکعتیں ادا فرماتے اور پھر ایک رکعت وتر پڑھتے۔ امام احمد، امام شافعی کے اکثر پیروؤں اور اہل
حدیث علماء نے اسی کو اختیار کیا ہے اور نماز تہجد کا یہ طریقہ حدیث میں موجود ہے۔

روت ام المؤمنین عائشة الصديقة قالت
كانت صلوة رسول الله صلى الله عليه
وسلم عشر ركعات ويوتر بسجدة ويركع
ركعتي الفجر فتلك ثلث عشر.

ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی
ہے۔ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی نماز تہجد دس رکعتوں پر
مشتمل تھی۔ آپ ﷺ ایک سجدہ (یعنی ایک رکعت) سے وتر
پڑھتے اور فجر کی دو رکعتیں ادا فرماتے۔ پس (یوں) یہ تیرہ
رکعتیں بن جاتیں۔

ایک دوسری روایت میں ہے:

قالت كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يصلي ما بين ان يفرغ من صلوة
العشاء وهي التي يدعوا الناس العتمة الى
الفجر احدى عشرة ركعة يسلم بين
ركعتين ويوتر بواحدة فاذا سكت المؤذن
من صلوة الفجر وتبين له الفجر وجاء
المؤذن قام فركع ركعتين خفيفتين ثم
اضطجع على شقه الايمن حتى ياتي به
المؤذن للاقامة. (رواه البخاري ومسلم)

آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم عشاء کی نماز سے جسے لوگ عتمہ کہتے تھے فارغ ہو کر
فجر تک گیارہ رکعتیں (نماز تہجد) پڑھتے۔ دو رکعتوں کے بعد
سلام پھیرتے اور ایک وتر کی رکعت ہوتی۔ جب مؤذن فجر
کی اذان پڑھ کر خاموش ہوتا اجالا پھیل جاتا اور مؤذن آپ
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوتا تو اٹھتے اور مختصر سی
دو رکعتیں پڑھتے۔ اس کے بعد دائیں پہلو کے بل لیٹ
جاتے حتیٰ کہ مؤذن اقامت نماز کے لئے عرض کرنے
آتے۔

حضرت امام بخاری اور حضرت امام مسلم علیہما الرحمہ سے روایت ہے کہ:

عن ابن عباس انه بات عند ميمونة ام
المؤمنين وهي خالته فقال فقلت لانظرن
الى صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم
فطرح لرسول الله صلى الله عليه وسلم
رسادة قال فاضطجعت في عرض الوسادة

سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ
انہوں نے حضرت ام المؤمنین میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے
ہاں جو ان کی خالہ تھیں رات گزاری۔ فرماتے ہیں کہ میں نے
سوچا کہ رسول اللہ ﷺ کی (نماز تہجد) کو دیکھوں گا۔ حضور
ﷺ کے لئے بستر بچھایا گیا۔ فرماتے ہیں کہ میں بستر پر

واضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 واهله في طهولها فنام رسول الله صلى الله
 عليه وسلم حتى انتصف الليل او قبله بقليل
 او بعده بقليل ثم استيقظ رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فجلس يمسح النوم عن
 وجهه بيديه ثم قرء العشر الايات الخواتم
 من سورة آل عمران ثم قام الى شن معلقة
 فتوضأ منها واحسن وضوءه ثم قام فصلى
 قال عبد الله بن عباس فقامت فصنعت مثل
 ما صنع ثم ذهبت فقامت الى جنبه فوضع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على رأسي
 واخذ باذني اليمنى يفتلها فصلى ركعتين ثم
 ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين
 ثم ركعتين لم اوتر ثم اضطجع حتى جاء
 المؤذن فصلى ركعتين ثم خرج فصلى
 الصبح.

عرضا لیٹ گیا اور رسول اللہ ﷺ اور ان کی اہلیہ محترمہ طویل
 لیٹ گئے۔ رسول اللہ ﷺ سو گئے۔ حتیٰ کہ آدھی رات یا
 اس سے کچھ پہلے یا اس کے تھوڑا بعد کا وقت تھا کہ آپ ﷺ
 بیدار ہوئے۔ بیٹھ کر اپنے ہاتھوں سے آنکھوں کو ملاتا کہ نیند
 جاتی رہے پھر آپ ﷺ نے سورت آل عمران کی آخری دس
 آیات پڑھیں۔ اس کے بعد لنگی ہوئی ایک پرانی مشک کی
 طرف اٹھ کر تشریف لے گئے اس سے وضو فرمایا اور خوب
 اچھی طرح وضو کیا پھر کھڑے ہو کر نماز پڑھی۔ حضرت
 عبد اللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ میں بھی اٹھ کھڑا ہوا اور
 رسول اللہ ﷺ کی طرح (آیات پڑھیں اور وضو) کیا اور
 آپ کے پہلو میں کھڑا ہو گیا۔ آپ ﷺ نے میرے سر پر
 اپنا ہاتھ رکھا اور دائیں کان کو (پیارے سے) مروڑنا شروع کیا
 اور دو دو کر کے آپ نے بارہ رکعتیں ادا فرمائیں اور اس کے
 بعد وتر پڑھے اور کروٹ کے بل لیٹ گئے حتیٰ کہ مؤذن آیا۔
 آپ ﷺ نے دو سنتیں پڑھیں پھر باہر تشریف لے گئے اور
 صبح کی نماز پڑھی۔

بعض لوگوں کا گمان ہے کہ نبی کریم ﷺ کی یہ نماز کسی الگ نوعیت کی تھی کہ اس میں آپ نے بارہ رکعتیں نفل
 اور وتر ادا فرمائے حالانکہ بات یوں نہیں۔ دو رکعتیں تحیۃ الوضوء کی تھیں۔ یہ نماز حضور ﷺ کبھی کبھار پڑھتے تھے اور
 کبھی اس کو ترک بھی فرمادیتے تھے تو اس طرح کل رکعتیں نماز وتر کے علاوہ بارہ بن جاتی ہیں۔
 دوسری صورت یہ تھی کہ حضور ﷺ دو سلاموں کے ساتھ آٹھ آٹھ رکعتیں پڑھتے اور ایک سلام کے ساتھ تین
 وتر پڑھتے۔ حنفیہ کے نزدیک یہی نماز تہجد کا طریقہ ہے اور یہ طریقہ حدیث سے ثابت ہے۔

حضرت ابو سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا گیا
 ہے۔ انہوں نے ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
 سے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ رمضان میں نماز کیسے پڑھتے
 تھے؟ آپ نے فرمایا کہ حضور ﷺ رمضان اور غیر رمضان
 میں گیارہ رکعتوں سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے۔ آپ ﷺ
 چار رکعتیں پڑھتے۔ ان کے حسن اور طوالت کے بارے کچھ
 نہ پوچھے پھر آپ ﷺ چار رکعتیں پڑھتے ان کے حسن اور

عن ابی سلمة انه سأل عائشة كيف
 كان صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في رمضان قالت ما كان يزيد في رمضان
 ولا غيره على احدى عشر ركعة يصلى
 اربعا فلاتسأل عن حسنهن وطولهن ثم
 يصلى اربعا فلاتسأل عن حسنهن وطولهن ثم
 يصلى ثلثا قالت عائشة فقلت يا رسول

اللہ اتنام قبل ان توتر فقال عائشه ان عینی
تنامان ولا ینام قلبی. (رواہ البخاری و مسلم)

طوالت کے بارے کچھ نہ پوچھئے پھر آپ تین رکعت (وتر) پڑھتے۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا آپ وتروں سے پہلے سو جاتے ہیں۔ فرمایا عائشہ! میری آنکھیں سوتی ہیں دل نہیں سوتا۔

حنفیوں نے اس حدیث سے یہ مفہوم لیا ہے کہ حضور ﷺ چار رکعتیں ایک سلام سے پڑھتے اور وتر کی تین رکعتیں بھی ایک سلام سے۔ اہل حدیث یہ مفہوم لیتے ہیں کہ آپ ﷺ چار رکعتیں دو سلاموں کے ساتھ پڑھتے۔ اس کے بعد پھر دو سلاموں سے چار رکعتیں پڑھتے اور آخر میں تین وتر بھی دو سلاموں سے ادا فرماتے اور ان دونوں نے بھی اہل حدیث کے ساتھ موافقت کی ہے۔ ان کے نزدیک بھی حدیث پاک کا وہی مفہوم ہے جو اہل حدیث نے لیا ہے۔ ان کی رائے اور اہل حدیث کی رائے میں صرف یہ فرق ہے کہ ان کے نزدیک وتر کی تینوں رکعتیں ایک سلام کے ساتھ پڑھی جاتی تھیں۔ کسی منصف پر یہ حقیقت مخفی نہیں کہ حنفیہ کی رائے زیادہ صحیح اور واضح ہے۔ چار اور پھر تین کے الفاظ ظاہر کرتے ہیں کہ یہ گیارہ رکعتیں تین سلاموں کے ساتھ پڑھی گئیں۔ تیسری صورت یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ چھ رکعتیں تین سلاموں کے ساتھ ادا فرماتے اور اس کے بعد ایک سلام کے ساتھ وتر کی پانچ رکعتیں ادا کرتے

روت ام المؤمنین عائشة قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی من اللیل ثلثة عشر رکعة یوتر من ذلک بنخمس لایجلس فی شئی الا فی اخرها.
(رواہ البخاری و مسلم)

ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رات کو تیرہ رکعتیں پڑھتے۔ ان میں پانچ رکعتیں نماز وتر کی نیت سے پڑھتے اور ان میں آپ بالکل نہیں بیٹھتے تھے۔ سوائے آخری قعدہ کے۔

رات کی یہ نماز چھ رکعت نماز تہجد اور پانچ رکعت نماز وتر پر مشتمل ہوتی۔ اس طرح تہجد اور وتر کی کل رکعتیں گیارہ بن جاتیں اور فجر کی دو سنتوں کو ملانے سے اس کی تعداد تیرہ ہو جاتی۔ مسلم شریف میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے جو روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز تہجد کی آٹھ رکعتیں دو دو کر کے ادا فرمائیں پھر پانچ رکعت نماز وتر پڑھی اور ان پانچ رکعتوں میں صرف آخری قعدہ کیا تو درحقیقت دو رکعتیں تحیہ الوضو کی تھیں وہ تہجد کی نماز میں داخل نہیں تھیں۔

رہی گیارہ رکعتوں سے کم رات کی نماز تو حضور ﷺ نے اسے مختلف طریقوں سے ادا فرمایا ہے۔ اس کی پہلی صورت یہ ہے کہ آپ حضور ﷺ نے چھ رکعتیں تین سلاموں کے ساتھ ادا کیں اور اس کے بعد تین وتر ادا فرمائے۔ یہ طریقہ بھی حنفیوں کا اختیار کردہ ہے۔

روی ابن عباس انه رقد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فاستیظ

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے روایت کیا ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس سوئے (ان کی حالہ

حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا رسول اللہ ﷺ کے نکاح میں تھیں۔ حضرت ابن عباس ان کے گھر میں سوئے تو آپ بیدار ہوئے، مسواک کیا، وضو فرمایا اور یہ آیات پڑھنے لگے۔ ان فی خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لایات لاولی الالباب۔ آپ ﷺ نے ان آیات کریمہ کی تلاوت فرمائی حتیٰ کہ سورت ختم ہو گئی پھر آپ کھڑے ہو گئے اور دو نفل پڑھے جن میں قیام اور رکوع و سجود کو طویل کیا پھر ہٹ کر سو گئے حتیٰ کہ آپ کے سانس کی آواز آنے لگی۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے تین مرتبہ ایسا ہی کیا۔ آپ نے چھ رکعتیں ادا فرمائیں۔ ہر بار مسواک کر کے وضو کرتے اور یہی آیات تلاوت کرتے۔ آخر میں آپ نے وتر کی تین رکعتیں پڑھیں۔ مؤذن نے اذان دی۔ آپ باہر تشریف لے گئے۔ آپ کی زبان مبارک پر یہ دعائیہ کلمات تھے۔ اے اللہ! میرے دل میں نور پیدا فرما۔ میری زبان میں نور پیدا فرما۔ میری سماعت میں نور پیدا فرما۔ میری بصارت میں نور پیدا فرما۔ میرے آگے پیچھے اوپر نیچے نور پیدا فرما۔ اے اللہ! مجھے نور عطا کر۔

دوسری صورت یہ ہے کہ نور رکعتیں ایک ہی ساتھ پڑھ دی جائیں اور صرف آٹھویں رکعت پڑھ کر قعدہ کیا جائے اور اس قعدہ کے بعد ایک رکعت پڑھ کر سلام پھیر دیا جائے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ سات رکعتیں ایک ہی سلام کے ساتھ پڑھی جائیں۔ چھ رکعتوں کو پڑھ کر قعدہ کیا جائے اس کے بعد ایک رکعت پڑھ کر سلام پھیر دیا جائے کیونکہ سعد بن ہشام نے ایک حدیث روایت کی ہے جس میں رات کی نماز کے منسوخ ہونے کا بیان ہے۔ انہوں نے یہ حدیث ایک لوٹھی سے روایت کی ہے۔

حضرت ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت کرتی ہیں۔ کہ میں نے ام المؤمنین سے گزارش کی۔ اے مسلمانوں کی ماں! رسول اللہ ﷺ کے وتروں کے بارے ارشاد فرمائیے۔ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا: ہم آپ ﷺ کے لئے مسواک اور وضو کا پانی تیار کر رکھتے۔ رات کو اللہ تعالیٰ جب چاہتا آپ ﷺ کو بیدار فرماتا۔ آپ

وتسوک وتوضاً وهو يقول ان فی خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لایات لاولی الالباب فقراء هؤلاء الایات حتی ختم السورة ثم قام فصلى رکعتین اطال فیہما القيام والركوع والسجود ثم انصرف فنام حتی نفخ ثم فعل ذلك ثلث مرات ست رکعات کل ذلك یستاک وتوضاً ویقرء هؤلاء الایات ثم اوتر بثلاث فاذن المؤذن فخرج الی الصلوة وهو یقول اللهم اجعل فی قلبی نوراً و فی لسانی نوراً واجعل فی سمعی نوراً واجعل فی بصری نوراً واجعل من خلفی نوراً ومن امامی نوراً واجعل من فوقی نوراً ومن تحتی نوراً اللهم اعطنی نوراً۔ (رواہ مسلم)

عن ام المؤمنین عائشة قال قلت یا ام المؤمنین البنی عن وتر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالت کان نعدله سواک وطهوره فیبعثه اللہ متی شاء ان یبعثه من اللیل فیتسوک وتوضاً ویصلی تسع رکعات لایجلس فیہا الا فی الثامنة فیذکر

مساک کرتے۔ وضو فرماتے اور نو رکعتیں نماز ادا فرماتے۔ آپ ان نو رکعتوں میں سوائے آٹھویں رکعت کے بالکل نہیں بیٹھتے تھے۔ آپ اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے۔ اس کی حمد و ثناء کرتے۔ دعا کرتے اور اٹھ جاتے اور سلام نہیں پھیرتے تھے پھر قیام فرماتے اور نو رکعت پڑھتے پھر قعدہ کرتے۔ ذکر خداوندی کرتے، حمد و ثناء بیان کرتے۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا کرتے اور پھر آپ ہمیں سنا کر سلام پھیرتے۔ سلام کے بعد آپ بیٹھ کر دو نفل پڑھتے۔ اے میرے بیٹے! یہ گیارہ رکعتیں بنتی ہیں۔ جب آپ ﷺ کی عمر مبارک زیادہ ہو گئی اور (قدرے) موٹے ہو گئے تو آپ سات رکعتیں پڑھنے لگے۔ دوسری دو رکعتوں میں بھی آپ ﷺ وہی کرتے جو پہلی رکعت میں کرتے۔ تو یہ نو رکعتیں بنتی ہیں اے میرے بیٹے! حضور ﷺ جب نفل نماز پڑھتے تو چاہتے کہ اس پر مداومت اختیار فرمائیں۔ جب آپ پر نیند کا غلبہ ہو جاتا یا رات کو کھڑے ہونے سے تکلیف محسوس کرتے تو دن کے وقت بارہ رکعتیں پڑھ لیتے۔ میں نہیں جانتی کہ اللہ تعالیٰ کے نبی ﷺ نے ایک رات میں سارا قرآن پڑھا ہو۔ نہ آپ نے صبح تک کبھی نماز پڑھی اور نہ ہی رمضان شریف کے علاوہ پورا ماہ روزے رکھے۔

اس حدیث مبارک میں سات اور نو رکعتوں کے بعد دو رکعتوں کا ذکر کیا گیا ہے۔ یہ دو رکعتیں رات کی نماز کی نہیں۔ یہ آپ وتر نماز کے بعد ادا فرماتے۔ اس لئے یہ حدیث اجعلوا آخر صلوتکم و ترا کے معارض نہیں کیونکہ صلوتکم میں اضافت عہدی ہے اور معهود صلوة اللیل مثنی مثنی ہے جسے امام مسلم اور دوسرے لوگوں نے روایت کیا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ایک شخص نے نبی کریم ﷺ سے پوچھا۔ یا رسول اللہ! رات کی نماز کیسے پڑھی جاتی ہے؟ آپ نے فرمایا: دو دو رکعتیں اور جب طلوع صبح کا اندیشہ ہو تو ایک پڑھ لو اور اپنی آخری نماز وتر بنا لو۔

اللہ وبحمدہ ویدعوہ وینہض ولا یسلم ثم یقوم فیصلی التاسعة ثم یقعد فیذکر اللہ وبحمدہ ویدعوہ ثم یسلم تسلیمًا یسمعنا ثم یصلی رکعتین بعد ما یسلم و هو فاعد فتلک احدی عشر رکعة یا بنی فلما اسن واخذ اللحم او تر سبع و صنع فی الرکعتین مثل الاول فتلک تسع یا بنی وکان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی صلوة احب ان یداوم علیہا وکان اذا غلبہ نوم او وجع عن قیام اللیل صلی فی النهار اثنی عشر رکعة ولا اعلم نبی اللہ قرء القرآن کله فی لیلۃ ولا صلی لیلۃ الی الصبح ولا صام شہرا کما ملا غیر رمضان. (رواہ مسلم)

عن عبد اللہ بن عمر ان رجلا سأل النبی ﷺ فقال یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیف صلوة اللیل قال مثنی مثنی فاذا خشیت الصبح فصل رکعة واجعل اخر صلوتک و ترا.

لہذا جو شخص وتر کی نماز پڑھتا ہے اور اس سے پہلے دو دو رکعتیں (نماز تہجد) نہیں پڑھتا تو اس کے بارے حدیث خاموش ہے۔ ایسا کبھی نہیں ہوا کہ رسول اللہ ﷺ نے دو دو رکعتوں کے بعد وتر کی سات یا نو رکعتیں پڑھی ہوں۔ حضور ﷺ کے عمل سے معلوم ہوا کہ وٹروں کے بعد دو رکعتیں جبکہ وتر کی سات یا نو رکعتیں پڑھی ہوں زیادہ مؤکدہ ہیں اور ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ارشاد جب آپ پر نیند کا غلبہ ہو جاتا یا کسی قسم کی تکلیف ہو جاتی یعنی رات کی نماز لمبی ہوتی جب کسی وجہ سے وہ رہ جاتی تو آپ دن کے وقت اسے ادا کرتے لیکن یہ ثابت نہیں کہ حضور ﷺ کی وتر نماز کبھی رہ گئی ہو اور یہ ہو بھی کیسے سکتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے وتر کی نماز کبھی ترک نہیں فرمائی۔ اب بارہ رکعتیں جن کو حضور ﷺ دن کے وقت ادا کرتے تھے یا تو فوت شدہ نماز کی قضا ہوتی اور اس میں وتر شامل نہیں ہوتے تھے اور آپ گیارہ رکعتوں کو جفت بنا دیتے تھے تاکہ دو نماز وتر لازم نہ آئیں۔ یا پھر یہ بارہ رکعتیں چاشت کی نماز ہوتی تاکہ یہ نیکی اس نیکی کا بدلہ ہو جائے۔ جو رات کو کسی وجہ سے رہ گئی ہے۔ نماز تہجد کی چوتھی صورت یہ تھی کہ حضور ﷺ چار رکعتیں دو سلاموں کے ساتھ پڑھتے تھے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو رات کے وقت نماز پڑھتے دیکھا۔ آپ ﷺ نے نماز شروع کرتے وقت تین بار اللہ اکبر ذوالملکوت والجبوت والکبریاء والعظمة کہا پھر نماز شروع کی اور سورت بقرہ کی تلاوت فرمائی پھر رکوع کیا اور رکوع تقریباً اتنا ہی تھا جتنا قیام لبا تھا۔ آپ ﷺ نے رکوع میں سبحان ربی العظیم کہا پھر آپ نے رکوع سے سر اٹھایا اور قومہ میں قیام کے برابر کھڑے رہے اور لربی الحمد کہتے رہے پھر آپ نے سجدہ کیا اور سجدہ رکوع کے برابر تھا اور سجدہ میں سبحان ربی الاعلیٰ پڑھتے رہے پھر سجدہ سے سر اٹھایا اور دونوں سجدوں کے درمیان اتنی دیر بیٹھے جتنی دیر سجدہ کیا تھا اور یہ دعا پڑھتے رہے رب اغفر لی۔ اس طرح آپ نے چار رکعتیں پڑھیں اور ان میں سورت بقرہ، سورت آل عمران، سورت نساء، سورت مائدہ یا سورت انعام کی تلاوت کی۔ حضرت شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس میں شک ہے۔

روی حذیفۃ قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی من اللیل فاستفتح یقول اللہ اکبر ثلاثا ذوالملکوت والجبوت والکبریاء والعظمة ثم افتتح فقرء البقرۃ ثم رکع وکان رکوعہ نحواً من قیامہ وکان یقول فی رکوعہ سبحان ربی العظیم ثم رفع رأسہ من الرکوع فکان قیامہ نحواً من قیامہ یقول لربی الحمد ثم یسجد فکان سجودہ نحواً من رکوعہ وکان یقول فی سجودہ سبحان ربی الاعلیٰ ثم یرفع رأسہ من السجود فکان یقعد فیما بین السجدتین نحواً من سجودہ وکان یقول رب اغفر لی فیصلی اربع رکعات فقرء فیہن البقرۃ وال عمران والنساء والمائدۃ او الانعام شک شعبۃ. (رواہ ابوداؤد)

شاید حضور ﷺ نے سونے سے پہلے عشاء کی نماز کے ساتھ ہی وتر کی نماز پڑھ لی تھی جیسا کہ روایت سے

ثابت ہے۔

روت ام المؤمنین عائشة الصديقة قالت
من كل الليل اوتر رسول الله صلى الله
عليه وسلم من اول الليل واطول واطول واطول
وانتهى وتره الى السحر. (رواه البخاري ومسلم)

ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت کرتی
ہیں کہ حضور ﷺ رات کو ہمیشہ نماز وتر ادا کرتے۔ کبھی رات
کے پہلے پہر۔ کبھی درمیانی حصہ میں اور کبھی آخر میں اور زیادہ
سے زیادہ آپ وتر کی نماز کو سحر تک مؤخر کرتے تھے۔

حضور ﷺ رات کے وقت جو نماز پڑھتے اس کی تمام صورتیں یہاں بیان کر دی گئی ہیں۔ ان میں سے کسی بھی
طریقہ کو اختیار کیا جاسکتا ہے۔ غافلین کے زمرے سے نکلنے کے لئے کم سے کم نماز تہجد کا ذکر اس حدیث میں موجود
ہے۔

فمن ابى هريرة و ابى سعيد قالا قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ايقظ
الرجل اهله من الليل فصليا او صلى ركعتين
جميعا كتب في الذاكرين والذاكرات.
(رواه ابوداؤد)

حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہما
سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ
جب کوئی شخص اپنے اہل خانہ کو رات کے وقت بیدار کرتا ہے
اور وہ دونوں میاں بیوی نماز پڑھتے ہیں یا وہ مرد پوری دو
رکعتیں پڑھتا ہے تو اللہ تعالیٰ انہیں (میاں بیوی کو) ذکر
کرنے والوں میں لکھ دیتا ہے۔

نماز تراویح کا بیان

نماز تراویح اور نماز تہجد میں فرق

نماز تراویح رمضان المبارک میں رات کے وقت ادا کی جاتی ہے اور یہ رمضان شریف کے ساتھ خاص ہے۔
یہ نماز تہجد سے اس لحاظ سے مختلف ہے کہ تراویح کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھی جاتی ہے اور نماز تہجد کے برعکس
رات کے پہلے دوسرے اور آخری پہر میں کسی وقت بھی پڑھی جاسکتی ہے۔ ایک اور لحاظ سے بھی یہ نماز تہجد سے
مختلف ہے کہ نماز تراویح کے لئے زیادہ تاکید آئی ہے اور پورے مہینے میں نماز تراویح کا سلسلہ جاری رہتا ہے اور
اس میں قرآن کریم کا ختم ہوتا ہے۔ بہت ساری صحیح احادیث اس نماز کی اہمیت کو اجاگر کرتی ہیں بلکہ یوں کہنا بے جا
نہیں ہوگا کہ انہیں تو اتر معنوی حاصل ہے۔ مثلاً ایک حدیث مبارک ہے:

من صام نهار رمضان وقام ليليه غفر له
ما تقدم من ذنبه. (رواه البخاري ومسلم)

جس نے رمضان کے دنوں میں روزے رکھے اور
راتوں کو قیام کیا تو اس کے پہلے تمام گناہ معاف ہو گئے۔

ان دو حضرات کے علاوہ دوسرے محدثین نے بھی انہیں روایت کیا ہے۔ عہد نبوی میں صحابہ کرام نماز تراویح کو
گھروں میں اکیلے مواظبت کے ساتھ پڑھتے تھے اور اس میں کوئی شک نہیں پھر حضور ﷺ نے دو یا تین راتیں نماز
تراویح باجماعت ادا فرمائی۔ اس کے بعد اس عذر کی وجہ سے جماعت ترک فرمادی کہ کہیں یہ نماز فرض نہ ہو جائے۔
اس خدشے کے پیش نظر کہ کہیں یہ امت پر گراں نہ گزرے آپ نے حکم دیا کہ اسے اپنے گھروں میں پڑھ لیا کرو۔

حضور ﷺ بے حد شفیق تھے۔ اپنی امت کو کسی مشکل میں نہیں دیکھ سکتے تھے۔

عن ام المؤمنین عائشة قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من جوف الليل فصلى في المسجد فصلى رجال بصلوته فاصبح الناس يتحدثون بذلك فاجتمع اكثر منهم فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في الليلة الثانية فصلوا بصلوته فاصبح الناس يذكرون ذلك فكثرت اهل المسجد من الليلة الثالثة فخرج فصلوا بصلوته فلما كان الليلة الرابعة عجز المسجد عن اهله فلم يخرج اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فطلق رجال يقولون الصلوة فلم يخرج اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى خرج لصلوة الفجر فلما قضى الفجر اقبل الناس ثم تشهد فقال اما بعد فانه لم يخف على شانكم الليلة ولكن خشيت ان يفرض عليكم صلوة الليل. (رواه البخاري ومسلم)

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ رات کے وقت گھر سے باہر تشریف لے گئے اور مسجد میں نماز (تراویح) ادا فرمائی۔ لوگوں نے بھی آپ کی معیت میں یہ نماز پڑھی۔ صبح ہوئی تو لوگ باہم اس نماز کے بارے گفتگو کرنے لگے۔ (دوسرے دن) اس سے بھی زیادہ لوگ جمع ہو گئے۔ دوسری رات بھی حضور ﷺ کا شانہ اقدس سے باہر تشریف لے گئے اور لوگوں نے آپ کے ساتھ نماز (تراویح) پڑھی۔ صبح کے وقت پھر لوگوں نے اس نماز کے بارے گفتگو کی تو تیسری رات لوگوں کا جم غفیر جمع ہو گیا۔ آپ ﷺ باہر تشریف لے گئے اور لوگوں نے آپ کے ساتھ نماز پڑھی۔ جب چوتھی رات مسجد لوگوں سے بھر گئی اور تنگ ہو گئی تو حضور ﷺ تشریف نہ لائے۔ لوگ ادھر ادھر پھرتے اور الصلوة السنوة کی صدا لگاتے رہے لیکن حضور ﷺ گھر سے باہر لوگوں کے پاس تشریف نہ لائے حتیٰ کہ صبح کی نماز کے لئے باہر نکلے۔ جب نماز پڑھ چکے تو لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے۔ اشہد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله پڑھا اور فرمایا: اما بعد! رات کے وقت تمہارا جمع ہونا مجھ سے چھپا نہیں رہا لیکن میں ڈر گیا کہ کہیں تم پر رات کی نماز (تراویح) فرض نہ ہو جائے۔

نماز تراویح مسجد میں باجماعت ادا کرنا

شیخین کی ایک دوسری روایت میں ہے کہ یہ واقعہ رمضان شریف کا ہے۔ شیخین ہی کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اپنے گھروں میں نماز پڑھو! بہترین نماز وہ ہے جو انسان گھر میں ادا کرے سوائے فرض نماز کے۔ صحابہ کرام تراویح کی نماز گھروں میں ادا کرتے تھے اور انہوں نے اس پر مواظبت اختیار فرمائی کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے اس کو ترک کرنے کا حکم نہیں دیا۔ وہ کبھی نماز تراویح مسجد میں اکیلے ادا کر لیتے اور کبھی جماعت کے ساتھ جیسا کہ حدیث شریف میں ہے:

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ گھر سے نکل کر لوگوں کے پاس آئے۔ رمضان کا مہینہ تھا اور وہ مسجد کے ایک کونہ میں نماز پڑھ رہے تھے۔ آپ ﷺ نے پوچھا یہ لوگ کیا کر رہے ہیں؟ عرض کیا گیا یہ لوگ قرآن پڑھنا نہیں جانتے اس لئے ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہیں نماز (تراویح) پڑھا رہے ہیں اور وہ ان کی اقتداء کر رہے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ان لوگوں نے ٹھیک کیا اور جو کچھ انہوں نے کیا ہے وہ بہت اچھا ہے۔

اسے ابوداؤد علیہ الرحمہ نے روایت کیا ہے اور فرمایا ہے کہ یہ حدیث قوی نہیں ہے۔ اس کی سند میں مسلم بن

خالد ضعیف راوی ہے۔

نماز تراویح کی بیس رکعتیں ہیں

حضور ﷺ نے ان تین راتوں میں جو نماز پڑھی وہ ایسی نماز تھی جس پر آپ کی مواظبت تھی اور اس کی رکعتیں گیارہ تھیں اور آپ کے حکم سے صحابہ کرام جو نماز ادا کرتے تھے اس نماز کی رکعتیں گیارہ سے زائد تھیں اور جو نماز حضور ﷺ اپنے گھر میں ماہ رمضان میں ادا فرماتے تھے ظاہر ہے وہ یہی گیارہ رکعتیں تھیں جیسا کہ شیخین نے ام المؤمنین سے روایت کیا ہے کہ رمضان اور رمضان کے علاوہ دوسرے کسی مہینے میں رسول اللہ ﷺ کی نماز گیارہ رکعتوں سے زیادہ نہیں ہوتی تھی لیکن ابن ابی شیبہ کی روایت ہے:

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ

عن ابن عباس کان رسول اللہ صلی اللہ

رسول اللہ ﷺ رمضان میں وتر کی بیس رکعتیں پڑھتے تھے۔

علیہ وسلم یصلی فی رمضان عشرين رکعة

الوتر.

شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی سند ضعیف ہے اور یہ ام المؤمنین کی حدیث کے معارض بھی ہے اور ظاہر ہے یہ حدیث ام المؤمنین کی حدیث کے معارض نہیں ہو سکتی کیونکہ ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جو دیکھا وہی بتایا۔ ہو سکتا ہے بیس رکعتیں آپ ﷺ نے ام المؤمنین میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے گھر ادا فرمائی ہوں۔ اس کی تائید ابن عباس کی حدیث سے ہوتی ہے۔ نیز صحابہ کرام کی بیس رکعتوں پر مواظبت یہ قرینہ ہے کہ یہ روایت صحیح ہے پھر رسول اللہ ﷺ کے دور ہمایوں، افضل الصدیقین کے پورے دور اور خلافت فاروقی کے ابتدائی دور میں یہی طریقہ چلتا رہا حتیٰ کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک قاری کے پیچھے نماز تراویح پڑھنے کا حکم دیا۔ پہلے تو لوگ امام کے پیچھے گیارہ رکعتیں پڑھتے تھے پھر بیس رکعت تراویح اور وتر جماعت کے ساتھ پڑھنا مقرر ہوا اور یہی طریقہ رائج ہو گیا۔

عبدالرحمن ابن القاری سے روایت ہے کہ میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ ایک رات مسجد میں حاضر ہوا تو دیکھا کہ لوگ الگ الگ کھڑے ہیں اور اپنی اپنی نماز پڑھ رہے ہیں۔ آپ کے ساتھ بہت سارے لوگوں نے نماز پڑھی۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اگر میں انہیں ایک قاری پر جمع کر دوں تو بہت اچھی بات ہوگی پھر آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پختہ ارادہ فرمایا اور لوگوں کو حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اقتداء پر جمع کر دیا۔ راوی فرماتے ہیں کہ دوسری رات میں آپ کے ساتھ گیا تو لوگ اپنے قاری (ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے۔ حضرت عمر نے فرمایا یہ ایک اچھا کام ہے۔ جو نماز تم پڑھ لیتے ہو وہ اس نماز سے بہتر ہے جسے چھوڑ کر تم سو جاتے ہو۔

فمن عبد الرحمن ابن القاری قال خرجت مع عمر بن الخطاب ليلة الى المسجد والناس اوزاع متفرقون يصلي الرجل لنفسه ويصلي الرجل فيصلي بصلوته الرهط فقال عمر اني لو جمعت هؤلاء على قار واحد لكان امثل ثم عزم فجمعهم على ابى بن كعب قال ثم خرجت معه ليلة اخرى والناس يصلون بصلوة قاريهم قال عمر نعمت البدعة هذه والتي تنامون عنها افضل من التي يقومون يريدها اخر الليل وكان الناس يقومون اوله.

(رواه البخاری)

آپ کا مطلب یہ تھا کہ آخری رات میں جسے تم چھوڑ دیتے ہو اسے پہلی رات میں پڑھنا بہتر ہے۔ دوں سے رات کے پہلے پہر میں پڑھ لیتے تھے۔ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ یہ بدعت اس بدعت سے بہتر ہے جس کو تم نے رات کے پہلے پہر ایجاد کیا ہے کہ تم سب قرآن پڑھتے ہو اور یوں ایک جھگڑا کی کیفیت بن جاتی ہے۔ کسی کو کچھ سمجھ نہیں آتا۔ آپ نے اسے بدعت اس لئے کہا کہ اس چیز کو رسول اللہ ﷺ کے بعد ایجاد کیا گیا۔ یہ لوگ پوری رات نماز پڑھتے جبکہ رسول اللہ ﷺ صرف رات کے آخری حصے میں نماز پڑھتے تھے۔ یہ بدعت تو ہے لیکن بدعت حسنة ہے جس کو امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شروع فرمایا ہے اور اس کام کو رواج دینے سے ان کا مقصود رضائے خداوندی تھا۔ لہذا یہ ہمارے لئے سنت کا درجہ رکھتا ہے کیونکہ خلفاء راشدین کی سنت نبی کریم ﷺ کی سنت کی طرح واجب اتباع ہے اور اس کو ترک کرنا موجب گناہ ہے۔

قال رسول الله ﷺ في موعظته فعليكم

بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين. تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وابتاعوا ومحدثات الامور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة. (رواه ابو داود وجمہ)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کو یہ نصیحت کی ہے کہ تم پر میری اور میرے خلفائے راشدین محدثین کی سنت کی پیروی ضروری ہے اسے اختیار کرو اور اسے اپنے دانتوں کے ذریعے مضبوطی سے پکڑو۔ نئی نئی چیزوں سے بچو۔ بیشک ہر نئی چیز بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے۔

وہ چیزیں جو رسول اللہ ﷺ کے زمانہ مبارک اور خلفائے راشدین کے زمانہ کے بعد رواج پذیر ہوئیں وہ بدعت ہیں جیسے مروان نے عیدین سے پہلے خطبہ کو رواج دینے کی کوشش کی اس کے علاوہ چند چیزیں اور بھی ہیں

جنہیں بنو امیہ نے رواج دیا۔

خلفاء راشدین کا عمل یا ان کے دور میں مروج ہونے والا کوئی کام سنت کی حیثیت رکھتا ہے اور اس کا قابل اتباع ہونا نص سے ثابت ہے۔ نماز تراویح جماعت کے ساتھ پڑھنا بھی انہیں امور میں سے ایک ہے جس پر خلفاء راشدین کے دور میں عمل ہوا۔ اب قیامت تک اس کام کو رواج دینے کی وجہ سے حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بھی ثواب ملتا رہے گا۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سن في الاسلام سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها من بعده. (رواه مسلم)

رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: جس نے اسلام میں کسی اچھے کام کی بنیاد ڈالی تو اسے اس کا اجر ملے گا اور اس کے بعد جو اس کام کو کرے گا اس کا اجر بھی اسے ملے گا۔

اب رہا یہ مسئلہ کہ تراویح کی بیس رکعتیں پڑھی جاتی ہیں اور ان کے بعد وتر بھی پڑھے جاتے ہیں تو اس کے ثبوت کے لئے بہت سارے آثار ہیں۔

قال يزيد بن رومان كان الناس يقومون في زمن عمر بثلاث وعشرين ركعة. (رواه مالك)

يزيد بن رومان کہتے ہیں کہ لوگ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت میں تیس رکعتیں پڑھتے تھے۔

(تین رکعت وتر بھی اس میں شامل ہیں)

نماز تراویح کی بیس رکعتیں ہیں جو عشاء کی نماز کے بعد پڑھی جاتی ہیں۔ ان کو پڑھنے کا سنت طریقہ یہ ہے کہ دو دو کر کے دس سلاموں کے ساتھ پڑھی جائیں اور ہر چار رکعتوں کے بعد اتنی دیر بیٹھا جائے جتنی دیر میں چار رکعتیں پڑھی جاسکتی ہیں۔ ضروری نہیں کہ اس وقفے کے دوران نمازی کچھ ذکر کرے۔ وہ خاموش بھی بیٹھ سکتا ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ تسبیح و تہلیل کرے۔ اللہ تعالیٰ کی کبریائی بیان کرے (تسبیح تراویح کا پڑھنا زیادہ بہتر ہے کیونکہ اس میں بہت اچھے طریقہ سے اللہ تعالیٰ کی مسبوحیت کو بیان کیا گیا ہے) اس طرح بیس رکعتیں پڑھنے کے بعد بھی چار رکعتوں کی مقدار بیٹھے اور پھر وتر ادا کرے۔

اگر کوئی شخص نماز وتر تراویح سے پہلے ادا کر لے تو بھی حرج نہیں۔ تمام رکعتوں میں بلند آواز سے قرأت کی جائے اور قرآن کریم کا ایک بار ختم ہو کیونکہ یہ سنت ہے اگر ایک ختم سے زیادہ ہو سکے تو بہت بہتر ہے۔ حضرت امیر المؤمنین عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت سے آج تک مسلسل اسی پر عمل ہو رہا ہے۔ یہ ایسے احکام ہیں کہ ہمارے چاروں امام ابوحنیفہ، مالک، احمد بن حنبل اور شافعی علیہم الرحمہ ان پر مکمل اتفاق رکھتے ہیں۔

اگر تمام لوگ ہی نماز تراویح چھوڑ دیں

اگر کسی مسجد سے منسلک تمام لوگ نماز تراویح چھوڑ دیں تو تمام لوگ گناہ گار ہوں گے۔ اگر کچھ لوگ جماعت سے تراویح پڑھیں تو انہیں ثواب ملے گا اور گھر میں پڑھنے والے گناہ گار نہیں ہوں گے کیونکہ عہد فاروقی میں تمام صحابہ کرام نماز تراویح مسجد میں آ کر نہیں پڑھتے تھے بلکہ کئی گھر میں بھی پڑھ لیتے اور باجماعت نماز تراویح کو معیوب نہیں گردانتے تھے اور جو نہیں آتے تھے انہیں بھی کچھ نہیں کہا جاتا تھا۔

اگر لوگ تراویح میں قدرت کے باوجود سستی کریں تو وہ گناہ گار ہوں گے اور ان کی سستی کی وجہ سے ختم قرآن کو ترک نہیں کیا جاسکا۔ اگر قرآن کریم کا ختم چند دنوں میں ہو جائے تو بقیہ دنوں میں تراویح کی نماز پڑھی جائے گی کیونکہ نماز تراویح رمضان شریف کے مہینے کے حق کو ادا کرنے کے لئے شروع کی گئی ہے جبکہ قرآن کریم کا ختم ایک الگ سنت ہے۔ ایک سنت کو ادا کرنے سے دوسری سنت ادا نہیں ہو جاتی بلکہ دونوں کو الگ الگ ادا کرنا ضروری ہے۔

نماز چاشت کا بیان

نماز چاشت کی رکعتیں

چاشت کی کم سے کم دو رکعتیں ہیں جیسا کہ حدیث مبارک سے ثابت ہے۔

معاذ بن انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جو شخص صبح کی نماز سے واپس آنے کے بعد نماز کی جگہ بیٹھا رہا حتیٰ کہ اس نے چاشت کی دو رکعتیں پڑھیں اور وہ اچھی بات ہی کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ ایسے شخص کے گناہ معاف فرمادے گا چاہے وہ سمندر کی جھاگ کی مانند ہوں۔

عن معاذ بن انس الجهني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قعد في صلاة حين ينصرف من صلاة الصبح حتى يسبح ركعتي الضحى لا يقول الا خيرا غفر خطاياہ وان كانت مثل زبد البحر. (رواه ابو داؤد)

چاشت کی نماز زیادہ سے زیادہ بارہ رکعتیں پڑھی جاتی ہے جیسا کہ حدیث سے ثابت ہے:

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ آپ فرماتے ہیں کہ ارشاد نبوی ہے جس نے چاشت کی بارہ رکعتیں پڑھیں اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں سونے کا محل تعمیر فرمائے گا۔

عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى الضحى اثنتي عشر ركعة نبي الله له قصر امن ذهب في الجنة. (رواه الترمذي وقال هذا حديث غريب)

چاشت کی نماز نفلی عبادت ہے سنت مؤکدہ نہیں کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر مواظبت اختیار نہیں فرمائی۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا: میرا خیال ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم چاشت کی نماز نہیں پڑھتے تھے۔

قال ابن عمر حين سئل ان النبي صلى الله عليه وسلم يصلها لا احواله. (رواه البخاري)

لیکن ایک بار حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے چاشت کی چار رکعتیں پڑھیں جیسا کہ حدیث میں ہے:

حضرت معاذہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے پوچھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چاشت کے وقت کتنی نماز پڑھتے تھے تو انہوں نے فرمایا کہ چار رکعتیں اور چاہتے تو اس سے زیادہ

عن معاذة قالت سألت عائشة كم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصل في الضحى قالت اربع ركعات ويزيد ماشاء. (رواه مسلم)

پڑھ لیتے۔

ایک بار آپ ﷺ نے آٹھ رکعتیں پڑھیں۔
عن ام ہانی قالت ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم دخل بیتها فاغتسل و صلی
ثمانی رکعات فلم ارصلوة قط اخف منها
غیر انه تیم الركوع والسجود قالت
وذلك صلوة الضحیٰ. (رواہ البخاری و مسلم)

حضرت ام ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے۔
فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ میرے گھر تشریف لائے
غسل فرمایا اور آٹھ رکعتیں نماز (چاشت) ادا فرمائی۔ میں
نے ایسی ہلکی نماز کبھی نہیں دیکھی تھی۔ سو اس کے آپ ﷺ
رکوع اور سجدہ مکمل کرتے تھے۔ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے
فرمایا: وہ چاشت کی نماز تھی۔

نماز چاشت کا وقت

نماز چاشت کا وقت سورج کے ایک یا دو نیزے کی قدر بلند ہونے سے نصف النہار تک ہے۔ حجۃ الاسلام
امام غزالی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ افضل یہ ہے کہ یہ نفل دن کی دوسری چوتھائی میں ادا کئے جائیں اور پڑھنے والے کو
اختیار ہے کہ چاہے تو دو دو رکعتیں پڑھ لے اور جب چاہے تو چار چار رکعتیں پڑھے۔
بعض ارباب سلوک دو نمازیں (یعنی سورج طلوع ہونے اور زوال سے پہلے) پڑھتے ہیں۔ ایک کو نماز
اشراق کہتے ہیں۔ یہ نماز سورج کے اچھی طرح طلوع ہونے کے بعد تقریباً ایک یا دو نیزے برابر سورج کے بلند
ہونے تک پڑھی جاتی ہے۔ اس کی دو یا چار رکعتیں ہوتی ہیں اور دوسری نماز چاشت کی ہے جس کی چار سے بارہ
رکعتیں ہیں اور یہ دو ساعتوں کے بعد نصف النہار تک پڑھی جاتی ہے لیکن یہ حد بندی حدیث سے ثابت نہیں ہو
سکتی۔ واللہ اعلم بحقیقۃ الحال۔

نماز کسوف کا بیان

نماز کسوف سنت ہے

نماز کسوف جمہور کے نزدیک سنت ہے اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ نماز کسوف سنت نہیں بلکہ واجب ہے۔ اس
قول کو فتح القدر میں نقل کیا گیا ہے اور ان لوگوں کی دلیل یہ ہے کہ نماز کسوف کے لئے امر کا صیغہ آیا ہے۔ رسول اللہ
ﷺ کا ارشاد ہے: جب تم اس طرح دیکھو تو نماز کی طرف لپکو۔ جمہور فرماتے ہیں کہ یہ امر استحباب کے لئے ہے
وجوب کے لئے نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

نماز کسوف میں اذان اور اقامت نہیں

نماز کسوف میں اذان اور اقامت نہیں ہوتی بلکہ لوگوں کو جمع کرنے کے لئے الصلوٰۃ جامع (نماز ہونے والی
ہے) کہا جائے گا جیسا کہ حضرت ابو داؤد علیہ الرحمہ روایت کرتے ہیں۔

ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ: رسول اللہ ﷺ کے دور میں سورج گرہن لگ گیا تو آپ نے ایک شخص کو یہ اعلان کرنے کے لئے بھیجا کہ نماز ہونے والی ہے۔

عن ام المؤمنین عائشة قالت خسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فبعث منا ديا الصلوة جامعة.

نماز کسوف پڑھنے کا طریقہ

نماز کسوف کو پڑھنے کا طریقہ یہ ہے کہ وہ امام جو جمعہ کی نماز پڑھاتا ہے لوگوں کو جماعت کے ساتھ دو رکعتیں پڑھائے جس طرح نقلی نماز پڑھی جاتی ہے اور قرأت کو اس قدر طول دے کہ سورج گرہن ختم ہو جائے۔

حضرت قبیصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت کرتی ہیں کہ عہد نبوی میں سورج گرہن ہوا۔ آپ ﷺ خوف سے دامن گھسیٹے ہوئے باہر تشریف لے گئے۔ میں اس روز مدینہ طیبہ میں آپ ﷺ کے ساتھ تھا۔ آپ نے دو رکعتیں پڑھیں اور ان میں طویل قیام فرمایا پھر آپ تشریف لے گئے تو سورج صاف ہو گیا پھر آپ نے فرمایا: یہ وہ نشانیاں ہیں جن کے ساتھ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو ڈراتا ہے۔ جب تم سورج گرہن دیکھو تو نماز پڑھو جیسے تم نے فرض کی سب سے نئی نماز پڑھی۔

لما روى قبیصة قال خسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج فزعاً بجر ثوبه وانا معه يومئذ بالمدينة فصلى ركعتين فاطال فيها القيام ثم انصرف فانجلت ثم قال انما هذه الايات يخوف الله بها عباده فاذا رأيتموه صلوا كما حدث صلوة صليتموها من المكتوبة. (رواه ابوداؤد)

نماز کسوف میں قرأت کے متعلق ائمہ کے دلائل

امام ابوحنیفہ کے نزدیک نماز کسوف میں قرأت بالجہر نہیں ہوتی اور نہ ہی خطبہ پڑھا جاتا ہے۔ صاحبین کے بقول قرأت بھی بلند آواز سے کی جاتی ہے اور اس کے بعد خطبہ بھی پڑھا جاتا ہے۔ امام محمد علیہ الرحمہ کے نزدیک دو خطبے جس طرح عیدین میں پڑھے جاتے ہیں اور امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کے نزدیک صرف ایک خطبہ پڑھا جاتا ہے۔ امام اعظم قرأت بالانخاف کی یہ دلیل دیتے ہیں۔

سمرہ بن جندب نے فرمایا کہ میں اور انصار کا ایک غلام ایک ہدف پر تیر اندازی کر رہے تھے کہ سورج دیکھنے والے کی نظر میں افق پر دو یا تین نیزوں کے برابر بلند ہوا ہوگا کہ سیاہ پڑ گیا اور تنومہ (ایک جنگلی بوٹی) کی مانند ہو گیا۔ ہم نے ایک دوسرے سے کہا۔ آؤ مسجد نبوی کو چلیں۔ بخدا امت کو ضرور کوئی واقعہ پیش آئے گا اسی لئے سورج کی یہ حالت ہے۔ ہم وہاں سے چل پڑے تو کیا دیکھتے ہیں کہ آپ ﷺ سامنے

عن سمره بن جندب قال بينما انا و غلام من الانصار يرمى غرضين لنا حتى اذا كانت الشمس قد رمحين او ثلاثة في عين الناظر من الافق اسودت حتى آضت كأنها تنومة فقال احدنا لصاحبه انطلق بنا الى المسجد فوالله ليحدثن شان هذه الشمس لرسول الله صلى الله عليه وسلم

فی امتہ حدثا فدفننا فاذا هو بارز فاستقدم
 وصلی فقام بنا کا طول ما قام بنا فی صلوة
 قط لانسمع له صوتائم سجد بنا کا طول
 ما سجد بنا فی صلوة قط لانسمع له صوتائم
 فعل فی الركعة الاخری مثل ذلك فوافق
 تجلی الشمس جلوسه فی الركعة الثانية ثم
 سلم فحمد الله واثی علیه وشهد ان لا اله
 الا انت وشهد انه عبد الله ورسوله.
 (رواه ابوداؤد)

کھڑے ہیں۔ آپ نے لوگوں کو آگے بلایا اور نماز پڑھائی
 اور ہمیں اتنی دیر قیام کی حالت میں رکھا کہ اتنی دیر کبھی بھی
 آپ نے قیام نہیں فرمایا۔ ہم آپ کی آواز نہیں سن رہے تھے
 پھر آپ ﷺ نے ہمیں سجدہ کرایا کہ اس سے طویل سجدہ ہم
 کو کسی نماز میں نہیں کرایا تھا۔ ہم آپ کی آواز نہیں سن رہے
 تھے پھر دوسری رکعت میں بھی ایسے ہی کیا۔ جب آپ دوسری
 رکعت پڑھ کر بیٹھے تو سورج روشن ہو گیا پھر آپ نے سلام
 پھیرا۔ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کی اور گواہی دی کہ اے اللہ! تیرے
 سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور یہ بھی گواہی دی کہ وہ اللہ
 کے بندے اور رسول ہیں۔

اور ایسا ہی ایک واقعہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالے سے صحیحین میں بھی روایت ہوا ہے جس میں یہ
 بھی مذکور ہے کہ آپ ﷺ نے سورت بقرہ کی تلاوت کے برابر طویل قیام فرمایا۔
 امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ آپ قرأت بالجہر نہیں کرتے
 تھے۔ صاحبین دلیل میں یہ حدیث پیش کرتے ہیں۔
 روت ام المؤمنین انه عليه السلام جهر
 فی صلوة الخسوف بقراءته. (رواه البخاری و مسلم)
 ام المؤمنین سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ
 نے نماز خسوف (چاند گرہن) میں بلند آواز سے قرأت کی۔
 اور ان کے علاوہ دوسرے محدثین نے بھی اسے نقل کیا ہے یہ الفاظ ایک طویل حدیث سے لئے گئے ہیں۔ ہم
 کہتے ہیں کہ چاند گرہن میں ایسا بہت کم واقع ہوا ہے۔ واللہ اعلم۔ اور یہ بات بھی سامنے رکھی جانی چاہئے کہ اگر اس
 نماز میں رسول اللہ ﷺ بلند آواز سے قرأت کرتے تو سمیرہ بن جندب ضرورت سنتے کیونکہ ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ
 عنہا تو بہت دور کھڑی تھیں۔ اصل صورت حال یہ ہے کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے
 صرف چند الفاظ سنے اور انہوں نے گمان کیا کہ حضور ﷺ بلند آواز سے قرأت کر رہے ہیں اور وہ ازدھام اور دور
 ہونے کی وجہ سے نہیں سن رہیں۔ واللہ اعلم۔

تیسری بات یہ ہے کہ سورج گرہن دن کے وقت ہوتا ہے اور اس کے لئے جو نماز پڑھی جاتی ہے وہ دن کی
 نماز ہے اور ظاہر ہے دن کی نماز میں قرأت بلند آواز سے نہیں ہوتی تو معلوم ہوا کہ تعارض کی وجہ سے دونوں حدیثیں
 ساقط ہوئیں اور اصل حکم یعنی دن کے وقت آہستہ قرأت کرنا باقی رہا۔

رہا خطبہ تو ہر آدمی جس نے نماز کسوف کا تذکرہ کیا ہے اس نے اس کے بعد خطبے کا تذکرہ بھی کیا ہے۔ لہذا
 صاحبین کے نزدیک یہ مکمل دلیل ہے۔ ہم اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ خطبہ کسوف کی نماز کے لئے نہیں تھا بلکہ اس
 کی ضرورت اس لئے محسوس ہوئی کہ لوگ اس غلط فہمی کا شکار تھے کہ سورج گرہن کی وجہ سے حضرت ابراہیم کی وفات

وہی کچھ کیا جو پہلی رکعت میں کیا تھا پھر اٹھے اور فرمایا: سورج اور چاند کسی کی موت کی وجہ سے نہیں گہناتے اور نہ ہی کسی کی زندگی کی وجہ سے انہیں گہن لگتا ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ (کی قدرت) کی نشانیوں میں سے نشانیاں ہیں جو وہ اپنے بندوں کو دکھاتا ہے۔ جب تم اسے (گرہن) کو دیکھو تو نماز کی طرف لپکو۔

جس حدیث میں دو رکوعوں کا تذکرہ ہے ہمارا خیال یہ ہے کہ اس میں اضطراب ہے اور جس حدیث میں اضطراب ہو وہ قابل حجت نہیں ہوتی۔ ایک روایت میں ہے کہ ام المؤمنین نے یہ حدیث نہیں سنی۔

و عن ابن عباس قال ان النبی ﷺ صلی اربع رکوعات فی رکعتین واربع سجعات یعنی فی کسوف الشمس. (رواہ مسلم)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے چار رکوعوں اور چار سجدوں میں دو رکعتیں ادا کیں۔ یعنی سورج گرہن کی نماز پڑھتے ہوئے۔

انہیں سے مسلم اور بخاری ایک طویل حدیث روایت کرتے ہیں جس میں طویل قرأت دو رکوعوں (یعنی ہر رکعت میں) کا ذکر ہے اور ازیں بعد خطبہ کا بھی تذکرہ ہے۔

عنه قال صلی اللہ علیہ وسلم حين کسفت الشمس ثمانی رکوعات فی اربع سجعات.

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہی سے روایت ہے کہ سورج گرہن کے وقت رسول اللہ ﷺ نے آٹھ رکوعوں کو چار سجدوں میں ادا کیا۔

امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسی طرح کی ایک حدیث مروی ہے جسے مسلم نے روایت کیا ہے۔ اس طرح ہر رکعت میں گویا چار رکوع ہوئے۔

عن ابی بن کعب قال انکسفت الشمس علی عهد رسول اللہ ﷺ فصلى بهم فقراء بسورة من الطوال و رکع خمس رکوعات وسجد سجدتين ثم قال الى الثانية فقراء سورة من الطوال ثم رکع خمس رکوعات وسجد سجدتين ثم جلس كما هو مستقبل القبلة يدعو حتى اتجلى کسوفها. (رواه ابوداؤد)

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے مبارک دور میں سورج گرہن ہو گیا تو آپ نے لوگوں کو نماز پڑھائی اور طوال مفصل سورتوں میں سے ایک سورت تلاوت کی اور پانچ رکوع اور دو سجدے کئے پھر دوسری رکعت کے لئے اٹھے۔ طوال سورتوں میں سے ایک سورت تلاوت کی پھر پانچ رکوع کئے اور دو سجدے۔ اس کے بعد قبلہ رو جیسے تھے بیٹھ گئے اور دعا کرتے رہے حتیٰ کہ گہن چھٹ گیا۔

عن جابر قال انکسفت الشمس فی عهد رسول اللہ ﷺ یوم مات ابراهیم بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال الناس

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں سورج کو گہن لگ گیا۔ اسی دن رسول اللہ ﷺ کے بیٹے حضرت ابراہیم کی وفات ہوئی تھی۔ لوگ

کہنے لگے سورج کے گرہن کا سبب حضرت ابراہیم کی وفات ہے۔ نبی کریم ﷺ نے لوگوں کو نماز پڑھائی۔ آپ نے چھ رکعتیں چار سجدوں کے ساتھ ادا فرمائیں پھر آپ نے (دوسری رکعت) شروع کی تو تکبیر کہی پھر قرأت کی اور قرأت لمبی کی پھر اتنی دیر رکوع کیا جتنی دیر قیام کیا تھا پھر رکوع سے سر اٹھایا اور پہلے کی نسبت کم قرأت کی پھر اتنی دیر رکوع کیا جتنی دیر قیام کیا تھا پھر رکوع سے سر اٹھایا اور دوسری قرأت سے کم قرأت کی پھر رکوع کیا جتنی دیر قیام کیا تھا پھر رکوع سے سر اٹھایا پھر سجدہ میں چلے گئے اور دو سجدے کئے پھر کھڑے ہوئے اور پھر قرأت کی اور تین رکعتیں ادا فرمائیں۔ ہر پہلی رکعت اپنے بعد آنے والی قرأت سے لمبی تھی اور رکوع سجدہ کے برابر تھا پھر آپ پیچھے بٹے اور صفیں بھی پیچھے ہٹیں۔ حتیٰ کہ ہم عورتوں تک آگئے پھر حضور ﷺ آگے بڑھے اور لوگ بھی آگے بڑھے حتیٰ کہ آپ پہلی جگہ جا کھڑے ہوئے۔ غرضیکہ جس وقت آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو سورج روشن ہو گیا۔

انما انكسفت لموت ابراهيم فقال النبي صلى الله عليه وسلم فصلی بالناس ست ركعات باربع سجادات ثم بدء فكبر ثم قرء فاطال القراءة ثم ركع نحو مما قام ثم رفع رأسه من الركوع فقرء قراءة الاولى ثم ركع نحو مما قام ثم رفع رأسه من الركوع فقرء قراءة دون القراءة الثانية ثم ركع نحو مما قام ثم رفع رأسه من الركوع ثم انحد ربالسجود فسجد سجدتين ثم قام فقرء فركع ثلث ركعات ليس منها ركعة الا التي قبلها اطول من التي بعدها وركوعه نحو من سجوده ثم تاخرو تاخرت الصفوف خلفه حتى انتهينا الى النساء ثم تقدم و تقدم الناس معه حتى قام في مقامه فانصرف حين انصرف وقد اضئت ثم ذكر بعد هذا خطبة. (رواه مسلم)

اس اضطراب کو دیکھیں۔ بعض روایات میں مذکور ہے کہ ہر رکعت میں دو رکوع کئے۔ بعض میں ہے کہ چار رکوع کئے۔ بعض میں پانچ اور بعض میں تین رکوعوں کا تذکرہ بھی ہے۔ سو یہ روایات وہم سے خالی نہیں ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہمارے ائمہ کرام کی قبروں کو روشن کرے جنہوں نے دقت نظر سے کام لیا اور اس حقیقت کو معلوم کیا کہ ان روایات میں اضطراب ہے اور ان میں سے کوئی بھی قابل عمل نہیں۔ انہوں نے اس روایت پر عمل کیا جو دوسری نمازوں کے مطابق تھا۔

امام قسطلانی فرماتے ہیں کہ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا ارشاد ہے کہ دو سے زائد رکوع راویوں کا وہم ہے۔ مجھے امام قسطلانی کے اس قول سے بڑی حیرت ہوئی کہ وہ دو رکوعوں کو وہم نہیں کہتے۔ اگر ایک رکعت میں دو رکوع وہم نہیں تو دو سے زیادہ کس دلیل سے راوی کا وہم ہو سکتے ہیں؟

جامع الاصول میں ابوسلیمان خطابی کی کتاب معالم سنن کے حوالے سے کہا گیا ہے کہ ہو سکتا ہے روایات کا یہ اختلاف سورج گرہن کے بارے ہو کیونکہ نبی کریم ﷺ نے اسے کئی بار پڑھا۔ جب مدت خسوف لمبی ہو گئی تو آپ نے نماز طویل کر دی اور جب مدت لمبی نہ ہوئی تو آپ نے بھی نماز کو طویل نہ فرمایا۔ دراصل یہ گفتگو اضطراب کو ختم کرنے کے لئے ہے اور یہ محض وہم ہے کیونکہ سیرت نگاروں نے صرف ایک کسوف کا ذکر کیا ہے اور یہ واقعہ مدینہ

منورہ کا ہے اور یہی صحیح ہے۔ خطابی کا قول تبھی صحیح ہو سکتا ہے کہ مدنی دور میں پانچ دفعہ سورج کو گرہن لگتا یا اس سے زیادہ بار سورج گرہن ہوتا لیکن دس سال کی مدت اس کی متحمل نہیں ہو سکتی پھر تمام روایات میں خطبہ کے الفاظ تقریباً قریب قریب ہیں اور یہ ہو نہیں سکتا کہ ہر بار ایک جیسا خطبہ دیا گیا ہو۔ سو اس گفتگو سے معلوم ہوا کہ روایات میں اضطراب ہے۔ اس لئے ایسی کسی روایت پر عمل نہیں ہو گا اور سورج گرہن کی نماز بھی عام نمازوں کی طرح پڑھی جائے گی اور ہر رکعت میں صرف ایک رکوع ہو گا۔

شیخ ابن الہمام فرماتے ہیں کہ بالفرض اگر ایک سے زائد بار سورج گرہن ہوا تو بھی جو روایت خلاف عادت ہے اس پر عمل نہیں ہو گا کیونکہ کسی طرح یہ معلوم نہیں ہو سکتا کہ کون سی روایت بعد کی ہے کیونکہ پہلی روایت سے جب دوسری روایت مختلف ہو تو دوسری پہلی کی ناسخ ہوتی ہے۔ سو اس طرح تمام روایات ساقط العمل ہوں گی اور جس طرح عام نماز پڑھی جاتی ہے یہ نماز بھی اسی طرح پڑھی جائے گی۔

امامت کا حقدار

ہمارے نزدیک سورج گرہن کی نماز وہی امام پڑھا سکتا ہے جو نماز جمعہ پڑھانے کا مجاز ہے جیسا کہ ہدایہ وغیرہ کتب حدیث سے ثابت ہے۔ اگر امام جمعہ نہ ہو تو تمام لوگ الگ الگ نماز کسوف پڑھیں گے۔ مجھے اس شرط کی کوئی دلیل نظر نہیں آئی اس لئے میرے نزدیک نمازیوں کا متعین کردہ امام بھی یہ نماز پڑھا سکتا ہے کیونکہ مذکورہ شرط پر کسی قسم کی کوئی دلیل نہیں اور حکم شرعی دلیل شرعی پر موقوف ہوتا ہے۔ دلیل نہ پائی جا رہی ہو تو حکم بھی اٹھ جاتا ہے۔

چاند گرہن کی رکعتیں

چاند گرہن کے وقت بھی دو رکعتیں پڑھی جاتی ہیں۔ امام چاہے تو اس نماز کو اس وقت تک طویل کر سکتا ہے کہ چاند گرہن ختم ہو جائے اور چاہے تو مختصر سی دو رکعتیں پڑھ کر استغفار اور ذکر خداوندی میں مشغول ہو سکتا ہے حتیٰ کہ چاند صاف دکھائی دینے لگے کیونکہ حدیث پاک میں ہے کہ جب چاند گرہن دیکھو تو نماز کی طرف لپکو۔

امام قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ نے امام ابن الحبان علیہ الرحمہ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ آپ ﷺ نے چاند گرہن کے وقت بھی نماز پڑھی۔ چاند گرہن کی نماز میں جماعت نہیں کیونکہ اس بارے کوئی روایت منقول نہیں اور نفلوں کی جماعت نہیں ہوتی لہذا اصل کا اعتبار کرتے ہوئے چاند گرہن کی نماز اکیلے اکیلے پڑھی جائے گی۔ اس نماز میں قرأت باواز ہو سکتی ہے کیونکہ رات کی نماز میں قرأت بالجہر مشروع ہے۔ چاند گرہن ہو یا سورج گرہن صدقہ کر لینا بہتر ہے کیونکہ شیخین کی روایت میں صدقے کا بھی ذکر ہے۔

ام المؤمنین رسول اللہ ﷺ کے خطبہ کو بیان کرتے ہوئے روایت کرتی ہیں کہ سورج اور چاند اللہ تعالیٰ کی قدرت کی نشانیاں ہیں۔ کسی شخص کی موت اور زندگی سے ان کو گرہن نہیں لگتا۔ جب چاند اور سورج گرہن لگا دیکھو تو اللہ تعالیٰ سے دعا مانگو۔ اللہ تعالیٰ کی بڑائی بیان کرو۔ نماز پڑھو اور صدقہ دو۔

نمازِ استسقاء کا بیان

نمازِ استسقاء کے بارے ائمہ کا موقف

امام ابوحنیفہ علیہ الرحمہ کے نزدیک استسقاء دعا ہے استغفار اور توبہ ہے۔ یہ وہ عمل ہے جس کے ذریعے اللہ تعالیٰ کے سامنے اپنے عجز و نیاز کا اظہار کیا جاتا ہے۔ جیسا کہ حضرت نوح علیہ السلام نے کہا تھا:

استغفروا ربکم انه کان غفارا ۵ یوسل
السما علیکم مدرار ۵ (نوح: ۱۰-۱۱)

اپنے رب سے معافی مانگو وہ بڑا معاف فرمانے والا ہے۔ تم پر شرانے کا (موسلا دھار) مینہ بھیجے گا۔

بارش کے لئے کوئی مسنون اور مؤکدہ نماز نہیں ہے۔ اگر لوگ نماز استسقاء پڑھنا چاہیں تو اکیلے اکیلے پڑھیں۔ الگ الگ نماز پڑھنا جائز اور اچھا عمل ہے کیونکہ نماز نزول رحمت کا ذریعہ ہے۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک نماز استسقاء باجماعت مسنون نہیں۔ ہاں جماعت سے پڑھنا جائز ہے۔ ہدایہ سے یہ اشارہ ملتا ہے کہ جماعت جائز ہے۔ بعض کتب میں اسے صراحتاً مکروہ کہا گیا ہے۔ خطبہ چادر کا الٹنا کوئی معنی نہیں رکھتا۔ صاحبین فرماتے ہیں کہ طلب باران کے لئے دو رکعتیں باجماعت ادا کی جائیں گی۔ عید کی طرح اس میں قرأت بالجہر ہوگی اور نماز کے بعد خطبہ دیا جائے گا جس میں دعا کی جائے گی۔ اللہ تعالیٰ سے گناہوں کی معافی اور اس وقت تک دعا کی جائے گی جب تک بارش ہو نہیں جاتی اگر طوالت دعا کے باوجود بارش نہیں ہوتی تو نصف رات تک دعا کی جائے اور دوسرے دن پھر نماز استسقاء پڑھی جائے اسی طرح برابر تین دن تک یہ عمل دہرایا جائے۔

امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کے نزدیک طلب باران کے لئے نماز پڑھ کر صرف ایک خطبہ دیا جائے جبکہ امام محمد علیہ الرحمہ دو خطبوں کے قائل ہیں اور یہ بھی فرماتے ہیں کہ قبلہ رو ہو کر چادر کو الٹ دیا جائے۔ مشائخ نے صاحبین کے قول پر فتویٰ دیا ہے اور اسی پر عمل ہے۔ رسول اللہ ﷺ کی صحیح احادیث سے نماز استسقاء کے کئی طریقے ثابت ہیں۔ بعض صورتوں میں نماز ہے بعض صورتوں میں دعا ہے نماز نہیں اور یہ طریقہ امام ابوحنیفہ کی رائے کو تقویت دیتا ہے کہ استسقاء میں دعا اور استغفار ہے۔

اب رہی وہ صورت جس میں نماز ہے تو اس کی بھی ایک سے زائد صورتیں ہیں۔

ایک صورت یہ ہے:

حضرت عبداللہ بن زید مازنی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ لوگوں کو ساتھ لیے (شہر سے) باہر طلب باران کی غرض سے تشریف لے گئے اور باجماعت دو رکعتیں پڑھیں جن میں قرأت بالجہر کی چادر الٹی دعا کی اور قبلہ رو ہو کر بارش کے لئے دعا فرمائی۔

عن عبد اللہ بن زید المازنی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرج بالناس یتسقی فصلى بهم ركعتين وجهر بالقراءة فيهما وحول رداءه فدعا واستسقى واستقبل القبلة. (رواه ابوداؤد)

اسی حدیث کو امام محمد اور امام ابو یوسف علیہما الرحمہ نے دلیل بنایا ہے اور رائے قائم کی ہے۔

امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ عبد اللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کو لیتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ طلب باران کے لئے باہر تشریف لے گئے اور خطبہ سے پہلے آپ نے نماز پڑھی۔ اس حدیث سے صاحبین کی رائے کو بھی تقویت حاصل ہوتی ہے۔

عن اسحق بن عبد اللہ بن کنانہ قال ارسلنی الولید بن عقبہ و هو امیر المدینۃ الی ابن عباس یسأله عن استسقاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متبذلاً متواضعاً متضرعاً حتی اتی المصلی فری المنبر فلم یخطب خطبکم هذه ولكن لم یزل فی الدعاء والتضرع والتکبیر ثم صلی رکعتین کما یصلی فی العید. (رواہ الترمذی)

اسحاق بن عبد اللہ بن کنانہ سے روایت ہے کہ مجھے ولید بن عقبہ امیر شہر نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی خدمت میں بھیجا کہ ان سے نماز استسقاء کا طریقہ پوچھوں۔ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی نماز استسقاء کا طریقہ بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ: رسول اللہ ﷺ نہایت ہی عاجزی و انکساری کا مظاہرہ کرتے ہوئے باہر تشریف لے گئے۔ آپ تضرع و آہ و زاری کر رہے تھے حتیٰ کہ نماز کی جگہ پہنچے۔ منبر پر چڑھے اور تمہاری طرح خطبہ نہیں دیا بلکہ دعا کرتے رہے آہ و زاری اور تکبیر میں مشغول رہے پھر نماز عید کی طرح دو رکعت نماز (استسقاء) پڑھی۔

اس حدیث کے پہلے حصے سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ خطبہ تذکیر اور وعظ پر مشتمل نہیں تھا بلکہ اس میں دعاء اور استغفار تھی لیکن یہ بھی ظاہر ہوا کہ خطبہ نماز سے پہلے دیا گیا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا یہ فرمانا کہ پھر عید کی طرح دو رکعتیں پڑھیں۔ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ خطبہ نماز کے بعد دیا جاتا ہے لیکن یہاں خطبہ کو پہلے ذکر کر دیا اور نماز کو بعد میں۔ دراصل خطبہ کا عطف نکلنے پر ہے مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ مذکورہ حالت میں نکلے پھر نماز عید کی طرح دو رکعتیں نماز پڑھی اور ان کے بعد خطبہ دیا۔ خطبہ کو پہلے اس لئے ذکر کیا کہ بنو امیہ نے خطبہ کو تبدیل کر دیا تھا اور یہاں پہلے ذکر کرنے سے مقصد صرف یہ بیان کرنا ہے کہ اس خطبہ کی نوعیت تمہارے خطبوں سے مختلف تھی۔

امام شافعی علیہ الرحمہ اس تشبیہ (عید کی طرح) سے یہ گمان کرتے ہیں کہ نماز استسقاء میں عید کی طرح تکبیریں بھی کہی جاتی ہیں حالانکہ تشبیہ سے مقصد صرف یہ بتانا ہے کہ نماز استسقاء کی بھی دو رکعتیں ہیں جس طرح عید کی نماز کی دو رکعتیں ہوتی ہیں۔ یہ نماز باجماعت پڑھی جاتی ہے اور آخر میں خطبہ دیا جاتا ہے۔ طبرانی کی روایت ہے۔

عن ابن عباس قال لم یزد صلی اللہ علیہ وسلم علی رکعتین مثل صلوة الصبح. حضرت ابن عباس سے (منقول ہے) کہ آپ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نماز استسقاء دو رکعتوں سے زیادہ نہیں پڑھتے تھے جس طرح کی صبح کی نماز پڑھی جاتی ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ خطبہ نماز سے پہلے پڑھا جائے جیسا کہ حدیث سے ثابت ہے۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز استسقاء پڑھی اور نماز سے پہلے خطبہ ارشاد فرمایا۔ قبلہ رو ہوئے۔ اپنی چادر کو الٹا کیا اور دو رکعتیں پڑھیں جن میں سے صرف ایک تکبیر کہی۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں قحط سالی کی شکایت کی۔ آپ ﷺ نے حکم دیا کہ منبر لاؤ۔ منبر عید گاہ میں رکھا گیا اور لوگوں سے فرمایا کہ تم نے فلاں دن یہاں آنا ہے۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ جب سورج طلوع ہوا تو رسول اللہ ﷺ نکلے۔ منبر پر چڑھے اور تکبیر کہی اللہ تعالیٰ کی حمد کی اور اس کے بعد فرمایا: تم نے اپنے علاقوں میں قحط سالی کا شکوہ کیا ہے اور کہتے ہو کہ ایک عرصہ سے کوئی بارش نہیں ہوئی۔ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے کہ تم اس سے دعا کرو۔ اس کا تمہارے ساتھ وعدہ ہے کہ تمہاری دعا قبول فرمائے گا پھر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرتے ہوئے یوں گویا ہوئے۔ تمام تعریفیں اللہ کے لیے ہیں جو پروردگارِ عالم ہے۔ بے حد مہربان بڑا رحیم ہے۔ قیامت کے دن کا مالک ہے۔ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں جو چاہتا ہے کرتا ہے۔ تیرے سوا کوئی خدا نہیں۔ تو بے نیاز ہے۔ ہم محتاج۔ ہم پر نازل فرما۔ اور اس بارش کو ہماری خوراک اور ایک وقت کے لئے ذریعہ حیات بنا دے۔ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے دعا کے لئے ہاتھ اٹھائے اور اس وقت تک ہاتھ نیچے نہ کئے حتیٰ کہ آپ ﷺ کی بغلوں کی سفیدی ظاہر ہو گئی پھر لوگوں کی طرف پیٹھ پھیری اور اپنی چادر کو الٹ پلٹ کیا۔ آپ کے ہاتھ اٹھے ہوئے تھے پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور دو رکعت نماز استسقاء پڑھائی۔ اللہ نے چاہا۔ بادل گر جا، بجلی چمکی اور باذن خداوندی بارش برسنے لگی۔ آپ مسجد نبوی میں تشریف نہ

فمن انس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم استسقی فخطب قبل الصلوة واستقبل القبلة وحول رداءہ ثم نزل فصلی رکعتین لم یکبر فیہما الا تکبیرة واحدة۔ فتح القدیر میں ہے کہ اسے طبرانی نے روایت کیا ہے۔

و عن ام المؤمنین عائشة قالت شکی الناس الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قحوط المطر فامر منبر فوضع فی المصلی و وعد الناس یوما یخرجون فیہ قالت عائشة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حین بدء حاجب الشمس فقعد علی المنبر فکبر و حمد اللہ ثم قال انکم شکوتم حذب دیارکم واستیخار المطر عن ابان زمانہ عنکم و قد امرکم اللہ ان تدعوه و وعدکم ان یتجیب لکم ثم قال الحمد لله رب العالمین الرحمن الرحیم ملک یوم الدین لا اله الا اللہ یفعل ما یرید اللهم انت اللہ لا اله الا انت الغنی ونحن الفقراء انزل علینا الغیث واجعل ما انزلت لنا قوۃ و بلاغا الی حین ثم رفع یدیه فلم یتربک الرفع حتی بدء بیاض ابطیہ ثم حول الی الناس ظهرہ و قلب و حول رواءہ و هو رافع یدیه ثم اقبل الناس فصلی رکعتین فانشا اللہ سبحانہ فرعدت و برقت ثم امطرت باذن اللہ فلم یات مسجده حتی سألت السیول فلما رای سرعتهم الی الکن ضحک حتی بدت نواجذہ فقال اشهد ان اللہ علی کل شئی قدیر و انی عبد اللہ

لائے حتیٰ کہ نالے پہنے لگے۔ جب رسول اللہ ﷺ نے دیکھا کہ لوگ گھروں کی طرف بھاگ رہے ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کے دندان مبارک (نواجذ کہتے ہیں) اوپر کے نوکدار دانت جو سامنے کے چار دانتوں کے دائیں بائیں ہوتے ہیں (نظر آنے لگے۔ آپ نے فرمایا: میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے اور میں اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ہوں۔

یہ بندہ (مصنف عبدالعلی علیہ الرحمہ) گمان کرتا ہے کہ نماز سے پہلے اور نماز کے بعد دونوں صورتوں میں خطبہ کا جواز ہے۔

چادر کا الٹ پلٹ کرنا کیسا ہے؟

صاحبین کے نزدیک صرف امام چادر الٹ پلٹ کرے گا مقتدی نہیں کریں گے جیسا کہ ابوداؤد علیہ الرحمہ نے روایت کیا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز استسقاء پڑھی۔ آپ ﷺ نے سیاہ کناروں والا جبہ پہنا ہوا تھا۔ آپ نے ارادہ فرمایا کہ نچلے حصے کو پکڑ کر اوپر کر دیں۔ جب آپ نے اسے الٹا کیا تو اپنے کندھے پر الٹا کیا۔

عن ابن عباس قال استسقی رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه خميصة سوداء فارادان ياخذ اسفلها ويجعل اعلاها فلما قلبه قلبها على عاتقه.

امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کی روایت میں یہ الفاظ زائد ہیں کہ لوگوں نے بھی اپنی چادریں الٹی کر دیں۔ امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ حدیث مسلم کی شرط کے مطابق ہے جیسا کہ فتح القدیر میں امام زیلعی سے نقل کیا گیا ہے۔ انہوں نے اس قول کو نقل کرنے کے بعد اس کا یہ جواب دیا ہے کہ مقتدیوں نے چادریں حضور ﷺ کے حکم سے الٹی نہیں کیں کہ اسے دلیل بنایا جائے اور نہ ہی اسے حدیث تقریری کہہ سکتے ہیں کیونکہ رسول اللہ ﷺ کی تو مقتدیوں کی طرف پیٹھ تھی۔

غیر مسلم رعایا نماز استسقاء میں شریک نہ ہو کیونکہ استسقاء طلب باران کے لئے دعا اور استغفار ہے اور ذمی اپنے کفر کی وجہ سے نزول رحمت کی دعا نہیں کر سکتا اور نہ ہی اس کی دعا رحمت کا وسیلہ بن سکتی ہے بلکہ اس کی وجہ سے تو رب قدوس فضل و کرم کی بجائے محرومی اور لعنت برسائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم باحکامہ۔

مسافر کی نماز کا بیان

سفر کی شرعی حد

ہمارے نزدیک سفر کی شرعی حد تین دن ہے جب کسی کو تین دن کی مسافت درپیش ہو تو وہ شہر سے نکلتے ہی مسافر شمار ہوگا اور اس میں اعتبار درمیانی چال کا ہوگا کہ چھوٹے دنوں میں فجر سے زوال تک انسان تین دن میں جتنا فاصلہ طے کر سکتا ہے وہ ایسی مسافت ہے جو قصر کا سبب بن سکتی ہے۔ یہ گفتگو ہدایہ کی ہے اور یہی صحیح ہے۔ فرسخ وغیرہ کا اعتبار نہیں ہوگا۔

بعض علماء کے نزدیک اکیس فرسخ اور بعض کے نزدیک یہ مسافت اٹھارہ فرسخ کی ہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ پندرہ فرسخ کی مسافت سے انسان مسافر بن جاتا ہے۔ یہ تمام اندازے ہیں۔ یہ کوئی ضابطہ نہیں کہ اتنے فرسخ (یا میل یا کلومیٹر) شرعی مسافت ہے کیونکہ سفر کبھی دشوار گزار ہوتا ہے اور بہت تھوڑی مسافت طے ہوتی ہے جو ان اندازوں سے بہت ہی کم ہوتی ہے۔ اس لئے فرسخ (اور کلومیٹر) کا اندازہ صحیح نہیں ہے۔ سفر اگر پہاڑی ہے تو پہاڑ کا اعتبار ہوگا۔ پانی میں سفر ہے تو پھر اسی اعتبار سے دیکھا جائے گا۔ البحر الرائق میں ہے کہ اگر سفر پانی میں ہے تو ہوا کے اعتدال کا لحاظ کرتے ہوئے مسافت کا اندازہ لگایا جائے۔ یہ گفتگو احناف کے نظریات کے مطابق تھی۔

امام شافعی علیہ الرحمہ کے نزدیک تو سفر کی حد چار برید ہے اور ایک برید چھ میلوں کا ہوتا ہے۔ امام مالک علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ ہم کو یہ بات پہنچی ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما مکہ اور طائف، مکہ اور عسفان، مکہ اور جدہ کے درمیان جتنی مسافت ہے اتنی مسافت درپیش ہوتی تو قصر کرتے تھے۔ امام مالک علیہ الرحمہ کے بقول یہ چار برید سفر ہے حالانکہ یہ چیز واضح نہیں کیونکہ اگر ایک شخص متوسط رفتار سے چلے تو دو دن میں اگر نصف النہار تک چلے تو وہ مکہ سے طائف نہیں پہنچ سکتا اور نہ ہی مکہ سے جدہ پہنچ سکتا ہے۔

صاحب ہدایہ احناف کی رائے کے ثبوت کے لئے یہ دلیل پیش کرتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ مسافر تین دن اور تین رات تک موزوں کا مسح کر سکتا ہے۔ اس سے لازم آتا ہے کہ شرعی سفر تین دن اور تین رات سے کم نہیں۔ یہ صحیح ہے لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ سفر کی کم سے کم حد وہی ہو جو مسیح علیٰ الخفین کی زیادہ سے زیادہ مدت ہے۔ شاید وہ اجماع سے ثابت ہے۔ اس پر فتح القدر کے مصنف نے یہ اعتراض کیا ہے کہ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ مسافر تین دن تک موزوں پر مسح کرے۔ جبکہ تین دن پورے سفر میں گزر جائیں۔ اسے ایک ایسے حکم پر محمول کرنا صحیح نہیں جو زیادہ عام ہو کیونکہ مسافر جس کا وطن اس جگہ سے تین دن کی مسافت پر ہے جب وہ ظہر کے وقت پہنچے گا تو تین دن تک مسح کرنا ممکن نہیں رہتا اور نہ ہی وہ عصر کے وقت مسح کرے گا۔ جب حدیث کا معنی یہ ہوا تو پھر یہ حدیث مدت سفر کو بیان نہیں کرتی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث کا مطلب یہ نہیں کہ تین دن اور تین رات

۱۔ فرسخ تین میلوں کا ہوتا ہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ بارہ ہزار گز جو تقریباً آٹھ کلومیٹر بنتا ہے۔ یوں گویا ۱۶۸ یا ۱۴۳ یا ۱۲۰ کلومیٹر کو شرعی سفر کہیں گے۔ بعض علماء نے ۲۸ میل اور بعض نے ۵۲ میل بھی نقل کیا ہے۔

سے پہلے تم نہ موزے اتار سکتے ہو اور نہ ہی غسل کر سکتے ہو بلکہ مطلب یہ ہے کہ ہر مسافر کو یہ اجازت ہے کہ وہ تین دن تک مسح کرے اور یہ صرف اسی صورت میں ممکن ہے جب اس کی کم سے کم مدت تین دن نہ ہو۔ اگر مدت تین دن ہو تو پھر ممکن ہے۔ مسافر مذکور کے لئے یہ بھی ممکن ہے کہ وہ تین دن تک مسح کرے وہ اس طرح کہ زوال سے پہلے موزے پہن لے پھر سفر کرے اب اس کے لئے جائز ہے کہ تین دن مکمل کرے۔ حدیث میں یہ نہیں کہا گیا کہ ہر حال میں تین دن تک مسح کرے۔ کیا آپ دیکھتے نہیں کہ جب مسافر نے ایک دن سے کم مدت میں موزے اتار دیئے تو اس کے بعد مسح کرنا جائز نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ وہ کل تین دن تک موزوں پر مسح کرے اور یہ حکم ہر مسافر کے لئے ہے۔ سو اس سے معلوم ہوا کہ سفر تین دن سے کم معتبر ہی نہیں۔

مسافر قصر کرے گا

مسافر چار کی بجائے دو فرض پڑھے گا۔ ہمارے نزدیک فجر کی نماز کی طرح مسافر پر (ظہر، عصر اور عشاء کی) دو رکعتیں ہی فرض ہیں جبکہ امام شافعی علیہ الرحمہ کے نزدیک مسافر پر چار رکعتیں فرض ہیں۔ جس طرح مقیم پر چار رکعتیں فرض ہیں لیکن سفر میں اسے قصر کرنے کی اجازت دی گئی ہے۔ اگر کسی نے چار رکعتیں پڑھیں تو یہ چاروں رکعتیں فرض شمار ہوں گی کیونکہ ان کے خیال میں قصر رخصت ہے جس کے لئے عزیمت کا ہونا ضروری ہے سو چار رکعتیں عزیمت ہیں۔

ہماری دلیل یہ ہے:

امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ ارشاد ہے۔ عید قربان کی دو رکعتیں ہیں۔ عید فطر کی دو رکعتیں ہیں۔ مسافر نماز کی دو رکعتیں ہیں اور جمعہ کی نماز کی دو رکعتیں ہیں۔ یہ پوری نماز ہے قصر نہیں۔ یہ نبی کریم ﷺ کی زبان سے حکم جاری ہوا ہے۔

قول امیر المؤمنین عمر صلوة الاضحی رکعتان و صلوة الفطر رکعتان و صلوة المسافر رکعتان و صلوة الجمعة رکعتان تمام غیر قصر علی لسان النبی صلی اللہ علیہ وسلم. (رواہ النسائی)

ہماری دوسری دلیل یہ ہے۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ارشاد مبارک ہے کہ: جب اللہ تعالیٰ نے نماز فرض کی تو دو رکعتیں فرض فرمائیں پھر حضر میں اس کو مکمل فرما دیا اور سفر میں اسی کو برقرار رکھا۔

قول ام المؤمنین عائشة فرض اللہ الصلوة حین فرضها رکعتین ثم اتمها فی الحضر واقوت فی السفر. (رواہ البخاری و مسلم)

رخصت کا قصر پر اطلاق مجازی ہے ورنہ رخصت کا اصل معنی کسی حکم کو ساقط کرنا ہے اور اسی اسقاط کو مجازاً

عزیمت سے مراد اصل حکم ہے اور رخصت سے مراد خاص حالات کے تحت اصل کی جگہ دیا جانے والا دوسرا حکم ہے۔ جیسے ایمان اصل ہے اور خوف کی حالت میں کلمہ کفر کہنا رخصت ہے۔

رخصت کہتے ہیں جیسا کہ اصول کی کتابوں میں بیان کیا جاتا ہے۔

سفر کی تمام اقسام میں رخصت ہے

سفر معصیت کے لئے ہو۔ اطاعت کے لئے ہو یا مباح امور کے لئے سب سفر برابر ہیں۔ تمام صورتوں میں رخصت ہے کیونکہ نص میں عموم ہے۔

امام شافعی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ سفر معصیت میں رخصت نہیں کیونکہ رخصت آسانی پیدا کرنے کے لئے ہے اور گناہ اس کا سبب نہیں بن سکتا۔ ہم کہتے ہیں کہ سفر فی نفسہ گناہ نہیں بلکہ سفر تو ایک معین حد تک قطع مسافت ہے اور بس قطع مسافت میں کسی قسم کی کوئی معصیت نہیں۔ معصیت تو وہ کام ہے جس کے لئے سفر کیا جا رہا ہے حتیٰ کہ اگر کسی نے اسی سفر کے دوران حج کا ارادہ کر لیا اور معصیت سے توبہ کر لی تو یہی سفر اطاعت کا سفر بن جائے گا اور قصر کا سبب صرف اور صرف سفر ہے اور وہ اس وجہ سے سبب نہیں کہ سفر کس غرض سے کیا جا رہا ہے؟ لہذا اگر کوئی شخص عمداً چار رکعتیں پڑھ لیتا ہے اور درمیان میں قعدہ کرتا ہے تو نماز ہو جائے گی لیکن خطا کار ہوگا کیونکہ اس نے جان بوجھ کر سلام میں تاخیر کی ہے اور فرض پر نفلوں کی بناء کی ہے۔ اگر تیسری رکعت کے لئے بھول کر کھڑا ہو گیا تو جب تک سجدہ نہیں کیا واپس لوٹ آئے جیسے فجر کی نماز کے بارے میں بیان ہو چکا ہے۔

مسافر کے لئے سنتیں ادا کرنا افضل ہے

مسافر سے سنتیں ساقط ہو جاتی ہیں جیسا کہ روایت سے ثابت ہے:

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ سفر کیا ہے اور میں نے آپ کو سفر میں (نفل) نماز پڑھتے نہیں دیکھا اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ۔

عن ابن عمر قال اصحبت النبي صلى الله عليه وسلم فلم اری سبح فی السفر و قال الله تعالی لقد كان لكم فی رسول الله اسوة حسنة. (رواه البخاری و مسلم)

اگر کوئی شخص سنتیں پڑھ لے تو جائز بلکہ بہتر ہے۔

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سفر میں دو رکعتیں پڑھیں اور ان دو رکعتوں کے بعد دو رکعتیں (اور) پڑھیں۔

عن ابن عمر صلیت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم الظهر فی السفر رکعتین و بعدها رکعتین. (رواه الترمذی)

حضرت نافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اپنے بیٹے عبید اللہ کو سفر میں نفل پڑھتا دیکھتے اور منع نہیں کرتے تھے۔

عن نافع ان عبد الله بن عمر کان یری ابنه عبید الله یتنفل فی السفر فلا ینکر علیه. (رواه الامام مالک)

چار سنتوں میں قصر کرنا بھی جائز ہے جیسے چار فرضوں میں قصر جائز ہے۔

حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کے ساتھ اٹھارہ سفر کے اور میں نے کبھی بھی نہیں دیکھا کہ ظہر سے پہلے سورج کے ڈھلنے کے بعد آپ نے دو رکعتوں کو ترک کیا ہو۔

ہمارے مشائخ فرماتے ہیں کہ مسافر کے لئے جائز ہے کہ فجر کی دو سنتوں کے علاوہ دوسری تمام سنتوں اور نفلوں کو ترک کر دے کیونکہ فجر کی سنتوں کے بارے میں بڑی تاکید آئی ہے لیکن تمام سنتیں پڑھنا افضل ہے۔

وطن اقامت

مسافر جب کسی شہر یا دیہات میں پہنچ کر پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کر لیتا ہے تو وہ مقیم ہو جاتا ہے۔ چلے ہوئے جو نیت کی جائے اس کا کوئی اعتبار نہیں اور داخل ہونے سے پہلے کی نیت بھی معتبر نہیں۔ فتح القدر میں اس کی دلیل امام طحاوی کی روایت کو ٹھہرایا گیا ہے۔

ابن عباس اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: جب تو کسی شہر میں پہنچے اور تو مسافر ہو اور یہ بات تیرے دل میں ہو کہ پندرہ راتیں ٹھہرے گا تو اس شہر میں نماز مکمل پڑھا کر۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ جب آپ پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کر لیتے تو پوری نماز پڑھتے۔ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: جب تو مسافر ہو اور تو اپنے آپ کو پندرہ دن کے لئے مقیم بنالے تو نماز پوری ادا کر اور اگر معلوم نہیں کہ کب روانہ ہونا ہے تو قصر پڑھ۔

عن ابن عباس و ابن عمر قالا اذا قدمت بليلة وانت مسافر و في نفسك ان تقيم خمسة عشر ليلة فاكمل الصلوة.

ان ابن عمر كان اذا اجمع على اقامة خمسة عشر اتم. (رواه مصنف ابن ابی شیبہ)
عن ابن عمر قال اذا كنت مسافرا فوطنت نفسك على اقامة خمسة عشر يوما فاتم الصلوة وان كنت لا تدري متى تظعن فاقصر انتهى. (رواه الامام محمد)

یہ تمام روایات فتح القدر میں ہیں۔

لیکن امام نسائی کی ایک روایت میں انیس دن تک قصر ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ جو شخص انیس دن ٹھہرے تو وہ قصر کرے اور جو اس سے زیادہ دنوں کیلئے قیام کرے تو وہ پوری نماز پڑھے۔

عن ابن عباس قال من اقام تسع عشر قصر و من اقام اكثر اتم.

یہ حدیث بظاہر طحاوی کی روایت کے معارض ہے عنقریب آپ کے دل میں اس تعارض کے بارے کوئی قلق و اضطراب نہیں رہے گا۔

امام شافعی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں اگر چار دن قیام کیا تو مقیم شمار ہوگا اور اسے پوری نماز پڑھنا پڑے گی۔ صحاح

ستہ کی ایک حدیث سے اس کی تردید ہوتی ہے۔

عن انس خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة الى مكة فصلى ركعتين ركعتين حتى رجعنا الى المدينة قيل كم اقمتم بمكة قال اقمنا بها عشرا.

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کی معیت میں مدینہ طیبہ سے مکہ مکرمہ کے لئے روانہ ہوئے تو رسول اللہ ﷺ دو دور کعتیں پڑھتے رہے حتیٰ کہ ہم مدینہ طیبہ واپس لوٹے۔ (حضرت انس سے) پوچھا گیا کہ آپ لوگ مکہ میں کتنے دن ٹھہرے تو انہوں نے فرمایا: دس دن۔

یہ حجۃ الوداع کے دور کا واقعہ ہے۔ حضور ﷺ ذی الحجہ کی چار تاریخ کو صبح مکہ میں داخل ہوئے اور آٹھویں ذی الحجہ صبح کے وقت نماز کے بعد منیٰ تشریف لے گئے۔ آپ ﷺ مکہ مکرمہ میں پورے چار دن ٹھہرے اور آپ نے قصر نماز پڑھی۔ آپ کی نیت چار دن ٹھہرنے ہی کی تھی۔ یہ نہیں کہا جاسکتا کہ آپ ﷺ مختلف جگہوں پر ٹھہرے۔ اس میں غور کیجئے پھر رسول اللہ ﷺ مناسک حج ادا کرنے کے بعد چودھویں ذی الحجہ کو روانہ ہوئے۔ اس طرح مکہ میں قیام کی مدت کل دس دن بنتی ہے۔

جو شخص شہر میں ٹھہرے لیکن پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت نہ کرے اور بغیر نیت کے کئی دن تک ٹھہرا رہے تو وہ مسافر ہی شمار ہوگا اور قصر نماز پڑھے گا۔ جو بالکل نیت ہی نہ کرے یا پندرہ دن سے کم کی نیت کرے یا روزانہ کوچ کا ارادہ رکھتا ہے لیکن اسی طرح اسے کئی دن گزر جائیں ہر حال میں وہ مسافر شمار ہوگا اور قصر کرے گا:

عن جابر قال اقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بتبوك عشرين يوما يقصر الصلوة. (رواه ابوداؤد)

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ تبوک میں بیس دن تک ٹھہرے رہے اور قصر کرتے رہے۔

عن عمران بن الحصين قال غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم و شهدت معه الفتح فاقام بمكة ثمان عشر ليلة لا يصلى الا ركعتين ويقول يا اهل البلد صلوا اربعافانا سفر. (رواه ابوداؤد)

عمران بن الحصین سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کی معیت میں غزوات میں شریک ہوا اور میں فتح مکہ کے موقع پر بھی موجود تھا۔ آپ ﷺ اٹھارہ راتیں مکہ مکرمہ میں رہے اور صرف دو کعتیں پڑھتے رہے اور آپ فرماتے تھے۔ اے اس شہر کے رہنے والے لوگو! تم چار کعتیں پڑھو، ہم لوگ مسافر ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ انیس دن ٹھہرے اور نماز قصر پڑھتے رہے۔ پس ہم جب سفر کرتے ہیں تو انیس دن تک قصر کرتے ہیں اگر قیام زیادہ ہو جائے تو پھر پوری نماز پڑھتے ہیں۔

عن ابن عباس قال اقام النبي صلى الله عليه وسلم تسع عشرة يقصر الصلوة فنحن اذا سافرنا فاقمنا تسع عشر قصرنا وان زدنا اتممنا. (رواه البخاري)

حضرت ابن عباس نے رسول اللہ ﷺ کے انیس دن تک ٹھہرنے سے استدلال کرتے ہوئے جو مسئلہ مستبط کیا ہے اس کی کوئی وجہ معلوم نہیں ہوتی کیونکہ انیس دن کا یہ قیام اقامت کی نیت سے نہیں تھا۔ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی مراد اگر یہ ہے کہ آپ اقامت کی نیت سے انیس دن تک ٹھہرے تو پھر اس سے یہ مسئلہ ظاہر نہیں ہوتا کیونکہ رسول اللہ ﷺ تو بغیر نیت کے انیس دن ٹھہرے اور اگر انیس دن کا قیام بلا نیت ہو تو پھر انیس دن سے زائد قیام کی صورت میں پوری نماز پڑھنے کی وجہ معلوم نہیں ہوتی کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا فعل اس پر دلالت نہیں کرتا۔ اسی وجہ سے یہ روایت احناف کے نزدیک معتبر نہیں ہے اور انہوں نے امام طحاوی کی روایت پر اعتماد کیا ہے۔

جب اسلامی لشکر دشمن کی سرزمین میں داخل ہو جائے اور وہاں پندرہ دن یا اس سے زیادہ عرصہ رہنے کی نیت کر لے تو یہ نیت باطل ہے کیونکہ ان کی حالت ان کی عزیمت کی تکذیب کرتی ہے کسی وقت بھی انہیں واپس آنے کی ضرورت پڑ سکتی ہے۔ اگر لشکر کی تعداد زیادہ ہو وہ کیل کانٹے سے لیس ہو اور اسے دشمن کے مقابلہ میں رعب و دبدبہ حاصل ہو تو پھر بھی دشمن کی سرزمین میں ان کی نیت معتبر نہیں کیونکہ وہ جانتے ہیں کہ کتنے ہی چھوٹے لشکر بڑے لشکروں پر اللہ تعالیٰ کے اذن سے غالب آئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی مدد کے بغیر کامیابی ناممکن ہے اور کوئی نہیں جانتا کہ اللہ کریم کو کیا منظور ہے اسی لئے امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کا یہ قول باطل ہے کہ اگر لشکر اسلام کو شوکت حاصل ہو تو دشمن کی سرزمین میں پندرہ دن قیام کی نیت سے ان پر پوری نماز پڑھنا لازم ہو جاتا ہے۔ امام زفر علیہ الرحمہ کی رائے بھی یہی ہے اس لئے ان کی رائے بھی باطل ہے۔

خانہ بدوش لوگ جو شہروں سے دور چراگا ہوں میں پھرتے رہتے ہیں اور جن کا کوئی مستقل ٹھکانہ نہیں ہوتا تو وہ جہاں جائیں گے وہی ان کا وطن ہوگا۔ وہ مسافر نہیں ہوں گے۔ فتح القدر میں ہے کہ چرواہے قحط سالی کی وجہ سے اپنے مویشی اور سامان ضرورت لے کر ایک جگہ سے دوسری جگہ جاتے ہیں اور تین دن کی مسافت طے کرتے ہیں تو وہ مسافر ہیں ہاں اگر وہ کسی ایسی چراگاہ میں قیام کرتے ہیں جہاں گھاس اور پانی وافر مقدار میں ہے اور وہ وہاں تنور لگا لیتے ہیں خیمے گاڑھ دیتے ہیں مویشیوں کے لئے باڑے بنا دیتے ہیں اور پندرہ دن قیام کی نیت کر لیتے ہیں تو میں مناسب سمجھتا ہوں کہ انہیں مقیم شمار کیا جائے۔

تابع کی نیت کا اعتبار نہیں

تابع کی نیت کا اعتبار نہیں جیسے غلام سپاہی اور وہ شخص کہ جو کسی دوسرے شخص کے حکم کا پابند ہو کہ وہ اقامت گزریں ہو تو یہ بھی قیام کرے اور وہ سفر کرے تو یہ بھی سفر پر آمادہ ہو جائے۔ سفر اور اقامت میں متبوع کی نیت کا اعتبار کیا جائے گا کیونکہ اس کی حالت اس کی عزیمت کو جھٹلا رہی ہے۔

اگر مسافر مقیم کی اقتداء کرے یا اس کے برعکس ہو

اگر مسافر مقیم کی اقتداء کرے تو پوری نماز پڑھے کیونکہ امام کی مطابعت کا اس نے التزام کر لیا ہے سو اس پر چار رکعتیں فرض ہو جائیں گی۔

عن نافع ان ابن عمر کان یصلی وراء
الامام اربعاً فاذا صلی لنفسه صلی
رکعتین. (رواه مالک فی الموطأ)

حضرت نافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ابن
عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما امام کے پیچھے چار رکعتیں پڑھتے تھے اور
جب اکیلے نماز پڑھتے تو دو رکعتیں پڑھتے۔

اگر مقیم کسی مسافر کے پیچھے نماز پڑھے تو مسافر (امام) دو رکعتیں پڑھ کر سلام پھیر دے اور مقیم (مقتدی) اپنی
دو رکعتیں مکمل کر لے کیونکہ امام کی متابعت ان پر صرف دو رکعتوں میں لازم تھی۔ امام کو چاہئے کہ جب وہ سلام
پھیرے تو مقتدیوں سے کہہ دے جو لوگ مقیم ہیں اپنی نماز مکمل کر لیں ہم مسافر ہیں۔ اب جو لوگ اپنی نماز مکمل
کریں گے وہ قرأت نہیں کریں گے کیونکہ قرأت کا فرض ادا ہو چکا اور تحریمہ کی جہت سے وہ اب بھی مقتدی کا حکم
رکھتے ہیں کیونکہ انہوں نے امام کے ساتھ پہلی نماز پالی ہے۔ (ایسے شخص کو لاحق کہتے ہیں۔ لاحق کے بارے احکام
گزشتہ صفحات میں بیان ہو چکے ہیں)

و عن امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ
صلی للناس بمکہ فلما انصرف قال یا اهل
مکہ اتموا صلواتکم فانا قوم سفر.

امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
متعلق روایت ہے کہ آپ نے مکہ مکرمہ میں لوگوں کو نماز
پڑھائی جب آپ نے نماز مکمل کی تو فرمایا: اے مکہ والو! اپنی
نماز مکمل کر لو ہم لوگ مسافر ہیں۔ (رواه مالک)

مسافر اور مقیم کا فوت شدہ نمازوں کو ادا کرنے کی صورت

فوت شدہ نمازوں میں مسافر مقیم کی اقتداء نہیں کر سکتا کیونکہ وقت کے بعد فرض تبدیل نہیں ہوتے (دو کے
چار نہیں بنتے) مسافر کے بعد فرض تبدیل نہیں ہوتے (دو کے چار نہیں بنتے) مسافر دوران سفر اگر فوت شدہ نمازیں
پڑھنا چاہتا ہے تو چار رکعتیں پڑھے گا اور مقیم ان فوت شدہ نمازوں کو دو ہی پڑھے گا جو دوران سفر رہ گئی تھیں کیونکہ
فرض کا ثبوت سبب سے ہے اور سبب کے گزر جانے کے بعد اس حکم میں کوئی تبدیلی نہیں آتی۔ اگر کوئی شخص ایک شہر کو
چھوڑ کر کسی دوسرے شہر یا بستی میں جا بسا اور اسے مستقل ٹھکانہ بنا لیا اور پھر پہلے وطن کی طرف سفر کیا تو وہ مقیم نہیں ہو
گا جب تک وہاں پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت نہیں کرتا کیونکہ رسول اللہ ﷺ مکہ شریف میں قصر کرتے تھے۔

وطن اصلی اور وطن اقامت کی تعریف

وطن اصلی، وطن اصلی کے ذریعے باطل ہو جاتا ہے۔ محض سفر سے باطل نہیں ہوتا اور نہ ہی وطن اقامت سے
باطل ہوتا ہے۔ جبکہ وطن اقامت سفر سے وطن اقامت سے اور وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے۔ اگر کوئی شخص ایک
مدت تک کسی شہر میں اقامت گزیر رہا اور وہ مقیم بن گیا۔ جب وہ سفر کی نیت سے اس شہر کو چھوڑے گا یا کسی
دوسرے شہر میں قیام پذیر ہوگا یا وطن اصلی میں داخل ہوگا پھر سفر کر کے اسی پہلے شہر میں جائے گا تو مسافر شمار ہوگا اور
دو رکعتیں ہی پڑھے گا۔ وطن اصلی کے لئے نیت شرط نہیں۔ اپنے شہر میں پہنچتے ہی مقیم بن جائے گا کیونکہ صحابہ کرام
جب اپنے وطن جاتے تو پوری نماز پڑھتے۔ واللہ اعلم باحکامہ۔

تمتہ

سفر میں جمع بین الصلاتین

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ ان لوگوں میں سے ہیں جن کے نزدیک مسافر ظہر اور عصر کی نماز اکٹھی پڑھ سکتا ہے۔ اسی طرح مغرب اور عشاء کی نماز اکٹھی پڑھنے کی بھی رخصت دیتے ہیں۔ ان کی دلیل یہ حدیث ہے:

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فوری طور پر کہیں جانا ہوتا تو آپ ﷺ ظہر کی نماز کو عصر کے وقت تک مؤخر کرتے اور دونوں کو ایک ساتھ پڑھ لیتے۔ (اسی طرح) مغرب کی نماز کو مؤخر کرتے حتیٰ کہ مغرب اور عشاء کو جمع کر دیتے۔

عن انس قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا عجل علیہ السیر یؤخر الظهر الی اول وقت العصر فیجمع بینہما ویؤخر المغرب حتی یجمع بینہما و بین العشاء. (رواہ البخاری و مسلم)

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ غزوہ تبوک میں تھے۔ جب کوچ کرنے سے پہلے سورج ڈھل جاتا تو آپ ظہر اور عصر کی نماز اکٹھی پڑھ لیتے اور اگر سورج کے ڈھلنے سے پہلے کوچ فرماتے تو ظہر کی نماز میں دیر کرتے حتیٰ کہ عصر کی نماز کے لئے پڑاؤ کرتے مغرب کی نماز میں بھی ایسا ہی کرتے۔ اگر سورج کوچ سے پہلے غروب ہو جاتا تو مغرب اور عشاء کو اکٹھا پڑھ لیتے اور اگر غروب سے پہلے کوچ کرتے تو مغرب کی نماز کو مؤخر کرتے حتیٰ کہ عشاء کی نماز کے لئے اترتے پھر دونوں کو جمع کر لیتے۔

و عن معاذ بن جبل قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی غزوة تبوک اذا زاغت الشمس قبل ان یرتحل جمع بین الظهر والعصر فان رحل قبل ان یزیغ الشمس اخر الظهر حتی ینزل للعصر و فی المغرب مثل ذلك ان زاغت الشمس قبل ان یرتحل جمع بین المغرب والعشاء وان ارتحل قبل ان یغیب الشمس اخر المغرب حتی ینزل للعشاء ثم یجمع بینہما.

(رواہ ابو داؤد)

جمع بین الصلوٰۃ کی دو صورتیں ہیں۔ ایک صورت یہ ہے کہ پہلی نماز کو وقت سے مؤخر کیا جائے اور اسے دوسری نماز کے وقت میں پڑھا جائے اور دوسری نماز کو بھی اسی وقت میں پڑھ دیا جائے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ دوسری نماز کو وقت سے پہلے پڑھا جائے اور یوں پہلی اور دوسری نماز کو اکٹھا کر لیا جائے۔ پہلی صورت کو جمع تاخیر اور دوسری کو جمع تقدیم کہتے ہیں۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک دونوں صورتیں جائز ہیں کیونکہ حضرت معاذ بن جبل کی حدیث اس پر دلیل ہے۔ بعض علماء کے نزدیک جمع تقدیم جائز نہیں لیکن جمع تاخیر جائز ہے۔ یہ رائے امام احمد کی ہے۔ امام مالک کی مشہور رائے جو ان سے روایت کی گئی ہے یہ ہے کہ جمع بین العلاتین کا جواز صرف کوچ کی صورت میں ہے۔ حضرت امام احمد بن حنبل سے ایک روایت یہ نقل کی جاتی ہے کہ نہ کوچ کی صورت میں اور نہ ہی نزول کی صورت میں نہ جمع تقدیم جائز ہے اور نہ ہی جمع تاخیر جائز ہے (یعنی دو نمازوں کو کسی صورت اکٹھا نہیں پڑھا جاسکتا)

شیخ اکبر قدس سرہ کی بھی یہی رائے ہے۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ نمازوں کے اوقات کی تعیین من جانب اللہ ہے جس میں کسی قسم کا کوئی شک نہیں۔ رب قدوس کا ارشاد ہے:

إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا

بے شک نماز مسلمانوں پر وقت باندھا ہوا فرض ہے۔

مَوْقُوتًا (النساء: ۱۰۳)

یہ آیت قطعی طور پر دلالت کرتی ہے کہ نماز کے لئے ایک وقت متعین ہے اور اس سے تقدیم یا اس سے تاخیر جائز نہیں۔ اس لئے دو نمازوں کو جمع کرنا صحیح نہیں ہے۔

امام محمد علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے حکام کو خط لکھا اور یہ حکم دیا کہ ایک وقت میں دو نمازیں نہ پڑھی جائیں اور انہیں بتایا کہ دو نمازوں کو اکٹھے پڑھنا گناہ کبیرہ ہے۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ ہمیں یہ خبر ثقہ لوگوں نے دی ہے۔ جب نص قطعی سے یہ بات ثابت ہے کہ ہر نماز کے لئے ایک خاص وقت مقرر ہے تو پھر خبر واحد کے ذریعے نص قطعی کو باطل کرنا جائز نہیں ہے۔ اس لئے یا تو ان احادیث کو رد کیا جائے گا یا ان کی تاویل کی جائے گی۔ اس بات کو بھی ملحوظ خاطر رکھنا ضروری ہے کہ دو نمازوں کو جمع کرنے کا واقعہ غزوہ تبوک کے سفر کے دوران پیش آیا اور ظاہر ہے اس غزوہ میں ہزاروں لوگ شامل تھے۔ جنہوں نے نبی کریم ﷺ کے پیچھے یہ نمازیں پڑھیں اور اس واقعہ کی خبر ان ہزاروں لوگوں میں صرف ایک یا دو آدمی دے رہے ہیں۔ اتنا اہم واقعہ نہ تو لوگوں میں مشہور ہوا اور نہ ہی کسی دوسرے شخص نے اس کو روایت کیا بلکہ بعض حاضرین نے اس کا انکار کیا۔

قال ابن مسعود ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاة صلاة لغير ميقاتها الا صلى صلوتين جمع بين المغرب والعشاء بجمع وصلى الفجر يومئذ قبل ميقاتها. (رواه البخاري ومسلم والنسائي)

ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو نہیں دیکھا کہ آپ نے بے وقت کوئی نماز پڑھی ہو سوائے دو نمازوں کے۔ ایک تو آپ ﷺ نے مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کو اکٹھے پڑھا اور دوسرا اس دن فجر کو اس کے وقت سے پہلے پڑھا۔

اس حدیث میں حضرت ابن مسعود نے جمع بین الصلواتین کی نفی کی ہے اور فرمایا ہے کہ مغرب اور عشاء کی نماز صرف مزدلفہ میں اکٹھی پڑھی گئی اور فجر کی نماز کو اس دن وقت سے پہلے پڑھ دیا۔ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ظہر اور عصر کی نماز کا تذکرہ نہیں فرمایا کیونکہ ان کا جمع کرنا مشہور تھا۔

جب صورت حال یہ ہو جیسے ہم نے بیان کیا ہے تو پھر خبر واحد کو رد کیا جائے گا یا اس کی تاویل کی جائے گی۔ تاویل یہ ہوگی کہ جمع سے مراد جمع صوری ہے۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ ظہر اور مغرب کی نمازوں کو ان کے آخری وقت تک مؤخر کیا جائے اور عصر اور عشاء کی نمازوں کو ان کے اول وقت میں ادا کیا جائے اس طرح دو نمازیں ایک ہی وقت میں پڑھی جائیں گی اور وقت مقررہ کی پابندی بھی رہے گی۔ یہ حقیقی طور پر دو نمازوں کو ایک

وقت میں جمع کرنا نہیں بلکہ دیکھنے میں یوں لگتا ہے کہ دو نمازوں کو اکٹھے پڑھا جا رہا ہے۔ اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ جب نماز ظہر کو عصر کے وقت تک مؤخر کر دیا جائے اور اسی طرح مغرب کی نماز کو عشاء کے وقت تک مؤخر کر دیا جائے تو پھر عصر اور عشاء کی نمازوں کو مقدم کرنے سے کیا فائدہ ہوگا؟ بلکہ چاہئے یہ کہ دوران سفر ظہر اور مغرب کی نمازوں کو مکروہ وقت سے پہلے تک مؤخر کر دیا جائے اور یوں دو نمازوں کو صوری طور پر جمع کر لیا جائے۔ اس کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ عصر اور مغرب کو جمع کرنا منقول نہیں کیونکہ اس طرح عصر کی نماز مکروہ وقت میں ہوگی اگر جمع سے مراد حقیقی جمع ہوتی تو عصر کو مغرب تک اور مغرب کو عشاء تک مؤخر کرنے کے درمیان کیا فرق ہوتا؟ اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے۔

حضرت امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب سفر پر جاتے تو مغرب کے بعد کوچ کرتے حتیٰ کہ تاریکی چھانے والی ہوتی پھر اترتے اور مغرب کی نماز ادا فرماتے پھر لوگوں کو کھانے کے لئے بلا تے اور اس کے بعد عشاء کی نماز پڑھ کر کوچ کرتے۔ آپ فرمایا کرتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ یونہی کیا کرتے تھے۔

عن امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ ووجوہ آلہ الکرام کان اذا سافر سار بعد ما یغرب الشمس حتی کا دان یظلم ثم ینزل فیصلی المغرب ثم یدعو لعشاءه فیعشی ثم یصلی العشاء فیرتحل ویقول ہکذا کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصنع. (رواہ ابو داؤد)

حضرت نافع اور عبد اللہ ابن واقد رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے مؤذن نے کہا کہ حضور نماز کا وقت ہو گیا ہے تو آپ نے فرمایا: چلتے رہو حتیٰ کہ غروب شفق سے کچھ دیر پہلے سواری سے اترے اور مغرب کی نماز پڑھی پھر کچھ دیر کے لئے انتظار کیا حتیٰ کہ شفق غروب ہو گئی تو عشاء کی نماز ادا فرمائی اور فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کو جب کسی وجہ سے جلدی ہوتی تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میری طرح کرتے۔

عن نافع و عبد اللہ ابن واقد ان مؤذن ابن عمر قال الصلوة قال سرحتی اذا کان قبل غروب الشفق نزل فصلی المغرب ثم انتظر حتی غاب الشفق فصلی العشاء ثم قال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا عجل بہ امر صنع مثل الذی صنعت.

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ایک دن اور ایک رات میں تین دن کی مسافت طے کی۔ امام محمد علیہ الرحمہ نے فرمایا ہے کہ ہمیں معلوم ہوا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے مغرب کی نماز کو شفق کے غروب تک مؤخر کر کے ادا فرمایا۔

امام بخاری علیہ الرحمہ ایک روایت بیان کرتے ہیں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا کہ جب آپ کو کہیں جلدی جانا ہوتا تو مغرب کی نماز میں دیر کرتے حتیٰ

عن ابن عمر قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اعجلہ السیر فی السفر یؤخر المغرب حتی یجمع بینہا و بین

العشاء.

کہ مغرب اور عشاء کی نمازوں کو ایک ساتھ پڑھتے۔

سالم فرماتے ہیں کہ عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جب کہیں جلدی جانا ہوتا تو وہ بھی یونہی کیا کرتے تھے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ لیث نے یہ الفاظ زیادہ کئے ہیں کہ مجھ سے یونس نے بیان کیا انہوں نے ابن شہاب سے روایت کیا۔ سالم فرماتے ہیں کہ ابن عمر مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نماز اکٹھے پڑھتے تھے۔ سالم کے بقول حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے مغرب کی نماز میں دیر کی تو میں نے آپ سے عرض کیا نماز کا وقت ہو گیا ہے۔ آپ نے فرمایا: چلتے رہو۔ میں نے پھر کہا (کہ حضور!) نماز کا وقت ہو گیا ہے۔ آپ نے فرمایا: چلتے رہو حتیٰ کہ ہم دو یا تین میل چلے ہوں گے کہ آپ سواری سے اترے اور نماز پڑھی پھر فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا کہ جب آپ کو کہیں جانے میں جلدی ہوتی تو اسی طرح نماز پڑھتے۔ عبداللہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ کو دیکھا کہ جب آپ کو کہیں جلدی جانا ہوتا تو نماز مغرب کے لئے اقامت کہتے اور تین رکعتیں پڑھتے پھر سلام پھیرتے پھر تھوڑی دیر کے لئے ٹھہر جاتے حتیٰ کہ عشاء کے لئے اقامت فرماتے اور دو رکعتیں پڑھتے اور سلام پھیر دیتے۔ آپ عشاء کی نماز کے بعد (کوئی نماز) نہ پڑھتے حتیٰ کہ رات کے وقت اٹھتے (اور تہجد پڑھتے)۔

لیث کی روایت میں صراحت سے بیان کیا گیا ہے کہ مغرب کی نماز کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کچھ دیر کے لئے رکتے تھے تاکہ عشاء کا وقت شروع ہو جائے۔ وہ روایت جس میں جمع بین الصلوٰتین کا ذکر ہے اس کا مفہوم ہم بیان کر چکے ہیں۔ جب حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی وہی چیز ثابت ہو رہی ہے جو ہم نے بیان کی ہے تو سنن اور صحاح میں جو یہ کہا گیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے غروب شفق کے بعد مغرب اور عشاء کی نمازیں اکٹھی پڑھیں۔ اسی طرح میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا کہ جلدی ہوتی تو غروب شفق کے بعد آپ مغرب اور عشاء کی نماز اکٹھی پڑھ لیتے۔ یہ تمام روایات قابل عمل نہیں ہیں بلکہ ان کا مطلب اور مقصود یہ ہے کہ غروب شفق یعنی غروب شفق کے قریب مغرب کی نماز پڑھتے اور اس کے بعد کچھ دیر کے لئے توقف فرماتے عشاء کا وقت شروع ہوتا تو فوراً عشاء کی نماز پڑھ لیتے کیونکہ واقعہ ایک ہی ہے جسے مختلف انداز میں روایت کیا گیا ہے اور ہم نے جو روایت بیان کی ہے وہ مفسر ہے تاویل کو قبول نہیں کرتی اس لئے جن روایات میں غروب شفق کا تذکرہ ہے ان کی تاویل کی جائے گی اور ان سے مراد قرب غروب شفق مراد لیا جائے گا یا اسے بعض راویوں کا گمان شمار کیا جائے گا۔ ہم نے جو بیان کیا ہے (کہ جمع سے مراد جمع صوری ہے نہ کہ جمع حقیقی) وہ شریعت مطہرہ کے ثابت شدہ امر کے مطابق ہے۔

جمع تقدیم صرف روایات شاذہ میں آیا ہے جن پر دوسری قطعی اور واضح روایات کے ہوتے ہوئے عمل نہیں کیا جاسکتا اس کے علاوہ ابوداؤد علیہ الرحمہ کی روایت میں کوئی ایسا لفظ نہیں جو وقت سے پہلے عصر کی نماز پڑھنے پر دلالت کرتا ہو۔ اس میں بس اتنا مذکور ہے کہ کوچ سے پہلے جب سورج ڈھل جاتا تو آپ ظہر اور عصر کی نماز اکٹھی پڑھ لیتے۔ اس سے یہ بھی تو ہو سکتا ہے کہ ظہر میں دیر کی جاتی اور عصر میں جلدی اور اس طرح ظہر اور عصر کو اپنے مقررہ

وقتوں میں ظاہری طور پر جمع کر دیا جاتا۔ جمع سے مراد یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ جب اترتے تو دونوں نمازوں کو پڑھ کر پھر سفر شروع کرتے۔

بارش کی وجہ سے دو نمازوں کو اکٹھا پڑھنا جائز نہیں

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک سخت بارش کی وجہ سے حضرت میں بھی دو نمازوں کو ایک وقت میں پڑھنا جائز ہے۔ امام احمد علیہ الرحمہ مرض کی صورت میں اس کو جائز کہتے ہیں اور دلیل یہ دیتے ہیں۔

عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی بالمدينة سبعا او ثمانیا الظهر والعصر والمغرب والعشاء قال ایوب لعله فی لیلۃ مطیرۃ قال عسی۔
حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ وسلم نے مدینہ طیبہ میں سات یا آٹھ دن تک ظہر اور عصر کی اور مغرب اور عشاء کی نمازوں کو اکٹھے پڑھا۔ ایوب فرماتے ہیں شاید یہ بارش کی رات کو ہوا۔ انہوں نے فرمایا ہو سکتا ہے۔ (رواہ البخاری صحیح مسلم)

حضرت ابن عباس کی حدیث صحاح اور مسانید میں مختلف الفاظ کے ساتھ آئی ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اسے بارش کے عذر پر محمول کیا ہے۔ امام احمد نے مرض کو عذر قرار دیا ہے۔ ہمارے نزدیک بارش ہو بیماری ہو یا کوئی اور مجبوری ہو کسی صورت میں نماز کو اس کے اصل وقت سے پہلے یا بعد نہیں پڑھا جاسکتا ہاں اگر دشمن کا خوف ہو درندے کا اندیشہ ہو اور کھڑے ہو کر نماز پڑھنا ممکن نہ ہو تو امن تک نماز مؤخر کر دی جائے گی۔ یہ جمع بین الصلوٰتین نہیں بلکہ جب تک امن نہیں ہوگا نمازوں کو مؤخر کیا جائے گا اور امن کے وقت ان کو قضا پڑھا جائے گا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث اگرچہ مختلف طرق سے روایت ہوئی ہے لیکن اضطراب سے خالی نہیں ہے۔ تمام علماء نے اس کے ظاہری الفاظ پر عمل کو ترک کیا ہے حتیٰ کہ امام شافعی علیہ الرحمہ کے نزدیک بارش مجبوری ہے اور حضرت امام احمد علیہ الرحمہ کے نزدیک بیماری اور ان کے مقابلے میں ہم نے بیماری اور بارش کے علاوہ ایک اور تاویل کی ہے۔

بخاری و مسلم کی روایت میں یہ تاویل صراحت سے بیان ہوئی ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ پوری آٹھ یا پوری سات (راوی کو شک ہے) نمازیں پڑھیں۔ حضرت عمر جو اس حدیث کے راوی ہیں کہتے ہیں کہ اے ابوالشعساء میں گمان کرتا ہوں کہ انہوں نے ظہر کی نماز دیر سے پڑھی اور عصر کی نماز پڑھنے میں جلدی کی۔ مغرب کی نماز میں دیر کی اور عشاء کی نماز کو جلد ادا کیا۔ فرمایا میں گمان کرتا ہوں۔ تو یہ تاویل کیسے صحیح نہیں ہو سکتی؟

وقد قال ابن عباس من جمع بین الصلوٰتین بغیر عذر فقد اتى بابا من ابواب الکبائر۔ (رواہ الترمذی)
حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ جس نے بغیر کسی مجبوری کے دو نمازیں ایک ساتھ پڑھیں تو اس نے گناہ کبیرہ کا ارتکاب کیا۔

حدیث مبارک میں عذر سے مراد نسیان، نیند اور خوف ہے۔ واللہ اعلم بحقیقة الحال۔

صلوٰۃ خوف کا بیان

خوف کی اقسام

خوف کی دو قسمیں ہیں: ایک خوف وہ ہے جس کی وجہ سے نماز بالکل پڑھی ہی نہیں جاسکتی نہ تمام لوگ اور نہ ہی بعض لوگ۔ جب خوف کی یہ صورت حال ہو تو پھر اکیلے اکیلے سوار یوں پر سوار جس طرف منہ ہے اسی طرف رکوع اور سجود کے لئے اشارہ کرتے ہوئے نماز پڑھ لی جائے جیسا کہ قرآن کریم میں ”فان خفتم فرجالا اور کباناً“ (اور اگر تمہیں خوف ہو تو پیدل اور سوار ہو کر نماز پڑھو۔)

دوسری صورت یہ ہے کہ خوف اس قدر زیادہ ہو کہ مل کر عام معروف طریقہ کے مطابق نماز نہ پڑھ سکتے ہوں تو پھر وہ نماز کیسے پڑھیں؟ اسے ہم عنقریب بیان کریں گے۔

امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ خوف کی وجہ سے نماز کو مقررہ طریقہ سے ہٹ کر پڑھنا جائز نہیں۔ یہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خصائص میں سے ہے۔ میرے نزدیک امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کا قول زیادہ صحیح ہے۔ ایک دلیل تو یہ ہے کہ رب قدوس کا ارشادِ گرامی ہے۔ فاذا كنت فيهم فاقمت لهم الصلوة فلتقم طائفة..... الخ

رب قدوس نے نماز خوف کا ذکر کرتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی موجودگی کو شرط قرار دیا ہے اور اصولی طور پر جب شرط مفقود ہو تو حکم اپنی اصلی حالت پر باقی رہتا ہے جس حالت پر شریعت نے اس کے لئے حکم دیا ہوتا ہے اور نماز میں اصل حکم یہ ہے کہ عمل کثیر سے نماز ٹوٹ جاتی ہے اور جب تک انسان چل رہا ہے اور اس کا منہ قبلہ کی طرف نہیں ہے وہ نماز نہیں پڑھ سکتا۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ نماز جب منافیات کے باوجود شروع ہوتی ہے تو کسی مجبوری کی وجہ سے ہوتی ہے۔ اب ضرورت نہیں رہی کیونکہ قرون اولیٰ میں تو تمام مسلمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھنے پر مصر ہوتے تھے اب مسلمان دو گروہ میں تقسیم ہو کر باآسانی جماعت کے ساتھ نماز پڑھ سکتے ہیں۔

اس کا طریقہ یہ ہوگا کہ ایک گروہ امام کے ساتھ نماز شروع کرے اور دوسرا گروہ دشمن کے سامنے رہے پھر دوسرا گروہ دشمن کے سامنے جائے اور جو لوگ دشمن کے سامنے کھڑے تھے کسی دوسرے امام کی اقتداء میں نماز ادا کریں۔

حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دور میں یہ ضرورت تھی کہ تمام آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھیں کیونکہ آپ کی اقتداء میں پڑھی جانے والی نماز قطعی اور یقینی طور پر مقبول تھی اور بے حد فوائد و سعادتوں کا ذریعہ تھی۔ اس فضل و کرامت سے ایک گروہ کی محرومی عقلاً جائز نہیں تھی اور اس کے ساتھ ساتھ ہلاکت سے بچنا اور جہاد کرنا بھی فرض تھا۔ سو ضرورت کے تحت نماز خوف شروع کی گئی تاکہ کوئی اس سعادت سے محروم نہ رہے لیکن آج اس کی ضرورت نہیں رہی اس لئے منافیات کے ساتھ نماز جائز نہیں (یعنی سوار ہو کر قبلہ کی طرف سے منہ پھیر کر محض

اشاروں سے نماز پڑھنا جائز نہیں۔

صاحب ہدایہ نے لکھا ہے کہ اگرچہ امام ابو یوسف علیہ الرحمہ نے نماز خوف کے مشروع ہونے کا انکار کیا ہے مگر نماز خوف بلا دلیل نہیں بلکہ اس کا ثبوت حدیث میں موجود ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا عمل اس بارے میں موجود ہے۔ صاحب ہدایہ کی یہ گفتگو کوئی معنی نہیں رکھتی کیونکہ امام ابو یوسف علیہ الرحمہ نے اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خصائص میں شمار کیا ہے۔ اس لئے اس پر اگر کوئی حجت ہو سکتی ہے تو وہ ہے اختصاص کی نفی اور وہ بھی نص قطعی ہے۔ اکثر ائمہ اب بھی اسے مشروع سمجھتے ہیں۔

نماز خوف پڑھنے کا طریقہ

امام ابو حنیفہ اور امام محمد علیہما الرحمہ فرماتے ہیں کہ امام لوگوں کے دو گروہ بنائے۔ ایک گروہ دشمن کے سامنے کھڑا ہو جائے اور دوسرا گروہ امام کے ساتھ ایک رکعت پڑھے پھر یہ گروہ جا کر دشمن کے سامنے کھڑا ہو جائے اور وہ گروہ جو سامنے تھا وہ امام کے ساتھ ایک رکعت پڑھے۔ امام کے ساتھ سلام پھیرنے کے بعد یہ گروہ دشمن کے سامنے چلا جائے اور جو گروہ ایک رکعت پڑھ کر چلا گیا تھا وہ واپس آ کر لائق کی طرح اپنی دوسری رکعت پوری کرے اور سلام پھیر کر واپس چلا جائے اب وہ گروہ دوبارہ آئے اور مسبوق کی حیثیت سے اپنی بقیہ ایک رکعت پڑھے اور سلام پھیر دے۔ یہ صورت دو رکعتوں والی نماز کی ہے۔ اگر نماز چار رکعتوں والی ہو تو ہر گروہ دو رکعتیں پڑھ کر جائے اور اس طرح باری باری اپنی نماز مکمل کریں۔ پہلا گروہ اپنی بقیہ ایک یا دو رکعتوں میں قرأت نہیں کرے گا کیونکہ وہ لائق ہے جبکہ دوسرا گروہ قرأت کرے گا اس لئے کہ وہ مسبوق ہے۔

اگر نماز کے دوران جنگ شروع ہو گئی تو جنگ میں حصہ لینے والے شخص کی نماز ٹوٹ جائے گی کیونکہ عمل کثیر سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نماز خوف مختلف طریقوں سے روایت کی گئی ہے۔ پہلا طریقہ یہ ہے:

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے ثابت ہے۔ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز خوف ادا کی۔ لوگ دو صفوں میں کھڑے ہو گئے۔ ایک صف رسول اللہ ﷺ کے پیچھے اور ایک صف دشمن کے سامنے۔ رسول اللہ ﷺ نے انہیں نماز (یعنی ایک رکعت) پڑھائی۔ دوسرے آئے اور وہ ان لوگوں کی جگہ کھڑے ہو گئے اور (جن لوگوں نے حضور ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی تھی) وہ دشمن کے سامنے جا کھڑے ہوئے۔ حضور ﷺ نے انہیں ایک رکعت پڑھائی پھر سلام پھیر دیا۔ وہ کھڑے ہوئے اور انہوں نے اکیلے ایک رکعت پڑھی اس کے بعد سلام پھیرا اور چلے گئے۔ یہ لوگ ان

عن ابن مسعود قال صلى الله عليه وسلم صلوة الخوف فقاموا صفين صف خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وصف مستقبلي العدو فصلى بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاء الاخرون وقاموا مقامهم واستقبل هؤلاء فصلى بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعة ثم سلم فقام هؤلاء فصلوا لانفسهم ركعة ثم سلموا ثم ذهبوا فقاموا مقام اولئك مستقبلي العدو ورجع اولئك الى مقامهم

صلوا لانفسہم رکعة ثم سلموا. (رواہ ابو داؤد) (مسلمانوں) کی جگہ جا کھڑے ہوئے جو دشمن کے سامنے تھے۔ وہ ان کی جگہ واپس آئے اور اکیلے ایک رکعت پڑھی اور سلام پھیر دیا۔

یہ حدیث اگرچہ ہم حنفیوں کے مذہب کے موافق ہے لیکن بقیہ رکعتوں کے پڑھنے میں مختلف ہے حدیث میں یہ ہے کہ پہلے دوسرے گروہ نے نماز مکمل کی اور جو گروہ پہلے آ کر ایک رکعت پڑھ کر چلا گیا تھا اس نے بعد میں آ کر نماز مکمل کی مگر ابو داؤد علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ عبدالرحمن بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نماز خوف ایسے ہی پڑھی۔ فرق صرف اتنا ہے کہ جس طائفہ کو آپ نے ایک رکعت پڑھائی تھی اور پھر سلام پھیر دیا تھا وہ دشمن کے سامنے چلا گیا اور وہ لوگ آئے اور انہوں نے اکیلے ایک رکعت ادا کی پھر پلٹے اور اپنی ایک رکعت مکمل کی۔ یہ مذہب حنفیہ کے موافق ہے اور موقوف حدیث ایسے معاملے کے بارے مرفوع حدیث کی مانند ہے کیونکہ ایسے امور میں کسی قسم کا اجتہاد نہیں ہو سکتا۔ فتح القدر میں ہے کہ امام محمد علیہ الرحمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ایک حدیث روایت کرتے ہیں جو ہمارے مذہب کی تائید کرتی ہے۔

عن ابن عمر قال صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوة الخوف باحدی الطائفتین رکعة والطائفة الاخری مواجهة للعدو ثم انصرفوا وقاموا فی مقام اصحابہم مقبلین علی العدو وجاء اولئک ثم صلی بہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم رکعة ثم قضی هؤلاء رکعة هؤلاء رکعة۔

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں نماز خوف پڑھائی۔ ایک گروہ نے آپ ﷺ کے ساتھ ایک رکعت پڑھی اور دوسرا گروہ دشمن کے سامنے رہا پھر پہلا گروہ چلا گیا اور دشمن کے سامنے اپنے ساتھیوں کی جگہ جا کھڑا ہوا پھر وہ لوگ آئے اور رسول اللہ ﷺ نے انہیں ایک رکعت پڑھائی اس کے بعد دونوں گروہوں نے ایک ایک رکعت مکمل کی۔

یہ حدیث بھی مذہب حنفیہ کے موافق ہے ہاں اس میں یہ بیان نہیں ہوا کہ کس طائفہ نے پہلے بقیہ رکعت ادا کی اور یہ بات تو بہر حال یقینی ہے کہ دونوں گروہ بیک وقت بقیہ ایک ایک رکعت ادا نہیں کر سکتے کیونکہ انہیں دشمن کا سامنا ہے اور اسی کے خوف ہی کی وجہ سے یہ نماز پڑھی جا رہی ہے۔ کسی بھی گروہ کے پہلے پڑھنے کا احتمال موجود ہے۔

دوسرا طریقہ یہ ہے۔

عن سهل بن ابی خیشمة قال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی باصحابہ الخوف فصفہم خلفہ صفین فصلی بالذین یلونہ رکعة ثم قام فلم یزل قائما حتی صلی الذین خلفہ رکعة ثم تقدموا و تاخر الذین

سهل ابن ابی خیشمہ سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے صحابہ کرام علیہم الرضوان کو نماز خوف پڑھائی۔ انہوں نے آپ کے پیچھے دو صفیں باندھیں۔ حضور ﷺ نے اپنے ساتھ کے ان لوگوں کو ایک رکعت پڑھائی پھر آپ کھڑے ہو گئے اور اس وقت تک کھڑے رہے حتیٰ کہ

كانوا قدامهم فصلی بهم ركعة ثم قعد حتى
صلى الذين تخلفوا ركعة ثم سلم.
(رواه البخاری و مسلم)

آپ کے پیچھے والے لوگوں نے ایک رکعت پڑھ لی پھر یہ
لوگ (دشمن کے) آگے چلے گئے اور جو ان کے سامنے تھے
وہ پیچھے ہٹ آئے۔ آپ ﷺ نے انہیں ایک رکعت پڑھائی
پھر آپ بیٹھ گئے حتیٰ کہ ان لوگوں نے اپنی ایک رکعت مکمل کی
اس کے بعد آپ ﷺ نے سلام پھیر دیا۔

امام مالک اور امام شافعی علیہما الرحمہ نے اسی طریقہ کو اختیار فرمایا ہے۔
تیسرا طریقہ یہ ہے:

عن جابر قال كنا مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم بذات الرقاع فاذا اتينا الى
شجرة ظليلة تر كناها للنبي صلى الله عليه
وسلم فجاء رجل من المشركين وسيف
رسول الله صلى الله عليه وسلم معلق
بالشجرة فاخترطه فقال تخافني قال لا قال
فمن يمنعك مني قال الله فهدده اصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم واقامت الصلوة
فصلی بطائفة ركعتين ثم تاخروا و صلى
بالطائفة الاخرى ركعتين وكان للنبي صلى
الله عليه وسلم اربع وللقوم ركعتان.
(رواه البخاری)

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کیا ہے۔
فرماتے ہیں کہ ہم ذات الرقاع کی جنگ میں رسول اللہ ﷺ
کے ساتھ تھے۔ جب ہم ایک سایہ دار درخت کے پاس آئے
تو ہم نے اسے رسول اللہ ﷺ (کے آرام) کی خاطر
چھوڑ دیا۔ (حضور ﷺ اس درخت کے نیچے آرام فرما رہے
تھے کہ) ایک مشرک آیا۔ حضور ﷺ کی تلوار درخت سے
لٹک رہی تھی۔ اس مشرک نے تلوار بے نیام کر کے آپ ﷺ
پر سونت لی اور کہنے لگا کیا آپ مجھ سے ڈر رہے ہیں آپ
ﷺ نے فرمایا نہیں۔ مشرک بولا۔ آپ کو میرے ہاتھ
سے کون بچائے گا؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ۔ رسول اللہ
ﷺ کے صحابہ کرام نے اس مشرک کی تہدید فرمائی نماز کے
لئے اقامت کہی گئی۔ رسول اللہ ﷺ نے ایک گروہ کو دو
رکعتیں پڑھائیں۔ (پھر یہ لوگ چلے گئے) اور دوسرے (جو
دشمن کے سامنے تھے) پیچھے ہٹ آئے۔ آپ ﷺ نے
انہیں دو رکعتیں پڑھائیں۔ (اس طرح) نبی کریم ﷺ کی
چار رکعتیں ہو گئیں اور لوگوں کی دو رکعتیں۔

اور یہ ذکر نہیں فرمایا کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سلام پھیر دیا۔

(امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے) کہ رسول
اللہ ﷺ نے نماز خوف پڑھی۔ ایک گروہ نے آپ کی معیت
میں نماز پڑھی اور دوسرا گروہ دشمن کی طرف منہ کر کے کھڑا
رہا۔ حضور ﷺ نے انہیں دو رکعتیں پڑھائیں پھر یہ لوگ

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
صلی صلوٰۃ الخوف فصلت طائفة معه
وطائفه وجوههم قبل العدو فصلی بهم
ركعتين ثم قاموا مقام الاخرين وجاء

الاخرون فصلی بہم رکعتین ثم سلم۔
دوسرے لوگوں کی طرح جا کھڑے ہوئے۔ دوسرے آئے
اور حضور ﷺ نے انہیں بھی دو رکعتیں پڑھائیں اور اس کے
بعد سلام پھیر دیا۔

اس حدیث پاک سے امام شافعی علیہ الرحمہ نے یہ استدلال کیا ہے کہ فرض پڑھنے والا نفل پڑھنے والوں کی
اقتداء کر سکتا ہے۔ تعجب ہے کہ حالت سفر میں امام شافعی پوری نماز (چار رکعتوں) کی بات کر رہے ہیں۔ سفر میں
دوسری دو رکعتیں کہاں سے آگئیں پھر یہ حدیث دلیل بن بھی نہیں سکتی کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تو دو
فرض رکعتوں کو دو بار ادا فرمایا کیونکہ اس دور تک فرضوں کا تکرار جائز تھا جیسے امام طحاوی علیہ الرحمہ کا ارشاد ہے یا
فرضوں کا تکرار نماز خوف میں جائز ہے۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں دونوں گروہوں کو فرض نماز
پڑھانے کا ذکر آیا ہے۔

فانه قال صلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم في خوف الظهر فصف بعضهم خلفه
وبعضهم وراء العد وفصلی رکعتین ثم سلم
فانطلق الذين صلوا فوقفوا موقف اصحابهم
ثم جائما اولئك فصلوا خلفه فصلی بہم
رکعتین ثم سلم فكانت لرسول الله صلى
الله عليه وسلم اربعاً ولا صحابه رکعتین
رکعتین. (رواه النسائی)

آپ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ظہر کے وقت
نماز خوف پڑھی۔ بعض لوگوں نے آپ کے پیچھے صف بنالی
اور بعض دشمن کے سامنے صف آراء ہو گئے۔ حضور ﷺ نے
انہیں دو رکعتیں پڑھا دیں اور سلام پھیر دیا۔ جو نماز پڑھ چکے
تھے وہ چلے گئے اور اپنے ساتھیوں کی جگہ جا کھڑے ہوئے پھر
دوسرے لوگ آئے اور حضور ﷺ کے پیچھے نماز پڑھنے لگے۔
آپ نے انہیں بھی دو رکعتیں پڑھائیں اور پھر سلام پھیرا۔
(اس طرح) حضور ﷺ کی تو چار رکعتیں بن گئیں جبکہ صحابہ
کرام علیہم الرضوان نے دو دو رکعتیں پڑھیں۔

حضرت امام ابو داؤد علیہ الرحمہ اس کو روایت کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ حضرت حسن اسی پر فتویٰ دیتے
تھے۔ یہی رائے امام نسائی کی بھی ہے۔

مغرب کی نماز بھی اس طرح پڑھی جائے گی۔ امام کی چھ رکعتیں ہو جائیں گی اور لوگوں کی تین۔ اگر شوافع اس
حدیث سے استدلال کریں کہ فرض والا نفل والے کی اقتداء کر سکتا ہے تو پھر بھی وہ اس اصل سے نہیں نکلتے کہ سفر
میں چار پڑھنا عزیمت ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ فرض نماز کو دوبارہ پڑھا جاتا تھا لیکن فرض والے نے متنفل کی اقتداء
کبھی نہیں کی۔

جب دشمن نمازیوں اور قبلہ کے درمیان ہو

چوتھی صورت یہ ہے کہ جب دشمن نمازیوں اور قبلہ کے درمیان ہو۔

عن ابی العیاش الزرقی قال کنا مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعسفان
ابوالعیاش زرقی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم
رسول اللہ ﷺ کے ساتھ عسفان میں تھے۔ مشرکین کی

قیادت خالد بن ولید (جو ابھی مسلمان نہیں ہوئے تھے) کر رہے تھے۔ آپ ﷺ نے ہمیں نماز ظہر پڑھائی۔ مشرکین کہنے لگے ہم سے غفلت ہو گئی کاش ہم حالت نماز میں ان پر حملہ کرتے۔ تو اس وقت ظہر اور عصر کے درمیان آیت قصر نازل ہوئی۔ جب عصر کی نماز پڑھنے کا وقت آیا تو رسول اللہ ﷺ قبلہ رو ہو کر کھڑے ہو گئے اور مشرکین آپ کے سامنے تھے ایک گروہ نے آپ کی اقتداء میں صف بنالی اور دوسرا گروہ صف بنا کر پہلی صف کے پیچھے کھڑا ہو گیا۔ رسول اللہ ﷺ نے رکوع کیا تو تمام لوگوں نے رکوع کیا آپ نے سجدہ فرمایا تو جو صف آپ کے ساتھ ملی ہوئی تھی (یعنی پہلی صف) وہ بھی سجدہ میں چلے گئے اور دوسرے (یعنی دوسری صف) دشمنوں پر نظر رکھے کھڑے رہے۔ جب (پہلی صف والے) یہ لوگ دونوں سجدے کر چکے اور کھڑے ہوئے تو دوسروں (یعنی دوسری صف والوں) نے جو ان کے پیچھے کھڑے تھے انہوں نے سجدہ کیا پھر جو صف آپ کے ساتھ ملی ہوئی تھی (یعنی پہلی صف) وہ پیچھے چلی گئی اور دوسری صف آگے آگئی جہاں پہلی صف والے کھڑے تھے پھر رسول اللہ ﷺ نے رکوع کیا تو تمام نے رکوع کیا پھر آپ ﷺ نے سجدہ کیا تو ساتھ والی صف (یعنی پہلی صف) نے بھی سجدہ کیا اور دوسری صف والے لوگ دشمن پر نگاہ رکھے رہے جب رسول اللہ ﷺ اور پہلی صف والے بیٹھ گئے تو دوسرے لوگوں (یعنی دوسری صف) نے سجدہ کیا اور پھر تمام بیٹھ گئے۔ حضور ﷺ نے تمام لوگوں کو سلام دیا (یعنی تمام کے ساتھ سلام پھیرا اور نماز ختم کی)۔

وعلى المشركين خالد بن الوليد فصلينا بهم الظهر فقال المشركون لقد اصبنا عقله لو كنا حملنا عليهم وهم فى الصلوة فنزلت اية القصر بين الظهر والعصر. فلما حضر العصر قام رسول الله صلى الله عليه وسلم مستقبل القبلة والمشركون امامه فصف خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم صف و صف بعد ذلك صف آخر فركع رسول الله صلى الله عليه وسلم و ركعوا جميعا وسجد وسجد الصف الذى يليه وقام الاخرون يحرسونهم فلما صلى هؤلاء السجدين وقاموا سجدا الاخرون الذين كانوا خلفهم ثم تاخر الصف الذى يليه الى مقام الاخرين وتقدم الصف الاخر الى مقام الصف الاول ثم ركع رسول الله صلى الله عليه وسلم و ركعوا جميعا ثم سجدا وسجد الصف الذى يليه ثم قام الاخرون يحرسونهم فلما جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم والصف الذى يليه سجد الاخرون ثم جلسوا جميعا فسلم عليهم جميعا. (رواه ابوداؤد)

پانچویں صورت یہ ہے:

حضرت ثعلبہ بن زہد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم سعید بن العاص کے ساتھ طبرستان میں تھے۔ آپ کھڑے ہوئے اور پوچھا تم میں سے کس نے رسول اللہ

عن ثعلبة بن زهدم قال كنا مع سعيد بن العاص بطبرستان فقام فقال ايكم صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة

الخوف فقال حذيفة انا فصلى بهؤلاء
الركعة وهؤلاء الركعة ولم يقضوا.

ﷺ کے ساتھ نماز خوف پڑھی ہے؟ حضرت حذیفہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں نے پھر انہوں نے ان
لوگوں کو ایک رکعت اور ان لوگوں کو بھی ایک رکعت پڑھائی۔
(مطلب یہ ہے کہ ہر دو گروہوں کو ایک ایک رکعت پڑھائی)
اور انہوں نے نماز پوری نہ کی۔

حضرت ابو داؤد فرماتے ہیں کہ بعض لوگوں نے یہ روایت کیا ہے کہ انہوں نے ایک اور رکعت پڑھی (یعنی
مقتدیوں نے نماز مکمل کی)۔ امام نسائی روایت کرتے ہیں کہ حضرت حذیفہ نے کہا میں نے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم کے ساتھ نماز خوف پڑھی ہے۔ حذیفہ کھڑے ہوئے۔ لوگوں نے دو صفیں بنائیں۔ ایک صف ان کے پیچھے اور
ایک صف دشمن کے سامنے تھی۔ آپ نے اپنے پیچھے کھڑی صف کو ایک رکعت پڑھائی تو یہ ان لوگوں کی جگہ پر چلے
گئے (جو دشمن کے سامنے کھڑے تھے) دوسرے آئے تو انہوں نے بھی ایک رکعت پڑھائی اور انہوں نے دوسری
رکعت نہیں پڑھی۔ یہ حدیث بتاتی ہے کہ نماز خوف ایک رکعت ہے۔ حضرت امام مسلم کی روایت ہے۔

عن ابن عباس قال فرض الله على لسان
نيكم في الحضرار بعاء وفي السفر ركعتين
وفي الخوف ركعة.

ابن عباس سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے نبی
کی زبانی حضرت میں چار رکعتیں سفر میں دو رکعتیں اور خوف کی
حالت میں ایک رکعت فرض فرمائی ہے۔

لیکن ائمہ میں سے کوئی شخص اس پر عمل پیرا نہیں ہے اور نہ ہی ان کے مقلدین ان پر عمل کرتے ہیں۔ ”انہوں
نے نہیں پڑھی“۔ کے الفاظ شاید راویوں کا گمان ہے۔

نماز جنازہ کا بیان

قریب الموت آدمی کا چہرہ قبلہ کی طرف کر دینا چاہئے

جب کوئی شخص قریب الموت ہو تو اس کو قبلہ رو کر دینا چاہئے اور دائیں پہلو پر لٹا کر اس کی گردن کو خم دینا
چاہئے کیونکہ حضرت خباب نے مشرکین سے کہا تھا کہ مجھے قبلہ رو کر کے قتل کرنا۔ فتح القدر میں حاکم کی روایت نقل
کی گئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب مدینہ طیبہ تشریف لائے تو براء بن معرور کے بارے پوچھا۔ لوگوں
نے بتایا کہ وہ وفات پا چکے ہیں اور انہوں نے وصیت کی ہے کہ آپ کی خدمت میں ان کی طرف سے تین چیزیں
عرض کر دی جائیں۔ انہوں نے حالت نزع میں یہ وصیت کی کہ ان کا منہ قبلہ شریف کی طرف کر دیا جائے۔ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا وہ فطرت کو پہنچ گیا اور میں تینوں وصیتیں اس کے بیٹوں کی طرف لوٹاتا ہوں۔

استیعاب میں ہے کہ معمر نے زہری سے روایت کرتے ہوئے کہا ہے کہ حضرت براء رضی اللہ تعالیٰ عنہ پہلے
آدمی ہیں جنہوں نے زندگی اور موت دونوں حالتوں میں قبلہ شریف کی طرف منہ کیا۔ انہوں نے پورا واقعہ بیان
کرنے کے بعد ان کی موت کا تذکرہ کرتے ہوئے روایت کیا کہ جب وہ قریب الموت تھے تو اپنے اہل خانہ سے

فرمایا کہ کعبہ کی طرف منہ کر لو۔

سوتے ہوئے دائیں کروٹ پر لیٹنا سنت ہے کیونکہ نیند موت کی سی عارضی کیفیت ہے اس لئے موت کے وقت بھی دائیں پہلو پر لیٹنا مسنون طریقہ ہے۔ ہدایہ میں مذکور ہے کہ پیٹھ کے بل لیٹنا زیادہ مناسب ہے کیونکہ اس طرح روح آسانی سے نکلتی ہے۔ فتح القدر میں ہے کہ یہ ٹھیک ہے کہ اس طرح روح آسانی سے قبض ہوتی ہے لیکن روح اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے وہ چاہے تو تبھی آسانی ہوگی۔ فتح القدر میں یہ بھی مذکور ہے کہ آدمی کو چپٹ لٹا کر اس کا منہ قبلہ شریف کی طرف کر دیا جائے اور اسے کلمہ شہادت کی تلقین کی جائے تاکہ جب اس کی روح جسم سے جدا ہو تو اس کی زبان پر اللہ تعالیٰ کا ذکر ہو اور روح اس کی حلاوت کو محسوس کر رہی ہو۔

قریب الموت کو کلمے کی تلقین کرنی چاہیے

عن ابی سعید و ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لقنوا موتاکم لا الہ الا اللہ. (رواہ مسلم)

حضرت ابو سعید اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اپنے مرنے والے (دوستوں) کو لا الہ الا اللہ کی تلقین کیا کرو۔

ان کے علاوہ اصحاب سنن نے بھی اسے روایت کیا ہے۔ موتی سے مراد قریب الموت لوگ ہیں کیونکہ جو مر چکا ہے اس کو کلمہ کی تلقین بے سود ہے کیونکہ اگر وہ مسلمان مرا ہے تو وہ توحید و رسالت کی گواہی پر ثابت قدم تھا اس لئے اس کو تلقین کرنا بے سود ہے اور اگر اس کی موت حالت کفر پر ہوئی ہے تو اب موت کے بعد ایمان لانا اسے کوئی فائدہ نہیں دیتا۔ یہ کہنا کہ جو آدمی مر چکا ہے اس کو تلقین کرنا بے فائدہ اس لئے ہے کہ وہ کچھ سن نہیں سکتا، باطل ہے کیونکہ صحیح حدیث میں ہے کہ میت زندہ سے زیادہ سنتا ہے حتیٰ کہ وہ قبر پر آنے والے آدمی کے جوتوں کی آہٹ کو بخوبی سنتا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے غزوہ بدر میں قتل ہونے والے مشرکین کی لاشوں کو جب ایک گڑھے میں ڈالا تو ان سے باتیں کیں اور فرمایا کہ یہ سنتے تو ہیں لیکن سخت عذاب کی وجہ سے جواب نہیں دے سکتے۔

تلقین کا طریقہ یہ ہے کہ مرنے والا کلمہ شہادت سنے اور اسے یہ نہ کہا جائے کہ تو کلمہ پڑھ کیونکہ ہو سکتا ہے اس حالت میں اس کی زبان سے انکار صادر ہو۔ بہر حال اگر اس حالت میں اللہ محفوظ رکھے کسی شخص کی زبان سے انکار صادر ہوگا تو اسے کافر نہیں کہیں گے بلکہ مسلمانوں کی طرح اس کے ساتھ سلوک کیا جائے گا اور اس کے باطن کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دیا جائے گا کیونکہ موت کا وقت کڑوا ہوتا ہے۔ اس میں انسان حواس باختہ ہو جاتا ہے اور ذہن کام کرنا چھوڑ دیتا ہے۔ ہو سکتا ہے اس نے کلمہ کو قصداً نہ کہا ہو۔ ہو سکتا ہے وہ کوئی اسلامی کلمہ بولنا چاہتا ہو اور سبق لسانی کی وجہ سے کلمہ کفر صادر ہو گیا ہو۔ ہم امید کرتے ہیں کہ مرنے والا ہر شخص ایمان پر ثابت ہوتا ہے کیونکہ وہ دوسری دنیا کا اپنی آنکھوں سے مشاہدہ کر رہا ہوتا ہے۔

کافر جو جنگ میں مسلمانوں کے ہاتھوں قتل ہوتا ہے اس کی بھی دو قسمیں ہیں۔ ایک وہ جس کا کفر قطعی ہوتا ہے اور ایک وہ جس کا کفر ظنی ہوتا ہے کیونکہ اپنی قساوت قلبی کی وجہ سے وہ دوسرے جہان کا مشاہدہ صرف موت کے بعد کرتے ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

قریب الموت شخص کے پاس سورۃ یسین پڑھنی چاہیے

حالت نزع کے وقت مرنے والے کے قریب سورت یسین کی تلاوت کرنی چاہئے کیونکہ اس سے موت آسان ہو جاتی ہے اور ایمان پر ثابت قدمی نصیب ہوتی ہے۔

عن معقل بن یسار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرءوا السورة يسين على موتاكم.

حضرت معقل بن یسار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اپنے مرنے والوں پر سورت یسین تلاوت کرو۔

اسے امام احمد اور ابوداؤد علیہما الرحمہ نے روایت کیا ہے۔

جب آدمی فوت ہو جائے تو اس کی آنکھیں بند کر دینی چاہئیں اور منہ کو ملا دینا چاہئے تاکہ وہ خوبصورت نظر آئے اور منہ دیکھنے والوں کے دل میں نفرت پیدا نہ ہو۔ فتح القدیر میں ہے کہ آنکھیں بند کرنے والا یہ دعا پڑھے۔

بسم الله وعلى ملة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اللهم يسر عليه امره وسهل عليه ما بعده واسعه بلقائك واجعل ما خرج اليه خيرا مما خرج منه

اللہ کے نام سے میں اس کی آنکھیں بند کر رہا ہوں اور یہ ملت رسول اللہ ﷺ پر اس دنیا سے جا رہا ہے۔ اے اللہ اس پر اس کا معاملہ آسان فرما اور اس کے لئے بعد کی زندگی کو آسان بنا دے۔ اسے اپنی ملاقات سے بہرہ مند فرما اور جس دنیا کی طرف یہ آ رہا ہے اسے اس دنیا سے بہتر بنا دے جس کو یہ چھوڑ کر جا رہا ہے۔

میت کی تجہیز و تکفین میں جلدی

میت کے غسل اور تجہیز و تکفین میں جلدی کرنی چاہئے۔

عن حسين بن وجوح ان طلحة بن البراء مرض فأتاه النبي صلى الله عليه وسلم يعود فقل انى لا ارى طلحة الا قد حدث به الموت فاذ نونى به وعجلوا فانه لا ينبغي لجيفة مسلم ان يجس بين ظهرانى اهله اللهم ابق طلحة وانت تضحك اليه وهو يضحك اليك. (رواه ابوداؤد)

حسین بن وجوح سے روایت ہے کہ حضرت طلحہ بن البراء رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیمار ہوئے تو رسول اللہ ﷺ ان کی عیادت کے لئے تشریف لائے اور فرمایا: میں طلحہ کو نہیں دیکھ رہا مگر اس کی موت واقع ہو چکی ہے۔ (یعنی طلحہ تو فوت ہو گئے ہیں) مجھے ان کے قریب کرو اور جلدی کرو (یعنی تجہیز و تکفین میں) کیونکہ کسی مسلمان کی لاش کو اس کے اہل خانہ میں دیر تک نہیں رکھنا چاہئے۔ اے اللہ طلحہ کو بقاء عطا فرما تو اس سے خوش ہو اور وہ تجھ سے خوش ہو۔

میت کو غسل دینا فرض ہے۔ اس پر پوری امت کا اجماع ہے اور اس کے فرض ہونے میں کوئی شک نہیں ہے کیونکہ احادیث میں اس کا حکم دیا گیا ہے۔ ہاں اس بارے اختلاف ہے کہ کیا یہ غسل نجاست کی وجہ سے ہوتا ہے یا

حدث کی وجہ سے۔ بعض فقہاء کے نزدیک نجس ہونے کی وجہ سے میت کو غسل دیا جاتا ہے کیونکہ جس میت کو غسل نہیں دیا گیا اس کو اٹھانے والا اگر اسی حالت میں نماز پڑھے گا تو اس کی نماز نہیں ہوگی۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ میت حیوان دموی ہے اور حیوان دموی مرنے سے نجس ہو جاتا ہے۔ جس طرح باقی خون والے حیوان مردار ہو کر ناپاک ہو جاتے ہیں۔ فرق صرف اتنا ہے کہ مسلمان میت اپنی عزت و کرامت کی وجہ سے غسل سے پاک ہو جاتا ہے۔ محققین کی رائے یہ ہے کہ میت کو غسل حدث کی وجہ سے دیا جاتا ہے مسلمان مرنے کے بعد ناپاک نہیں ہو جاتا ہاں موت کو شارع علیہ السلام نے غسل کا موجب ٹھہرایا ہے جیسے نیند وضو کا موجب ہے۔ علماء نے یہ نہیں کہا کہ جب انسان مرتا ہے تو تمام اعضاء بالکل ڈھیلے ہو جاتے ہیں اور ایسی حالت میں جسم سے نجاست کا نکلنا یقینی ہے جو حدث کا سبب ہے اور اس وجہ سے غسل فرض ہو جاتا ہے حالانکہ غسل تو انبیاء علیہم السلام کو بھی فرض ہے اگرچہ یہاں نجاست کے خروج کا کوئی احتمال نہیں۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وصال کے بعد آپ کی پیشانی پر بوسہ دیا اور عرض کیا آپ حالت حیات میں بھی پاک اور حالت وصال میں بھی پاک ہیں۔ اسے بخاری نے روایت کیا ہے اور ان کی دلیل یہ ہے کہ مسلمان میت پلید نہیں ہوتی۔

عن ام المؤمنین عائشة قالت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل عثمان بن مظعون وهو میت وهو یبکی حتی سال دموع النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی وجہ عثمان. (رواہ الترمذی)

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ثابت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان بن مظعون کو چوما حالانکہ وہ فوت ہو چکے تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم رورہے تھے اور آپ کے آنسو عثمان کے چہرے پر گر رہے تھے۔

اسی طرح بخاری کی حدیث ہے:

ما روی ابو ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ سبحان اللہ ان المؤمن لا یتنجس. حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا گیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سبحان اللہ مؤمن ناپاک نہیں ہوتا۔ یعنی موت یا جنابت سے مؤمن ناپاک نہیں ہوتا۔ جنابت یا گندگی سے ناپاک کی تلوٹ کی وجہ سے ہوتی ہے نہ کہ موت کی وجہ سے۔ اس سے تخصیص لازم نہیں آتی کیونکہ یہاں لفظ عام ہے۔

جو لوگ میت کے نجس ہونے کے قائل ہیں وہ انبیاء کو اس حکم سے مستثنیٰ سمجھتے ہیں دوسرے لوگوں کے بارے وہ جھگڑتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے امہات المؤمنین پر لفظ طیبات کا اطلاق فرمایا ہے۔ تو انہیں وصال کے بعد کیونکر نجس کہا جاسکتا ہے اسی طرح صحابہ کرام اور اولیاء امت علیہم الرضوان کی طرف نجاست کی نسبت کیسے کی جاسکتی ہے؟

بعض علماء کرام کا یہ کہنا کہ مؤمن حیوان دموی (خون والا) ہے تو یہ قول تمام دموی حیوانوں کے نجس ہونے سے مانع ہے۔ اس پر مؤمن کا وہ حکم نہیں جو دوسرے حیوانوں کا ہے۔ رہا مسئلہ کہ غسل سے پہلے میت کو اٹھانے والا نماز نہیں پڑھ سکتا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ میت کے جسم سے نکلنے والی نجاست سے آدمی آلودہ ہو جاتا ہے۔ اگر یقین ہو کہ میت صاف ستھری ہے اور اس کے جسم پر کوئی نجاست نہیں جسے انہاء اور اولاء کے جسم پر کوئی نجاست نہیں ہوتی

تو میت کو اٹھانے والا نماز پڑھ سکتا ہے۔ اس کی نماز صحیح ہوگی۔ اسی طرح تھوڑا پانی مسلمان کے فوت ہو جانے سے ناپاک اس لئے ہو جاتا ہے کہ اس کے جسم پر نجاست کے موجود ہونے کا احتمال ہوتا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

میت کو غسل دینا فرض کفایہ ہے

غسل میت پر فرض نہیں۔ لوگوں پر فرض ہے کہ وہ اپنے مسلمان بھائی کو غسل دیں۔ میت کو غسل دینا فرض کفایہ ہے۔ ایک آدمی کے ادا کرنے سے سب اس فریضہ سے سبکدوش ہو جاتے ہیں اور اگر کوئی بھی یہ فرض بجا نہیں لاتا تو تمام گناہ گار ہوں گے کیونکہ میت کا حق ہے اور یہ حق کسی ایک آدمی کے ذریعے بھی ادا ہو سکتا ہے۔

میت کو غسل دینے کے لئے نیت شرط ہے۔ اگر کوئی مسلمان ڈوب کر فوت ہوا اور اس کی لاش پانی سے نکال لی گئی تو اسے غسل دینا ہوگا کیونکہ غسل امر تعبدی ہے۔

شہید کس کو کہا جائے گا؟

شہید کو غسل نہیں دیا جائے گا اور شریعت کی رو سے شہید وہ ہے جس کو ظماً کسی تیز دھار آلے سے قتل کیا گیا ہو اور اس کے ذمے کسی کا کچھ مال نہ ہو۔ اگر کوئی شخص کسی بھاری چیز سے قتل ہو جو عموماً قتل کے لئے استعمال نہیں ہوتی مگر قتل ظلم پر مبنی ہو تو صاحبین کے نزدیک وہ شہید ہے مگر امام ابوحنیفہ علیہ الرحمہ کے نزدیک وہ شہید نہیں کیونکہ ایسی بھاری چیز کے ساتھ قتل صاحبین کے نزدیک قصاص کا موجب ہے اور امام صاحب کے نزدیک دیت کا۔ اگر بھاری چیز ایسی ہو جس کو انسانی جسم برداشت کر سکتا ہو لیکن اس چیز کے لگنے سے آدمی مر جائے تو قتل خطا شمار ہوگا اور اس میں عمد کا شبہ ہوگا لیکن اس سے بالاتفاق قصاص واجب نہیں ہوگا۔ وہ شخص جس پر حکومت نے کسی جرم کی پاداش میں حد جاری کی اور اسے قتل کر دیا وہ شہید نہیں ہوگا لیکن اسے بالاتفاق غسل دیا جائے گا۔ اگر اہل حرب نے کسی مؤمن کو قتل کر دیا یا باغیوں نے کسی عادل شخص کو قتل کر دیا یا ڈاکٹروں نے کسی مؤمن کو شہید کر دیا تو وہ شہید ہے چاہے اسے کسی قسم کے آلہ سے قتل کیا گیا ہو کیونکہ وہ ایسے شخص کے ہاتھ سے قتل ہوا ہے جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا دشمن ہے۔ آلہ کا بھاری یا تیز دھار ہونا اس کے جرم کی نوعیت کو کم نہیں کر سکتا۔

حالت جنابت میں شہادت پانے والے کو غسل دینے پر ائمہ کا موقف

جبئی اگر شہید ہو جائے تو اسے غسل دیا جائے گا لیکن اسے شہید کا اجر ضرور ملے گا مگر امام صاحب کے نزدیک اس کو غسل دینا فرض نہیں۔ صاحبین کے نزدیک جبئی شہید کو بھی غسل دینا فرض نہیں ہے کیونکہ غسل جنابت موت کی وجہ سے ساقط ہو گیا ہے کیونکہ موت تمام حواس کو باطل کر دیتی ہے اور انسان مکلف نہیں رہتا۔ شہید اگر جبئی ہو تو اسے غسل دینے کی دلیل حضرت حنظلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں جو حالت جنابت میں شہید ہوئے اور فرشتوں نے انہیں غسل دیا اسی لئے وہ غسل الملائکہ کہلائے۔ فتح القدر میں ہے کہ ابن حبان اور حاکم بیان کرتے ہیں۔

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

عن عبد اللہ بن الزبیر قال سمعت

کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقول وقد

قتل حنظلة ان صاحبکم حنظلة يغسله
الملائكة سلوا حاجته فقالت خرج وهو
جنب لما سمع الهاتف فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لذلك غسلته
الملائكة.

یہ فرماتے سنا کہ حنظلہ شہید ہوئے تو انہیں ملائکہ نے غسل دیا
ان کی گھر والی سے پوچھو۔ (صحابہ کرام نے جب ان کی زوجہ
محترمہ سے ان کے بارے پوچھا تو) انہوں نے بتایا کہ
حضرت حنظلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حالت جنابت میں تھے۔
جب رسول اللہ ﷺ کے منادی نے آواز دی تو وہ اسی حالت
میں تشریف لے گئے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اسی لئے
فرشتوں نے انہیں غسل دیا۔

حضرت ابن ہمام کے نزدیک یہ حدیث مسلم کی شرائط کے مطابق صحیح ہے۔ حاکم کی روایت میں ”ان کی اہلیہ
سے پوچھو“ کے الفاظ نہیں ہیں۔ یہ واقعہ بہت مشہور ہے اور اس کی صحت میں کوئی شک نہیں۔ اس میں راز کی بات یہ
ہے کہ شہید حقیقت میں زندہ ہوتا ہے اگرچہ اس کی زندگی ہماری سمجھ سے ماوراء ہے۔ اس کو جو غسل دیا جاتا ہے وہ
تطہیر حکمی کے لئے ثابت ہے مگر یہ غیر کی وساطت سے ممکن ہے۔ شہید یہ فرض خود ادا نہیں کر سکتا۔ یہ غسل درحقیقت
غسل جنابت ہے میت کا غسل نہیں ہے۔ صاحبین کا یہ کہنا کہ موت سے غسل ساقط ہو جاتا ہے کیونکہ انسان مکلف
نہیں رہتا صحیح نہیں ہے کیونکہ شہید تو مکلف نہیں لیکن جو لوگ ابھی اس دنیا میں ہیں (لواحقین) وہ تو مکلف ہیں اس
لئے جنسی شہید کو غسل دینا واجب ہے۔

شہادت کب باطل ہوتی ہے؟

ارتثاٹ سے شہادت باطل ہو جاتی ہے کیونکہ ایسی صورت میں انسان زندگی کے حظوظ کو حاصل کر لیتا ہے۔
ارتثاٹ کا مطلب یہ ہے کہ زخمی ہونے کے بعد انسان کچھ کھاپی لے یا دوائی استعمال کر لے یا اسے زندہ حالت میں
میدان جنگ سے پیچھے منتقل کر دیا جائے تاکہ اس کو بچایا جاسکے یا اس قسم کے کسی اور مقصد کے تحت۔ اگر مقصد یہ ہو
کہ میدان میں اس کی لاش کو گھوڑے (ٹینک وغیرہ) نہ روندتے رہیں تو اس سے شہادت پر کچھ فرق نہیں پڑتا۔ اگر
اسے کمپ یا خیمے میں لایا گیا تو وہ مرتث ہے کیونکہ اس نے زندگی کی راحت کو حاصل کر لیا ہے اور اس سے ظلم میں
تخفیف ہو گئی ہے۔ اسی طرح ایک شخص زخمی ہوا اور اسی حالت میں اس پر نماز کا وقت گزر گیا اور وہ زندہ رہا تو مرتث
ہے بشرطیکہ بے ہوش نہ ہو کیونکہ ایک نماز اس کے ذمہ واجب الاداء ہے۔ اسی طرح گفتگو بھی زندگی کی راحتوں سے
ہے۔ کلام سے بھی انسان مرتث ہو جاتا ہے ہاں بہت تھوڑی گفتگو سے کچھ فرق نہیں پڑتا کیونکہ حضرت سعد بن ربیع
نے چند جملے کہے تھے حالانکہ وہ شہید قرار پائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انہیں غسل نہیں دیا تھا۔
آپ کی شہادت غزوہ احد میں ہوئی پورا واقعہ عیون الاثر میں مذکور ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے پوچھا کہ حضرت سعد بن ربیع کا کیا

ہوا؟ کیا وہ زندہ ہیں یا شہید ہو گئے؟ ایک انصاری نے عرض

کیا یا رسول اللہ! میں دیکھتا ہوں کہ اس کے ساتھ کیا

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما

فعل سعد بن الربيع في الاحياء هو ام في

الاموات فقال رجل من الانصاء وانا انظر

لک یا رسول اللہ مافعل فنظر فوجدہ
جریحافی القتلی وبہ رمق قال فقلت له ان
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امرنی ان
انظرا فی الاحیاء انت ام فی الاموات قال
انا فی الاموات فابلق رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم عنی السلام وقل له ان سعد بن
الربیع یقول جزاک اللہ خیرا عناخیر
ماجرى به نبیا عن امة وابلغ قومک عنی
السلام وقل لهم ان سعد بن الربیع یقول
لکم انه لا عذر لکم عند اللہ ان یخلص الی
نبیکم ومنکم عین تطرف قال ثم لم ابرح
حتى مات قال فجئت رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم فاخبرته.

ہوا؟ اس صحابی نے ان کو مقتولوں میں دیکھا کہ وہ زخمی پڑھے
ہیں لیکن ابھی تک چند سانس باقی ہیں کہتے ہیں کہ میں نے
حضرت سعد بن ربیع کو بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے حکم دیا
ہے کہ دیکھوں آپ زندہ ہیں یا شہید ہو گئے ہیں۔ حضرت
سعد بن ربیع بولے میں مرنے والوں میں ہوں۔ رسول اللہ
ﷺ کو میری طرف سے سلام عرض کرنا اور کہنا کہ سعد بن
ربیع عرض کرتا تھا اللہ تعالیٰ آپ کو ہماری طرف سے جزاء خیر
دے اس سے بہتر جزاء دے جو اللہ تعالیٰ نے کسی نبی کو اپنی
امت کی طرف سے دی ہو اور اپنی قوم (امت مسلمہ) کو میرا
سلام عرض کرنا اور کہنا کہ سعد بن ربیع کہتا ہے کہ اگر تمہارے
نبی تک کوئی میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا
اور آ کر آپ ﷺ کو (ساری صورت حال) بتائی۔

وہ شہید جس کو غسل نہیں دیا جائے گا

وہ شہید جس کو غسل نہیں دیا جائے گا اس کے لئے ضابطہ یہ ہے کہ عاقل ہو بالغ ہو جنابت سے پاک
ہو ظلماً قتل ہوا ہو اس کے قتل کی وجہ سے کسی پر مال (دیت) واجب نہ ہوئی ہو اور نہ ہی وہ مرتث ہوا ہو
(یعنی زندگی کی راحتوں سے کچھ حاصل نہ کیا ہو) صاحبین کے نزدیک جو شخص تیز دھار آلے سے قتل نہیں
ہوا ہو وہ بھی شہید ہے اسے غسل نہیں دیا جائے گا اور امام ابو حنیفہ علیہ الرحمہ کے نزدیک ایسا آدمی شہید نہیں
اسے غسل دیا جائے گا۔ جو شخص کسی دشمن باغی یا ڈاکو کے ہاتھوں قتل ہوا خواہ وہ کسی بھی آلہ سے قتل ہو وہ
اس ضابطہ میں شامل ہے۔ اسی طرح جو میدان جنگ میں قتل ہوا اور اس کے جسم پر زخم پائے گئے۔ بیٹا جسے
والد نے قتل کیا۔ غلام جو اپنے آقا کے ہاتھوں قتل ہوا اور ان کے قتل سے دیت واجب نہ ہوئی تو یہ بھی شہید
شمار ہوں گے۔

میت کو غسل دینے کے لئے پانی میں بیری کے پتے ڈالنا

میت کو غسل دینے کا طریقہ یہ ہے کہ پانی میں بیری کے پتے ڈال کر گرم کیا جائے۔ اگر ایسا پانی میسر نہ ہو تو
پھر صاف پانی لے کر میت کو غسل دیا جائے بیری کے پتے ڈال کر گرم کیا گیا پانی اگر میسر ہو تو اس سے غسل دینا
مستحب ہے جیسا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ:

(میتوں کو) پانی اور بیری کے پتوں کے ساتھ غسل دو۔

اغسلوها بماء وسدر.

کیونکہ ایسا پانی کافی صفائی کرتا ہے۔ مستحب یہ ہے کہ پہلے میت کو وضو کرایا جائے اور اس کے بعد غسل دیا جائے وضو اور غسل میں ابتداء دائیں طرف سے کی جائے جیسا کہ امام مسلم علیہ الرحمہ بیان کرتے ہیں۔

عن ام عطیة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حیث امرها ان تغسل انبتہ ابدن بمیاء منها۔
حضرت ام عطیہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے انہیں ان کی بیٹی کو غسل کرنے کا حکم دیا تو فرمایا کہ: دائیں طرف اور اعضائے وضو سے غسل کی ابتداء کرو۔

میت کے کپڑے اتارنا ضروری ہے

میت کے وہ کپڑے جن میں وہ فوت ہوا ہے اتارنے ضروری ہیں کیونکہ ان پر ضرور نجاست لگی ہوگی۔ امام شافعی فرماتے ہیں جس قمیص میں فوت ہوا ہے اسی میں غسل دیا جائے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اپنی قمیص میں غسل دیا گیا تھا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ چیز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ خاص تھی کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنی حیات اور بعد از حیات دونوں حالتوں میں پاک تھے۔

عیون الاثر میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے غسل کے بارے اختلاف ہوا۔ کچھ لوگوں نے کہا بخدا ہم نہیں جانتے کہ اللہ تعالیٰ کے محبوب کے کپڑے اپنے عام مرنے والوں کی طرح اتار دیں یا آپ کو انہیں کپڑوں میں غسل دیں۔ اس دوران اللہ تعالیٰ نے ان پر نیند طاری کر دی اور گھر کے ایک کونے سے ہاتھ نیچی نے آواز دی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو انہیں کپڑوں میں غسل دو۔ صحابہ کرام اٹھے اور انہوں نے قمیص میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو غسل دیا، قمیص کے اوپر سے ہی پانی ڈالتے جاتے اور جسم اطہر کو ملتے جاتے تھے۔ ان کے ہاتھ قمیص کے نیچے تھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ عام مسلمانوں کو غسل دیتے وقت ان کے کپڑے اتارے جائیں گے اور کپڑوں میں غسل دینا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خصائص میں سے ہے۔

غسل دینے کا سنت طریقہ

غسل کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ پہلے اس تختے کو تین یا اس سے زائد مرتبہ خوشبو سے دھونی دی جائے پھر کپڑے اتار کر اور اس کی شرم گاہ کو کسی کپڑے سے ڈھانپ کر تختے پر لٹایا جائے۔ ضرورت کے تحت رانوں کا نکا کرنا جائز ہے لیکن اس کے اوپر کا حصہ جسے عورت غلیظہ کہتے ہیں اس کا چھپانا ضروری ہے۔ اس کے بعد میت کا استنجاء کیا جائے اور بغیر کلی اور ناک میں پانی ڈالے وضو کرایا جائے کیونکہ کلی سے منہ میں پانی داخل ہوگا اور ناک میں پانی ڈالنے سے پانی اندر چلا جائے گا جو حرج اور تکلیف کا سبب بنے گا۔ علماء نے فرمایا ہے کہ ہاتھ پر کپڑا پیٹ کر اس کے ساتھ دانتوں مسوڑھوں کو صاف کیا جائے پھر سر اور داڑھی کو خطمی (ایک قسم کی مٹی جس سے صابون کا کام لیا جاتا ہے) سے دھوئے (صابن، شیمپو اور اس قسم کی دوسری چیزیں بھی استعمال کی جاسکتی ہیں کیونکہ اصل مقصود صفائی ہے) پھر میت کو بائیں پہلو پر لٹایا جائے۔ اس پر پانی ڈالا جائے۔ آہستہ آہستہ بدن کو رگڑا جائے تاکہ وہ صاف ہو جائے اور پانی تخت تک پہنچ جائے اور اس پانی میں مٹی، میل یا صابون کی آمیزش نہ ہو (یعنی جسم دھل کر صاف ہو جائے اور

صاف پانی جسم سے نکلنے لگے) پھر میت کو دائیں کروٹ پر لٹایا جائے اور مذکورہ طریقے کے مطابق بائیں حصے کو دھویا جائے حتیٰ کہ وہ صاف ہو جائے۔ اس کے بعد غسل دینے والا اس کو سہارا دے کر بٹھائے اور نرمی سے اس کے پیٹ کو ملے۔ اگر کوئی چیز جسم سے خارج ہو تو اسے دھو ڈالے۔ جب کسی چیز کے نکلنے کا احتمال نہ ہو تو میت کو بائیں کروٹ پر لٹائے اور اس پر کافور ملا پانی ڈالے۔ کافور ملا پانی تیسری بار ڈالنا چاہئے۔ کم از کم تین بار پانی ڈالا جائے۔ اگر کوئی تین بار سے زیادہ پانی ڈالنا چاہتا ہے تو آخری بار کافور ملا پانی ڈالے لیکن جب زیادہ بار پانی ڈالنے کا ارادہ ہو تو طاق عدد کا لحاظ رکھا جائے اور طاق بار پانی ڈالنے کے بعد کافور ملا پانی ڈالا جائے۔ پہلی بار صاف پانی ڈالا جائے تاکہ جسم گیلا ہو جائے۔ دوسری بار بیری کے پتوں والا پانی ڈالا جائے تاکہ اچھی طرح صفائی ہو اور تیسری بار کافور ملا پانی ڈالا جائے۔ فتح القدیر میں ایسے ہی مذکور ہے۔

کفن میں متبرک کپڑا رکھنا سنت ہے

حضرت ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے۔ فرماتی ہیں کہ ہم آپ ﷺ کی بیٹی کو غسل دے رہی تھیں تو رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا: انہیں تین یا پانچ مرتبہ پانی اور بیری کے پتوں سے غسل دینا اگر مناسب خیال کریں اور آخر میں کافور استعمال کرنا اور جب فارغ ہو جائیں تو مجھے اطلاع کر دیں۔ جب ہم فارغ ہو گئیں تو ہم نے آپ کو اطلاع دی تو آپ نے اپنا ازار ہماری طرف پھینکا اور ارشاد فرمایا: ان کو یہ کفن کے نیچے پہنا دو۔

عن ام عطیة قالت دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نغسل ابنة فقال اغسلنها ثلثا او خمسا ان رأيتن ذلك بماء وسدر واجعلن في الاخر الكافور واذا فرغتن فاذني فلما فرغنا اذناه فالقى الينا حقوه قال اشعرن اياه. (رواه البخاري ومسلم)

اس سے معلوم ہوا کہ کوئی متبرک کپڑا کفن کے اندر رکھ دیا جائے۔

غسل سے فراغت کے بعد میت کو کفن پہنایا جائے۔ مرد کا کفن تین کپڑوں لفافہ ازار اور قمیص پر مشتمل ہوتا ہے۔ قمیص کی آستین نہیں ہوتی جس طرح کہ زندہ لوگوں کی قمیص کے لئے آستین بنائی جاتی ہیں جیسا کہ امام محمد علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ:

ابراہیم نخعی سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کو یمانی حلہ اور قمیص میں کفن دیا گیا۔ یمانی حلہ دو کپڑوں کے قائم مقام تھا ایک ازار اور دوسرا چادر۔

عن ابراهيم النخعي ان النبي صلى الله عليه وسلم كفن في حلة يمانية وقميص والحلة ثوبان ازار ووردا.

ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو تین سوتی کپڑوں میں کفن دیا گیا۔ جو سحول (بہن کا ایک دیہات) کے بنے ہوئے تھے اور ان

عن ام المؤمنين عائشة الصديقة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كفن في ثلثة اثواب سحولية من كرسف ليس فيها

میں کوئی قمیص اور عمامہ نہیں تھا۔

قمیص ولا عمامة. (رواہ البخاری و مسلم)

اسے شیخین نے روایت کیا ہے۔ شاید قمیص سے مراد یہاں وہ قمیص ہے جو زندہ لوگ پہنتے ہیں جس میں آستین اور گریبان وغیرہ ہوتے ہیں نہ کہ یہاں مطلقاً قمیص مراد ہے ورنہ تیسرا کپڑا کون سا ہوگا اور یہ حدیث ابراہیم کی مرسل حدیث کے معارض نہیں کیونکہ یہ حدیث ایسی قمیص پر محمول ہے جس میں گریبان اور آستین نہ ہو۔

سفید رنگ کا کفن افضل ہے

مستحب یہ ہے کہ کفن سفید رنگ کے سوتی کپڑے کا ہو اور خوبصورت ہو جیسا کہ وہ اپنی زندگی میں استعمال کیا کرتا تھا۔

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی شخص اپنے مردوں کو کفن دے تو وہ خوبصورت کفن دے۔

لما روی جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کفن احدکم موتاکم فلیحسن کفنه. (رواہ مسلم)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سفید کپڑے پہنو۔ یہ بہترین کپڑے ہیں اور اپنے مرنے والوں کو بھی سفید کفن پہناؤ۔ بہترین سرمہ اٹمار ہے یہ بالوں کو اگاتا ہے اور نظر کو تیز کرتا ہے۔

عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم البسوا من ثیابکم البیاض فانها من خیار ثیابکم وکفنوا فیہ موتاکم ومن خیار الحاکم الاثمد فانہ ینبت الشعر تیلوا البصر. (رواہ الترمذی)

کفن میں مہنگے اور زائد از ضرورت کپڑوں کا استعمال مکروہ ہے۔

امیر المؤمنین علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مہنگے کفن نہ دیا کرو کہ وہ بہت جلد اتار لئے جاتے ہیں۔

عن امیر المؤمنین علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لاتغالوا فی الکفن فانہ یسلب سلبا سریعا. (رواہ ابوداؤد)

کفن واجب میں دو کپڑے ہیں۔ دو سے کم کپڑوں میں کفن صحیح نہیں ہے۔ دو کپڑوں میں اگر کفن دیا جائے تو گناہ نہیں۔

حضرت عبادہ بن صامت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ بہترین کفن حله اور بہترین قربانی سینگوں والا مینڈھا ہے۔

عن عبادة بن الصامت عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر الکفن الحلة وخیر الاضحیة الکبش الاقرن. (رواہ ابوداؤد)

کفن کے لئے ڈھلے ہوئے کپڑے استعمال کرنا

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کرتی ہیں کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ جن دو

عن ام المؤمنین عائشة قالت قال ابوبکر لثوبیه الذین کان یمرض فیہما

اغسلوهما و کفونى فيهما فقالت عائشة
الاتشترى لك جديد اقال لالحى احوج
الى الجديد من الميت. (رواه عبدالرزاق)

کپڑوں میں بیمار پڑے تھے ان کے متعلق فرمایا کہ انہیں دھولو
اور انہیں دو کپڑوں میں مجھے غسل دینا۔ حضرت عائشہ رضی
اللہ تعالیٰ عنہا نے عرض کیا: کیا آپ اپنے لئے نئے کپڑے
نہیں خرید لیتے؟ آپ نے فرمایا: نہیں مرنے والے کی
نسبت زندہ آدمی کو اس کی زیادہ ضرورت ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دھلے ہوئے کپڑے بھی کفن کے لئے استعمال ہو سکتے ہیں اور نئے کپڑوں کو دھلے
ہوئے کپڑوں پر کوئی فضیلت نہیں۔ فتح القدر میں ہے کہ نئے اور دھلے ہوئے کپڑے برابر ہیں۔ واللہ اعلم۔

کفن کفایہ

اگر کفن سنت اور کفن واجب میسر نہ ہو تو پھر کفن کفایت کے طور پر ایک کپڑا ضروری ہے۔

عن ابراهيم عن عبد الرحمن بن عوف
اتى بطعام و كان صائما فقال قل مصعب بن
عمير وهو خير منى كفن فى بردة ان غطى
راسه بدت رجلاه و ان غطى رجلاه بدء
راسه و قتل حمزة وهو خير منى ثم بسط لنا
من الدنيا ما بسط او قال اعطينا من الدنيا ما
اعطينا ولقد خشينا ان حسناتنا عجلت لنا
ثم جعل يبكي حتى ترك الطعام.
(رواه البخارى)

حضرت عبدالرحمن بن عوف کے متعلق روایت کرتے ہیں
کہ ان کی خدمت میں کھانا لایا گیا۔ آپ روزہ سے تھے۔
فرمایا: حضرت مصعب بن عمیر شہید ہو گئے وہ مجھ سے بہتر
تھے انہیں ایک ہی چادر میں کفن دیا گیا۔ اگر اس چادر سے ان
کا سر ڈھانپا جاتا تو پاؤں ننگے ہو جاتے۔ حضرت حمزہ شہید
ہوئے وہ بھی مجھ سے بہتر تھے۔ پھر دنیا ہمارے لئے بچھادی
گئی جس قدر بچھادی گئی یا فرمایا: پھر دنیا سے ہمیں نوازا گیا جتنا
نوازا گیا۔ ہم ڈرتے ہیں کہ ہماری نیکیاں ہمارے لئے جلدی
ہو جائیں گی (یعنی نیکیوں کا صلہ ہمیں اسی دنیا میں مل جائے گا)
پھر آپ رونے لگے اور کھانا چھوڑ دیا۔

مرد کو کفن پہنانے کا طریقہ

مرد کو کفن دینے کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے کفن کو خوشبو سے دھونی دی جائے اور پھر اس پر مختلف قسم کی عطریات
سے تیار شدہ مرکب خوشبو کا چھڑکاؤ کیا جائے اس کے بعد لفافہ بچھایا جائے پھر ازار کی چادر بچھائی جائے۔ یہ
چادریں سر سے لے کر پاؤں تک لمبی ہونی چاہئیں پھر میت کو قمیص پہنائی جائے اور قمیص کندھوں سے پاؤں تک
ہونی چاہئے۔ اگر ہو سکے تو ایک دفعہ پھر خوشبو کا استعمال کیا جائے اور سجدہ میں جو اعضاء زمین پر لگتے ہیں ان پر کافور
لگایا جائے۔ سجدہ والے اعضاء میں پیشانی، ناک، دونوں ہاتھ، دونوں گھٹنے اور دونوں پاؤں خصوصاً انگلیاں شامل ہیں
پھر میت کو ازار پر لٹایا جائے اور اس پر ازار کی چادر کو پہلے بائیں طرف سے اور پھر دائیں طرف سے لپیٹ دیا جائے
اسی طرح لفافہ کی چادر کو بھی پہلے بائیں اور پھر دائیں طرف سے میت پر لپیٹا جائے اور کفن کو باندھ دیا جائے تاکہ

ہوا سے اڑتا نہ رہے۔

امام شافعی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اگر میت محرم ہے (یعنی حالت احرام میں ہے) تو غسل اور کفن کے وقت اسے خوشبو نہ لگائی جائے اور نہ ہی اس کے سر کو ڈھانپا جائے کیونکہ محرم کے احکام اس پر ابھی جاری ہیں جیسا کہ حدیث سے ثابت ہے۔

عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھا۔ اس کے اونٹ نے اسے پاؤں سے لتاڑ دیا اور وہ حالت احرام میں فوت ہو گئے۔ حضور ﷺ نے فرمایا: اسے پانی اور بیری کے پتوں سے غسل دو اور انہیں دو کپڑوں میں اسے کفن دو۔ اسے خوشبو نہ لگانا اور نہ ہی اس کے سر کو ڈھانپنا کیونکہ قیامت کے دن یہ تلبیہ (لیک اللہم لیک) کہتے ہوئے اٹھے گا۔

عن عبد اللہ بن عباس قال ان رجلا كان مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فوق صتہ ناقته وهو محرم فمات فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اغسلوه بماء وسدر وکفنوه فی ثوبہ ولا تمسوه بطیب ولا تجمروا رأسہ فانہ یبعث یوم القیمة ملبیا۔ (رواہ البخاری و مسلم)

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اس کے جواب میں فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ حکم خاص اس شخص کے لئے دیا تھا۔ یہ عام تشریحی حکم نہیں تھا۔

عورت کا کفن سنت

عورتوں کے لئے کفن سنت پانچ کپڑے ہیں۔ ایک درع (عورت کی قمیص) ازار لفافہ خمار اور خرقہ۔ پانچواں کپڑا عورت کے پستانوں کے اوپر باندھا جاتا ہے۔

عن لیلی بنت فائق قالت کنت فیمن غسل ام کلثوم بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکان اول ما اعطانا الحقائق الدرع ثم الخمار الملحفة ثم ادرجت بعد فی الثوب الاخر۔ (رواہ ابوداؤد)

لیلی بنت فائق رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے۔ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی لخت جگر حضرت ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو جو عورتیں غسل دے رہی تھیں میں بھی ان میں شامل تھی۔ سب سے پہلا کپڑا جو حضور ﷺ نے ہمیں عطا کیا وہ آپ کا استعمال شدہ کپڑا تھا پھر آپ نے قمیص (جسے عربی میں درع المرأة کہتے ہیں) پھر خمار اور پھر بڑی

چادر دی پھر اس کے بعد انہیں ایک اور کپڑے میں لپیٹا گیا۔

فتح القدر میں بھی یہی مذکور ہے۔ ابن الہمام (مصنف فتح القدر) نے یہ بھی تحریر فرمایا ہے کہ میت کا ازار زندہ آدمی کے ازار کی مانند ہوتا ہے۔ اس کا پاؤں تک آنا ضروری ہے لیکن حدیث پاک میں ایسا کوئی لفظ نہیں جس سے یہ ظاہر ہوتا ہو کہ ازار کا استعمال شدہ ہونا ضروری ہے۔ ہاں اگر ازار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا استعمال شدہ ہو تو بہتر ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی لخت جگر کے لئے جو ازار دیا وہ اتنا بڑا تھا کہ ان کا سر اور پاؤں دونوں چھب گئے تھے۔

اگر عورت کو صرف تین کپڑوں میں کفن دیا جائے تو بھی جائز ہے یعنی دو کپڑے اور ایک خمار جیسا کہ ہدایہ شریف میں ہے۔ فتح القدیر خلاصہ سے نقل کرتے ہیں کہ دو کپڑوں سے مراد ازار اور لفافہ ہیں اور یہ کفن کفایہ ہے۔ عورت کو اس سے کم کپڑوں میں کفن دینا مکروہ ہے جس طرح مرد کو دو کپڑوں سے کم میں کفن دینا مکروہ ہے۔ ہاں مجبوری ہو تو الگ بات ہے۔

عورت کو کفن پہنانے کا طریقہ

عورت کو کفن پہنانے کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے قمیص پہنائی جائے گی اور اس پر خوشبو کی دھونی دی جائے گی پھر اس کے بالوں کو دو حصوں میں کر کے اس کے سینے پر قمیص کے اوپر رکھا جائے گا۔ علماء نے یہی طریقہ بتایا ہے۔ حضرت ام عطیہ کی حدیث میں ہے کہ ہم نے حضرت ام کلثوم کی تین مینڈھیاں بنا کر ان کے پیچھے ڈال دیں۔ (یعنی سینے پر نہ رکھا) اسے صحیحین میں روایت کیا گیا ہے پھر اس کے سجدہ کی جگہوں پر کافور لگایا جائے پھر قمیص کے اوپر خمار پہنایا جائے۔ اس کے ازار اور ازار کے بعد لفافہ لپیٹا جائے اور آخر میں کفن کے اوپر سے کپڑے (خرقہ) کے ساتھ پستانوں سے لے کر ناف تک کے حصے کو عرضاً باندھ دیا جائے۔ ایک قول یہ ہے کہ خرقہ سے گھٹنوں تک کا حصہ باندھا جائے۔

کفن کا یہ طریقہ عام مسلمان مردوں اور عورتوں کے لئے ہے۔

شہید کا کفن

شہید کا کفن وہی کپڑے ہیں جن میں وہ قتل ہوا۔ اس سے یہ کپڑے نہیں اتارے جائیں گے۔ ہاں ایسی چیزیں جو کفن کی جنس سے نہیں انہیں اتارا جائے گا جیسے جسم پر سجا ہوا ہتھیار، پوستین، ٹوپی وغیرہ۔

عن ابن عباس قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتلى احد ان ينزع منهم الحديد والجلود وان يدفنوا بدمائهم وثيابهم. (رواه ابوداؤد)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے احد کے مقتولوں کے بارے میں حکم صادر فرمایا کہ: ان سے لوہا (یعنی ہتھیار) اور چمڑہ اتار دو اور انہیں ان کے خون اور کپڑوں سمیت دفن کر دو۔

اگر کفن سے کچھ کپڑا کم ہو تو اس کا اضافہ کر کے کفن پورا کیا جائے۔

نماز جنازہ

میت کو غسل اور کفن دینے کے بعد اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے یہ نماز فرض کفایہ ہے اور اس پر قطعی اجماع ہے۔ مقروض کی حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ حکم موجود ہے کہ اپنے دوست کی نماز جنازہ پڑھو۔ یہ نماز درحقیقت میت کی تکریم اور اس کے حق کو پورا کرنے کی غرض سے ہے۔ جب یہ حق چند آدمیوں کی وساطت سے ادا ہو جائے گا تو سبھی لوگ اس فریضہ سے سبکدوش ہو جائیں گے۔

شرائطِ صحت

نمازِ جنازہ کی صحت کے لئے میت کا مسلمان ہونا شرط ہے۔ خواہ اس کا اسلام بالتبع ہو مثلاً چھوٹا بچہ جو نا سمجھ ہے اگر اس کے والدین میں سے کوئی مسلمان ہے تو اس کا جنازہ پڑھا جائے گا۔ دوسری شرط میت کو غسل دے کر صاف کرنا ہے۔ تیسری شرط امام اور مقتدیوں کے سامنے ہونا ہے غائبانہ نمازِ جنازہ جائز نہیں اسی طرح جب جنازہ کسی سواری پر رکھا ہو تو بھی جائز ہے۔

ایک اشکال اور اس کا جواب

حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت نجاشی کی نمازِ جنازہ ادا فرمائی حالانکہ ان کا وصال حبشہ میں ہوا اور وہ وہیں دفن ہوئے تو اس کے بارے دو قول ہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے سے تمام حجابات اٹھا دیئے گئے اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نجاشی کے جنازہ کو سامنے پایا اور دوسرا قول یہ ہے کہ غائبانہ نمازِ جنازہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خصوصیات میں سے ہے۔

اگر میت غسل کے بغیر دفن ہو جائے تو اس کی قبر پر نمازِ جنازہ پڑھی جائے گی اور دو آخری شرطیں (طہارت اور امام کے سامنے ہونا) اس سے ساقط ہو جائیں گی۔

نمازِ جنازہ پڑھانے کا زیادہ حقدار

نمازِ جنازہ پڑھانے کا زیادہ حق خلیفہ کو ہے اگر وہ حاضر ہے تو وہ پڑھائے پھر قاضی اور پھر میت کا ولی۔ امام شافعی اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں نیز امام ابو حنیفہ کی ایک روایت میں ہے کہ سب سے زیادہ حقدار میت کا ولی ہے کیونکہ نمازِ جنازہ کا حکم ولایت سے تعلق رکھتا ہے۔ اس لئے غیر ولی کے ساتھ اس کا تعلق قائم نہیں کیا جاسکتا جیسے نکاح وغیرہ میں ولی کو زیادہ حق ہوتا ہے۔

اس نظریہ کو اس اثر سے تقویت ملتی ہے جو فتح القدر میں ہے۔

روی ان الحسین بن علی قدم سعید بن العاص لمات الحسین رضی اللہ عنہ وقال لو لا السنة لما قدمک وسعید کان والیا بالمدينة والولی۔

روایت ہے کہ جب حضرت امام حسن کا وصال ہوا تو امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سعید بن العاص کے پاس تشریف لے گئے جو ان دنوں مدینہ طیبہ کے والی تھے۔ حضرت سعید بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: اگر سنت نہ ہوتی تو میں کبھی بھی آپ کو آگے نہ کرتا۔

عصبات (باپ کی طرف سے رشتہ دار) اولیاء کی ترتیب وہی ہے جو وراثت میں ہے۔ ہاں اگر میت کے والد ربیٹے موجود ہو تو سب سے زیادہ مستحق یہ لوگ ہیں۔ ائمہ کا اتفاق ہے کہ والد کا حق سب سے زیادہ ہے۔ ایک روایت ملتی ہے جس میں امام محمد علیہ الرحمہ کا اختلاف ذکر کیا گیا ہے۔

نمازِ جنازہ کا اعادہ

اگر کسی اجنبی نے جنازہ پڑھا دیا اور بعد میں ولی آ گیا تو وہ نمازِ جنازہ دوبارہ پڑھ سکتا ہے کیونکہ وہ امامت کا زیادہ حقدار تھا لیکن دوسرا کوئی نمازِ جنازہ کا اعادہ نہیں کر سکتا کیونکہ وہ زیادہ حقدار نہیں۔ میت کا حق ادا ہو چکا ہے لہذا اب نمازِ جنازہ فرض نہیں نفل ہے اور نفلی نمازِ جنازہ جائز نہیں ہے۔

نمازِ جنازہ کی چار تکبیریں ہیں

نمازِ جنازہ کی چار تکبیریں ہیں اور ہر تکبیر ایک رکعت کے قائم مقام ہے۔ اگر کوئی شخص نمازِ جنازہ میں مسبوق بنتا ہے تو وہ امام کے ساتھ تکبیر کہے گا اور جو تکبیریں رہ گئی ہیں وہ بعد میں کہے گا کیونکہ مسبوق بقیہ نماز بعد میں پڑھتا ہے اسی طرح تکبیریں بھی بعد میں کہے گا۔

چار تکبیروں پر اجماع ہے اور یہ اجماع حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت میں منعقد ہوا۔ نیز حدیث پاک سے بھی ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چار تکبیریں کہیں اور یہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی آخری نمازِ جنازہ تھی۔

امام محمد روایت کرتے ہیں کہ لوگ نمازِ جنازہ میں چار تکبیریں کہتے تھے حتیٰ کہ رسول اللہ ﷺ کا وصال ہوا۔ اس کے بعد ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت میں بھی یہی طریقہ رائج رہا۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ خلیفہ بنے تو بھی یہی معمول رہا۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان سے فرمایا: تم رسول اللہ ﷺ کے صحابہ ہو جب تم اختلاف کرو گے تو تمہارے بعد لوگوں میں بھی اختلاف رہے گا۔ لوگ عہد جاہلیت کے قریب ہیں۔ کسی چیز پر اکٹھے ہو جاؤ تا کہ بعد والے لوگ اس پر جمع ہو جائیں۔ رسول اللہ ﷺ کے صحابہ کرام اس بات پر متفق ہو گئے کہ رسول اللہ ﷺ کا آخری نمازِ جنازہ دیکھیں کہ آپ ﷺ نے اس میں کتنی تکبیریں کہیں حتیٰ کہ آپ ﷺ کا وصال ہو گیا۔ تا کہ وہ اس آخری عمل کو دیکھیں اور اس کے سوا باقی سب طریقوں کو چھوڑ دیں۔ انہوں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ کا آخری نمازِ جنازہ وہ تھا جس میں آپ ﷺ نے چار تکبیریں کہیں۔

فقد روى الامام محمد ان الناس كانوا يصلون على الجنائز خمسا وستا واربعاً حتى قبض النبي صلى الله عليه وسلم ثم كبر وكذلك في ولاية ابي بكر الصديق ثم ولي عمر بن الخطاب ففعلوا ذلك فقال لهم عمر انكم معشر اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم متي تختلفون يختلف الناس بعدكم والناس حديث عهد بالجاهلية فاجمعوا على شئ يجتمع عليه من بعدكم فاجتمع رأى اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينظرو لآخر جنازة كبر عليها النبي صلى الله عليه وسلم حتى قبض فياخذون به ويرفضون ما سواه ووجدوا آخر جنازة كبر عليه النبي صلى الله عليه وسلم اربعا. (رواه احمد)

ابی وائل سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لوگوں کو جمع کیا اور نماز جنازہ کی تکبیروں کے بارے میں مشورہ کیا۔ بعض لوگوں نے کہا کہ آپ ﷺ نے سات تکبیریں کہیں۔ بعض نے کہا کہ آپ نے پانچ کہیں۔ بعض لوگوں نے چار تکبیروں کی بات کی۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انہیں چار پر جمع فرمادیا۔

اگر امام چار سے زائد تکبیریں کہنے کا قائل ہے اور ایسے امام کی کوئی ایسا آدمی اقتداء کرتا ہے جو چار تکبیروں کا قائل ہے تو مقتدی زائد تکبیروں میں امام کی اقتداء نہ کرے۔ اس کے برعکس امام زفر فرماتے ہیں کہ زائد تکبیروں میں بھی اقتداء ضروری ہے۔ زائد تکبیروں میں امام کی اقتداء اس لئے ضروری نہیں کہ یہ چیز اجماع کے خلاف ہے لیکن عیدین کی تکبیروں میں اقتداء ضروری ہے کیونکہ وہ اجتہادی مسئلہ ہے۔

نماز جنازہ میں قرأت نہیں کی جاتی

نماز جنازہ میں قرأت نہیں کی جاتی۔

عن ابی ہریرۃ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا صلیتم علی المیت فاخلصوا الدعاء. (رواہ ابو داؤد)

عن نافع قال ان عبد اللہ بن عمر کان لا یقرء فی الصلوۃ علی الجنائزۃ.

(رواہ مالک)

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جنازہ کی نماز میں سورت فاتحہ پڑھی جائے گی کیونکہ ایک حدیث میں ہے۔

عن طلحۃ بن عبد اللہ بن عوف قال صلیت خلف ابن عباس علی الجنائزۃ فقرء بفاتحۃ الكتاب وقال لیعلموا انها سنة.

(رواہ البخاری)

اسے امام بخاری علیہ الرحمہ نے روایت کیا ہے۔

عن ابی امامۃ قال السنة فی الصلوۃ علی الجنائزۃ ان یقرء فی التکبیرۃ الاولی بام القرآن مخافة ثم یکبر ثلاثا والتسلیم عند

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا۔ جب تم میت کی نماز جنازہ پڑھو تو اس کے لئے خلوص دل سے دعا کرو۔

حضرت نافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نماز جنازہ میں قرأت نہیں کرتے تھے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جنازہ کی نماز میں سورت فاتحہ پڑھی جائے گی کیونکہ ایک حدیث میں ہے۔

طلحہ بن عبد اللہ بن عوف سے روایت ہے کہ میں نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے پیچھے نماز جنازہ پڑھی تو آپ نے سورت فاتحہ پڑھی اور فرمایا: میں نے یہ سورت اس لئے پڑھی ہے تاکہ تمہیں معلوم ہو جائے کہ یہ سنت ہے۔

حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نماز جنازہ کا سنت طریقہ یہ ہے کہ پہلی رکعت میں آہستہ سورت فاتحہ پڑھی جائے پھر تین تکبیریں کہی جائیں اور آخر میں سلام

الاخيرة. (رواه النسائي)

پھیر دیا جائے۔

حنفی علماء نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ فاتحہ شریف کو اس نیت سے نہیں پڑھا گیا کہ یہ فاتحہ الکتاب ہے بلکہ اس لئے پڑھا گیا کہ یہ ثناء اور دعا ہے اور ہمارے نزدیک ثناء اور دعا کی نیت سے نماز جنازہ میں سورت فاتحہ پڑھنا صحیح ہے۔

نماز جنازہ پڑھنے کا طریقہ

نماز جنازہ پڑھنے کا طریقہ یہ ہے کہ پہلی تکبیر کے بعد ثناء پڑھے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک سورت فاتحہ بھی پڑھنا ضروری ہے۔ دوسری تکبیر کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر درود پڑھے گا کیونکہ درود پاک قبولیت دعا کی شرائط میں سے ہے پھر تیسری تکبیر کہے گا اور دعا کرے گا۔ چوتھی تکبیر کہہ کر دائیں اور بائیں سلام پھیر دے گا۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک صرف ایک سلام کافی ہے۔

نماز جنازہ میں کوئی خاص دعا نہیں ہے جو دعا چاہے مانگ سکتا ہے ہاں ماثورہ دعائیں پڑھنا زیادہ مناسب ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ جب نماز جنازہ پڑھتے تو یہ دعا کرتے: اے اللہ! ہمارے زندوں، مردوں، یہاں پر موجود، غیر موجود، چھوٹے بڑے، مردوں اور عورتوں کو بخش دے۔ اے اللہ! ہم میں سے جو جئے تو اُسے اسلام پر زندہ رکھ اور ہم میں سے جسے موت آئے تو اُسے ایمان پر موت دے۔

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی علی الجنازۃ قال اللہم اغفر لہنا و میتنا و شاہدنا و غائبنا و صغیرنا و کبیرنا و ذکرنا و انثانا اللہم من احییتہ منا فاحیہ علی الاسلام و من توفیتہ منا فتوفہ علی الایمان. (رواہ ابوداؤد و الترمذی)

ابوداؤد علیہ الرحمہ کی روایت میں یہ الفاظ زائد ہیں۔ اللہم لا تحرمنا ولا تضلنا بعده.

حضرت عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز جنازہ پڑھی تو ہم نے آپ ﷺ کی اس دعا کو یاد کر لیا۔ اے اللہ! اسے بخش دے۔ اس پر رحم فرما۔ اس سے درگزر کر۔ اس کو معاف فرما۔ اسے اپنی جناب میں عزت عطا فرما۔ اس کی قبر کو کشادہ کر اور اسے پانی برف اللہ اولیٰ سے غسل دے۔ اور اسے گناہوں سے پاک کر جیسے سفید کپڑا میل کچیل سے پاک کیا جاتا ہے۔ اس کے بدلے اُسے بہتر گھر عطا کر اور ان گھر والوں کی نسبت بہتر گھر والے عطا کر۔ اور اس کی بیوی سے بہتر بیوی دے۔ اسے قبر کے عذاب سے اور جہنم کی آگ سے پناہ میں رکھ۔ حضرت عوف

عن عوف قال صلی اللہ علیہ وسلم علی جنازۃ فحفظنا من دعائہ اللہم اغفر لہ وارحمہ وعافہ واعف عنہ واکرم نزلہ ووسع مدخلہ واغسلہ بالماء والثلج والبرد ونقه من الخطایا کما ینقی الثوب الابيض من الدنس وابدلہ دارا خیرا من دارہ واهلا خیرا من اہلہ وزوجا خیرا من زوجہ واعد من عذاب القبر ومن عذاب النار قال عوف حتی تمنیت ان اکون ذلک اعطیت. (رواہ مسلم)

فرماتے ہیں کہ میں نے تمنا کی کہ کاش یہ میت میں ہوتا۔

حضرت ابو سعید المقبری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا کہ تم نماز جنازہ کیسے پڑھتے ہو تو انہوں نے فرمایا: اللہ تجھے زندگی دے میں گھر سے ہو آؤں پھر آپ کو بتاتا ہوں (جب آپ گھر سے ہو کر تشریف لائے تو بیان فرمایا) جب جنازہ رکھ دیا جاتا ہے تو میں تکبیر کہتا ہوں اللہ تعالیٰ کی حمد کرتا ہوں۔ اس کے نبی ﷺ پر درود پڑھتا ہوں اور اس کے بعد یہ دعا پڑھتا ہوں۔ اے اللہ! یہ تیرا بندہ ہے۔ تیرے بندے کا بیٹا۔ تیری خادمہ کا لخت جگر ہے یہ گواہی دیتا رہا ہے کہ تیرے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد تیرا بندہ اور رسول ہے تو خوب جانتا ہے۔ الہی اگر تو اس کے ساتھ احسان کرنا چاہتا ہے تو خوب احسان فرما اگر اس کو سزا دینا چاہتا ہے تو اس کے گناہوں سے درگزر فرما۔ الہی ہمیں اس کے اجر سے محروم نہ رکھو اور اس کے بعد آزمائش میں نہ ڈال۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ دعا کرتے سنا۔ الہی تو اس کا رب ہے۔ تو نے اسے پیدا کیا تو نے اسے اسلام کی طرف رہنمائی کی۔ تو نے اس کی روح کو قبض کیا تو اس کے ظاہر و باطن کو جانتا ہے۔ ہم اس کی شفاعت کرنے آئے ہیں اسے بخش دے۔

عن ابی سعید المقبری قال سألت ابا هريرة كيف تصلى على الجنازة فقال ابو هريرة اتا لعمر الله اخبرك اتبعها من عند اهلها فاذا وضعت كبرت وحمدت الله واصلت على نبيته ثم اقول اللهم عبدك وابن عبدك وابن امتك كان يشهدان لا اله الا انت وان محمدا عبدك ورسولك وانت اعلم به اللهم ان كان محسنا فزدني احسانه وان كان مسينا فتجاوز عن سيئاته اللهم لا تحرمنا اجره ولا تفتنا بعده. (موطا امام مالك)

عن ابی هريرة قال سمعتہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اللہم انت ربہا وانت خلقتہما وانت ہدیتہما الی الاسلام وانت قبضت روحہا وانت اعلم سرہا وعلانیتہا جننا شفعا فاعفر لہا. (رواہ ابوداؤد)

نابالغ کی نماز جنازہ

بچے کے لئے استغفار نہیں کیا جائے گا بلکہ یوں کہا جائے گا۔
اللہم اجعلہ لنا اجرا و ذخرا واجعلہ لنا شافعا و مشفعا.
امام العارفين حضرت حسن بصری قدس سرہ بچے کی نماز جنازہ پڑھتے تو سورت فاتحہ پڑھتے اور یہ دعا کرتے۔
اللہم اجعلہ لنا سلفا و فرطا و ذخرا و اجرا. (رواہ البخاری)
یہ حدیث معلق ہے۔

جو بچہ مردہ پیدا ہوا ہو

ایسا بچہ جو مردہ پیدا ہو اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جائے گی اور جو بچہ زندہ پیدا ہوا اور اس میں زندگی کے آثار دیکھے گئے پھر وہ فوت ہو گیا تو اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔

قد روی جابر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الطفل لا یصلی علیہ ولا یرث ولا یورث حتی یستهل. (رواہ الترمذی)

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: وہ بچہ جس کی نماز جنازہ نہیں پڑھی گئی نہ تو وہ وارث ہوگا اور نہ ہی کوئی اس کا وارث ہوگا جب تک کہ پیدائش کے وقت روتا نہیں۔

نماز جنازہ میں امام کہاں کھڑا ہوگا ؟

امام میت کے سینے کے سامنے کھڑا ہوگا کیونکہ دل سینے میں ہوتا ہے اور یہی نور ایمان کا مقام ہے۔ اس بارے احادیث میں میں نے اختلاف پایا ہے۔

فعن ابی غالب قال صلیت خلف انس علی جنازة فقام حیال صدرہ.

حضرت ابی غالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے نماز جنازہ پڑھی وہ میت کے سینے کے برابر کھڑے ہوئے۔

فتح القدر میں ہے کہ اسے امام احمد علیہ الرحمہ نے روایت کیا ہے۔ حضرت سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت اس کے منافی نہیں ہے۔

قال صلیت وراء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی امرأة ماتت فی نفاسها فقام علیها رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عند وسطها.

آپ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کی اقتداء میں ایک عورت کی نماز جنازہ پڑھی جو نفاس میں فوت ہوئی تھی۔ رسول اللہ ﷺ اس کے وسط کے سامنے کھڑے ہوئے۔

کیونکہ سینہ اور وسط میں کچھ زیادہ فرق نہیں ہے۔ حضرت غالب کی روایت سے یہ حدیث معارض ہے۔

عن ابی غالب قال كنت فی سكة المرید فسمرت جنازة عبد اللہ بن عمر فبعثها فاذا انا برجل علیہ كساء رقیق وعلی رأسه خرقة نقیة من الشمس فقلت من هذا الدهقان فقيل هذا انس ابن مالک فلما وضعت الجنازة قام انس فصلی علیها وانا خلفه لا یحول بینی وبنه شنی فقام عند

حضرت ابو غالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ میں سکتہ المرید (جگہ کا نام) میں تھا کہ ایک جنازہ نکلا جس کے ساتھ بہت لوگ تھے۔ لوگوں نے کہا یہ عبد اللہ بن عمر کا جنازہ ہے۔ یہ سن کر میں بھی پیچھے چل پڑا تو میں نے ایک شخص کو دیکھا باریک کمر اور اڑھے ہوئے ایک چھوٹی راس کے گھوڑے پر سوار اور اپنے سر پر دھوپ سے بچنے کے لئے ایک کپڑے کا ٹکڑا رکھے ہوئے ہے۔ میں نے

رأسه وكبر اربع تكبيرات لم يطل ولم يسرع ثم ذهب ففقد فقيل يا ابا حمزة المرأة الانصارية فقبروها وعليها نعش اخضر فقام عند عجزتها فصلى عليها نحو صلوته على الرجل ثم جلس فقال له العلاء بن زياد يا ابا حمزة هكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى على الجنائز كصلوتك هذه تكبيرا اربعا ويقوم عند رأس الرجل وعجزة المرأة قال نعم.

(رواه ابوداؤد)

پوچھا یہ زمیندار کون ہے؟ لوگوں نے بتایا یہ حضرت انس بن مالک ہیں۔ جب جنازہ رکھا گیا تو حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کھڑے ہوئے۔ میں آپ کے پیچھے تھا۔ انا کے اور میرے درمیان کوئی چیز حال نہیں تھی۔ آپ میت کے سر کے برابر کھڑے ہوئے۔ انہوں نے چار تکبیریں کہیں نہ تو انہیں طول دیا اور نہ ہی بہت جلدی کی پھر جا کر بیٹھ گئے۔ آپ کی خدمت میں عرض کیا گیا۔ اے ابو حمزہ (آپ کی کنیت تھی) ایک انصاری عورت (یعنی اس کا نماز جنازہ پڑھا دیجئے) لوگ اس عورت کو قریب لائے۔ اس پر سبز رنگ کی چادر بچھی تھی۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس کی سرین کے برابر کھڑے ہوئے اور اس کی بھی اسی طرح نماز جنازہ پڑھی جس طرح مرد کی نماز جنازہ پڑھی تھی پھر آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیٹھ گئے۔ حضرت علاء بن زیاد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا۔ اے ابو حمزہ! کیا رسول اللہ ﷺ یونہی نماز جنازہ پڑھا کرتے تھے جس طرح آپ نے نماز جنازہ پڑھی ہے یعنی چار تکبیریں کہتے تھے اور مرد کے سر کے برابر اور عورت کی سرین کے برابر کھڑے ہوتے تھے۔ آپ نے فرمایا: ہاں

امام شافعی اسی حدیث کو لیتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ امام مرد کے سر اور عورت کی سرین کے برابر کھڑا ہو۔ یہ روایت حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مذکورہ بالا حدیث کے معارض ہے۔ علماء کے نزدیک معنی پہلی حدیث کو راجح کر دیتا ہے۔ اس روایت کے آخر میں ہے کہ ابو غالب کہتے ہیں میں نے پوچھا کہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ عورت کی سرین کے برابر کیوں کھڑے ہوئے تو لوگوں نے مجھے بتایا کہ وہ اس لئے یہاں کھڑے ہوئے کہ عورت پر کفن کے اوپر کپڑا پڑا ہوا نہیں تھا۔ وہ اس لئے سرین کے برابر کھڑے ہوتے تھے تاکہ لوگوں سے یہ حصہ پوشیدہ رہے۔ احناف کہتے ہیں کہ ضرورتاً سرین کے برابر کھڑا ہونا ایک عذر تھا لیکن اسے دائمی سنت خیال نہیں کیا جاسکتا لیکن اس سے پہلے جو احادیث گزری ہیں ان میں یہ ضرورت نہیں تھی۔ اس لئے وہی قابل عمل ہوں گی۔

شہید پر نماز جنازہ

ہر مسلمان کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی خواہ وہ شہید ہو یا نہ ہو۔ امام شافعی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ شہید کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جاتی کیونکہ تلوار تمام گناہوں کو مٹا دیتی ہے۔

و قد روی جابر انه صلى الله عليه وسلم
لم يصل على قتلى احد. (رواه البخاري)
ہماری دلیل یہ ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول
اللہ ﷺ نے احد کے شہداء کی نماز جنازہ نہیں پڑھی۔

روی عطاء بن رباح قال صلى رسول الله
عليه وسلم على قتلى احد. (امام ابوداؤد ومرسل)
واقدي نے بھی اسے مغازی میں روایت کیا ہے۔ یہ حدیث حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کے
معارض ہے۔ فتح القدر میں براۓ حکم منقول ہے۔

عطاء بن رباح سے روایت ہے۔ آپ فرماتے ہیں کہ
رسول اللہ ﷺ نے احد کے شہداء کی نماز جنازہ پڑھی۔

عن جابر قال فقد رسول الله صلى الله
عليه وسلم حمزة حين قام الناس من القتال
فقال رجل رأيت عند تلك الشجرة فجاء
رسول الله صلى الله عليه وسلم نحوه فلما
رآه ورأى ما مثل به شفق وبكى فقام رجل
من الانصار فرمى عليه ثوب جئى بحمزة
فصلى عليه ثم بالشهدا فيوضعون الى
جانب حمزة فيصلى عليهم ثم يرفعون
وترك حمزة حتى صلى على الشهداء
كلهم وقال حمزة سيد الشهداء عند الله
يوم القيمة.

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جب لڑائی
ختم ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کو نہ پایا۔ ایک آدمی نے کہا: میں نے انہیں اس درخت کے
پاس دیکھا ہے۔ رسول اللہ ﷺ اس درخت کی طرف چل
دیئے۔ جب آپ ﷺ کی نظر پڑی اور دیکھا کہ ان کا مثلہ
کیا گیا ہے تو آپ ﷺ روئے۔ ایک انصاری نے اٹھ کر
حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر کپڑا ڈال دیا پھر حضرت حمزہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو لایا گیا اور آپ کی نماز جنازہ پڑھی گئی اور
ان کے بعد باقی شہداء کو لایا گیا۔ انہیں حضرت حمزہ کے ساتھ
رکھا گیا اور آپ ﷺ نے ان کی نماز جنازہ پڑھی پھر ان کو
اٹھایا گیا اور حضرت حمزہ کو وہیں چھوڑ دیا گیا حتیٰ کہ حضور
ﷺ نے تمام شہداء کی نماز جنازہ پڑھی اور فرمایا: حمزہ رضی
اللہ تعالیٰ عنہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے حضور شہیدوں کے
سر دار ہوں گے۔

حاکم کہتے ہیں کہ اس واقعہ کی سند صحیح ہے اور شیخین نے اسے روایت نہیں کیا۔ فتح القدر کے مصنف کے بقول
اس حدیث کے بعض راویوں میں کلام ہے لیکن پھر بھی یہ حدیث حسن کے درجہ سے نہیں گرتی۔ فتح القدر میں امام
احمد کے حوالے سے موجود ہے۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ
غزوة احد میں عورتیں مسلمانوں کے پیچھے تھیں جو انہیں
مشرکین کے قتل پر ابھار رہی تھیں، نبی کریم ﷺ نے حضرت
حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی لاش کو رکھا۔ ایک انصاری کی لاش

عن ابن مسعود قال كان النساء يوم
احد خلف المسلمين يجهزن على جرحى
المشركين الى ان قال فوضع النبي صلى
الله عليه وسلم حمزة وجئى برجل من

الانصار فوضع الی جنبہ فصلی علیہ فر رفع
الانصاری وترک حمزة ثم جی باخر
فوضع الی جنب حمزة فصلی علیہ وترک
حمزة صلی علیہ یومئذ بسبعین صلوة.

لائی گئی اور اسے ان کے پہلو میں رکھ دیا گیا۔ رسول اللہ ﷺ نے اس انصاری کی نماز جنازہ پڑھی۔ انصاری کو اٹھایا گیا اور حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو چھوڑ دیا گیا پھر ایک اور شہید کو لایا گیا اور اسے بھی حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پہلو میں رکھا گیا۔ حضور ﷺ نے اس شہید کی نماز جنازہ پڑھی۔ اس طرح ستر آدمیوں کی نماز جنازہ پڑھی گئی اور حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اسی جگہ چھوڑ دیا گیا۔

انہوں نے اس حدیث کو بھی حسن کہا ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ کہنا کہ تلوار تمام گناہوں کو مٹا دیتی ہے لیکن اس سے یہ تو لازم نہیں آتا کہ شہید کی نماز جنازہ ہی نہ پڑھی جائے۔ انبیاء علیہم السلام معصوم ہوتے ہیں لیکن ان کی نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے۔

اگر ایک سے زائد جنازے ہوں؟

جب ایک سے زائد جنازے اکٹھے ہو جائیں تو تمام کی نماز جنازہ الگ الگ پڑھی جائے۔ اگر ایک بار ہی تمام کی نماز جنازہ پڑھ دی گئی تو جائز ہے۔ ایسی صورت میں انہیں ایک ہی لائن میں رکھا جائے گا (یعنی ایک شخص کے پاؤں کی سمت دوسرے شخص کا سر ہوگا اس طرح ایک لمبی صف بنے گی) اور امام جو ان میں سے افضل ہے اس کے سامنے کھڑا ہوگا۔ یہ بھی جائز ہے کہ یہ لائن قبلہ کی طرف ہو (اس طرح تمام میتوں کے سر اور پاؤں برابر ہوں گے) ان کی ترتیب وہی ہوگی جو ترتیب زندگی میں نماز کے دوران ہوتی ہے۔ امام کے سامنے افضل ترین آدمی ہو اس کے بعد پھر افضل۔ اس ترتیب سے تمام آدمی ایک ہی قطار میں قبلہ رو رکھ دیئے جائیں حتیٰ کہ جو ان میں سب سے مفضول ہے وہ قبلہ کے زیادہ قریب ہو۔ نماز پڑھنے والے یوں صفیں بنائیں کہ پہلے مرد کھڑے ہوں پھر بچے پھر بیچڑے اور ان کے پیچھے عورتیں اور ان عورتوں کے پیچھے قریب البلوغت بچیاں۔ فتح القدر میں ایسے ہی مذکور ہے۔

حضرت نافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اکٹھے نو جنازے پڑھے۔ مردوں کی لاشیں امام کی طرف تھیں اور عورتوں کی لاشیں قبلہ کی طرف تھیں۔ عورتوں کی صف ایک ہی تھی۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیٹی ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہا جو عمر فاروق کی بیوی تھیں ان کا جنازہ رکھا گیا اور ان کا بیٹا جن کا نام زید تھا ان تمام کو رکھا گیا۔ ان دنوں امام سعید بن العاص تھے اور لوگوں میں ابن عباس، ابو ہریرہ، ابوسعید، ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ

عن نافع ان عمر صلی علی تسع جناز
جمیعا فجعل الرجال یلون الامام والنساء
یلین القبلة فصفهن صفا واحدا ووضعت
جنازة ام کلثوم بنت علی امرأة عمر بن
الخطاب وابن یقال له زید وضعا جمیعا
والامام یومئذ سعید بن العاص و فی الناس
ابن عباس و ابو ہریرة و ابو سعید و ابو قتادة
فوضع الغلام ممایلی الامام فقال قد انکرت

عنہم تھے۔ غلام کو امام کی طرف رکھا گیا۔ فرماتے ہیں کہ میں نے اسے برا خیال کیا اور ابن عباس، ابو ہریرہ، ابوسعید اور ابوقنادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو دیکھا اور پوچھا کہ یہ کیا ہے؟ تو انہوں نے فرمایا کہ یہ سنت ہے۔

حارث کے (آزاد کردہ) غلام عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ام کلثوم (بنت علی المرتضیٰ) اور ان کے بیٹے کا جنازہ لایا گیا اور غلام کو امام کی طرف رکھا گیا۔ میں نے اسے برا خیال کیا۔ ان لوگوں میں حضرات ابن عباس، ابوقنادہ، ابوسعید اور ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم بھی موجود تھے۔ ان تمام نے کہا کہ یہ سنت ہے۔

جامع الاصول میں ہے کہ رزین نے یہ بھی کہا ہے کہ نماز جنازہ میں مرد امام کی طرف ہوگا لیکن اگر ایک سے زائد لوگوں کو ایک ہی قبر میں دفن کرنا مقصود ہو تو مرد قبلہ کی طرف ہوگا اور اس کے بعد نماز کی ترتیب کے مطابق آخر میں عورت کو رکھا جائے گا۔ یہی احناف کا مذہب ہے۔

مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا

نماز جنازہ مسجد میں نہیں پڑھا جائے گا کیونکہ مسجدیں فرض نمازوں کے لئے تعمیر کی گئی ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے نماز جنازہ مسجد میں ادا کی تو اس کو اس کا کچھ اجر نہیں ملے گا۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علی میت فی المسجد فلا اجر لہ. (رواہ ابوداؤد)

ایک روایت میں ہے کہ اس کے لئے کچھ نہیں۔ جامع الاصول میں ہے کہ ایک روایت میں فلا شیء علیہ لہ کے الفاظ آئے ہیں۔ فتح القدیر میں ہے کہ یہ مشہور حدیث کے معارض نہیں ہو سکتی۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے بقول مسجد میں نماز جنازہ پڑھی جاسکتی ہے۔

کیونکہ جب سعد بن وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا وصال ہوا تو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ نماز جنازہ مسجد میں لے جاؤ۔ لوگوں نے ان کی بات کو اچھا خیال نہ کیا تو آپ نے فرمایا کہ بخدا میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ بیضاء کے دو بیٹوں سہیل اور اس کے بھائی کی نماز جنازہ مسجد میں پڑھائی۔

لأنہ لما توفی سعد بن وقاص قالت عائشة ادخلوا بہ المسجد فانکر ذلک علیہا فقالت واللہ لقد صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی ابنی بیضاء فی المسجد سہیل واخیہ. (رواہ مسلم)

ان کی بعض روایات میں یہ الفاظ ہیں کہ لوگوں نے اسے معیوب خیال کیا اور کہا کہ جنازوں کو مسجد میں داخل

نہیں کیا جاتا۔

یہ حدیث ہمارے نظریہ کو ثابت کرتی ہے ہمارے خلاف دلیل نہیں بن سکتی کیونکہ یہ گفتگو وہ لوگ کر رہے تھے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے صحابہ تھے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک بھی جنازہ کی نماز مسجد میں ادا نہیں ہوتی تھی۔ رہا بیضاء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بیٹوں کی نماز جنازہ مسجد میں پڑھی گئی تو یہ حکایت حال ہے جو دلیل نہیں بن سکتی۔ ہو سکتا ہے وہ کسی عذر کی وجہ سے مسجد میں پڑھی گئی ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس واقعہ کے بعد مسجد سے باہر پڑھنے کو معمول بنایا گیا ہو۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث پر یہ جرح کی گئی ہے کہ اس کی سند میں صالح ہیں جو قومہ کے غلام ہیں۔ آخری عمر میں ان کا حافظہ اچھا نہیں رہا تھا تو اس کا جواب یہ ہے کہ صالح ثقہ ہیں۔ بقول نسائی علیہ الرحمہ کے ابن معین نے صالح کو ثقہ راویوں میں شمار کیا ہے لیکن وہ موت سے پہلے گفتگو خلط ملط کر دیتے تھے۔ اس لئے کمزوری سے پہلے جن لوگوں نے ان سے احادیث روایت کی ہیں وہ حجت قرار پائیں گی اور تمام لوگ جانتے ہیں کہ ابن ابی ذئب نے صالح سے کمزوری سے پہلے روایت کی ہے۔ فتح القدیر میں ہے کہ اگر کسی کو اس کے سنت ہونے میں اختلاف ہے تو ان کا قول باطل ہے اور ان کی دلیل اس کا موجب نہیں کیونکہ خلق کثیر کا وصال ہوا لیکن کسی کی نماز جنازہ مسجد میں ادا نہیں کی گئی۔ اگر مسجد میں نماز جنازہ کی ادائیگی سنت ہوتی تو لوگ کبھی بھی اس کا انکار نہ کرتے۔ اگر اختلاف اباحت میں ہے تو ان کے نزدیک مسجد میں نماز جنازہ مباح اور ہمارے نزدیک مکروہ تحریمی ہے۔

مسجد میں نماز جنازہ کا مباح ہونا حق ہے کیونکہ مکروہ تحریمی کے ثبوت کے لئے ضروری ہے کہ اس کے کرنے پر وعید آئی ہو جبکہ حدیث پاک میں اجر کی نفی ہے۔ لہذا ان کے نزدیک مسجد میں نماز جنازہ مباح ہے اور ہمارے نزدیک مکروہ تنزیہی ہے۔ سواب کوئی اختلاف نہیں کیونکہ وہ کہتے ہیں مسجد میں نماز جنازہ جائز ہے اور مسجد سے باہر پڑھنا افضل ہے جیسا کہ خطابی کا قول ہے کیونکہ مکروہ تحریمی ترک اولیٰ کا دوسرا نام ہے۔ اس طرح ہمارا اور ان کا قول ایک ہی ہے۔ یہ فتح القدیر کا خلاصہ ہے لیکن ان کی اس گفتگو میں قدرے خفاء موجود ہے کیونکہ حدیث جس نے مسجد میں نماز جنازہ پڑھی اس کے لئے کچھ اجر نہیں۔ کراہت تحریمی کا فائدہ دیتی ہے کیونکہ لفظ اجر نکرہ ہے جو لاتبریہ (نفی جنس) کے بعد آیا ہے اور عموم کا فائدہ دے رہا ہے تو اس سے لازم آیا کہ مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے سے کچھ اجر حاصل نہیں ہوتا تو نماز فائدہ سے خالی ہو گئی تو چاہئے کہ اسے لغو اور فاسد قرار دیا جائے۔ اس طرح اسے مکروہ تحریمی کہنا بے جا نہیں ہے مگر بہر صورت اس ساری گفتگو سے جواز کا پہلو نکلتا ہے۔

میت کی چار پائی کو اٹھانے کا طریقہ

میت کی چار پائی کو چار آدمی اٹھائیں گے۔ ہر آدمی ایک پائے کے ساتھ ہوگا۔ اٹھانے والا سب سے پہلے میت کے دائیں طرف والا اگلا پایا اٹھائے پھر پچھلا دائیں طرف والے کو کندھا دے پھر بائیں طرف والے اگلے پائے کو کندھا دے اور آخر میں بائیں طرف والے پچھلے پائے کو اٹھائے تاکہ دائیں طرف کی محافظت رہے۔

حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ ہم سے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا ہے کہ ہم سے منصور بن معقر نے بیان کیا ہے۔ فرماتے ہیں کہ چاروں پایوں کو کندھا دینا سنت ہے۔

عن ابی ہریرۃ من حمل الجنازۃ
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے
ہیں کہ جس نے جنازہ کو چار پایوں سے اٹھایا تو اس پر جو حق
(رواہ عبدالرزاق) تھا اس نے اسے ادا کر دیا۔

عبدالرزاق اور ابن ابی شیبہ علیہما الرحمہ نے بیان کیا ہے۔

عن ابن مسعود من اتبع الجنازۃ
حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت
ہے کہ جو جنازہ کے ساتھ جائے تو وہ چار پائی کے چاروں
طرف سے پکڑے (یعنی چاروں پایوں کو کندھا دے)۔

امام شافعی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ جنازہ کو صرف دو آدمی اٹھائیں۔ اگلا آدمی چار پائی کو گردن پر رکھے اور
پچھلے اپنے سینے پر کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سعد بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جنازہ کو ان کے گھر
سے دو پایوں کے درمیان سے پکڑ کر اٹھایا اور گھر سے باہر لائے۔ فتح القدر میں ہے کہ اسے ابن سعد نے طبقات
میں روایت کیا ہے اور اس کی سند ضعیف ہے۔ فتح القدر میں یہ بھی مذکور ہے کہ کوئی مرفوع حدیث نہیں جو امام شافعی
علیہ الرحمہ کے مذہب کی موافقت کرے۔ ہاں موقوف احادیث ہیں۔

فعن ابن الحویرث لما توفی جابر فشهد
حضرت ابن الحویرث سے روایت ہے کہ جب حضرت
ناہ فلما خرج سریرہ من حجرته اذا حسن
جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا وصال ہوا تو ہم نے انہیں دیکھا جب
بن حسین بن علی بین عمودی
ان کی چار پائی ان کے کمرے سے باہر آئی تو ہم کیا دیکھتے
ہیں کہ حضرت حسن بن حسین بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم
السریر۔ (رواہ الطبرانی)

حضرت اسید بن حضیر ۲۰ھ کو فوت ہوئے اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے انہیں دونوں پایوں کے درمیان
سے پکڑ کر اٹھایا حتیٰ کہ انہیں جنت البقیع میں لائے اور ان کی نماز جنازہ پڑھی۔ اسے طبرانی نے روایت کیا ہے۔

عن ابی ہریرۃ انه یحمل بین عمودی
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ
سریر سعد بن وقاص۔
انہوں نے حضرت سعد بن وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
جنازہ کو دونوں پایوں کے درمیان اٹھایا۔

اسی قسم کے الفاظ امیر المؤمنین حضرت عثمان اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے بارے بھی آئے ہیں۔
فتح القدر میں اس کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ یہ واقعات ہیں جو ضروری ہیں کہ سنت پر دلالت کریں پھر ان
واقعات کو جن الفاظ سے بیان کیا گیا ہے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ چاروں پاؤں سے پکڑ کر جنازہ نہیں اٹھایا گیا۔
ان سے تو صرف یہ معلوم ہوتا ہے کہ اٹھانے والے لوگ چاروں پایوں کے نیچے کندھا دیئے ہوئے تھے لیکن یہ لوگ

دو آخری پایوں کے درمیان تبرک کی خاطر تھے۔

میت کی چار پائی رکھنے سے پہلے بیٹھنا مکروہ ہے

جب لوگ جنازہ لے کر قبر کے پاس پہنچیں تو اس وقت تک نہ بیٹھیں جب تک جنازہ رکھ نہیں دیا جاتا۔ جنازہ رکھنے سے پہلے بیٹھنا مکروہ ہے کیونکہ پہلے بیٹھنا تکریم میت کے منافی ہے۔ لحد شق سے بہتر ہے۔ قبر میں لحد بنائی جائے شق بنانا مکروہ ہے ہاں اگر ضرورت ہو تو پھر جائز ہے۔

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللحد لنا والشق لغيرنا. (رواه الترمذی) غیروں کے لئے۔
حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: لحد ہمارے لئے ہے اور شق

ضرورت سے مراد یہ ہے کہ زمین نرم ہو جس میں لحد نہ بن سکتی ہو۔ ایسے میں شق بنائی جائے گی کیونکہ ضرورت نا جائز امور کو مباح کر دیتی ہے۔ اگر زمین جس میں لوگ سکونت پذیر ہیں ریتلی ہے اور اس میں نہ لحد بنائی جاسکتی ہے اور نہ ہی شق بنائی جاسکتی ہے تو ایک گڑھا کھود کر اس میں میت کو رکھا جائے اور اوپر سے مٹی دے دی جائے کیونکہ احکام کی پابندی رب قدوس کی طرف سے استعداد کے مطابق فرض ہوتی ہے۔

اگر کوئی سمندر وغیرہ میں فوت ہو جائے ؟

اگر کوئی مسلم سمندر میں سفر کرتے ہوئے کشتی (بحری جہاز) میں فوت ہو جائے تو اگر ساحل قریب ہے تو میت کو ساحل پر لایا جائے اور اسے قبر کھود کر دفن کیا جائے ورنہ غسل کے بعد نماز جنازہ پڑھ کر اسے سمندر میں پھینک دینا چاہئے۔ یہ سمندر ہی اس کے لئے قبر ہے کیونکہ احکام بقدر وسعت ہوتے ہیں۔

لحد اور شق کی تعریف

لحد یہ ہے کہ گڑھے میں قبلہ کی طرف ایک اور گڑھا اس طرح کھودا جائے کہ اس کے اوپر چھت سا بن جائے اور شق یہ ہے کہ قبر کے درمیان میں ایک گڑھا کھودا جائے۔

صرف مرد ہی میت کو قبر میں اتاریں

میت کو دفن کرنا صرف مردوں کا حق ہے اور یہ فرض انہیں پر عائد ہوتا ہے نہ کہ عورتوں پر۔ لہذا ایک آدمی قبر میں داخل ہو جائے اور میت کو اٹھا کر اس میں رکھے۔ اگر میت عورت کی ہے تو اس کا محرم اسے قبر میں اتارے کیونکہ غیر محرم کا مس کرنا مکروہ ہے۔ اگر کوئی محرم نہیں ہے تو پھر کوئی اجنبی داخل ہو اور اسے قبر میں اتارے کیونکہ بامر مجبوری

۱۔ قبر کے لئے مستطیل گڑھا کھودا جاتا ہے جسے شق کہتے ہیں۔ اس گڑھے سے نیچے قبلہ شریف کی طرف ایک اور گڑھا کھودا جاتا ہے جو صرف اتنا ہوتا ہے کہ اس میں میت آسانی سے آجاتی ہے اور پھر اسے پتھروں یا تختوں سے بند کر کے مٹی سے لپ دیا جاتا ہے تاکہ مٹی اندر نہ جائے اور اس کے بعد باہر والے گڑھے کو بھر کر قبر بنادی جاتی ہے۔ آج کل تابوت کی وجہ سے شق کا عام رواج ہے۔

اجنبی کا اسے مس کرنا جائز ہے۔

قبر کے پاس چارپائی کیسے رکھنی چاہیے؟

میت کی چارپائی لحد کی چھت پر رکھی جائے اور میت کو قبلہ کی طرف سے لے کر لحد میں اتارا جائے۔ یہ طریقہ احناف کا ہے۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ چارپائی کو اس طرح رکھا جائے کہ میت کا سر قبر کی پانچٹی کی طرف ہو اور پھر اسے اٹھا کر اوپر لایا جائے حتیٰ کہ سر قبر کے سر کی طرف اور پاؤں پانچٹی کی طرف ہو جائیں (جیسے تلوار میان سے باہر نکالی جاتی ہے اسی لئے حدیث میں سل آیا ہے)۔

عن ابن عباس قال سل رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبل رأسه.

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو سر کی طرف لایا گیا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو قبر میں اتارنے کی حدیث میں اضطراب ہے کیونکہ حضرت ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے۔

عن ابي سعيد انه عليه السلام اخذ من قبل القبلة واستقبل استقبالاً.

حضرت ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے جسد اطہر کو قبلہ شریف کی طرف سے لے کر قبر میں اتارا گیا اور آپ کا رخ انور قبلہ کی طرف کر دیا گیا۔

عن ابراهيم النخعي ان النبي صلى الله عليه وسلم ادخل من جانب القبلة ولم يسلم سلاً. (رواه ابوداؤد)

حضرت ابراہیم نخعی (مرا سیل) میں روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کو قبلہ کی طرف سے قبر انور میں اتارا گیا اور پانچٹی سے سر کی طرف نہیں لایا گیا۔

فتح القدير میں ایسے ہی ہے۔

ہماری دلیل امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کی روایت ہے۔

عن ابن عباس انه عليه السلام دخل قبر اليلافاسرج له سراج واخذه من قبل القبلة وقال رحمك الله ان كنت لاواها تلاء القرآن وكبر عليه اربعا.

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضور ﷺ کو رات کے وقت قبر مبارک میں رکھا گیا، آپ کی تدفین کے لئے چراغ روشن کیا گیا اور آپ کو قبلہ کی طرف سے قبر میں اتارا گیا اور فرمایا: اللہ تعالیٰ تم پر رحم فرمائے۔

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے جیسا کہ فتح القدير میں ہے۔

میت کو قبر میں اتارنے والا شخص کیا پڑھے؟

جو شخص میت کو قبر میں اتار رہا ہے وہ اتارتے وقت یہ کلمات پڑھے۔ بسم الله وعلى ملة رسول الله

۱۔ سل کا لفظی معنی ہے بے نیام کیا گیا۔ مراد یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جسم اطہر کو قبر انور کی پانچٹی رکھا گیا اور پھر اٹھا کر سیدھا قبر کے سر کی طرف لایا گیا حتیٰ کہ آپ کا سر مبارک قبر شریف کے سر ہانے کے برابر آ گیا اور پھر آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو لحد میں رکھ دیا گیا۔

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ کیونکہ حضرت ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے۔

عن ابن عمر کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا ادخل المیت القبر قال بسم اللہ وعلی ملۃ رسول اللہ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ جب میت کو قبر میں اتارتے تو بسم اللہ وعلی ملۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پڑھتے۔

روی الحاکم عنہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا وضعت موتا کم فی قبورہم فقولوا بسم اللہ وعلی ملۃ رسول اللہ.

حضرت حاکم رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ جب تم اپنے مردوں کو ان کی قبروں میں اتارنے لگو تو کہو بسم اللہ وعلی ملۃ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم)

کچی اینٹیں یا سبزہ وغیرہ رکھنا

فتح القدیر میں بھی ایسا ہی مذکور ہے۔ میت کو قبر میں رکھنے کے بعد اینٹیں یا سرکنڈا رکھا جائے پختہ اینٹیں اور لکڑی (یعنی پھٹ) رکھنا مکروہ ہے۔

عامر بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے اپنی مرض موت میں فرمایا جس میں کہ وہ جانبر نہ ہو سکے اور فوت ہو گئے کہ میرے لئے لحد تیار کرنا اور مجھ پر کچی اینٹیں رکھنا جس طرح رسول اللہ ﷺ کے لئے کیا گیا تھا۔

عن عامر بن سعد ان سعد بن وقاص قال فی المرض الذی ہلک فیہ الحدوالی لحدوا و نصبوا علی اللب نصابا کما صنع برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم.

(رواہ مسلم وابن ابی شیبہ)

حضرت شعبی علیہ الرحمہ سے مرسل روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی قبر مبارک پر سرکنڈا رکھا گیا تھا۔

عن الشعبی مرسل ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جعل علی قبرہ طنامن القصب.

ان دونوں حدیثوں میں کوئی تعارض نہیں کیونکہ اینٹیں لگانے کے بعد سرکنڈا رکھا جاسکتا ہے۔

اونٹ کی کوہان نما قبر بنائی جائے

جب میت کی لحد کو اینٹوں یا سرکنڈا سے بند کر دیا جائے تو پھر اس پر مٹی ڈال کر گڑھا بھر دیا جائے اور اوپر اونٹ کی کوہان کی طرح قبر کا نشان بنا دیا جائے۔ قبر کو مربع شکل بنانا مکروہ ہے۔

عن سفیان التمار انہ رأی قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم مسنما.

حضرت سفیان التمار سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی قبر کو دیکھا کہ وہ اونٹ کی کوہان کی طرح تھی۔

(رواہ البخاری)

قبر کو چونا نہیں کیا جائے گا۔

عن جابر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يخصص القبر وان يبنى عليه وان يقعد عليه. (رواه مسلم)

قبر کو مکان کی طرح بلند نہیں کرنا چاہئے

عن ابى الهياج قال قال لى على الابعثك على ما بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لاتدع تمثالا الا طمسة ولا قبرا مشرفا الا سوية. (رواه مسلم)

میت کو دوسرے شہر کی طرف منتقل کرنا

میت جس شہر میں فوت ہو اسے اس شہر سے کسی دوسرے شہر کی طرف منتقل نہیں کرنا چاہئے۔

عن جابر قال لما كان يوم احد جاءت عمتى بابى لتدفنه فى مقابرنا فنادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ردوا القتلى الى مضاجعهم. (رواه الترمذى)

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ غزوہ احد کے دن میری پھوپھی آئیں تاکہ وہ میرے والد گرامی کو ہماری (خاندان والوں کی) قبروں میں دفن کریں تو رسول اللہ ﷺ کے منادی نے ندا دی، مقتولوں کو ان کے قتل کی جگہ کی طرف واپس لے جاؤ۔

میت کو پہلی قبر سے نکال کر کسی دوسری جگہ منتقل کرنا

قبر سے میت کو نکال کر کسی دوسری جگہ دفن کرنا جیسا کہ آج ہم میں عام مروج ہے مکروہ تحریمی ہے اور سخت ناپسندیدہ عمل ہے کیونکہ قبر کو اکھیڑنا اور میت کو نکالنا جائز نہیں کیونکہ انسان میت کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دیتا ہے لیکن تبرک کے لئے اگر صلحاء کی قبور کے قریب منتقل کرنا چاہتا ہے تو جائز ہے کیونکہ حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے والد گرامی کو مصر سے بیت المقدس کی طرف منتقل کیا تھا کیونکہ بیت المقدس میں ان کے آباء و اجداد علیہم السلام کے مزارات پر انوار تھے۔ فتح القدر میں ہے کہ یہ دوسری شریعت کا حکم ہے جس کی پابندی ہمارے لئے ضروری نہیں۔ تو ان کا یہ کہنا محل نظر ہے کیونکہ پہلی شریعتیں بھی ہمارے لئے حجت ہیں جیسا کہ حدیث شریف میں ہے۔

وروى عن ام المؤمنين عائشة الصديقة رضى الله عنها حين زارت قبر اخيها عبد الرحمن و كان مات بالشام و حمل منها ولو كان الامر فيك الى لما نقلتك

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا گیا ہے کہ جب انہوں نے اپنے بھائی حضرت عبدالرحمن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی قبر کی زیارت کی جو شام میں فوت ہوئے تھے اور وہاں سے انہیں منتقل کیا گیا تھا تو حضرت عائشہ

ولدفنتک حیث مت.

رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا تھا۔ اگر آپ کا معاملہ میرے ہاتھ ہوتا تو میں آپ کو منتقل نہ کرتی اور جہاں آپ کا وصال ہوا ہے وہیں آپ کو دفن کرتی۔

اس سے معلوم ہوا کہ میت کو ایک جگہ سے دوسری جگہ لے جانا مکروہ ہے۔ افضل یہ ہے کہ میت کو منتقل نہ کیا جائے اور منتقل کرنے میں یہ خرابی بھی ہے کہ اس طرح تدفین میں دیر ہو جاتی ہے اور لاش کے پھٹنے اور بدبو پیدا ہونے کا احتمال ہوتا ہے۔ ہو سکتا ہے کہ دیر کی وجہ سے کچھ ایسے حالات ہو جائیں کہ لوگ میت سے متنفر ہوں اور میت کی تکریم میں فرق آئے۔ حضرت یعقوب علیہ السلام کے جسد اطہر کو منتقل کرنے میں یہ اندیشہ نہیں تھا کیونکہ انبیاء حالت حیات وممات میں پاک ہوتے ہیں۔ انبیاء علیہم السلام کے اجساد پاک کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنا مکروہ نہیں اور یہ چیز ان کے خصائص میں سے ہے۔

سجدہ تلاوت کا بیان

قرآن کریم میں چودہ آیات ایسی ہیں جن کو پڑھنے اور سننے سے سجدہ واجب ہو جاتا ہے۔ وہ آیات کریمہ سورۃ اعراف، سورۃ رعد، سورۃ نحل، سورۃ بنی اسرائیل، سورۃ مریم، سورۃ حج، سورۃ فرقان، سورۃ نمل، سورۃ الم تنزیل سجدہ، سورۃ ص، سورۃ حم سجدہ، سورۃ نجم، سورۃ اذا السماء انشقت اور سورۃ اقرآء۔

سورۃ ص میں آیت سجدہ ہے

ان سورتوں میں احناف کے نزدیک آیات سجدہ ہیں۔ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بھی آیات سجدہ چودہ ہیں لیکن ان کے نزدیک سورۃ ص کی بجائے سورت حج کی دو آیات میں سجدہ ہے۔ ہماری دلیل کہ سورت ص میں آیت سجدہ ہے یہ حدیث ہے۔

حضرت مجاہد سے روایت کیا گیا ہے۔ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے عرض کیا کہ میں سورت ص میں سجدہ کرتا ہوں تو انہوں نے یہ آیت کریمہ تلاوت کی۔ ومن ذریتہ داؤد وسلیمان حتی کہ وہ فہد اہم اقتدہ پر پہنچے اور فرمایا وہ لوگ آپ کے درمیان ہیں جن کی اقتداء کا حکم دیا گیا ہے۔

عن مجاہد قال قلت لابن عباس اسجد فی ص فقرء ومن ذریتہ داؤد وسلیمان حتی ماتی فہد اہم اقتدہ فقال بینکم ممن امران یقتدی بہم.

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے حضرت عکرمہ کی روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھا کہ آپ اس سورت کی تلاوت کرتے تو سجدہ فرماتے تھے۔

فی روایۃ عکرمۃ عن ابن عباس قال لیس ص من عزائم السجود وقد رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یسجد فیہا. (رواہ البخاری)

وعن ابن عباس قال ان النبي صلى الله عليه وسلم يسجد في ص وقال سجدها داود توبة ونسجدها شكرا (رواه النسائي)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سورت ص میں سجدہ فرماتے تھے اور فرمایا کہ یہاں حضرت داؤد علیہ السلام نے سجدہ توبہ کیا اور ہم یہاں سجدہ شکر کرتے ہیں۔

شواہح کہتے ہیں کہ اس سے لازم آتا ہے کہ سورۃ ص ہی میں کوئی ایسی آیت نہیں جس پر سجدہ ضروری ہو بلکہ اس پر سجدہ داؤد علیہ السلام کی مطابقت میں ہے۔

ہم کہتے ہیں کہ سورت ص کی ایک آیت کی تلاوت سے سجدہ لازم آتا ہے اگرچہ اس کے وجوب کا سبب ادائے شکر ہے۔ تمام عبادات کا وجوب شکر کے سبب ہی تو ہے۔ حضرت داؤد علیہ السلام یا کسی اور نبی کی مطابقت سے ہمارا مقصود متاثر نہیں ہوتا۔

سورۃ حج میں آیت سجدہ کے متعلق ائمہ کا موقف

دوسری آیت جس میں اختلاف ہے وہ سورت حج کی ایک آیت ہے۔ ہماری دلیل اس بارے یہ ہے کہ اس آیت میں رکوع کو سجدہ کے ذکر کے ساتھ ملایا گیا ہے۔ رب قدوس کا ارشاد ہے۔ وارکعوا واسجدوا۔ ظاہر ہے یہاں رکوع و سجود سے مراد نماز کے رکوع و سجود ہیں۔ جو نماز کے ارکان میں سے ہیں۔ اس لئے یہاں صرف سجدہ کو واجب سمجھنا صحیح نہیں ہے لیکن شواہح اس ضمن میں ایک روایت سے استدلال کرتے ہیں۔

عن عقبہ بن عامر قال قلت يا رسول الله في الحج سجدتان قال نعم ومن لم يسجد فلا يقربها.

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں: کہ میں نے عرض کیا رسول اللہ! کیا سورت حج میں دو سجدے ہیں؟ فرمایا: ہاں۔ سو جس نے سجدہ نہ کیا اس نے اس سورت کی تلاوت نہیں کی۔ (رواہ جامع ترمذی سنن ابوداؤد)

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سورۃ الحج کی تلاوت کی اور اس میں دو سجدے کئے اور فرمایا: اس سورت کو دو سجدوں کی بدولت فضیلت بخشی گئی ہے۔

ہمارے نزدیک سورت حم میں آیت یسأمون کی تلاوت پر سجدہ واجب ہوتا ہے جبکہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ایسا تعبدون پر سجدہ تلاوت ہے۔ ہماری رائے حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے جو نہایت ہی محتاط رائے ہے۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ قرآن کریم میں گیارہ سجدے ہیں۔ طوال مفصل میں کوئی سجدہ نہیں جبکہ سورت حج میں ان کے نزدیک بھی دو سجدے ہیں اور سورت ص میں کوئی سجدہ نہیں۔

طوال مفصل سورتوں میں سجدے ہیں

ہمارے نظریہ کے مطابق طوال مفصل میں سجدے ہیں جیسا کہ حدیث مبارک سے ثابت ہے۔

عن ابن مسعود ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قرء سورۃ والنجم فسجد فیہا وسجد من کان معہ غیر ان شیخا من قریش اخذ کفا من حصی او تراب فرفعه الی جہۃ وقال یکفینی ہذہ قال عبد اللہ فلقد رأیتہ بعد قتل کافرا۔ (رواہ البخاری و مسلم)

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے سورت وانجم کی تلاوت فرمائی اور اس کی تلاوت کے دوران سجدہ فرمایا۔ آپ ﷺ کے ساتھیوں نے بھی سجدہ کیا سوائے ایک قریشی بوڑھے کے جس نے زمین سے کنکریاں یا مٹی اٹھائی اسے ماتھے سے لگایا اور کہا میرے لئے اتنا ہی کافی ہے۔ حضرت عبد اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ بعد میں وہ کافر ہو کر قتل ہوا۔

مالکی کہتے ہیں کہ یہ واقعہ قیام مکہ مکرمہ کے دوران پیش آیا۔

قد روی ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یسجد فی شئی من المفصل منذ تحول الی المدینۃ۔ (رواہ ابوداؤد)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مدینہ طیبہ منتقل ہونے کے بعد طوال مفصل کی کسی آیت پر سجدہ نہیں کیا۔

اس کے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ ہو سکتا ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حضور کو سجدہ کرتے نہ دیکھا ہو۔ ان کے نہ دیکھنے سے نہ تو یہ لازم آتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم طوال مفصل میں سجدہ نہیں کرتے تھے اور نہ یہ لازم آتا ہے کہ یہ سجدہ منسوخ ہے۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سورت وانجم کی تلاوت کی اور سجدہ تلاوت کیا پھر اٹھے اور ایک دوسری آیت کی تلاوت کی۔ یہ واقعہ نماز کا ہے۔ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین آپ کے پیچھے تھے۔ کسی نے بھی اس کا انکار نہ کیا۔ سو اس سے معلوم ہوا کہ یہ سجدہ منسوخ نہیں ہے۔ اگر سورت نجم میں سجدہ منسوخ ہوتا تو ان صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین میں سے کوئی تو اس سے باخبر ہوتا اور کوئی تو اس پر اعتراض کرتا۔

رہا سورت انشقت اور سورت اقراء میں سجدہ تلاوت تو اس کا ثبوت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کردہ یہ حدیث ہے۔ آپ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ اذا السماء انشقت اور اقراء باسم ربک میں سجدہ کیا۔ اسے امام مسلم علیہ الرحمہ نے روایت کیا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مدینہ میں اسلام قبول کیا۔ وہ فرماتے ہیں کہ ہم نے سجدہ کیا تو اس سے ثابت ہوا کہ مفصل سورتوں میں بعد از ہجرت بھی سجدہ واجب رہا۔

سجدہ تلاوت واجب ہے

پھر ہمارے نزدیک سجدہ تلاوت واجب ہے اور حضرت امام شافعی علیہ الرحمہ کے نزدیک سنت ہے۔ ہماری دلیل یہ روایت ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی

فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب ابن آدم آیت سجدہ پڑھ کر سجدہ کرتا ہے تو شیطان الگ جا کر روتا ہے اور کہتا ہے۔ ہائے بربادی! ابن آدم کو سجدہ کا حکم ملا تو اس نے سجدہ کیا اور اسے جنت ملی۔ مجھے سجدہ کا حکم ملا (تو سجدہ نہ کرنے کی پاداش میں) میرے لئے جہنم کی آگ ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ ابن آدم کو سجدے کا حکم دیا گیا۔ مامور بہ واجب ہوتا ہے۔ مندوب مامور بہ نہیں ہوتا جیسا کہ اصول فقہ کی کتب میں مذکور ہے۔

ہماری دوسری دلیل یہ ہے کہ آیات سجدہ کی تین قسمیں ہیں۔ بعض آیات ایسی ہیں جن میں امر کا صیغہ آیا ہے اور ظاہر ہے امر وجوب کے لئے ہوتا ہے۔ بعض آیات ایسی ہیں جن میں سجدہ نہ کرنے والوں کی مذمت بیان کی گئی ہے اور ظاہر ہے مذمت ترک واجب کے بغیر نہیں ہو سکتی اور بعض آیات میں انبیاء علیہم السلام کے سجدے کا تذکرہ ہے اور ان نفوس طاہرہ کی متابعت میں آیات کریمہ کی تلاوت پر سجدہ واجب ہے۔ چونکہ آخری قسم ظنی الدلالت ہے اس لئے ہم نے سجدہ کو واجب قرار دیا ہے فرض قرار نہیں دیا۔ شواہد کی دلیل یہ ہے۔

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے سورت نجم کی تلاوت کی تو آپ ﷺ نے اس پر سجدہ نہیں فرمایا۔

عن زید بن ثابت قال قرأت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم النجم فلم یسجد فیہا. (رواہ البخاری)

چونکہ ترک کرنا واجب نہ ہونے کی دلیل ہے اسی لئے مالکی علماء نے بھی اسے سجدہ نہ کرنے کی دلیل ٹھہرایا ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ ہو سکتا ہے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فوری طور پر سجدہ نہ کیا اور بعد میں کیا ہوتا کہ یہ سنت بھی امت پر عیاں ہو جائے کہ سجدہ واجب ہے لیکن اسے عمر میں کسی وقت بھی ادا کیا جاسکتا ہے۔ احناف کا اس بارے میں یہی نظریہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سجدہ ترک نہیں فرمایا بلکہ اسے مؤخر فرمایا ہے۔

حضرت ربیعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ وہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ امیر المؤمنین نے جمعہ کے دن منبر پر کھڑے ہو کر سورت نحل کی تلاوت فرمائی۔ جب آیت سجدہ آئی تو نیچے اترے سجدہ فرمایا لوگوں نے بھی سجدہ کیا حتیٰ کہ دوسرا جمعہ المبارک کا دن آیا تو بھی یہی سورت تلاوت کی اور جب آیت سجدہ آئی تو فرمایا: لوگو! ہم سجدے سے آگے گزرتے

عن ربیعة انه حضر عمر بن الخطاب قرء يوم الجمعة علی المنبر سورة النحل حتی اذا جاء السجدة فنزل وسجد وسجد الناس حتی اذا كانت الجمعة القابلة قرء بها حتی اذا جاءت السجدة قال یاہا الناس انما اصرب بالسجود فمن سجد فقد اصاب ومن لم یسجد فلا اثم علیہ.

(رواہ البخاری) ہیں۔ پس تم میں سے جس نے سجدہ کیا تو اس نے درست عمل کیا اور جس نے سجدہ نہیں کیا اس پر کوئی گناہ نہیں۔

اور یہ الفاظ زائد کہے ہیں کہ نافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ہم پر اس سجدے کو واجب نہیں کیا ہاں اگر ہم چاہیں تو۔ اس کے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ اس سے مراد یہ ہے کہ فوراً سجدہ کرنا واجب نہیں۔ جو کر لے تو بہتر ہے کیونکہ واجب جلدی ادا ہو گیا اور جس نے ادا نہیں کیا بلکہ اسے مؤخر کر دیا تو اس پر کوئی گناہ نہیں کیونکہ اس واجب میں تاخیر کی وسعت ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ہم پر یہ بات لازم نہیں ٹھہرائی کہ تلاوت کے وقت ہی ہم سجدہ کریں۔ ہاں اگر سجدہ کر لیں تو بہتر ہے۔ اس سے واجب فوری طور پر ادا ہو جائے گا حالانکہ اسے کسی بھی وقت ادا کیا جاسکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے مکلف کو یہ اختیار دیا ہے اور یہ بات اظہر من الشمس ہے کیونکہ استثناء تقاضا کرتا ہے کہ مشیت کے بعد یہ فرض ہو اور یہ صرف اسی صورت میں ہو سکتا ہے کہ واجب میں وسعت ہو ورنہ ایسی چیز کا وجوب لازم آئے گا جس کو اللہ تعالیٰ نے واجب نہیں ٹھہرایا۔ اگر یہ بات تسلیم کر لی جائے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ سجدہ فرض نہیں ہے اور یہاں استثناء منقطع ہے تو بھی زیادہ سے زیادہ اس سے یہ بات سامنے آتی ہے کہ یہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نظریہ تھا۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ تمام صحابہ کرام علیہم الرضوان اسی رائے کو ماننے والے تھے۔ رہا انہوں نے حضرت عمر پر اعتراض کیا تو جب معلوم ہو کہ فلاں مجتہد ہے اور اس مسئلہ میں اس کی رائے یہ ہے تو پھر اعتراض نہیں کیا جاتا۔

آیت سجدہ کی سماعت سے سجدہ واجب ہو جاتا ہے

آیت سجدہ کی تلاوت سے جس طرح سجدہ کرنا واجب ہو جاتا ہے اسی طرح آیت سجدہ سننے سے بھی سجدہ تلاوت واجب ہو جاتا ہے کیونکہ امیر المؤمنین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد گرامی ہے۔ اس شخص پر بھی سجدہ واجب ہے جس نے آیت سجدہ کی تلاوت کو سنا۔ اسے امام بخاری علیہ الرحمہ نے معلقاً روایت کیا ہے۔ اسی طرح حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ارشاد ہے کہ سننے والے پر بھی سجدہ تلاوت ضروری ہے۔ فتح القدیر میں ہے کہ اسے ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔

سماع میں ارادہ شامل ہو یا نہ ہو سجدہ واجب ہے۔ فتح القدیر میں ایک روایت اس حکم کے منافی ہے۔

عن امیر المؤمنین عثمان مرقا ص
فقراء سجدة يسجد معه عثمان فقال انما
السجود على من استمع ثم مضى ولم
يسجد.

امیر المؤمنین حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعلق روایت ہے کہ وہ ایک قصہ گو کے پاس سے گزرے۔ قصہ گو نے ایک آیت پڑھی جس پر حضرت عثمان سجدہ کرتے تھے۔ فرمایا سجدہ سننے والے پر ہے۔ آپ چلے گئے اور سجدہ نہ کیا۔

ہم کہتے ہیں کہ اس میں سجدہ میں دیر کے علاوہ اور کچھ مذکور نہیں۔ اس کے ساتھ ساتھ اس میں اس بات کی بھی خبر دی جا رہی ہے کہ سننے والے پر بھی سجدہ واجب ہے اور یہی ہمارا مقصود ہے اور یہ ضروری نہیں کہ قرآن کریم کی اس آیت کو اسی نیت کے ساتھ سنا گیا ہو اور یہ ہو بھی کیسے سکتا ہے کہ مقتدی جو سننے کی نیت کے بغیر سن رہا ہے اس پر

کچھ واجب نہیں حالانکہ وہ سننے پر مامور ہے۔ جس رکعت میں امام نے آیت سجدہ کی تلاوت کی اور مقتدی اس رکعت میں آ کر مل گیا خواہ مقتدی نے نماز کے اندر آیت سجدہ سنی یا نماز سے باہر یا بالکل آیت سجدہ سنی ہی نہیں اس پر سجدہ تلاوت واجب ہے۔ اگر مقتدی آیت سجدہ پڑھنے سے پہلے امام کے ساتھ ملا یا بعد میں دونوں صورتوں میں وہ سجدہ کرے گا کیونکہ امام کی متابعت ضروری ہے۔

اگر نمازی نے آیت سجدہ پڑھی اور کسی ایسے آدمی نے اس کو سن لیا جو نماز نہیں پڑھ رہا تو سننے والے پر بھی سجدہ واجب ہے کیونکہ سماع پایا جا رہا ہے۔

اگر مقتدی نے نماز میں آیت سجدہ کی تلاوت کی امام اور دوسرے مقتدیوں نے اس کو سن لیا تو ان پر سجدہ واجب نہیں کیونکہ مقتدی قرأت کرنے کا مجاز نہیں امام کی قرأت ہی اس کی قرأت ہے اس لئے اس کی قرأت کو قرأت ہی شمار نہیں کریں گے بخلاف جنسی کے کہ اس کے لئے قرأت کرنا جائز نہیں۔ اگر اس کی قرأت کوئی شخص سن لیتا ہے تو اس پر سجدہ واجب ہے لیکن ممنوع ہونے کے باوجود اس کی قرأت شمار ہوگی اگرچہ وہ گناہگار ہوگا۔ اسی طرح جنسی پر بھی بعد از طہارت سجدہ واجب ہوگا۔

ایک آدمی نماز نہیں پڑھ رہا مقتدی سے آیت سجدہ سن لیتا ہے تو سننے والے پر سجدہ تلاوت واجب ہے کیونکہ باہر والے آدمی کے اعتبار سے مقتدی مجھو نہیں ہے۔

اگر آیت سجدہ نماز میں تلاوت کی جائے تو فوراً سجدہ واجب ہو جاتا ہے کیونکہ یہ سجدہ حالت نماز میں واجب ہے اور نماز کے افعال کے ساتھ ملا ہوا ہے اس لئے اس کو نماز کے بعد وقت پر مؤخر نہیں کیا جاسکتا۔

رکوع میں سجدہ تلاوت کی نیت کرنا

اگر کسی نے آیت سجدہ تلاوت کی اور اس نیت کے ساتھ رکوع کر لیا کہ سجدہ تلاوت ادا ہو جائے یا سجدہ کر لیا کہ اس کے ساتھ ساتھ سجدہ تلاوت بھی ادا ہو جائے تو نماز کے رکوع اور سجود کے ساتھ سجدہ تلاوت ادا ہو جائے گا۔

عن ابن عمرو ابن مسعود انهما اجازا
حضرت ابن عمر اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم
ان یرکع عن السجود فی الصلوۃ۔
سے روایت ہے کہ انہوں نے اجازت دی ہے کہ نماز میں

سجدہ تلاوت کو رکوع میں ادا کر دیا جائے۔

کیونکہ سجدہ تلاوت کا وجوب اللہ تعالیٰ کی عظمت و کبریائی کے اظہار اور شیطان کو مار بھگانے کے لئے ہے اور یہ دونوں مقصد رکوع اور نماز والے سجدہ سے بھی حاصل ہو جاتے ہیں۔ اس لئے نیت کر کے نماز والے رکوع اور سجود کے ساتھ بھی یہ سجدہ ادا ہو جاتا ہے لیکن نماز سے باہر رکوع سجدہ کی جگہ نہیں لے سکتا کیونکہ نماز سے باہر رکوع عبادت شمار نہیں ہوتا اور نہ ہی یہ شیطان کو مار بھگانے کا ذریعہ قرار پاتا ہے۔

اگر نمازی نے آیت سجدہ پڑھ کر فوراً سجدہ نہ کیا بلکہ تین یا اس سے زائد آیات بھی ساتھ ملا دیں تو اب وہ سجدہ ہی کرے گا اور سجدہ کی جگہ رکوع نہیں کر سکتا کیونکہ سجدہ اب اس کے ذمہ قرض ہے اور کسی اور واجب کے ذریعے اس کی ادائیگی نہیں ہو سکتی۔

بہتر یہ ہے کہ آیت سجدہ کو تلاوت کرنے کے فوراً بعد سجدہ کرے اور پھر اٹھ کر چند آیات تلاوت کر کے رکوع وجود کر کے رکعت مکمل کرے۔

بعض علماء فقہ فرماتے ہیں کہ اگر آیت سجدہ سورت کے آخر میں ہے تو زیادہ مناسب یہ ہے کہ رکوع کرے اور سجدہ نہ کرے (یعنی رکوع کے وقت سجدہ تلاوت کی نیت کر لے اور الگ سجدہ تلاوت نہ کرے)۔

جو سجدہ تلاوت نماز میں واجب ہو اسے نماز میں ہی ادا کیا جاسکتا ہے کیونکہ وہ ایک امتیازی حیثیت رکھتا ہے اس لئے اس کی ادائیگی ایسے ناقص سجدہ سے نہیں ہو سکتی جو نماز سے باہر کیا جائے اور اس کی دوسری وجہ یہ ہے کہ وہ نماز کے افعال کے ساتھ جڑا ہوا ہے ان سے الگ ادا نہیں ہو سکتا۔

ایک مجلس میں اگر دو سجدے واجب ہوئے تو انہیں ایک ہی سجدہ سمجھا جائے گا کیونکہ مجلس متفرقات کو جامع ہوتی ہے۔ اس کی تفصیل یہ ہے۔

ایک آیت سجدہ کو ایک مجلس میں بار بار پڑھنا

جب ایک آیت سجدہ کو ایک مجلس میں بار بار پڑھا جائے تو صرف ایک ہی سجدہ کرنا پڑے گا۔ اس کی دلیل دیتے ہوئے فتح القدیر میں نقل کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا یہ معمول تھا کہ آپ ہر بات کو تین بار دہراتے تھے تاکہ صحابہ کرام کو حفظ ہو جائے اور ظاہر ہے جب حدیث میں تکرار فرماتے تھے تو قرآن کریم کی آیات کے حفظ کے لئے اس تکرار کا اہتمام کیوں نہیں کرتے ہوں گے؟ آپ ﷺ قرآن کریم کی سجدہ والی آیت کو ایک سے زائد بار دہراتے لیکن صرف ایک بار سجدہ کرتے تھے اور دلالت اجماع سے یہ بات ثابت ہے کہ آیت سجدہ سننے والا اگر اسی آیت کو پڑھ دے تو اس پر ایک ہی سجدہ واجب ہوگا حالانکہ سبب میں تکرار ہے یعنی اس نے آیت سجدہ کو سنا اور اسے پڑھ بھی دیا۔ اس میں فلسفہ یہ ہے کہ حفظ کے لئے آیت کا تکرار ضروری ہے کیونکہ آیت صرف تکرار سے ہی حفظ ہو سکتی ہے۔ بار بار ایک آیت کی تلاوت پر اگر بار بار سجدہ کرنے کا حکم دیا جائے تو اس سے حرج لازم آئے گا پھر اتحاد سبب میں ہے حکم میں نہیں کیونکہ اگر سبب میں تداخل نہ ہو تو سبب متعدد ہو جائیں گے اور اس کے نتیجے میں کئی سجدے واجب ہوں گے کیونکہ ہر سبب وجوب کی طرف لے جاتا ہے۔ تو تعدد سبب کی وجہ سے تعدد وجوب پایا جائے گا لیکن تداخل کی وجہ سے ایک ہی سجدہ واجب ہوگا عبادت جب کسی وجہ سے واجب ہو جائے تو اس کی ادائیگی واجب ہوتی ہے کیونکہ اس میں احتیاط کے پہلو کو ملحوظ رکھا جاتا ہے لیکن عقوبات میں ایسا نہیں کیونکہ سبب کا تعدد اگرچہ وجوب کے تکرار کا تقاضا کرتا ہے مگر تداخل تکرار کی نفی کرتا ہے مگر عقوبات کی بنیاد دفع اور دور کرنے پر رکھی جاتی

۱۔ عبادات اور عقوبات میں فرق ہے۔ عبادات میں اگر کوئی چیز ایک معمولی دلیل سے بھی ثابت ہو رہی ہو تو اس پر عمل کیا جاتا ہے لیکن عقوبات اور سزاؤں میں دوسرا پہلو زیادہ ملحوظ رکھا جاتا ہے۔ اگر جرم کے ثبوت میں معمولی سا بھی شک پڑ جائے تو مجرم کو چھوڑ دیا جاتا ہے۔ وجہ یہ ہے کہ اگر عبادت ضروری نہیں ہوگی تو نفعی عبادت کا ثواب مل جائے گا اس لئے ناقص دلیل اور معمولی سبب بھی اس کے لئے کافی ہوتا ہے جبکہ عقوبات اور سزاؤں میں اس پہلو کا لحاظ رکھا جاتا ہے کہ کوئی مجرم شک کا فائدہ حاصل کر لیتا ہے تو اسے چھوڑ دیا جائے لیکن کسی بے گناہ کو محض شک اور معمولی دلیل کی بنیاد پر سزا نہیں ہونی چاہئے۔

ہے۔ اگر کسی وجہ سے بھی اس سے چھٹکارا ممکن ہو تو چھٹکارا دیا جاتا ہے اگر تداخل سبب میں ہو کہ آیت سجدہ کی تلاوت کی اور سجدہ کر لیا پھر اسی مجلس میں اسی آیت کی تلاوت کی تو ایک ہی سجدہ کافی ہے۔ دوبارہ سجدہ نہیں کرنا پڑے گا لیکن عقوبت میں ایسا نہیں۔

اگر کسی شخص نے زنا کیا اور اس پر حد جاری کی گئی۔ اس نے پھر زنا کیا تو اس پر دوبارہ حد زنا جاری ہوگی کیونکہ یہاں تداخل سبب میں نہیں اور یہ اس لئے ہے کہ عقوبت زجر و توبیح کے لئے مشروع کی گئی ہے۔ اس لئے جب زنا پر مجرم کو حد زنا جاری کی گئی اور اس کے بعد پھر اس نے زنا کیا تو اس نے حد کا اثر قبول نہیں کیا اسی لئے اس کو دوبارہ سزا دی جائے گی تاکہ اسے نصیحت حاصل ہو جائے۔

مجلس بدلنے سے وجوب کا تکرار لازم آتا ہے اسی لئے علماء کہتے ہیں کہ تانا تفتے ہوئے اگر کوئی شخص آیت سجدہ بار بار پڑھتا ہے تو ایک سے زائد بار سجدہ تلاوت واجب ہوگا۔ اسی طرح اگر درخت کی مختلف ٹہنیوں پر ایک ہی آیت سجدہ کو بار بار تلاوت کیا تو کئی سجدے کرنا پڑیں گے۔

سجدہ تلاوت کرنے کا طریقہ اور اس کی شرائط

سجدہ تلاوت کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ سجدہ کرنے والا تکبیر (اللہ اکبر) کہے اور ایک سجدہ کرے پھر تکبیر کہے اور سر اٹھالے۔ سجدہ میں وہی ذکر کرنا ہے جو نماز کے سجدہ میں کیا جاتا ہے۔ (یعنی سجدہ تلاوت میں بھی سبحان ربی الاعلیٰ پڑھے یا اس قسم کے دوسرے الفاظ جو اللہ تعالیٰ کی کبریائی کو بیان کریں) جو چیزیں نماز کے لئے شرط ہیں وہی چیزیں سجدہ تلاوت کے لئے بھی شرط ہیں کیونکہ سجدہ تلاوت بھی نماز ہے۔

تتمہ

امام محمد علیہ الرحمہ کے نزدیک ایک اکیلا سجدہ سجدہ تلاوت کے علاوہ ایک مستقل عبادت ہے۔ صاحبین فرماتے ہیں کہ سجدہ تلاوت کے علاوہ کوئی دوسرا اکیلا سجدہ عبادت نہیں۔ اگر کسی نے سجدہ کرنے کی نذر مانی تو امام محمد علیہ الرحمہ کے نزدیک اس نذر کا پورا کرنا واجب ہے اور صاحبین کے نزدیک اس نذر کو پورا کرنے کے لئے اسے نفل نماز پڑھنا پڑے گی کیونکہ اکیلا سجدہ صرف سجدہ تلاوت ہی ہو سکتا ہے۔ ہاں ایک سجدہ کی نذر ماننے سے اسے نماز کی صورت میں نذر ضرور پوری کرنا پڑے گی کیونکہ مشروط کی نذر شرط کو واجب کرتی ہے۔ مثلاً کسی نے اعتکاف کی نذر مانی تو اس پر روزہ رکھنا واجب ہوگا۔

حضرت امام محمد علیہ الرحمہ کا قول صحت کے زیادہ قریب ہے۔

سجدہ شکر

حضرت ابو بکرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں

عن ابی بکرۃ قال کان رسول اللہ صلی

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسرت و شادمانی کے موقع پر

اللہ علیہ وسلم اذا جاءہ امر سرورا و بشر بہ

خرساجدا شاکر لله تعالیٰ.

سجدہ شکر بجالاتے تھے۔

اسے امام ابوداؤد علیہ الرحمہ نے روایت کیا ہے۔

وعن کعب بن مالک انه لما جاءته

البشارة بتوبته خرساجدا. (رواه البخاری و مسلم)

فتح القدر میں ہے۔

حضرت کعب بن مالک سے روایت ہے کہ جب یہ بشارت ملی کہ ان کی توبہ قبول ہوگئی ہے تو وہ سجدہ میں گر گئے۔

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم سجد

مرة لرؤية زمن ومربه ابوبکر فنزل فسجد

شکر اللہ تعالیٰ ومربه عمر فنزل وسجد

شکر لله تعالیٰ.

نبی کریم ﷺ نے ایک اپاہج آدمی کو دیکھا تو سجدہ فرمایا۔ وہاں سے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا گزر ہوا تو وہ بھی اترے اور انہوں نے سجدہ کر کے اللہ کا شکر ادا کیا۔ حضرت عمر آئے تو وہ بھی سواری سے اترے اور انہوں نے بھی سجدہ شکر ادا کیا۔

فتح القدر میں ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یمامہ کی فتح اور مسیلمہ کذاب کے قتل پر سجدہ شکر ادا کیا۔ حضرت امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یرموک کی فتح پر سجدہ کیا۔ امیر المؤمنین علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب دیکھا کہ پستان والا خارجی نہروان کی جنگ میں قتل ہو گیا ہے تو آپ نے اللہ کا شکر ادا کرتے ہوئے سجدہ کیا۔ واللہ اعلم باحکامہ.



زکوٰۃ کا بیان

زکوٰۃ ایک اہم فریضہ اور ارکان اسلام میں سے ایک رکن ہے۔ اس کے فضائل و مناقب نہایت مشہور اور اس کی اہمیت بے حد واضح ہے۔ کتاب مبین قرآن کریم میں اس کا رخیر کے نتیجے میں ملنے والے اس ثواب کا تذکرہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لئے تیار کر رکھا ہے۔ زکوٰۃ اور اس کے متعلقہ مسائل کو ہم چند فصول میں بیان کریں گے۔

زکوٰۃ کا حکم

زکوٰۃ ہر آزاد و مکلف صاحب نصاب مسلمان پر فرض ہے جس کو مالک نصاب ہوتے ہوئے ایک سال گزر چکا ہو۔ زکوٰۃ ضروریات دین میں سے ہے حتیٰ کہ اس کا منکر کافر ہوتا ہے اور اس کا تارک گناہگار قرار پاتا ہے۔ زکوٰۃ کی فرضیت کے لئے یہ شرط ہے کہ انسان مال کا مالک ہو اور اس کی ملکیت تام ہو وہ اپنی ملکیت میں جسے چاہے جب چاہے تصرف بھی کر سکتا ہو۔ کوئی اسے کسی حق کی وجہ سے نہ تو روک سکتا ہے اور نہ ہی کوئی اور امر مانع ہو۔

کیونکہ زکوٰۃ نام ہے کسی کو مال کا مالک بنانے کا اور دوسرے کو وہ مال کا مالک تبھی بنا سکتا ہے کہ یسدا اور رقبة اُسے ملک تام حاصل ہو۔ غلام مکاتب پر زکوٰۃ فرض نہیں کیونکہ وہ کسی چیز کے مالک نہیں ہوتے۔ جو شخص نصاب کا مالک ہے لیکن مال اس کے ابھی ہاتھ میں نہیں اس پر بھی زکوٰۃ واجب نہیں جیسے ایک عورت نے شادی کی اور مخصوص مال کو مہر مقرر کیا جو نصاب کے برابر ہے اور ابھی تک اس نے خاوند سے مہر لیا نہیں اور اس پر ایک سال گزر گیا ہے یا ایک شخص نے تجارت کی غرض سے کچھ مال خریدا مگر اسے اپنے قبضہ میں نہیں لیا اور اس پر ایک سال بیت گیا تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں کیونکہ وہ مالک نصاب تو ہے لیکن مال اس کے تصرف میں نہیں۔ اسی لئے وہ اپنے اس مال میں سے کچھ حصہ الگ کر کے کسی شخص کو اس کا مالک نہیں بنا سکتا۔

دوسری شرط یہ ہے کہ نصاب مکمل ہو۔ عنقریب اس کی تفصیل آئے گی۔ نیز یہ بھی ضروری ہے کہ مال قرض سے خالی ہو۔ اگر کسی کے پاس بہت زیادہ مال ہے مگر اس نے اتنا قرض دینا ہے کہ سارا مال قرض خواہ لے جائیں تو

۱۔ فقہ میں ملکا تاما ید اور رقبة کے الفاظ استعمال ہوتے ہیں۔ ید سے مراد یہ ہوتا ہے کہ مال اس کے ہاتھ میں ہو کسی کو ادھار نہ دیا ہو۔

رقبة کا مطلب ہے کہ ملکیت میں کوئی دوسرا شامل نہ ہو یا کسی وجہ سے ملکیت میں نقص نہ ہو۔

تب یہ شخص قرض سے سبکدوش ہو تو ایسے شخص پر زکوٰۃ فرض نہیں ہے کیونکہ یہ مال اس کی اصل ضروریات سے زائد نہیں ہے یعنی بمشکل اس کی اپنی ضرورت قضاے دین کو پورا کرتا ہے۔

وقد روی الامام مالک ان امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ عنہ کان یقول هذا شهر زکوٰۃ فمن کان علیہ دین فلیؤد دینہ حتی یحصل اموالکم فتؤدون منها الزکوٰۃ۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں کہ امیر المؤمنین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرمایا کرتے تھے یہ تمہارے لئے زکوٰۃ کا مہینہ ہے پس جو مقروض ہے وہ اپنا قرض چکا دے تاکہ تمہیں اپنے مال مل جائیں اور تم زکوٰۃ دے سکو۔

اس قول سے واضح ہوا کہ جو مال قرض میں مشغول ہو اس پر زکوٰۃ فرض نہیں۔

علماء فرماتے ہیں کہ اس قرض سے مراد وہ قرض ہیں جو لوگ ایک دوسرے کو دیتے ہیں۔ اس سے مراد نذر کفارہ وغیرہ نہیں۔ اگر نذر اور کفارہ پورا کرنے کے لئے مال دینا ہے تو ان کی وجہ سے زکوٰۃ ساقط نہیں ہوگی۔

مال ایک نصاب سے زائد نہیں ہوتا جیسے کسی شخص کے پاس نصاب کے برابر مال تھا اور اس پر ایک سال گزر گیا مگر اس نے زکوٰۃ نہ دی، دوسرا سال گزرنے پر وہ صرف ایک ہی سال کی زکوٰۃ دے گا، دوسرے سال کی زکوٰۃ نہیں دے گا کیونکہ نصاب کا ایک جزء زکوٰۃ میں مشغول تھا۔ اس وجہ سے باقی مال نصاب نہیں رہا لیکن نذر اور کفارہ میں ایسا نہیں کیونکہ ایسی صورت میں مال کا جزء مشغول نہیں ہوتا۔

نابالغ کے مال پر زکوٰۃ نہیں

بچے کے مال پر زکوٰۃ نہیں اگرچہ اس پر پورا سال گزر جائے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ بچے کے مال پر زکوٰۃ فرض ہے اور اس کے مال سے اس کا ولی اس بچے کی طرف سے زکوٰۃ دے گا۔ یہ نزاع عاقل اور غیر عاقل بچے کے بارے ہے۔

ہماری دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد گرامی ہے کہ:

رفع القلم عن ثلثة عن النائم حتی یستيقظ وعن الصبی حتی یحتلم وعن المجنون حتی یعقل۔ (رواہ ابوداؤد والترذی والحاکم)

تین شخص مرفوع القلم ہیں۔ سونے والا حتیٰ کہ بیدار ہو جائے۔ بچہ حتیٰ کہ بالغ ہو جائے اور پاگل حتیٰ کہ تندرست ہو جائے۔

ہماری دوسری دلیل یہ ہے کہ زکوٰۃ ارکان اسلام میں سے ایک اہم رکن ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر رکھی گئی ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان پانچ چیزوں میں نماز، روزے، حج اور زکوٰۃ کا تذکرہ فرمایا۔ اس لئے زکوٰۃ عبادت ہے اور عبادت کے لئے نیت شرط ہے اور اس کی ادائیگی صرف اسی وقت معتبر ہوگی کہ مالک کا اختیار بھی شامل ہو۔ نا سمجھ بچے سے یہ تمام چیزیں تصور بھی نہیں کی جاسکتیں۔ جب ادائیگی ممکن ہی نہیں تو فرضیت خالی اور فائدہ ہونے کی وجہ سے متحقق ہی نہیں ہوتی۔ ہاں ولی مکلف ہے لیکن دوسرے مکلف

شخص کی نیت بچے کی نیت کی جگہ نہیں لے سکتی۔

زکوٰۃ مالی ٹیکس نہیں

شواہد کبھی تو دلیل میں یہ کہتے ہیں کہ زکوٰۃ ایک مالی ٹیکس ہے جو دوسرے ٹیکسوں مثلاً عشر اور خراج کی طرح واجب الادا ہے لیکن یہ کوئی دلیل نہیں کیونکہ زکوٰۃ ٹیکس نہیں عبادت ہے، کبھی وہ یہ دلیل پیش کرتے ہیں۔

عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده
ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب الناس
فقال الامن ولي يتيم له مال فليخير فيه
ولا يتركه حتى ياكله الصدقة. (رواه الترمذی)

عمرو بن شعيب سے وہ اپنے والد گرامی سے اور وہ اپنے
دادا سے روایت ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے لوگوں سے خطاب
فرمایا اور کہا: خبردار! جو کسی ایسے یتیم کا ولی ہو جس کی ملکیت
میں مال و دولت ہو تو اسے چاہئے کہ اس مال سے تجارت
کرے اور اسے ایسا نہ چھوڑے کہ اسے صدقہ کھا جائے۔

فتح القدیر میں ہے کہ یہ حدیث ضعیف ترین ہے۔ اسے امام ترمذی نے ضعیف کہا ہے۔ فرماتے ہیں کہ منہال
فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت امام احمد علیہ الرحمہ اس حدیث کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ یہ حدیث
صحیح نہیں ہے۔

اگر اسے صحیح تسلیم کر بھی لیا جائے تو صدقہ سے مراد وہ صدقات ہوں گے جو ٹیکس کی حیثیت رکھتے ہیں۔ مثلاً
صدقہ فطر، قریبی رشتہ داروں کا نان و نفقہ، اس سے مراد زکوٰۃ نہیں لیا جاسکتا کیونکہ زکوٰۃ عبادت ہے جو خالصتاً اللہ
تعالیٰ کے لئے کی جاتی ہے۔ اس لئے اس کی ادائیگی کے لئے نیت شرط ہے۔

مجنون پر زکوٰۃ کی ادائیگی کب ساقط ہوتی ہے؟

جنون میں تفصیل ہے۔ جنون یا تو اصلی ہوگا کہ بچپن سے وہ آدمی ہے ہی فا تر العقل یا عارضی ہوگا کہ بعد میں
زمانہ بلوغت میں کسی حادثے کی وجہ سے جنون کی کیفیت میں مبتلا ہوا ہوگا پھر دونوں صورتیں یا تو تھوڑے عرصہ کے
لئے ہوں گی یا زیادہ عرصہ کے لئے۔ اگر جنون کا عارضہ وقتی اور عارضی ہے تو یہ نیند کی طرح ہے جو عبادت کی ادائیگی
سے مانع ہے کیونکہ جنون نیند کی طرح وجوب ادا کو ساقط کر دیتا ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ عبادت صرف اسی وقت
معتبر ہو سکتی ہیں جب ان کی ادائیگی صحیح اختیار سے کی جائے۔ جنون میں چونکہ اختیار صحیح نہیں اس لئے جنون کی
حالت میں عبادت کی ادائیگی ہی صحیح نہیں پس وہ شارع علیہ السلام کی طرف سے واجب الادا ہی نہیں لیکن اگر ایک
مجنون آدمی کسی کا کوئی نقصان کرتا ہے تو مالی نقصان بہر حال اس کا ولی پورا کرے گا اور اس کے مال سے عشر اور خراج
بھی دیا جائے گا۔ یہ سب کچھ اس کا ولی کرے گا۔

نیند نفس وجوب کے منافی نہیں کیونکہ بیداری کی امید ہوتی ہے اور پتہ ہوتا ہے کہ وہ شخص اسے ادا کرے گا یا
قضاء کر لے گا لیکن جنون جب طویل ہو تو اس میں اداء یا قضاء کا امکان نہیں ہوتا اسی لئے اس سے نفس وجوب بھی
ساقط ہو جاتا ہے۔

اگر جنون چند لمحوں کے لئے طاری ہوتا ہو تو پھر اس پر عبادات واجب ہوں گی اور افاقہ ہونے کے بعد وہ انہیں ادا یا قضاء کرے گا کیونکہ اس کے لئے یہ ممکن ہے۔ اسی لئے نفس وجوب اس کے ذمہ ہے۔ کم جنون کی حد عبادات میں مختلف ہے۔ نماز میں یہ ایک دن اور ایک رات ہے جیسا کہ پہلے ذکر ہو چکا ہے۔ ایک دن اور ایک رات کے بعد نماز کا تکرار لازم آجاتا ہے اس لئے وہ کم سے زیادہ مدت میں چلی جاتی ہے۔ روزہ میں جنون کی کم مدت سے مراد ایک ماہ ہے کیونکہ روزوں کا فرض مہینہ ایک ہی ہے۔ اس لئے اس میں ایک ماہ مکمل ہونے کا اعتبار کیا جائے گا۔ اسی طرح زکوٰۃ کے لئے ایک سال کم مدت ہے اور ایک سال سے زیادہ مدت زیادہ شمار ہوگی۔ شیخ ابن الہمام علیہ الرحمہ نے ایسا ہی کہا ہے۔

مشہور یہ ہے کہ زیادہ مدت سے مراد وہ عرصہ ہے جس میں ایک واجب حد تکرار میں داخل ہو جائے۔ نماز ایک دن اور ایک رات گزرنے کے بعد حد تکرار میں داخل ہوتی ہے، زکوٰۃ ایک سال گزرنے کے بعد حد تکرار میں داخل ہوتی ہے۔

شیخ ابن الہمام نے اس پر یہ اعتراض کیا ہے کہ حد تکرار تک پہنچنے کی صورت ہے کہ دوسرا سال بھی مکمل ہو جائے نہ کہ دوسرا سال شروع ہو کیونکہ زکوٰۃ فرض ہونے کے لئے سال کا پورا ہو جانا شرط ہے (تکرار زکوٰۃ کے لئے ایک سال نہیں دو سال مکمل درکار ہیں)۔

اس کا جواب یہ ہے کہ مشائخ کے پیش نظر نفس وجوب ہے۔ اس اعتبار سے دوسرا سال شروع ہوتے ہی زکوٰۃ فرض ہو جاتی ہے اور حد تکرار میں زکوٰۃ داخل ہو جاتی ہے کیونکہ جب انسان ابتدائے سال میں نصاب کا مالک ہوتا ہے تو تبھی اس پر زکوٰۃ فرض ہوتی ہے اور سال گزرنے کے بعد اس کی ادائیگی لازم آجاتی ہے۔ اسی وجہ سے سال کے شروع میں بھی زکوٰۃ دی جاسکتی ہے۔

کم اور زیادہ مدت میں ایک اور لحاظ سے بھی فرق کیا جاسکتا ہے کہ جب پورا سال تندرستی میں گزرا اور جنون کا عارضہ لاحق نہیں ہوا تو زکوٰۃ کی فرضیت کا سبب سال کی ابتداء میں ہی جنون سے پہلے پایا گیا یعنی وہ خاص جزء جو مال کے ساتھ ملا ہوا ہے لہذا نفس فرضیت اس آدمی کے ذمہ ہے پھر جنون کا اگر عارضہ لاحق ہو بھی گیا تو نفس وجوب (فرضیت) اس سے ساقط نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ امید موجود ہے کہ وہ سال کے دوران صحت مند ہو جائے گا جیسا کہ نیند کی حالت میں انسان عارضی طور پر خطاب کو سمجھنے سے قاصر ہوتا ہے۔ جب جنون لبانہ ہوا اور سال کے آخر میں اسے افاقہ ہو گیا تو خطاب اس کی طرف متوجہ ہو گیا اور زکوٰۃ کی ادائیگی اس پر لازم ہو گئی۔

کیونکہ اہلیت وجوب کے وقت وہ سبب پایا گیا جس کی بناء پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اور اداء کی اہلیت کے زمانے تک یہ باقی رہا اس لئے وہ شخص حکم خداوندی کا مخاطب ٹھہرا اور اس پر نفس وجوب اور ادائیگی دونوں لازم آئے۔ اس کے برعکس اگر پورا سال ہی حالت جنون میں مبتلا رہا اور سال کے دوران اسے کچھ افاقہ نہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ کا حکم اس کی طرف متوجہ ہوتا یا سال گزرنے کے بعد اسے افاقہ ہوا اور وہ حکم خداوندی کا مخاطب ٹھہرا تو اب زکوٰۃ کی ادائیگی اس پر فرض نہیں بلکہ ادائیگی صحیح نہیں۔ لہذا نفس وجوب کا کچھ فائدہ نہ رہا اور اس وجہ سے نفس وجوب

ساقط ہو گیا۔

بہر حال سال کے دوران تھوڑا سا جنون اپنے وقت میں تعلق خطاب کو باطل نہیں کرتا لیکن اگر جنون پورے سال پر حاوی ہو تو آدمی مخاطب نہیں رہتا اسی لئے جب اس کا وقت آتا ہے تو ادائیگی واجب نہیں رہتی اور نفس وجوب بھی ساقط ہو جاتا ہے کیونکہ نفس وجوب کے لئے لازم ہے کہ آدمی خطاب کو سمجھے اور عبادت کو اس کے وقت میں ادا کر کے سبکدوش ہونے کا اہل ہو۔ جب لازم نہ پایا گیا تو ملزوم بھی اٹھ گیا۔

رہا اصلی پاگل پن یعنی کوئی شروع سے ہی پاگل پن میں مبتلا ہے تو امام یوسف کے نزدیک اس پر نماز روزہ فرض نہیں۔ امام ابوحنیفہ کی ایک روایت بھی اس کی تائید کرتی ہے جسے صاحب ہدایہ نے پسند کیا ہے۔ میرے خیال میں یہی رائے قرین ثواب ہے کیونکہ بچپن میں سبب نے اس پر کوئی چیز واجب نہیں کی۔ جب وہ جنون میں مبتلا ہوا تو اسی حالت پر رہا جس حالت پر پہلے تھا اور یہ سبب کسی چیز کو واجب کرنے سے مانع رہا لیکن جو بلوغت کے بعد پاگل ہو اس پر عبادت واجب ہوئی۔ لہذا اب وہ اس وقت تک یہ حکم نہیں اٹھ سکتا جب تک کوئی قوی سبب موجود نہیں ہو جاتا۔ اگر کوئی ایسا سبب پایا گیا جو اس کے وقت میں تعلق خطاب سے مانع تھا تو نفس وجوب اٹھ جائے گا ورنہ نہیں اور ایسے شخص کا عبادت کرنے سے مرفوع القلم ہونا زیادہ آسان ہے۔ ہذا ما عندی۔

جو شخص حالت جنون میں بالغ ہوا پھر وہ تندرست ہو گیا تو سال کی ابتداء کا حساب افاقہ کے دن سے لگایا جائے گا۔ خواہ وہ پورا سال بیماری میں مبتلا رہا ہو یا اس سے کم عرصہ تک۔

امام محمد فرماتے ہیں اصلی اور عارضی جنون میں کوئی فرق نہیں۔ دورانہ کو دیکھا جائے گا۔ بیماری اگر لمبے عرصے کے لئے ہے تو وجوب زکوٰۃ کو مانع ہے۔ تھوڑے عرصے کے لئے ہے تو مانع نہیں۔

ان دونوں میں سے جنون مدید (جو پورا سال رہے) زکوٰۃ کی فرضیت کو مانع ہے اور جنون قصیر (جو سال سے کم عرصہ تک رہے) زکوٰۃ کی فرضیت سے مانع نہیں۔

امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کی رائے کی مشہور دلیل یہ ہے کہ جو پاگل پن بچپن میں لاحق ہوتا ہے وہ دماغ کی کمی کا نتیجہ ہوتا ہے درحقیقت اس کی وجہ ایک بیماری ہے جس کی وجہ سے عقل کامل نہیں ہوتی اور انسان بعد میں بھی اس کیفیت سے باہر نہیں آتا۔ یہ جنون اصلی ہے اور ایسا پاگل شخص بچوں کی طرح شرعی احکام کا مکلف نہیں ہوتا لیکن جو شخص بلوغت تک صحت مند رہا اور بعد میں پاگل ہو گیا تو اس کا جنون کمال عقل کے بعد کسی اور عارضے کا نتیجہ ہے۔

امام محمد فرماتے ہیں کہ اصل میں جبلی طور پر آدمی سلامت ہوتا ہے تو سلامتی حقیقی چیز ہے اور اس کا فوت ہو جانا کسی عارضہ کی وجہ سے ہوتا ہے اس لئے جنون ہے ہی عارضی کیفیت۔ عارضی جنون میں حکم یہ ہے کہ قصیر ہے تو زکوٰۃ کی فرضیت سے مانع نہیں اور اگر مدید ہے تو زکوٰۃ کی فرضیت سے مانع ہے۔

سال مکمل ہونے پر صاحب نصاب پر زکوٰۃ کی ادائیگی لازم ہو جاتی ہے

زکوٰۃ صرف اس مال پر واجب ہے جس پر سال گزر جائے اور وہ نصاب بنتا ہو۔ نصاب کی تفصیل انشاء اللہ عنقریب آئے گی۔

سال گزرنے کی دلیل یہ حدیث ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: جس نے مال سے فائدہ حاصل کیا اس پر اس وقت تک زکوٰۃ نہیں جب تک سال گزر نہیں جاتا۔

عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استفاد مالا فلا زكوة عليه حتى يحول الحول عليه. (رواه الترمذی)

علماء فرماتے ہیں کہ اس میں حکمت یہ ہے کہ زکوٰۃ ضروریات سے زائد ایسے مال پر فرض ہے جس میں نمو ہو اور نمو سال سے پہلے ممکن نہیں کیونکہ سال چار موسموں اور مختلف لمحات پر مشتمل ہوتا ہے۔ سال میں مال کی نمو یا تو تجارت سے ہوگی یا کاشت کاری سے۔ چونکہ نمو امر خفی ہے اس لئے ایک سال کے عرصہ کو نمو کے قائم مقام رکھ دیا گیا ہے۔ نمو امر خفی اس لحاظ سے ہے کہ سفر اور مشقت جیسی چیزیں اس کو مشکوک بنا دیتی ہیں۔ اس لئے حوالان حول کو اس کی جگہ رکھ دیا گیا اور حکم کو اس پر لاگو کر دیا گیا کہ نمو ہو یا نہ ہو جب ایک سال کا عرصہ گزر جائے گا تو زکوٰۃ واجب ہو جائے گی۔

صاحبِ نصاب سال گزرنے سے قبل بھی زکوٰۃ دے سکتا ہے

جب کوئی شخص صاحبِ نصاب ہو تو وہ سال گزرنے سے پہلے بھی زکوٰۃ دے سکتا ہے۔

امیر المؤمنین علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ کیا سال گزرنے سے پہلے نیکی کی طرف جلدی کرنے کی غرض سے وہ زکوٰۃ دے سکتے ہیں؟ تو رسول اللہ ﷺ نے انہیں اجازت مرحمت فرمائی۔

عن امیر المؤمنین علی کرم الله وجهه ووجوه آلہ الکرام ان العباس سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم في تعجيل زكوة قبل ان يحول الحول مسارعة الى الخير فاذن له في ذلك. (رواه ابوداؤد والترمذی)

ہمارے مشائخ فرماتے ہیں کہ جب سال گزرنے سے پہلے اس سال کی زکوٰۃ دی جاسکتی ہے تو معلوم ہوا کہ سال کا گزرنا فرضیت زکوٰۃ کا سبب نہیں اور جب سال گزرنے سے پہلے فرض کو ادا کرنے کی نیت سے زکوٰۃ دینا جائز ہے تو معلوم ہوا کہ فرضیت ثابت ہے اور جب سال گزرنے تک دیر کرنا گناہ کا موجب نہیں تو معلوم ہوا کہ زکوٰۃ کی ادائیگی کی طلب کا خطاب (واتوا الزکوٰۃ) متوجہ نہیں۔ سوز زکوٰۃ کی فرضیت ادائیگی زکوٰۃ کی فرضیت سے مختلف چیز ہے لہذا زکوٰۃ کا انسان کے ذمہ لازم ہونا اصل میں سبب سے ثابت ہے اور وہ سبب نصاب ہے۔ (یعنی جب انسان نصاب کا مالک ہوتا ہے تو زکوٰۃ واجب ہو جاتی ہے) لیکن اس کی ادائیگی کے فرض ہونے میں ڈھیل دی گئی ہے۔ (فوراً واجب ہوتے ہی ادا نہیں ہوتی بلکہ سال تک اسے ڈھیل دی جاتی ہے) اور خطاب (زکوٰۃ دو) پورا سال گزرنے کے بعد متوجہ ہوتا ہے۔ یہ ایک طویل بحث ہے جس پر اصول فقہ کی کتابوں میں خوب گفتگو کی گئی ہے۔ ہم نے فوائع الرحموت شرح المسلم میں اس بارے کچھ گفتگو کی ہے۔

مال ضمار میں زکوٰۃ نہیں

مال ضمار (یعنی جس مال کی واپسی کی امید نہ ہو) میں زکوٰۃ فرض نہیں اور مال ضمار سے مراد وہ دولت ہے جس کی وصولی کی کچھ امید نہ ہو جیسے قرض کا مال کہ مقروض دینے سے انکار کرتا ہے اور قرض خواہ کے پاس کوئی گواہ اور ثبوت نہیں ہے۔ اسی طرح سمندر میں گرنے والا یا مدفون مال جس کے بارے میں معلوم نہیں ہو سکا کہ مال کہاں دفن کیا گیا تھا۔ بادشاہ کے ہاتھوں غصب شدہ مال یا کسی اور کے ہاتھوں ظلماً چھینا گیا مال وہ مال جو دشمن دارالحرب لے گیا۔ امانت رکھا گیا مال کہ معلوم نہیں یہ مال کس کے پاس امانت رکھا تھا؟ وہ مال جو عورت کو بطور مہر ادا کیا گیا پھر معلوم ہوا کہ وہ تو لونڈی تھی اور اس کا نکاح باطل ہے (کہ اس کے آقا کی اجازت کے بغیر نکاح ہو گیا) اور سال گزرنے کے بعد یہ سب حالات معلوم ہوئے۔ اسی طرح کسی مرد کی داڑھی نوچنے کی دیت کے طور پر مال دیا گیا لیکن سال گزرنے کے بعد داڑھی کے بال دوبارہ اگ آئے اور جب مال مالک کے پاس پہنچا تو سال گزر چکا تھا یا سال کا اکثر حصہ گزر چکا تھا تو گزرے ہوئے سالوں کی زکوٰۃ ہمارے نزدیک ان پر فرض نہیں۔ امام زفر اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ بھی انہیں دینا ہوگی کیونکہ یہ مال ایک شخص کی ملکیت تھے اور یہ ملکیت بھی صحیح تھی لہذا سبب پائے جانے کی وجہ سے زکوٰۃ فرض ہوگی۔

ہم کہتے ہیں کہ سبب نہیں پایا جا رہا کیونکہ سبب ایسا مال ہے جس میں نموممکن ہو مگر یہاں نمو کی کوئی صورت نہیں۔ حاصل کلام یہ ہے کہ زکوٰۃ کی فرضیت کا سبب وہ مال ہے جو کسی کی ملکیت میں ہو اور اس میں وہ پوری طرح تصرف کر سکتا ہو اور وہ اپنے ہاتھ سے مال دے کر ایک دوسرے کو اس کا مالک بنا سکتا ہو اور یہ چیزیں مال ضمار میں نہیں پائی جاتیں۔ اس لئے اس پر زکوٰۃ فرض نہیں۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ بیان کرتے ہیں۔

ایوب سختیانی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ نے مال کے سلسلے میں ایک خط لکھا جو بعض والیوں نے ظلماً اپنے قبضے میں لے لیا تھا اور حکم دیا کہ وہ مال اصل مالکوں کو واپس کر دیا جائے اور گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ لے لی جائے اس کے بعد ایک اور خط تحریر فرمایا کہ اس مال سے زکوٰۃ نہ لی جائے سوائے ایک سال کی زکوٰۃ کے کیونکہ وہ مال ضمار تھا۔

عن ایوب السختیانی ان عمر بن عبد
العزیز کتب فی مال قبضہ بعض الولاة
ظلماً فامر ان یرده الی اہله و توخذ زکوٰۃ
لما مضی من السنین ثم عقب ذلک
بکتاب ان لا توخذ منه الا زکوٰۃ واحده فانه
کان ضمرا۔

قرض دی گئی رقم پر زکوٰۃ کے متعلق ائمہ احناف کا موقف

رہا وہ قرض جو مقروض کے ذمے ثابت ہے اور اس پر گواہی بھی موجود ہے تو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس کی تین قسمیں ہیں۔ قوی، متوسط اور ضعیف۔ قوی سے مراد وہ قرض ہے جو قرض یا مال تجارت کا بدل

ہے۔ ایسے مال میں سال گزرنے کے بعد زکوٰۃ واجب ہے اور ادائیگی میں اس وقت تک مہلت دی جائے جب تک وہ چالیس درہم اپنے ہاتھ میں نہیں لے لیتا۔ جب وہ چالیس درہم مقروض سے واپس لے لے گا تو اس میں سے ایک درہم زکوٰۃ ادا کرے گا اور اسی طرح جوں جوں اسے رقم ملتی جائے گی وہ اسی حساب سے زکوٰۃ ادا کرتا جائے گا۔

دین متوسط سے مراد وہ قرض ہے جو مال تجارت کے علاوہ کسی اور کا بدل ہو۔ اس میں وہ قرض بھی شامل ہے جو وارث کو وراثت میں ملنا ہوتا ہے۔ ایسے مال پر سال گزرنے پر زکوٰۃ فرض ہے اور ادائیگی میں اس وقت تک مہلت ہے جب تک اصل مالک پورے نصاب کو اپنے ہاتھ میں نہیں لے لیتا۔ ان دونوں قسموں پر گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ بھی فرض ہے۔

تیسری قسم یعنی دین ضعیف سے مراد وہ قرض ہے جو کسی کے ذمہ واجب الادا ہوں لیکن کسی مال کے بدلے نہیں۔ مثلاً مہر کا مال جو خاوند نے بیوی کو دینا ہے۔ خلع کا مال، قصاص کا مال، دیت کا مال، زر کتابت وغیرہ ایسے قرض ہیں جو کسی مال کا بدل نہیں ہوتے۔ ایسے مال پر زکوٰۃ اس وقت فرض ہوگی جب وہ مالک کے قبضہ میں آ جائے اور قبضہ کے بعد اس پر ایک سال کا عرصہ گزر جائے۔ ایسے مال پر گزشتہ (یعنی قبضہ سے پہلے) سالوں کی زکوٰۃ دینا فرض نہیں ہے کیونکہ یہ مال کسی مال کا بدل نہیں ہوتا اس لئے اس پر مال کا اطلاق قبضہ کے بعد ہوتا ہے۔ قبضہ سے پہلے وہ مال کے حکم میں نہیں۔

صاحبین فرماتے ہیں کہ سب دین برابر ہیں سب پر زکوٰۃ فرض ہے لیکن یہ مہلت دی جائے گی کہ جب تک قبضہ نہیں ہوتا زکوٰۃ ادا نہ کی جائے اور جو مال مالک کے ہاتھ میں آ گیا تھوڑا ہے یا زیادہ اس پر زکوٰۃ واجب ہے۔ ہاں کتابت اور سعایہ کے بدل میں زکوٰۃ نہیں کیونکہ وہ ثابت شدہ قرض نہیں۔ بدل کتابت عجز کی وجہ سے ساقط ہو سکتا ہے اور ”سعایہ“ مؤخر ہو سکتا ہے۔

ادائیگی زکوٰۃ میں نیت شرط ہے

زکوٰۃ کی ادائیگی میں نیت شرط ہے کیونکہ زکوٰۃ ایک عظیم عبادت اور نماز کی طرح ارکانِ اسلام میں سے ایک اہم رکن ہے۔ زکوٰۃ کی ادائیگی میں اصل مطلوب ثواب ہوتا ہے اس لئے اس کے لئے نیت ضروری ہے۔ اگر زکوٰۃ بلا نیت ادا کی گئی تو ادا نہیں ہوگی جیسے نماز بغیر نیت کے معتبر نہیں۔ فرق صرف اتنا ہے کہ نماز بلا نیت ایک لغو عمل ہے اور زکوٰۃ ہیبت بن جاتی ہے اور ہبہ پر ثواب ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نیک عمل کرنے والوں کا اجر ضائع نہیں کرتا۔ اگر کسی نے مطلق صدقہ کی نیت سے زکوٰۃ دی تو یہ نفلی صدقہ ہوگا جب تک زکوٰۃ کی نیت سے زکوٰۃ ادا نہیں

کرتا، وہ اس فریضہ سے بری الذمہ نہیں ہوگا جیسے نماز میں مطلق نیت سے نفل نماز ہوتی ہے۔ ہاں اگر وہ اپنا سارا مال صدقہ کی نیت سے خرچ کر دیتا ہے تو زکوٰۃ کے فریضہ سے سبکدوش ہو جائے گا کیونکہ فرض زکوٰۃ نام ہے مال میں سے ایک جزء کسی مصرف (مصارف زکوٰۃ کا تذکرہ بعد میں ہوگا) کے حوالے کرنے کا تاکہ اس سے اللہ تعالیٰ کی رضا حاصل ہو۔ سو اس مال میں اللہ تعالیٰ کا حق بھی موجود ہوتا ہے۔ جب ایک شخص اپنا تمام مال راہِ خدا میں خرچ کر

دیتا ہے تو سارا مال اللہ تعالیٰ کے دست قدرت میں چلا جاتا ہے جیسا کہ حدیث صدقہ میں مذکور ہے اور یوں حق حقدار کے پاس پہنچ جاتا ہے اور زکوٰۃ ساقط ہو جاتی ہے۔

زکوٰۃ میں انسانی قدرت کا خاص خیال رکھا گیا ہے۔ ایک تو تھوڑے مال پر زکوٰۃ نہیں نصاب پر ہے جو خطیر مالیت رکھتا ہے دوسرا سال بعد زکوٰۃ کی ادائیگی کو فرض قرار دیا گیا ہے اور کثیر مال میں سے ایک جزء راہ خدا میں دینے کا حکم دیا گیا ہے۔ زکوٰۃ کی تفصیلات سے معلوم ہوتا ہے کہ شارع علیہ السلام کی نظر میں انسان کے لئے آسانیاں پیدا کرنا تھیں نہ کہ اسے مشکلات میں مبتلا کرنا تھا۔ اسی لئے اگر مال ضائع ہو جائے اور اس میں مالک کا ہاتھ نہ ہو تو اس پر زکوٰۃ نہیں کیونکہ یہ سب قدرتِ خداوندی سے ہوا۔ لہذا حقدار نے اپنا حق تلف کر دیا اگر اس کا بدلہ انسان کے ذمہ لازم کیا جائے تو زکوٰۃ ایک ٹیکس ہوگی اور یہ اس کی رحمت سے بعید ہے۔ علم الاصول میں اس مسئلہ پر سیر حاصل گفتگو پائی جاتی ہے۔

موشیوں کی زکوٰۃ

موشیوں کی زکوٰۃ اور دیگر امور کے متعلق حضور ﷺ کا اہل یمن کے نام

گرامی نامہ

ان خطوط کا ذکر جن میں صدقات کا تذکرہ ہے۔ ان میں سے ایک خط عمرو بن حزم کا ہے۔ اس خط کو حاکم نے ابو بکر بن محمد بن حزم سے روایت کیا۔ انہوں نے اپنے باپ سے اور انہوں نے اپنے دادا سے اسے روایت کیا اور ان کے دادا نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت فرمایا۔ یہ خط حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اہل یمن کے نام لکھا تھا۔ اس میں فرائض سنن اور دیتوں کا بیان ہے۔ اس خط کو لے کر عمرو بن حزم یمن تشریف لے گئے تھے اور یہیوں کو پڑھ کر سنایا گیا تھا۔ خط یہ ہے۔

اللہ کے نام سے جو رحمن و رحیم ہے۔ یہ خط محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کی طرف سے سر جیل بن عبد کلال، حارث اور نعیم بن کلال سرداران ذی رعیں، معافر اور ہمدان کے نام لکھا جا رہا ہے۔ اس کے بعد تمہارا قاصد لوٹ آیا ہے۔ تم نے مغانم دے دیئے۔ خمس اور اہل ایمان پر جو صدقات واجب ہیں ان کی تفصیل یہ ہے کہ جس زمین کو بارش کا پانی سیراب کرتا ہو اسی طرح سبزیوں میں سے دسواں حصہ دینا ہوگا جبکہ وہ پانچ وسق کو پہنچ جائیں اور جس زمین کو کنویں راہٹ وغیرہ سے سیراب کیا جاتا ہو اس سے بیسواں حصہ دینا ہوگا جبکہ پیداوار (کم از کم) پانچ وسق ہو۔ اونٹ جو سال بھر یا سال کا اکثر حصہ چرتے ہوں ہر پانچ پر ایک بکری ہوگی اور یہی زکوٰۃ چوبیس اونٹوں تک رہے گی۔ جب چوبیس سے ایک بھی زائد ہو جائے گا تو ایک بنت مخاض (ایک سالہ اونٹنی) واجب ہوگی۔ اگر ایک سالہ اونٹنی (گلے) میں نہ پائی گئی تو پھر ایک ابن لبون (دو سالہ اونٹ) دینا ہوگا۔ یہاں تک کہ یہ تعداد پینتیس ۳۵ ہو جائے۔ اگر ایک زائد ہو جاتا ہے تو پھر پینتالیس تک ایک بنت لبون (دو سالہ مادہ اونٹنی) اگر اس تعداد سے ایک

زائد ہو جائے (یعنی چھالیس ہو جائے) تو اس میں ایک حقہ (تین سال کی اونٹنی) جو جفتی کے قابل ہو حتیٰ کہ تعداد ساٹھ ہو جائے۔ اگر ساٹھ سے ایک اونٹ زائد ہو تو پھر پچھتر تک جذعہ (پانچ سالہ اونٹنی) اگر اس سے ایک بڑھ جائے (یعنی چھتر ہو جائے) تو دو بنت لبون (دو سالہ اونٹیاں) نوے تک۔ اگر ایک بڑھ جائے تو قابل جفتی دو حقے (تین سالہ اونٹیاں) ایک سو بیس تک۔ ایک سو بیس سے جو زائد ہوں گی ان میں سے ہر چالیس پر ایک دو سالہ اونٹنی اور ہر پچاس پر تین سالہ اونٹنی۔

تیس گائے میں سے ایک دو سالہ بچھڑا یا بچھڑی۔ ہر چالیس گائے پر ایک گائے۔

ہر چرنے والی چالیس بکریوں پر ایک بکری ایک سو بیس تک اگر ایک سو بیس سے ایک بڑھ جائے تو پھر دو سو تک دو بکریاں۔ اگر ایک بڑھ جائے تو تین سو تک تین بکریاں۔ اگر اس تعداد سے ایک بکری زیادہ ہو تو ہر سو پر ایک بکری۔

صدقہ میں لاغر، کمزور، اندھی، زبکری یا بھیڑ نہیں لی جائے گی اگر صدقہ لینے والا راضی ہو تو حرج نہیں۔ صدقہ کے ڈر سے جو مال جدا جدا ہوا سے اکٹھا نہ کیا جائے اور جو اکٹھا ہوا سے الگ الگ نہ کیا جائے اور جس مال میں دو آدمی شریک ہوں تو دونوں رضامندی سے برابر حصہ بانٹ لیں۔

ہر پانچ اوقیہ چاندی میں سے پانچ درہم اور جو اس سے زائد ہو تو چالیس درہموں میں ایک درہم۔ پانچ سے کم اوقیہ میں زکوٰۃ نہیں۔

ہر چالیس دینار میں ایک دینار۔

صدقے کا مال محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) اور اہل محمد کے لئے حلال نہیں۔ یہ ایسا مال ہے جس کے ذریعے لوگ اپنے آپ کو پاک کرتے ہیں۔ یہ مال مسلمان فقیروں کے لئے راہ خدا میں اور مسافروں کے لئے ہے۔ غلام کھیتی اور اس میں کام کرنے والوں میں کچھ واجب نہیں جبکہ اس کا عشر ادا کر دیا گیا ہو۔

مسلمان کے غلام اور اس کے گھوڑے میں کوئی چیز لینا واجب نہیں۔ اس خط میں یہ چیز بھی مرقوم تھی کہ عند اللہ سب کبیرہ گناہوں سے بڑے گناہ شرک، قتل ناحق، جنگ سے فرار، والدین کی نافرمانی، پاکباز عورت پر جھوٹی تہمت، جادو سیکھنا، سود خوری، یتیم کا مال کھانا ہیں۔

عمرہ حج اصغر ہے قرآن کو بغیر وضو نہ چھوا جائے۔ نکاح سے پہلے کوئی طلاق نہیں۔ غلام کو خریدنے سے پہلے اسے آزاد نہیں کیا جاسکتا۔ تم میں سے کوئی شخص ایک کپڑے میں نماز نہ پڑھے کہ اس کے جسم کا کچھ حصہ نظر آ رہا ہو اور تم میں سے کوئی شخص بالوں کا جوڑا بنا کر نماز نہ پڑھے اور ایک کپڑے میں اس طرح نماز نہ پڑھے کہ اس کے کندھوں پر کوئی کپڑا نہ ہو۔

اسی نامہ مبارک میں یہ بھی مرقوم تھا کہ جس نے کبھی مؤمن کو عداً قتل کیا تو وہ مجرم ہے اسے قصاص میں قتل کیا جائے گا مگر یہ کہ مقتول کے ورثاء راضی ہو جائیں۔ قتل کی دیت میں سواونٹ ہیں۔ ناک کٹ جانے کی صورت میں اگر ناک کٹ جانے کے بارے دعویٰ کیا گیا تو پوری دیت ہے۔ (اسی طرح) زبان، ہونٹ، خصیتین کے دونوں

انڈے کٹ گئے، آلہ تناسل، ریڑھ کی ہڈی، دونوں آنکھیں۔ ان میں سے ہر ایک چیز کے لئے پوری دیت دینا لازم ہے۔ ٹانگ کٹ جانے کی صورت میں نصف دیت ہے۔ سر کے ایسے زخم کی تہائی دیت ہے جو دماغ کی جھلی تک پہنچ جائے۔ جو زخم معدے تک پہنچ جائے اس پر تہائی دیت ہے۔ ہڈی ٹوٹ کر اپنی جگہ سے ہٹ جائے تو اس پر پانچ اونٹ دیت ہے۔ ہاتھ اور پاؤں کی انگلیوں میں سے اگر کوئی انگلی کٹ جائے تو بیس اونٹ۔ دانت ٹوٹ جائے تو پانچ اونٹ اور ایسا زخم جو گوشت کے نیچے ہڈی کو ظاہر کر دے۔ اس کی صورت میں پانچ اونٹ۔ مرد کو عورت کے بدلے میں قتل کیا جائے گا اور سونا رکھنے والوں پر ایک ہزار دینار دیت ہے۔“

امام نسائی نے اس خط کو ”اور اس کتاب میں ہے“ کے الفاظ سے روایت کیا ہے۔ امام نسائی نے ابن شہاب سے روایت فرمایا ہے کہ انہوں نے فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا نامہ مبارک جو انہوں نے عمرو بن حزم کے لئے لکھا تھا جبکہ انہیں نجران پر امیر بنا کر بھیجا پڑھا۔ یہ خط ابو بکر بن حزم کے پاس تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لکھا: ”یہ اللہ اور اس کے رسول کا بیان ہے۔ اے ایمان والو! اپنے وعدوں کو پورا کرو۔ اس خط میں آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے آیات مبارکہ لکھیں حتیٰ کہ آپ ان آیات کو لکھے ہوئے یہاں تک پہنچے بیشک اللہ تعالیٰ بہت جلد حساب لینے والا ہے پھر یہی خراج سے متعلقہ خط تحریر فرمایا کہ سوا اونٹ کی زکوٰۃ اور اس طرح اسے ذکر فرمایا۔

حماد بن سلمہ سے روایت ہے کہ میں نے قیس بن سعد سے کہا: میرے لئے (کہیں سے) محمد بن عمرو بن حزم کا خط لو۔ انہوں نے مجھے ایک خط دیا اور بتایا کہ یہ خط میں نے ابو بکر بن محمد بن حزم سے لیا ہے اور انہوں نے بتایا کہ یہ خط رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان کے دادا کو لکھا تھا۔ اس میں اونٹوں کی زکوٰۃ کا بیان ہے۔ انہوں نے حدیث بیان کی حتیٰ کہ ایک سو بیس اونٹوں کی زکوٰۃ تک پہنچے۔ پس جب ایک سو بیس اونٹ ہو جائیں تو پھر اونٹوں کی پہلی زکوٰۃ کی طرف لوٹنا ہوگا (یعنی پانچ پر ایک بکری) فتح القدر میں ہے کہ اسے طحاوی اور ابوداؤد نے مراسل میں روایت کیا ہے اور اسحاق بن راہویہ نے اپنی مسند میں بیان کیا ہے۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا اہل بحرین کے نام خط

ایک اور خط یہاں ذکر کرنا ضروری ہے جو حضرت ابو بکر صدیق کا لکھا ہوا ہے۔ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جب حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ خلیفہ بنے تو حضرت انس کو بحرین بھیجا اور انہیں یہ خط لکھ کر دیا۔

یہ خط اس صدقہ کی تفصیلات کے بارے ہے۔ جسے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے فرض قرار دیا۔ جو شخص اہل ایمان سے اس خط کے مندرجات کے مطابق زکوٰۃ کا مطالبہ کرے تو وہ اسے دیں اور جو زائد کا مطالبہ کریں وہ اسے نہ دیں۔ پچیس سے کم اونٹوں پر بکریاں بطور زکوٰۃ فرض کی گئی ہیں۔ ہر پانچ اونٹ پر ایک بکری۔ پچیس اونٹ ہو جائیں تو ایک برس کی اونٹنی۔ یہاں تک کہ اونٹوں کی تعداد پینتیس کو پہنچ جائے۔ اگر ایک سال کی اونٹنی نہ ہو تو پھر دو سالہ زاونٹ۔ جب چھتیس اونٹ ہو جائیں تو پینتالیس تک ایک دو سالہ مادہ اونٹنی۔ جب

چھیا لیس اونٹ ہو جائیں تو ان میں تین سال کی اونٹنی جو جفتی کے قابل ہو۔ جب یہ تعداد اکٹھی ہو جائے تو اکہتر تک چار سال کی اونٹنی۔ جب اونٹ چھہتر ہو جائیں تو نوے تک دو سال کی دو اونٹنیاں۔ جب تعداد اکانوے کو پہنچ جائے تو اس میں جفتی کے قابل تین تین سال کی دو اونٹنیاں ایک سو بیس تک۔ جب ایک سو بیس سے تعداد زیادہ ہو جائے تو پھر ہر چالیس میں ایک دو سالہ اونٹنی اور پچاس میں ایک تین سالہ اونٹنی۔ اگر کسی کے پاس صرف پندرہ اونٹ ہوں تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں۔ ہاں اگر وہ چاہے تو نفلی صدقہ دے سکتا ہے۔ چار سے پانچ ہو جائیں تو ان میں ایک بکری۔

اور چرنے والی بکریاں جب چالیس ہوں تو ایک سو بیس تک صرف ایک بکری۔ ایک سو بیس سے بڑھ جائیں تو دو سو تک دو بکریاں۔ دو سو سے زیادہ ہو جائیں تو تین سو تک تین بکریاں اور تین سو سے زیادہ ہو جائیں تو پھر ہر سو پر ایک بکری۔ اگر کسی آدمی کے پاس چالیس سے ایک بھی کم کار یوڑ ہو تو اس پر زکوٰۃ نہیں ہوگی۔ ہاں اگر مالک چاہے تو متفرق مال کو اکٹھا اور اکٹھے کو زکوٰۃ کے خوف سے متفرق نہیں کیا جائے گا۔

جو مال مشترک ہو تو وہ دونوں شریکوں کے درمیان برابر برابر بٹ جائے گا۔ زکوٰۃ میں بوڑھی لاغر اور بکرا نہیں لیا جائے گا۔ سوائے اس کے کہ زکوٰۃ لینے والا پسند کرے۔

چاندی میں چالیسواں حصہ ہے۔ اگر کسی کے پاس صرف ایک سو نوے درہم ہوں تو اس پر زکوٰۃ واجب نہیں۔ سوائے اس کے کہ مالک خود دینا چاہے۔

اگر کسی نے زکوٰۃ میں ایک چار سالہ اونٹ دینا ہے اور اس کے پاس چار سالہ اونٹ نہیں تین سالہ ہے تو وہی لے لیا جائے گا۔ اگر ہو سکے تو اس کے ساتھ دو بکریاں یا بیس درہم دے۔ اگر کسی کی زکوٰۃ تین سالہ اونٹ تک پہنچ گئی ہے لیکن اس کے پاس تین سالہ اونٹ کے بجائے دو سالہ ہے تو اس سے وہی قبول کر لیا جائے اور صدقہ دینے والا بیس درہم یا دو بکریاں بھی صدقہ لینے والے کو دے دے۔ جس کی زکوٰۃ دو سالہ اونٹنی کو پہنچ گئی ہے اور اس کے پاس دو سالہ کی بجائے تین سالہ اونٹنی ہے تو اس سے وہ قبول کیا جائے اور صدقہ لینے والا اپنی طرف سے صدقہ دینے والے کو دو بکریاں یا بیس درہم دے۔ جس کا صدقہ ایک سالہ اونٹنی کو پہنچ گیا مگر اس کے پاس ایک سالہ نہیں بلکہ دو سالہ اونٹنی ہے تو اسے قبول کیا جائے اور زکوٰۃ لینے والا زکوٰۃ دینے والے کو بیس درہم یا دو بکریاں دے۔ اگر ایک سالہ اونٹنی لازم تھی مگر دو سالہ اونٹنی بھی نہیں بلکہ دو سالہ اونٹ ہے تو اسی اونٹ کو قبول کیا جائے اور اس کے ساتھ اور کچھ نہیں۔ اسے بخاری نے روایت کیا ہے۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا خط مبارک

(اسی طرح کا ایک خط) امیر المؤمنین عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تحریر شدہ ہے۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ میں نے زکوٰۃ کے بارے حضرت عمر کے خط کا مطالعہ کیا ہے۔ خط کچھ اس طرح ہے۔

اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتا ہوں جو رحمن و رحیم ہے۔ یہ خط زکوٰۃ سے متعلق ہے چوبیس اونٹوں میں ہر پانچ کے بدلے ایک بکری۔ اس سے زیادہ ہوں تو پینتیس تک ایک برس کی اونٹنی۔ اگر ایک برس کی اونٹنی نہ ہو تو دو

سالہ اونٹ۔ اس سے زیادہ میں پینتالیس تک دو سال کی اونٹنی اور اس سے زیادہ میں ساٹھ تک تین سال کی اونٹنی جو جفتی کے قابل ہو اور اس سے زیادہ میں پچھتر تک چار سال کی اونٹنی اور اس سے زیادہ میں نوے تک دو دو سال کی دو اونٹنیاں اور اس سے زیادہ میں ایک سو بیس تک تین تین سال کی دو اونٹنیاں جو جفتی کے قابل ہوں اور جو اس سے زیادہ ہوں تو ہر چالیس میں دو سال کی اونٹنی اور ہر پچاس میں تین سال کی اونٹنی۔

اور چرنے والی بکریاں جب چالیس ہو جائیں تو ایک سو بیس تک ایک بکری اور اس سے زیادہ میں دو سو تک دو بکریاں اور اس سے زیادہ میں تین سو تک تین بکریاں اور اس سے زیادہ میں ہر سو پر ایک بکری اور زکوٰۃ میں بکرا نہیں لیا جائے گا اور نہ عیب دار اور بوڑھی بکری سوائے اس کے کہ زکوٰۃ لینے والا پسند کرے اور جو مال جدا جدا ہوا سے اکٹھا نہ کیا جائے اور نہ زکوٰۃ کے خوف سے اکٹھے مال کو جدا جدا کیا جائے اور جس مال میں دو آدمی شریک ہوں تو دونوں رضا مندی سے برابر حصہ بانٹ لیں اور چاندی جب پانچ اوقیہ ہو جائے تو اس میں سے چالیسواں حصہ زکوٰۃ ہے۔ امام مالک کی یہ روایتیں حضرت عمر پر موقوف ہیں۔

مال مویثی کی زکوٰۃ کے حوالے سے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا

ایک اور گرامی نامہ

ابوداؤد علیہ الرحمہ امام زہری علیہ الرحمہ سے مرفوعاً روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خط کی نقل ہے جو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے زکوٰۃ کے متعلق تحریر فرمایا تھا۔ سالم بن عبد اللہ بن عمر نے میرے سامنے پڑھا اور میں نے اسے یاد کر لیا۔ یہی وہ خط ہے جسے عمر بن عبد العزیز نے عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمر اور سالم بن عبد اللہ سے نقل فرمایا۔ ایک سو بیس اونٹ تک اسی طرح ہے جیسے حدیث گزر چکی ہے۔ جب ایک سو اکیس ہو جائیں تو دو سالہ تین اونٹنیاں حتیٰ کہ یہ تعداد ایک سو انتیس ہو جائے۔ جب ایک سو تیس ہو تو دو سالہ دو اور ایک تین سالہ اونٹنی دینا ہوں گی ایک سو انتالیس تک۔ ایک سو چالیس سے ایک سو اچاس تک تین تین سال کی دو اور دو سال کی ایک اونٹنی ایک سو پچاس سے ایک سو اسیٹھ تک تین تین سال کی دو اور دو سال کی ایک اونٹنی۔ ایک سو پچاس سے ایک سو اسیٹھ تک تین تین سال کی تین اونٹنیاں ایک سو ساٹھ سے ایک سو اہتر تک دو دو سالہ چار اونٹنیاں ایک سو ستر سے ایک سو اسی تک دو دو سالہ تین اور ایک چار سالہ اونٹنی ایک سو اسی سے ایک سو نو اسی تک تین تین سالہ دو اور دو دو سالہ دو اونٹنیاں۔ ایک سو نوے سے ایک سو نواوے تک تین سالہ تین اور دو سالہ ایک اونٹنی دو سو پر تین سالہ چار اونٹنیاں یا دو سالہ پانچ اونٹنیاں جو موجود ہوں۔ چرنے والی بکریوں کے بارے میں ہی بیان کیا جیسے گذشتہ حدیث میں گزرا ہے۔

اس روایت میں دوسری احادیث کی نسبت قدرے زیادہ تفصیل ہے۔

مشترکہ مال میں زکوٰۃ کی صورتیں

تمام روایات میں یہ الفاظ آئے ہیں جو مال جدا جدا ہوا سے اکٹھا نہ کیا جائے اور جو اکٹھا ہو زکوٰۃ کے خوف

سے الگ نہ کیا جائے۔ شوائع کے نزدیک اس کا مطلب یہ ہے کہ لوگوں کے مال کو اکٹھا کر کے زکوٰۃ نہ لی جائے مثلاً تین آدمی ہیں جن کے پاس چالیس چالیس بکریاں ہیں تو ہر چالیس میں سے ایک بکری لی جائے نہ کہ ان کو جمع کر کے ایک سو بیس میں سے ایک بکری۔ اسی طرح ایک شخص کے پاس ایک سو بیس بکریاں ہیں تو انہیں زکوٰۃ زیادہ لینے کی غرض سے الگ الگ نہ کیا جائے بلکہ یہ مال ایک آدمی کا ہے لہذا ایک سو بیس سے صرف ایک بکری لی جائے۔ اسی طرح دو یا دو سے زائد آدمیوں کا مشترکہ مال ہے جو نصاب کو پہنچ جاتا ہے لیکن جب صدقہ لینے والا آئے تو یہ مال مختلف شریکوں کو دے کر الگ کر دیا جائے تاکہ ہر ایک کے پاس مال نصاب سے کم ہو اور زکوٰۃ نہ دینی پڑے۔ اسی لئے امام شافعی فرماتے ہیں کہ جب مال مشترک ہو اور اشتراک صحیح بھی ہو مثلاً چراگاہ جھتی کے لئے زکوٰۃ نکالنے والا ایک ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ اگر نصاب کے برابر ہے۔ اگر پانچ شریکوں کے پاس پانچ اونٹ ہیں تو ایک بکری زکوٰۃ میں دینا پڑے گی۔ اسی طرح اگر دو آدمیوں میں چالیس بکریاں مشترک ہیں اور ہر ایک کے حصہ میں بیس بکریاں آتی ہیں تو زکوٰۃ واجب ہوگی ورنہ اکٹھے مال کو جدا جدا کرنا لازم آئے گا۔

ہمارے نزدیک دونوں صورتوں میں زکوٰۃ فرض نہیں ہوگی ورنہ نصاب سے کم میں زکوٰۃ کا فرض ہونا لازم آئے گا اور یہ صدقہ کی نص کے خلاف ہے۔

ہمارے نزدیک تفریق اجتماع سے مراد ملک میں تفریق ہے اسی طرح ملکیت میں جدا جدا مال کو اکٹھا کرنا مراد ہے۔ مثلاً ایک شخص کے پاس بیس بکریاں ہیں اور دوسرے کے پاس بھی بیس تو انہیں عامل زکوٰۃ صدقہ لینے کے لئے اکٹھا نہ کرے کہ چالیس کی تعداد پوری ہو اور ایک بکری زکوٰۃ میں مل جائے۔ اسی طرح ایک شخص کے پاس چالیس ہیں تو انہیں جدا جدا نہ کیا جائے کہ زکوٰۃ نہ دینا پڑے۔ جدا جدا کرنے سے زکوٰۃ زیادہ بھی ہو سکتی ہے۔ مثلاً ایک سو بیس کو تین حصوں میں الگ الگ کرنے سے تین بکریاں زکوٰۃ بنتی ہے اور ایک سو بیس اگر ایک ہی شخص کی ملکیت شمار ہو تو صرف ایک بکری زکوٰۃ بنتی ہے۔ اگر مالک ایک ہی شخص ہے تو صدقہ زیادہ لینے کی غرض سے اسے الگ الگ ریوڑ میں تقسیم نہ کیا جائے۔

اسی طرح ایک آدمی کے پاس تیس اونٹ ہیں تو انہیں پچیس اور پانچ دو حصوں میں الگ الگ نہ کیا جائے کہ اس طرح ایک ایک سالہ اونٹنی اور ایک بکری مل جائے گی ”زکوٰۃ کے خوف سے“۔ کے الفاظ اس نفی کی وجہ کو بیان کرتے ہیں۔ یعنی متفرق کو مجتمع اور مجتمع کو متفرق نہ کیا جائے کہ اس طرح زکوٰۃ لازم آئے گی جبکہ شارع نے زکوٰۃ لازم نہیں کی۔ دیکھئے ہمارے مشائخ کس قدر دقیق نظر رکھتے ہیں اور باریک بین ہیں۔

اونٹوں کی زکوٰۃ پر مختلف ائمہ کی بحث

اونٹوں کا نصاب سال کا اکثر حصہ چرنے والے پانچ اونٹ ہیں۔ پانچ سے کم اونٹوں پر زکوٰۃ نہیں۔ جب پانچ ہوں تو زکوٰۃ کے طور پر بکری دی جائے گی۔ نو تک ایک ہی بکری دینا ہوگی جب دس ہو جائیں تو دو بکریاں حتیٰ کہ اونٹوں کی تعداد چودہ ہو جائے۔ جب اونٹوں کی تعداد پندرہ ہوگی تو تین بکریاں بطور زکوٰۃ دینا ہوں گی اور انیس

تک تین بکریاں فرض رہیں گی۔ جب اونٹوں کی تعداد بیس ہو جائے گی تو چار بکریاں دینا ہوں گی اور چوبیس تک یہی تعداد فرض رہے گی۔ اونٹ جب پچیس ہو جائیں گے تو پھر ایک بنت لبون یعنی اونٹ کا وہ مادہ بچہ جس کی عمر کا پہلا سال مکمل ہو چکا ہو اور دوسرا سال شروع ہو گیا ہو۔ پینتیس (۳۵) تک بنت لبون دینا ہوگا اگر اونٹوں کی تعداد چھتیس ہو جائے تو پینتالیس تک ایک بنت لبون دینا پڑے گا۔ بنت لبون ایسی مادہ اونٹنی کو کہتے ہیں جو تیسرے سال میں قدم رکھ چکی ہو (اور اس کی دو سال عمر مکمل ہو گئی ہو) جب اونٹوں کی تعداد چھیالیس ہو جائے تو ساٹھ تک ایک حقہ دینا فرض ہوگا۔ حقہ ایسی اونٹنی کو کہتے ہیں جو چوتھے سال میں قدم رکھ چکی ہو۔ اکٹھ سے پچھتر تک ایک جذعہ یعنی ایسی اونٹنی جو پانچویں سال میں قدم رکھ چکی ہو اور اس کے چار سال مکمل ہو چکے ہوں۔

پچھتر میں دو بنت لبون نوے تک۔ اکانوے پر دو حقے ایک سو بیس تک اس پر ائمہ کا اتفاق ہے اور صدقات کے بارے جو خطوط لکھے گئے ان میں بھی یہی مذکور ہے۔ جب ایک سو بیس پر پانچ اونٹوں کا اضافہ ہوگا تو ان پر ایک بکری اور دو حقے زکوٰۃ دینا ہوگی۔ اگر ایک سو بیس پر دس کا اضافہ ہو جائے تو دو حقے اور دو بکریاں اگر پندرہ کا اضافہ ہو جائے تو تین بکریاں اور دو حقے۔ اگر ایک سو بیس پر مزید بیس کا اضافہ ہو جائے (یعنی اونٹوں کی تعداد ایک سو چالیس ہو جائے) تو چار بکریاں اور دو حقے۔ اگر پچیس زائد ہو جائیں تو پھر بنت لبون اور دو حقے دینا ہوں گے۔ اگر اونٹوں کی تعداد ڈیڑھ سو ہو جائے تو تین حقے دینا ہوں گے پھر نئے سرے سے اسی طرح حساب لگایا جائے گا۔ اگر (ڈیڑھ سو سے) پانچ اونٹ زائد ہو جائیں تو ان پر ایک بکری اور تین حقے زکوٰۃ دینا ہوگی۔ دس زائد ہونے پر دو بکریاں اور تین حقے۔ پندرہ زائد ہونے پر تین بکریاں اور تین حقے۔ بیس زائد ہونے پر چار بکریاں اور تین حقے۔ پچیس زائد ہونے پر ایک بنت مخاض اور تین حقے۔ چھتیس زائد ہونے پر ایک بنت لبون اور تین حقے۔ جب اونٹوں کی تعداد ایک سو چھیانوے تک پہنچ جائے گی تو ان میں چار حقے دینا ہوں گے۔ دو سو تک یہی زکوٰۃ فرض رہے گی جب اونٹوں کی تعداد دو سو ہو جائے گی تو اب مالک کو اختیار ہے چاہے تو چار حقے دے اور چاہے تو پانچ بنت لبون دے جب یہ تعداد دو سو اونٹوں سے بڑھ جائے گی تو پھر ہر پانچ اونٹوں پر ایک بکری اور چار حقے یا پانچ بنت لبون دینا ہوں گی۔ جب دو سو سے پچیس کا اضافہ ہوگا تو پھر ان زائد پر ایک بنت مخاض دینا ہوگا اور اس میں جو دو سو پر زکوٰۃ تھی اسے بھی شامل کیا جائے گا۔

جب چھتیس زائد ہوں گے تو اس زائد تعداد پر ایک بنت لبون ہوگا اور دو سو پر جو زکوٰۃ ہے وہ بھی دینا ہوگی دو سو چھیالیس پر پانچ حقے ڈیڑھ سو تک پھر یہی طریقہ نئے سرے سے شروع ہوگا۔ دو سو چھیانوے پر چھ حقے تین سو تک۔ اسی طریقہ سے یہ سلسلہ آگے بڑھے گا۔ یہ اندازہ ہمارے نزدیک ہے۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بھی ایک روایت کے مطابق اسی طریقہ سے اونٹوں کی زکوٰۃ دی جائے گی۔ اس کی دلیل حضرت عمرو بن حزم کا وہ خط ہے جسے امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔ جب اونٹوں کی تعداد ایک سو بیس سے زائد ہو جائے تو اسے اونٹوں کے اول فریضہ کی طرف لوٹایا جائے گا۔ فتح القدر میں ہے کہ امام طحاوی علیہ الرحمہ نے ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اثر ہمارے مذہب کے مطابق روایت کیا ہے اور ابن ابی شیبہ

علیہ الرحمہ نے بھی امیر المؤمنین علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہمارے مذہب کے مطابق روایت نقل کی ہے۔ امام احمد شافعی اور مالک علیہم الرحمہ کی رائے یہ ہے کہ جب ایک سو بیس سے ایک اونٹ بھی زائد ہو جائے تو تین لیون فرض ہو جاتے ہیں اور جب تعداد ایک سو تیس ہو جائے تو ایک حقہ اور دو بنت لیون زکوٰۃ دی جاتی ہے پھر چالیس اور پچاس پر حساب گھومتا رہتا ہے۔ ہر چالیس پر بنت لیون اور ہر پچاس پر حقہ دیا جاتا ہے۔ ان کی دلیل وہ خط ہے جسے افضل الصدیقین امام ہدایۃ المسلمین الصدیق الاکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تحریر فرمایا۔ جب ایک سو بیس سے بڑھ جائیں (یعنی اونٹ) تو ہر چالیس پر ایک بنت لیون ہے اور ہر پچاس پر ایک حقہ ہے۔ اسی طرح تمام کتب میں موجود ہے۔

شواہح کہتے ہیں کہ یہ روایت صحیح ہے اور اس میں کسی قسم کا شک نہیں جبکہ امام طحاوی علیہ الرحمہ کی روایت پر اعتراض کئے گئے ہیں۔ طحاوی علیہ الرحمہ کی روایت کردہ حدیث اس خط کی متعارض نہیں ہو سکتی کیونکہ اس کی سند میں کوئی کلام نہیں۔

شیخ ابن الہمام علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ اس کی سند بہت قوی اور ہر شک و شبہ سے بالاتر ہے تو یہ اعتراض تب وارد ہو سکتا ہے۔ جب ان دونوں حدیثوں کو ایک دوسرے کا معارض ٹھہرایا جائے۔ ہمارے نزدیک تو ان میں تعارض ہی نہیں کیونکہ حضرت صدیق اکبر کے خط میں صرف یہ مذکور ہے کہ ہر چالیس پر بنت لیون ہے اور ہر پچاس پر حقہ ہے۔ ہم اس بات کا انکار نہیں کرتے کیونکہ چھتیس اور چالیس پر ایک جیسی زکوٰۃ واجب ہے اسی طرح چھیالیس اور پچاس پر ایک جیسی۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خط میں یہ نہیں لکھا گیا کہ چالیس سے کم میں زکوٰۃ نہیں بلکہ خط میں چالیس پر زکوٰۃ کا تذکرہ ہے اور چالیس سے کم کے بارے خط خاموش ہے جبکہ امام طحاوی علیہ الرحمہ کی روایت چالیس سے کم اونٹوں کی زکوٰۃ کو بھی بیان کرتی ہے۔ اس لئے طحاوی کی روایت پر عمل کیا جائے گا چونکہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد جب ایک سو بیس سے بڑھ جائیں۔ بظاہر امام طحاوی کی روایت کے منافی ہے اس لئے آپ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ زیادہ سے مراد کثرت ہے تاکہ مختلف حدیثوں میں جو الفاظ آئے ہیں یہ لفظ ان تمام کو شامل ہو جائے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ دوسری ایک روایت میں کثرت کے الفاظ آئے ہیں۔ حضرت سالم روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صدقہ کے بارے ایک خط تحریر فرمایا لیکن اسے عمال کی طرف نہ بھیجا تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وصال ہو گیا۔ اس خط کو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عمال کے نام روانہ کیا اور اس پر عمل ہوا حتیٰ کہ ان کا وصال ہو گیا پھر یہی خط حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عمال کے نام ارسال فرمایا تو اس پر عمل ہوا پھر حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ارسال کیا تو اس پر عمل ہوا پھر اسے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ارسال فرمایا اور اس پر عمل ہوا۔ اس خط میں یہ حکم تھا کہ اکانوے پر ایک سو بیس تک دو حصے زکوٰۃ فرض ہے جب اونٹوں کی کثرت ہو گئی تو پھر ہر پچاس پر ایک حقہ اور ہر چالیس پر بنت لیون۔ اسے ابو داؤد اور ترمذی علیہما الرحمہ نے روایت کیا ہے۔ ابن الہمام کی گفتگو ختم ہوئی۔

اس جلیل القدر عالم کے نزدیک الزیادۃ کو الکثیرۃ پر محمول کیا گیا ہے یہ بعید ہے بلکہ حق یہ ہے کہ سالم کی روایت میں کثرت سے مراد زیادت ہے۔ بھلا یہ مراد بہ ہو بھی کیسے سکتا ہے کہ یہ لفظ کثرت معینہ پر دلالت ہی نہیں کرتا۔ اس لئے کثیر زیادتی مجمل ہے اور یہ مناسب نہیں کہ صدقہ کے بارے لکھا جانے والا خط مجمل عبارت پر مشتمل ہو۔ اس خط کو عمال کی طرف ارسال کرنے کا مقصد ہی یہ تھا کہ اس کی روشنی میں زکوٰۃ وصول کی جائے اگر خط کی عبارت ہی مجمل ہو تو زکوٰۃ وصول کرنے کی صورت کیا ہو سکتی تھی اس لئے یہ کہنا صحیح ہوگا کہ حدیث پاک میں لفظ زیادہ ہونے سے مراد کثرت نہیں ہے۔ معنی یہ ہوگا کہ اگر اونٹ ایک سو بیس سے زائد ہو جائیں تو جو تعداد ایک سو بیس سے زیادہ ہوگی ان میں ہر چالیس پر ایک بنت لبون اور ہر پچاس پر ایک حقہ ہوگا اور جو زیادتی چالیس سے کم ہوں گے اس کے بارے خاموشی ہوگی۔ امام طحاوی کی روایت نئے سرے سے حساب کو واجب کرتی ہے۔ اسی سے ہم نے اس کو معلوم کیا ہے یہ حنفیہ کی تقریر کا خلاصہ ہے۔ اس میں کلام بعید از قیاس ہے کیونکہ حضرت ابو بکر صدیق کا خط یہ تو بتاتا ہے کہ چالیس پر ایک بنت لبون اور پچاس پر ایک حقہ ہے لیکن چالیس سے کم پر کتنی زکوٰۃ واجب ہے اس بارے یہ خط خاموش ہے اور جہاں بیان کی ضرورت ہو اگر وہاں خاموشی اختیار کی جائے تو خاموشی کو بیان سمجھا جاتا ہے۔

جیسا کہ کتب اصول میں وارد ہے اسی کو اصول الفقہ کی زبان میں بیان ضرورت کہتے ہیں۔ اب دیکھیں جو بحث ہم کر رہے ہیں وہ یہ ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خط اس لئے ارسال کیا تھا تاکہ اس خط کی روشنی میں لوگوں سے صدقات وصول کئے جائیں اور اس میں بیان کردہ مقدار سے نہ تو کچھ زائد لیا جائے اور نہ ہی اس سے کم۔ خط کے شروع میں بیان کیا گیا ہے جو اس مقدار سے زیادہ زکوٰۃ کے لئے کہے تو اسے نہ دیا جائے اور جو اس خط کے مطابق زکوٰۃ کے لئے کہے تو اسے صدقہ دیا جائے۔

ان الفاظ سے یہ بات واضح ہوگئی کہ جو کچھ خط میں تحریر ہے اس سے زائد صدقہ نہ لیا جائے اور یہ الفاظ اس بات کی بھی دلیل ہیں کہ جو کتاب میں بیان ہوا ہے وہ صدقہ ہے اور جس کے بارے خط خاموش ہے وہ صدقہ نہیں اور استیناف جس پر حنفی علماء قائم ہیں وہ خط میں مذکور صدقہ سے زائد ہے لہذا وہ واجب نہیں اس لحاظ سے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خط اور طحاوی کی روایت میں تعارض ہے۔ اس لئے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خط پر عمل ہوگا کیونکہ اس کی سند قوی اور صحیح ہے پھر حضرت سالم سے جو حدیث مروی ہے وہ نص مفسر ہے۔ اس سے واضح ہوتا ہے کہ ایک سو بیس سے ایک بھی زیادہ ہوگا تو تین بنت لبون دینا ہوں گے اور ایک سو اسیس تک یہی زکوٰۃ فرض رہے گی۔ ایک سو تیس اونٹوں پر دو بنت لبون اور ایک حقہ اس میں امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب کے مطابق تصریح ہے۔ البتہ طحاوی علیہ الرحمہ کی روایت سے معارض ہے اس لئے طحاوی علیہ الرحمہ کی روایت پر اس کو مقدم رکھا جائے گا کیونکہ اس کی سند قوی ہے۔

حضرت عمرو بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خط کو حضرت حاکم علیہ الرحمہ نے بتامہ نقل کیا ہے اس خط میں وہ چیزیں نہیں جو طحاوی نے ذکر کی ہیں اور یہ بات بعید از قیاس ہے کہ راوی خط کا پورا متن نقل کرے اور وہ چیز چھوڑ

دے جس پر خط کے حکم کا دار و مدار ہے اور اس خاص عبارت کو چھوڑنے سے اس کا ارادہ اس میں درج حکم کو تبدیل کرنا ہو۔ اسی وجہ سے امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ کی روایت مشکوک بن جاتی ہے حالانکہ وہ مرسل ہے اور سالم کی روایت مسند ہے پھر امام طحاوی علیہ الرحمہ کی روایت میں اس زیادتی کی وجہ سے کلام کیا گیا ہے۔ لہذا زیادہ صحیح رائے وہ ہے جسے امام شافعی نے اور حضرت امام احمد نے روایت کیا ہے۔ واللہ اعلم۔

زکوٰۃ کی ادائیگی میں کمی بیشی درست نہیں

اگر مالک کے پاس اونٹوں میں کوئی زیادہ عمر کا اونٹ نہ ہو حالانکہ زکوٰۃ میں بڑا اونٹ دینا فرض ہو تو وہ چھوٹی عمر کا اونٹ دے اور جو زیادہ رقم بنتی ہے وہ بھی زکوٰۃ وصول کرنے والوں کے حوالے کر دے۔ اس طرح اس کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ یا جو جانور دینا فرض ہے صدقہ لینے والا اس سے بہتر جانور لے لے اور جو رقم زیادہ بنتی ہے وہ مالک کو واپس کر دے۔ اسی طرح بنت مخاض دینا ہے اور اس کے مال میں بنت مخاض نہیں تو جائز ہے کہ زکوٰۃ لینے والا بنت لبون لے اور زائد رقم واپس کرے۔ اسی طرح اگر بنت لبون دینا فرض ہے اور اس کے پاس بنت لبون نہیں تو زکوٰۃ لینے والا بنت مخاض لے اور زائد رقم بھی لے لے۔ اسی طرح باقی عمر کے جانوروں میں بھی زکوٰۃ لی جاسکتی ہے۔ اس تفصیل کی ضرورت اس لئے محسوس ہوئی ہے کہ زکوٰۃ کی ایک معین مقدار ہوتی ہے اس سے کم یا اس سے زیادہ لینا صحیح نہیں۔

اسی وجہ سے ہمارے نزدیک زکوٰۃ میں اونٹوں کی بجائے ان کی قیمت ادا کی جاسکتی ہے۔ اس کی تفصیل انشاء اللہ آنے والے صفحات میں بیان ہوگی۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر فرض جانور سے کم درجہ کا جانور لیا تو اس کے ساتھ دو بکریاں لے یا بیس درہم نہ کم نہ زیادہ دے۔ اگر صدقہ میں اصل جانور سے اعلیٰ جانور لیا تو دو بکریاں یا بیس درہم مالک کے حوالے کرے کیونکہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس بارے نص ہے۔

دو بکریوں اور بیس درہم کا مسئلہ تعجب خیز ہے کیونکہ ہو سکتا ہے بھاؤ کی کمی کی وجہ سے ایک بنت لبون کی کل قیمت ہی بیس درہم ہو تو اس طرح وہ بنت لبون لے گا اور اس کی قیمت مالک کے حوالے کرے گا یا بنت مخاض لے گا اور ساتھ بنت لبون کی قیمت بھی وصول کرے گا۔ رہی یہ بات کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خط میں یہی مذکور ہے تو ہو سکتا ہے اس دور میں بنت مخاض اور بنت لبون کی قیمتوں کے درمیان بیس درہم کا ہی تفاوت ہو اسی طرح بنت مخاض اور ابن لبون کی قیمت ایک ہو۔ اسی لئے ایک کی جگہ دوسرا جانور لینے کا حکم دیا گیا ہو۔ یہ نہیں کہ قیمت کم ہو یا زیادہ وہی دو بکریاں اور بیس درہم دینا ہوں گے جو خط میں مذکور ہیں۔

بکریوں کی زکوٰۃ

چالیس سے کم بکریوں پر زکوٰۃ فرض نہیں۔ جب چالیس ہو جائیں تو ایک بکری دینا فرض ہے۔ چالیس سے ایک سو بیس تک ایک ہی بکری بطور زکوٰۃ دی جائے گی۔ جب ایک سو بیس سے ایک بھی بڑھ گئی تو دو سو تک دو بکریاں

دی جائیں گی۔ اگر اس تعداد سے ایک بھی بڑھ گئی تو تین بکریاں دی جائیں گی پھر چار سو پر چار۔ پانچ سو پر پانچ اسی حساب سے جس قدر تعداد میں اضافہ ہوگا زکوٰۃ میں اضافہ ہوتا جائے گا۔ صدقہ کے سلسلہ میں عاملین کو جو خطوط لکھے گئے ان تمام میں یہی مذکور ہے۔

بھیڑ اور بکری برابر ہیں کیونکہ لفظ شاة بھیڑ اور بکری دونوں کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ اگر بیس بھیڑیں اور بیس بکریاں ہو تو نصاب مکمل ہے اور ان پر زکوٰۃ واجب ہے کیونکہ وہ چالیس بھیڑ بکریوں کا مالک بن گیا ہے۔ زکوٰۃ میں دو دندی (جس کے سامنے کے دو دانت گز گئے ہوں) لی جائے گی بچہ نہیں۔ یہی ظاہر الروایۃ میں ہے کیونکہ اوسط درجے کا مال لینا فرض ہوتا ہے نہ ناقص اور نہ ہی اعلیٰ۔ اس لئے جذعہ قبول نہیں کیا جائے گا امام ابوحنیفہ علیہ الرحمہ سے بھی یہی روایت ملتی ہے۔

حضرت مسعر بن رستم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں ایک وادی میں اپنے ریوڑ کو چرا رہا تھا کہ میرے پاس دو آدمی آئے جو اونٹوں پر سوار تھے اور کہنے لگے ہمیں رسول اللہ ﷺ نے آپ کی طرف بھیجا ہے۔ کیا آپ اپنی بکریوں کا صدقہ (زکوٰۃ) دیں گے؟ میں نے پوچھا ان بکریوں میں سے مجھے کتنی بکریاں زکوٰۃ دینا ہوگی۔ وہ فرمانے لگے کہ صرف ایک بکری۔ میں ایک ایسی بکری کی طرف لپکا جسے میں جانتا تھا کہ عمدہ بکری ہے وہ بکری گا بن اور خوب موٹی تازی تھی۔ میں ریوڑ سے نکال کر اسے ان دو صحابہ کرام علیہما الرضوان کے پاس لایا تو وہ کہنے لگے کہ یہ گا بن ہے اور رسول اللہ ﷺ نے ہمیں گا بن بکری لینے سے منع کیا ہے۔ میں نے کہا پھر آپ حضرات کس قسم کی بکری لیں گے؟ فرمانے لگے ہم بکرونا (جس کی عمر سال سے کم ہو) لیں گے خواہ وہ دو دند ہو یا کھیرا ہو (یعنی سامنے والے دو دانت گرا چکا ہو یا ابھی دانت گرنے ہوں) فرماتے ہیں میں ایک ایسی بکری کی طرف لپکا جس نے ابھی بچہ نہیں دیا تھا لیکن جوان تھی۔ میں وہ ریوڑ سے باہر لایا تو انہوں نے فرمایا یہ بکری ہم نے لے لی انہوں نے اسے اونٹ پر لادا اور چلے گئے۔

روی مسعر بن رستم قال كنت في شغب من هذه الشغاب في غنم لي ف جاء رجلان علي بعيرا فقالا لي انا رسول الله صلى الله عليه وسلم اليك اتودي صدقة غنمك فقلت ما علي فيها فقالا شاة فاعمد الي شاة عرفت مكانها ممتلية مخضا وشحما فاخرجتها اليهما فقالا هذه شاة شافع وقد نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نأخذ شافعا الشافع التي في بطنها ولدها قلت فاي شاة تاخذان قالا عناقا جذعة او ثنية^۱ قالا فاعمد الي عناق معنات والمعنات التي لم تلد ولدا ولكن حان ولدها فاخرجتها اليهما فقالا ناولناها فجعلها معهما علي بعيرهما ثم انطلقا.

(رواه ابوداؤد والترمذی)

۱۔ مثنیٰ " ایسے جانور کو کہتے ہیں جو بچنے کی عمر سے نکل کر جوانی کی عمر کو پہنچتا ہے۔ اس عمر میں جانوروں کے سامنے کے دو دانت ٹوٹ جاتے ہیں اور کچھ عرصہ بعد نئے دانت نکل آتے ہیں جو شباب کو ظاہر کرتے ہیں۔

بطور زکوٰۃ نر اور مادہ دونوں جانور لئے جاتے ہیں کیونکہ لفظ شاة دونوں پر بولا جاتا ہے اور نص میں لفظ شاة آیا ہے۔

گائے کی زکوٰۃ

تیس سے کم گائیوں پر زکوٰۃ فرض نہیں تیس پر ایک تبع یا تبعہ (یعنی پچھڑا یا پچھڑی جس کی عمر دو سال یا اس سے کم ہو) نر اور مادہ میں کوئی فرق نہیں۔

جب گائیں چالیس کی تعداد کو پہنچ جائیں تو ان پر ایک من یا منہ (دو سال سے زیادہ عمر کی گائے یا بیل) دیا جائے گا جیسا کہ عمرو بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خط سے ظاہر ہے۔

عن ابن مسعود قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في كل ثلثين من البقر تبع او تبعه وفي كل اربعين. (رواه الترمذی)
حضرت مسروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔
حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر تیس گائے پر ایک تبع یا تبعہ ہے اور ہر چالیس (من یا منہ)۔

عن معاذ قال بعثنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فامرنی ان اخذ من کل ثلثین بقرة تبعاً او تبعه ومن کل اربعین مسنة ومن کل حالمة دینارا او عدله معافر. (رواه الترمذی والنسائی)
حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے بھیجا اور حکم دیا کہ ہر تیس گائے پر ایک تبع یا تبعہ لوں اور ہر چالیس پر ایک منہ اور ہر بالغ آدمی سے ایک دینار یا ایک دینار کی قیمت کی معافری (ایک علاقہ کی طرف نسبت ہے) چادریں بطور جزیہ لی جائیں۔

نسائی میں معافری ثياب کے الفاظ ہیں۔ کیا مسروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملے ہیں؟ اس میں کلام ہے لیکن اگر ان کی ملاقات ثابت نہ ہو تو پھر بھی حدیث قابل حجت ہے۔

بھینس اور گائے میں زکوٰۃ کے حوالے سے کچھ فرق نہیں۔ اگر تیس کی تعداد میں کچھ گائیں اور کچھ بھینسیں ہوں تو زکوٰۃ فرض ہوگی کیونکہ بقرہ کا لفظ گائے اور بھینس دونوں پر صادق آتا ہے اور نص میں بقرہ کا لفظ آیا ہے۔

ساتھ گائے اور بھینسوں میں دو تبعیے۔ ستر میں ایک من اور ایک تبعہ۔ اسی میں دو من۔ نویں میں تین تبعیے سو میں ایک من اور دو تبعیے زکوٰۃ ہوگی اور اس کے بعد ہر دس پر منہ تبعہ میں بدلتا جائے گا اور تبعہ منہ میں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ نص میں موجود ہے کہ تیس پر تبعہ اور چالیس پر منہ ہے۔

امام ابو حنیفہ علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ چالیس سے زیادہ اور ساٹھ سے کم پر زکوٰۃ واجب ہے۔ اگر چالیس سے ایک گائے بڑھ جائے تو اس ایک کی زکوٰۃ بھی دینا ہوگی جو ایک منہ کے دسویں حصے کی چوتھائی بنتا ہے۔ جب دو بڑھ جائیں یعنی بیالیس گائیں ہو جائیں تو ایک من کے دسویں حصے کا نصف دیا جائے گا۔ اس روایت سے علماء یہ استدلال کرتے ہیں کہ چالیس اور ساٹھ کے درمیان والے جانوروں پر اگر زکوٰۃ فرض نہیں تو اس پر کوئی نص ہونی چاہئے لیکن ایسی کوئی نص موجود نہیں رہی اس کے اثبات کی دلیل تو وہ ہے کہ مال نعمت خداوندی ہے جس پر شکر

واجب ہے۔

حضرت حسن علیہ الرحمہ کی ایک روایت ہے کہ چالیس اور پچاس کے درمیان کے جو جانور ہیں ان پر زکوٰۃ نہیں جب ان کی تعداد پچاس ہو جائے تو اس پر مسنہ کا چوتھائی حصہ واجب ہے کیونکہ نصاب کی بنیاد ہی اس چیز پر رکھی گئی ہے کہ دہائیوں کے جو درمیان کی تعداد ہے اس پر تو زکوٰۃ نہیں لیکن دہائیوں پر ہے۔

تیسری روایت یہ ہے کہ چالیس اور ساٹھ کے درمیان سب معاف ہے کیونکہ حضرت عمرو بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خط میں صرف تیس اور چالیس کی زکوٰۃ کا بیان ہے اور تیس سے کم پر خاموشی ہے اور جہاں بیان کی ضرورت ہو وہاں پر خاموشی بیان بن جاتی ہے جیسا کہ پہلے ذکر کیا جا چکا ہے پھر بات یہ بھی ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تیس سے کم گائیں یا بھینسوں پر زکوٰۃ نہیں لی جیسا کہ حضرت طاؤس سے روایت ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تیس گائے پر ایک تبع لیا اور چالیس پر ایک مسنہ چالیس سے جو کم تھے جب وہ لائے گئے (یعنی تیس اور چالیس کے درمیان) تو ان کی زکوٰۃ لینے سے آپ نے انکار کر دیا اور فرمایا میں نے اس بارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کچھ نہیں سنا۔ میں آپ سے ملوں گا اور عرض کروں گا (تب ان کی زکوٰۃ لوں گا) مگر حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی واپسی سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وصال ہو گیا۔ اسے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔

جب یہ بات ثابت ہو گئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دہائیوں کے جو درمیان جانور ہیں ان کے بارے کوئی حکم نہیں دیا تو ان پر زکوٰۃ واجب نہ رہی کیونکہ وجوب کے لئے ضروری ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حکم دیا ہو۔ جب امر نہیں تو وہ تعداد اپنے اصل یعنی عدم فرضیت زکوٰۃ پر باقی رہے گی اور کبھی کبھار یہ روایت بھی پیش کی جاتی ہے۔

عن ابن عباس قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ الى اليمن فامرهم ان ياخذ من كل ثلثين من البقر تبعا او تبعة ومن كل اربعين مسنة قالوا فالا وقاص قال ما امر لي رسول الله صلى الله عليه وسلم بشئى وساسأله اذا قدمت عليه فلما قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ليس فيها شئى.

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یمن بھیجا اور حکم دیا کہ وہ ہر تیس گائیں پر ایک تبعہ یا تبع لیں اور ہر چالیس پر ایک مسنہ لوگوں نے عرض کیا کہ جو تعداد تیس اور چالیس کے درمیان ہے یا چالیس اور ساٹھ کے درمیان ہے اس کے بارے کیا حکم ہے تو انہوں نے فرمایا مجھے رسول اللہ ﷺ نے اس چیز کا حکم نہیں دیا ہے۔ میں جب واپس حاضر خدمت ہوں گا تو اس بارے ضرور پوچھوں گا۔ حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب بارگاہ رسالت میں حاضر ہوئے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ (جو تیس اور چالیس یا چالیس اور ساٹھ کے درمیان ہے) اس پر زکوٰۃ فرض نہیں۔

فتح القدیر میں ہے کہ اس حدیث کو دارقطنی اور بزاز نے روایت کیا ہے۔ یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اس کی سند میں ضعف ہے اور حدیث کا متن اس کے ضعف پر دال ہے کیونکہ یہی واقعہ صحیح احادیث سے ثابت ہے جن میں مذکور ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی واپسی سے پہلے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وصال ہو گیا اور آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اس بارے کچھ نہ پوچھ سکے۔ اکثر مؤرخین نے بھی یہی لکھا ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ یمن میں تھے تو کسی کو اعلان کرتے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تدفین ہو چکی ہے۔ آپ شدت محبت سے واپس آئے تو حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو نہ پایا اور جو کچھ سنا تھا وہ سچ تھا۔ واللہ اعلم۔

گھوڑوں کی زکوٰۃ

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مکمل سال یا سال کا اکثر حصہ چراگا ہوں میں چرنے والے گھوڑوں کے ساتھ اگر گھوڑیاں بھی ہوں تو ان پر زکوٰۃ فرض ہے۔ مالک کو اختیار ہے کہ چاہے تو ہر گھوڑے کے بدلے ایک دینار دے اور چاہے تو قیمت کا اندازہ کر کے زکوٰۃ ادا کرے۔ اندازہ لگانے کا طریقہ یہ ہے کہ گھوڑے کی قیمت لگائے اور ہر دو سو درہم پر پانچ درہم زکوٰۃ دے صرف زکوٰۃ دے ہوں تو ان پر زکوٰۃ نہیں کیونکہ جب تک نر اور مادہ دونوں نہیں ہوں گے ان کی نسل نہیں چلے گی۔

اگر صرف گھوڑیاں ہوں تو ان کے بارے دور وایتیں ہیں۔ ایک روایت یہ ہے کہ گھوڑیوں پر زکوٰۃ فرض ہے اور دلیل میں ایک طویل حدیث پیش کی جاتی ہے جس میں مذکور ہے۔

ورجل ربطها تغنيا وتعفانم لم ينس
حق الله في رقابها ولا ظهورها فهي لذلك
الرجل ستر.
وہ شخص جس نے گھوڑوں کو باندھا مالدار ہونے اور پاکیزہ رہنے کی غرض سے پھر ان کی گردنوں اور پیٹھوں میں اللہ کے حق کو نہیں بھولا تو یہ گھوڑے اس شخص کے لئے پردہ ہوں گے۔

گردنوں میں اللہ تعالیٰ کا حق صرف زکوٰۃ ہی ہو سکتی ہے۔ یہ دلیل تبھی صحیح ہو سکتی ہے جب حق اللہ سے مراد فرض حق لیا جائے اگر اسے عام رکھا جائے جیسا کہ ظہور کا رقاب پر عطف کیا گیا ہے تو اس سے مراد وہ حق نہیں ہوگا جس کا ادا کرنا فرض ہے (یعنی زکوٰۃ) کیونکہ (پیٹھ) میں زکوٰۃ نہیں ہوتی۔

شیخ ابن الہمام نے پیٹھوں پر حق کو اس مفہوم پر محمول کیا ہے کہ وہ حاجیوں کو سوار کریں اور قافلے تک پہنچادیں اس طرح گھوڑوں کی پیٹھوں کا حق ادا ہو جائے گا۔ ظاہر ہے یہ فرض نہیں بلکہ مستحب عمل ہے اس لئے اس حدیث سے زکوٰۃ کی فرضیت ثابت ہوتی ہے پھر بالفرض اگر حدیث فرضیت زکوٰۃ پر دلالت کرتی ہو تو بھی یہ نر اور مادہ گھوڑوں میں فرق نہیں کرتی اور نہ ہی سائہ اور غیر سائہ میں فرق کرتی ہے۔ اس لئے یہ اصل مذہب کے خلاف ہے۔

صاحبین فرماتے ہیں کہ یہی روایت امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کی جاتی ہے کہ گھوڑوں میں زکوٰۃ نہیں۔ صاحبین کے قول پر فتویٰ دیا جاتا ہے جیسا کہ فتح القدیر میں فتاویٰ قاضی خان کے حوالے سے منقول ہے۔ صاحبین کے قول کی دلیل یہ حدیث ہے۔

عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لیس علی المسلم فی فرسہ وعبده صدقۃ. (رواہ البخاری و مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مسلمان پر اس کے گھوڑے اور غلام میں زکوٰۃ نہیں۔

ایک روایت میں ہے کہ سوائے صدقۃ الفطر کے اور کوئی صدقہ نہیں۔

حضرت عمرو بن حزم کے خط میں بھی یہی مذکور ہے۔ صاحب ہدایہ کے نزدیک اس حدیث میں گھوڑے سے مراد وہ گھوڑا ہے جو غزوات کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ واللہ اعلم۔
دارقطنی میں ایک روایت یوں آئی ہے۔

عن حارثۃ بن مضرب قال جاء ناس من اهل الشام الى عمر رضی اللہ عنہ فقالوا اننا قد اصبنا اموالا خيلا ورقيقا انا نحب ان تزكیه فقال ما فعل صاحبای قبلی فافعله انائم استشار اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا حسن وسکت علی نساله فقال هو حسن لولم یکن جزیه راتبۃ یوخذون بها بعدک فاخذ من الفرس عشرة دراهم وفی روایۃ فوضع علی کل فرس دینارا.

حارثہ بن مضرب سے روایت ہے کہ شام کے لوگ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آئے اور کہنے لگے ہم نے گھوڑوں اور غلاموں کی صورت میں مال پائے۔ ہم چاہتے ہیں کہ آپ انہیں پاک کریں (یعنی زکوٰۃ لیں) (حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے جواب دیا میرے دونوں دوستوں (یعنی حبیب خدا ﷺ اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ) نے مجھ سے پہلے ایسا نہیں کیا کہ میں ایسا کروں (یعنی گھوڑوں اور غلاموں کی زکوٰۃ لوں) پھر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صحابہ علیہم الرضوان سے مشورہ کیا تو انہوں نے کہا ان کی زکوٰۃ لے لینا بہتر ہے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ خاموش رہے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان سے پوچھا تو انہوں نے بھی فرمایا کہ یہ بہتر ہے اگر آپ کے بعد ان سے بطور جزئیہ یہ نہ لیا جائے۔ اس پر گھوڑوں کی زکوٰۃ دس درہم لی گئی۔ ایک روایت میں ہے کہ ہر گھوڑے پر ایک دینار لیا گیا۔

اسی کو دلیل بنا کر ابن ہمام کہتے ہیں کہ گھوڑوں میں زکوٰۃ واجب ہے کیونکہ ان کی زکوٰۃ کی وصولی پر صحابہ کرام علیہم الرضوان کا اجماع ہو چکا ہے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے زکوٰۃ لینے کو بہتر قرار دیا مگر یہ شرط عائد کی کہ آپ کے بعد دوبارہ یہ زکوٰۃ وصول نہ کی جائے اور اسے جزیہ کا رنگ نہ دیا جائے کہ آنے والے حکمران لوگوں سے زکوٰۃ کی طرح گھوڑوں کی زکوٰۃ وصول کرنے لگیں ان کے ارشاد کا یہی مقتضاء ہے کیونکہ ہم امیر کے لئے جبر کو جائز نہیں گردانتے اور یہ نہیں ہو سکتا کہ انہوں نے بہتر اس غرض سے قرار دیا ہے کہ دوبارہ یہ نقلی صدقہ وصول نہ کیا جائے کیونکہ محسنین پر پابندی عائد نہیں کی جاسکتی۔ یہ اجماع قوی ہے حقیقت میں مذکورہ روایت صاحبین کے لئے حجت

ہے کیونکہ اس میں واضح لفظوں میں کہا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے گھوڑوں کی زکوٰۃ نہیں لی اور نہ ہی ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے لی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے عمل کی اتباع فرض ہے اگر گھوڑوں پر زکوٰۃ فرض ہوتی تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم گھوڑوں کی زکوٰۃ لیتے اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی گھوڑوں کی زکوٰۃ لیتے۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تمام صحابہ کرام سے مشورہ نہیں کیا ہوگا کیونکہ یہ تو ہو نہیں سکتا کہ اس وقت تمام صحابہ کرام حاضر ہوں بلکہ وہ مختلف علاقوں میں بکھرے ہوئے تھے اس لئے اسے اجماع نہیں کہہ سکتے پھر جن لوگوں سے مشورہ کیا گیا انہوں نے بھی یہ نہیں کہا کہ گھوڑوں کی زکوٰۃ واجب ہے بلکہ انہوں نے کہا بہتر ہے اور یہ لفظ استحباب کے لئے بولا جاتا ہے۔ صدقہ کے مستحب اور مستحسن ہونے میں شک ہی کیا ہے یہ کسی بھی مال میں سے دیا جا سکتا ہے۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول کا مطلب یہ ہے کہ صدقہ فی نفسہ مستحسن امر ہے لیکن ضروری ہے کہ اسے واجب سمجھ کر جبراً وصول نہ کیا جائے کہ بعد والے لوگ اسے ضروری خیال کر کے لوگوں سے وصول کرنے لگیں اور وہ جزیہ کی صورت اختیار کر جائے کہ اس کی ادائیگی کو لوگ بطیب خاطر دینے کی بجائے بوجھ محسوس کریں اور یہ عمل مستحب عمل سے محض ایک جبری ٹیکس کی صورت اختیار کر جائے کیونکہ جب مجبوراً ادا کیا جائے تو مستحب عمل ثواب کا موجب نہیں رہتا۔

آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مقصود یہ تھا کہ نہ لینا بہتر ہے کیونکہ یہ اندیشہ ہے کہ بعد میں یہ جزیہ بن جائے گا رہی یہ بات کہ امیر المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کو قبول کیوں لیا تو یہ اس لئے کہ انہوں نے بطور تبرع آپ کے حوالے کیا تھا اور کوئی شخص نفلی صدقہ کو منع نہیں کر سکتا۔ اسی لئے حضرت عمر نے واضح الفاظ میں شامیوں کو بتا دیا تھا کہ مجھ سے پہلے کسی حاکم وقت نے گھوڑوں کی زکوٰۃ نہیں لی۔ اس لئے اسے فرض خیال نہ کیا جائے کہ یہ جزیہ بن جائے۔

گدھوں اور خچروں پر زکوٰۃ

گدھوں اور خچروں پر بالا جماع زکوٰۃ نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مذکورہ طویل حدیث میں فرمایا اور نہ ہی اس بارے قرآن کریم میں کوئی آیت نازل ہوئی سوائے ایک آیت کے اور وہ آیت یہ ہے۔ فمن يعمل مثقال ذرة خیرا یرہ۔

پس جس نے ایک ذرہ برابر نیکی کی تو اس کو دیکھے گا۔

زکوٰۃ میں کیسا مال لیا جائے ؟

زکوٰۃ میں اوسط درجے کا مال لیا جائے۔

نبی کریم ﷺ نے حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے

فرمایا لوگوں سے ان کے عمدہ ترین مال لینے سے بچنا۔ حضرت

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

لمعاذ ایاک وکرائم اموالہم وعن امیر

عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں صدقہ کی بکریاں پیش کی گئیں۔ ان میں سے ایک ایسی بکری تھی جس کے بڑے بڑے تھن تھے جو دودھ سے بھرے ہوئے تھے۔ آپ نے پوچھا یہ کیسی بکری ہے؟ لوگوں نے بتایا کہ یہ بکری صدقہ کی ہے۔ آپ نے فرمایا: اس کے مالکوں نے اسے بدل نخواستہ دیا ہوگا۔ لوگوں کو آزمائش میں نہ ڈالا کرو۔ مسلمانوں سے پسندیدہ مال نہ لیا کرو کہ کھانے سے محروم ہو جائیں۔

المؤمنین عمراتی بغنم من الصدقة فرأى فيها شاة حافلا ذات خسرع عظيم فقال عمر ما هذه الشاة قالوا هي من الصدقة قال ما اعطى هذه اهلها وهم طابعون لا تفتوا الناس لا تاخذوا حزرات اموال المسلمين نكبوا عن الطعام. (رواه مالك)

زکوٰۃ صرف سائمہ مویشیوں پر ہے

زکوٰۃ صرف ایسے جانوروں پر فرض ہے جو چرنے والے ہوں جن جانوروں کو گھر میں چارا ڈالا جاتا ہو یا وہ کھیتی باڑی میں کام آتے ہوں یا بوجھ برداری میں استعمال ہوتے ہوں کیونکہ حضرت عمرو بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خط میں سائمہ کی قید موجود ہے۔ لہذا غیر سائمہ پر زکوٰۃ نہیں ہوگی کیونکہ بیان کے وقت سکوت بیان تصور ہوتا ہے۔ یہ خط صدقات کی وصولی کے لئے لکھا گیا تھا۔ اس میں کسی چیز (جو واجب یا فرض تھی) کے بارے سکوت صحیح نہیں ہو سکتا۔ لہذا جن روایات میں سائمہ کی قید نہیں بلکہ مطلقاً اونٹوں کا ذکر ہے ان کو اسی معنی پر محمول کیا جائے گا۔

امیر المؤمنین علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا میں گمان کرتا ہوں کہ یہ روایت نبی کریم ﷺ سے نقل کی گئی ہے کہ جن جانوروں سے کام لیا جاتا ہو (یعنی کھیتی باڑی یا بوجھ برداری وغیرہ کا کام) ان پر زکوٰۃ نہیں۔

عن امیر المؤمنین علی قال احسبه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لیس فی العوامل صدقة. (رواه ابو داؤد)

یہ الفاظ ایک طویل حدیث سے لئے گئے ہیں جو صدقات کو بیان کرتی ہے۔

یہ احادیث امام مالک کے اس نظریہ کے خلاف دلیل ہیں کہ تمام جانوروں پر زکوٰۃ واجب ہے خواہ وہ سائمہ ہو یا علوفہ (جنہیں گھر میں چارا ڈالا جاتا ہو اور وہ چراگاہ میں نہ چرتے ہوں)۔ کھیتی باڑی یا کسی اور کام میں لائے جاتے ہوں یا نہ لائے جاتے ہوں۔ حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے یہ نظریہ اس لئے قائم کیا کہ بعض روایات میں کہ پانچ اونٹوں کی زکوٰۃ ایک بکری ہے وہ سمجھے کہ شاید یہ لفظ عام ہے جو تمام جانوروں کو شامل ہے ان کی نظر عموم تک نہ گئی۔

سائمہ جانور کی تعریف

سائمہ سے مراد ہمارے نزدیک وہ جانور ہیں جو سال کا اکثر حصہ چرتے ہوں اور ان کو پالنے کا مقصد نسل کشی اور بڑھتی ہوئی کہنا کہ اکثر حصہ سال میں وہ چرتے ہوں تو سائمہ ہیں یہ درحقیقت اس لئے ہے کہ اکثر پر کل کا حکم لگتا

ہے۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ پورا سال اگر وہ چرتے ہیں تو پھر ان پر زکوٰۃ ہوگی ورنہ نہیں حتیٰ کہ اگر صرف ایک یا دو ماہ بھی انہیں گھاس ڈالا گیا تو ان پر زکوٰۃ فرض نہیں ہوگی۔ یہ نظریہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا ہے ہمارا نہیں۔
شیخ ابن الہمام فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے شہر میں رہنے والے لوگوں کے موشیوں پر بھی زکوٰۃ فرض کی ہے حالانکہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جانتے تھے کہ ان کے موشی پورا سال چراگا ہوں میں نہیں چرتے بلکہ انہیں بعض اوقات گھر میں باندھ کر بھی چارہ ڈالنا پڑتا ہے۔

اونٹ، گائے اور بھیڑ بکری کے بچوں میں زکوٰۃ نہیں

اونٹ، گائے اور بھیڑ بکری کے بچوں میں زکوٰۃ نہیں۔ مثلاً ایک شخص نے بچیس اونٹ کے بچے خریدے یا اسے ہبہ کئے گئے یا اسے وراثت میں ملے اور ان پر ایک سال کا عرصہ گزر گیا تو ان کی زکوٰۃ ادا نہیں کرنا پڑے گی۔ اسی طرح ایک شخص سائٹہ جانوروں کے نصاب کا مالک ٹھہرا اور سال کے دوران ان جانوروں نے بچے دیئے پھر کسی وجہ سے ان کی مائیں مر گئیں تو سال مکمل ہونے پر بچوں پر زکوٰۃ نہیں ہوگی۔ جب جانوروں کے بچے بڑے ہو جائیں گے تو پھر ان کے سال گزرنے کا اندازہ لگا کر زکوٰۃ دی جائے گی۔ یہ رائے امام محمد اور امام ابوحنیفہ کی آخری رائے ہے۔ امام ابوحنیفہ کہتے ہیں کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ شریعت نے ایک مخصوص مقدار کو بطور زکوٰۃ واجب کیا ہے اور ان بچوں میں اس خاص مقدار کو واجب کرنا بالاجماع ممکن نہیں اور چونکہ زکوٰۃ لازم ہے اس لئے تمام مال لینا ہو گا یا اس کا اکثر حصہ لینا ہوگا جیسا کہ ایک مسنہ یا حقہ کی قیامت تمام نصاب کو پہنچ جاتی ہے یا نصاب سے بڑھ جاتی ہے اور کسی ایسی مقدار کو واجب کرنا جس پر کوئی نص ہی وارد نہیں ہوئی صحیح نہیں کیونکہ رائے سے صدقہ کی مقدار کا تعین نہیں کیا جاسکتا اسی لئے پھڑوں یا دوسرے جانوروں کے بچوں پر زکوٰۃ فرض نہیں۔

پہلے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے تھے کہ مختلف موشیوں کے بچوں پر وہی زکوٰۃ واجب ہوگی جو دو سالہ موشیوں پر ہوتی ہے یہی قول امام زفر کا ہے اور یہی امام مالک سے نقل کیا گیا ہے شاید امام زفر اور امام مالک کو گمان گزرا ہے کہ اونٹ اور گائے کا اطلاق مسن پر بھی ہوتا ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ زکوٰۃ کی مقدار مخصوص ہے اور صرف ایسے مال پر فرض ہے جس میں اس مخصوص مقدار کو فرض کیا جاسکتا ہے اور موشیوں کے بچوں کے علاوہ باقی جتنے جانور ہوں گے ان پر زکوٰۃ ہوگی پھر امام ابوحنیفہ علیہ الرحمہ نے اپنی رائے سے رجوع کیا اور یہ رائے قائم کی کہ موشیوں کے بچوں میں سے ایک بچہ بطور زکوٰۃ دیا جائے گا۔ اسی قول کو امام ابو یوسف اور امام شافعی علیہما الرحمہ نے اختیار کیا۔ وہ فرماتے ہیں کہ چھوٹے موشیوں پر بھی زکوٰۃ اظہار تشکر و امتنان کے لئے لازمی ہے۔ اس لئے جانبین کا لحاظ رکھا جانا چاہئے اگر بچہ موشیوں پر مسن فرض قرار دیں تو اس سے مالک کو نقصان ہوگا اور ان کو زکوٰۃ سے مستثنیٰ قرار دیں تو فقیروں کو نقصان ہوگا اس لئے ان پھڑوں

کیونکہ موشیوں میں دو سالہ یا تین سالہ جانور بطور زکوٰۃ دیا جاتا ہے جو ایک مخصوص مقدار ہے۔ پھڑوں میں ایسی عمر کا کوئی جانور ہی نہیں

تو وہ مسن یا حقہ ان پر کیسے فرض کیا جاسکتا ہے۔ اس لئے نہ ہو سکنے کی وجہ سے ان پر زکوٰۃ نہیں۔

میں سے ایک چھڑا دینا فرض ہے۔ یہ گفتگو محض رائے پر مبنی ہے اور رائے کو شریعت میں اس قدر دخل نہیں۔ اس کے بعد امام ابوحنیفہ نے پھر رجوع کر لیا اور اس رائے کو اختیار کیا جسے شروع میں ذکر کیا گیا ہے۔

امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ بھیڑ بکری کے چالیس سے کم اور گائے کے تیس سے کم بچوں میں زکوٰۃ نہیں۔ جب بھیڑ بکری کے بچے چالیس ہو جائیں تو ان میں سے ایک بکروٹا دینا ہوگا اور پھڑوں میں سے ایک چھڑا دینا لازم ہوگا۔ رہا اونٹ کے بچوں کا مسئلہ تو اگر وہ پچیس ہوں تو ان میں سے ایک دیا جائے گا اور چھتر پر دو حتیٰ کہ یہ مقدار واجب کی تہائی کو پہنچ جائے جب تہائی کو پہنچ جائے تو پھر دو بچوں کی تہائی بطور زکوٰۃ ادا کی جائے۔ ایک روایت کے مطابق پچیس سے کم اونٹ کے بچوں پر کچھ فرض نہیں جبکہ دوسری روایت میں ہے کہ پانچ میں ایک بچہ شتر کا پانچواں حصہ قیمت اور دس پر اونٹ کے ایک بچے کے دو پانچویں حصے دیئے جائیں گے ایک تیسری روایت یہ ہے کہ اونٹ کے بچے کی قیمت کا پانچواں حصہ اور بکری کی قیمت کو دیکھا جائے گا جو رقم ان دونوں میں سے کم ہوگی وہ بطور زکوٰۃ لاگو ہوگی۔ اس طرح دس پر دو بکریوں کی قیمت کا اندازہ لگایا جائے گا۔

ان جانوروں کے بچوں کو کب بڑا شمار کیا جائے گا؟

گائے بکری اونٹ کے بچے جب دو دندے ہو جائیں گے تو پھر یہ بڑے جانوروں میں شمار ہوں گے اور ان کو بڑوں کے ساتھ ملا کر زکوٰۃ کا تعین کیا جائے گا۔ زکوٰۃ تو بالاتفاق واجب ہوگی لیکن زکوٰۃ کی مقدار بڑے جانور ہوں گے پھر جب تک مال میں مقدار زکوٰۃ موجود نہیں زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی۔ جب ریوڑ میں دو مسن اور ایک سو انیس بکروٹے ہیں تو ان میں سے دو مسن زکوٰۃ دی جائے گی۔ ایک ایک مسن اور ایک سو بیس بچے ہیں تو صرف ایک مسن فرض ہوگا یہ رائے امام ابوحنیفہ اور امام محمد علیہما الرحمہ کی ہے۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ ایک مسنہ اور ایک بکروٹا واجب ہے۔ اگر گائیں ہو تو ایک مسنہ اور ایک چھڑا واجب ہے۔ اگر مسنہ درمیانے درجے کا نہ ہو تو وہی اعلیٰ قسم کا یا ادنیٰ قسم کا مسنہ دیا جائے گا کیونکہ اس کے علاوہ کوئی دوسرا موجود ہی نہیں۔

زکوٰۃ میں جانور کی بجائے اس کی قیمت ادا کرنا

زکوٰۃ میں ضروری نہیں کہ جانور ہی دیئے جائیں ان کی قیمت لگا کر رقم بھی دی جاسکتی ہے اسی طرح کفارہ صدقۃ الفطر اور نظر میں مال کی بجائے نقدی دی جاسکتی ہے۔ اگر درمیانی درجے کے دو حقے فرض تھے اور مالک نے ایک ایسا حقہ دے دیا جس کی قیمت اوسط درجے کے دو حقوں کی قیمت کے برابر ہے تو جائز ہے کیونکہ جن میں تقاضل سود نہیں ہوتا ان میں قیمت لگا کر ایک کی بجائے دو لے لینا یا دے دینا جائز ہے لیکن جس شخص نے دو ایسے دینار زکوٰۃ دینا ہو جو جو جید نہ ہوں اور وہ اس کی جگہ وہ ڈیڑھ دینار یا دے دے جو اچھا ہو تو یہ جائز نہیں ہے کیونکہ سودی مال میں اچھے یا برے مال میں کوئی فرق نہیں سمجھا جاتا۔

ایک شخص نے نذر مانی کہ اگر میرا فلاں کام ہو گیا تو میں عمدہ گندم کی ایک بوری صدقہ کروں گا تو وہ ردی گندم کی دو بوریاں جن کی قیمت ایک عمدہ گندم کی بوری کے برابر ہو صدقہ نہیں کر سکتا کیونکہ گندم اور دوسری اجناس میں

تفاضل سود بن جاتا ہے۔

اگر نذر مانی کہ دو کمزور بکریاں صدقہ کروں گا تو ایک موٹی بکری جس کی قیمت ان دو بکریوں کی قیمت کے برابر ہو صدقہ کی جاسکتی ہے کیونکہ مویشی سودی نہیں۔

اگر ایک شخص نذر مانتا ہے کہ وہ دو کمزور بکریاں فی سبیل اللہ ذبح کرے گا یا ان کی قربانی دے گا تو اب ایک موٹی بکری جس کی قیمت ان دو کمزور بکریوں کے برابر ہے ذبح نہیں کر سکتا کیونکہ یہاں اس کے ذمہ دو خون بہانے ہیں۔ ایک سے ایک خون بہا ادا ہوگا لیکن صدقہ میں تفاضل جائز ہے کیونکہ صدقہ میں مقصود محتاج کی ضروریات کو پورا کرنا ہوتا ہے اور وہ دونوں صورتوں میں پوری ہو جاتی ہیں۔

امام شافعی علیہ الرحمہ کی رائے ہے کہ زکوٰۃ میں مال دیا جائے گا اور مال کی جگہ ان کی قیمت ادا نہیں کی جاسکتی۔ شاید اس وجہ سے کہ حدیث میں بکری اور بنت مخاض کے الفاظ آئے ہیں اور وہ ان کے تغیر کو جائز نہیں سمجھتے۔ ہمارا نظریہ یہ ہے کہ قیمت بھی ادا کی جاسکتی ہے اور اعلیٰ لے کر رقم دی جاسکتی ہے اور ادنیٰ لے کر رقم لی جاسکتی ہے مثلاً ایک شخص نے زکوٰۃ میں بنت مخاض دینا ہے اور وہ بنت لبون دے کر باقی قیمت ادا کر دیتا ہے تو جائز ہے کیونکہ بنت مخاض دینا ضروری نہیں اصل میں فرض بنت مخاض کی مالیت ہے۔ اگر اس کی صورت واجب ہوتی تو صرف وہی دیا جاسکتا جیسے قربانی اور ہدی کے تمام واجبات میں اصل جانور دیئے جاتے ہیں۔ ہماری دوسری دلیل یہ ہے۔

حضرت طاؤس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ قول ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اہل یمن سے فرمایا کہ آپ لوگ جو ار اور جو کی جگہ مجھے نیزے اور کپڑے دے دیں یہ تمہارے لئے آسان ہوگا اور مدینہ میں رسول اللہ ﷺ کے صحابہ کرام علیہم الرضوان کے لئے بہتر ثابت ہوگا۔

قال طاؤس قال معاذ لاهل اليمن ائتوني بنخميس اوليس مكان الذرة والشعيراهون عليكم وخير لا صحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة. (رواه بخاری)

ہماری تیسری دلیل یہ حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صدقہ کی اونٹنیوں میں ایک خوبصورت اونٹنی دیکھی اور پوچھا یہ کیا ہے (یعنی یہ اونٹنی کہاں سے لی گئی ہے) فتح القدر میں ہے کہ اسے ابن ابی شیبہ علیہ الرحمہ نے روایت کیا ہے اور یہ اس بات کی دلیل ہے کہ دو اونٹوں کے بدلے ایک اونٹنی جو ان دو کی قیمت کے برابر ہو لی جاسکتی ہے کیونکہ زکوٰۃ میں جانوروں کی مالیت مقصود ہے جو ایک خاص مقدار رکھتی ہے جانور مقصود نہیں جب یہ معلوم ہو گیا کہ نص سے دو اونٹوں کے بدلے ایک خوبصورت اونٹنی لی جاسکتی ہے تو لامحالہ بکریوں کے بارے جو کچھ گذشتہ سطور میں بیان ہوا ہے وہ صحیح ہے۔ اسی لئے ہم کہتے ہیں کہ زکوٰۃ میں کسی نے بکری دی تو تب بھی صحیح ہے کیونکہ یہ واجب مالیت کا فرد ہے اور اگر قیمت ادا کرتا ہے تو بھی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی کیونکہ اس طرح اس کی مالیت ادا ہو جاتی ہے۔ اگر بکری کی جگہ کسی نے اس کی قیمت کی مالیت کے کپڑے دے دیئے تو بھی جائز ہے۔

اس سے واضح ہو گیا کہ شوافع کا اپنی کتب اصول میں یہ کہنا کہ اگر قیمت دینا جائز ہے تو پھر بکری دینا جائز نہیں

اس میں کوئی وزن نہیں کیونکہ بکری کی بجائے اس کی قیمت کو جائز سمجھنا بعید کی تاویل نہیں بلکہ ہم کہتے ہیں کہ لفظ شاة ایسی صورت میں بھی اپنے حقیقی معنی میں استعمال ہو رہی ہے اس کا ذکر صرف مالیت واجبہ کے اعتبار سے ہے کیونکہ ایک مخصوص مقدار مال واجب ہے نہ کہ بکری کی صورت۔ پس شوائع کا یہ قول کہ بکری کی بجائے قیمت کو بطور زکوٰۃ دینا جائز ہے بعید کی تاویل ہے حنفیوں کے کلام میں غور و فکر نہ کرنے کا نتیجہ ہے کیونکہ حنفی یہ نہیں کہتے کہ صرف قیمت ہی جائز ہے اور بس بلکہ وہ یہ کہتے ہیں کہ بکری واجب ہے اور اگر اس کی مالیت دینا چاہتا ہے تو بھی دے سکتا ہے۔ درحقیقت یہ تاویل نہیں چہ جائیکہ یہ بعید کی تاویل ہو۔

اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ یہ تاویل ہے تو پھر بھی اس تاویل کے جائز ہونے پر شرعی دلیل موجود ہے اور وہ یہ کہ لفظ شاة مضاف الیہ ہے اور قیمت مضاف ہے اکثر مضاف کو حذف کر دیا جاتا ہے لیکن معنی میں اس کا اعتبار ہوتا ہے اس صورت میں یہ دور کی تاویل نہیں اور بکری سے مراد بکری کی قیمت ہے۔

ہمارے مشائخ یہ استدلال بھی پیش کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ رازق ہے اس کا وعدہ ہے کہ وہ ہر ایک کو رزق دے گا۔ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا اس وعدہ کو ایفاء کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے کچھ لوگوں کو مال و دولت عطا کر کے غنی بنا دیا اور کچھ لوگ مال و دولت سے محروم فقیر رہے غنیوں کو تو مال و دولت مل گیا اس طرح ان کے ساتھ وعدہ پورا ہوا اللہ کریم نے غریبوں کے ساتھ وعدہ ایفاء کرتے ہوئے مالداروں کو یہ حکم دیا کہ وہ اپنے مال میں سے کچھ مال اللہ کی راہ میں خرچ کریں اور غریبوں کو اس کا مالک بنائیں۔

اب فقیروں کی ضروریات مختلف ہیں انہیں کھانے پینے کی بھی ضرورت ہے کپڑے اور مکان کی بھی ضرورت ہے۔ امیروں کا دیا ہوا مال ان گونا گوں ضروریات کے لئے ناکافی ہوتا ہے اس سے اندازہ ہوا کہ امراء کے لئے مویشیوں اور غلے کی بجائے نقدی دینا جائز ہے تاکہ وہ باسانی اپنی فوری ضروریات کا اہتمام کر سکیں اور اس طرح فقیروں کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا کیا ہوا وعدہ پورا ہو۔

اس گفتگو پر ایک اعتراض وارد ہوتا ہے کہ زکوٰۃ کے حکم سے فقیروں کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا یہ وعدہ پورا نہیں ہوتا کیونکہ اس سے لازم آتا ہے۔ کہ اگر امراء زکوٰۃ نہ دیں تو فقیروں کو رزق نہیں پہنچے گا ایسا نہیں ہو سکتا اگر اغنیاء زکوٰۃ نہ بھی دیں تو اس کا وعدہ پورا ہوگا اور فقیروں کو ان کا رزق پہنچے گا کیونکہ وہ ان کے دلوں میں کسب معاش کا خیال ڈال دیتا ہے کسی دوسرے شخص کے دل میں ان کو کچھ دینے کا خیال پیدا کر دیتا ہے۔ یہ سب اسی رزاق کی رازقت ہے۔ رہا وہ جو فتح القدر میں ہے کہ جب کسی شخص کو کچھ دینے کا وعدہ کیا گیا ہو پھر کسی مالدار شخص کو یہ حکم دیا گیا ہو کہ وہ اتنا مال فلاں شخص کو دے تو یہ یقینی طور پر وعدہ کا ایفاء ہے فتح القدر میں یہ بھی مذکور ہے کہ یہ صرف اسی صورت میں وعدہ کا ایفاء سمجھا جائے گا جب وہ مال حکم دینے والے نے دیا ہو۔ اگر حکم دینے والا مال کے وصول کا کوئی ذریعہ پیدا کر دے اور پھر اسے حکم دے کہ وہ اسے فقیر کو دے تو مذکورہ قول کے مطابق یہ حکم وعدہ کا ایفاء کے لئے نہیں ہوگا۔ بلکہ اس میں یہ احتمال ہے کہ یہ ایک اور بھلائی ہے اس وعدہ کا ایفاء نہیں ہے۔ الغرض اس بارے جو کہا جاتا ہے وہ یہ ہے کہ ہمارا دعویٰ یہ نہیں کہ وعدہ وفا کرنے کا انحصار زکوٰۃ کا حکم دینے پر ہے اور اس کی دوسری کوئی صورت

نہیں بلکہ ہمارا دعویٰ یہ ہے کہ انسان کو جس جس طریقے سے رزق حاصل ہوتا ہے وہ ایفائے عہد کی ہی صورت ہے اور اس میں بھی کوئی شک و شبہ نہیں کہ زکوٰۃ کا حکم بھی اللہ تعالیٰ کے رزق پہنچانے اور اپنا وعدہ پورا کرنے کی ایک صورت ہے اس لئے اگر زکوٰۃ دینے والا مال کی بجائے اس کا بدل (قیمت وغیرہ) دے دیتا ہے تو اس کی اجازت ہے۔

فتح القدیر میں مذکور ہے کہ یہ عذر زکوٰۃ دینے والے کے لئے مال تبدیل کرنے کی اجازت کا موجب نہیں ہو سکتا اور یہ کیوں جائز نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کوئی خاص مال دینے کا وعدہ کیا ہو اور اسے اختیار دے دیا ہو کہ وہ جس طرح چاہے اسے صرف کرے۔ پس فقیر کے لئے استبدال کی اجازت ہے لہذا اس سے لازم آیا کہ اگر وعدہ پورا کرنے کو زکوٰۃ کے حکم کے ساتھ اس کی ادائیگی کے حکم کے ساتھ متعین کر دیا جائے تو پھر یہ حکم بدل کا بھی ہو گا ورنہ وعدہ پورا نہیں ہو گا۔

اعتراض یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی خاص مال کے دینے کا وعدہ نہیں کیا پس بعض لوگوں پر فرض ہے کہ وہ مویشی دیں۔ بعض غلہ دیں اور بعض نقدی کی صورت میں زکوٰۃ ادا کریں۔ تو اس طرح ساری ضرورتیں پوری ہو جاتی ہیں۔ اس لئے مال کی بجائے کپڑے دینا بھی صحیح ہوا۔

پھر اس بارے میں یہ تحقیق بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے امراء کی طرح فقراء سے بھی رزق پہنچانے کا وعدہ فرمایا ہے وہ ہر ایک کو یقینی طور پر رزق عطا کرتا ہے یہ ہو ہی نہیں سکتا کہ کوئی محروم رہ جائے لیکن اس کی صورتیں مختلف ہیں کبھی تو امیروں کے دل میں صدقہ و خیرات کا خیال ڈال دیتا ہے اور کبھی فقیروں کو کمانے پر لگا دیتا ہے اور انسان مختلف قسم کے کام کرنے لگتا ہے تو وعدہ کا ایفاء درحقیقت اللہ تعالیٰ کا تکوینی ارادہ ہے کہ رزق ہر ایک تک پہنچے یہ شرعی اور غیر شرعی دونوں طریقوں سے پہنچ سکتا ہے اگر حلال میں اسے منحصر کریں تو گویا جو زندگی بھر حرام کھاتا ہے اللہ تعالیٰ اس کا رازق نہیں حالانکہ ایسا نہیں لہذا زکوٰۃ کی فرضیت ہی وعدے کا ایفاء نہیں کیونکہ یہ وعدہ تو ضرور پورا ہونا ہے اور زکوٰۃ کی ادائیگی مکلف کے اختیار پر موقوف ہے ہاں زکوٰۃ کا حکم وعدہ پورا کرنے کی ایک صورت ہے کہ اللہ تعالیٰ اس طرح اپنے بندوں کو رزق دیتا ہے جب حکم زکوٰۃ ہی وعدہ کا ایفاء نہ ہو تو بدل صحیح نہ ہوا۔ پس وعدہ کا ایفاء ارادہ تکوینی ہے حکم زکوٰۃ نہیں اس طرح ایک چیز کی جگہ دوسری چیز کی زکوٰۃ دینا صحیح نہیں ہے اگر دوران سال نصاب کی جنس سے کچھ مال مزید بڑھ گیا اور مالک نصاب کے علاوہ اس مال کا بھی مالک ٹھہرا تو اس مال پر بھی زکوٰۃ فرض ہے اور نصاب پر سال کا گزرنا دوران سال پیدا ہونے والے مال کے لئے کافی سمجھا جائے گا۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ سال کے دوران صاحب نصاب جس مال کا مالک بنتا ہے اسے اس نصاب میں شامل نہیں کر سکتے کیونکہ اس کے لئے بھی حولانِ حول شرط ہے۔

ہم کہتے ہیں سال کے دوران صاحب نصاب کے ہاتھ جو مال آیا وہ نصاب کے تابع ہے کیونکہ وہ اسی کی جنس میں سے ہے تو حولانِ حول اصل پر ضروری ہے تابع پر نہیں جیسے مویشیوں کے نصاب کا کوئی شخص مالک ہے سال کے دوران ان کے بچے ہو جاتے ہیں یا صاحب نصاب کو سال کے دوران مال تجارت سے نفع ہو جاتا ہے تو انہیں

نصاب کا حصہ سمجھا جائے گا اور اس پر الگ سے حوالانِ حول کو شرط قرار نہیں دیا جائے گا۔

امام شافعی علیہ الرحمہ اپنے نظریہ کی تائید میں یہ حدیث مبارک پیش کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے مال سے استفادہ کیا تو اس پر زکوٰۃ نہیں حتیٰ کہ اس پر سال گزر جائے۔

اس حدیث کی سند پہلے گزر چکی ہے۔ اس حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ جو شخص نصاب کا مالک نہیں اور دورانِ سال وہ صاحبِ نصاب بن جاتا ہے تو اس پر اس وقت تک کوئی زکوٰۃ نہیں جب تک سال گزر نہیں جاتا کیونکہ اس صورت میں حاصل ہونے والا مال اصل ہے تو اصل پر سال کا گزرنا ضروری ہے لیکن سال کے دوران اصل میں جو اضافہ ہوا اور یہ اضافہ ہے بھی نصاب کی جنس سے تو یہ نصاب کے تابع ہوگا اور اصل پر سال کا گزرنا ہی کافی ہوگا۔

زکوٰۃ صرف نصاب پر فرض ہوگی نہ کہ عفو پر

شیخین کے نزدیک زکوٰۃ صرف نصاب پر فرض ہے عفو پر نہیں ہدایہ میں اس قول کی یہ دلیل پیش کی گئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے کہ پانچ اونٹوں میں ایک بکری ہے اور پانچ سے زائد اونٹوں پر (جسے فقہ کی زبان میں عفو کہتے ہیں) کوئی زکوٰۃ نہیں حتیٰ کہ وہ دس ہو جائیں اسی طرح حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہر نصاب کے بارے فرمایا۔

فتح القدر کے مصنف فرماتے ہیں کہ ابن جوزی علیہ الرحمہ نے اس قول کی نسبت قاضی ابویعلیٰ اور ابی اسحاق شیرازی کی طرف کی ہے اور فرمایا ہے کہ یہ قول ان دونوں علماء کی کتب میں موجود ہے امام محمد فرماتے ہیں اور یہی قول امام زفر کا بھی ہے کہ زکوٰۃ نصاب اور عفو دونوں کے مجموعے پر فرض ہے۔ ان کی دلیل حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خط کی یہ سطور ہیں جب اونٹوں کی تعداد پچیس کو پہنچ جائے تو پینتیس تک ایک بنت مخاض فرض ہوگا۔ اسی طرح تمام وہ خطوط جو صدقات کے بارے تحریر ہوئے ظاہر کرتے ہیں کہ عفو پر بھی زکوٰۃ ہے۔

فتح القدر میں ہے کہ مذکورہ حدیث کی نسبت یہ خط زیادہ صحیح ہے اور اسی کی سند زیادہ قوی ہے اگر ثابت ہو بھی جائے کہ حضرت ابوبکر صدیق کا خط متن اور سند کے اعتبار سے قوی ہے تو پھر زائد پر کوئی چیز واجب نہیں ہوگی۔ پس امام محمد رحمہ اللہ علیہ کا قول زیادہ صحیح ہے۔

اگر کچھ اونٹ مر جائیں تو شیخین کے نزدیک پہلے انہیں عفو کی طرف پھیرا جائے گا لیکن امام محمد کے نزدیک کل (نصاب اور عفو) کی طرف۔ اس کو یوں سمجھئے کہ کسی کے پاس پینتیس اونٹ تھے جن میں سے دس ہلاک ہو گئے تو شیخین کے نزدیک اس پر ایک بنت مخاض فرض ہوگا جس طرح اونٹوں کی ہلاکت سے پہلے اس پر بنت مخاض فرض تھا جبکہ امام محمد علیہ الرحمہ کے نزدیک ایک بنت مخاض کی قیمت سات حقے بنائیں جائیں گے اور ان میں سے پانچ حقے بطور زکوٰۃ دیئے جائیں گے کیونکہ شیخین کے نزدیک پچیس اونٹوں پر زکوٰۃ فرض ہے جبکہ امام محمد کے نزدیک پینتیس

پر۔

میری (مصنف علیہ الرحمہ) رائے میں اگر یہ بات تسلیم کر لی جائے کہ بنت مخاض نصاب اور عفو دونوں کے مجموعے کی زکوٰۃ ہے تو پھر بھی یہی زکوٰۃ رہے گی کیونکہ جو اضافہ رکازکوٰۃ سے ہو رہا ہے اسے زکوٰۃ بھی ہے۔

اونٹ ہلاک ہو گئے تو پچیس اونٹ جو باقی بچے ہیں ان کی بھی زکوٰۃ تو دینی ہے۔ ان کی تعداد پر ایک بنت مخاض واجب ہے۔ سال گزر چکا ہے لہذا باقی کی زکوٰۃ دینا ہوگی اگر اس سے زائد اونٹ باقی بچ جاتے تو پھر بھی جملہ اونٹوں کی یہی زکوٰۃ ہوتی جب ایک چیز کے کئی اسباب ہوں تو جب تک ایک سبب بھی موجود رہے گا وہ چیز موجود رہے گی۔

اگر ہلاک ہونے والا مال عفو سے زیادہ ہو تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک سب سے پہلے اسے عفو کی طرف پھیرا جائے گا اور پھر قریب ترین نصاب کی طرف اور مشہور یہ ہے کہ امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کے نزدیک نصاب کو مقررہ حصہ کی طرف پھیرا جائے گا۔

جیسے چالیس اونٹوں میں سے پندرہ اونٹ ہلاک ہو گئے تو چار اونٹوں کو عفو کی طرف پھیرا جائے گا اور گیارہ کو قریب ترین نصاب کی طرف۔ لہذا اس صورت میں امام ابوحنیفہ کے نزدیک ایک بنت مخاض فرض ہوگا اور امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کے نزدیک بنت لبون کا پندرہواں حصہ جبکہ امام محمد علیہ الرحمہ کے نزدیک بنت لبون کے آٹھ حصے بنا کر اس میں سے پانچ حصہ (قیمت) زکوٰۃ دے دی جائے گی۔

میرے نزدیک امام ابوحنیفہ علیہ الرحمہ کا قول زیادہ صحیح ہے کیونکہ پورے پچیس پر بنت مخاض کی مالیت فرض ہوتی ہے جب پچیس سے بڑھ کر چھتیس ہو جائیں تو اس اضافہ کی وجہ سے ایک بنت لبون کی مالیت فرض ہو جاتی ہے۔ اب یہ مالیت بنت مخاض کی مالیت اور کچھ زائد کو شامل ہے جب پچیس سے زائد ہلاک ہو گئے تو بنت لبون کا سبب نہ پایا گیا اور بنت مخاض کی فرضیت کا سبب پایا گیا اور بنت مخاض بنت لبون کو بھی شامل تھا اور کچھ زائد مالیت کو بھی لہذا بنت مخاض تو فرض رہے گا کیونکہ اس کی فرضیت کا سبب موجود ہے لیکن جو اس پر زائد فرض تھا وہ فرض نہیں رہے گا کیونکہ اس کا سبب موجود نہیں رہا۔

فرض مالیت کے اجزاء کو مال کے اجزاء پر تقسیم کرنا صحیح نہیں کیونکہ شریعت میں اس کی کوئی وجہ نظر نہیں آتی کیونکہ نصاب کے اجزاء بنت لبون کے اجزاء کی فرضیت کا سبب نہیں اس لئے رائے سے ان کو اجزائے بنت لبون کی فرضیت کا سبب بنانا صحیح نہیں ہے۔

بنو تغلب سے مسلمانوں جیسا سلوک ہوگا اور ان سے وہی کچھ لیا جائے گا جو دوسرے مسلمان مرد اور عورتوں سے لیا جاتا ہے کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کے لئے یہی حکم دیا تھا، تاریخ کی کتابوں میں یہ واقعہ بڑی شہرت رکھتا ہے۔

سونے اور چاندی کی زکوٰۃ کا بیان

چاندی اور سونے پر زکوٰۃ کب فرض ہوتی ہے؟

چاندی کی زکوٰۃ اس وقت فرض ہوگی جب کسی کے پاس دو سو درہم ہوں گے ان دو سو درہم میں سے پانچ درہم بطور زکوٰۃ ادا کئے جائیں گے۔ اگر سال بھی حالہ اور حالہ شامل ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کے لئے یہی حکم دیا تھا، تاریخ کی کتابوں میں یہ واقعہ بڑی شہرت رکھتا ہے۔

سونے کا نصاب بیس دینار ہے (یعنی کسی کے پاس اگر بیس دینار ہوئے تو وہ زکوٰۃ دے گا)۔ اس پر نصف دینار زکوٰۃ ہوگی جیسا کہ عمرو بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خط میں مذکور ہے۔ اس کی دوسری دلیل حضرت ابوداؤد علیہ الرحمہ کی نقل کردہ حدیث ہے کہ امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ: میں گمان کرتا ہوں کہ یقیناً انہوں نے یہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے لی ہوگی۔ یہ حدیث طویل ہے جس میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ رسول اللہ نے فرمایا: جب تیرے پاس دو سو درہم ہوں اور ان پر سال گزر جائے تو اس میں سے پانچ درہم زکوٰۃ ہے اور آپ پر کوئی اور چیز دینا فرض نہیں یعنی سونے میں حتیٰ کہ تیرے پاس بیس دینار ہو جائیں اور ان پر ایک سال گزر جائے تو ان میں سے نصف دینار زکوٰۃ ہے اور جو اس سے زائد رقم ہوگی (سونے کی صورت میں) تو اسی حساب سے اس پر بھی زکوٰۃ ہوگی۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نہیں جانتا یہ قول حضرت علی کا ہے یا انہوں نے اس کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف کی ہے۔

زکوٰۃ کی فرضیت کے لئے حوالانِ حول ضروری ہے جیسا کہ عمرو بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خط سے ظاہر ہے۔ اگر کسی کے پاس چالیس دینار ہوں تو اس پر ایک دینار واجب ہے۔ یہ الفاظ نصاب کو بیان نہیں کرتے بلکہ صرف چالیس دیناروں پر زکوٰۃ کو بیان کرتے ہیں۔

بغیر ڈھلے ہوئے سونے، چاندی پر زکوٰۃ کے متعلق ائمہ کرام کی وضاحت

زکوٰۃ جس طرح سونے اور چاندی کے سکوں پر فرض ہے اسی طرح سونے اور چاندی کی پتھیوں (غیر ڈھلا ہوا سونا، چاندی) پر بھی فرض ہے۔ امام شافعی علیہ الرحمہ کے نزدیک زیورات پر زکوٰۃ نہیں کیونکہ وہ انسان کی ضرورت ہے اور ضروریات پر زکوٰۃ نہیں جیسے کپڑے، گھر اور اس قسم کی دوسری ضروریات زندگی۔ یہ قیاس نص کے مقابل ہے اس لئے اس کی کوئی حیثیت نہیں ہماری دلیل یہ ہے کہ ارشادِ باری ہے۔ **الَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ**

کنز سے مراد ذخیرہ اندوزی ہے کہ انسان مال جمع کرتا جائے اور اس کی زکوٰۃ ادا نہ کرے۔

قال عبد الله بن دينار قال سمعت ابن عمر وهو يسأل عن الكنز ما هو فقال هو المال الذي لا يؤدى منه زكوة. (رواه مالك)

حضرت عبد اللہ بن دینار فرماتے ہیں میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے سنا جبکہ ان سے کنز کے بارے سوال ہوا کہ کنز کیا ہے؟ تو آپ نے فرمایا: کنز وہ مال ہے جس کی زکوٰۃ ادا نہ کی جائے۔

بعض شافعی علماء فرماتے ہیں کہ جو عام لفظ مدح و ذم میں وارد ہو وہ عام نہیں ہوتا لہذا اس آیت میں بھی عموم نہیں ہے شوافع کا یہ کہنا غلط ہے جیسا کہ اصول کی کتابوں سے واضح ہے۔

ہماری دوسری دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد کہ:

مامن صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدى
جو شخص سونا چاندی رکھتا ہو اور اس کی زکوٰۃ نہ دے تو

حقها الا اذا كان يوم القيمة صفحت له
صفائح من نار فاحمى عليها في نار جهنم
فتكوى بها وجهه وجبته وظهره كلما
ردت اعيدت له في يوم كان مقداره
خمسين الف سنة حتى يقضى بين العباد
فيرى سبيله اما الى الجنة واما الى النار.

قیامت کے دن اس کے لئے آگ کی چٹانوں کے پرت
ہوں گے اور جہنم کی آگ سے اس کو تپایا جائے گا اور اس کے
پہلو، پیشانی اور پیٹھ کو اس کے ساتھ داغا جائے گا ایک بار عمل
کرنے کے بعد دوبارہ لوٹایا جائے گا جو دن پچاس ہزار دن
کے برابر ہے اس میں یہ عمل مسلسل ہوتا رہے گا۔ حتیٰ کہ لوگوں
کے درمیان رب قدوس فیصلہ فرمادے گا جنت والے جنت کو
اور جہنم والے جہنم کو چلے جائیں گے تو اسے (جنت یا جہنم کا)
راستہ دکھا دیا جائے گا۔

زیورات میں زکوٰۃ کی فرضیت کے بارے ہماری خاص دلیل یہ حدیث ہے۔

عمرو بن شعیب اپنے والد گرامی سے وہ اپنے دادا سے
روایت کرتے ہیں کہ ایک عورت رسول اللہ ﷺ کی خدمت
میں حاضر ہوئی اس عورت کے ساتھ اس کی ایک بیٹی بھی تھی
جس کے ہاتھ میں سونے کے موٹے کنگن تھے۔ آپ ﷺ
نے فرمایا: کیا تو اس کی زکوٰۃ دیتی ہے؟ عرض کرنے لگی
نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تو یہ چاہتی ہے قیامت کے
دن ان دونوں کے بدلے اللہ تعالیٰ تجھے آگ کے کنگن
پہنائے؟ راوی فرماتے ہیں کہ اس بیٹی نے فوراً ان کنگنوں کو
اتار کر نبی کریم ﷺ کی طرف پھینک دیا اور عرض کرنے لگی یہ
اللہ اور اس کے رسول کے ہوئے۔

عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده
ان امرأة اتت رسول الله صلى الله عليه
وسلم ومعها ابنة لها وفي يدها مسكتان
غليظتان من ذهب فقال التعطين زكوة هذا
قالت لا قال ايسرك ان يسورك الله
بهما يوم القيمة سوارين من نار قال
فخلقهما فالقتهما الى النبي صلى الله عليه
وسلم وقالت هما لله ورسوله. (رواه ابوداؤد)

فتح القدیر میں ہے کہ بقول ابوالحسن بن قطان کے اس کی سند صحیح ہے۔ منذری نے اپنی مختصر میں فرمایا ہے کہ
اس کی سند میں کوئی کلام نہیں پھر انہوں نے اس کی سند کے تمام راویوں کا فرداً فرداً ذکر کیا۔
ایسی ہی ایک اور حدیث مروی ہے۔

حضرت عطاء سے روایت ہے فرماتے ہیں مجھے یہ
بات پہنچی ہے کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ارشاد
ہے کہ میں سونے کی پازیبیں استعمال کرتی تھی۔ میں نے
حضور ﷺ سے (ایک دن) پوچھا یا رسول اللہ کیا یہ بھی کنز
(ذخیرہ اندوزی) ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا یہ اس قدر نہیں
کہ اس کی زکوٰۃ دی جائے یہ پاک ہے، کنز نہیں ہے۔

عن عطاء قال بلغني ان ام سلمة
قالت كنت البس اوضاحاً من ذهب فقلت
يا رسول الله اكنز هو فقال ما بلغ ان يودي
زكوة فزكى فليس بكنز. (رواه مالك)

عن امیر المؤمنین عمر انہ کتب الی
ابی موسیٰ الاشعری ان مر قبلک من نساء
المسلمین ان یزکین حلیهن ولا یجعنن
الضیافة والهدیة بینهن تعارضاً. (رواہ ابن ابی
شیبہ)

حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ
انہوں نے حضرت ابی موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو یہ لکھ
بھیجا کہ اپنی طرف سے مسلمانوں کی عورتوں کو حکم دو کہ وہ اپنے
زیورات کی زکوٰۃ ادا کریں اور اسے باہم مہمان نوازی اور ہدیہ
نہ بنائیں کہ باہم تبادلہ کریں۔

فتح القدیر میں ان تمام احادیث کو ذکر کرنے کے بعد یہ ذکر کیا گیا ہے کہ ابن مسعود اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ
عنہم پر موقوف احادیث اور اس ضمن کی دوسری مرفوع احادیث کثرت سے ہیں لیکن ہم نے صرف ان احادیث کو
ذکر کیا ہے جن کی صحت میں کوئی شک نہیں ہے۔

فتح القدیر کی اس عبارت سے ظاہر ہوا کہ سفر سعادت کے مصنف کا یہ کہنا کہ زیورات کی زکوٰۃ کے بارے کوئی
صحیح حدیث نہیں بہت بڑی خطا ہے اور امام ترمذی علیہ الرحمہ کا یہ کہنا بھی صحیح نہیں کہ زیورات کی زکوٰۃ کے بارے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کوئی صحیح حدیث مروی نہیں ہے۔ منذری فرماتے ہیں کہ شاید ترمذی علیہ الرحمہ
نے ان دو طرق کا قصد کیا ہو جن کو انہوں نے ذکر کیا ہے ورنہ حضرت ابو داؤد کے طریق میں تو کسی کو کچھ کلام نہیں
جیسا کہ فتح القدیر میں ہے۔

جب چاندی دو سو سے بڑھ کر دو سو چالیس درہم ہو جائے تو دو سو پر ایک درہم ہوگا اور جو چالیس درہم زیادہ
ہیں تو ہر چالیس درہموں پر ایک درہم فرض ہوگا اور چالیس سے کم غفوشمار ہوگا جس پر امام ابو حنیفہ علیہ الرحمہ کے
نزدیک کچھ زکوٰۃ نہیں ہوگی۔ اس طرح جب بیس مثقال ہوں تو ہر چار مثقال پر زکوٰۃ واجب ہوگی اور چار سے کم
مثقال غفوشمار ہوں گے جس پر کوئی زکوٰۃ نہیں ہوگی۔ صاحبین فرماتے ہیں کہ جو زائد مالیت ہے اس پر بھی زکوٰۃ فرض
ہوگی اگر یہ زیادتی چاندی میں ایک درہم کی مقدار ہو یا سونے میں ایک مثقال ہو تو صاحبین کے نزدیک غفونہیں۔
یہی رائے امام شافعی علیہ الرحمہ کی ہے کیونکہ حضرت امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے کہ جو اس سے
زائد ہوگا اس پر اس کے حساب سے زکوٰۃ ہوگی۔

ہماری دلیل حضرت عمرو بن حزم کا خط ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ ارشاد گرامی ہے جو اس
سے زائد ہو تو ہر چالیس درہم پر ایک درہم فرض ہوگا۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دو سو سے زائد میں ہر چالیس
درہموں پر صرف ایک درہم فرض قرار دیا ہے۔ پس جو مالیت چالیس سے کم ہے اس پر کسی قسم کی زکوٰۃ فرض نہیں ہو
گی۔ عمرو بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا خط زیادہ قابل عمل ہے۔ امام احمد فرماتے ہیں کہ یہ خط صحیح (حدیث کی حیثیت
رکھتا) ہے اور اسلام کے قواعد میں سے ہے امت نے اس خط کو قبول کیا ہے۔

امام شافعی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ لوگوں نے اسے اس وقت تک قبول نہ کیا جب تک کہ انہیں یہ معلوم نہ ہو
گیا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا خط ہے۔ جب حضرت عمرو بن حزم کے خط کی یہ حالت ہے تو حضرت
امیر المؤمنین علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کا مفہوم یہ ہوگا کہ جو (دو سو سے) زائد درہم ہیں ان پر ان کے

حساب کے مطابق واجب ہوگی بشرطیکہ وہ اس مقدار کو پہنچ جائیں جس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔ جب غنودراہم میں ثابت ہو گیا تو دنانیر میں بھی ثابت ہو گیا کیونکہ درہم اور دنانیر ایک ہی جنس سے ہیں۔ ایک دینار کی قیمت دس درہم بنتی ہے تو زائد دنانیر پر زکوٰۃ صرف اس صورت میں فرض ہوگی جب ان کی مالیت چالیس درہموں کو پہنچ جائے گی۔ اس اختلاف کے پیش نظر بہت سارے مسائل سامنے آتے ہیں جب ایک شخص دوسو درہم اور (زائد) پانچ درہم کا مالک بنا اور اس پر دو سال گزر گئے اور اس نے زکوٰۃ نہیں دی تو امام صاحب کے نزدیک اب وہ دو سال کی زکوٰۃ دس درہم دے گا کیونکہ ایک سال کے پہلے ہی سے اس پر پانچ درہم فرض تھے۔ باقی دوسو پر دوسرے سال کے پانچ درہم بھی فرض ہو گئے اس طرح کل دس درہم ہوئے۔ صاحبین کے نزدیک دوسو کی زکوٰۃ پانچ درہم ہوگی اور پانچ درہموں کی زکوٰۃ پانچ کے دسویں کا چوتھائی ہوگا یہ پہلے سال کی زکوٰۃ ہوگی دوسو میں سے پانچ کے دسویں کی چوتھائی کو نکال لیں کہ اس طرح یہ رقم دوسو درہموں سے کم ہو جائے گی اور نصاب نہ ہونے کی وجہ سے اس پر دوسرے سال کی زکوٰۃ ہی فرض نہیں ہوگی۔ دینار کا وزن معروف ہے حجاز مقدس میں اس کے وزن کے بارے کوئی اختلاف نہیں۔ درہم کے وزن میں اعتبار سات کا ہے یعنی دس درہموں کا وزن سات دنانیر کے برابر ہوتا ہے۔ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دیوان میں یہ چیز ثابت ہے۔

دوسو درہموں کا وزن پچپن روپے کے برابر ہے اور ایک روپیہ گیارہ ماشے کا ہوتا ہے جبکہ ایک ماشہ آٹھ رتی کا۔ بیس دینار کا وزن چھ روپے اور تقریباً تین رتی بنتا ہے۔

زکوٰۃ جس طرح عمدہ سونے اور چاندی پر فرض ہے اسی طرح ردی سونے اور چاندی پر بھی زکوٰۃ فرض ہے کیونکہ سونے اور چاندی کا لفظ ردی پر بھی صادق آتا ہے۔

اگر سونا اور چاندی ڈھلا ہوا ہے تو جس چیز کو غلبہ ہے اس کا اعتبار کرتے ہوئے زکوٰۃ دی جائے گی کیونکہ ڈھلے ہوئے سونے چاندی میں کچھ نہ کچھ ملاوٹ ہوتی ہے لہذا اس جنس کا اعتبار ہوگا جس کی کثرت ہے لیکن ردی اور ملاوٹ شدہ سونے یا چاندی میں زکوٰۃ ان کی جنس میں سے دی جائے گی۔

وہ ڈھلے ہوا سونا چاندی جس میں ملاوٹ زیادہ ہو اس کو متاع خیال کیا جائے گا اور اگر وہ تجارت کے لئے ہے تو اس پر زکوٰۃ فرض ہوگی اگر وہ اس قدر زیادہ ہے کہ اگر اسے بھیٹی میں ڈال کر سونے اور چاندی کو الگ کریں تو سونا اور چاندی نصاب کو پہنچ جائیں تو پھر یہ متاع نہیں ہے اس پر زکوٰۃ فرض ہے اگرچہ یہ تجارت کے لئے نہ ہو کیونکہ سونے اور چاندی پر ہر حال میں زکوٰۃ فرض ہے۔

سونا اور چاندی دونوں کو ملا کر نصاب شمار کیا جائے گا

اگر کسی کے پاس سونا اور چاندی دونوں دھاتیں ہیں اور الگ الگ ان کا نصاب نہیں بنتا تو دونوں کو ملا کر نصاب بنایا جائے گا اور زکوٰۃ لی جائے گی کیونکہ ان پر زکوٰۃ مالیت اور شمیعت کی وجہ سے ہے اور اس میں دونوں دھاتیں مشترک ہیں۔

امام ابوحنیفہ کے نزدیک دونوں کو قیمت کا اعتبار کرتے ہوئے ملایا جائے گا کیونکہ ان پر زکوٰۃ مالیت کے اعتبار

سے لاگو ہے جبکہ صاحبین کے نزدیک اجزاء کا اعتبار ہوگا کیونکہ زکوٰۃ کے نصاب میں قیمت کا اعتبار کوئی حیثیت نہیں رکھتا اعتبار صرف مقدار کا ہوتا ہے حتیٰ کہ کسی سونے چاندی سے بنی ہوئی چیز میں زکوٰۃ فرض نہیں ہوتی جس پر دو سو درہم سے زیادہ قیمت خرچ ہوئی ہو لیکن اس کا وزن کم ہو۔

ہم کہتے ہیں کہ ضروری نہیں کہ ایک چیز جب کسی صورت میں ڈھال دی گئی اور اس کی اصل قیمت کا اعتبار نہیں رہا تو جب اسے قیمتاً دوسری چیز سے ملائیں گے تو بھی اس کی قیمت کا اعتبار نہیں ہوگا۔ ان دونوں جنسوں کا باہم ملانا تو ہے ہی مالیت کے اعتبار سے۔ اس اختلاف سے یہ مسئلہ سامنے آتا ہے کہ ایک شخص ایک سو درہم اور پانچ دنانیر جن کی قیمت ایک سو درہم ہے، کا مالک ہے امام ابوحنیفہ علیہ الرحمہ کے نزدیک اس پر زکوٰۃ فرض ہے جبکہ صاحبین کے بقول اس پر زکوٰۃ فرض نہیں۔

سامان تجارت کی زکوٰۃ کا بیان

تجارت کے مال میں زکوٰۃ کا حکم

سامان تجارت پر زکوٰۃ فرض ہے سونا ہو یا چاندی اس کی مالیت جب نصاب کو پہنچ جائے تو اس پر زکوٰۃ فرض ہے یعنی کل قیمت کا $\frac{10}{4}$ ازکوٰۃ دینا ہوگی لیکن ضروری ہے کہ یہ مال مالک نے تجارت کی نیت سے خریدا ہو کیونکہ حدیث شریف میں ہے۔

عن سمرۃ بن جندب قال اما بعد فان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یامرنا ان نخرج الصدقة من الذی نعدہ للبیع۔
حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں اما بعد رسول اللہ ﷺ ہمیں حکم دیا کرتے تھے کہ ہم اس مال میں سے صدقہ دیں جسے ہم تجارت کا مال شمار کرتے ہیں۔ (رواہ ابوداؤد)

خرید و فروخت کے وقت جو نیت ہے وہی معتبر ہوگی اور اسی وقت سے اس کے سال گزرنے کا حساب لگایا جائے گا کیونکہ نیت صرف اس وقت نیت ہے جب وہ کسی کام سے ملی ہوئی ہے۔ لہذا جس شخص نے سواری کے لئے گھوڑا خریدا پھر اس نے اسے بیچنے کا ارادہ کر لیا تو اس نیت سے وہ گھوڑا مال تجارت شمار نہیں ہوگا جب تک کہ اسے بیچ نہیں دیتا۔ لہذا جس وقت یہ گھوڑا بیچے گا اس وقت سے اس کی وہ رقم مال تجارت شمار ہوگی۔

اگر کسی نے تجارت کی نیت سے گھوڑا خریدا پھر اسے سواری کے لئے رکھنے کا ارادہ کر لیا تو تجارت کی نیت باطل ہو جائے گی کیونکہ یہ نیت عمل کے ساتھ ملی ہوئی ہے اور وہ عمل ہے تجارت کا ترک کرنا۔

اگر کسی کو ہبہ یا وصیت وغیرہ میں کوئی چیز ملی ہو

اگر کسی کو ہبہ میں کوئی چیز ملی یا وصیت، نکاح، خلع یا دیت میں کچھ مال ملا اور اس نے اس مال سے تجارت کرنے کی نیت کر لی تو امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کے نزدیک یہ مال تجارت شمار ہوگا کیونکہ یہ نیت مقترن بالعمل ہے

اور وہ عمل ہے ہبہ و وصیت یا اس قسم کی کسی اور چیز کو قبول کرنا جبکہ امام محمد علیہ الرحمہ کے نزدیک اس پر زکوٰۃ فرض نہیں کیونکہ نیت کے لئے شرط ہے کہ وہ مقترن بالعمل ہو اور وہ شخص ان چیزوں کو اس نیت سے قبول نہیں کر رہا بلکہ ہبہ اور وصیت کی نیت سے قبول کر رہا ہے۔

جب کوئی شخص کسی چیز کا وارث بنا اور اس نے تجارت کی نیت کر لی تو اس پر زکوٰۃ نہیں ہمارے ائمہ کا اس پر اتفاق ہے کیونکہ ارث جبری ہے (یعنی خود بخود منتقل ہو جاتی ہے) لہذا یہاں نیت مقترن بالعمل نہیں۔ مال تجارت میں مالک کو اختیار ہے کہ چاہے تو درہموں کی قیمت لگائے اور چاہے تو دیناروں کی قیمت لگالے کیونکہ قیمت لگانے کے لئے دونوں چیزیں (سونا اور چاندی) مساوی ہیں۔

امام ابوحنیفہ علیہ الرحمہ سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ جس میں فقراء کو فائدہ ہو اس سے قیمت کا اندازہ لگائے۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ انسان کو اختیار نہیں ان کے نزدیک جس چیز سے مال خریدا گیا ہے اس سے قیمت لگائی جائے کیونکہ اس سے مالیت کا صحیح اندازہ ہو سکتا ہے۔ اگر یہ مال نقدی سے نہیں خریدا گیا بلکہ کسی سودے میں لیا ہے تو نقد غالب سے قیمت لگائے (یعنی جو عموماً اس شہر میں استعمال ہوتی ہے)۔ امام محمد علیہ الرحمہ کے نزدیک دونوں صورتوں میں نقد غالب سے قیمت لگائی جائے گی کیونکہ اس سے قیمت لگانا آسان ہوگا۔ اگر کسی کے پاس سونا، چاندی اور مال تجارت تینوں چیزیں ہیں تو ان تمام کی قیمت لگا کر زکوٰۃ دی جائے گی کیونکہ ان تمام میں زکوٰۃ مالیت کے لحاظ سے فرض ہوتی ہے۔ سونے، چاندی کو مویشیوں کے ساتھ نہیں ملایا جائے گا اور نہ ہی مال تجارت کو مویشیوں سے ملایا جائے گا کیونکہ زکوٰۃ کی فرضیت کے لحاظ سے مویشی ان سے مختلف ہیں۔

اگر کوئی آدمی سال کے شروع اور آخر میں صاحبِ نصاب ہو

اگر کوئی شخص سال کے شروع اور آخر میں صاحبِ نصاب رہا مگر درمیان میں کچھ دن کے لئے نصاب کا مالک نہیں رہتا تو بھی اس پر زکوٰۃ فرض ہوگی کیونکہ زکوٰۃ کے نفس وجوب کا سبب ہے ملکِ نصاب جب سال کی ابتداء میں وہ نصاب کا مالک ہے تو اس کے ذمہ زکوٰۃ فرض ہے اور سال گزرنے پر ادائیگی بھی فرض ہوتی ہے لہذا سال گزرنے پر جب نصاب پایا جا رہا ہے تو اس کی ادائیگی فرض ہے تاکہ وہ اپنے ذمہ سے سبکدوش ہو جائے۔ درمیان کا عرصہ جس میں وہ نصاب کا مالک نہیں رہا اس کی کوئی حیثیت نہیں کیونکہ اسے نہ تو نفس وجوب میں کوئی دخل ہے اور نہ ہی وجوبِ اداء میں لہذا ملکِ نصاب کا اس میں کوئی اعتبار نہیں۔

امام ابوحنیفہ علیہ الرحمہ کے نزدیک غلے اور پھلوں کے لئے کوئی نصاب مقرر نہیں۔ زمین سے تھوڑی فصل پیدا ہو یا زیادہ اس پر صدقہ فرض ہے خواہ یہ فصل سبزیوں کی صورت میں ہو یا غلے کی صورت میں۔ پھلوں کی صورت میں یا کسی اور صورت میں ہاں ایندھن، سرکنڈے اور گھاس وغیرہ پر زکوٰۃ فرض نہیں۔ اگر ایندھن وغیرہ کو کسی نے زمین میں خود کاشت کیا ہو تو پھر اس پر صدقہ ہوگا۔

جن زمینوں سے نصف عشر وصول کیا جائے گا

قال فيما سقت الانهار وانعيم والعشور
وفما سقى بالسانية نعف العشور.

اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نہری، بارشی، عشر والی اور جس کو راہٹ سے پانی دیا جاتا ہو اس پر نصف عشر ہے۔

اسے مسلم نے روایت کیا ہے۔ اسی طرح کی حدیث صحیح بخاری میں بھی ہے۔

جن سے عشر وصول کیا جائے گا

عن معاذ انه بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن وامرني ان اخذ مما سقت السماء العشر وما سقى بالدوالي نصف العشر.

حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے یمن بھیجا اور حکم دیا کہ: جو بارانی زمین ہے اس سے عشر (دسواں حصہ) لو اور جس کو راہٹوں سے سیراب کیا جاتا ہو اس میں نصف عشر۔

اسے امام نسائی علیہ الرحمہ نے روایت کیا ہے اور یہ حکم عام ہے فصل کم ہو یا زیادہ دونوں صورتوں میں زکوٰۃ فرض ہوگی۔

صاحبین فرماتے ہیں کہ فصل کا بھی نصاب مقرر ہے اگر فصل نصاب سے کم ہو تو اس پر زکوٰۃ نہیں اور نصاب ہے پانچ وسق۔ ایک وسق چھ صاع کا ہوتا ہے اس سے کم پر زکوٰۃ فرض نہیں صاحبین کے نزدیک یہ بات بھی شرط ہے کہ فصل جلد خراب ہو جانے والی نہ ہو بلکہ ایسی فصل پر زکوٰۃ فرض ہے جو ایک طویل عرصے تک خراب نہ ہوتی ہو۔ صاحبین کے نزدیک اسی وجہ سے سبزیوں پر زکوٰۃ فرض نہیں۔ صاحبین نصاب کی شرط اس لئے لگاتے ہیں کہ عمرو بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خط میں یہ شرط موجود ہے کہ پیداوار پانچ وسق کو پہنچ جائے۔

عن ابى سعيد الخدرى ان النبى ﷺ قال ليس فيما دون خمسة اواق صدقة ولا فيما دون خمس ذود صدقة وليس فيما دون خمسة اوسق صدقة.

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ پانچ اوقیہ سے کم میں صدقہ نہیں نہ پانچ سے کم اونٹوں میں صدقہ ہے اور نہ ہی پانچ سے کم اوسق میں صدقہ ہے۔

اسے امام مسلم علیہ الرحمہ نے روایت کیا ہے اسی طرح کی ایک حدیث امام بخاری علیہ الرحمہ نے روایت کی ہے۔

عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس فيما دون خمس اواق من الورق صدقة وليس فيما دون ذود من الابل صدقة وليس فيما دون خمسة اوسق صدقة.

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: پانچ اوقیہ سے کم چاندی پر زکوٰۃ نہیں، پانچ سے کم اونٹوں پر زکوٰۃ نہیں اور پانچ وسق سے کم (پیداوار) پر زکوٰۃ فرض نہیں۔

اسے مسلم نے روایت کیا ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ یہ خاص و عام کے درمیان تعارض ہے ان میں سے کسی کو مقدم نہیں کیا جاسکتا بلکہ ان میں سے ایک کو راجح کرنا پڑے گا۔

علماء نے امام صاحب کے قول کو ترجیح دی ہے کیونکہ پیداوار میں زکوٰۃ کی فرضیت کا سبب قوت نمو ہے لہذا پیداوار میں نصاب کا کوئی اعتبار نہیں۔

دوسری شرط بقاء ہے جس کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سبزیوں پر صدقہ لینے سے منع فرمایا ہے۔ فتح القدر میں ہے کہ اسے دارقطنی نے موسیٰ بن طلحہ سے مرسل روایت کیا ہے یہ حدیث بھی اس ضمن میں روایت کی جاتی ہے کہ ”سبزیوں میں صدقہ نہیں“۔

فتح القدر میں امام ترمذی کی نقل کردہ مختلف احادیث کو سبزیوں پر زکوٰۃ کے فرض نہ ہونے کے بارے ذکر کیا ہے جن کو یہاں ذکر کرنا طوالت کا باعث ہوگا۔ حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالے سے بیان کردہ مختلف الفاظ سے روایت کردہ ان احادیث کو ذکر کرنے کے بعد امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی سند صحیح نہیں اور یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ اس باب میں کوئی صحیح حدیث نہیں پائی جاتی۔

ہم کہتے ہیں کہ جب اس ضمن میں کوئی صحیح حدیث نہیں پائی جاتی تو اس حدیث کا عموم باقی رہے گا کہ جس کو نہری پانی سے سیراب کہا جائے اس پر عشر ہے اور اس حدیث کو جو ہر اعتراض سے بالا ہے دارقطنی کی مرسل حدیث پر فوقیت حاصل ہوگی اور کمزور ہونے کی وجہ سے دارقطنی کی حدیث مذکورہ حدیث کی معارض ہی نہیں ہوگی کیونکہ اس کی سند اور سنن صحیح ہیں۔

جن اشیاء کا وزن نہیں کیا جاسکتا ان کا نصاب قیمت کے لحاظ سے ہوگا

زعفران اور روئی جن کا وزن نہیں کیا جاسکتا ان کے نصاب کا اندازہ قیمت سے ہوگا اگر ان کی قیمت پانچ اوسق کو پہنچ جائے تو زکوٰۃ فرض ہوگی ورنہ نہیں۔ یہ قول امام ابو یوسف کا ہے کیونکہ جب نصاب کی شرعی مقدار موجود نہ ہو تو قیمت کا اعتبار کیا جاتا ہے۔

امام محمد فرماتے ہیں کہ اعلیٰ پیمانہ کو نصاب شمار کیا جائے گا مثلاً کپاس کا پیمانہ گانٹھ ہے۔ تو جب کپاس پانچ گانٹھوں کے برابر ہوگی تو اس پر زکوٰۃ فرض ہوگی ایک گانٹھ کا وزن تین سو سیر ہوتا ہے اور زعفران میں نصاب پانچ سیر ہوگا اس لئے اسے نصاب بنایا گیا ہے کہ اوسق ایک اعلیٰ پیمانہ ہے جس سے دوسری فصلوں کا حساب ہوتا ہے اسی طرح دوسری انواع کا جو اعلیٰ پیمانہ ہوگا اس کو بنیاد بنا کر نصاب مقرر کیا جائے گا۔

امام ابو یوسف کے نزدیک گنے کا رس جب پانچ اوسق فصل کی قیمت کے برابر پہنچ جائے تو اس کا نصاب مکمل ہو جائے گا اور اس پر زکوٰۃ فرض ہوگی۔ امام محمد علیہ الرحمہ کے نزدیک جب گنے کا رس پانچ سیر ہو جائے تو اس پر زکوٰۃ فرض ہے۔ فتح القدر میں ہے کہ امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کے نزدیک جب گنے کی قیمت (اس کی نہیں) پانچ اوسق کے برابر ہو جائے تو نصاب مکمل سمجھا جائے گا جبکہ امام محمد علیہ الرحمہ کے نزدیک گنے کا نصاب تب مکمل ہوگا جب تنا اس مقدار کو پہنچ جائے جس سے گنے کا اندازہ کیا جاتا ہے۔

شہد پر زکوٰۃ کا حکم کب لاگو ہوتا ہے؟

شہد جب عشروالی زمین سے حاصل کیا گیا ہو تو اس پر زکوٰۃ فرض ہے۔ یہ احناف کی رائے ہے۔ امام شافعی

علیہ الرحمہ کے نزدیک شہد میں زکوٰۃ فرض نہیں کیونکہ وہ مکھی کے لطن سے نکلتا ہے اس لئے وہ ریشم کی طرح ہے (ریشم ایک کیڑے کے پیٹ میں پیدا ہوتا ہے۔ ابتداء میں یہ کیڑا بہت چھوٹا ہوتا ہے۔ اسے درختوں کے پتے ڈال کر بڑا کیا جاتا ہے کچھ عرصہ بعد اس کے جسم پر ریشم لپٹنا شروع ہو جاتا ہے اور ابتداء میں بمشکل نظر آنے والا کیڑا دیکھتے ہی دیکھتے ریشم کے ایک گھولے میں لپیٹ کر ختم ہو جاتا ہے۔ یا پھر ریشم چھوڑ کر اڑ جاتا ہے)۔

ہم کہتے ہیں کہ اس ضمن میں احادیث وارد ہوئی ہیں ایک حدیث یہ ہے

عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل عشرة ازقاق من العسل زق.

سیدنا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: شہد کی ہر دس مشکوں پر ایک مشک (زکوٰۃ) ہے۔

اسے امام ترمذی علیہ الرحمہ نے روایت کیا ہے۔

اس باب میں بہترین دلیل یہ حدیث ہے۔

عن سليمان عن موسى بن ابي سياره قال قلت يا رسول الله ان لي نحلا قال والعشور قلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم احمهالي فحماهاله.

سليمان نے موسیٰ بن ابی سیارہ سے روایت کیا ہے۔ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میرے پاس شہد کی نکھیاں ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: عشر ادا کیا کرو۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میرے لئے اندازہ مقرر فرما دیجئے آپ ﷺ نے ان کے لئے اندازہ (نصاب) مقرر فرما دیا۔

فتح القدير میں ہے کہ اسے ابن ماجہ، امام احمد، امام ابوداؤد طیالسی، ابویعلیٰ موصلی نے اپنی مسانید میں روایت کیا ہے۔ صاحب فتح القدير امام بیہقی کے حوالے سے نقل کرتے ہیں کہ یہ صحیح ترین حدیث ہے جو شہد میں عشر کے بارے میں وارد ہوئی ہے لیکن اس کی سند میں انقطاع ہے۔ ترمذی فرماتے ہیں کہ میں نے محمد بن اسماعیل سے اس حدیث کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا یہ حدیث مرسل ہے۔ سليمان ابن موسى نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کسی صحابی کو نہیں پایا۔ شہد کی زکوٰۃ میں کوئی صحیح روایت موجود نہیں۔

اس اعتراض سے اس حدیث کو کچھ فرق نہیں پڑتا کیونکہ ہمارے نزدیک مرسل بھی حجت ہے۔ حضرت امام محمد بن اسماعیل (امام بخاری) کا یہ کہنا کہ یہ حدیث صحیح نہیں ان کے گمان کے مطابق فیصلہ ہے کیونکہ ان کے نزدیک مرسل صحیح نہیں ہمارے نزدیک مرسل صحیح ہے اس لئے ہمارے نزدیک تو شہد کی زکوٰۃ پر صحیح حدیث موجود ہے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے جواب میں یہ حدیث پیش کی جاتی ہے کہ حارث بن عبد الرحمن بن ابی ذباب الدوسی فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اسلام قبول کیا اور عرض کیا یا رسول اللہ! اسلام لانے پر جو مال میری قوم کے پاس تھے وہ انہیں عطا فرما دیجئے۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے میری یہ درخواست منظور کر لی اور مجھے ان پر عامل بنا دیا۔ حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے دور میں

بھی میں عامل رہا۔ فرماتے ہیں جب میں اپنی قوم کے پاس حاکم بن کر گیا تو انہیں نصیحت کی کہ اے میری قوم! زکوٰۃ ادا کرو کیونکہ اس مال میں کوئی بھلائی نہیں جس کی زکوٰۃ ادا نہ کی جائے۔ لوگوں نے پوچھا۔ شہد پر کتنی زکوٰۃ دینا ہو گی؟ میں نے کہا دسواں حصہ۔ الغرض میں نے عشر لے کر حضرت عمر کی خدمت میں پیش کر دیا اور انہوں نے اسے بچ کر قیمت مسلمانوں کے صدقہ میں ملا دی۔

بقول صاحب فتح القدر کے اس واقعہ کے راوی ابن ابی شیبہ ہیں۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا عمل اس حدیث سے مختلف ہے ان کا کہنا ہے کہ انہیں حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے شہد کی زکوٰۃ کا حکم نہیں دیا تھا بلکہ انہوں نے اپنی رائے سے نفلی صدقہ کی نیت سے شہد کا دسواں حصہ بھی پیش کر دیا۔

حدیث مبارک میں لفظ زکوٰۃ امام شافعی کے موقف کو رد کرتا ہے کیونکہ نفلی صدقہ کو زکوٰۃ کے لفظ سے تعبیر نہیں کیا جاتا۔ دوسری بات یہ ہے کہ حدیث میں کہیں یہ اشارہ نہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حکم نہیں دیا تھا اور ان لوگوں نے رائے قائم کر کے صدقہ دے ڈالا بلکہ الفاظ حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابی جانتے تھے کہ زکوٰۃ فرض ہے۔ اسی لئے انہوں نے اپنی قوم کو حکم دیا اور زکوٰۃ کا مال بارگاہِ خلافت میں پیش کر دیا اور لوگوں کو بتایا کہ جس مال سے زکوٰۃ نہ دی جائے اس میں خیر و برکت نہیں رہتی لوگوں نے پوچھا شرح زکوٰۃ کیا ہے؟ انہوں نے بتایا دسواں حصہ۔ نفلی صدقہ کی مقدار متعین نہیں ہوتی۔

تیسری وجہ یہ ہے کہ امیر المؤمنین نے بھی اسے زکوٰۃ کا نام دیا اور اس کو قبول کرنے سے انکار نہیں کیا جس سے شہد کی زکوٰۃ کی فرضیت ثابت ہوتی ہے۔

امام نسائی حضرت عمرو بن شعیب سے وہ اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ بنی متعان کا ایک شخص اپنے شہد کا عشر لے کر حاضر ہوا اور عرض کیا کہ سلبہ کی واوی اسے ٹھیکے میں دی جائے حضور نے وہ جنگل اس کے حوالے کر دیا۔

جب حضرت عمر خلیفہ ہوئے تو سفیان بن وہب نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو لکھا آپ نے جواب دیا کہ اگر حلال تجھے ہی دیتا رہے جو رسول اللہ ﷺ کو دیا کرتا تھا تو اس کا ٹھیکہ جاری رکھو ورنہ وہ جنگل کی مکھیوں کی طرح ہیں ہر شخص کھا سکتا ہے۔ امام ابو حنیفہ علیہ الرحمہ کے نزدیک شہد تھوڑا ہو یا زیادہ اس میں عشر فرض ہے۔ امام ابو یوسف علیہ الرحمہ سے یہ روایت کیا گیا ہے کہ شہد پر زکوٰۃ اس وقت فرض ہوگی جب اس کی قیمت پانچ وسق کے برابر ہو۔ انہیں سے دوسری روایت یہ ہے کہ شہد پر زکوٰۃ دس مشکیزوں کے اعتبار سے ہے۔ تیسری روایت ان سے پانچ سیر کی ملتی ہے۔

امام احمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ شہد کا نصاب پانچ فراق ہے اور ہر ایک فراق چھیا سٹھ رطل کا ہے۔ شہد کا یہ نصاب اس لئے مقرر کیا گیا ہے کہ یہ شہد کا سب سے بڑا پیمانہ ہے۔ جو شہد پہاڑوں سے اتارا جاتا ہے یا وہ پھل جو پہاڑی علاقوں سے توڑا جاتا ہے اس پر زکوٰۃ فرض ہے کیونکہ وہ زمینی پیداوار ہی ہے اس لئے اس پر عشر ہوگا جو زمین نہری ہو یا کنویں راہٹ (ٹیوب ویل وغیرہ) سے پانی دیا جاتا ہے اس پر نصف عشر ہوگا لیکن بارانی زمین جس کا دارومدار بارش پر ہے اس کی پیداوار سے عشر لیا جائے گا جیسا کہ حضرت عمرو بن حزم کے گزشتہ خط سے ظاہر ہے۔

گزشتہ احادیث میں بھی اس کا ذکر ہے۔ وجہ ظاہر ہے بارانی زمین پر اتنی محنت نہیں کی جاتی جتنی کہ پانی والی زمین پر محنت کرنا پڑتی ہے۔ بعض علماء یہ بھی کہتے ہیں کہ کسان کی محنت اور دوسرے اخراجات کو نکال کر باقی جو فصل ہوگی اس پر عشر ہوگا لیکن یہ صحیح نہیں کیونکہ اس طرح تو عشر ہی ختم ہو جائے گا کیونکہ نہری زمین پر بڑے اخراجات اٹھتے ہیں۔ اگر کھاد بیج اور کسان کی مزدوری نیز پانی کا خرچہ نکال لیا جائے تو باقی بہت کم فصل بچے گی۔

مالک کے بدلنے سے زمین کا حکم تبدیل نہیں ہوگا

بنو تغلب کی زمینوں پر دو عشر لازم ہیں۔ اس قبیلہ کے بچے اور عورتیں بھی دو گنا عشر دیں گے اس لئے کہ ان کے ساتھ صلح اسی شرط پر ہوئی تھی۔

امام محمد علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی تغلبی نے کسی مسلمان سے زمین خریدی تو اب اس پر دو گنا عشر نہیں ہوگا کیونکہ مالک بدلنے سے عشر تبدیل نہیں ہوتا۔ اگر زمین بیچ دی گئی تو جس طرح پہلے احکام تھے وہی رہیں گے۔ مثلاً اگر پہلے زمین کسی عام مسلمان کی تھی اس سے بنو تغلب کے کسی شخص نے خریدی یا کسی ذمی نے خریدی تو اگر وہ عشری تھی تو اب بھی عشری رہے گی اگر پہلے اس سے دو گنا عشر لیا جاتا تھا تو اب بھی دو گنا لیا جائے گا اگر اس سے پہلے خراج لیا جاتا تھا تو اب بھی خراج لیا جائے گا۔ مالک کے بدلنے سے زمین کا حکم تبدیل نہیں ہوگا اگر مسلمان نے عشری زمین خریدی تو خراجی رہے گی اگر مسلمان نے ایسی زمین خریدی جس پر دو گنا عشر واجب ہے تو اب بھی وہ دو گنا عشر دے گا۔ یہ طرفین کے نزدیک ہے کیونکہ دو گنا عشر اس زمین کا وظیفہ ہے۔ اب وہی وظیفہ مسلمان کی طرف منتقل ہو جائے گا۔

امام ابو یوسف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ مسلمان دو گنا عشر نہیں دے گا کیونکہ دو گنا عشر کا جو داعیہ تھا وہ زائل ہو گیا۔ علماء جواب دیتے ہیں کہ جو داعی ہے وہ دو گنا عشر کی ابتداء کی علت ہے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہ علت ہمیشہ باقی رہے بارہا ایسا ہوا ہے کہ ایک چیز ابتداء میں کسی حکم کے لئے علت تھی لیکن بعد میں وہ علت نہ رہی اور حکم فرض ہونے کے بجائے سنت قرار پایا۔ جیسے رمل ابتداء میں اظہار قوت کے لئے تھا تا کہ دشمن یہ نہ سمجھ بیٹھے کہ یشرب کی آب وہوانے مسلمانوں کو کمزور کر دیا ہے لیکن اب وہ علت نہیں رہی مگر رمل کا حکم باقی ہے اور طواف کے دوران اسے سنت کی حیثیت حاصل ہے۔ لہذا دو گنا عشر والی زمین جب کسی مسلمان کے پاس آ جائے گی تو اس کی مثال ایسی ہی ہوگی۔

اگر خریدنے والا آدمی ذمی (مسلم مملکت میں رہائش پذیر کافر) ہو اور تغلبی نہ ہو اور وہ خراجی یا ایسی زمین خریدے جس پر دو گنا عشر واجب ہو تو اس کا وہی حکم رہے گا جو پہلے ہے کیونکہ ذمی دو گنا عشر کے واجب ہونے کا محل ہے اسی لئے اس پر اتفاق ہے کہ زمین کا پہلا حکم باقی رہے گا۔

اگر ذمی غیر تغلبی عشری زمین خریدتا ہے دوسرے لفظوں میں بیچنے والا مسلمان ہے تو اب وہ عشری زمین امام صاحب کے نزدیک خراجی بن جائے گی کیونکہ کافر پر خراج ہونا زیادہ مناسب ہے۔ امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کے نزدیک عشر دو گنا ہو جائے گا اور اس کے ساتھ تغلبی کا سا سلوک کیا جائے گا اور عشری زمین کو خراجی زمین سے تبدیل

کرنے سے دُگنا عشر لینا زیادہ آسان ہے۔ ذمی سے خراج یا دُگنا عشر لینا رائے سے ہے لیکن تغلّیٰ تو اس کی خصوصیت یہ ہے کہ بالا جماع اس پر دُگنا عشر واجب ہے۔ امام محمد علیہ الرحمہ کے نزدیک دونوں صورتوں میں یہ زمین اپنی حالت پر عشری رہے گی کیونکہ عشر زمین کی پیداوار سے لیا جانے والا صدقہ ہے اس لئے یہ تبدیل نہیں ہوگا اور نہ ہی اس میں تغیر ہوگا۔

مشائخ کہتے ہیں کہ یہ ٹھیک ہے کہ وظیفہ کا باقی رہنا اصل حکم ہے لیکن یہ اس وقت جب کوئی مانع موجود نہ ہو۔ مگر یہاں تو مانع موجود ہے کیونکہ عشر ایک لحاظ سے عبادت ہے اور کافر عبادت کے اہل نہیں۔

اگر زمین خریدنے والا تغلّیٰ ہو اور زمین خراجی یا دُگنا عشر والی تو ملکیت کی منتقلی سے حکم میں کوئی تبدیلی نہیں ہوگی کیونکہ وظیفہ کی تبدیلی کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ اگر زمین عشری ہو اور خریدنے والا تغلّیٰ ہو تو شیخین کے نزدیک اب اس پر دُگنا عشر واجب ہوگا کیونکہ تغلّیٰ پر مسلمان کی نسبت دُگنا عشر واجب ہے۔

امام محمد فرماتے ہیں کہ اگر خراجی یا دُگنا عشر والی زمین کو کوئی تغلّیٰ خریدتا ہے تو اسے ایک ہی عشر دینا ہوگا کیونکہ ان کے نزدیک مقرر شدہ مقدار عشر میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی۔

اگر اسی زمین پر شفعہ کیا گیا اور فیصلہ شفعہ کرنے والے کے حق میں ہو گیا یا بیع فاسد تھی اس وجہ سے زمین بیچنے والے کو واپس کر دی گئی تو عشری ہی رہے گی جیسے پہلے تھی گویا مسلمان نے تغلّیٰ سے زمین کا سودا ہی نہیں کیا۔

اگر گھر کو گرا کر باغ بنا دیا ہو

مسلمان نے اپنے گھر کو گرا کر باغ بنا دیا جس کو عشری زمین کا پانی سیراب کرتا ہے تو اس پر عشر ہوگا اگر اس باغ کو خراج والی زمین کا پانی سیراب کرتا ہے تو اس پر خراج ہوگا کیونکہ جو صدقہ ابتداء میں مقرر ہوگا وہ پانی کے ساتھ تبدیل ہوتا رہے گا۔ ذمیوں کے گھروں پر کسی قسم کا ٹیکس نہیں۔ اگر ذمی نے گھر کو باغ بنا دیا تو اس پر خراج لاگو ہوگا خواہ اسے عشر والی زمین کا پانی سیراب کرتا ہو یا خراج والی زمین کا پانی۔ شیخین کے قول پر قیاس کرتے ہوئے صاحب ہدایہ نے کہا ہے کہ اگر عشر والی زمین کے پانی سے سیراب ہوتا ہے تو اس پر عشر ہوگا۔ ہاں امام محمد علیہ الرحمہ کے نزدیک ایک ہی عشر ہوگا اور امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کے نزدیک دو عشر۔

عشری پانی اور خراجی پانی کی وضاحت

عشری پانی سے مراد بارش، کنوؤں، چشموں اور دریاؤں کا پانی ہے جو کسی کی ملکیت نہیں ہوتا اور نہ ہی ان پانیوں پر کسی کا عمل دخل ہوتا ہے کیونکہ کنوؤں کے علاوہ جتنے پانی ہیں ان سے کوئی بھی پانی لے سکتا ہے۔ اصل میں وہ ہر ایک کے لئے مباح ہیں اور کسی خاص آدمی کی ملکیت میں نہیں آتے۔ رہے کنویں تو ظاہر ہے اسے مسلمانوں نے کھودا ہوگا اور یہ انہیں کی ملکیت شمار ہوں گے اس لئے انہیں غنیمت شمار نہیں کرنا چاہئے۔

خراجی پانی سے مراد ان نہروں کا پانی ہے جو عجمی لوگوں کی زمین کو سیراب کرتی ہیں اور ان پر انہیں کا عمل دخل ہوتا ہے کیونکہ قریب ترین ہونے کی وجہ سے یہ نہریں عجمیوں کے تصرف میں ہوتی ہیں اس لئے یہ غنیمت کی حیثیت

اختیار کر جاتی ہیں اور ان سے سیراب کی جانے والی زمینوں پر خراج لاگو ہو جاتا ہے۔
سیحون کا پانی ترند کو سیراب کرتا ہے اور سیحون ترکوں کی نہر ہے۔ دجلہ سے بغداد کی زمینیں سیراب ہوتی ہیں اور فرات سے کوفہ کی زمینوں کو پانی دیا جاتا ہے اس لئے ان پانیوں سے سیراب ہونے والی زمینیں امام محمد علیہ الرحمہ کے نزدیک عشری ہیں کیونکہ ان نہروں پر کسی کی ملکیت نہیں۔ امام ابو یوسف کے نزدیک یہ زمین خراجی ہے کیونکہ ان نہروں کو عبور کرنے کیلئے کشتیوں کے پل کی ضرورت پڑتی ہے اور ان پر ٹیکس لیا جاتا ہے لہذا ایک لحاظ سے یہ پانی کسی کی ملکیت ہوئے۔

جس زمین سے تیل اور تارکول وغیرہ حاصل ہوتے ہوں

زمین سے جو تارکول اور تیل نکلتا ہے اگر عشری زمین ہے تو اس پر کوئی عشر نہیں کیونکہ وہ زمین کی پیداوار نہیں بلکہ پانی کے فوارے کی طرح ایک فوارہ ہے۔ اگر یہ دونوں چیزیں خراجی زمین سے نکلیں تو اس پر خراج ہے بشرطیکہ زمین زراعت کے قابل ہو کیونکہ خراج صرف ایسی زمین پر ہوتا ہے جس میں زراعت ممکن ہو۔

معدنیات کی زکوٰۃ

معدنیات اگر خراجی یا عشری زمین سے نکلیں تو ان پر خمس (پانچواں حصہ) دینا ہوگا خواہ یہ معدنیات سونے، چاندی کی ہوں یا لوہے اور سکے کی۔ امام شافعی علیہ الرحمہ فرماتے کہ اس پر کوئی زکوٰۃ نہیں کیونکہ یہ مباح ہے اور شکار کی طرح اس آدمی نے اسے اپنی کوشش سے حاصل کیا ہے ہاں اگر معدنیات کا تعلق سونے یا چاندی سے ہے اور اس پر ایک سال گزر جاتا ہے تو اس پر زکوٰۃ فرض ہوگی جس طرح دوسرے مال پر زکوٰۃ فرض ہوتی ہے۔ ہماری دلیل یہ حدیث ہے:

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی الرکاز الخمس
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے
فرماتے ہیں کہ ارشاد نبوی ہے رکاز (قدرتی خزانہ جو زمین میں مدفون ہو) میں خمس ہے۔
(رواہ مالک و ابوداؤد)

شیخین ترمذی اور نسائی علیہم الرحمہ کی روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ:

قال العجماء جبار ومنبر جبار وفی
(رسول اللہ ﷺ نے) فرمایا کہ عجماء کنواں اور معدن
الرکاز الخمس۔
تینوں ہدر ہیں اور رکاز میں خمس (پانچواں حصہ) ہے۔

رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد کہ ”معدن ہدر ہے“ کا مطلب یہ ہے کہ اگر معدنیات گڑھے میں کسی آدمی کے ہاتھ سے ضائع ہو گیا تو مزدور پر کسی قسم کا تاوان نہیں۔ رکاز سے مراد وہ خزانہ ہے جو زمین میں قدرتی طور پر مدفون ہوتا ہے یا کوئی انسان اس کو دفن کر کے بھول جاتا ہے۔ یہ لفظ معدنیات اور کنز کو عام ہے۔ امام شافعی کا رکاز کو کنز کے ساتھ مختص کرنا بلا دلیل ہے اس کا کوئی تھخص نہیں۔

جس زمین میں معدنیات ہیں اگر پہلے وہ کافروں کی ملکیت تھی مسلمانوں نے اس علاقہ کو فتح کیا تو زمین اور

جو کچھ اس زمین کے اندر ہے سب مال غنیمت ہے اور مال غنیمت پر خمس قرآن کریم سے ثابت ہے۔ فتح کے بعد جب زمینیں تقسیم ہو جائیں گی اور اس کے بعد کسی جگہ سے کوئی خزانہ برآمد ہوگا تو اب اس خزانے یا معدنیات پر مالک کا حق ہوگا تمام مجاہدین کا نہیں اس لئے خمس کے چار حصے خزانہ پانے والے کے ہوں گے اور اس میں کوئی دوسرا شخص شریک نہیں ہوگا۔

ذاتی یا غیر کی زمین سے ملنے والی اشیاء کا حکم

اگر کسی شخص کے گھر کے اندر سے کان نکل آئی تو اس پر کسی قسم کا صدقہ نہیں ہوگا کیونکہ یہ معدنیات زمین کا جز ہیں اور جب زمین پر صدقہ نہیں تو اس کے اجزاء پر صدقہ کیسے واجب ہوگا؟

يجب فيه الخمس لان الارض غير خال عن المؤمن (رواہ فی الجامع الصغیر)
 ایک روایت یہ ہے کہ اس پر خمس واجب ہے کیونکہ زمین میں محنت کی گئی ہے زمین مؤنت سے خالی نہیں۔

اگر زمین سے خزانہ برآمد ہو تو اس پر بھی خمس واجب ہوگا کیونکہ حدیث کے الفاظ عام ہیں پھر دیکھا جائے گا کہ یہ خزانہ کس سمت کی زمین میں ہے۔ اگر مسلمانوں کی سمت میں واقع ہے تو اس کا حکم اس گھرے ہوئے مال کی طرح ہے جس کا مالک نامعلوم ہو اگر کفار کی سمت میں واقع ہے تو پھر دیکھا جائے گا اگر مباح زمین میں ہے تو خزانہ پانے والے کو پانچ خمس ملیں گے کیونکہ ظاہر ہے یہ خزانہ کفار کا دفن کردہ ہے جس کو خزانہ پانے والے نے اپنی ملکیت میں لے لیا ہے لہذا مجاہدین کا اس پر کوئی حق نہیں ہے کیونکہ انہیں اس کا علم نہیں تھا۔

اگر خزانہ کسی کی ذاتی زمین سے برآمد ہو تو امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کے نزدیک اس کا خمس لیا جائے گا اور باقی جو بچے گا وہ خزانہ پانے والے کا ہوگا کیونکہ غنیمت کا مستحق وہی ہوتا ہے جو مال غنیمت کو اپنے ہاتھ میں لے کر محفوظ کر لیتا ہے اس لئے خزانے کا مستحق خزانہ پانے والا ہوگا۔ امام ابو حنیفہ علیہ الرحمہ اور امام محمد علیہ الرحمہ کے نزدیک خمس کے بعد جو بچے گا وہ اس شخص کو ملے گا جس کے لئے حد بندی کی گئی ہوگی۔ یعنی وہ شخص جس کو حکومت نے یہ زمین الاٹ کی ہوگی کیونکہ سب سے پہلے اس زمین اور اس میں جو کچھ ہے پر اسی پہلے مالک کی ملکیت ثابت ہوئی اور بیچنے کے بعد زمین کا مالک تو دوسرا ٹھہرا لیکن خزانے پہلے مالک کی ملکیت ہے وہ زمین کو فروخت ہونے سے فروخت نہیں ہوا لیکن بدلنے سے ان کی ملکیت بھی بدل جاتی ہے۔ اسی لئے اگر زمین فروخت ہونے کے بعد اس میں سے معدنیات کی کان نکل آئے تو وہ اسی شخص کی ملکیت ہوگی جس کی زمین ہے۔ اگر یہ معلوم نہ ہو کہ سب سے پہلے یہ زمین کس مسلمان کو الاٹ کی گئی تو پھر جو سب سے پہلا معلوم مالک ہے یہ خزانہ اس کا ہوگا۔ اگر سمت مشتبہ ہو جائے اور معلوم نہ ہو سکے کہ یہ سمت اسلامیان کی ہے یا جاہلیت کی تو اسے جاہلیت کی سمت خیال کیا جائے گا اور خمس سے بقیہ دولت پانے والے کی ہوگی کیونکہ وہی اس کا اصل مالک ہے۔ ایک قول یہ ہے کہ وہ اسلامی سمت خیال کی جائے گی کیونکہ عہد اسلام کو نسبتاً تقدم حاصل ہے۔

ایک شخص دشمن کی سر زمین میں داخل ہو گیا اور وہاں اس کے ہاتھ کوئی مدفون خزانہ لگا اگر یہ خزانہ کسی فرد واحد کی زمین سے لیا گیا ہے تو اسے اس کے اصل مالک کے حوالے کیا جائے گا کیونکہ کسی کی ملکیت سے کچھ لینا جائز

نہیں ہے۔ اگر یہ خزانہ کسی صحراء میں مدفون تھا تو پھر جس نے اسے کھود کر نکالا اس کا ہوگا کیونکہ اس کا کوئی فرد واحد مالک نہیں اور ایسے مال کو لینا ناجائز نہیں ہے۔ ایسے خزانے سے خمس بھی نہیں لیا جائے گا کیونکہ اس مال کی حیثیت چوری کے مال کی ہے۔

پارہ موتی، عنبر اور سمندر سے ملنے والے دیگر زیورات کے متعلق حکم

پارہ میں خمس ہے کیونکہ وہ بھی معدنیات میں سے ہے اور اسے علاج کے لئے نکالا جاتا ہے۔ امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کے نزدیک اس پر کوئی چیز واجب نہیں کیونکہ اگر اسے مارا جائے تو وہ مر جاتا ہے لہذا یہ معدنیات میں سے نہیں ہے۔ اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ پارہ خود بخود نہیں مرتا اسے کسی چیز کے ساتھ ملا کر مارا جاسکتا ہے اس لئے وہ چاندی کی طرح ہے۔

موتی اور عنبر پر بھی کچھ واجب نہیں۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں موتی اور عنبر پر بھی صدقہ واجب ہے۔ ان کے علاوہ ہرز یور پر جو سمندر سے نکلتے ہیں خمس واجب ہے۔

فی الہدایۃ لان امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اخذ الخمس من العنبر۔
ہدایہ میں اس کی دلیل بیان کرتے ہوئے حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت بیان کی گئی ہے کہ انہوں نے عنبر سے خمس لیا۔

فتح القدر میں اس پر یہ اعتراض ہے کہ یہ ثابت نہیں ہاں تابعین نے عنبر پر خمس لیا لیکن یہ دلیل نہیں۔ طرفین کی دلیل یہ ہے۔

قول ابن عباس لیس العنبر برکاز وانما شئ وسره البحر (رواہ البخاری)
حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا یہ ارشاد ہے کہ عنبر خزانہ نہیں یہ ایسی چیز ہے جسے سمندر کنارے پر پھینک دیتا ہے۔

ان دو وجوہات کی بناء پر وہ کہتے ہیں کہ بجز چیز سمندر سے برآمد ہوئی اس پر کچھ واجب نہیں کیونکہ سمندر پر کسی کی ملکیت نہیں لہذا وہ رکاز شمار نہیں ہوتا۔

مالی واجبات کی وصولی

حکومت جب کسی شخص کو صدقات کی وصولی کے لئے مقرر کرے تو اس کا یہ بھی فرض ہے کہ تاجروں کو تحفظ فراہم کرے تاکہ راستوں پر ان کے تجارتی قافلے پوری طرح امن و امان سے سفر کریں۔ عالمین کی یہ بھی ڈیوٹی ہے کہ وہ لوگوں سے راستوں میں صرف اس مال کی زکوٰۃ وصول کریں جو ان کے پاس موجود ہے۔ جو مال گھر میں ہے اس کی زکوٰۃ راستوں پر بیٹھ کر وصول نہیں کی جاسکتی۔ اگر مسلمان کے ہاتھ میں نصاب کے برابر مال ہے تو اس سے سال میں صرف ایک بار عشر (دسواں حصہ) کا چوتھا حصہ لیا جائے گا کیونکہ (چونگی) ایک طرح کی زکوٰۃ ہے۔ ذمی سے عشر کا نصف لیا جائے گا۔ یہ چونگی ان سے اس لئے لی جاتی ہے کہ حکومت انہیں سلامتی اور حمایت مہیا کرتی ہے۔ یہ مال صدقہ شمار نہیں ہوگا۔ مسلمانوں اور ذمیوں سے ٹیکس لیتے وقت اس فرق کو اس لئے ملحوظ رکھا جاتا ہے کہ امام محمد

علیہ الرحمہ نے اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے:

عن زیاد ابن جریر قال بعثنی عمر بن الخطاب الی عین النمر مصدقا فامرنی ان آخذ من المسلمین من اموالهم اذا اختلفوا بها للتجارة ربع العشر ومن اموال اهل الذمة نصف العشر ومن اموال اهل الحرب العشر

زیاد بن جریر سے روایت ہے کہ مجھے عمر بن الخطاب نے صدقہ لینے کے لئے عین النمر بھیجا اور حکم دیا کہ میں مسلمانوں سے عشر کا چوتھا حصہ لوں جبکہ وہ ان مالوں سے تجارت کرتے ہوں اور ذمیوں کے مالوں سے نصف عشر اور حربیوں کے مال سے پورا عشر لوں۔

اہل حرب کے مال سے عشر اسی اثر کی روشنی میں لیا جاتا ہے اور اسی کو دلیل بنا کر مسلم علاقوں سے گزرنے والے لوگوں سے ٹیکس لیا جاتا ہے لیکن اہل حرب سے عشر اس صورت میں لیا جائے گا جب وہ ہمارے تجارتی قافلوں سے مال کا دسواں حصہ لیتے ہوں یا ہمیں علم نہ ہو کہ وہ کیا لیتے ہیں؟ اگر وہ لوگ کم لیں تو ہمیں بھی کم لینا ہوگا، اگر وہ سرے سے ہمارے تجارتی قافلوں سے کچھ لیتے ہی نہ ہوں تو اخلاق کا تقاضا یہ ہے کہ ہم ان سے کچھ نہ لیں۔ اگر غیر مسلم ہمارے تجارتی قافلوں سے سب مال لے لیں تو ہم سارا مال نہیں لیں گے بلکہ اتنا مال ان لوگوں کے پاس چھوڑ دیں گے جس کے ذریعے وہ اپنے گھروں تک پہنچ جائیں۔

اگر گزرنے والا عامل سے یہ کہے کہ ابھی تک اس کے مال پر سال پورا نہیں گزرا یا یہ دعویٰ کرے کہ وہ مقروض ہے اور حلف اٹھا دے تو اس کی بات کی تصدیق کی جائے گی کیونکہ اس نے وجوب کا انکار کیا ہے اور منکر کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوتا ہے اگر کوئی یہ کہے کہ میں نے تو دوسرے عامل کو زکوٰۃ دے دی ہے تو اگر دوسرا عاشر ہے تو حلف کے ساتھ اس کی بات کی تصدیق کی جائے گی اور اسے یہ نہیں کہا جائے گا کہ تحریر لاؤ کیونکہ تحریر جعلی بھی ہو سکتی ہے۔ ایک آدمی کا خط دوسرے آدمی کے ساتھ مل سکتا ہے۔ بس قسم پر اعتماد کیا جائے گا اور اس سے دوبارہ زکوٰۃ کا مطالبہ نہیں ہوگا کیونکہ ٹیکس عاشر کے حوالے کرنے ہیں۔ جب ایک عاشر نے ٹیکس وصول کر لیا تو دوسرا شخص وصول نہیں کر سکتا۔

مویشیوں کی زکوٰۃ سلطان تک پہنچانا ضروری ہے صرف زکوٰۃ کی ادائیگی کافی نہیں اس لئے وہ ابطال کا مالک نہیں ہے۔ علماء نے یہی فرمایا ہے۔ جس چیز میں مسلم کی تصدیق کی جاسکتی ہے اس میں ذمی کی تصدیق بھی کی جائے گی کیونکہ ذمی سے مسلمان کی نسبت ڈگنا ٹیکس لیا جاتا ہے۔ تو اس میں بھی ان شرائط کا لحاظ رکھنا ضروری ہے جن شرائط کا لحاظ مسلم کے حق میں رکھا جاتا ہے۔

حربی اگر ایسی کوئی بات کرتا ہے تو اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی بلکہ اس سے ٹیکس لیا جائے گا کیونکہ یہ ٹیکس راستے سے گزرنے کا ہے اور اس سفر میں ان کی حمایت کی وجہ سے ہے اور مال اس کے پاس موجود ہے جس کی حفاظت کی ضرورت ہے اس لئے ان سے ٹیکس لیا جائے گا اور اس کے بدلے انہیں سیکورٹی مہیا کی جائے گی۔

اگر حربی اپنی لونڈیوں کے بارے میں یہ کہے کہ ان سے ان کی اولاد ہے تو ان کی بات مان لی جائے گی اور ان سے کچھ نہیں لیا جائے گا کیونکہ یہ نسب کا اقرار ہے اور اگر حربی نسب کا اقرار کرتا ہے تو اس کا اقرار صحیح مانا جائے گا۔

اگر حربی سال کے اندر دوسری بار ٹیکس لینے والے کے پاس سے گزرے اگر وہ گھر نہیں گیا تو کہا جاتا ہے کہ اس سے دوبارہ ٹیکس نہیں لیا جائے گا کیونکہ اس طرح تاجر کا مال ختم ہو جائے گا اور دوسری بات یہ ہے کہ وہ ٹیکس دے چکا ہے۔ گھر نہ جانے کی وجہ سے حمایت اور امن و امان کا پہلا معاہدہ ابھی باقی ہے۔ ہاں اگر حربی ٹیکس دینے کے بعد گھر چلا گیا اور دوبارہ تجارت کی غرض سے اسلامی مملکت سے گزرا تو اس سے ٹیکس لیا جائے گا کیونکہ پہلی امان اور حمایت اب باقی نہیں رہی اس کو اس سفر میں دوبارہ امان اور حمایت کی ضرورت ہے جس پر اسلامی مملکت ٹیکس لینے کی مجاز ہے۔

اگر حربی خنزیر اور شراب لے کر اسلامی مملکت سے گزرے

اگر حربی اسلامی مملکت سے گزرے اور اس کے مال میں شراب اور خنزیر ہو تو شراب کی قیمت کا دسواں حصہ تو لیا جائے گا لیکن خنزیر کا دسواں نہیں لیا جائے گا۔ امام شافعی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ دونوں پر کسی قسم کا ٹیکس نہیں کیونکہ مسلمانوں کے نزدیک یہ دونوں چیزیں مال شمار نہیں ہوتیں۔ امام زفر فرماتے ہیں کہ ٹھیک ہے ہمارے نزدیک شراب اور خنزیر کی کوئی قیمت نہیں لیکن ذمیوں کے نزدیک تو یہ مال ہے اور اسے خریدا اور بیچا جاسکتا ہے لہذا ان کی قیمت کا دسواں لیا جائے گا۔ امام ابو یوسف کا موقف یہ ہے کہ خنزیر کا دسواں نہیں لیا جائے گا اگر تاجر کے پاس صرف خنزیر ہوں اور اگر شراب اور خنزیر دونوں چیزیں ہوں تو خنزیر کو شراب کا تابع بناتے ہوئے اس سے دسواں لیا جائے گا۔ علماء ہمارے قول کی یہ توجیہ بیان کرتے ہیں کہ شراب ذوات الامثال میں سے ہے قیمت اس کی جگہ نہیں لے سکتی اور قیمت کا لینا اس طرح نہیں جس طرح شراب کا لینا ہے کیونکہ خنزیر ذوات القیم میں سے ہے۔ خنزیر کی جگہ خنزیر کی قیمت لی جاسکتی ہے اور اس کی قیمت لینا عین خنزیر لینے کے مترادف ہے۔ واللہ اعلم۔

اگر دسواں لینے والے کے پاس سے ایسا شخص گزرا جس کے پاس مال تجارت ہے جس کی مالیت نصاب کو پہنچتی ہے (اور وہ مال اس کا اپنا نہیں) تو اس سے دسواں نہیں لیا جائے گا۔ اسی طرح کوئی شخص مال مضاربت لے کر گزرے جو نصاب کے برابر ہو تو اس پر مرجوع الیہ قول کے مطابق دسواں نہیں۔ یہ صاحبین کا قول ہے۔ اسی طرح عبد ماذون گزرا اور اس کے پاس قرض سے فارغ مال ہے تو صاحبین کے نزدیک اس پر دسواں نہیں۔ علماء فرماتے ہیں کہ اگر امام صاحب کے قول کو مضاربت پر قیاس کریں تو اس طرح صاحبین کے قول کی طرف رجوع کا حکم سامنے آتا ہے۔

ان تمام صورتوں میں دسواں ضروری نہیں کیونکہ زکوٰۃ مالک کے ساتھ لی جاسکتی ہے اور ادائیگی صرف اسی صورت میں معتبر ہوتی ہے کہ مالک اپنے ہاتھ سے عاشر کے حوالے کرے اور مذکورہ صورتوں میں مالک موجود نہیں۔

دوبارہ زکوٰۃ کب لی جائے گی؟

اگر خارجیوں کے علاقہ سے کوئی شخص گزرا اور انہوں نے دسواں لے لیا تو دوبارہ زکوٰۃ لی جائے گی کیونکہ اس نے خارجیوں کو جو زکوٰۃ دی یہ اس کی اپنی غلطی ہے بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ زکوٰۃ اہل عدل کو دینا تھی تاکہ وہ اسے

حقداروں تک پہنچاتے اس نے زکوٰۃ خارجیوں کے حوالے کر دی تو اس کی ادائیگی معتبر ہی نہیں ہوگی اور دوبارہ زکوٰۃ دینے کا پابند ہوگا تاکہ وہ اس فریضہ سے سبکدوش ہو۔

مصارفِ زکوٰۃ کا بیان

ربِ قدوس کا ارشاد ہے:

إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ
عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ
وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ
فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ (التوبة: ۶۰)

زکوٰۃ تو انہیں لوگوں کے لئے ہے۔ محتاج اور نرے نادار اہل جو اسے تحصیل کر کے لائیں اور جن کے دلوں کو اسلام سے الفت دی جائے اور گردنیں چھڑانے میں اور قرض داروں کو اور اللہ کی راہ میں اور مسافر کو یہ ٹھہرایا ہو ہے اللہ کا اور اللہ علم و حکمت والا ہے۔

یہ کل آٹھ مصارف ہیں جن میں سے مؤلفۃ قلوب ساقط ہے۔

مؤلفۃ القلوب کی اقسام اور ان کے متعلق وضاحت

مؤلفۃ قلوب کی مزید تین قسمیں ہیں۔ ایک قسم تو ان کافروں کی ہے جن کو حضور ﷺ اس غرض سے زکوٰۃ و صدقات دیتے تھے تاکہ یہ اسلام لے آئیں۔ دوسری قسم ان کافروں کی ہے جن کے شر سے بچنے کے لئے ان کو مال دیا جاتا تھا تیسری ان ضعیف العقیدہ مسلمانوں کی تھی جن کو ایمان پر ثابت قدم رکھنا مقصود تھا اور اس غرض سے ان کی مالی معاونت کی جاتی تھی۔

فتح القدر میں ہے کہ امام سیوطی علیہ الرحمہ نے ایک چوتھی قسم کا تذکرہ بھی فرمایا ہے کہ بعض لوگوں کو رسول اللہ ﷺ اس غرض سے بھی دولت عطا فرماتے تھے تاکہ ان کو دیکھنے والے اسلام قبول کریں۔ آپ ﷺ تالیف قلوب کی غرض سے اغنیاء کو بھی مال دیتے لیکن بعد میں ان لوگوں کو مال دینے سے ہاتھ روک لیا گیا اور تمام صحابہ کرام علیہم الرضوان نے اس موقف سے اتفاق فرمایا۔ گویا تالیف قلوب حضور ﷺ کی خصوصیات میں سے تھا۔ آپ ﷺ کی وفات کے بعد کسی خلیفۃ المسلمین نے ان کو کچھ نہ دیا۔ حضرت امام شعبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ آج تالیف قلوب کا تصور نہیں۔ حضور ﷺ نے لوگوں کی مالی مدد کر کے ان کو اسلام کی طرف مائل کیا یا ان کی شرارتوں کو بے اثر بنایا لیکن بعد میں اس کی ضرورت محسوس نہیں ہوئی۔ امام سیوطی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ ابن ابی شیبہ کی ایک حدیث میں یہ واقعہ مذکور ہے۔ ابن منذر بن ابی حاتم نے بھی اس کا تذکرہ کیا ہے۔ ان لوگوں نے امام ابو جعفر محمد باقر کرم اللہ وجہہ و وجوہ آباءہ الکرام سے روایت کیا ہے کہ اس دور میں کوئی مؤلفۃ القلوب نہیں۔ کہا جاتا ہے کہ مؤلفۃ القلوب کا حکم ختم ہو گیا ہے کیونکہ اب وہ علت باقی نہیں رہی۔ علت اس حکم کی یہ تھی کہ اسلام کو عزت حاصل ہو۔ اب اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے اسلام ایک غالب دین ہے۔ کافروں کی مدد کی ضرورت نہیں بلکہ اب عزت ان کو مال نہ دینے کی صورت میں ہے تاکہ اسے کافروں کے قبول اسلام میں رشوت تصور نہ کیا جائے۔

عن ابی عبیدۃ السلمانی قال جاء عینۃ بن حصین والافرع بن حابس ای ابی بکر فقالوا یا خلیفۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم من عندنا نارضیٰ نسیبنا لیس فیہا کلاء وما منفعۃ فان رأیت ان لقطعنا لعلنا نحرسہا ونزرعہا ولعل اللہ ان ینفع بہا فاقطہا ایامہما وکتب لہما الذلک کتابا واشہد لہما فانطلقا الی عمر لیشہداه علی ما فیہ فلما قرء علی عمر الکتاب تناولہ من یدہما فنقل فیہ فمحاہ فتد ابرا وقالوا مقالۃ سینۃ فقال عمران رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کان یتألفکما والاسلام یومئذ قلیل فان اللہ قد اعز الاسلام فاذهبہما فاجتہد اجہد کمالا ارعی اللہ علیکما ان ارعیتما

ابو عبیدہ سلمانی سے روایت ہے کہ عیینہ بن حصین اور افرع بن حابس حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کرنے لگے کہ اے اللہ تعالیٰ کے رسول اللہ ﷺ کے خلیفہ! ہمارے پاس ایک شور زمین پڑی ہے۔ جس میں نہ کوئی گھاس ہے اور نہ ہی اس سے کوئی فائدہ حاصل ہو سکتا ہے۔ اگر آپ اس کو ہمارے نام کر دیں تو ہو سکتا ہے ہم اس کی دیکھ بھال کریں اور اس میں فصل بو دیں۔ شاید اللہ تعالیٰ اس سے نفع دے۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ زمین ان کے نام کر دی اور ان دونوں کو اس پر ایک خط بھی لکھ کر دیا اور اس پر گواہ مقرر کر دیئے وہ دونوں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آئے تاکہ اس پر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بھی گواہ بنائیں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جب انہوں نے یہ خط سنایا تو آپ نے ان سے خط لے کر اس میں کچھ نقل کیا اور اس وثیقہ کو مٹا دیا۔ وہ لوگ واپس چلے گئے اور برا بھلا کہنے لگے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ تمہاری دلجوئی کیا کرتے تھے۔ اس وقت اسلام کے پاس افرادی قوت کم تھی اب اللہ تعالیٰ نے اسلام کو عزت دے دی ہے۔ اب تم جاؤ اور جو کرنا ہے کرو۔ اگر تم شفقت و مہربانی کا سلوک کرو تو اللہ تعالیٰ تم پر رحم و کرم نہ فرمائے۔

امام سیوطی فرماتے ہیں کہ اسے ابن ابی حاتم علیہ الرحمہ نے روایت کیا ہے۔ یہ حدیث دلیل ہے کہ ان دونوں کو دلجوئی کی غرض سے زکوٰۃ کا مال دیا جاتا تھا۔ اسلام کو جب غلبہ نصیب ہو گیا تو اب اس کی کوئی ضرورت نہیں رہی۔ لہذا یہ زکوٰۃ کا مصرف نہیں رہا اور ہو سکتا ہے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مطلب یہ ہو کہ تمہیں دینا رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مخصوص تھا کیونکہ اسلام کے ماننے والے تعداد میں کم تھے آج کثرت تعداد کی وجہ سے ہمارے لئے جائز نہیں کہ ہم تمہیں زکوٰۃ کا مال دیں لہذا جاؤ اور جو کر سکتے ہو کرو۔

تالیفِ قلوب کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ ان کے دل میں رسول اللہ ﷺ کی محبت نہیں تھی۔ اگر حضور ﷺ ان کی تالیفِ قلبی نہ فرماتے تو ان کا ٹھکانا جہنم کا آخری گڑھا ہوتا۔ حضور ﷺ رحمۃ للعالمین تھے۔ آپ ﷺ نہیں چاہتے تھے کہ میری نفرت کی وجہ سے وہ اس سزا سے دوچار ہوں۔ آپ نے نفرت کم کرنے اور ان کے دلوں میں اپنی محبت

پیدا کرنے کے لئے مال دیا تاکہ وہ رسوا نہ ہوں لیکن حضور ﷺ کے وصال کے بعد اگر ان کو نہیں دیا جائے گا تو ان کے دل سے امراء اسلام کی محبت کم ہوگی اور تعظیم رسول اور محبت رسول اللہ ﷺ بڑھے گی کیونکہ حضور ﷺ انہیں دیا کرتے تھے اور اب امراء انہیں نہیں دے رہے۔

پھر جیسے بیان کیا جا چکا ہے کہ علت چونکہ موجود نہیں اس لئے اس پر مرتب ہونے والا حکم موجود نہیں۔ اس سے واضح ہوا کہ یہ حکم ضرورت کے تحت ایک وقت کے لئے تھا۔ صحابہ جانتے تھے کہ اس کا وقت کیا ہے ورنہ اگر یہ علت حکم کے مشروع ہونے کے لئے علت ہوتی تو علت کے ختم ہونے سے حکم ختم نہ ہوتا پھر مؤلفہ قلوبہم کے الفاظ سے بھی یہی مترشح ہوتا ہے کہ یہ حکم ایک مدت کے لئے تھا۔

فقیر اور مسکین کی تعریف

تالیف قلوب کے سقوط کے بعد سات مصارف زکوٰۃ رہ جاتے ہیں۔ ان میں سے پہلی قسم اور دوسری قسم فقراء و مساکین کی ہے۔ فقیر سے مراد وہ شخص ہے جس کے پاس ضروریات حیات بہت تھوڑی ہوں اور مسکین وہ ہے جس کے پاس کچھ نہ ہو۔ یہ تعریف امام ابوحنیفہ علیہ الرحمہ سے مروی ہے جیسا کہ ہدایہ میں ہے۔ فقیر اور مسکین کی ایک تعریف اس کے الٹ بھی کی گئی ہے (فقیر جس کے پاس کچھ نہ ہو، مسکین جس کے پاس تھوڑا بہت ہو) تیسری تعریف یہ ہے کہ فقیر وہ ہے جو اپنے گھر میں رہے اور کسی سے سوال نہ کرے جبکہ مسکین وہ ہے جو گھر سے باہر جا کر لوگوں سے سوال کرے۔ یہ تعریف امام زہری علیہ الرحمہ سے مروی ہے۔

چوتھی تعریف یہ ہے کہ فقیر وہ ہے جس کے پاس مال نہ ہو لیکن عزیز واقارب ہوں اور مسکین وہ ہے جس کے پاس نہ مال ہو اور نہ ہی خویش واقارب ہوں۔ یہ تعریف حضرت مجاہد سے مروی ہے۔ بہر حال جو شخص صاحب نصاب نہیں اور اگر اس کے پاس کچھ ہے بھی تو ضروریات زندگی کے قبیل سے ہے تو اسے زکوٰۃ دی جائے گی۔ اسی لئے کہتے ہیں کہ اگر کسی عالم کے پاس کتب خانہ ہے جس کی مالیت نصاب بلکہ کئی نصابوں کے برابر ہے اور کتب کے علاوہ اس کے پاس اتنا مال نہیں جو نصاب کو پہنچتا ہو تو اس عالم دین کے لئے زکوٰۃ لینا حلال ہے۔ اگر کسی ان پڑھ کے پاس اتنی کتابیں ہوں جو نصاب کی مالیت کو پہنچتی ہوں تو اس کے لئے زکوٰۃ لینا جائز نہیں (کیونکہ کتابیں اس کی ضرورت نہیں)۔

اگر کسی شخص کے پاس گھوڑا، گھر اور غلام ہے اور اسے غلام کی ضرورت نہیں اور نہ ہی گھوڑا اس کی ضرورت ہے تو اس کے لئے زکوٰۃ لینا حلال نہیں (کیونکہ گھوڑا اور غلام ہر آدمی کی ضرورت نہیں) اگر گھوڑا اور غلام اس کی ضرورت ہے تو وہ زکوٰۃ لے سکتا ہے (مزدور کی ضروریات میں غلام اور گھوڑا نہیں جبکہ تاجر کی ضرورت ہے)۔

نصاب کی مقدار جو زکوٰۃ لینے سے مانع ہے اس کے لئے نموشروط نہیں۔ وہ نصاب جو سوال سے مانع ہے وہ پچاس درہم ہیں۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ

عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے سوال کیا حالانکہ اس کے

الله عليه وآله وسلم من سال وله مال يغنيه

جاء مسألته يوم القيمة خموشا وكدوحا
قالوا يا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
ما يغنيه قال خمسون درهما او قيمتها من
الذهب (رواه ابوداؤد والترمذی والنسائی)

پاس بقدر ضرورت مال تھا تو قیامت کے دن وہ سوال کی
صورت میں آئے گا۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ
کتنا مال اس کی ضرورت کے لئے کافی ہے؟ آپ ﷺ نے
فرمایا پچاس درہم یا سونے کی صورت میں ان کی قیمت۔

بعض مشائخ تو یہاں تک فرماتے ہیں کہ جس کے پاس ایک دن کا کھانا ہے یا اس کے پاس کچھ نہیں مگر کما سکتا
ہے تو اس کے لئے سوال حرام ہے اور یہ قول مذکورہ حدیث کے منافی نہیں کیونکہ ہو سکتا ہے یہ وعید پچاس درہم کے
مالک کے لئے ہو لیکن حرمت کا ثبوت اس سے کم مالیت پر بھی جائز ہے۔

امام ابوحنیفہ علیہ الرحمہ کے نزدیک فقیر اور مسکین دو الگ مصارف ہیں۔ امام ابو یوسف کے نزدیک ایک ہی
مصرف ہے۔ اگر کسی نے وصیت کی کہ یہ مال زید فقیروں اور مسکینوں کے لئے ہے تو زید کو تیسرا حصہ ملے گا اور
فقیروں، مسکینوں کو دو حصے ملیں گے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک نصف مال زید کا ہوگا اور نصف غرباء و مساکین
کا (کیونکہ یہ دو الگ صنفیں نہیں) فتح القدر میں فخر الاسلام نے امام ابوحنیفہ علیہ الرحمہ کے قول کو صحیح قرار دیا
ہے۔

عالمین زکوٰۃ کو ان کے کام کی مناسبت سے زکوٰۃ دی جائے گی

تیسرا مصرف عالمین زکوٰۃ ہیں۔ انہیں ان کے کام کی مناسبت سے زکوٰۃ دی جائے گی اگرچہ یہ لوگ امیر ہوں
لیکن عامل اگر ہاشمی ہے تو اسے زکوٰۃ کے مال سے تنخواہ نہیں دی جائے گی۔ ہاں بقدر ضرورت اس کام کی اجرت کے
طور پر انہیں دی جاسکتی ہے جس سے وہ اپنے بچوں کی کفالت کر سکیں لیکن اسے معین نہیں کیا جاسکتا ہاشمیوں کو زکوٰۃ
دینا صحیح نہیں جو لوگ اس کام پر مامور ہیں اور کوئی دوسرا کام نہیں کر سکتے تو انہیں قاضی کی طرح بقدر کفایت دینا جائز
ہے۔

امام شافعی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ تنخواہ مقرر ہوگی بعض کے نزدیک ۱/۸ حصہ ملے گا کیونکہ صدقہ آٹھ قسم کے
لوگوں پر تقسیم کیا جاتا ہے۔ انشاء اللہ عنقریب اس کے بارے میں بیان کیا جائے گا۔
اگر مال ان اصناف کی ضروریات سے کم ہو تو نصف سے زیادہ نہیں دیا جائے گا کیونکہ نصف عین انصاف
ہے۔

ہاشمی کے لئے زکوٰۃ لینا جائز نہیں

ہاشمی کے لئے زکوٰۃ لینا جائز نہیں اور اس کی دلیل عبدالمطلب بن ربیعہ بن الحارث کی یہ حدیث ہے۔
قال ابن ربیعة بن الحارث قال لعبد
المطلب ابن ربیعة والفضل بن العباس اتيا
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقولا
فرماتے ہیں کہ ابن ربیعہ بن الحارث نے عبدالمطلب اور
فضل بن عباس سے کہا تم دونوں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم کے پاس جاؤ اور عرض کرو کہ ہمیں صدقات پر عامل

بنائیں، علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ تشریف لائے اور ہم اسی حال میں تھے کہ فرمانے لگے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تم میں سے کسی کو عامل مقرر نہیں فرمائیں گے۔ عبد المطلب کہتے ہیں کہ میں اور فضل بارگاہ رسالت میں حاضر ہوئے تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا یہ صدقہ ہے یہ لوگوں (کے مالوں) کی میل کچیل ہے اور فرمایا محمد اور آل محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لئے یہ حلال نہیں۔

استعملنا علی الصدقات فاتی علی بن ابی طالب ونحن علی تلک الحال فقال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لا یتعلم احدا منکم علی الصدقة فقال عبد المطلب فانطلقت انا والفضل حتی اتینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فقال لنا ان هذه الصدقة انما هی من اوساخ الناس وقال لا یحل لمحمد ولا لآل محمد (رواہ التسانی و مسلم)

مسلم کی روایت طویل ہے۔

غلاموں کو آزاد کرانے کی غرض سے زکوٰۃ کا استعمال

چوتھا مصرف غلامی سے آزادی ہے۔ ہمارے نزدیک اس سے مراد وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنے مالکوں کو زیر کتابت ادا کرنا ہے (یعنی مکاتب) فتح القدر میں طبری کے حوالہ سے یہ واقعہ بیان کیا گیا ہے کہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ جمعہ کا خطبہ دے رہے تھے۔ ایک مکاتب نے کھڑے ہو کر گزارش کی کہ اے امیر! لوگوں کو میری مدد کی تلقین کیجئے۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری نے لوگوں کو اس کی مدد کی ترغیب دی۔ لوگوں میں سے کسی نے اس کی جھولی میں زیور کسی نے پگڑی کسی نے کوئی دوسرا کپڑا اور کسی نے انگوٹھی پھینکی حتیٰ کہ بہت سا مال جمع ہو گیا۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ دیکھ کر فرمایا اس مال کو جمع کر لو پھر حکم دیا کہ اسے بیچ دو۔ (اس مال کو بیچ دیا گیا اور اس کی قیمت) مکاتب کے مالک کو دے دی گئی اور جو زائد تھا دوسرے غلاموں کی آزادی کے لئے دیا گیا اور جن لوگوں نے مال دیا تھا انہیں یہ مال واپس نہ کیا گیا۔ آپ نے فرمایا یہ وہ مال ہے جو تم نے غلاموں کو آزاد کرنے کے لئے دیا ہے۔

ہمارا مذہب امام الطریقہ والفقہ حضرت حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے۔ امام زہری، عبد الرحمن بن زید بن اسلم کی رائے بھی یہی ہے کہ فی الرقاب سے مراد مکاتب ہیں۔ اس ضمن میں ایک اور حدیث بھی پیش کی جاتی ہے جسے امام احمد روایت کرتے ہیں۔

ان رجلا جاء الی النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فقال دل علی عمل یقربنی الی الجنة و باعدنی عن النار قال اعتق النسمة و فك الرقبة فقال اولیسا سواء قال لا۔

کہ ایک شخص نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض پرداز ہوا (یا رسول اللہ!) مجھے کوئی ایسا عمل فرمائیے جو مجھے جنت کے قریب اور جہنم سے دور کر دے۔ آپ ﷺ نے فرمایا انسان کو آزاد کرو اور گردن سے قلابہ نکال دو۔ وہ شخص پھر عرض کرنے لگا اس کے علاوہ کوئی اور عمل۔ آپ ﷺ نے

فرمایا نہیں۔

”عشق النسمۃ“ سے مراد ہے آدمی کو آزاد کر کے اپنے آپ سے الگ کر دینا اور ”فک الرقبۃ“ کا معنی ہے اس کے ثمن کا تعین کر دینا (تاکہ غلام وہ قیمت دے کر آزاد ہو جائے)۔

فتح القدر میں ہے کہ اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ فی الرقاب سے مراد مکاتب ہے۔

امام مالک فرماتے ہیں کہ ”فی الرقاب“ سے مراد یہ ہے کہ زکوٰۃ سے غلام خرید جائے اور پھر اسے آزاد کر دیا جائے لیکن یہ مفہوم صحیح نہیں کیونکہ زکوٰۃ دوسرے کو مال کا مالک بنانا ہے۔ غلام کو خرید کر آزاد کرنے میں ملکیت ثابت نہیں پھر غلام کی آزادی ولاء کا سبب بنتی ہے (یعنی آزاد ہونے والا آزاد کرنے والے کا مولیٰ بن جاتا ہے) اور اس سے دنیاوی نفع حاصل ہوتا ہے لہذا غلام کو آزاد کرنے کی غرض سے زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی۔

مقروض کو زکوٰۃ کے مال سے دینا

پانچواں مصرف ”غارمین“ کا ہے۔ ان سے مراد مقروض لوگ ہیں۔ ایسے لوگوں کو اتنی زکوٰۃ دینا جائز ہے جس سے وہ قرض ادا کر سکیں لیکن اس میں یہ شرط ہے کہ مقروض کے پاس اتنا مال نہ ہو جس سے وہ قرض ادا کر سکتا ہو۔ ایک قول کے مطابق غارم سے مراد وہ شخص ہے جو اصلاح احوال کے لئے سماجی کوششوں میں مصروف ہو۔

حاجی یا غازی کو زکوٰۃ کب دینا درست ہے؟

چھٹا مصرف ”فی سبیل اللہ“ ہے اگرچہ اس لفظ کا اطلاق بھلائی کے ہر کام پر ہوتا ہے لیکن یہ لفظ آیت میں عام نہیں ہے بلکہ بالا جماع یہ لفظ خاص ہے۔ یا تو اس سے مراد وہ جنگجو ہیں جو مال نہ ہونے کی وجہ سے جہاد میں شرکت نہیں کر سکتے جیسا کہ امام ابوحنیفہ علیہ الرحمہ کی رائے ہے یا اس سے مراد حاجیوں سے پیچھے رہ جانے والا حاجی ہے۔ مال زکوٰۃ سے اس کی مدد کی جاسکتی ہے لیکن غازی ہو یا حاجی ان کی زکوٰۃ سے اس وقت مدد کی جاسکتی ہے جب وہ فقیر ہوں (یعنی صاحب نصاب نہ ہوں)۔ امام ابوحنیفہ کے نزدیک حاجی اگر فقیر ہے تو اسے فقیر خیال کرتے ہوئے زکوٰۃ دی جاسکتی ہے۔ امام محمد کے نزدیک غازی کو فقیر ہونے کی وجہ سے زکوٰۃ دی جاسکتی ہے۔ بہر حال ایک اعتبار سے اس لفظ کے اطلاق میں کوئی زیادہ اختلاف نہیں جیسا کہ فتح القدر میں ہے۔

بعض علماء کے نزدیک نمازی اگرچہ امیر ہوں تو انہیں پھر بھی زکوٰۃ دی جاسکتی ہے۔

مسافر کے لئے زکوٰۃ کا مال لینا

ساتواں مصرف ”ابن السبیل“ ہے۔ اس سے مراد وہ مسافر ہے جو وطن سے دور ہو اور اس کے پاس اتنا مال نہ ہو کہ وہ اپنے وطن پہنچ سکے۔ مسافر کو اتنا مال دینا جائز ہے جس کی مدد سے وہ اپنے وطن پہنچ سکے، اگرچہ اس کے گھر میں مال موجود ہو۔ فتح القدر میں ہے کہ یہ ضروری نہیں کہ آدمی اپنے ملک سے باہر کسی دوسرے ملک میں ہو تو تبھی زکوٰۃ دی جاسکتی ہے بلکہ اگر انسان اپنے ملک میں ہو تو تب بھی اس کی زکوٰۃ سے اتنی مدد کی جاسکتی ہے جس کے ذریعے وہ گھر پہنچ سکے لیکن بہتر یہ ہے کہ وہ زکوٰۃ کی بجائے کسی سے قرض لے تاکہ گھر پہنچ سکے لیکن ضروری نہیں کہ

وہ قرض لے کیونکہ ہو سکتا ہے کوئی سفر میں اسے قرض نہ دے اس لئے زکوٰۃ لینا جائز ہوگا۔ اگر مسافر نے زکوٰۃ کا مال لیا اور جب گھر پہنچا تو اس مال میں سے کچھ مال باقی تھا تو یہ بقیہ مال اس کے لئے جائز ہے۔ اگرچہ اس کے علاوہ اس کے گھر میں مال موجود ہو۔ یہ سات مصارفِ زکوٰۃ ہیں۔

مصارفِ زکوٰۃ میں زکوٰۃ کی تقسیم کا طریقہ

احناف، امام مالک اور امام احمد علیہم الرحمہ کے نزدیک ان اصناف میں سے کسی ایک صنف کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے اور تمام اصناف میں تقسیم بھی کی جاسکتی ہے۔ امام شافعی علیہ الرحمہ کے نزدیک تمام اصناف میں زکوٰۃ تقسیم کرنا واجب ہے۔ ہر صنف میں سے کم از کم تین آدمیوں کو زکوٰۃ کا مال دیا جائے کیونکہ لام ملکیت کے لئے ہے۔ (یعنی صدقات کے مالک یہ سات اصناف ہیں) اس لئے کسی ایک صنف کو زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی اور نہ ہی یہ ممکن ہے کہ ہر صنف کے ایک ایک شخص تک یہ زکوٰۃ پہنچائی جائے (چونکہ جمع کا صیغہ استعمال ہوا ہے) اس لئے کم از کم تین افراد کو دینا ضروری ہے کیونکہ جمع کے لئے کم از کم تین افراد ہوتے ہیں۔

ہم کہتے ہیں کہ ملکیت ثابت کرنا صحیح نہیں اور نہ ہی جمع کے معرف باللام صیغہ کو اس کے حقیقی معنی پر محمول کرنا صحیح ہے۔ اگر جمع کے معرف باللام صیغہ کو اس معنی پر محمول کریں جس پر امام شافعی کرتے ہیں تو اس سے یہ لازم آتا ہے کہ جو بھی صدقہ دینا ہو ایک ایک فقیر اور ایک ایک مسکین کو تلاش کیا جائے کیونکہ جمع کا معرف باللام صیغہ عموم پر دال ہوتا ہے۔ اس طرح ادائیگی سرے سے صحیح نہیں ہوگی کیونکہ اس معنی کے اعتبار سے ہر فقیر صدقہ کا مالک ہوگا اور نہ ہی زکوٰۃ دینے والے کو ان تمام لوگوں کا علم ہے کہ ہر ایک شخص تک زکوٰۃ کا مال پہنچائے۔ اگر اس سے مراد یہ لیں کہ ہر ایک صنف میں سے ایک آدمی کو دینا ضروری ہے تو اگرچہ یہ ہمارے اس قول کے منافی نہیں کہ ایک صنف کو زکوٰۃ دینا جائز ہے لیکن یہ بھی صحیح نہیں کیونکہ اس طرح بھی زکوٰۃ کی ادائیگی ممکن نہیں اس لئے ہم کہتے ہیں کہ لام جنس کا ہے جیسا کہ اصول کی کتابوں میں مذکور ہے جمع معرف باللام سے جب عموم کا معنی لینا ممکن نہ ہو تو اس کو لام جنس پر محمول کیا جاتا ہے۔ اس طرح جمع اپنی جمعیت پر نہیں رہتا کیونکہ لام جنس سے جمعیت کا معنی باطل ہو جاتا ہے۔ جیسا کہ علم الاصول کی کتابوں سے واضح ہے۔ اس طرح آیت کریمہ کا معنی یوں ہوگا کہ جنس صدقات جنس فقراء کے لئے ہے۔ لام تملیک کا نہیں کیونکہ غیر معین کی تملیک صحیح نہیں پس اس سے مراد مصرف کا بیان ہوگا پھر تحقیق سے یہ بات سامنے آتی ہے کہ لام جارہ اختصاص کے لئے وضع کیا گیا ہے اور وہ ملک اور بیان مصرف سے زیادہ عمومیت کا معنی دیتا ہے اس لئے اسے یہاں ملک پر محمول کرنا صحیح نہیں ہے۔ پس مصرف کا بیان متعین ہو گیا۔ جب لام جارہ مصرف کے بیان کے لئے ہو تو جمع معرف باللام کو عموم پر محمول کرنا جو اس کا حقیقی مدلول ہے ممکن ہے۔ اس طرح معنی یہ ہوگا کہ صدقات کا مصرف ایک ایک فقیر اور ایک ایک مسکین ہے۔ زکوٰۃ دینے والا جس کو چاہے زکوٰۃ دے۔ اگر چاہے تو ایک کو دے اور چاہے تو ایک سے زیادہ کو دے۔ یہ ایسی تحقیق ہے جس پر کوئی اعتراض وارد نہیں ہوتا۔

پھر ہمارا موقف وہی ہے جو صحابہ کرام کا تھا۔ امیر المؤمنین برویہ ابن ابی شیبہ، ابن عباس برویہ طبرانی اور ابن ابی حاتم سے ہماری رائے کی تائید ہوتی ہے۔ اسی طرح حضرت حذیفہ سے ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں جس سے

ہمارے مذہب کی صحت عیاں ہوتی ہے لیکن امام شافعی علیہ الرحمہ کی تائید اقوال و اعمال صحابہ سے نہیں ہوتی۔ رسول اللہ ﷺ کی احادیث کو ملحوظ رکھنا ضروری ہے کیونکہ یہی ہمارے دین کی بنیاد ہے۔

عن ابی سعید الخدری قال بعث علی بن ابی طالب من الیمن بذهبہ فقسما بین اربعة من المؤلفۃ الاقرع بن حابس الحنظلی وعلقمة بن علاثة العامری وعتبة بن بدر الفزاری وزید بن جبل الطائی فقالت القریش والانصار تقسم بین صناید اهل نجد وتدنا فقال النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انما اتالفہم

ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو سونا دے کر یمن بھیجا اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے چار آدمیوں اقرع بن حابس حنظلی، علقمہ بن علاشہ عامری، عتبہ بن بدر فزاری، زید بن جبل طائی کی تالیف قلب کے لئے سونا ان میں تقسیم فرمایا قریش اور انصار نے کہا کہ آپ نجد کے سرداروں میں سونا تقسیم کر رہے ہیں اور ہمیں چھوڑ رہے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: میں تو ان کی تالیف قلبی کر رہا ہوں۔

فتح القدر میں ہے کہ ابو عبیدہ نے کتاب الاموال میں کہا ہے۔

ان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اتاہ بعد ذلک مال فجعلہ فی صنف واحد وہم المؤلفۃ قلوبہم الاقرع بن حابس وعینۃ بن حصین وعلقمة وزید الجبل قسم فیہم الذهبۃ التی بعث بہا معاذ من الیمن وانما توخذ من اهل الیمن الصدقۃ ثم اتاہ مال آخر فجعلہ فی صنف آخر ہم الغارمون فقال القبیصۃ بن المخارق حین اتاہ وقد تحمل جعلہ یا قبیصۃ ابن المخارم حتی تاتینا الصدقۃ فنا مر لک بہا

کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس مال آیا اور آپ ﷺ نے صرف ایک صنف میں تقسیم فرمایا اور وہ ایسے لوگ تھے جن کی تالیف قلبی مقصود تھی یعنی اقرع بن حابس، عیینہ بن حصین، علقمہ اور زید جبل۔ حضور اکرم ﷺ نے ان کے درمیان سونا تقسیم فرمایا جو معاذ رضی اللہ عنہ نے یمن سے بھیجا تھا کیونکہ اہل یمن سے صدقہ لیا جاتا تھا پھر آپ ﷺ نے اسے دوسری صنف یعنی مقروضوں میں تقسیم کیا۔ حضور ﷺ کے پاس قبیسہ بن المخارق آیا جس کے پاس کپڑا تھا۔ آپ نے فرمایا اے قبیسہ! یہاں ٹھہریے حتیٰ کہ صدقہ آئے ہم تمہارے لئے صدقہ کا حکم دیں گے۔

ظالم اور باغی بادشاہ کے ہاتھ پر زکوٰۃ کی ادائیگی

اگر باغی اور ظالم بادشاہ زکوٰۃ وصول کرنا شروع کر دیں جس طرح آج ہمارے زمانے میں ہو رہا ہے اور یہ بھی معلوم ہو کہ زکوٰۃ کی رقم مستحق لوگوں تک نہیں پہنچے گی تو زکوٰۃ دینے والوں پر ضروری ہے کہ وہ زکوٰۃ کا اعادہ کریں اور خود مستحقین تک پہنچیں۔ انہوں نے باغیوں اور ظالم بادشاہوں کی مقرر کردہ انتظامیہ کو جو زکوٰۃ دی وہ کسی شمار میں نہیں کیونکہ اس کی ادائیگی صرف اس وقت صحیح ہوگی جب مستحقین میں سے کسی کو زکوٰۃ دینے والا زکوٰۃ کے مال کا مالک بنائے گا اور مذکورہ صورت میں زکوٰۃ مستحقین تک پہنچی ہی نہیں بادشاہ وقت بھی صرف اس لئے زکوٰۃ کا مال جمع کرتا ہے تاکہ ایک ضابطہ کے تحت مصارف میں تقسیم کرے اور حقدار کا حق اس تک پہنچ سکے۔

ایک قول یہ ہے کہ زکوٰۃ دینے والوں کی نیت اگر زکوٰۃ کی تھی تو ان کی طرف سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی کیونکہ یہ باغی اور ظالم فقیر ہیں انہوں نے لوگوں کا بے حساب مال ہڑپ کیا ہے اور ان کے پاس جو کچھ ہے وہ بھی غریب عوام کا ہے اس لئے جب یہ جبراً مال وصول کرنے آئے تو زکوٰۃ دینے والے نے ان کی حقیقی حالت کا اعتبار کرتے ہوئے صدقہ کی نیت کر لی تو اس کی طرف سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی لیکن ظالم لوگ اگر اسے غلط جگہ استعمال کرتے ہیں تو گنہگار ہوں گے۔

یہ روایت جہاں زکوٰۃ کی ادائیگی کو جائز گردانتی ہے وہاں اس بات کا بھی جواز فراہم کرتی ہے کہ ظالم اور باغی حکومت زکوٰۃ لے سکتی ہے لیکن صحیح رائے پہلی ہے اور اسی پر فتویٰ ہے (کہ زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی) کیونکہ یہ قول تکلف سے خالی نہیں۔ اس طرح تو ڈاکوؤں پر بھی زکوٰۃ کے مستحق بن جائیں گے اور ڈاکہ کے وقت اگر کوئی صدقہ کی نیت کرے گا تو اس کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی حالانکہ اس میں جبر ہے اخلاص نہیں اور کوئی عبادت اخلاص کے بغیر ادا نہیں ہوتی۔

ذمی کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں

ذمی کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں اگرچہ وہ فقیر ہو۔

کیونکہ ضمام ابن ثعلبہ نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا۔ میں تم کو اللہ کی قسم دیتا ہوں کیا اللہ تعالیٰ نے آپ کو حکم دیا ہے کہ آپ یہ صدقہ ہمارے امیروں سے لیں اور ہمارے فقیروں میں تقسیم کریں؟ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہاں بلاشک۔

لا نہ سأل ضمام ابن ثعلبة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انشدك بالله الله امرك ان تاخذ هذه الصدقة من اغنيائنا فتقسمها على فقرائنا فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اللهم نعم. (رواه البخاري)

یہ پوری حدیث نہیں بلکہ طویل حدیث کا ایک جز ہے۔

کہ نیک حضور ﷺ نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو یمن بھیجتے وقت حکم دیا تھا کہ وہاں کے لوگوں کو بتانا کہ صدقہ اللہ تعالیٰ نے تم پر فرض کیا ہے جو ان کے غنیوں سے لیا جائے گا اور ان کے فقیروں پر تقسیم کیا جائے گا۔

لما قال لمعاذ حين وجهه الى اليمن اعلمهم ان الله قد فرض عليهم الصدقة تؤخذ من اغنيائهم وتقسم على فقرائهم

اسے صحاح ستہ میں روایت کیا گیا ہے۔

زکوٰۃ کے علاوہ نفعی صدقات ذمیوں کو دیئے جاسکتے ہیں لیکن نفعی صدقات بھی مومنین کو دینا افضل ہے کیونکہ رب قدوس کا ارشاد ہے:

اللہ تمہیں ان سے منع نہیں کرتا جو تم سے دین میں نہ لڑے اور تمہیں تمہارے گمروں سے نہ نکالا کہ ان کے ساتھ احسان کرو اور ان سے انصاف کا برتاؤ برتو۔ بے شک انصاف

لَا يَنْهٰكُمْ اللّٰهُ عَنِ الدّٰىنِ لَمْ يُقَاتِلُوْكُمْ فِي الدّٰىنِ وَلَمْ يُخْرِجُوْكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ اَنْ تَبَرُّوْهُمْ وَتُقْسِطُوْا اِلَيْهِمْ اِنَّ اللّٰهَ بِحَبِ

الْمُقْسِطِينَ. (المختار: ۸)

والے اللہ کو محبوب ہیں۔

اسی طرح رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے:

تمام ادیان کے ماننے والوں کو صدقہ دو۔

تصدقوا علی اهل الدیان کلها

ابن ابی شیبہ علیہ الرحمہ سعید بن جبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرسل روایت کرتے ہیں کہ:

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کسی کو صدقہ نہ دو سوائے اپنے

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

دین والوں کے۔

لا تصدقوا الا علی اهل دینکم

اس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی:

انہیں راہ دینا تمہارے ذمہ نہیں..... اور جو مال دو

كَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ اِلَىٰ قَوْلِهِ وَمَا تُنْفِقُوا

تمہیں پورا ملے گا۔

مِنْ خَيْرٍ يُؤْتِيكُمُ. (البقرہ: ۲۷۲)

اس آیت کے نازل ہونے کے بعد رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تمام دینوں کے ماننے والوں کو صدقہ دو۔

یہ حکم مطلق ہے۔ اگرچہ یہ زکوٰۃ کو بھی شامل ہے لیکن زکوٰۃ ایک ایسی حدیث سے خاص ہو جاتی ہے اور اس حکم

سے نکل جاتی ہے جو سند اور صحت کے اعتبار سے اس حدیث سے زیادہ قوی ہے۔ جس کا تذکرہ پہلے ہو چکا ہے۔

بنی ہاشم اور ان کے موالیوں کو زکوٰۃ دینا

بنی ہاشم کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں جیسا کہ حدیث گزر چکی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے

ہیں کہ حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہ نے صدقہ کی کھجوروں

سے ایک کھجور لے لی اور اسے منہ میں ڈال لیا۔ حضور ﷺ

نے کچ کچ کرتے ہوئے فرمایا اسے پھینک دو کیا آپ نہیں

جانتے کہ صدقہ ہمارے لئے جائز نہیں۔

عن ابی ہریرۃ قال اخذ الحسن بن علی

تمرۃ من تمر الصدقة فجعلها فی فیہ فقال

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کخ

کخ ارم بها اما علمت انا لا تحل لنا

الصدقة. (رواہ البخاری و مسلم)

اس بارے میں اس قدر احادیث ہیں کہ اگر تو اتر کا دعویٰ کیا جائے تو غلط نہیں ہوگا۔

بنی ہاشم کے موالی کو بھی زکوٰۃ نہیں دی جاسکتی۔

حضرت ابی رافع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ: رسول

اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو بنی مخزوم سے صدقہ لینے کی غرض

سے بھیجا۔ وہ شخص مجھ سے کہنے لگا کہ میرے ساتھ آؤ آپ کو

بھی میرے ساتھ حصہ ملے گا۔ میں نے کہا جب تک رسول

اللہ ﷺ سے اس بارے میں پوچھ نہیں لیا جاتا۔ وہ شخص رسول اللہ

ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس بارے میں آپ سے

پوچھا۔ آپ ﷺ نے فرمایا ایک قوم کا آزاد کردہ غلام انہیں

عن ابی رافع بعث رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم رجلا علی الصدقة من بنی

مخزوم فقال لی اصبحنی فانک تصیب

منہا معی قلت حتی سأل رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وآلہ وسلم فانطلق الی رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فسأله فقال مولی

القوم من انفسہم وانا لا تحل لنا

الصدقة (رواه الترمذی و ابوداؤد)

میں سے ہوتا ہے ہمارے لئے صدقہ جائز نہیں۔

فتح القدر میں ابو عصمہ ابی حنیفہ سے روایت کرتے ہیں کہ موجودہ دور میں بنی ہاشم کو زکوٰۃ دینا جائز ہے کیونکہ آج ان کی مالی حالت اس بات کا تقاضا کرتی ہے کہ ان کی مالی معاونت کی جائے۔ اسی لئے بعض متاخرین نے اس قول پر فتویٰ دیا ہے لیکن یہ غلطی ہے کیونکہ اس سے نصوص کی مخالفت لازم آتی ہے جو ثبوت اور دلالت کے لحاظ سے قطعی ہیں۔

حضور ﷺ کی ذات اقدس پر تو ہر قسم کا صدقہ حرام تھا نفلی بھی اور فرضی بھی۔

عن بہز بن حکیم عن ابیہ عن جدہان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کان اذا اتی بشئ من سال صدقة ام ہدیة فان قالوا صدقة لم یاکل وان قالوا ہدیة اکل

بہز بن حکیم اپنے والد سے وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ: رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں جب کوئی چیز پیش کی جاتی تو آپ پوچھتے کہ کیا یہ صدقہ ہے یا تحفہ ہے؟ اگر لوگ بتاتے کہ یہ صدقہ ہے تو آپ ﷺ اسے نہ کھاتے اگر بتاتے کہ تحفہ ہے تو کھا لیتے۔

لیکن رسول اللہ ﷺ کے علاوہ دوسرے ہاشمی نفلی صدقہ استعمال کر سکتے ہیں کیونکہ نفلی صدقہ میل کچیل نہیں ہوتا۔ امام مالک روایت کرتے ہیں کہ انہیں یہ بات پہنچی ہے کہ:

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال لا تحل الصدقة لآل محمد انما ہی من اوساخ الناس۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: آل محمد ﷺ پر صدقہ حلال نہیں کیونکہ یہ لوگوں کے میل کچیل سے ہے۔

نفلی صدقہ طہارت علی الطہارت کی مانند ہے۔ اس میں کسی قسم کی (گناہوں کی) گندگی نہیں ہوتی بلکہ اس میں صہبہ کا معنی ہوتا ہے لیکن پھر بھی اس میں گندگی کا شبہ ہوتا ہے اس لئے رسول اللہ ﷺ کے لئے نفلی صدقہ لینا بھی حرام ہے جیسا کہ علماء نے تصریح کی ہے۔

ہاشمی جن پر صدقہ حرام ہے ان سے مراد حضرت علی، عباس، عقیل، جعفر اور حارث کی اولاد امجاد علیہم السلام ہیں کیونکہ یہی لوگ ہاشم کی طرف منسوب ہوتے ہیں۔ ابولہب کی اولاد کو اس حکم میں شامل نہیں کرتے اگرچہ وہ بھی نسل ہاشمی ہیں ان کو شامل نہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ زکوٰۃ سے ہاشمیوں کا استثناء تکریم کی خاطر ہے اور ابولہب ہاشمی ہونے کے باوجود کفر کی وجہ سے قابل تکریم نہیں۔ حضرت امیر حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اگر اولاد ہوتی تو تکریماً انہیں بھی زکوٰۃ لینا حرام ہوتا۔

امیر آدمی کو صدقہ وغیرہ دینا

کسی مالدار کو صدقہ دینا جائز نہیں کیونکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔

قال اخبرنی رجلان انہما اتیا النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بتایا کہ وہ حجۃ الوداع کے موقع پر نبی

عليه وآله وسلم وهو في حجة الوداع وهو يقسم الصدقة فسألاء عنها فرغ فينا النظر وخفضه فرأيا جليدين فقال ان شئما اعطيتكما ولا حظ فيها لغني ولا لقوى مكتسب (رواه الترمذی و ابوداؤد)

کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ آپ ﷺ صدقہ تقسیم کر رہے تھے۔ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے اپنے بارے پوچھا۔ حضور ﷺ نے نظر اٹھا کر انہیں دیکھا اور پھر نظریں جھکا لیں۔ انہوں نے دو چمڑے دیکھے حضور ﷺ نے فرمایا اگر تم چاہو تو میں تمہیں دے دوں لیکن اس میں کسی غنی کا حصہ نہیں اور نہ ہی کسی طاقت رکھنے والے کا سکنے والے کا حصہ ہے۔

فتح القدیر میں ہے کہ بقول صاحب التنقیح یہ حدیث صحیح ہے۔ امام احمد فرماتے ہیں یہ حدیث کس قدر قوی ہے اور اس کی سند کیا ہی خوبصورت سند ہے۔ فتح القدیر کے مصنف کے بقول حضرت معاذ کی حدیث اور یہ حدیث امام شافعی علیہ الرحمہ کی رائے کے خلاف دلیل ہے۔ امام شافعی کی رائے یہ ہے کہ جو غنی جہاد پر جا رہا ہے اور اس کے پاس کچھ نہیں بچا اس نے تمام مال نمازیوں کو دے دیا ہے تو اب زکوٰۃ سے اس کی مدد کی جاسکتی ہے۔

ہاں یہ حدیث امام شافعی علیہ الرحمہ کے خلاف حجت ہے بلکہ ضمام بن ثعلبہ کی حدیث بھی امام شافعی کی رائے کا بطلان کرتی ہے جیسا کہ پہلے بتایا جا چکا ہے لیکن اپنی رائے کے ثبوت میں شوافع عطاء بن یسار سے روایت کردہ حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کسی غنی کے لئے صدقہ لینا جائز نہیں سوائے پانچ کے۔ اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والا عالمین زکوٰۃ، مقروض وہ جس نے صدقہ کا مال اپنے مال کے بدلے خرید لیا یا وہ آدمی جس کا پڑوسی مسکین ہے۔ کوئی شخص مسکین کو زکوٰۃ دیتا ہے اور یہ مسکین اپنے غنی پڑوس کو بطور ہدیہ صدقہ کے مال میں سے دے دیتا ہے۔

ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا تحل صدقة لغني الا لخمسة لغاز في سبيل الله ولعامل عليها او لغارم او لرجل اشتراها بما له او لرجل كان له جار مسكين فيصدق على المسكين فاهدى المسكين لغني. (رواه مالك و ابوداؤد)

اس معنی کی حدیث کو ابوسعید سے روایت کیا ہے۔

عن ابی سعید قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تحل الصدقة لغني الا في سبيل الله او ابن السبيل او جار فقير يتصدق عليه فيهدى لك ويدعوك.

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے فرماتے ہیں کہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا غنی کے لئے صدقہ حلال نہیں سوائے اس کے کہ جہاد کرنے والا ہو۔ مسافر ہو یا فقیر کا پڑوسی ہو۔ فقیر کو صدقہ دیا جائے اور وہ تجھے ہدیہ دے اور تیری دعوت کرے۔

یہ استثناء سابقہ احادیث کے عموم کے معارض ہے۔ غنی کے آزاد کردہ غلام کو زکوٰۃ دینا جائز ہے کیونکہ وہ فقیر ہے اور فقراء کے عموم میں داخل ہے۔ غنی کو زکوٰۃ نہ دینے کی وجہ تکریم نہیں بلکہ عدم احتیاج ہے اس لئے غنی کا آزاد

کردہ غریب غلام زکوٰۃ لے سکتا ہے کیونکہ وہ ضرورت مند ہے لیکن ہاشمی کے آزاد کردہ غلام کے لئے زکوٰۃ لینا حلال نہیں کیونکہ یہ ممانعت ہاشمیوں کی تکریم کے پیش نظر ہے۔

جن چیزوں پر زکوٰۃ کا استعمال درست نہیں

زکوٰۃ کے مال سے مسجد تعمیر نہیں ہو سکتی۔ نہ ہی اس سے میت کی تدفین ہو سکتی ہے اور نہ ہی کسی غلام کو آزاد کیا جاسکتا ہے کیونکہ اس طرح زکوٰۃ کا ایک رکن تملیک مفقود ہو جاتا ہے زکوٰۃ کے مال سے میت کا قرضہ بھی ادا نہیں کیا جاسکتا کیونکہ قرض خواہ کے حوالے کرنے سے میت کی ملکیت ثابت نہیں ہوتی۔

اگر میت وصیت کرے کہ میرا قرضہ زکوٰۃ کے پیسوں سے ادا کیا جائے تو اس بارے علماء کی آراء مختلف ہیں۔ محیط میں ہے کہ اگر زندہ یا مردہ کا قرض اس کے حکم سے ادا کیا گیا تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔

زکوٰۃ دینے والا شخص اپنے اصول و فروع کو زکوٰۃ نہیں دے سکتا کیونکہ املاک ان کے درمیان مشترک ہوتی ہیں (یعنی آباء و اجداد اور آگے چلنے والی نسل کے پاس جو کچھ ہوتا ہے وہ ان تمام کی ملکیت ہوتا ہے) ایک امیر ہوتو دوسرے کو امیر تصور کیا جاتا ہے (جیسے باپ امیر ہو تو بیٹا امیر خیال کیا جاتا ہے) اس طرح تملیک معتبر نہیں ہوتی کیونکہ بیٹے کی زکوٰۃ اگر باپ لے گا تو منفعت بیٹے سے منقطع نہیں ہوگی جبکہ زکوٰۃ میں ضروری ہے کہ زکوٰۃ دینے والا اس مال سے کوئی دنیاوی فائدہ حاصل نہ کر سکے۔

میاں بیوی ایک دوسرے کو زکوٰۃ نہیں دے سکتے کیونکہ ان کی املاک بھی متصل ہیں اور ایک کا مال دوسرے کا مال شمار ہوتا ہے جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کے بارے ارشادِ خداوندی ہے:

وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَىٰ (الضحیٰ: ۸)

اللہ تعالیٰ نے آپ کو حاجت مند پایا تو غنی کر دیا۔

حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے مال کو رسول اللہ ﷺ کا مال کہا جا رہا ہے اسی وجہ سے میاں بیوی اور فروع و اصول کی شہادت ایک دوسرے کے حق میں قبول نہیں کی جاتی۔

صاحبین فرماتے ہیں کہ میاں بیوی ایک دوسرے کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔

عن زینب قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تصدقن يا معشر النساء ولو من حليكن قالت فرجعت الى عبد الله فقلت انك رجل خصف ذات اليد وان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد امرنا بالصدقة فانه فاساله فان كان ذلك يجزى عني والا صرفتها الى غيركم فقال لي عبد الله بن ابيته انت فانطلقت فاذا امرأة من الانصار بباب رسول الله صلى الله عليه

حضرت زینب رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے عورتو! صدقہ دیا کرو اگرچہ وہ تمہارے زیورات سے ہو۔ فرماتی ہیں کہ میں عبد اللہ کے پاس واپس آئی اور کہا آپ مویوں کا کام کرتے ہیں اور دستکار ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں صدقے کا حکم دیا ہے آپ بارگاہ رسالت میں حاضر ہوں اور پوچھیں۔ اگر زکوٰۃ کا مال میری طرف سے آپ کو دیا جاسکتا ہے تو فیماورنہ تمہارے علاوہ کسی اور کو دوں۔ عبد اللہ کہنے لگے آپ خود جائیں۔ میں چلی گئی۔ کیا دیکھتی ہوں کہ ایک انصاری عورت رسول اللہ ﷺ

کے دروازے پر ہے۔ میری اور اس کی ضرورت ایک ہی تھی۔ حضور ﷺ نہایت با رعب شخصیت کے مالک تھے۔ ہمارے پاس حضرت بلال تشریف لائے۔ ہم کہنے لگیں آپ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں جائیے اور بتائیے کہ دروازے پر کھڑی دو عورتیں پوچھتی ہیں کہ کیا ان کی طرف سے دیا گیا صدقہ ان کے خاوندوں کے لئے اور ان کے زیر کفالت یتیم بچوں کے لئے جائز ہے۔ یہ نہ بتانا کہ ہم کون ہیں۔ فرماتی ہیں کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ حاضر خدمت ہوئے اور آپ سے استفسار فرمایا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کون سی زینب؟ (حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے) کہا عبداللہ کی بیوی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا انہیں دواجر ملیں گے۔ ایک قرابت داری کا اور ایک صدقہ کا۔

امام بخاری نے بھی اسی واقعہ کو نقل کیا ہے لیکن قدرے مختلف الفاظ میں۔

ظاہر ہے اس واقعہ میں نفلی صدقہ کا تذکرہ ہے اس لئے یہ دلیل نہیں۔ بخاری شریف کی ایک حدیث بھی اس پر شاہد ہے کہ یہ نفلی صدقہ ہے فرض نہیں۔

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عید الاضحیٰ یا عید الفطر کے دن عید گاہ کی طرف نکلے پھر واپس آئے لوگوں سے وعظ فرمایا اور انہیں صدقہ کرنے کا حکم دیتے ہوئے فرمایا: لوگو! صدقہ دیا کرو۔ آپ ﷺ عورتوں کے پاس سے گزرے تو فرمایا۔ اے خواتین کا گروہ! صدقہ کیا کرو۔ میں دیکھ رہا ہوں کہ تم میں سے اکثر جہنمی ہیں۔ کہنے لگیں۔ یہ کیوں یا رسول اللہ! فرمایا: تم اکثر لعن طعن کرتی ہو خاوندوں کی نافرمانی کرتی ہو۔ میں تم کو عقل و دین میں ناقص دیکھتا ہوں۔ اے عورتو! تم ایک اچھے بھلے سیانے آدمی کے عقل کو ماؤف کر دیتی ہو پھر آپ ﷺ واپس تشریف لائے۔ جب آپ گھر آئے تو ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی بیوی تشریف لائیں اور آپ کی خدمت میں حاضری کی اجازت مانگی۔ عرض کیا گیا یا رسول اللہ! زینب آئی ہیں۔ آپ ﷺ نے پوچھا؟

وسلم حاجتی حاجتها قالت وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد القیت علیہ المہابة فخرج علينا بلال فقلنا له انت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرہ ان امرأتین بالباب تسألانک اتجزی الصدقة عنہما علی ازواجهما وعلی ایتام فی حجورہما ولا تجزہ من نحن قالت فدخل بلال علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فسأله فقال له رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای الزیانیب قال امرأۃ عبد اللہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لہما اجران اجر القرابة واجر الصدقة (رواہ مسلم)

عن ابی سعید قال خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی اضحیٰ او فطر الی المصلی تم انصرف فوعظ الناس فامرہم بالصدقۃ فقال ایہا الناس تصدقوا فمر علی النساء فقال یا معشر النساء تصدقن فانی اری تکن اکثر اهل النار فقلن ولم ذلک یا رسول اللہ قال تکثرن اللعن وتکفرن العشیرۃ ما رأیت من ناقصات عقل و دین اذہب طلب الرجل الحازم من احد فکن یمعشر النساء ثم انصرف فلما صار الی منزله جاءت زینب امرأۃ ابن مسعود تستأذن علیہ فقیل یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہذہ زینب فقال ای

الزیانِبِ فقیل امرأۃ ابن مسعود قال نعم انذنوا لها فاذن لها فقالت یا نبی اللہ انک الیوم امرت بالصدقة وکان عندی حلی لی فاردت ان اتصدق به فزعم ابن مسعود انه وولده احق من تصدقت به علیهم فقال النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صدق ابن مسعود زوجک وولدک احق من تصدقت به علیهم. (رواہ بخاری)

کونسی زینب؟ عرض کیا گیا ابن مسعود کی زوجہ محترمہ۔ حضور ﷺ نے فرمایا ہاں اُسے آنے دو۔ انہیں اجازت مل گئی۔ عرض کریں لگیں۔ اے اللہ تعالیٰ کے نبی! آپ نے آج صدقہ کا حکم دیا میرے پاس زیور ہے۔ میں چاہتی ہوں اسے صدقہ کروں۔ ابن مسعود کا خیال ہے کہ وہ اور ان کا بیٹا دوسرے لوگوں کی نسبت اس کے زیادہ مستحق ہیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا: ابن مسعود نے سچ کہا۔ بلاشبہ تیرا گھر والا اور بیٹا بہ نسبت دوسروں کے تیرے صدقہ کے زیادہ مستحق ہیں۔

یہ حدیث واضح طور پر دلالت کرتی ہے کہ یہ واقعہ نقلی صدق سے تعلق رکھتا ہے۔ ورنہ زکوٰۃ بھی اولاد کو دینا جائز ہوتا۔ حالانکہ ایسا نہیں ہاں اصول اور فروع کو چھوڑ کر دوسرے اقرباء کو صدقہ و زکوٰۃ دینا افضل ضرور ہے اسی طرح میاں بیوی کا رشتہ اگرچہ بہت قریب کا ہوتا ہے لیکن وہ ایک دوسرے کو زکوٰۃ نہیں دے سکتے کیونکہ قریبی رشتہ داروں کو صدقہ و زکوٰۃ دینا انفاق فی سبیل اللہ کے ساتھ ساتھ صلہ رحمی بھی ہے لیکن ایک بات کا خیال رکھنا بہت ضروری ہے کہ اگر غیر زیادہ ضرورت مند ہوں تو پھر صدقہ و زکوٰۃ ان کو نہ دیا جائے۔

اپنے غلام کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں

اپنے مکاتب اور غلام کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں اور نہ ہی اس غلام کو جس کو شریک نے اپنی طرف سے آزاد کر دیا ہو کیونکہ غلام کو دینا اپنے آپ کو دینے کے مترادف ہے اور مکاتب کو دینا بھی ایک لحاظ سے خود لینا ہے کیونکہ اس نے وہی رقم زر کتابت میں اسے لوٹانا ہے اس لحاظ سے وہ رقم مکاتب کی ملکیت نہیں ہوگی اور وہ غلام جس کے بعض کو آزاد کیا گیا ہو وہ بھی مکاتب کے قائم مقام ہے۔ صاحبین کہتے ہیں کہ مکاتب کو زکوٰۃ دینا جائز ہے کیونکہ وہ آزاد ہے۔

اگر غیر مستحق شخص کو زکوٰۃ دے دی ہو

اگر کسی شخص نے کوشش کر کے ایک آدمی کو زکوٰۃ دی اور اس کا گمان یہ تھا کہ یہ زکوٰۃ کا مستحق ہے مگر بعد میں معلوم ہوا کہ وہ تو امیر تھا اور اس کو زکوٰۃ لینا حرام تھا تو طرفین کے نزدیک وہ دوبارہ نہیں دے گا۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ وہ دوبارہ زکوٰۃ دے کیونکہ اسے یقین ہو گیا ہے کہ اس نے حقدار کو حق نہیں دیا حالانکہ مستحق تک پہنچنا ممکن تھا معذرت نہیں تھا۔ اگر اس نے تحری ہی نہیں کی اور بغیر یہ جانے کے کہ مستحق ہے یا نہیں کسی کو زکوٰۃ دے دی یا اسے شک تھا کہ نہ جانیں یہ مستحق ہے یا نہیں لیکن اس نے چھان بین نہیں کی اور زکوٰۃ کسی کے حوالے کر دی یا اس

لے اس کی صورت یہ ہے کہ ایک غلام کو دو آدمیوں نے خریدا۔ ان میں سے ایک نے آزاد کیا تو اس کا ایک حصہ آزاد ہے مکمل آزاد نہیں کیونکہ دوسرے نے اپنا حصہ آزاد نہیں کیا اس لئے اس کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں کیونکہ غلام مالک نہیں بن سکتا بلکہ اس کا مال مالک کا مال شمار ہوتا ہے۔

نے چھان بین تو کی لیکن زکوٰۃ کسی ایسے آدمی کو دی جس کے بارے چھان بین نہیں ہوئی تو اس کی زکوٰۃ نہیں ہوئی اس پر لازم ہے کہ زکوٰۃ دوبارہ ادا کرے۔ اس میں کسی کا اختلاف نہیں۔

طرفین کی دلیل یہ ہے کہ زکوٰۃ دینے والے پر لازم تھا کہ وہ گمان غالب پر عمل کرے اور اس نے وہ کیا لہذا زکوٰۃ ادا ہوگئی جیسے کسی پر قبلہ مشتبہ ہو گیا تو تحری کے بعد اس نے غالب گمان پر ایک طرف کو منہ کر کے نماز پڑھ لی۔ بعد میں معلوم ہوا کہ غلطی ہوگئی تو نماز ہو جائے گی۔ اس طرح تحری کے بعد اگر غیر مستحق کو زکوٰۃ دی تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی اور اعادہ نہیں ہوگا۔

اس کی دوسری دلیل معن بن یزید کی حدیث ہے۔

قال بايعة رسول الله صلى الله عليه وآله و آله وسلم انا و ابى و جدى و خطب على رسول الله صلى الله عليه وسلم فانكحني و خاصمت اليه و كان ابى يزيد اخراج دنانير يتصدق بها فوضعها عند رجل فى المسجد فاعطانيها ولم يعرف فاتيته بها فقال ابى والله ما اياك اردت فخاصمته الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال لك مانويت يا يزيد ولك ما اخذت يا معن فرماتے ہیں کہ میں نے اور میرے والد اور دادا نے رسول اللہ ﷺ کی بیعت کی۔ آپ ﷺ نے میری منگنی کی اور نکاح پڑھایا۔ میں آپ کے پاس یہ جھگڑا لے کر گیا کہ میرے والد یزید چند دینار لے آیا جنہیں وہ صدقہ میں دینا چاہتا تھا اور آ کر وہ دینار مسجد میں ایک آدمی کے پاس رکھ دیئے۔ اس نے وہ دینار مجھے دے دیئے اور نہ پہچان سکا میں دینار لے کر گھر آ گیا۔ میرے والد گرامی نے کہا اللہ کی قسم میں نے تجھے دینے کا ارادہ نہ کیا تھا۔ میں یہ جھگڑا حضور کے پاس لے گیا تو آپ نے فرمایا: اب یزید تیرے لئے وہ ہے جس کی تو نے نیت کی۔ اے معن تو نے جو لے لیا یہ تیرا ہے۔

اسے بخاری نے روایت کیا ہے۔

اگر آپ یہ کہیں کہ یہ محض ایک واقعہ بیان کیا گیا ہے اور ہو سکتا ہے یہ واقعہ نقلی صدقہ کے بارے ہو اس لئے یہ حجت نہیں ہو سکتا۔ اس کا جواب دیتے ہوئے صاحب فتح القدر فرماتے ہیں یہ محض حکایت حال نہیں بلکہ حضور ﷺ کا یہ ارشاد عام ہے لہذا اس میں غور و خوض کرنا چاہئے کیونکہ یہ قابل تحقیق مسئلہ ہے۔

اگر کسی نے نصاب کے برابر مال زکوٰۃ کسی فقیر کو دے دیا تو یہ جائز ہے لیکن مکروہ ہے۔ جائز اس لئے ہے کہ زکوٰۃ لینے سے پہلے وہ فقیر تھا اور زکوٰۃ کا مستحق تھا۔ بعد میں اگر غنی ہو گیا تو اس سے کچھ فرق نہیں پڑتا۔ جیسا کہ امام زفر کا گمان ہے کیونکہ غنی پر زکوٰۃ دینا فرض ہے لیکن غناء فقر کے بعد ہے اور جب اس کو زکوٰۃ دی گئی تو یہ فقیر تھا۔ رہی یہ بات کہ جب اتنی مالیت زکوٰۃ دینا جائز ہے تو کراہت کس لئے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ زکوٰۃ کے قرب میں غنا اس کے مکروہ ہونے کا سبب ہے۔ جیسے کسی شخص کا لباس، جسم اور نماز کی جگہ سب پاک ہیں لیکن اس کے قریب گندگی پڑی ہے تو نماز ہو جائے گی لیکن مکروہ ہوگی۔

زکوٰۃ دوسرے شہر کی طرف منتقل کرنا

ایک شہر سے دوسرے شہر میں زکوٰۃ کو منتقل کرنا مکروہ ہے ہاں اگر دوسرے شہر میں زیادہ مستحق موجود ہوں تو منتقل کرنے میں کوئی حرج نہیں اسی طرح زکوٰۃ دینے والے کے رشتہ دار اگر مستحق ہیں اور دوسرے شہر میں قیام پذیر ہیں تو پھر بھی زکوٰۃ منتقل کی جاسکتی ہے کیونکہ پہلا حق شہر کے فقیروں کا ہے اور پھر دوسروں کا۔ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے اہل یمن سے صدقہ لے کر مدینہ طیبہ روانہ کیا کیونکہ مدینہ طیبہ کے لوگ نسبتاً زیادہ ضرورت مند تھے۔

صدقہ فطر کا بیان

صدقہ فطر کن پر لازم ہے؟

فطرانہ ہر آزاد مسلم پر فرض ہے وہ اپنی اپنی چھوٹی اولاد اور غلام کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرنے کا پابند ہے اگرچہ اس کا غلام کافر ہی کیوں نہ ہو۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہر مسلمان غلام اور آزاد چھوٹے اور بڑے پر ایک صاع کھجور یا ایک صاع جو صدقہ فطر کو واجب قرار دیا۔

عن ابن عمر قال فرض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم زكاة الفطر صاعا من تمر او صاعا من شعير على كل عبد او حر صغير او كبير (رواه مسلم)

عبد اللہ بن ثعلبہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عید الفطر سے ایک دن یا دو دن پہلے لوگوں سے خطاب فرمایا اور حکم دیا کہ گندم یا گہو دو نوں میں سے ایک کا ایک صاع یا کھجور یا جو کا ایک صاع ہر آزاد غلام چھوٹے یا بڑے کی طرف سے ادا کرو۔

عن عبد الله بن ثعلبة قال خطب رسول الله ﷺ الناس قبل يوم الفطر بيوم او بيومين قال ادوا صاعا من بر او قمح بين اثنين او صاعا من تمر او شعير عن كل حر وعبد صغير او كبير.

فتح القدیر میں ہے کہ اسے عبد الرزاق نے روایت کیا ہے۔ اس حدیث کی سند قوی ہے ان کے بقول اس کی سند میں کوئی کلام نہیں۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ کافر غلام کی طرف سے صدقہ واجب نہیں آپ دلیل میں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کردہ شیخین کی یہ حدیث پیش کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہر مسلمان آزاد غلام مرد اور عورت پر فرض کیا ہے کہ وہ رمضان کی عید الفطر کے موقع پر ایک صاع کھجور یا ایک صاع جو دیں۔ یہ استدلال کوئی حیثیت نہیں رکھتا کیونکہ عام کے افراد میں سے کسی ایک فرد پر حکم لگانا تخصیص کا موجب نہیں ہوتا جیسا کہ علم الاصول کی کتب میں مذکور ہے۔ مشائخ فقہ فرماتے ہیں کہ ایک واقعہ سے متعلقہ حکم کے سبب میں مطلق و مقید دونوں وارد ہو سکتے ہیں۔ ہمارے نزدیک اس سے مطلق کی تقید لازم نہیں آتی جبکہ شوافع کے نزدیک مطلق مقید بن جاتا ہے۔ اصول فقہ میں اس پر

سیر حاصل گفتگو کی گئی ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ یہ عام کے ایک فرد پر حکم لگانے والے امور کے قبیل سے ہے اور یہ ہمارے نزدیک تخصیص کا موجب نہیں بنتا اور نہ ہی جمہور شوافع کے نزدیک تخصیص کا موجب ہے سوائے ایک روایت کے جو ابو ثور رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کی گئی ہے۔

ہدایہ میں اس موضوع پر گفتگو کرتے ہیں صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ ایک رائے یہ ہے کہ صدقۃ الفطر غلام کی ذات پر واجب ہے اور آقا اس کی طرف سے اسے ادا کرنے پر نائب کا درجہ رکھتا ہے۔ دوسری رائے یہ ہے کہ صدقۃ الفطر ہے ہی آقا پر واجب کیونکہ غلام کسی چیز کا مالک نہیں۔ اب جو غلام کافر ہے وہ شرعی احکام کا اہل ہی نہیں اس لئے کافر غلام پر صدقۃ الفطر واجب نہیں۔

ہمارے ائمہ نے دوسرے موقف کو اپنایا ہے یعنی صدقۃ الفطر آقا پر واجب ہے غلام پر نہیں اور آقا مسلمان ہونے کی وجہ سے شرعی احکام کے واجب ہونے کا اہل ہے اس لئے اس پر فطرانہ واجب ہے۔ ہمارے ائمہ کرام کی رائے ہی صحیح ہے کیونکہ غلام کے لئے ناممکن ہے کہ وہ اس واجب کو ادا کرے کیونکہ وہ غلام ہے اس کے ہاتھ میں کچھ بھی نہیں (حتیٰ کہ وہ اپنی ذات کا بھی مالک نہیں) جو اس کے ہاتھ میں ہے وہ اس کے مالک کا ہے اور ظاہر ہے فطرانہ یا کسی حکم کے وجوب کا مطلب ابتلاء اور تکلیف ہے جو اس پر شاق گزرے۔ جب غلام نے کچھ بھی ادا نہیں کرنا تو وہ احکام کا مکلف کیسے ہو سکتا ہے کیونکہ یہ تکلیف مالا یطاق ہے۔ رہا یہ کہ غلام پر وجوب اس فائدہ کا حامل ہے کہ اس کی طرف سے آقا ادا کرے تو اس میں غلام کی آزمائش تو نہ ہو اور اس کو خواہش نفس کی مخالفت کا پابند نہیں ٹھہرایا گیا بلکہ یہ ابتلاء اور تکلیف تو آقا ہے جس نے غلام کی طرف سے صدقہ دینا ہے۔ اس طرح غلام پر زکوٰۃ فطر واجب کرنا بے فائدہ ہے پھر ترک سے غلام گناہگار بھی نہیں ہوتا بلکہ اس کا آقا گناہگار ہوتا ہے اور ظاہر ہے جو گناہگار ہو رہا ہے حکم پر عمل پیرا ہونا اسی پر واجب ہے۔ اس کے علاوہ عبداللہ بن ثعلبہ کی حدیث اس پر نص ہے کہ فطرانہ غلام کی بجائے آقا پر واجب ہوتا ہے کیونکہ اس میں ”ادوا“ امر کا صیغہ آیا ہے۔ یہ حدیث نص مفسر ہے اس لئے ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت کی اس کے مطابق تاویل کرنا ہوگی۔

صدقہ فطر کو واجب کرنے میں جو چیز سبب ہے وہ سر ہے جس کا وہ خرچ برداشت کرتا ہے اور اس کے ساتھ رہتا ہے کیونکہ عبداللہ بن ثعلبہ کی روایت میں یہ الفاظ ہیں ”ہر آزاد اور غلام کی طرف سے“ حضرت ابو داؤد علیہ الرحمہ کی حدیث عبداللہ بن ثعلبہ سے روایت کردہ حدیث میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ خطبہ دینے کے لئے کھڑے ہوئے اور ایک صاع کھجور یا ایک صاع جوہر چھوٹے بڑے اور آزاد و غلام کی طرف سے ادا کرنے کا حکم دیا۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث میں مومن یموتون (زیر کفالت) کے الفاظ بھی آئے ہیں۔ فتح القدیر میں ہے کہ اسے دارقطنی نے روایت کیا ہے اور یہ بھی ہے کہ اس طرح ایک آدمی پر ایک وقت میں متعدد صدقات واجب ہو جاتے ہیں کیونکہ اس کے زیر کفالت نئی سر ہوتے ہیں لہذا وجوب کا اصل سبب سر ہے۔

اس پر ایک اعتراض وارد ہوتا ہے کہ فطرانہ کے وجوب کا سبب اگر سر ہے تو پھر اسے ہر سال واجب نہیں ہونا

چاہئے جس طرح حج کا سبب بیت اللہ شریف ہے اسی لئے وہ ہر سال واجب نہیں۔

اس کا جواب یہ ہے کہ فطرانہ کے وجوب کا سبب سر اپنی بقاء اور زندگی کی وجہ سے ہے اور بقا و زندگی ہر سال ایک نئی نعمت ہے تو اس وجہ سے ہر سال فطرانہ واجب ہوتا ہے جیسے زکوٰۃ میں نمو کا اعتبار کرتے ہوئے ہر سال زکوٰۃ کی ادائیگی فرض ہے کیونکہ نمو ہر سال پائی جاتی ہے جس کا تکرار لازم آتا ہے۔ زندگی تو لحظہ بلحظہ ایک نعمت ہے بلکہ اس کا ہر سانس اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم کا دین ہے لیکن آسانی اور رحمت کے تحت ہر گھڑی صدقہ واجب نہیں بلکہ ہر سال واجب ہے۔

ایک وجہ یہ بھی ہے کہ فطرانہ روزے دار کے روزوں کی طہارت کے لئے واجب کیا گیا ہے اور سر کو اسی طہارت کا اعتبار کرتے ہوئے سبب ٹھہرایا گیا ہے۔ لہذا جب روزے ہر سال رکھنا فرض ہے تو پھر ان کی طہارت بھی ہر سال ضروری ہے۔

کیا صدقہ فطر صرف غنی پر لازم ہے ؟

صدقہ فطر صرف غنی پر واجب ہے جیسا کہ حدیث سے ثابت ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

لا صدقة الا عن ظهر غنی (رواہ البخاری تعلیقاً) کوئی صدقہ نہیں سوائے غنی کی پیٹھ (ذات) کی طرف سے۔

فتح القدیر میں ہے کہ اسے امام احمد نے روایت کیا ہے۔ انہوں نے اس کی سند بھی بیان کی ہے۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ صدقہ فطر اس فقیر پر بھی واجب ہے جس کے پاس ایک دن کا کھانا ہے۔ آپ دلیل میں حضرت ابو داؤد کی یہ روایت پیش کرتے ہیں۔

عن عبد الله بن ثعلبة او ثعلبة بن عبد الله بن ابي صغير عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم زكاة الفطر صاع من بر او قمح عن كل اثنين صغير او كبير حرا و عبد ذكر او نثى اما غنيكم فيزكاه الله و اما فقيركم فيرد عليه اكثر مما اعطاه.

حضرت عبد اللہ بن ثعلبہ یا ثعلبہ بن عبد اللہ بن ابی صغیر سے روایت ہے وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: چھوٹے بڑے آزاد غلام مرد عورت کی طرف سے صدقہ فطر گندم یا دونوں میں سے کسی ایک کا صاع ہے۔ تمہارے غنی کو تو اللہ تعالیٰ تزکیہ نفس عطا فرماتا ہے اور فقیر کو دیئے گئے سے زیادہ واپس دے دیتا ہے۔

ہر شخص جو غور و فکر کرتا ہے وہ سمجھ سکتا ہے کہ اس حدیث سے امام شافعی یہ استدلال نہیں کر سکتے کہ فقیر پر بھی فطرانہ واجب ہے کیونکہ یہ حدیث صدقہ کی مقدار میں ان کے مذہب کی مخالفت کرتی ہے۔

فتح القدیر میں اس حدیث کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے۔ اسے امام احمد علیہ الرحمہ نے ضعیف قرار دیا ہے۔ اگر یہ صحیح ہو تو بھی صحت میں اس حدیث کا مقابلہ نہیں کر سکتی جس کو ہم نے روایت کیا ہے۔ بالفرض ہم تسلیم کرتے ہیں کہ حدیث ہماری روایت کردہ حدیث سے صحت میں کم نہیں تو پھر بھی اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ فقیر پر صدقہ فطر واجب ہے۔ اس میں تو صرف یہ بتایا گیا ہے کہ زکوٰۃ الفطر کی مقدار کتنی ہے۔ اس سے غنی کو تزکیہ نفس کی دولت ملتی ہے اور فقیر کے مال میں برکت پیدا ہوتی ہے اور اس میں شک ہی کیا ہے۔ صدقہ مطلقاً (فرض ہو

یا نفل) برکت کا موجب ہوتا ہے لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ فطرانہ واجب ہے بلکہ یہ کہنا بعید از قیاس نہیں کہ اس حدیث سے تو فقیر پر صدقہ فطر کے واجب نہ ہونے کا ثبوت ملتا ہے۔

صدقہ فطر کے وجوب کے لئے نصاب ضروری ہے جو زکوٰۃ لینے سے مانع ہو کیونکہ صاحب نصاب غنی شمار ہوتا ہے لیکن یہ ضروری ہے کہ یہ مال حوائج ضروریہ سے فارغ ہو خواہ نامی ہو یا غیر نامی ہو نقدی کی صورت میں ہو یا مال تجارت کی صورت میں یا گھریلو سامان کی صورت میں ہو۔

اگر کسی شخص کے بچوں کے پاس مال ہو تو ان کے مال سے صدقہ فطر ادا کرنا واجب ہے۔ یہ رائے شیخین کی ہے کیونکہ صدقہ نفقہ کی طرح وہ ضروری بوجھ ہے جو کسی نہ کسی کو بہر حال برداشت کرنا ہوتا ہے۔ سو ان کے مال میں سے فطرانہ ادا کرنا واجب ہے۔

حضرت امام محمد علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ باپ پر اپنے مال میں سے بچوں کا فطرانہ ادا کرنا واجب ہے کیونکہ حدیث پاک میں حکم باپ کو دیا گیا ہے لیکن بڑے بچوں اور عورت کی طرف سے ادا کرنا واجب نہیں کیونکہ فطرانے کے وجوب کا سبب وہ سر ہیں جن کی وہ کفالت کرتا ہے اور جو اس کے زیر ولایت ہیں لیکن عورت اور بڑے بچے بچیاں خود مختار ہوتے ہیں۔ اگر کسی نے اپنی عورت اور اپنی بڑی اولاد کی طرف سے صدقہ فطر ادا کر دیا تو جائز ہوگا کیونکہ عادتاً اس میں اس کو اجازت حاصل ہوگی لیکن مکاتب کی طرف سے ادا کرنا واجب نہیں کیونکہ مکاتب خود مختار ہوتا ہے اور نہ ہی تجارت کے غلام کی طرف سے واجب ہے لیکن امام شافعی فرماتے ہیں کہ مکاتب اور تجارت کے غلام کی طرف سے بھی ادا کرے گا۔ صاحب ہدایہ کہتے ہیں کہ اس اختلاف کی بنیاد یہ ہے کہ امام شافعی علیہ الرحمہ کے نزدیک فطرانہ غلام پر واجب ہے آقانیبۃ ادا کرتا ہے پس صدقہ فطر غلام پر واجب ہے اور زکوٰۃ آقا پر لہذا دونوں ایک دوسرے کے منافی نہیں جبکہ ہمارے نزدیک آقا پر واجب ہے کہ غلام کی طرف سے صدقہ فطر ادا کرے اسی طرح اس غلام کی طرف سے زکوٰۃ کی ادائیگی بھی فرض ہے اگر تجارت کے غلام پر فطرانہ واجب ٹھہرائیں تو اس طرح دگنی زکوٰۃ واجب ہوتی ہے جو صحیح نہیں۔

شیخ ابن الہمام نے اس پر یہ اعتراض کیا ہے کہ زکوٰۃ کی فرضیت لوگوں کے پاس موجود مالیت میں ہے اور فرضیت کا سبب مالیت ہے جبکہ صدقہ الفطر کا وجوب ہر آدمی (سر) کی طرف سے ہے دونوں کے سبب مختلف ہیں تو اس سے دگنا زکوٰۃ لازم نہیں آتی۔

پھر حدیث مبارک عام ہے کیونکہ ”عبد“ کا لفظ تجارت کے غلام کو بھی شامل ہے اس لئے کسی شخص کا ہونا ضروری ہے۔

عبد مشترک کی طرف سے دونوں شریکوں میں سے کسی پر صدقہ فطر واجب نہیں کیونکہ دونوں میں سے کسی کو ملک تام حاصل نہیں اور نہ ان میں سے کوئی پوری طرح غلام پر ولایت رکھتا ہے۔

امام ابوحنیفہ علیہ الرحمہ کے نزدیک مشترک غلام میں صدقہ فطر واجب نہیں لیکن صاحبین کے نزدیک کہا جاتا ہے کہ واجب ہے۔ اس اختلاف کی بنیاد اس پر ہے کہ امام صاحب کے نزدیک غلام کی تقسیم کرنا صحیح نہیں جبکہ

صاحبین کے نزدیک صحیح ہے۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ بالاتفاق مشترک غلام میں صدقہ فطر واجب نہیں کیونکہ تقسیم سے پہلے غلام کسی کی ملکیت تامہ میں نہیں اس لئے مکمل طور پر کسی کا غلام نہیں۔

اگر کسی نے غلام بیچا اور خریدنے والے کو اختیار دے دیا کہ پسند نہ آئے تو واپس کر دینا۔ ایسے غلام کا صدقہ وہ شخص ادا کرے گا جو اختیار کی مدت ختم ہونے یا سودا ہو چکنے کے بعد مالک ٹھہرے گا۔ اگر خریدنے والا مالک ٹھہرا تو صدقہ وہ دے گا اور اگر غلام واپس ہو گیا تو بیچنے والا دے گا۔

صدقہ فطر کے وجوب کا وقت

ہمارے نزدیک صدقہ فطر کے وجوب کا وقت عید کے دن کا طلوع فجر ہے جبکہ امام شافعی کے نزدیک رمضان کے مہینے کے آخری دن کا غروب آفتاب ہے۔ ہماری دلیل یہ ہے کہ صدقہ کے لفظ کی نسبت فطر کی طرف کی گئی ہے اور اسے زکوٰۃ الفطر کا نام دیا گیا ہے اس لئے یہ فطر کے ساتھ خاص ہے اور فطر دن کے وقت ہوتا ہے نہ کہ رات کے وقت اس لئے جس نے آخری یا وسط رات میں اسلام قبول کیا یا بچہ رات کے وقت پیدا ہوا تو ان پر فطرانہ واجب ہو گا۔ امام شافعی کے نزدیک واجب نہیں ہو گا۔ اگر کوئی رات کے وقت فوت ہو گیا تو امام شافعی علیہ الرحمہ کے نزدیک اس پر صدقہ فطر واجب ہے جبکہ ہمارے نزدیک واجب نہیں۔

وقت سے قبل فطرانہ ادا کرنا جائز ہے

وقت سے پہلے فطرانہ ادا کرنا جائز ہے کیونکہ ادائیگی سبب وجوب کے پائے جانے کے بعد ہو رہی ہے۔

عن نافع عن ابن عمر قال امرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بزکوٰۃ الفطران نودی قبل خروج الناس الی الصلوٰۃ قال وکان ابن عمر یودیہا قبل ذلک بالیوم ویومین (رواہ ابوداؤد)

حضرت نافع سے روایت ہے۔ وہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں حکم دیا کہ لوگوں کے نماز عید کو جانے سے پہلے فطرانہ ادا کرو۔ حضرت نافع فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ایک دو دن پہلے ادا کر دیا کرتے تھے۔

نماز سے پہلے ادا کرنا مستحب ہے جیسا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی مذکورہ حدیث سے ثابت ہے۔ اگر عید کے روز سے صدقہ مؤخر کر دیا تو ساقط نہیں ہو گا کیونکہ سبب کے پائے جانے کی وجہ سے صدقہ واجب ہے جس کی ادائیگی ضروری ہے اور سوائے ادا کرنے کے اس سے سبکدوش ہونے کی کوئی صورت نہیں۔ صدقہ کا عبادت ہونا معقول (جسے عقل سمجھ سکے) ہے اس لئے اسے کسی بھی وقت ادا کیا جاسکتا ہے لیکن قربانی میں ایسا نہیں کیونکہ قربانی ایک خاص وقت میں تو عبادت ہے لیکن اس وقت کے علاوہ جانور کا ذبح کرنا عبادت شمار نہیں ہوتا۔ حسن بن زیاد کہتے ہیں عید کے روز کے گزر جانے سے صدقہ فطر ساقط ہو جاتا ہے جیسے قربانی وقت گزرنے کے بعد واجب نہیں رہتی۔ ان کی دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی یہ حدیث ہے فرماتے ہیں۔

فرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ حضور ﷺ نے فطرانہ واجب ٹھہرایا ہے جو روزوں کو

لغویات اور بری باتوں سے پاک کرتا ہے اور مسکینوں کے لئے کھانے کا ذریعہ بنتا ہے۔ جس نے صدقہ نماز سے پہلے ادا کر دیا تو اس کی طرف سے یہ صدقہ مقبول ٹھہرا اور جس نے نماز کے بعد ادا کیا تو یہ دوسرے صدقات کی طرح ایک (نفل) صدقہ ہے

وسلم زکوة الفطر طهر الصيام من اللغو والرفث وطعمة للمساكين من اداها قبل الصلوة فهي زکوة مقبولة ومن اداها بعد الصلوة فهي صدقة من الصدقات.
(رواہ ابوداؤد)

یہ حدیث سقوط فطرانہ کی دلیل نہیں کیونکہ ”ہی“ ضمیر دونوں جگہ ایک ہی چیز کی طرف راجع ہے اور وہ ہے واجب صدقہ فطر۔ یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ نماز کے بعد ادا کیا گیا فطرانہ بھی واجب صدقہ ہے لیکن اس کا وہ ثواب نہیں جو نماز سے پہلے ادا کئے جانے والے فطرانہ کا ہے۔ اگر اس سے وہ مفہوم لیا جائے جو استدلال کرنے والا لیتا ہے تو لازم آئے گا کہ عید کے روز نماز عید کے بعد بھی صدقہ فطر واجب نہیں رہتا بلکہ ساقط ہو جاتا ہے اور یہ نظریہ ہر ایک کے نزدیک صحیح نہیں ہے۔

فطرانہ کی مقدار

فطرانہ کی مقدار نصف صاع یا ایک صاع کھجور یا جو۔ کشمش کے بارے اختلاف ہے۔ صاحبین کہتے ہیں کہ وہ کھجور کی مثل ہے۔ امام ابوحنیفہ سے یہ روایت بھی منقول ہے۔ جامع صغیر میں ہے کہ امام صاحب کے نزدیک کشمش گندم کی مانند ہے اس لئے کشمش نصف صاع واجب ہے۔ یہی روایت راجح ہے کیونکہ گندم کی طرح کشمش میں گٹھلی نہیں ہوتی اور اسے گندم کی طرح پورا کھایا جاتا ہے۔ اس اختلاف کی وجہ انشاء اللہ عنقریب سامنے آئے گی۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ گندم ہو یا کوئی اور جنس کھانے سے ایک صاع واجب ہے۔ ہماری دلیل عبد اللہ بن ثعلبہ کی گذشتہ حدیث کے علاوہ عمرو بن شعیب کی یہ حدیث ہے۔

عمرو بن شعب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے مکہ کے گلی کوچوں میں اعلان کروایا کہ صدقہ فطر ہر مرد عورت چھوٹے بڑے مسلمان پر فرض ہے۔ (جس کی مقدار) گندم کے دو مد اور کھانے کا ایک صاع ہے۔

عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعث مناديا في فجاج مكة الا ان صدقة الفطر واجب على كل مسلم ذكر او انثى حرا او عبد صغيرا او كبير مدان من قمح او سواه وصاع من طعام. (رواه الترمذی)

حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے رمضان کے آخر میں بصرہ میں منبر پر کھڑے ہو کر خطبہ دیا اور فرمایا: اپنے روزہ کا صدقہ (دو)۔ لوگ کچھ نہ سمجھے۔ آپ نے پوچھا کیا یہاں کوئی مدینہ والوں میں سے ہے؟ اپنے بھائیوں کو کھڑے ہو کر بتاؤ کیونکہ

عن حسن البصری قال خطب ابن عباس فی آخر رمضان علی منبر البصرة فقال صدقة صومکم فكان الناس لم يعلموا فقال من ههنا من اهل المدينة قوموا الی اخوانکم فعلموهم فانهم لا يعلمون ثم قال فرض

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہذہ الصدقة صاعا من تمر او شعیرا ونصف صاع من قمح علی کل حرا و مملوک ذکر او انسی صغیرا و کبیر فلما قدم علی رای رخص الشعیر فقال قد اوسع اللہ علیکم فلو جعلتموها صاعا من کل شیء. (رواہ ابوداؤد)

وہ فطرانہ کے بارے کچھ نہیں جانتے پھر فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے بطور صدقہ ایک صاع کھجور یا جو یا نصف صاع گندم ہر آزاد غلام، مرد عورت، چھوٹے بڑے پر فرض قرار دیا ہے۔ جب آپ تشریف لائے تو جو میں رخصت دی اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے تمہیں وسعت دی ہے کیا ہی اچھا ہوا اگر تم ہر جنس سے ایک صاع صدقہ فطر دو۔

امام نسائی نے بھی ایسی ایک حدیث روایت کی ہے جس میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے چھوٹے بڑے آزاد غلام، مرد اور عورت پر نصف صاع گندم یا ایک صاع کھجور یا جو صدقہ فطر واجب فرمایا ہے۔

اس حدیث پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ حضرت حسن قدس سرہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نہیں ملے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ان حضرات کی مدینہ طیبہ میں ملاقات ثابت ہے اور دونوں ہم عصر ہیں لیکن یہ جواب صحیح نہیں کیونکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بصرہ میں جب خطبہ دیا تو امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ کی طرف سے وہاں عامل تھے اور یہ بات قطعی ہے کہ ان کے دور میں حضرت حسن بصرہ میں نہیں تھے۔ صحیح جواب یہ ہے کہ اگر دونوں کی ملاقات ثابت نہیں تو یہ حدیث مرسل ہوگی اور مرسل حجت ہوتی ہے خصوصاً جب راوی امام اور عادل ہوں اور اس کی تائید کسی دوسری قوی حدیث سے ہو رہی ہو۔

اگر آپ یہ کہیں کہ امیر المؤمنین علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے اس حکم میں تبدیلی کر دی اور گندم کا پورا صاع واجب کر دیا تو میں کہوں گا کہ انہوں نے حکم میں تبدیلی نہیں کی۔ وہ ایک منصوص حکم کو بدل بھی کیسے سکتے ہیں؟ انہوں نے تو صرف یہ حکم دیا کہ واجب مقدار میں اضافہ کر کے نقلی صدقہ کا بھی ثواب حاصل کر لو جیسا کہ سیاق کلام سے ظاہر ہے۔ وہ حدیث جو ابن مسیب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ”رسول اللہ ﷺ نے صدقہ فطر گندم کے دو مد واجب فرمائے ہیں۔“ فتح القدیر میں ہے کہ اسے حضرت ابوداؤد نے مراسل میں روایت کیا ہے اور طحاوی روایت کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ تنقیح میں کہا گیا ہے کہ اس کی سند سورج کی طرح صحیح ہے اور اس کا مرسل ہونا نقصان دہ نہیں کیونکہ ابن مسیب رضی اللہ عنہ کی مرسل حدیث بالاتفاق حجت ہے۔ دو مد کی حدیث پر خطا کا حکم لگانا غلطی ہے کیونکہ حضور ﷺ کے زمانہ میں صحابہ کرام گندم کے علاوہ دوسری اجناس صدقہ فطر ادا کرتے تھے اور گندم بہت کم میسر تھی۔ آپ ﷺ کے زمانہ شریف کے بعد گندم زیادہ ہو گئی اور لوگوں نے گندم سے صدقہ فطر دینا شروع کیا تو نصوص کی روشنی میں دو مد مقرر ہوئے۔ انشاء اللہ عنقریب اس پر مزید گفتگو ہوگی۔ صحابہ کرام علیہم الرضوان کے عمل کی روشنی میں ہمارا موقف صحیح ہے۔

فمن افضل الصدیقین امام المسلمین
ابو بکر بن الصدیق انہ اخرج مدین من حنطة
وان رجلاوی الیہ صاعین الثین

افضل الصدیقین امام المسلمین ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے روایت ہے کہ انہوں نے گندم کے دو مد فطرانہ دیا اور
ایک آدی نے آپ کی خدمت میں دو کے درمیان ایک صاع

پیش کیا۔

فتح القدیر میں ہے کہ اسے ابن ابی شیبہ نے ابی قلابہ سے انہوں نے افضل الصدیقین سے روایت کیا ہے یہ روایت منقطع ہے لیکن اس سے کچھ فرق نہیں پڑتا کیونکہ مرسل حجت ہے۔

عن امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ عنہ
امیر المؤمنین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے
انہ قال فی خطبۃ ادوا زکوۃ الفطر مدین من
کہ انہوں نے اپنے خطبہ میں فرمایا: گندم کے دو صدقہ فطر
الحنطۃ ادا کرو۔

فتح القدیر میں ہے کہ اسے امام طحاوی علیہ الرحمہ نے روایت کیا ہے۔

عن امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ
امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ ووجوہ آلہ الکرام سے
ووجوہ آلہ الکرام قال علی من جرت علیہ
روایت ہے کہ جس کی کفالت آپ کے ذمے ہے اس پر
نفقتک نصف صاع من براو صاع من شعیر
نصف صاع گندم یا ایک صاع جو (صدقہ فطر) واجب ہے۔

فتح القدیر میں ہے کہ اسے طحاوی اور عبد الرزاق نے روایت کیا ہے۔ اسی طرح کی ایک حدیث حضرت عبد الرزاق نے حضرت ابن مسعود ابن عباس اور جابر رضی اللہ عنہم سے روایت کی ہے۔

شوافع ابو سعید رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔

عن ابی سعید کنا نخرج علی عہد
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زکوۃ
الفطر عن کل صغیر وکبیر حرا ومملوک
صاعا من طعام او صاعا من اقط او صاعا من
شعیرا او صاعا من تمر او صاعا من زبیب فلم
نزل نخرجه حتی قدم علینا معاویۃ حاجا او
معتمرا فکلم الناس علی المنبر فکان فیما
کلم بہ الناس علی المنبر انی اری
مدین من بر الشام یعدل صاعا من تمر
هنالک قال ابو سعید اما انا فلا ازال اخرجه
حضرت ابو سعید سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے دور اقدس میں صدقہ فطر دیا کرتے تھے ہر چھوٹے بڑے آزاد اور غلام کی طرف سے ایک صاع کھانا یا ایک صاع پیڑیا ایک صاع کھجور یا ایک صاع کشمش اور ہم یہی فطرانہ برابر دیتے رہے حتیٰ کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ حج یا عمرہ کرنے ہمارے پاس تشریف لائے۔ آپ نے منبر پر کھڑے ہو کر لوگوں سے بات کی۔ آپ نے منبر پر کھڑے ہو کر لوگوں سے جو باتیں کہیں ان میں ایک یہ بھی ہے کہ میرے خیال میں شام کی گندم کے دو یہاں کے ایک صاع کھجور کے برابر ہیں حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں ہمیشہ اتنا ہی صدقہ دے رہا ہوں جتنا دیا کرتا تھا۔

کما کنت اخرجه (رواہ الہ بالفاظ مختلفہ)

شافعی علماء فرماتے ہیں کہ حدیث میں طعام سے مراد گندم ہے کیونکہ یہ لفظ گندم کے لئے بولا جاتا ہے اور اس لئے بھی کہ اس کا عطف دوسری اجناس پر ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ طعام سے مراد گندم ہے کیونکہ عطف مباہتہ کا تقاضا کرتا ہے۔ تیسری وجہ یہ ہے کہ حضرت ابو سعید پورا صاع دیتے رہے۔ چوتھی وجہ یہ ہے کہ حاکم کی روایت میں صاعا من حنطہ کے الفاظ آئے ہیں۔

ہم کہتے ہیں کہ یہ حدیث صحاح میں مختلف الفاظ کے ساتھ آئی ہے۔ بعض روایات میں صاعاً من طعام کے الفاظ نہیں۔ حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے شیخین کی روایت ہے کہ ہم صدقہ فطر ادا کرتے تھے جبکہ رسول اللہ ﷺ ہم میں موجود تھے۔ ہر چھوٹے بڑے آزاد اور غلام کی طرف سے تین اصناف میں۔ کھجور کا ایک صاع۔ پنیر کا ایک صاع اور جو کا ایک صاع۔ ہم اسی طرح صدقہ فطر دیتے رہے حتیٰ کہ حضرت معاویہ آئے اور انہوں نے خیال کیا کہ گندم کے دو دو ایک صاع کھجور کے برابر ہیں۔ ابوسعید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں برابر اسی طرح صدقہ فطر ادا کرتا رہا۔

”صاعاً من طعام“ کے الفاظ اگرچہ شیخین کی روایت میں آئے ہیں لیکن میرے خیال میں یہ راوی کا وہم ہے۔ ”صاعاً من طعام“ سے گندم مراد لینا ممکن نہیں کیونکہ اگر اس سے مراد گندم ہے تو پھر صدقہ فطر میں اختیار ہوگا چاہے تو کوئی گندم کا صاع دے اور چاہے تو جو کا صاع دے۔ گندم کے دو دو کو کھجور کے ایک صاع کا بدل کہنے کی کوئی حیثیت ہی نہیں۔ بھلا یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ایک واجب چونکہ دوسرے واجبات کے ساتھ مقدار میں موافقت نہیں کر رہا تو اس میں تبدیلی کر دی جائے۔ یہ تو یونہی ہوگا کہ غلام کی قیمت چونکہ دس مسکینوں کو کھانا کھلانے سے زیادہ ہے اس لئے آدھے غلام کو آزادی دی جائے تاکہ وہ دس مسکینوں کے کھانے کے برابر ہو جائے اور قسم کا کفارہ ادا ہو جائے یا دس مسکینوں کے کپڑوں پر چونکہ ان کے کھانے۔ زیادہ خرچ آ رہا ہے لہذا صرف پانچ آدمیوں کو کپڑے پہنا دیئے جائیں۔ یہ چیز کب جائز ہو سکتی ہے اور اسے لوگ کب گوارا کر سکتے ہیں؟

حاکم کی روایت صحیح نہیں ہے۔ ابوداؤد علیہ الرحمہ حضرت ابوسعید سے روایت کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ فرمایا: ”یا ایک صاع گندم کا“ یہ روایت محفوظ نہیں۔ شیخین کی روایت ”من ثلثة اصناف“ صریح ہے جس سے بالکل واضح ہو جاتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے دور اقدس میں گندم صدقہ نہیں کی جاتی تھی۔

عن ابن عمر قال لم یکن الصدقة علی عهد رسول اللہ الا التمر والزبیب والشعیر ولم یکن الحنطة
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت فرماتے ہیں کہ عہد نبوی میں صرف کھجور، کشمش اور جو صدقہ دیئے جاتے تھے۔ (صدقہ میں) گندم نہیں دی جاتی تھی۔

کیونکہ گندم بہت تھوڑی ہوتی جس طرح ہمارے ہاں کھجور یا کشمش کم ہوتی ہے اور ان کا صدقہ نہیں دیا جاتا۔ فتح القدیر میں ہے کہ اسے ابن خزیمہ نے مختصر المسند الصحیح میں روایت کیا ہے۔ اس سے آپ پر یہ بات واضح ہو گئی کہ ابوسعید رضی اللہ عنہ کی روایت جس سے شوافع استدلال کرتے ہیں کسی راوی کا گمان ہے۔ حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ کی حدیث میں صاعاً من طعام یا ما بعد عطف کی تاویل ہو سکتی ہے کیونکہ اس میں من بیانہ ہے۔ بعض روایات میں اذوا کا لفظ آیا ہے جو ظاہر ہے دوسری رائے کی تائید کرتا ہے۔

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے حضرت امام بخاری روایت کرتے ہیں۔

کننا نخرج علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یوم الفطر صاعاً من طعام قال ابوسعید وکان طعامنا یومئذ
ہم رسول اللہ ﷺ کے دور اقدس میں عید کے دن کھانے کا ایک صاع بطور فطرانہ دیتے تھے۔ ابوسعید فرماتے ہیں کہ اس دور میں ہمارا کھانا جو کشمش اور کھجور ہوتی تھی۔

الشعیر والاقط والتمر.

جب ایسا ہے جس طرح ہم نے بیان کیا ہے تو گندم کا ذکر اس حدیث میں نہیں ہے (کیونکہ گندم استعمال ہی نہیں ہوتی تھی) اسی لئے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے نصف صاع گندم کو ایک صاع کھجور کے برابر قرار دیا۔ یا تو اس لئے کہ آپ کو علم ہی نہیں تھا کہ گندم کا فطرانہ کتنا ہے سو آپ نے نصف صاع گندم کو ایک صاع کھجور پر قیاس کیا کیونکہ دونوں کی قیمت برابر تھی اور ظاہر ہے اصل مقصود صدقات میں مالیت ہے یا حضرت معاویہ کو معلوم تھا کہ گندم کا فطرانہ نصف صاع ہے سو آپ نے اس کے مقابلے میں کھجور کے ایک صاع کو بیان کیا تا کہ لوگوں کو اس کی حکمت معلوم ہو جائے (یعنی گندم نصف صاع اس لئے ہے کہ اس کی قیمت ایک صاع کھجور کے برابر ہے) لوگوں نے اس کو اختیار کیا کیونکہ وہ جانتے تھے کہ جو کچھ حضرت معاویہ بیان فرما رہے ہیں وہ نصوص کے موافق ہے۔

نصف صاع گندم کو ایک صاع کھجور کے برابر قرار دینا یہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے مخصوص نہیں بلکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی نصف صاع گندم دینے کو رواج دیا۔

عن ابن عمر قال کان الناس یخرجون صدقة الفطر علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صاعاً من شعیر او صاعاً من تمر او زبیب فلما کان عمر کثر الحنطة بحل عمر نصف صاع من حنطة مکان صاع من تلك الاشياء (رواه النسائی)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ لوگ رسول اللہ ﷺ کے دور میں جو کھجور اور کشمش کا ایک صاع صدقہ فطر ادا کرتے تھے۔ عہد فاروقی میں جب گندم کی بہتات ہو گئی تو آپ نے ان اجناس کے ایک صاع کی جگہ گندم کے نصف صاع کے بارے حکم نامہ جاری فرمایا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ جانتے تھے کہ نصوص میں گندم کے نصف صاع کا حکم ہے اسی لئے آپ نے گندم کی کثرت پر نصف صاع کا حکم جاری فرمایا۔ لہذا نصف صاع گندم واجب الاتباع ہے کیونکہ یہ حکم حضور ﷺ کا ہے۔ اگر آپ اسے امیر المؤمنین کا حکم خیال کرتے ہیں تو پھر بھی آپ کا ارشاد واجب الاتباع ہے کیونکہ آپ نجم ہدایت ہیں اور جب نصوص اور حضرت علی المرتضیٰ کے ساتھ ساتھ دوسرے اکابر صحابہ کرام علیہم الرضوان کے اقوال بھی اس کی موافقت کریں تو مخالفت کی کوئی صورت باقی نہیں رہتی۔ حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ کا برابر ایک صاع کھجور یا ایک صاع جو صدقہ پر قائم رہنا کچھ نقصان نہیں دیتا کیونکہ زیادہ سے زیادہ اس کے بارے میں یہی کہا جاسکتا ہے کہ آپ کو نصف صاع گندم والی حدیث کا علم نہیں تھا۔ حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ کے عمل سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ گندم کا نصف صاع واجب نہیں تھا اور یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ احادیث میں نصف صاع کا تذکرہ ہے اور ان احادیث کو صحاح میں روایت کیا گیا ہے نیز خلفاء راشدین کا عمل بھی ان احادیث کی موافقت کرتا ہے۔

شوافع اپنی تائید میں ایسی احادیث بھی لائے ہیں جن میں ایک صاع گندم کا تذکرہ ہے لیکن وہ تمام احادیث ضعیف ہیں اور استدلال کے قابل نہیں ہیں۔ فتح القدر میں اس موضوع پر سیر حاصل گفتگو ہے اگر ان کا مطالعہ مقصود ہو تو رجوع کریں۔

فطرانہ ادا کرتے ہوئے کونسا پیمانہ استعمال کریں گے ؟

یاد رکھئے حضرت ابوسعید اور بن عمر رضی اللہ عنہم کی حدیثیں بتاتی ہیں کہ کشمش جو کی مانند ہے نہ کہ گندم کی مانند اس لئے صحیح قول صاحبین کا ہوگا اس کے بارے گذشتہ صفحات میں ہم نے وعدہ کیا تھا کہ اسے واضح کریں گے۔
صاع یا نصف صاع کا اعتبار کرتے ہوئے وزن کا لحاظ رکھا جائے گا یہ رائے شیخین کی ہے لیکن امام محمد کے نزدیک وزن کا اعتبار نہیں ہوگا۔ احادیث میں دو مد کا اطلاق شیخین کے قول کی تائید کرتا ہے۔ فتویٰ شیخین کے قول پر ہے۔

صدقہ فطر میں امام ابوحنیفہ علیہ الرحمہ اور امام محمد علیہ الرحمہ کے نزدیک عراقی صاع معتبر ہے جس کا وزن آٹھ رطل ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ ایک رطل ہمارے علاقے کے مطابق ایک سو اسی فلوس کا ہے جبکہ ایک فلوس کا وزن اٹھارہ ماشہ ہے۔ (تقریباً دو کلو)

امام ابو یوسف اور امام شافعی علیہما الرحمہ حجازی صاع کو معتبر گردانتے ہیں جس کا وزن پانچ رطل اور ایک رطل کا تیسرا حصہ (5/3 رطل) ہے۔ علماء ان دونوں حضرات کے موقف کے لئے اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قیل لہ یا رسول اللہ صاعنا اصفر الصیعان ومدنا اکبر الامداد فقال اللهم بارک لنا فی صاعنا وبارک لنا فی قلیلنا وکثیرنا واجعل لنا مع البرکۃ برکتین۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا گیا یا رسول اللہ! ہمارا صاع سب سے چھوٹا صاع ہے اور ہمارا مد سب سے بڑا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے دعا فرمائی اے اللہ! ہمارے لئے ہمارے صاع میں برکت فرما۔ اے اللہ! ہمارے قلیل اور کثیر میں برکت فرما اور ہمارے لئے ایک برکت کے ساتھ دو برکتیں دے۔

فتح القدر میں ہے کہ اسے ابن حبان نے روایت کیا ہے۔ یہاں چھوٹے صاع سے مراد حجازی صاع ہے۔ ہدایہ میں یہ جواب دیا گیا ہے کہ عراقی صاع ہاشمی صاع سے چھوٹا ہے۔ ہاشمی صاع بائیس رطل کا ہوتا ہے۔ لوگ ہاشمی صاع استعمال کرتے تھے لیکن فطرانہ دینے کے لئے عراقی صاع استعمال کرتے تھے جو استعمال ہونے والے صاعوں میں سے سب سے چھوٹا صاع شمار ہوتا تھا۔

فتح القدر میں ہے کہ اس روایت میں حضور ﷺ کے علاوہ دوسری کوئی دلیل نہیں کہ حجازی صاع معتبر ہے لیکن ایسے معاملات میں سکوت حجت نہیں بن سکتا کیونکہ یہ دینی امر نہیں ہے۔ ان کی دوسری دلیل حضرت حسن بن ولید قرشی کی یہ حدیث ہے۔ حسن بن ولید ایک ثقہ راوی ہیں کہتے ہیں کہ حضرت امام ابو یوسف حج سے واپسی پر ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا میں چاہتا ہوں تمہارے لئے علم کا دروازہ کھول دوں جس نے مجھے پریشان کر رکھا ہے۔ ایک مسئلے کے بارے میں نے چھان بین کی۔ اس غرض سے مدینہ منورہ آیا اور صاع کے بارے پوچھا۔ لوگوں نے

بتایا کہ ہمارا صاع وہی ہے جو رسول اللہ ﷺ کا صاع ہے۔ میں نے پوچھا تمہارے پاس اس کی کیا دلیل ہے کہ یہی رسول اللہ ﷺ کا صاع ہے؟ کہنے لگے ہم کل دلیل لائیں گے جب صبح ہوئی تو میرے پاس پچاس بوڑھے آئے جو مہاجرین اور انصار کے بیٹے تھے۔ ہر شخص کے پاس ایک صاع تھا جسے اس نے اپنی چادر کے نیچے چھپا رکھا تھا۔ ان میں سے ہر ایک اپنے والد اور گھر والوں کے حوالے سے بتاتا تھا کہ یہ صاع رسول اللہ ﷺ کا ہے۔ میں نے دیکھا کہ تمام صاع برابر تھے۔ فرماتے ہیں میں نے اس کا اندازہ لگایا تو وہ پانچ رطل پورے اور رطل کے تیسرے حصے سے کچھ کم نکلا (5 1/3 تقریباً) تو میں نے اس کو قوی دلیل خیال کرتے ہوئے امام ابوحنیفہ کے قول سے رجوع کر لیا۔ فتح القدیر میں ہے کہ اسے امام بیہقی نے روایت کیا ہے۔

اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ اس روایت میں جاہل لوگ ہیں اس لئے یہ دلیل نہیں بن سکتی۔ اس کا دوسرا جواب یہ دیا گیا ہے کہ دونوں میں کوئی اختلاف نہیں کیونکہ امام ابو یوسف نے مدنی صاع کا جب اندازہ لگایا تو وہ 5 1/3 رطل سے کچھ کم بنا کیونکہ مدینہ طیبہ کا رطل نسبتاً بڑا تھا۔ عراقی صاع آٹھ رطل کا تھا کیونکہ عراقی رطل چھوٹا تھا۔ اس طرح پانچ اور آٹھ میں جو بظاہر تفاوت تھا وہ رطل میں فرق کی وجہ سے تھا۔ اگر دونوں کا موازنہ کرتے ہوئے صرف مدنی رطل یا صرف عراقی رطل استعمال کئے جاتے تو عراقی صاع اور مدنی صاع میں کچھ فرق نہ ہوتا۔

بغدادی رطل بیس استار کا ہوتا ہے اور مدنی رطل تیس استار کا۔ اس طرح بغداد کے آٹھ رطل اور مدینہ طیبہ کے 5 1/3 رطل دونوں برابر ہیں کیونکہ ہر ایک ایک ساٹھ استار کے برابر ہیں اس لئے یہ ”میں نے قول ابوحنیفہ کو ترک کر دیا“ صحیح نہیں۔ فتح القدیر میں ہے کہ دونوں میں کوئی اختلاف نہیں کیونکہ امام محمد علیہ الرحمہ نے اس کا ذکر نہیں کیا۔

عراقی صاع کا معتبر ہونا صحیحین وغیرہا کتب کی احادیث سے ثابت ہے۔ رسول اللہ ﷺ ایک صاع پانی سے غسل فرمایا کرتے تھے اور ظاہر ہے یہ معجزہ نہیں تھا۔ 5 1/3 رطل پانی غسل کے لئے ناکافی ہے۔ ہدایہ میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک مدنی رطل پانی سے وضو فرمایا کرتے تھے اور ایک صاع یعنی آٹھ رطل پانی سے غسل فرمایا کرتے تھے۔ فتح القدیر میں ہے کہ اس حدیث کو اس مقدار کے ساتھ حضرت انس اور ام المؤمنین رضی اللہ عنہما سے تین طرق کے ساتھ دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسے ضعیف بتایا ہے۔ اس حدیث کو حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ابن عدی نے روایت کیا ہے اور انہوں نے بھی اس کی سند کے حوالے سے اسے ضعیف گردانا ہے۔

اس کی سب سے اہم دلیل یہ ہے کہ امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ کا صاع آٹھ رطل کا تھا۔ فتح القدیر میں ہے کہ اسے ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ نے حسن بن صالح رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

جو اور گندم کی بجائے ان کا آٹا یا ستویا قیمت دی جاسکتی ہے

جو اور گندم کی جگہ ان کا آٹا اور ستویا دیئے جاسکتے ہیں۔ گندم کا آٹا اور اس کا ستو گندم کی طرح نصف صاع اور جو کا آٹا جو کی طرح ایک صاع پورا دینا ہوگا۔ ضروری نہیں کہ صدقہ فطر میں اجناس ہی دی جائیں۔ جنس کی جگہ اس کی قیمت دینا بھی جائز ہے۔ امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کے بقول تو قیمت دینا بہتر ہے۔ ہدایہ میں مذکور ہے کہ یہ قول فقیر ابو جعفر کا اختیار کردہ ہے کیونکہ قیمت سے بآسانی ضرورت پوری ہو سکتی ہے۔ امام شافعی علیہ الرحمہ قیمت

دینے کو جائز نہیں سمجھتے جس طرح زکوٰۃ میں قیمت دینے کے حق میں نہیں۔

بخل کی مذمت

بخل سے مراد دولت کی ہوس ہے جو انسان کو بھلائی کے کاموں میں مال خرچ کرنے سے روکتی ہے۔ یہ ایک بہت بڑی بیماری اور خطرناک روگ ہے۔ بخل تمام گناہوں اور شرارتوں کا سرچشمہ ہے جو انسان کو ہلاک کر دیتا ہے۔ ایک بخیل شخص سو جیسی لعنت سے کسی صورت نہیں بچ سکتا۔ وہ دولت کی ہوس میں ہر گناہ کا ارتکاب کرتا ہے۔ لیکن دین میں کمی بیشی کا مرتکب ہوتا ہے۔ وہ حیلوں بہانوں سے اپنی دولت میں اضافہ کرنا چاہتا ہے۔ یہ ایسی بری خصلت ہے جس کی جتنی مذمت کی جائے کم ہے۔ گناہ کبیرہ میں سے ایک گناہ بخل ہے بلکہ اکثر کبائر کا دروازہ ہے انسان کو برے اخلاق سکھاتا ہے اور اعلیٰ کردار سے روکتا ہے۔ مثلاً مہمان نوازی اور ایسے دوسرے اخلاق حمیدہ سے بخیل تہی دامن ہوتا ہے۔

بخیل کی مذمت احادیث کی روشنی میں

بخل کی مذمت میں قرآن کی قطعی نصوص اور احادیث متواترہ وارد ہوئی ہیں۔ بخل کا مذموم ہونا ان امور کی طرح ہے جو ضروریات دین شمار ہوتے ہیں۔ ہم ذیل میں چند احادیث پیش کرتے ہیں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خطاب کیا اور فرمایا: حرص سے بچو آپ لوگوں سے پہلے جو لوگ ہلاک ہوئے وہ حرص کی وجہ سے ہلاک ہوئے۔ حرص نے ان کو بخل کا حکم دیا تو انہوں نے بخل کیا۔ حرص ہی نے انہیں قطع تعلقی کا حکم دیا تو انہوں نے قطع تعلقی کی۔ حرص کے حکم سے وہ فسق و فجور میں مبتلا ہوئے۔

فعن ابن عمر قال خطب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال اياكم والشح فانما هلك من هلك من كان قبلكم بالشح امرهم بالبخل فبخلوا امرهم بالفجور ففجروا. (رواه ابو داؤد)

حضرت خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بندۂ مؤمن میں بیک وقت دو خصلتیں نہیں پائی جاسکتیں ایک بخل اور دوسری بد خلقی۔

عن الخدری قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خصلتان لا تجتمعان في مؤمن البخل وسوء الخلق (رواه الترمذی)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: انسان میرا مال میرا مال کہتا ہے حالانکہ اس کے مال میں سے صرف تیسرا حصہ اس کا ہوتا ہے۔

عن ابی ہریرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول العبد مالي مالي وانما له من مالي ثلث ما اكل فافني اوليس فابلي او اعطى فافني وماسوي ذلك فهو ذاهب وتارك للناس. (رواه مسلم)

وہ جو اس نے کھا لیا اور فنا کر دیا یا وہ جو اس نے پہن کر بوسیدہ کر دیا یا وہ جو (راہ خدا میں) دیا اور اسے محفوظ کر لیا۔ اس کے علاوہ جو کچھ ہے وہ ہاتھ سے نکل جانے والا ہے وہ اسے

دوسرے لوگوں کے لئے چھوڑ دیتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے درہم و دینار کی پوجا کرنے والوں پر لعنت کی ہے۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کون ہے جس کو اپنے مال کی نسبت اپنے وارث کا مال زیادہ عزیز ہو۔ صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہر شخص اپنے ہی مال کو عزیز رکھتا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: انسان کا اپنا مال وہ ہے جو اس نے آگے بھیج دیا اور اس کے وارث کا مال وہ ہے جو پیچھے رہ گیا۔

حضرت ابو اہل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ابو ہاشم ابن عتبہ بیمار تھے۔ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ ان کی عیادت کو تشریف لائے دیکھا کہ وہ رو رہے ہیں۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ پوچھنے لگے خالو جان آپ کیوں رو رہے ہیں۔ کیا (جسم میں) کہیں درد ہے یا دنیا (میں رہنے کی) حرص ہے۔ فرمانے لگے ایسی کوئی بات نہیں لیکن میں نے حضور ﷺ سے سنا۔

آپ ﷺ نے ہم سے ایک عہد لیا جسے میں پورا نہیں کر سکا۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے پوچھا وہ وعدہ کیا تھا؟ فرمانے لگے میں نے آپ ﷺ کو فرماتے سنا کہ صرف اتنا مال جمع کرنا کافی ہے۔ ایک خادم اور جہاد فی سبیل اللہ کیلئے ایک گھوڑا۔ آج میں نے سب کچھ جمع کر رکھا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عہد الینا عہد الم آخذہ قال وما ذلک قال سمعته یقول انما یکفی من جمع المال خادم ومربک فی سبیل اللہ واخذنی الیوم قد جمعت. (رواہ الترمذی)

امام نسائی بھی اس طرح کی ایک حدیث روایت کرتے ہیں۔

جامع الاصول میں ہے کہ رزین نے یہ اضافہ کیا ہے کہ جب آپ کا وصال ہوا تو جو کچھ پیچھے چھوڑا تھا وہ صرف تیس درہم تھے۔ میرا خیال ہے کہ اس سامان میں ایک بڑا پیالہ بھی تھا جس میں آپ آٹا بھی گوندھتے تھے اور کھانا بھی کھاتے تھے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بخیل اور صدقہ کرنے والا ان دو آدمیوں کی مانند ہیں جن پر لوہے کے جبے ہوں۔ جب صدقہ کرنے والا صدقہ دینے کا ارادہ کرتا ہے تو وہ جبہ اس پر

عن ابی ہریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مثل البخیل والمتصدق مثل رجلین علیہما جتان من حدید اذا ہم المتصدق بصدقۃ اتسعت علیہ حتی یغفی

الرہ و اذا هم البخیل بصدقۃ تقلصت علیہ
وانضمت یداہ الی تراقیہ انقبضت کل حلقة
الی صاجتہا قال فسمعت رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم یقول فیجتہد ان
یوسعہا فلا یتطیع. (رواہ مسلم)

کھل جاتا ہے حتیٰ کہ اس کا اثر ختم ہو جاتا ہے اور جب بخیل
صدقہ دینے کا ارادہ کرتا ہے تو وہ جبہ اس پر تنگ ہو جاتا ہے
اور اس کے ہاتھ گریبان سے مل جاتے ہیں۔ ہر حلقہ دوسرے
سے جڑ جاتا ہے۔ فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ کو
فرماتے سنا بخیل کو شش کرتا ہے کہ لوہے کا وہ جبہ اس پر کھل
جائے لیکن وہ ایسا نہیں کر سکتا۔

اس موضوع پر اور بھی بہت ساری احادیث ہیں جن کو یہاں بیان کرنا آسان نہیں۔ لہذا انہیں چند احادیث پر
اکتفا کرتا ہوں۔

بخل کی اقسام

بخل کی کئی قسمیں ہیں۔ بعض قسمیں بہت شدید نوعیت کی ہیں۔ سب سے بڑا بخل یہ ہے کہ انسان دوسروں کو
بخل کا حکم دے۔

رب قدوس ارشاد فرماتا ہے:

الَّذِينَ يَخْلُونُ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ
بِالْبُخْلِ. (النساء: ۳۷)

جو بخل کرتے ہیں اور لوگوں کو بخل کا حکم دیتے ہیں۔

یہ بخل کی شدید ترین صورت ہے۔ ایسا شخص اس گناہ کا بھی بوجھ اٹھاتا ہے جو لوگ اس کے حکم سے کرتے ہیں
اور اس کی وجہ سے غرباء و مساکین کی جو دل شکنی ہوتی ہے اور انہیں تکلیف پہنچتی ہے اس کا گناہ بھی اسی شخص کے ذمہ
ہوتا ہے۔

بخل کی دوسری صورت یہ ہے کہ انسان حسد میں مبتلا ہو اور خواہش کرے کہ لوگوں کے پاس جو کچھ ہے اس کا
ہو جائے۔ حسد بری بلا ہے اللہ کریم نے اس سے منع فرمایا ہے اور حسد کی شدید ترین کیفیت یہ ہے کہ وہ لوگوں کے
مال کو ہر جائز و ناجائز طریقہ سے ہڑپ کرنے کا ارادہ رکھتا ہو۔ حضرت طاؤس فرماتے ہیں کہ بخل یہ ہے کہ انسان جو
کچھ اس کے ہاتھ میں ہے اس کو خرچ کرنے سے کنجوسی برتے اور شح اس کو کہتے ہیں کہ لوگوں کے مال حلال و حرام
طریقے سے ہتھیانے کی کوشش کرے۔ اسے ابو حاتم نے روایت کیا ہے۔

اکثر بخیل لوگ یہ حماقت کرتے ہیں کہ مال جمع کرتے جاتے ہیں اور اتنا بھی نہیں سوچتے کہ حرام طریقوں
سے جمع کیا گیا یہ مال مرنے کے بعد وارث لے جائیں گے۔ یہ بہت بڑی حماقت ہے کیونکہ مال جمع کرنے کا
حساب تو اسے دینا ہوگا لیکن اس سے نفع اندوز دوسرے ہوں گے مواخذہ تو بخیل سے ہوگا کہ یہ مال کس کس ذریعہ
سے کمایا لیکن اس سے لطف اندوز وارث ہوں۔ ان سے یہ نہیں پوچھا جائے گا کہ تم نے یہ مال کہاں سے لیا؟ وارث
اگر بخل نہیں کریں گے تو ان پر مواخذہ بھی نہیں ہوگا۔ اس سے بڑی حماقت بھی کوئی ہو سکتی ہے؟

سب سے بڑا بخل تو یہ ہے کہ انسان زکوٰۃ ادا نہ کرے۔ یقیناً ایسا شخص دنیا اور آخرت میں ذلیل و خوار ہوگا اور عذاب عظیم سے دوچار ہونا پڑے گا دنیا میں ذلت و رسوائی یہ ہے کہ مانعین زکوٰۃ سے جنگ کی جائے اور انہیں کیف کردار تک پہنچایا جائے گا اور ان کا مال غنیمت خیال کرتے ہوئے لوٹ لیا جائے گا۔ احناف اور امام احمد کی رائے یہ ہے کہ انہیں قید کیا جائے گا حتیٰ کہ وہ زکوٰۃ دیں۔ اگر وہ قید ہونے اور زکوٰۃ دینے سے انکار کریں تو انہیں قتل کیا جائے گا۔ اگر ان کے پاس قوت ہو اور اسلامی حکومت کے خلاف برسرِ پیکار ہو جائیں تو ان سے اسی طرح جہاد کیا جائے گا جس طرح کافروں سے جہاد کیا جاتا ہے۔

امام مالک اور امام شافعی علیہما الرحمہ فرماتے ہیں کہ اگر امام زکوٰۃ کا مطالبہ کرے اور وہ اس کے مقابلے کو ٹھکرا دیں تو انہیں قتل کیا جائے گا۔ اگر وہ اس مطالبے کے جواب میں یہ کہیں کہ وہ خود مستحقین کے ہاتھ میں زکوٰۃ کا مال دیں گے تو ظاہر ہے وہ ہمارے ساتھ ہیں کیونکہ اغنیاء پر یہی فرض ہے کہ وہ زکوٰۃ مصارف کے حوالے کریں۔ اگر وہ زکوٰۃ دینے سے انکار کریں اور کہیں کہ ہم نہ تو حکومت کو دیتے ہیں اور نہ ہی زکوٰۃ کے مستحقین کے حوالے کرتے ہیں تو وہ اسلام کے ایک رکن کا انکار کر رہے ہیں لہذا ان سے جنگ ہوگی۔ اختلاف صرف اس صورت میں ہے کہ وہ حکومت کو دینے سے انکار کریں اور کہیں کہ ہم خود مستحقین تک پہنچائیں گے لیکن زکوٰۃ دے چکنے کے بعد حکومت مطالبہ کرے اور وہ دوبارہ دینے سے انکار کر دیں تو بالا جماع ان کے خلاف جنگ نہیں ہوگی کیونکہ وہ فریضہ ادا کر چکے ہیں اور حکومت اس کا مطالبہ اس وقت کر رہی ہے جب وہ اس فریضہ سے سبکدوش ہو چکے ہیں۔ اگر وہ یہ کہیں کہ ہم یہ زکوٰۃ مستحقین کے حوالے خود کریں گے اور ایسا نہ کریں تو بالا جماع ان کے خلاف جنگ کی جائے گی۔

زکوٰۃ دینے سے انکار کرنے والوں کے ساتھ جنگ کرنا

مانعین زکوٰۃ سے جنگ اجماع صحابہ سے ثابت ہے۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ارادہ کیا کہ زکوٰۃ نہ دینے والوں سے جنگ کی جائے تو عمر فاروق نے کہا کہ آپ ان کے خلاف جنگ کیسے کر سکتے ہیں حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں اس وقت تک لوگوں سے قتال کروں حتیٰ کہ وہ لا الہ الا اللہ کہنے لگیں۔ جب وہ یہ کلمہ کہیں گے تو وہ ہم سے اپنے خون اور مال محفوظ کر لیں گے سوائے قصاص کے۔ افضل الصدیقین ابو بکر صدیق نے فرمایا اگر وہ ایک بکری کا بچہ بھی دینے سے انکار کریں گے جو رسول اللہ ﷺ کو دیا کرتے تھے تو میں ان سے جنگ کروں گا۔ زکوٰۃ لا الہ الا اللہ کا حق ہے۔ خدا کی قسم میں اس شخص سے لڑوں گا جو نماز اور زکوٰۃ میں فرق کرے گا۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا۔ پس اللہ تعالیٰ نے اس چیز کے لئے میرے سینہ کو کھول دیا ہے جس کے لئے ان کے سینہ کو کھول دیا ہے۔ میں جان چکا ہوں کہ یہی حق ہے۔ (اس طرح) افضل الصدیقین کی رائے اور عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی رائے ایک ہوگئی کہ ان کے خلاف جنگ ہوگی۔ اس کے بعد تمام صحابہ کرام نے ان کی رائے سے اتفاق کیا اور مانعین زکوٰۃ کے خلاف جنگ کرنے پر متفق ہو گئے پھر اس وقت تک تلوار بے نیام رکھی جب تک ان لوگوں نے اللہ تعالیٰ کے حکم کے سامنے گردنیں خم کر کے زکوٰۃ نہ دے دی اور اسی طرح

شریعت مطہرہ کی اتباع پر کمر بستہ ہو گئے جس طرح رسول اللہ ﷺ کے دور اقدس میں تھے۔ اللہ تعالیٰ حضرت ابو بکر صدیق کو بہترین جزاء دے جو اس قادر مطلق نے صدیقین کو دی ہے۔ یہ واقعہ بڑی شہرت کا حامل ہے۔ اس کو صحاح اور سنن نے بڑی شرح و وسط سے روایت کیا ہے۔

بخیل مانع زکوٰۃ کا عذاب الیم کا مستحق ہونا نصوص قطعیہ سے ثابت ہے۔

رب قدوس کا ارشاد ہے:

وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا أَنهَمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

(آل عمران: ۱۸۰)

اور جو بخل کرتے ہیں اس چیز میں جو اللہ نے انہیں اپنے فضل سے دی۔ ہرگز اسے اپنے لئے اچھا نہ سمجھیں بلکہ وہ ان کے لئے برا ہے۔ عنقریب وہ جس میں بخل کیا تھا قیامت کے دن ان کے گلے کا طوق ہوگا۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم من اتاہ اللہ ما لا فلم یؤد زکوٰۃ مثل لہ شجاع اقرء لہ زبیتان یطوقہ یوم القیمۃ فیأخذ بلہزمۃ یعنی یشد فہ یقول انا مالک انا کنزک ثم تلا هذه الآیۃ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا أَنهَمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ (رواہ البخاری)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس کو اللہ تعالیٰ نے مال عطا کیا اور اس نے اس مال کی زکوٰۃ ادا نہ کی تو وہ مال گنجا سانپ بن کر قیامت کے دن اس کے گلے سے لپٹ جائے گا۔ اس کی آنکھوں اوپر دو نقطے ہوں گے وہ اس کے جڑوں کو کاٹ کاٹ کر کھا جائے گا اور کہے گا میں تیرا مال ہوں۔ تیرا خزانہ ہوں۔ اس کے بعد حضور ﷺ نے یہ آیت کریمہ تلاوت فرمائی: وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا أَنهَمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ حضرت ابن مسعود رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: جو بھی آدمی اپنے مال کی زکوٰۃ ادا نہیں کرتا قیامت کے روز اس کا یہ مال گنجا سانپ بن کر اس کا پیچھا کرے گا اور کہے گا میں تیرا جمع کردہ مال ہوں حتیٰ کہ اس کی گردن سے لپٹ جائے گا۔ اس کے بعد حضور ﷺ نے اس کے بارے میں یہ آیت کریمہ تلاوت کی۔ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا أَنهَمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ

عن ابی مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ما من رجل لا یؤدی زکوٰۃ ما لہ الا مثل لہ یوم القیمۃ شجاعا اقرع منه وهو یتبعہ فیقول انا کنزک حتی یطوق بہ فی عنقہ ثم قرء النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مصداقہ من کتاب اللہ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا أَنهَمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ

اور رب قدوس کا ارشاد ہے:

۱۔ زیادہ زہریلا ہونے کی نشانی ہے۔

۲۔ سانپ کی آنکھوں کے اوپر سیاہ نقطے بھی اس کے زیادہ زہریلا ہونے کی علامت ہیں۔

اور وہ کہ جوڑ کر رکھتے ہیں سونا اور چاندی اور اسے اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے انہیں خوشخبری سناؤ دردناک عذاب کی۔ جس دن وہ تپایا جائے گا جہنم کی آگ میں پھران سے داغیں گے ان کی پیشانیاں اور کروٹیں اور پٹھیں۔ یہ ہے وہ جو تم نے اپنے لئے جوڑ کر رکھا تھا۔ اب چکھو مزا اس جوڑ کر رکھنے کا۔

وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ
وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ
أَلِيمٍ ۝ يَوْمَ يُحْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَىٰ
بِهَاجِبَاهُمُومًا وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا
كَنْزْتُمْ لَا نَفْسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كَنْتُمْ تَكْنِزُونَ ۝
(التوبة: ۳۴-۳۵)

عن ابی ہریرہ مامن صاحب ذہب
ولافضة لا یؤدی حقها الا جعلت له یوم
القیمة صفایح ثم احمی علیها فی نار جہنم
ثم کوی بہا جبینہ وجہتہ وظهرہ فی یوم
کان مقدارہ خمسین الف سنة حتی یفضی
اللہ فیری سبیلہ اما الی الجنة واما الی النار
قیل یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
فالابل قال ولا صاحب ابل لا یؤدی منها
حقها ومن حقها حلبها یوم درودھا الا اذا
کان یوم القیمة نطح له بقاع فرفر او فرما
کانت لا یفصل منها فصیلا واحد ابطاً باخفا
فھا وتعضہ بافواہھا کلما وردا ولھا رد علیہ
اخر اھا فی یوم کان مقدارہ خمسین الف
سنة حتی یفضی بین العباد فیری سبیلہ
اما الی الجنة واما الی النار قیل یا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فالبقرو والغنم قال
لا صاحب بقر ولا غنم لا یؤدی حقها الا
اذا کان یوم القیمة نطح له بقاع فرفر لا ینفذ
منھا شینالیس فیھا عفصاء ولا جلجاء
ینطحہ بقرونها ویطأ ۝ باظلا فھا کلما مرت
اولھا رد علیہ اخری ہانی یوم کان مقدارہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ
سونے چاندی کا مالک جو زکوٰۃ ادا نہیں کرتا قیامت کے روز یہ
سونا چاندی اس کے لئے تختے بن جائیں گے پھر انہیں جہنم کی
آگ سے گرم کیا جائے گا اور ان تختوں کے ساتھ ان کی
پیشانیوں، چہروں اور پٹھوں کو پورا دن داغا جائے گا۔ جس کی
مقدار ایک ہزار سال کی ہوگی حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ فیصلہ فرمادے گا
اور وہ اپنا راستہ جنت کی طرف یا جہنم کی طرف دیکھ لے گا۔
پوچھا گیا یا رسول اللہ! اونٹوں کے بارے بھی کیا یہی حکم ہے؟
فرمایا: اونٹوں کا مالک جو ان کی زکوٰۃ نہیں دے گا اونٹوں کا حق
یہ بھی ہے کہ پانی پلانے کے دن اونٹنیوں کا دودھ دوہ کر
غریبوں کو پلایا جائے۔ قیامت کے دن (زکوٰۃ نہ دینے والے
کو) ایک چھیل زمین پر اوندھا لٹا دیا جائے گا اس وقت وہ
اونٹ آئیں گے در آنحالیکہ وہ بہت فریبہ ہوں گے اور ان
میں سے کوئی بچہ تک گم نہیں ہوگا وہ اس شخص کو اپنے
کھروں سے روندیں گے اور اپنے منہ سے کانٹیں گے۔ ان کا
ایک ریوڑ گزر جائے گا تو دوسرا آ جائے گا۔ پچاس ہزار سال
کے برابر دن میں یہ سلسلہ یونہی جاری رہے گا۔ حتیٰ کہ جب
لوگوں کے فیصلے ہو جائیں گے تو اسے جنت یا جہنم کا راستہ دکھا
دیا جائے گا۔ عرض کیا گیا یا رسول اللہ ﷺ گائے اور بکریوں
والوں کا کیا ہوگا؟ فرمایا جو گائے اور بکریوں والا ان کا
حق (زکوٰۃ) ادا نہیں کرے گا، قیامت کے دن اسے چھیل

میدان میں منہ کے بل لٹا دیا جائے گا۔ تمام گائے اور بکریاں اس کو اپنے کھروں سے روندیں گی اور اس کو سینگوں سے ماریں گی۔ اس روز ان میں کوئی اٹنے سینگوں والی ہوگی نہ بغیر سینگوں والی اور نہ ٹوٹے ہوئے سینگوں والی ایک ریوڑ گزرنے کے بعد فوراً دوسرا ریوڑ آ جائے گا اور پچاس ہزار برس کے برابر دن میں یونہی ہوتا رہے گا۔ حتیٰ کہ لوگوں کے درمیان فیصلہ کر دیا جائے گا پھر اسے جنت یا دوزخ کا راستہ دکھا دیا جائے گا۔ عرض کیا گیا یا رسول اللہ! گھوڑوں والوں کا کیا ہوگا؟ فرمایا: ان کی تین قسمیں ہیں۔ مالک کے لئے ستر ہوتے ہیں۔ مالک کے لئے اجر ہوتے ہیں یا مالک کے لئے بوجھ جس گھوڑے کو مالک نے دکھلا دئے فخر اور مسلمانوں کو ایذا پہنچانے کے لئے رکھا ہو وہ باعث بوجھ ہے۔ راہ خدا میں جہاد کے لئے باندھا ہے تو ستر ہوگا بشرطیکہ وہ ان حقوق کو نہ بھولا ہو جو گھوڑوں کی پیٹھوں اور گردنوں سے وابستہ ہیں اور جو گھوڑے مالک کے لئے اجر ہیں وہ گھوڑے ہیں جن کو مالک نے راہ خدا میں مسلمانوں کے لئے باندھا ہو۔ کسی چراگاہ یا باغ میں یہ گھوڑے جو کھائیں گے، پیشاب کریں گے اور لید کریں گے اس کے برابر مالک کے لئے نیکیاں لکھی جائیں گی۔ اگر رسی تڑا کر ایک دو ٹیلوں کا چکر لگائیں تو اللہ تعالیٰ ان کے قدموں کے نشانات اور لید کے برابر مالک کو نیکیاں دے گا۔ اگر مالک گھوڑوں کو لے کر نہر سے گزرے اور بغیر ارادہ کے بھی گھوڑے پانی پی لیں تو اس پانی کے برابر اللہ تعالیٰ مالک کو ثواب دے گا۔ عرض کیا گیا یا رسول اللہ! گدھوں کے بارے کیا حکم ہے فرمایا ان کے بارے کوئی حکم نازل نہیں ہوا البتہ یہ جامع آیت ہے۔ جس نے ذرا برابر نیکی کی وہ اس کی جزاء دیکھے گا اور جس نے ذرا برابر برائی کی اس کی سزا پائے گا۔

خمسين الف سنة حتى يقضى بين العباد
فيري سبيله اما الى الجنة واما الى النار قيل
يا رسول الله فالخيل قال الخيل ثلثه هي
الرجل وزر ورجل سترو لرجل اجر فاما
الذي له اجر فرجل ربطها في سبيل الله
فاطال لها في مرج او روضة فما اصاب في
طيبها من المرج او الروضة كانت له
حسنت ولو انه انقطع طيلها فاستنت شرفا
او شرفين كانت له آثارها وارواؤها
حسنت ولو انها مرت بنهر فشربت منه
ومن لم يردان يسقيها كان ذلك حسنت
له فهي لذلك الرجل اجر ورجل ربطها
تغنيا وتعففا ثم لم ينس حق الله في رقا بها
ولا ظهورها فهي لذلك الرجل سترو رجل
ربطها فخر اور بقاء ونواء لاهل الاسلام فهي
على ذلك وزر وستل رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم عن الحمر فقال ما انزل
الله على فيها شنى الا هذه الآية الجامعة
الفاذة وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ
يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ. (رواه البخاري ومسلم)

فضائل صدقات

رب قدوس کا ارشاد ہے:

الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا
وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ
عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ (البقرة: ۲۷۳)

يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرِيهِ الصَّدَقَاتِ.

(البقرة: ۲۷۶)

وہ جو اپنے مال خرچ کرتے ہیں رات میں اور دن میں
چھپے اور ظاہر ان کے لئے ان کا انعام ہے ان کے رب کے
پاس ان کو نہ کچھ اندیشہ ہونہ غم۔

اللہ ہلاک کرتا ہے سود کو اور بڑھاتا ہے خیرات کو۔

صدقہ دفع بلیات، عفو سیئات اور حصول برکات میں ایک عجیب تاثیر رکھتا ہے۔ اس کی فضیلت میں بے شمار
احادیث وارد ہوئی ہیں۔ ان میں سے چند احادیث یہاں ذکر کی جاتی ہیں۔

فعن عدی بن حاتم قال قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم اتقوا النار ولو
بشق تمر
حضرت عدی بن حاتم طائی سے روایت ہے کہ رسول اللہ
ﷺ نے فرمایا: آگ سے بچو اگرچہ کھجور کے کچھ حصہ کے
ذریعے ہی کیوں نہ ہو۔

اسے شیخین نے روایت کیا ہے۔ یہ حدیث متعدد طرق اور کئی اسانید سے روایت کی گئی ہے حتیٰ کہ یہ تو اتر کے
قریب پہنچ جاتی ہے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم مانقص مال من صدقة
وما زاد الله عبد بعض الاعزاء و ما تواضع عبد
لله الارتفاعه الله. (رواه مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول
اللہ ﷺ نے فرمایا: صدقے سے مال میں کمی واقع نہیں ہوتی
اور اس سے بندے کی عزت و توقیر میں اللہ تعالیٰ اضافہ ہی فرماتا
ہے۔ جو شخص اللہ تعالیٰ کی رضا کی خاطر تواضع اختیار کرتا ہے تو
اللہ تعالیٰ بالیقین اس کی قدر و منزلت میں اضافہ فرماتا ہے۔

عن امیر المؤمنین علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ صدقہ
کرنے میں جلدی کرو کیونکہ مصیبت صدقہ کو نہیں بچھا سکتی۔

یہ حدیث جامع الاصول میں مذکور ہے۔

عن ام نجیدان رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم قال ردوا المسكين ولو بظلف
محترق. (رواه مالك)

ام نجید رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ
نے فرمایا: مسکین کو واپس کرو اگرچہ جلے ہوئے کھر کے
ساتھ (یعنی معمولی چیز)۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں
نے عرض کیا یا رسول اللہ! کون سا صدقہ افضل ہے؟ فرمایا: جو
کم مال والا تکلیف اٹھا کر دے اور پہلے ان لوگوں کو دے جن
کا خرچ تیرے ذمے ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول
اللہ ﷺ یہ بات ہم تک پہنچایا کرتے تھے کہ رب قدوس کا

عن ابی ہریرۃ يبلغ به النبي صلى الله
عليه وآله وسلم تبارك وتعالى يا ابن آدم

ارشاد ہے: اے آدم کی اولاد! خرچ کر میں تجھ پر خرچ کروں گا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کا ہاتھ بھرا ہوا ہے سخی ہے رات دن خرچ کرنے سے اس میں کوئی کمی نہیں ہوتی۔ بھلا بتاؤ تو سہی جب سے اس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا ہے کس قدر خرچ کر چکا ہے۔ اس کے ہاتھ میں کوئی کمی نہیں ہوئی۔ اس کا عرش پانی پر ہے اور اس کے دوسرے ہاتھ میں صفت قبض ہے۔ جسے چاہتا ہے بلند کرتا ہے جسے چاہتا ہے پست کرتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے کہا میں رات کو ضرور صدقہ کروں گا۔ وہ صدقہ لے کر نکلا اور اسے ایک زانیہ کے ہاتھ پر رکھ دیا۔ صبح ہوئی تو لوگ کہہ رہے تھے رات کے وقت ایک زانیہ کو صدقہ دیا گیا ہے۔ وہ کہنے لگا اے اللہ! سب تعریفیں تیرے لئے ہیں۔ زانیہ کو صدقہ کا مال دے بیٹھا ہوں۔ اب میں ضرور صدقہ کروں گا۔ وہ اپنے صدقہ کا مال لے کر نکلا اور ایک غنی کے ہاتھ پر رکھ دیا۔ صبح لوگ کہہ رہے تھے ایک غنی کو صدقہ دیا گیا ہے صدقہ دینے والا کہنے لگا اے اللہ! تمام تعریفیں تیرے لئے ہیں میں ایک غنی کو صدقہ دے بیٹھا ہوں اب میں ضرور صدقہ کروں گا گھر سے صدقہ لے کر نکلا اور ایک چور کے ہاتھ پر رکھ دیا لوگوں نے باتیں کیں کہ چور کو صدقہ دیا گیا کہنے لگا اے اللہ! سب تعریفیں تیرے لئے ہیں ایک زانیہ غنی اور سارق کو صدقہ کا حصہ دے دیا۔ اس شخص سے کہا گیا آپ کا صدقہ قبول ہوا زانیہ ہو سکتا ہے زنا کو چھوڑ کر پاک وامنی اختیار کرے۔ اس صدقہ کے ذریعے ہو سکتا ہے غنی عبرت حاصل کرے اور اللہ تعالیٰ کے عطا کردہ مال سے وہ بھی خرچ کرنے لگے اور ہو سکتا ہے تیرے دیئے گئے صدقہ کے طفیل چور چوری کو ترک کر کے راہ مستقیم کو اختیار کر لے۔

انفق انفق عليك وقال يمين الله ملاّن نحاء
لا يفيضها سخاء الليل والنهار ارايتم ما انفق
مذ خلق السموت والارض فانه لم يفيض ما
بيمينه قال وعرشه على الماء وبيده الاخرى
القبض يرفع ويخفض. (رواه مسلم)

عن ابى هريرة قال قال رجل لا تصدقن
الليلة بصدقة فخرج بصدقته فوضعها في
يد زانية فاصبحوا يتحدثون تصدق الليلة
على زانية قال اللهم لك الحمد على زانية
لا تصدقن بصدقة فخرج بصدقته فوضعها
في يد غني فاصبحوا يتحدثون تصدق على
غني قال اللهم لك الحمد على غني
لا تصدقن بصدقة فخرج بصدقته فوضعها
على يد سارق فاصبحوا يتحدثون تصدق
على سارق فقال اللهم لك الحمد على
زانية وعلى غني وعلى سارق فقيل له اما
صدقتك فقد قبلت اما الزانية فلعلها
تستعف بها عن زناها ولعل الغني يعتبر فينفق
مما اعطاه الله ولعل السارق يستعف بها عن
سرقته هذا.

زکوٰۃ کے بارے اتنا ہی کہنا ہے۔

روزہ کا بیان

روزہ کی فضیلت

روزہ ارکان اسلام میں سے ایک رکن ہے۔ اس کے فضائل حد شمار سے باہر ہیں۔ تمام مسلمان اس کی اہمیت سے واقف ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ابن آدم کے ہر عمل کا اسے دس گنا سے سات سو گنا تک ثواب ملتا ہے رب قدوس فرماتے ہیں کہ: سوائے روزہ کے روزہ میرے لئے ہے اور میں ہی اس کی جزاء دوں گا۔ وہ میرے لئے اپنا کھانا پینا اور خواہش نفسانی کو ترک کرتا ہے روزہ دار کے لئے دو خوشیاں ہیں ایک خوشی اسے روزہ افطار کرتے وقت حاصل ہوتی ہے اور دوسری خوشی اسے اپنے پروردگار سے ملاقات کرتے وقت حاصل ہوگی۔ روزہ دار کے منہ کی بو اللہ تعالیٰ کے نزدیک مشک کی خوشبو سے زیادہ پسندیدہ ہے

حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ارشاد خداوندی ہے روزہ میرے لئے ہے اور میں ہی اس کی جزاء دوں گا۔ روزہ دار کے لئے دو خوشیاں ہیں جب وہ روزہ افطار کرتا ہے تو خوش ہوتا ہے اور جب اپنے رب سے ملاقات کرے گا تو اس کی جزاء خوشی ہوگی۔ روزے دار کے منہ کی بو اللہ تعالیٰ کے نزدیک کستوری کی خوشبو سے زیادہ اچھی ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کہ ہمارے رب کا فرمان ہے کہ: روزے ڈھال ہیں۔ ان کے ذریعے انسان آگ سے رہائی حاصل

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کل عمل ابن آدم یضاعف الحسنۃ عشرۃ امثالها الی سبعة مائة ضعف قال اللہ عزوجل الا الصوم فانه لی وانا اجزی بہ یدع طعامہ وشرابہ وشہوتہ من اجلی للصائم فرحتان فرحة عند فطرہ وفرحة عند لقاء ربہ لخلوف فم الصائم اطیب عند اللہ من ریح المسک (رواہ السنن)

عن ابی ہریرۃ و ابی سعید قالا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یقول اللہ ان الصوم لی وانا اجزی بہ للصائم فرحتان اذا فطر فرح واذا لقی ربہ فجزاہ فرح ولخلوف الصائم اطیب عند اللہ من ریح المسک

عن جابر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال اینا الصیام جنة یستجن بہا العبد من النار وھولی وانا اجزی بہ وسمعت

النبي صلى الله عليه وآله وسلم الصيام جنة
حصيفة من النار (رواه مسلم والنسائي)
کرتا ہے۔ روزہ میرے لئے ہے اور میں ہی اس کی جزاء
دوں گا۔ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ روزے جہنم سے
مضبوط ڈھال ہیں۔

محدثین فرماتے ہیں کہ انا اجزی بہ معروف کا صیغہ ہے جس کا معنی یہ ہے کہ میں روزے کی پوری پوری
جزاء دوں گا بخلاف دوسرے اعمال کے۔

ایوب بن حسان واسطی فرماتے ہیں کہ میں نے ایک آدمی سے سنا کہ اس نے سفیان بن عیینہ سے
سوال کیا۔ اے ابو محمد! حضور ﷺ نے اپنے رب کے ارشاد کل عمل ابن آدم له الا الصوم فانه لی
وانا اجزی به کو کس معنی میں بیان کیا ہے؟ تو ابن عیینہ نے فرمایا یہ حدیث عمدہ ترین اور محکم ترین
احادیث میں سے ہے۔ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اپنے بندے کا محاسبہ کرے گا اور اس کے ذمے جتنے گناہ
ہوں گے اس کے سارے اعمال ان کے بدلے میں دے دے گا حتیٰ کہ صرف روزہ بچ جائے گا پس اللہ
تعالیٰ اس کے باقی تمام گناہوں کو معاف فرمادے گا اور اسے جنت میں داخل فرمادے گا۔ اسے امام بیہقی
نے روایت کیا ہے۔ یہ ہے اس کی تفسیر کہ روزہ اللہ تعالیٰ کے لئے ہے اور وہی اس کا اجر دے گا۔ نہ وہ اس
کے اجر کو ضائع کرے گا اور نہ ہی اس کو آدمی کے گناہوں میں دے گا بلکہ روزہ دار کو اس کی پوری پوری جزاء
دے گا۔

صوفیاء کرام علیہم الرحمہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ روزہ خالصتاً اللہ تعالیٰ کے لئے ہے۔ سو
اس کا صلہ خود ذات باری تعالیٰ ہے۔ اللہ تعالیٰ کا مشاہدہ اور قیامت کے دن دیدار الہی روزہ دار کی جزاء ہوگی اسی
لئے بعض لوگ اجزی بہ (صیغہ مجہول) پڑھتے ہیں۔ یعنی میں ہی اس کی جزاء ہوں۔

روزہ کی تعریف

صبح صادق سے لے کر غروب آفتاب تک تین خواہشوں (کھانا، پینا اور جماع) سے اپنے آپ کو روکنا روزہ
کہلاتا ہے کیونکہ رب قدوس کا ارشاد ہے:

كُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ
الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ
اتِمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ. (البقرة: ۱۸۷)

کھاؤ اور پیو یہاں تک کہ تمہارے لئے ظاہر ہو جائے
سفیدی کا ڈورا سیاہی کے دوڑے سے (پو پھٹ کر) پھر رات
آنے تک روزے پورے کرو۔

فجر سے مراد صبح صادق ہے صبح کاذب نہیں کیونکہ کاذب رات میں شامل ہے۔

عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم لا يمنعكم من
سحوركم اذان بلال ولا الفجر المستطيل
ولكن الفجر المستطير في الافق
حضرت سمرة بن جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بلال کی اذان تمہیں سحری کھانے
سے نہ روکے اور نہ ہی وہ روشنی جو لمبائی میں پھیلتی ہے بلکہ فجر
وہ روشنی ہے جو افق پر پھیل جاتی ہے۔

(رواہ مسلم والبوداؤد والترمدی)

اس کے علاوہ کئی اور احادیث بھی ہیں۔

اکثر مشائخ کے نزدیک روزہ میں طلوع فجر کا اعتبار ہوگا جبکہ بعض علماء کے خیال میں روشنی کے نمودار ہوتے ہی روزہ شروع ہو جائے گا اسی لئے وہ کہتے ہیں کہ اگر فجر طلوع ہوگئی لیکن روشنی پھیلنے سے پہلے کسی نے کچھ کھا پی لیا تو روزہ ہو جائے گا۔ برجنندی کی شرح مختصر الوقایہ میں ہے کہ روزہ کے لئے پہلی روایت کو علماء نے اختیار کیا ہے اور نماز کے لئے دوسری کو دوسری روایت صاحب فتوحات حضرت شیخ اکبر قدس سرہ کا مذہب ہے۔ یہ روایت نص کے ظاہر سے موافقت رکھتی ہے کیونکہ رب قدوس کا ارشاد ہے:

حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ (البقرة: ۱۸۷) حتیٰ کہ تمہارے لئے سفید دھاگا (کالے دھاگے سے) ظاہر ہو جائے۔

یہ نہیں فرمایا کہ طلوع ہو جائے۔ اس کی تائید ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے بھی ہوتی ہے۔

قال هما فجران فما الذي يستطع في السماء فليس يحل ولا يحرم شيئا لكن الفجر الذي يتبين على رؤس الجبال هو الذي يحرم الشراب. (رواہ عبدالرزاق)

فرماتے ہیں: فجر دو قسم کی ہے ایک وہ فجر ہے جس کی روشنی آسمان پر چھا جاتی ہے لیکن یہ روشنی کسی چیز کو حلال اور حرام نہیں کرتی دوسری وہ فجر ہے جو پہاڑوں کی چوٹیوں پر ظاہر ہوتی ہے۔ یہ وہ فجر ہے جو پینے کو حرام کر دیتی ہے۔

روزہ کے افطار کا وقت

روزے کا وقت ختم ہونے میں غروب آفتاب معتبر ہے۔ جو نبی سورج غروب ہوتا ہے رات شروع ہو جاتی ہے اور بالا جماع افطار کرنا حلال ہو جاتا ہے لیکن شیعوں کا امامیہ فرقہ کہتے ہیں کہ جب تک ستارے نظر نہیں آجاتے اور تاریکی چھا نہیں جاتی افطار جائز نہیں ہوتا۔

اہل سنت کی دلیل حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث ہے فرماتے ہیں کہ:

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا قبل الليل وادبر النهار وغابت الشمس فقد افطر الصائم. (رواہ البخاری و مسلم)

ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے: جب رات آجائے اور دن پیٹھ پھیرے اور سورج غروب ہو جائے تو روزہ دار روزہ افطار کر دے۔

عن عبد الله بن ابي اوفى قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في سفر في شهر رمضان فلما غابت الشمس قال يا فلان انزل فاجدح لنا قال يا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان عليك نهارا قال انزل فاجدح لنا قال فنزل فجدح

عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رمضان کا مہینہ تھا۔ ہم ایک سفر میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے۔ جب سورج غروب ہوا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے فلاں! اترے اور ہمارے (قافلہ والوں کے لئے) ستو بھگوئے۔ اس شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! ابھی تک تو دن ہے۔ فرمایا: اتر اور ہمارے لئے ستو بھگوئے۔ راوی

فرماتے ہیں کہ وہ صحابی اترے اور انہوں نے ستو بھگوئے پھر وہ ستو کا یہ پانی لے کر بارگاہ رسالت میں حاضر ہوئے آپ نے اپنے ہاتھ میں لے کر (ستو ملا وہ پانی) پیا اور دونوں ہاتھوں کے ساتھ اشارہ کرتے ہوئے فرمایا جب سورج یہاں تک پہنچ جائے اور رات یہاں تک آجائے تو روزہ دار روزہ افطار کر دے۔

فاتی به فشر ب النبي صلى الله عليه وآله وسلم بیدیه اذا جاء الشمس من ههنا وجاء الليل من ههنا فقد افطر الصائم.

(رواہ البخاری و مسلم)

بدکلامی اور جھوٹ سے روزہ مکروہ ہو جاتا ہے

روزہ دار کے لئے گالی گلوچ، لڑائی جھگڑا، بدکلامی دشمنی اور اس کی وجہ سے شور و غل کرنا اور ہزریان بکنا سب مکروہ ہیں کیونکہ شیخین کی مذکورہ حدیث میں یہ بھی ہے۔ ”روزے ڈھال ہیں جب تم میں سے کوئی شخص روزہ سے ہو تو نہ تو بری باتیں کرے اور نہ ہی شور و غل کرے۔ اگر کوئی اسے گالی دے یا جھگڑا کرے تو وہ کہہ دے کہ میں روزہ سے ہوں۔“

روزہ دار کے لئے جھوٹ بولنا ناپسندیدہ ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے جھوٹ اور اس پر عمل کرنا نہیں چھوڑا اللہ تعالیٰ کو اس کے کھانا پینا ترک کرنے کی کوئی ضرورت نہیں۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم من لم تدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في ان يدع طعامه وشرابه.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: روزے ڈھال ہیں جب تک کہ روزہ دار اسے توڑ نہ دے عرض کیا گیا اس کو کس چیز سے روزہ دار توڑ دیتا ہے فرمایا جھوٹ اور غیبت سے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم الصيام جنة ما لم يختر قها قال بكذب او غيبة.

امام سیوطی فرماتے ہیں اسے طبرانی نے روایت کیا ہے۔

الغرض روزہ دار کو ایسے امور سے بچنا چاہئے جو کہ نفسانی خواہشات کا موجب ہیں اور روحانی بالیدگی کے لئے نقصان دہ ثابت ہوتے ہیں۔ جب غیبت، جھوٹ جیسے امور بذاتہ گناہ کبیرہ ہیں تو روزہ کی حالت میں کس قدر ناپسند ہوں گے اور روزہ کو کس قدر نقصان پہنچانے والے ہوں گے۔ روزہ دار کا تمام بری باتوں سے مجتنب ہونا ضروری ہے ورنہ سوائے بھوک اور پیاس کے اس کے ہاتھ کچھ نہیں آئے گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کتنے ایسے روزہ دار ہیں جنہیں روزہ سے سوائے پیاس کے کچھ حاصل نہیں ہوتا اور کتنے ایسے نمازی ہیں جنہیں قیام سے سوائے بیداری کے کچھ حاصل نہیں ہوتا۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کم من صائم ليس له من صيامه الا الظماء و کم من قائم ليس من قيامه الا السهر. (رواہ الداری)

روزہ کی نیت

روزے کی تین قسمیں ہیں۔ بعض روزوں کے لئے دن مخصوص ہیں مثلاً رمضان شریف کے روزے اور نذر معین کے روزے۔ ان کے لیے نیت کافی ہے وقت کا تعین ضروری نہیں۔

ایک اشکال اور اس کا جواب

رمضان شریف کے روزے بلاشبہ فرض ہیں کیونکہ ارشادِ خداوندی ہے:

فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ. جو تم میں سے اس مہینے (رمضان) کو پائے تو وہ اس کے (البقرہ: ۱۸۵) روزے رکھے۔

روزہ اسلام کا ایک رکن ہے اور ایسا فریضہ ہے جو ضروریاتِ دین سے ہے بہت عرصہ پہلے مسلمانوں میں ایک ایسا بدعتی گروہ پیدا ہوا جس کو یہ وہم پیدا ہوا روزہ یا اس کے فدیہ میں سے ایک چیز فرض ہے۔ اس بدعتی گروہ نے قرآن کریم کی اس آیت کو بطور دلیل پیش کیا۔

الَّذِينَ يُطِيقُونَ فِدْيَةَ طَعَامٍ مِسْكِينٍ. اور جو لوگ طاقت نہیں رکھتے وہ ایک مسکین کا کھانا فدیہ دیں۔ (البقرہ: ۱۸۴)

اس وہم کا علمائے فقہ و تفسیر نے یہ جواب دیا ہے کہ یہ آیت کریمہ منسوخ ہے جیسا کہ سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت کردہ حدیث سے ثابت ہے آپ فرماتے ہیں کہ جب وعلی الذین یطیقونہ فدیة طعام مسکین کی آیت نازل ہوئی تو ہم میں سے جو شخص چاہتا روزہ رکھ لیتا اور جو چاہتا افطار کر لیتا (یعنی روزہ نہ رکھتا) اور ایک مسکین کا کھانا بطور فدیہ ادا کر دیتا حتیٰ کہ اس کے بعد والی آیت کریمہ نازل ہوئی اور اس نے (پہلی) آیت کو منسوخ کر دیا۔ اسے امام مالک کے علاوہ پانچوں محدثین نے روایت کیا ہے۔

عن ابی لیلی قال حدثنا اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نزل رمضان فشق علیہم فکان من اطعم کل یوم مسکینا ترک الصیام ممن یطیقونہ ودرخص لہم فی ذلک ففسختہا وان تصوموا خیر لکم فامروا بالصیام. (رواہ البخاری)

حضرت ابو لیلیٰ سے روایت ہے کہ ہم سے رسول ﷺ کے اصحاب نے بیان فرمایا ہے کہ جب رمضان کے روزوں کی فرضیت کے بارے آیت کا نزول ہوا تو روزہ رکھنا ان کے لئے مشکل ثابت ہوا۔ جو روزہ نہ رکھتا تھا وہ ایک مسکین کو کھانا کھلاتا۔ انہیں روزہ کی بجائے فدیہ دینے کی اجازت تھی اس آیت کو ان تصوموا خیر لکم نے منسوخ کر دیا اور انہیں روزہ رکھنے کا حکم دے دیا گیا۔

اگر آپ یہ کہیں کہ وان تصوموا خیر لکم اختیار کے منافی نہیں ہے اس لئے یہ آیت فدیہ والی آیت کی ناسخ نہیں بن سکتی تو میں کہوں گا کہ وانت تصوموا کے الفاظ سے پوری آیت کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے جس میں فلیصمه (تو وہ روزہ رکھے) کے الفاظ بھی ہیں۔ جیسا کہ حدیث کے آخری الفاظ (انہیں روزے کا حکم دے دیا گیا) سے ثابت ہے اس کی دلیل ابو لیلیٰ رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث بھی ہے۔

قال حدثنا اصحابنا ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما قدم المدينة امرهم بصيام ثلاثة ايام من كل شهر تطوعا من غير فريضة ثم نزل صيام رمضان وكانوا قوما لم يتعودوا للصوم فكان مشقة عليهم الصوم فكان من لم يصم اطعم مسكينا ثم نزلت هذه الآية فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ فكانت الرخصة للمريض والمسافر وامرنا بالصيام.

فرماتے ہیں کہ ہم سے رسول اللہ ﷺ کے صحابہ کرام علیہم الرضوان نے یہ بیان فرمایا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب مدینہ طیبہ تشریف لائے تو ہمیں ہر ماہ نقلی نہ کہ فرضی طور پر ہر ماہ تین دن روزے رکھنے کا حکم دیا۔ پھر ماہ رمضان کے روزوں کا حکم نازل ہوا۔ کچھ لوگ اس کے عادی نہیں تھے اس لئے انہیں روزہ رکھنے میں مشکل پیش آئی۔ سو جو روزہ نہ رکھتا مسکین کو (بطور فدیہ) کھانا کھلا دیتا پھر یہ آیت فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ نازل ہوئی۔ مریض اور مسافر کے لئے رخصت تھی (اس آیت کے نازل ہونے کے بعد) ہمیں روزے رکھنے کا حکم دیا گیا اور رخصت واپس لے لی گئی۔

عن ابن ابی لیلی قال دخلت علی عطاء بن رباح فی شهر رمضان وهو یا کل فقلت اتاکل قال ان الصوم اول منزل کان من شاء صام ومن شاء افطر واطعم مسکینا فلما نزلت فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وجب الصوم علی کل مسلم الامریض ومسافر والشیخ الفانی مثلی فانه یفطر ویطعم عن کل یوم مسکینا.

حضرت ابن ابی لیلیٰ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں عطاء بن رباح کی خدمت میں حاضر ہوا۔ رمضان کا مہینہ تھا اور وہ کھانا کھا رہے تھے۔ میں نے کہا آپ کھانا کھا رہے ہیں؟ فرمانے لگے جب ابتدا میں روزے کا حکم ملا تو (رخصت تھی) جو چاہے روزہ رکھے اور جو چاہے فدیہ دے اور (ایک روزے کے بدلے) ایک مسکین کو کھانا کھلا دے۔ جب یہ آیت نازل ہوئی۔ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ تو روزہ ہر مسلمان پر فرض ہو گیا سوائے مریض، مسافر اور بہت بوڑھے شخص کے جس طرح میں ہو۔ سو وہ روزہ نہ رکھے اور ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلا دے۔

امام سیوطی فرماتے ہیں اسے وکیع نے روایت کیا ہے۔

بعض لوگوں کا موقف یہ ہے کہ یہ آیت منسوخ نہیں۔ ان کے نزدیک یطیقونہ میں ہمزہ (اطاق یطیق اطاقة یعنی باب افعال کا ہمزہ جس کی ایک خاصیت سلب مصدر بھی ہے) سلب کا ہے۔ معنی یہ ہے کہ جو لوگ روزہ رکھنے کی طاقت نہیں رکھتے وہ ساٹھ مسکینوں کا کھانا بطور فدیہ دے دیں۔ لہذا یہ آیت شیخ فانی کے متعلق ہے اس کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ اس کو بطور فونہ (باب تفعیل) بھی پڑھا گیا ہے یعنی جو لوگ روزہ نہیں رکھ سکتے۔

یہ تاویل متعدد صحابہ کرام سے مروی ہے۔ بعض کا خیال یہ ہے کہ یہ حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت سے

مخصوص ہے اور ہمزہ سلب کا نہیں ہے۔ حاملہ اور دودھ پلانے والی عورتوں کے علاوہ باقی لوگوں پر رمضان کے روزے فرض ہیں۔ ہاں مریض اور مسافر دوسرے دنوں میں اتنے روزے رکھنے کے پابند ہیں۔ حضرت شیخ اکبر قدس سرہ کا بھی یہی موقف ہے۔ آپ فتوحاتِ مکیہ میں فرماتے ہیں کہ حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت کو رمضان کے روزوں کے بارے میں یہ اختیار دیا گیا ہے کہ چاہیں تو وہ روزہ رکھ لیں اور چاہیں تو نہ رکھیں۔ حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت اگر روزہ رکھے گی تو یہ روزہ فرض روزہ کی ادائیگی ہوگا کیونکہ یہ فرض روزے کے زیادہ مشابہ ہے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ روزہ فرض کے نہیں بلکہ نفل اور مستحب کے زیادہ مشابہ ہے۔ لہذا اسے اختیار ہے کہ نفلی یا فرضی روزے کی نیت کرے اس لئے فرمایا۔

وَ اَنْ تَصُوْمُوْا خَيْرٌ لَّكُمْ (البقرہ: ۱۸۴) اگر روزہ رکھو تو تمہارے لئے بہتر ہے۔

حضرت سلمیٰ بن اکوع سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے دورِ اقدس میں ہم سے جو شخص رمضان کا روزہ رکھنا چاہتا تو رکھ لیتا چاہتا تو افطار کر دیتا اور اس کا فدیہ ایک مسکین کا کھانا دے دیتا حتیٰ کہ یہ آیت کریمہ نازل ہوئی: ”فَمَنْ شَهِرَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ“ میں سے جو اس مہینے کو پائے وہ اس کے روزے رکھے۔ پس کچھ لوگوں نے اس آیت کریمہ کو ناسخ بنایا ہے اور کچھ نے مخصص، ثانی الذکر ہم احناف کا مذہب ہے۔ یعنی یہ آیت منسوخ نہیں بلکہ حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت کے لئے اب بھی یہ رخصت ہے کہ جب انہیں بچے کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہو تو فدیہ دے کر روزہ نہ رکھیں۔ اللہ تعالیٰ نے روزہ کو ان کے حق میں نفل قرار دیا ہے۔ ارشاد فرمایا:

فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا۔ جس نے نفلی روزہ رکھا تو اس کے لئے بہتر ہے۔

لفظ خیر کو نکرہ ذکر کیا گیا ہے جس میں کھانا کھلانے اور روزہ کو شامل فرمایا ہے (یعنی اگر کوئی اپنی مرضی سے مسکین کو کھانا کھلا دیتا ہے یا روزہ رکھ لیتا ہے تو اس کے لئے باعث خیر ہے)

حضرت ابوداؤد علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا ارشاد ہے کہ یہ آیت (وعلى الذين الخ) حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت کے حق میں رخصت کا حکم رکھتی ہے۔ دارقطنی کے بقول حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ وہ روزانہ ایک مسکین کا کھانا نصف صاع گندم بطور فدیہ دے۔ (یہ ساری گفتگو فتوحاتِ مکیہ سے لی گئی ہے) حضرت شیخ کا کلام ختم ہوا۔

اگر بنظر انصاف دیکھیں تو آیت کا حکم اب بھی باقی ہے کہ حاملہ اور دودھ پلانے والی عورتیں روزہ ترک کر کے فدیہ دے سکتی ہیں جیسا کہ حضرت شیخ اکبر علیہ الرحمہ کی تصریحات آپ ملاحظہ کر چکے ہیں۔

روزوں کی اقسام

حضرت شیخ مزید فرماتے ہیں: ”جان لیجئے مشروع روزے کی تین قسمیں ہیں واجب، سنت اور مستحب واجب کی آگے تین قسمیں ہیں۔“

ایک وہ جسے ابتداء سے ہی اللہ تعالیٰ نے ضروری ٹھہرایا ہو جیسے رمضان شریف کے روزے یا مسافر کے حق میں دوسرے دنوں میں اتنے ہی روزے رکھنا۔ ہمارے نزدیک اس نے افطار کئے ہوں یا نہ کئے ہوں جبکہ دوسروں

کے نزدیک اس نے افطار کئے ہوں (تب یہ فرض ہوں گے اور مریض کے حق میں۔

ضروری روزوں کی دوسری قسم وہ ہے جو کسی سبب سے ضروری ٹھہرے ہوں جیسے کفارہ کے روزے اور جو ہم نے یہاں ذکر کئے ہیں اس کے علاوہ کوئی روزے واجب نہیں ہیں۔ انتھی کلام الشیخ۔

رمضان کے روزے رکھنا فرض ہیں

شیخ کی اس گفتگو سے یہ بات بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ حضرت شیخ رمضان کے روزوں کی فرضیت کے قائل تھے۔ بعض لوگوں نے خواہ مخواہ آپ کی طرف یہ بات منسوب کر دی ہے کہ حضرت ماہ رمضان کے روزوں کی فرضیت کے قائل ہی نہ تھے۔ نعوذ باللہ۔ یہ محض جھوٹ و افتراء ہے۔ بعض ملحدوں نے خواہش پرستی میں ایسی باتیں حضرت کی طرف منسوب کر دی ہیں ایسے لوگوں کا تصوف سے کوئی تعلق نہیں یہ نام کے صوفی، تصوف کے نام پر بدناما دھبہ ہیں۔ ماہ رمضان کے روزے فرض ہیں اور ان کی فرضیت کا انکار کفر ہے۔

(اوپر آپ نے حضرت شیخ کے حوالے سے پڑھا کہ وہ اس آیت کو منسوخ نہیں سمجھتے) حقیقت میں یہ آیت منسوخ ہے کیونکہ حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ بطور نص بیان فرما رہے ہیں کہ کچھ لوگ تو روزہ رکھتے تھے اور کچھ لوگ روزہ کی بجائے فدیہ دیتے تھے لیکن یہ آیت **فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ نَازِلًا** ہوئی تو پھر تمام لوگ روزہ رکھنے لگے۔

يُطِيقُونَ میں ہمزہ سلب کا نہیں ہے اور نہ ہی روزے کی فرضیت کے خصوص کے لئے ہے۔ حضرت سلمہ کا **فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ** کے نزول کے بعد روزے کا تعین کرنا یہ تصریح ہے کہ **الَّذِينَ يُطِيقُونَ** منسوخ ہے اور صحابی کی خبر مقبول ہوتی ہے۔

شیخ نے اس لئے اس آیت کو پہلی آیت کا مخصص بنایا ہے کہ ان کے نزدیک مخصص بعض نسخ کا حکم رکھتا ہے۔ یہ اصطلاح درحقیقت احناف استعمال نہیں کرتے۔ حنفی اصطلاحات کے مطابق تخصیص اور تنسیخ دو الگ الگ چیزیں ہیں۔ حضرت شیخ کا مطلب یہ ہے کہ **وَالَّذِينَ يُطِيقُونَ** اس طرح پوری کی پوری منسوخ نہیں کہ کسی ایک فرد کے بارے بھی اس کا حکم ثابت نہ ہو بلکہ یہ آیت بعض افراد کے حق میں منسوخ ہے اور بعض کے حق میں اس کا حکم باقی ہے۔ بعض سے مراد حاملہ اور مرضعہ (دودھ پلانے والی) ہیں۔ اس پر آپ علیہ الرحمہ نے تخصیص کے لفظ کا اطلاق کیا ہے۔ اس مقام کو اسی طرح سمجھا جانا چاہئے۔

روزے کی فرضیت کا سبب ماہ رمضان کا پایا جانا ہے جیسا کہ آیت کریمہ ہے **فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ**۔

پھر اکثر حنفی علماء کہتے ہیں ماہ رمضان کے روزے کئی عبادات ہیں اور جو چیزیں فرض ہو رہی ہیں وہ بھی ایک سے زیادہ ہیں۔ لہذا ہر فرض کا ایک الگ سبب ہے۔ سو اس طرح ہر دن روزے کے لئے سبب ہے۔ لہذا اس اعتبار سے رمضان کی ہر رات کا آخری جز روزے کی فرضیت کے لئے سبب ٹھہرتا ہے کیونکہ صبح ہوتے ہی سبب (روزہ) شروع ہو جاتا ہے اور ظاہر ہے سبب سبب سے پہلے پایا جاتا ہے۔

بعض علماء کے نزدیک وہ رات پورے مہینے کے روزوں کے لئے سبب ہے جس رات چاند نظر آیا اور ظاہر ہے روزے کی فرضیت کو بیان کرنے کے لئے الفاظ ضروری ہیں (تواصل چیز تو اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے)۔

روزے کی نیت کے متعلق ائمہ کا موقف

روزے کی ادائیگی کے لئے جمہور کے نزدیک نیت شرط ہے لیکن امام زفر کا گمان ہے کہ امام ابوحنیفہ نیت کو شرط قرار نہیں دیتے۔ وہ کہتے ہیں کہ رمضان کا دن جب روزے کے لئے متعین ہے تو اس میں کھانے پینے اور جماع سے روکنا روزہ ہی ہے جیسے کسی نے بلا نیت زکوٰۃ پورا مال کسی کو دے دیا تو زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی۔

ہمارا موقف یہ ہے کہ روزہ ایک ایسا عمل ہے جو خالصتاً عبادت ہے اور اسلام کا ایک رکن ہے اس لئے اس کی ادائیگی کے لئے نیت ضروری ہے جیسا کہ حدیث مشہور اور آیت کریمہ سے ثابت ہے۔ ارشادِ باری ہے:

وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ
الدِّينَ. (البیہ: ۵)

اور ان لوگوں کو تو یہی حکم ہوا کہ اللہ کی بندگی کریں صرف
اسی پر عقیدہ لاتے ہوئے۔

اور اس طرح کی دوسری آیات واحادیث۔

اس میں فلسفہ یہ ہے کہ کھانے پینے کا ترک کبھی عادت ہوتا ہے اور کبھی عبادت کی غرض سے کھانا پینا ترک کیا جاتا ہے اس لئے اس بات کا تعین ضروری ہے کہ یہ امساک عادت نہیں عبادت ہے لیکن زکوٰۃ کا مسئلہ اس سے مختلف ہے۔ زکوٰۃ کی ادائیگی بھی بغیر نیت کے نہیں لیکن جب سارا مال ہی فقیر کے حوالے کر دیا تو زکوٰۃ ساقط ہوگئی کیونکہ وہ مال ہی نہیں رہا جس کی وجہ سے زکوٰۃ فرض تھی جیسے ہاتھ کا دھونا فرض ہے لیکن جس کا ہاتھ ہی کٹ جائے تو وہ وضو کرتے ہوئے اس فرض کو کیسے ادا کرے گا ظاہر ہے اس کے ذمہ سے یہ فرض ساقط ہو جائے گا۔

رمضان کے روزوں کی نیت ہمارے نزدیک نصف النہار شرعی سے پہلے پہلے ہو سکتی ہے لیکن امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک رات کے وقت ہی معتبر ہے بعد میں نہیں۔

عن ام المؤمنین حفصة قالت قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم من لم يجمع الصيام
قبل الفجر فلا صيام له. (رواه ابوداؤد والترمذی)

ام المؤمنین حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے فجر سے نیت نہیں کی اس کے کوئی روزے نہیں۔

نسائی کے الفاظ یہ ہیں جس نے طلوع فجر سے پہلے روزے کی نیت نہیں کی تو اس نے روزہ نہیں رکھا۔

نسائی علیہ الرحمہ کی ایک دوسری روایت میں من لم یت الصيام قبل الفجر فلا صيام له کے الفاظ آئے ہیں (معنی میں کوئی فرق نہیں)۔

جامع الاصول میں ہے کہ امام ابوداؤد رحمۃ اللہ علیہ کے بقول یہ حدیث حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا پر منوقوف ہے اور اسے معمر زبیدی ابن عیینہ یونس ایلی نے حضرت امام زہری سے موقوفاً روایت کیا ہے۔ امام مالک اور نسائی بھی اسے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے موقوفاً روایت کرتے ہیں۔ اسی طرح امام نسائی اور امام مالک علیہما الرحمہ اسے حضرت حفصہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما سے موقوفاً روایت کرتے ہیں۔

فتح القدر میں ہے کہ عبد اللہ بن ابی بکر نے اس حدیث کو امام زہری سے مرفوعاً روایت کیا ہے۔ حضرت حصہ اس حدیث کی نسبت حضور ﷺ کی طرف کرتی ہیں اور فرماتی ہیں کہ سرور کائنات ﷺ نے فرمایا: جس نے فجر سے پہلے روزے کی نیت نہیں کی اس کا کوئی روزہ نہیں۔ ابو بکر بن عبد اللہ ثقہ راوی ہیں۔ حدیث کو مرفوع روایت کرنا ”زیادت“ ہے اور ثقہ کی ”زیادت“ قبول کی جاتی ہے۔

صاحب فتح القدر دارقطنی سے ایک دوسری سند کا تذکرہ کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بیہقی کی روایت میں کلام ہے۔ تفصیل فتح القدر میں دیکھی جاسکتی ہے۔ امام شافعی کے لئے استدلال کرتے ہوئے یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اگر روزہ رکھنے سے پہلے رات کے وقت ہی نیت نہ کی جائے تو روزہ کا ایک حصہ بلا نیت ٹھہرے گا جو فاسد ہوگا اور جب ایک حصہ فاسد قرار پا گیا تو پورا روزہ فاسد ہو گیا کیونکہ فرض روزہ اس کی قبول نہیں کرتا لہذا رات کے وقت کی نیت ضروری ہے اور سحری کے بعد کی نیت معتبر نہیں۔

احناف کے دلائل یہ ہیں۔

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قبیلہ اسلم کے ایک شخص کو لوگوں میں یہ اعلان کرنے کا حکم دیا کہ جس نے جو کچھ کھا لیا ہے تو وہ باقی دن کا روزہ رکھے اور جس نے کچھ نہیں کھایا وہ روزہ رکھے کیونکہ آج عاشوراء (دسویں محرم) کا دن ہے۔

عن سلمة بن الاكوع ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم امر رجلا من اسلم ان اذن في الناس من كان اكل فليصم بقية يومه ومن لم يكن يا كل فليصم فان اليوم يوم عاشوراء. (رواه البخاري ومسلم والنسائي)

اسی حدیث میں اس بات کی تصریح ہے کہ فرض روزہ کی نیت دن کے وقت بھی ہو سکتی ہے کیونکہ رمضان کے روزے فرض ہونے سے پہلے عاشورہ کا روزہ فرض تھا۔ جب رمضان کے روزے فرض ہوئے تو عاشوراء کے روزے کی فرضیت منسوخ ہو گئی۔ ناخ نے عاشورہ کے روزے کی فرضیت کو منسوخ کیا لیکن دن کے وقت نیت کا حکم باقی رہا۔ یوم عاشوراء کی فرضیت اور اس کا منسوخ ہونا بے شمار روایات سے ثابت ہے جس کے انکار کی گنجائش نہیں۔ اس ضمن میں صرف دو حدیثیں پیش کی جا رہی ہیں۔

حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں عاشوراء کے روزے کا حکم دیتے ہوئے اس کی ترغیب دیتے تھے اور ہم سے اس پر وعدہ لیتے تھے۔ جب رمضان فرض ہوا تو عاشوراء کے روزے کا نہ آپ ﷺ نے حکم دیا نہ منع فرمایا اور نہ ہی ہم سے اس بارے میں عہد لیا۔

عن جابر بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا مرنا بصيام عاشوراء ويحثنا عليه ويتعاهدنا عنده فلما فرض رمضان لم يا مرنا ولم ينهانا ولم يتعاهدنا عنده. (رواه مسلم)

عبدالرحمن بن مسلمہ اپنے چچا سے روایت کرتے ہیں کہ قبیلہ اسلم کے لوگ رسول اللہ ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوئے آپ ﷺ نے پوچھا کیا تم لوگ آج روزہ سے

عن عبد الرحمن بن مسلمة عن عمه قال ان اسلم اتيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال صمتم يومكم هذا قالوا لا

قال فاتموا بقية يومكم واقضوه. (رواه ابوداؤد) ہو؟ لوگوں نے عرض کیا نہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اپنا بقیہ دن مکمل کرو اور اس روزہ کی قضاء کرو۔

اور یہ بھی فرمایا ہے کہ اس سے مراد عاشوراء کا روزہ ہے۔ اس طرح کی اور بھی بہت ساری احادیث ہیں۔ ان احادیث سے معلوم ہوا کہ روزے کی نیت دن کے وقت بھی کی جاسکتی ہے بشرطیکہ کچھ کھایا پیا نہ ہو۔

لہذا دن کے پہلے جزء میں کھانے پینے اور جماع سے رکنا موقوف ہوتا ہے۔ اگر نصف النہار سے پہلے پہل نیت پائی گئی تو روزہ ہو جائے گا۔ نیت نہ پائی گئی تو روزہ نہیں ہوگا کیونکہ اس دن کو روزہ رکھنا متعین ہے۔ لہذا یہ حکم ان تمام روزوں کے لئے ہے جن کا وقت شریعت میں یا روزہ دار کی طرف سے مقرر ہے۔ اس سے شوافع کی عقلی دلیل کا جواب بھی آ گیا (وہ کہتے ہیں کہ اس طرح روزہ کا کچھ حصہ بلا نیت ہے جو فاسد ہے۔ بعض کے فساد سے کل کا فساد لازم آیا کیونکہ فرض روزہ اس تنقیص کو قبول نہیں کرتا) سو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو حصہ بلا نیت ہے وہ اس حصے کا تابع ہے جس کے لئے نیت کی گئی ہے۔ بغیر نیت کے امساک نیت کے امساک پر موقوف ہے۔ قواعد شرعیہ کی رو سے اقل پر اکثر کا حکم لگایا جاتا ہے نہ کہ اکثر پر اقل کا حکم۔ لہذا جب اکثر کے لئے نیت پائی گئی تو اقل کے لئے بھی معتبر ٹھہری لیکن اس کے برعکس معتبر نہیں۔ پس شرعی نصف النہار سے پہلے نیت پائی گئی تو روزہ ہو جائے گا۔

حضور ﷺ کا ارشاد ”جس نے نہیں کھایا“ نص مفسر ہے اور بتاتی ہے کہ دن کے وقت بھی نیت کی جاسکتی ہے۔ اس پر عمل ہوگا۔ یہ حدیث کسی تاویل کو قبول نہیں کرتی لیکن شوافع نے جس حدیث سے استدلال کیا ہے وہ تاویل کو قبول کرتی ہے۔ ہم کہیں گے کہ اس حدیث میں یا تو کمال کی نفی ہے یعنی جس نے فجر سے پہلے روزے کی نیت نہیں کی تو اس کے روزے کو کمال حاصل نہیں یا معنی یہ ہوگا کہ جس نے یہ نیت نہ کی کہ میں صبح سے روزے سے ہوں تو اس کا کوئی روزہ نہیں۔ ہمارے نزدیک نیت کی صحت کے لئے یہ شرط ہے کہ آدمی صبح سے روزہ دار ہونے کی نیت کرے۔ اگر کسی نے یہ نیت کی کہ اب سے لے کر غروب آفتاب تک وہ روزہ سے ہے تو یہ نیت صحیح نہیں ہوگی۔

یا پھر حدیث میں غیر موقتہ روزوں کے لئے صبح صادق سے پہلے نیت کو شرط قرار دیا گیا ہے جیسے کفارہ کے روزے وغیرہ اور عام کی تخصیص ہوتی ہی رہتی ہے۔ اس سے ہمارے علماء کی دقت نظر اور تمام احادیث تک رسائی ظاہر ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کی مساعی جمیلہ کو قبول فرمائے۔ شوافع کا ہماری تاویل کو بہت دور کی تاویل کہنا ان کی کم علمی کی دلیل ہے۔ وہ نصوص کے قوالب سے احکام اخذ کرنے سے قاصر ہیں۔

رمضان شریف کے روزے مطلق نیت صوم سے یا کسی اور واجب اور نفل کی خاص نیت سے ادا ہو جاتے ہیں لیکن ائمہ ثلاثہ (احمد، شافعی، مالک) اس چیز کے قائل نہیں کیونکہ ان کے نزدیک نیت میں روزے کا تعین شرط ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے:

لکل امرء ما نوى. ہر شخص کے لئے وہی ہے جس کی اس نے نیت کی۔

رمضان میں کسی اور روزہ کی نیت کی تو نیت معتبر ہی نہیں اسی طرح مطلق روزہ کی نیت کی (کہ میں کل روزہ

رکھوں گا یہ نیت نہیں کی کہ اس رمضان کا فرض روزہ رکھوں گا) تو ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اس سے روزہ نہیں ہوگا۔ ہم (احناف) کہتے ہیں کہ رمضان کا مہینہ فرض روزوں کے لئے مخصوص ہے لہذا رمضان کے دنوں میں کوئی دوسرا روزہ رکھا ہی نہیں جاسکتا اس لئے مطلق نیت ہو یا کسی اور روزہ کی نیت رمضان کا روزہ ہی ہوگا جس کے لئے یہ وقت خاص ہے۔

روزہ کی نیت کے متعلق ایک اشکال

شیخ ابن الہمام نے اس پر یہ اعتراض کیا ہے کہ اس سے تو نیت معتبر نہیں ہوگی۔ وہ کسی اور چیز کی نیت کرے اور اس نیت سے عمل دوسرا متحقق ہو یہ صحیح نہیں کیونکہ ایک آدمی رمضان میں نفل یا کسی اور روزے کے نیت کرتا ہے جس کے لئے رمضان کا مہینہ معیار نہیں سو یہ نیت غیر معتبر ہوئی کیونکہ نفل یا دوسرا کوئی روزہ رمضان میں ہو نہیں سکتا اس طرح رمضان کا روزہ بغیر نیت کے رکھا گیا تو بغیر نیت کے روزہ ہو ہی نہیں سکتا کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "انما الاعمال بالنیات اعمال کا مدار نیتوں پر ہے۔"

فتح القدیر میں امام ابن الہمام فرماتے ہیں کہ شریعت میں فرض روزوں کے لئے وقت متعین ہے۔ اس سے لازم آتا ہے کہ رمضان میں کوئی دوسرا روزہ نہیں ہو سکتا لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ مکلف پر نیت میں فرض روزہ کی تعیین ضروری نہیں۔ لزوم تعیین صرف اس لئے ہے کہ یہ بات ثابت ہو جائے کہ فرض کی بجا آوری آدمی کے اختیار سے ہو رہی ہے جبر سے نہیں، محل کا تعیین شرعاً آدمی کے اختیار میں نہیں لہذا مطلق نیت کافی نہیں اور تمہارا یہ کہنا کہ مطلق کی نیت سے فرض روزہ ہو جائے گا تو ہم کہتے ہیں کہ کلام اس میں نہیں کہ مطلق سے فرض روزہ مراد لیا جائے۔ اگر مطلق سے فرض مراد ہو تو یہ نیت ہی فرض روزہ کی ہوئی بلکہ کلام اس میں ہے کہ مطلق کی نیت کی جائے اور فرض روزے کا دل میں خیال ہی پیدا نہ ہو۔ ایسے میں مطلق نیت سے رمضان کا روزہ نہیں ہوگا۔ اگر فرض روزہ ثابت ہو گیا تو یہ روزہ بلا نیت ہو اور یہ محض جبر ہے اور فرض کی ادائیگی کے لئے اختیار ضروری ہے۔

لہذا جب مطلق نیت سے رمضان کا فرض روزہ نہ ہو تو نفل یا کسی اور فرضی روزے کی نیت سے رمضان کا روزہ متحقق نہیں ہوگا کیونکہ تمہارے نزدیک کسی دوسرے فرض یا نفل روزے کی نیت سے رمضان کا روزہ اس لئے ہو جاتا ہے کہ اس میں جو زیادتی ہوتی ہے وہ لغو ہوتی ہے مثلاً میں نفل روزے کی نیت کرتا ہوں، نفل زیادتی ہے اور یہ لغو ہے۔ میں روزے کی نیت کرتا ہے۔ تمہارے نزدیک یہ معتبر ہے بلکہ اس میں تو نیت کا باطل ہونا بدرجہ اولیٰ ہے کیونکہ مطلق نیت میں تو امکان ہے کہ فرضی روزہ ہو جائے کیونکہ فرض روزہ بھی مطلق کے افراد میں سے ایک فرد ہے لیکن جب اس نے یہ نیت کی کہ یہ نفل روزہ ہے یا کفارہ کا روزہ ہے تو پھر رمضان کا فرض روزہ نہیں ہوگا کیونکہ رمضان کا روزہ نفل یا کفارے کے روزوں کا فرد نہیں ہے۔ اگر اس سے فرض روزہ متحقق ہوگا تو گویا اختیار سے نہیں جبر سے ہوگا کیونکہ روزہ رکھنے والا تو فرض روزہ رکھنا ہی نہیں چاہتا تھا یہ جبراً ادا ہو گیا اور یہ صحیح نہیں یہ ساری گفتگو فتح القدیر میں ہے اور جو کچھ اس ضمن میں تحریر ہے اس کا خلاصہ ہے۔

جواب

ماہ رمضان کے ہر دن میں صرف ایک روزہ رکھا جاسکتا ہے دو نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ان دنوں کو فرض روزوں کے لئے محل بنایا ہے۔ ان دنوں میں رمضان کے ان فرض روزوں کے علاوہ کوئی دوسرا روزہ ممکن ہی نہیں کیونکہ یہ کسی اور روزہ کا محل ہی نہیں بلکہ رمضان کے فرض روزوں کے علاوہ دوسرے روزوں کے لئے ان ایام کی حیثیت رات کی سی ہے۔ جس طرح رات کے وقت کوئی روزہ نہیں رکھا جاسکتا ان دنوں میں رمضان کے علاوہ کوئی دوسرا روزہ نہیں رکھا جاسکتا لہذا اس مہینے کے دنوں میں اگر مطلق روزہ کی بھی نیت کی گئی تو یہ نیت مطلق نہیں مقید ہوگی کیونکہ اس میں ایک ہی روزہ ممکن ہے اور وہ ہے رمضان کا فرض روزہ۔ سو مطلق نیت سے رمضان کا روزہ ہو جائے گا۔ اگر فرض روزے کا دل میں خیال نہیں آیا تو اس سے کچھ فرق نہیں پڑے گا کیونکہ مطلق روزہ کا خیال فرض روزے کا ہی خیال ہے جیسے کسی شخص کے ذمے کئی دنوں کی نمازیں ہوں اور ان کی قضاء کرنا چاہتا ہو تو اگر وہ اس طرح نیت کرے کہ میں نیت کرتا ہو ظہر کی پہلی نماز کی جو میرے ذمے واجب الاداء ہے تو یہ نیت یقینی طور پر صحیح ہے اگرچہ اس کے دل میں یہ بات نہ ہو کہ وہ کس دن کی ظہر کی نماز ہے۔ اختیار جس کا ادائے فرض میں پایا جانا ضروری ہے وہ یہ ہے کہ عبادت کا ارادہ رکھتا ہے۔ اس عبادت کا فرض ہونا البتہ جبری معاملہ ہے کیونکہ اس میں بندے کا کوئی اختیار نہیں ہے۔ روزہ کی صورت میں اتنا ارادہ (کہ عبادت ہے) بہر حال موجود ہے۔ اگر اس کا ارادہ عبادت کا نہیں تو ہمارے نزدیک بھی اس کی نیت معتبر نہیں۔

اگر کسی نے رمضان میں روزہ رکھتے ہوئے یہ نیت کی کہ وہ آج رمضان کا فرض روزہ اور کفارہ کا روزہ رکھے گا تو رمضان کا روزہ ہوگا کفارہ کا روزہ نہیں ہوگا کیونکہ فرض روزے کا یہ مہینہ محل ہے لیکن کفارہ کا روزہ اس کے منافی ہے۔ سو کفارہ کا روزہ نہیں ہوگا۔ اسی طرح اگر فرض اور نفل روزے کی نیت کی تو فرض روزہ ہوگا اور نفل روزہ نہیں ہوگا۔

امام ابن الہمام کے اعتراض کا دوسرا جواب یہ ہے کہ نفل روزہ بھی مطلق یا واجب کی نیت سے ہو جاتا ہے حالانکہ وہ نفل روزے کی نیت نہیں کرتا بلکہ مطلق روزہ کی نیت کرتا ہے۔ اگر مطلق روزے کی نیت سے نفل روزے کی ادائیگی ہو سکتی ہے تو اس سے جبر لازم آتا ہے اور جبر کے ساتھ عبادت صحیح نہیں ہو سکتی کیونکہ اختیار ہر عبادت کے لئے شرط ہے۔ اگر واجب کی نیت کی تو ظاہر ہے اس سے نفل روزے کا تحقق پہلے سے بھی زیادہ جبر ہے۔ سو اس کے بارے جو آپ کا جواب ہوگا وہ ہمارا جواب ہوگا۔

یہ ساری گفتگو تندرست مقیم سے تعلق رکھتی ہے۔

مسافر آدمی کا روزہ

مسافر اگر رمضان میں کسی دوسرے واجب روزے کی نیت کرے گا تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس کا وہی روزہ ہوگا جس کی اس نے نیت کی۔ اسی طرح نفل کی نیت کی تو نفل ہوگا کیونکہ مسافر رمضان میں اسی طرح افطار کر

سکتا ہے جس طرح شعبان میں افطار کر سکتا ہے۔ اس بناء پر چاہئے یہ کہ مطلق نیت سے مسافر کا فرض روزہ ادا نہ ہو کیونکہ جب یہ مہینہ اس کے لئے اسی طرح ہے جس طرح شعبان کا مہینہ ہے تو رمضان اس کے لئے معیاد نہیں ہے اس لئے نیت کی تعیین ضروری ہے۔ اگرچہ امام صاحب کی ایک روایت اس کو جائز ٹھہراتی ہے اور اس کے مخالف دوسرا کوئی قول نہیں۔

علماء فقہ اس دوسری روایت کی یہ توجیہ بیان کرتے ہیں کہ افطار کی مشروعیت مصالح بدنی کے لئے ہے لہذا اگر وہ روزہ رکھتا ہے تو بہتر یہ ہے کہ اس سے اس کے دینی مصالح حاصل ہوں۔ واجب روزہ اس کے ذمہ قرض ہے اور اس کی ادائیگی اس کا دینی فائدہ ہے اور اہم ترین فرض رمضان کا فرض روزہ ہے جس کو وہ ترک کر سکتا ہے۔ نفل روزے کو جائز قرار دینے میں کوئی بدنی منفعت نہیں ہے اور نہ ہی اس میں مسافر کی کوئی دینی مصلحت ہے (یعنی یہ اس کے ذمہ واجب الاداء نہیں) کیونکہ رمضان کا روزہ نفل روزہ سے زیادہ ضروری ہے کیونکہ اگر وہ روزہ رکھے گا تو فرض روزہ ہوگا اور وہ ایک فرض سے سبکدوش ہوگا۔

امام محمد اور امام ابو یوسف علیہما الرحمہ فرماتے ہیں کہ اس سلسلے میں مقیم اور مسافر برابر ہیں۔ مسافر جس بھی نیت سے روزہ رکھے گا، ماہ رمضان میں رمضان کا روزہ ہی ہوگا۔ صاحبین کا قول صحت کے زیادہ قریب محسوس ہوتا ہے کیونکہ افطار کی اجازت کا یہ مطلب نہیں کہ رمضان کے دن فرض روزہ کے لئے معیار ہی نہیں رہے۔ شارع نے تو ان دنوں میں انسان پر فرض روزے ہی لاگو کئے ہیں۔ وہ پابند ہے کہ ان دنوں میں فرض روزے رکھے ان ایام میں وہ دو روزے نہیں رکھ سکتا کیونکہ فرض روزہ اس کے ذمہ واجب الاداء ہے اس لئے کوئی دوسرا روزہ اس دن نہیں رکھا جاسکتا۔ اگر مطلق روزے کی نیت کرے گا تو بھی وہی روزہ ہوگا جو اس کے ذمہ فرض ہے۔ شارع نے اسے افطار کی اجازت دی ہے لہذا وہ روزہ نہ رکھے اگر کوئی دوسرا روزہ رکھے گا تو دوسرا روزہ نہیں ہوگا۔ یہ کہنا بجا کہ اس کے دینی منافع اہم ہیں لیکن یہ اس صورت میں جب ممکن ہو اور رمضان میں کسی دوسرے واجب روزہ کی ادائیگی ممکن ہی نہیں جیسا کہ پہلے ذکر کیا جا چکا ہے۔

بیمار آدمی کے روزے کا حکم

بیمار آدمی کا حکم بھی وہی ہے جو مسافر کا ہے امام ابو حنیفہ علیہ الرحمہ کے نزدیک کسی دوسرے روزے کی ادائیگی بھی صحیح ہے اور رمضان کے روزے کی بھی۔ یہ امام حسن کی روایت ہے۔ اسی کو صاحب ہدایہ نے اختیار کیا ہے۔ ان کے علاوہ بخارا کے مشائخ کا بھی یہی نقطہ نگاہ ہے۔

شیخ فخر الاسلام اور جناب شمس الائمہ فرماتے ہیں کہ جس روزہ کی نیت کرے گا وہی روزہ ہوگا لیکن بعض مشائخ فرماتے ہیں کہ مریض اگر کسی دوسرے روزے کی نیت بھی کرے گا تو تب بھی رمضان کا روزہ ہوگا کیونکہ اس کو اس لئے روزہ ترک کرنے کی اجازت دی گئی ہے کہ وہ روزہ رکھنے کی طاقت نہیں رکھتا۔ جب اس نے روزہ رکھ لیا تو ظاہر ہو گیا کہ عاجز نہیں لہذا کسی اور روزے کی نیت کی تو بھی فرض روزہ ہوگا۔

لیکن یہ بات محل نظر ہے کیونکہ مریض کو روزہ ترک کرنے کی اجازت اس لئے دی گئی ہے کہ روزہ رکھنے سے

اس کی بیماری لمبی ہو جائے گی اس لئے نہیں کہ وہ روزہ رکھنے سے عاجز ہے۔ اگر مریض نے کسی اور واجب کی نیت کی روزہ رکھا اور روزہ نے اس کو تکلیف دی جس کے نتیجے میں اس کا مرض بڑھ گیا تو اس کے لئے رخصت ثابت ہے۔ مریض اور مسافر اس بارے ایک جیسے ہیں۔

بعض مشائخ نے بیماری کی دو قسمیں بنائی ہیں۔ ایک وہ بیماری ہوتی ہے جس سے مریض کو روزہ رکھنے کی صورت میں تکلیف ہوتی ہے اور ایک وہ ہے جس میں مریض کو روزہ رکھنے سے تکلیف نہیں ہوتی۔ پہلی صورت میں افطار کی اجازت ہے اور یہ رخصت مرض بڑھ جانے کے اندیشے کی وجہ سے ہے۔ ایسی صورت میں دوسرے واجب کی نیت صحیح ہے جبکہ دوسری صورت میں رخصت کا تعلق عجز سے ہے۔ ایسے میں کسی دوسرے واجب کی نیت کی تو ظاہر ہے وہ عاجز نہیں رہا (لہذا فرض روزہ ہوگا)۔

یہ محاکمہ بھی محل نظر ہے کیونکہ جس بیماری میں روزہ نقصان دہ نہیں اس میں سرے سے مریض کو روزہ ترک کرنے کی اجازت ہی نہیں وہ تو موضوع بحث سے خارج ہے۔ ہاں اگر اتنی نکاہت ہے کہ روزہ رکھنے سے ضرر ہوگا تو ایسی صورت میں رخصت دی جائے گی تاکہ ضعف بڑھ نہ جائے لہذا اس طرح کی کمزوری پہلی قسم کے زمرے میں آتی ہے۔ صحیح رائے وہی ہے جسے صاحب ہدایہ نے اختیار کیا ہے۔ یہ ساری گفتگو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب کے مطابق کی گئی ہے۔

صاحبین کے نزدیک مریض کا حکم مقیم جیسا ہے۔ مسافر میں ہم نے اس کی وجہ بیان کر دی ہے۔

نذر کا روزہ

نذر معین کا روزہ مطلق نیت سے بھی ادا ہو جاتا ہے اور نفلی روزے کی نیت سے بھی ادا ہو جاتا ہے۔ دو روایتوں میں سے صحیح ترین روایت یہی ہے کیونکہ رمضان کے مہینے کی طرح معین دن بھی روزے کا معیار ہے مگر یہ کہ انسان اس دن کسی اور واجب روزے کی نیت کر لے جو اس کے ذمے واجب الاداء ہو کیونکہ نذر کا روزہ انسان نے خود اپنے اوپر واجب کیا ہے لیکن دوسرا واجب جس کی وہ نیت کر رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے فرض یا واجب کیا گیا ہے لہذا اولیت فرض یا واجب روزہ کو ہوگی جس کو اللہ تعالیٰ نے انسان پر لازم ٹھہرایا ہے۔

اس کی تفصیل یہ ہے کہ معین دن نفلی روزہ کے لائق تھا۔ انسان کو اجازت اور اختیار ہے کہ وہ اس دن نفلی روزہ کی بجائے کوئی واجب روزہ رکھ لے۔ جب اس نے نذر مان لی کہ فلان دن روزہ رکھوں گا تو اس پر واجب ہو گیا جس کو ترک کرنا جائز تھا اور نفلی روزہ اس دن جائز نہ رہا لیکن شارع نے جس واجب کے لئے پوری عمر کو وقت مقرر کیا ہے کہ انسان زندگی میں جس دن چاہے اسے ادا کرے اپنی نذر سے اس کو مقید نہیں کر سکتا اس لئے دوسرا واجب روزہ اس معین دن میں رکھا جاسکتا ہے۔ سو اگر کسی نے معین دن کو کسی دوسرے واجب کی نیت کی تو نذر معین کا روزہ نہیں ہوگا بلکہ دوسرا واجب ادا ہوگا۔

اگر آپ یہ کہیں کہ اس طرح تو وہ خاص دن نذر کے روزے کے لئے معیار نہیں رہا بلکہ اس میں کوئی اور واجب بھی ہو سکتا ہے لہذا نیت کا تعین اس میں بھی لازم ہے اور نذر کا روزہ مطلق نیت روزہ یا نفلی روزہ کی نیت سے

نہیں ہو سکتا تو میں کہوں گا کیونکہ مطلق نیت سے دوسرا واجب ادا نہیں ہوتا تو جس کا یہ وقت ہے وہ مطلق نیت سے ادا ہو جائے گا اور یہ وقت اس روزے کا ہے جسے آدمی نے خود اپنے اوپر واجب کیا ہے لہذا یہ روزہ صحیح ہو جائے گا۔ لیکن جب نفلی روزہ کی نیت کی تو اس نے اسی روزہ کی نیت کی جو اس دن ہو سکتا تھا لیکن نذر مان کر اس نے اس کو واجب بنا دیا لہذا اب یہی روزہ ہو گا نفلی روزہ نہیں ہو گا بلکہ جو پہلے نفلی تھا وہ واجب میں تبدیل ہو گیا اور اب اس کو نفلی کہنا لغو ہوا لہذا نذر معین کے روزے کی نیت کرتے ہوئے اگر کسی نے نفلی روزے کی نیت کی تو نذر معین کا روزہ ہی ہو گا۔ اگر اس نے نذر معین کے روزے میں یہ نیت کی کہ میں اس دن کے روزے کی نیت کرتا ہوں (صوم کی نسبت الوقت کی طرف کی) تو نذر کا روزہ ہی ہو گا کیونکہ اس دن کا وظیفہ یہی روزہ ہے۔

رمضان شریف کے قضاء اور کفارہ کے روزے

روزے کی دوسری قسم صیام عمری ہیں۔ یعنی ایسے روزے جن کی ادائیگی کے لئے دن مقرر نہیں بلکہ وہ زندگی میں کسی وقت بھی رکھے جاسکتے ہیں۔ مثلاً رمضان شریف کے قضاء روزے اور کفارہ کے روزے۔ ان روزوں کے لئے ایام معین نہیں بلکہ جب چاہیں انہیں رکھ لیں۔ حج قرآن کے تین روزے احرام کے دنوں میں جب چاہیں رکھ لیں ان کے لئے دن خاص نہیں ہیں۔ نذر مطلق کے روزے بھی زندگی میں کسی وقت رکھے جاسکتے ہیں۔ ایسے روزوں کے لئے رات کے وقت نیت کرنا شرط ہے۔ ان کی نیت دن کے وقت نہیں ہو سکتی کیونکہ جب ان کے لئے وقت مقرر نہیں ہے تو دن کے کسی جز میں کھانے پینے اور جماع سے رکنے کو اس دن کے روزے پر موقوف نہیں کیا جاسکتا لہذا صبح سے پہلے نیت کرنا شرط ہے تاکہ دن کے وقت رکنا واجب عمری کی ادائیگی بن جائے اور نفلی روزہ کی نیت کی تو نفلی ہو گا۔ اگر مطلق روزے کی نیت کی تو بھی ان روزوں میں سے کوئی روزہ نہیں ہو گا نیت میں تعیین ضروری ہے کیونکہ ان دونوں کے لئے وقت معیار نہیں ہے۔

نفلی روزوں کے لئے کب نیت کرنا درست ہے؟

تیسری قسم نفلی روزوں کی ہے۔ ان کی نیت زوال سے پہلے ہو سکتی ہے۔

عن ام الدرداء قالت کان ابو الدرداء یاتینی نہارا فبقول عندکم طعام فان قلنا لا قال انی صائم یومی هذا وفعله ابو طلحة و ابو ہریرة وابن عباس۔
 ام درداء رضی اللہ عنہا سے روایت ہے فرماتی ہیں حضرت ابو درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ دن کے وقت تشریف لاتے تھے اور پوچھتے کہ کیا تمہارے پاس کھانا ہے؟ اگر ہم کہہ دیتے کہ نہیں تو فرماتے آج میں روزہ دار ہوں۔ حضرت ابو طلحہ ابو ہریرہ اور ابن عباس رضی اللہ عنہم بھی ایسا کرتے تھے۔

جیسا کہ بخاری شریف کی معلق حدیث سے ثابت ہے۔

یہ حدیث نص صریح ہے کہ یہ روزہ پورے دن کا روزہ ہوتا ایسے نہیں جس طرح امام شافعی علیہ الرحمہ کی طرف نسبت کی جاتی ہے کہ ایسا روزہ صرف بعض دن کا روزہ ہوتا ہے لیکن ضروری ہے کہ نصف النہار سے پہلے کچھ کھایا پیا

نہ ہو۔ ماہرین فن ثقہ کرام فرماتے ہیں کہ ایسا کوئی قول شوافع کی کتابوں میں نہیں کہ جس سے ثابت ہو کہ وہ آدھے روزے کے بھی قائل تھے۔

اس ضمن میں ایک مرفوع حدیث بھی موجود ہے۔ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے۔

قالت قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذات یوم عائشۃ هل عند کم من طعام قالت فقلت یا رسول اللہ ما عندنا شیئی قال فانی صائم قالت فخرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فاهدیت لنا ہدیۃ اوجاءنا زود قالت فلما رجع رسول اللہ قالت قلت یا رسول اللہ اهدیت لنا بہدیۃ اوجاءنا زود وقد خبات لک شیئا قال ما ہو قلت حیس قال ہاتیہ فجئت بہ فاکل ثم قال قد کنت اصبحت صائما۔ (رواہ مسلم)

فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک دن مجھ سے پوچھا عائشہ! کیا تمہارے پاس کھانے کو کچھ ہے؟ فرماتی ہیں میں نے عرض کیا ہمارے پاس تو کچھ نہیں آپ ﷺ نے فرمایا: تو میں روزے سے ہوں۔ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب باہر تشریف لے گئے تو ہمارے پاس ہدیہ لایا گیا یا کھانا لایا گیا۔ فرماتی ہیں جب رسول اللہ ﷺ واپس تشریف لائے تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہمیں ہدیہ دیا گیا ہے یا کھانا میں نے آپ کے لئے کچھ چھپا رکھا ہے فرمایا کیا ہے؟ میں نے کہا حیس (کھجور گھی اور ستو سے تیار کیا گیا کھانا) آپ ﷺ نے فرمایا لاؤ۔ میں لے کر حاضر ہوئی اور آپ نے اسے تناول فرمایا پھر گویا ہوئے میں نے صبح روزے سے کی۔ طلحہ فرماتے ہیں کہ میں نے یہ حدیث مجاہد سے بیان کی انہوں نے فرمایا یہ بمنزلہ اس آدمی کے ہے جو اپنے مال سے صدقہ نکالتا ہے اب اگر وہ چاہے تو فقیر کو دے اور چاہے تو روک لے۔“

حضور ﷺ نے فانی صائم (پھر میں روزے سے ہوں) فرمایا۔ حرف فاتحقیب کے لئے ہے۔ یعنی حضرت عائشہ کی گزارش سننے کے بعد آپ نے روزہ کی نیت کی۔ اس سے معلوم ہوا نفلی روزے کی نیت بھی دن کے وقت ہو سکتی ہے اور شریعت میں پورے دن کا روزہ ہوتا ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ نیت سے پہلے اور نیت کے بعد کھانے پینے وغیرہ سے رکنا سب روزہ ہے۔

نفلی روزوں کی نیت دن کے وقت اس لئے معتبر ہے کہ شریعت نے زندگی کے تمام دنوں کو رمضان شریف کے علاوہ انہیں روزوں کا وقت قرار دیا ہے۔ لہذا نفلی روزہ ان میں سے ہر دن کا وظیفہ ہے اس لئے زندگی کے ان دنوں میں کھانے پینے اور جماع سے رکنا نیت پر موقوف ہوتا ہے۔ اگر نیت روزہ کی ہو گئی تو روزہ ہو گیا اگر نہیں تو روزہ نہ ہوا۔ یہ علت تمام ان روزوں میں پائی جاتی ہے جن کیلئے وقت مقرر ہے۔ اگر دن کا اول حصہ کھانا پینا نہ ہوا تو نیت کے ساتھ روزہ ہو سکتا ہے۔ اسی لئے ہمارے مشائخ نے رمضان کے روزوں کو نفلی روزوں پر قیاس کیا ہے۔

چاند دیکھنے کا بیان

کون سے مہینوں کا چاند دیکھنا لازم ہے؟

عاقلاً بالغ مسلمانوں (مکلفین) پر فرض ہے کہ وہ شعبان کی تیسویں رات کو رمضان شریف کا چاند دیکھیں کیونکہ فرض کا مقدمہ بھی فرض ہے اسی طرح رمضان شریف کی تیسویں رات کو عید کا چاند دیکھنا بھی فرض ہے۔ رمضان اور عید کے علاوہ ذی القعدہ کی تیسویں شام کے وقت ذی الحجہ کا چاند دیکھنا بھی فرض ہے۔

یہ فرض کفایہ ہے کیونکہ یہ ممکن ہی نہیں کہ تمام لوگ چاند دیکھیں اسی لئے تمام کا دیکھنا شرط نہیں ہے لیکن زیادہ سے زیادہ لوگوں کو چاند دیکھنا چاہئے کیونکہ بعض لوگ اگر نہیں دیکھ سکیں گے تو دوسرے لوگ دیکھ لیں گے۔

اگر روزوں یا عید کا چاند نظر آ جاتا ہے تو لوگوں پر ضروری ہے کہ وہ روزے رکھیں یا عید کی صورت میں عید کریں اگر چاند نظر نہ آئے تو تیس دن مکمل کریں اور اس کے بعد رمضان کا مہینہ شروع ہو گیا ہے تو روزے رکھیں اگر شوال کا مہینہ ہے تو عید کریں کیونکہ حدیث پاک ہے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اذا رآتم الهلال فصوموا واذا رأتموه فافطروا فان غم علیکم فعدوا ثلثین۔ (رواہ مسلم)

حضرت ابو ہریرہ راوی ہیں فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تم چاند دیکھو تو روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر ہی افطار کرو۔ اگر مطلع ابراؤد ہو تو تیس دن مکمل کرو۔

بخاری کے الفاظ یہ ہیں ”چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر افطار کرو۔ اگر مطلع ابراؤد ہو جائے تو تیس دن گن لو۔“

عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اذا رأتموه فصوموا واذا رأتموه فافطروا فان غم علیکم فاقدروا۔ (رواہ البخاری و مسلم)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم چاند دیکھو تو روزہ رکھو اور جب تم چاند دیکھو تو افطار کرو۔ اگر مطلع ابراؤد ہو تو تیس دن پورے کر لو۔

شیخین کی ایک دوسری روایت کے الفاظ یہ ہیں اگر مطلع ابراؤد ہو تو تیس کی تعداد پوری کرو۔

مطلع ابراؤد ہونے کی صورت میں چاند کا ثبوت

رمضان کے چاند کو اگر ایک آدمی نے دیکھا تو اس کا دیکھنا کافی سمجھا جائے گا بشرطیکہ مطلع صاف نہ ہو اور اس کی گواہی کے قبول ہونے پر تمام مکلفین کو روزہ رکھنا ہوگا۔

عن ابن عمر قال تراى الناس الهلال فاخبرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ لوگوں نے باہم چاند دیکھنا شروع کیا۔ میں نے رسول اللہ ﷺ کو بتایا کہ

وسلم انی رأیتہ فصام و امر الناس بصیامہ۔
(رواہ ابوداؤد)

میں نے چاند دیکھ لیا۔ رسول اللہ ﷺ نے روزہ رکھا اور لوگوں کو بھی روزہ رکھنے کا حکم دیا۔

عن ابن عباس قال جاء اعرابی الی النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فقال رأیت الهلال قال الحسن فی حدیثہ یعنی ہلال رمضان فقال اتشهد ان لا آلہ الا اللہ قال نعم قال اتشهد ان محمدا رسول اللہ قال نعم قال یا بلال اذن فی الناس ان یصوموا غدا۔ (رواہ ابوداؤد)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ بارگاہ نبوی میں ایک دیہاتی آیا اور عرض کیا میں نے چاند دیکھا ہے۔ حسن اپنی روایت میں فرماتے ہیں کہ اس کی مراد رمضان کا چاند تھا۔ حضور ﷺ نے پوچھا کیا تو اس بات کی گواہی دیتا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں؟ عرض کیا ہاں۔ حضور ﷺ نے پوچھا کیا تو گواہی دیتا ہے کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں؟ اس نے کہا ہاں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بلال! لوگوں میں اعلان کر دو کہ وہ کل روزہ رکھیں۔

بعض روایات میں یہ الفاظ ہیں کہ ”آپ ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ وہ لوگوں میں یہ اعلان کر دیں کہ وہ قیام کریں اور روزہ رکھیں۔“

یہ حدیث تراویح کے بارے نص صریح ہے۔ تراویح صحابہ کرام علیہم الرضوان کا معمول تھا اور رسول اللہ ﷺ نماز تراویح کی ترغیب دیا کرتے تھے۔

عادل شخص کی گواہی کو قبول کیا جائے گا

ظاہر الروایت میں مخبر کے لئے عادل ہونا شرط ہے کیونکہ چاند کے بارے خبر ایک دینی کام کے بارے اطلاع ہے۔ امام حسن کی روایت کے مطابق مستور الحال کی خبر بھی معتبر ہے۔ یہ اعرابی کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اس کے ظاہری اسلام کو کافی سمجھا اور اس کی عدالت کے بارے کچھ نہ پوچھا۔

شیخ ابن الہمام فرماتے ہیں یہ اس وجہ سے ہے کہ مسلمان اکثر عادل ہوتے ہیں اس لئے سوال کرنے کی ضرورت نہیں۔ اعرابی نے اسی وقت اسلام قبول کیا تھا۔ کافر جب اسلام قبول کر لیتا ہے تو عادل شمار ہوتا ہے تا وقت کہ اس کا فسق ظاہر نہ ہو جائے کیونکہ اسلام پہلے تمام گناہوں کو مٹا دیتا ہے اور اسلام کے بعد اس کا پہلا کردار اس کی عدالت میں مغل نہیں ہوتا لیکن آج کے دور میں فسق زیادہ ہے اس لئے مستور الحال مسلمان کی گواہی کافی نہیں۔ اس کی عدالت کے بارے سوال کیا جائے گا۔

ہم کہتے ہیں ہمارے زمانے میں ایسے امور میں عدالت کی شرط لگانا اکثر اعمال میں خلل کا سبب بنے گی خصوصاً روزوں میں اس لئے مناسب یہ ہے کہ امام ابو یوسف علیہ الرحمہ سے مروی قول پر فتویٰ دیا جائے۔ اگر چاند کی گواہی دینے والا صاحب مروت ہے اور اس کے بارے غالب گمان یہ ہے کہ جھوٹ نہیں بولتا تو اس کی بات کو قبول کیا جائے گا تا کہ روزوں کا معاملہ مختل نہ ہو۔

ایک آدمی نے تمیں کی رات (۲۹ دن کے بعد رات آتی ہے) کو چاند دیکھ لیا مگر کسی اور نے نہیں دیکھا اور اس

کی گواہی بھی رد کر دی گئی تو لازم ہے کہ وہ روزہ رکھے کیونکہ اس کے نزدیک تو فرضیت کا سبب پایا جا رہا ہے۔

عید الفطر کے چاند کے لئے دو آدمیوں کا گواہی دینا

عید الفطر کے چاند کے لئے ہمارے نزدیک دو آدمیوں کی گواہی ضروری ہے اور باقی ائمہ کے نزدیک بھی یہی صحیح ہے۔ مگر امامیہ (شیعہ) کے نزدیک چالیس آدمیوں کی گواہی شرط ہے۔ ہم دو کی شہادت کو اس لئے ضروری سمجھتے ہیں کہ شہادت میں اصل دو آدمی معتبر ہیں۔ عید الفطر کے چاند کی گواہی دیتے ہوئے لفظ شہادت (یعنی میں گواہی دیتا ہوں) کہنا ضروری ہے کیونکہ اس میں جھوٹ کا گمان ہوتا ہے اس لئے چھان بین ضروری ہے۔

عن رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال اختلف الناس في آخر يوم من رمضان فقام اعرابيان فشهدا عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تا الله الهلال ورأينا امس عشية فامر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الناس ان يفطروا. (رواه ابوداؤد)

رسول اللہ ﷺ کے ایک صحابی سے روایت ہے کہ رمضان شریف کے آخری دن میں لوگوں کے درمیان اختلاف رونما ہوا۔ دو دیہاتی کھڑے ہوئے اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے گواہی دی کہ بخدا ہم نے کل رات کو چاند دیکھا ہے سو رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو حکم دیا کہ وہ روزہ نہ رکھیں۔

ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں ”اور اپنی عید گاہ کو جائیں۔“

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عید کے چاند کے لئے دو آدمیوں کی گواہی کافی ہے۔ چالیس کی ضرورت نہیں۔ اگر تیسویں رمضان کے دن کو چاند نظر آ گیا اور اس سے پہلے کسی نے نہیں دیکھا تھا تو یہ چاند آنے والی رات کا ہے اس دن کا روزہ مکمل کریں جس دن یہ چاند نظر آیا ہے۔ حواہ زوال سے پہلے نظر آئے یا بعد میں نظر آئے کیونکہ ظاہر ہے چاند (یعنی پچھلے مہینے کا چاند) افق کے نیچے قوس الرؤیہ میں پہنچ گیا ہے۔ جب وہ رات کو نظر نہیں آیا اگرچہ رات ابر آلود تھی تو وہ اس کا افق کے نیچے قوس الرؤیہ تک پہنچنے کا احتمال ہے۔ لہذا شک اور احتمال کی وجہ سے گویا رات کو چاند طلوع نہیں ہوا۔ یہی نظریہ علماء کا اختیار کردہ ہے۔

مردود الشہادۃ پر روزہ لازم ہے

اگر ایک شخص نے عید کا چاند دیکھا اور اس کی شہادت رد کر دی گئی کیونکہ وہ اکیلا تھا یا دو آدمیوں نے چاند دیکھنے کی گواہی دی لیکن کسی وجہ سے ان کی گواہی رد ہو گئی تو چاند دیکھنے والوں پر روزہ رکھنا ضروری ہے کیونکہ اسی میں احتیاط ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

الفطر يوم يفطر الناس والاضحى يوم يضحي الناس. (رواه الترمذی)

عید الفطر کا دن وہ ہے جس دن تمام لوگ روزہ ترک کر دیں اور قربانی کا دن وہ ہے جس دن تمام لوگ قربانی کریں۔

اگر لوگوں نے ایک آدمی کی گواہی پر رمضان شریف کے روزے شروع کئے تھے پھر عید کا چاند ابر کی وجہ سے نظر نہ آیا تو وہ تیس دن مکمل کریں۔ یہ تیس دن پہلے دن کے علاوہ ہوں گے۔ شیخین کا یہی موقف ہے کیونکہ عید کے لئے ایک آدمی کی گواہی قابل قبول نہیں ہے۔

امام محمد علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ وہ اس دن کو شامل کرتے ہوئے تیس دن مکمل کریں کیونکہ جب ایک آدمی کی گواہی سے روزہ رکھنا فرض ٹھہرا تو وہ دن رمضان شریف کا دن شمار ہوگا اور اس کو شامل کرتے ہوئے تیس دن مکمل کئے جائیں گے۔ کتنی ہی چیزیں ہیں جو قصداً ثابت نہیں ہوتیں لیکن تبعاً ثابت ہو جاتی ہیں۔ یہی قول زیادہ صحیح ہے۔ عید الاضحیٰ کا چاند بھی گواہی کے لحاظ سے عید الفطر کی طرح ہے۔ ہم نے کہا ہے کہ لفظ شہادت کا استعمال ضروری ہے (یعنی یہ کہنا کہ میں گواہی دیتا ہوں) اس کی دلیل یہ حدیث ہے۔

عن حسین بن الحارث ان امیر مکة قال
عهد الینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم ننسک لرؤية فان لم یردہ وشہد
لمشاہد اعدل نسکنا بشہادتہما قال
الامیران فیکم من ہوا علم باللہ
ورسولہ منی وقد شہد ہذا من رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔ و اوفی بیدہ الی
رجل قال الحسن فقلت الشیخ الی جنبی
من ہذا الذی اومی الیہ الامیر قال ہذا عبد
اللہ بن عمرو صدق کان اعلم باللہ عزوجل
وعزمته فقال امرنا بذلک رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم (رواہ ابوداؤد)

حسین بن حارث سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ امیر مکہ نے کہا کہ ہم سے رسول اللہ ﷺ نے یہ عہد لیا کہ ہم چاند دیکھ کر قربانی کیا کریں۔ اگر چاند نظر نہ آئے اور دو عادل شخص گواہی دیں تو ان کی گواہی پر قربانی کریں۔ امیر مکہ نے فرمایا کہ تم میں ایک ایسا شخص بھی ہے تو مجھ سے کہیں زیادہ اللہ اور اس کے رسول کے بارے جانتا ہے۔ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے اس بات کی گواہی دی ہے اور انہوں نے ایک آدمی کی طرف اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا حسین فرماتے ہیں میرے پہلو میں ایک بزرگ تشریف فرما تھے۔ میں نے ان سے پوچھا امیر مکہ نے جس شخص کی طرف اشارہ کیا ہے وہ کون ہیں؟ انہوں نے فرمایا یہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ہیں۔ امیر مکہ نے سچ کہا کہ آپ اللہ عزوجل اور اس کی عظمت کو لوگوں کی نسبت زیادہ جانتے تھے۔ انہوں (یعنی عبد اللہ بن عمر) نے فرمایا کہ حضور ﷺ نے ہمیں اس کا حکم فرمایا ہے۔

رمضان میں ایک اور عیدین کے لئے دو آدمیوں کی گواہی اس وقت قابل قبول ہوگی جب مطلع ابر آلود ہو۔ اگر مطلع صاف ہو تو پھر جم غفیر کی گواہی ضروری ہے یعنی اتنے لوگ کہ جن سے علم (یقین) حاصل ہو جائے ہاں امام شافعی علیہ الرحمہ جم غفیر کو ضروری نہیں سمجھتے بلکہ مطلع کے ابر آلود ہونے کی حالت پر اسے قیاس کرتے ہیں۔

ہم کہتے ہیں کہ جب مطلع صاف ہے اور کوئی چیز رویت ہلال سے مانع نہیں ہے تو جم غفیر کو نظر آنا چاہئے کیونکہ سبھی تو اندھے نہیں ہوتے ہر شخص تقریباً چاند دیکھنے کی کوشش کرتا ہے۔ تو صرف ایک کو چاند نظر آیا باقی سبھی دیکھنے سے قاصر رہے تو اس میں جھوٹ کا گمان موجود ہے اس لئے مطلع جب صاف ہو تو جم غفیر کی شرط لگائی گئی ہے۔

یوم شک کا روزہ

شعبان کی تیسویں رات کو اگر مطلع ابر آلود ہے اور اس دن کے بارے شک ہے کہ ہو سکتا ہے یہ رمضان کا دن ہو تو بالا جماع اس دن کو رمضان کے روزے کی نیت سے روزہ نہیں رکھا جاسکتا۔ ہاں امام احمد علیہ الرحمہ سے روزہ رکھنے کی ایک روایت منقول ہے۔ شک کے دن روزہ نہ رکھنے کی دلیل یہ حدیث پاک ہے جسے پہلے بھی ذکر کیا جا چکا ہے۔

قوله صلى الله عليه وسلم صوموا بالروية وافطر وابلزوية.
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ: چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر افطار کرو۔

اگر رمضان کے روزے کی نیت سے روزہ رکھا تو گناہگار ہوگا اگر کسی نے شک کے دن روزہ رکھا اگر معلوم ہو جائے کہ رمضان شروع ہو چکا ہے تو یہ فرض ہو گیا ورنہ نفلی ہوا (لیکن شک کے دن نفلی روزہ رکھنا بھی گناہ ہے) اگر کسی نے شک کے دن کوئی اور واجب روزہ رکھا تو بھی گناہگار ہوگا کیونکہ شک کے دن روزہ رکھنے سے منع کیا گیا ہے لہذا یہ روزہ ہو تو جائے گا لیکن مکروہ ہوگا حالانکہ یہ کامل واجب تھا۔ اگر بعد میں یہ معلوم ہو جائے کہ رمضان کا مہینہ شروع ہو گیا ہے تو رمضان کا روزہ ہو جائے گا اگر واضح ہو گیا کہ شعبان باقی تھا تو ایک قول کے مطابق یہ نفلی روزہ ہوگا کیونکہ جو کامل واجب ہے وہ اس دن کو ادا نہیں ہو سکتا جس دن روزہ رکھنے کی ممانعت ہو۔ بعض کہتے ہیں جس واجب کی نیت کی ہے وہ ہوگا۔ ہدایہ نے اسی قول کو درست قرار دیا ہے کیونکہ مطلقاً روزے سے نہیں روکا گیا بلکہ رمضان کی نیت سے روزہ رکھنے کی اجازت نہیں ہے اور کراہت اس وجہ سے ہے کہ نبی تو بہر حال موجود ہے۔ صاحب ہدایہ کا قول محل نظر ہے۔ انشاء اللہ اس کی وضاحت عنقریب ہو جائے گی۔

شک کے دن نفلی روزہ بلاشبہ اس شخص کے حق میں جائز ہے جس کے معمول میں آ رہا ہو مثلاً ایک شخص کا یہ معمول ہے کہ وہ ہر ماہ کے آخری تین یا دو دنوں میں روزہ رکھتا ہے یا پورے شعبان نصف شعبان یا آخری عشرہ میں روزے رکھتا ہے۔ اس پر تمام ائمہ کا اتفاق ہے۔

یوم شک کو نفلی روزہ رکھنا

شک کے دن خالصتاً نفلی روزے کی نیت سے یا مطلق روزہ کی نیت کر کے روزہ رکھنا مکروہ نہیں ہے۔ یہ احناف کا موقف ہے جبکہ امام شافعی اسے مکروہ بلکہ حرام خیال کرتے ہیں کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: لا تقدموا رمضان بصوم يوم او يومين الا رجلا يصوم فيصومه.
رمضان سے ایک یا دو دن پہلے روزہ نہ رکھو ہاں وہ شخص رکھ سکتا ہے جو پہلے رکھتا ہو۔

فتح القدير میں ہے کہ اسے صحاح کے چھ راویوں نے روایت کیا ہے۔

ہدایہ میں امام شافعی علیہ الرحمہ کو یہ جواب دیا گیا ہے کہ حدیث میں مطلق روزے سے منع نہیں کیا گیا بلکہ رمضان کی نیت سے روزہ رکھنے سے روکا گیا ہے۔ صاحب ہدایہ اپنے موقف کی تائید میں رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد

نقل کرتے ہیں۔

لا يصام في اليوم الذي يشك فيه انه من رمضان الاتطوعا۔
جس دن کے رمضان ہونے میں شک ہو اس دن روزہ نہ رکھا جائے مگر نفلی۔

فتح القدیر میں ہے کہ اس حدیث کا ماخذ معلوم ہے۔ بعض علماء فرماتے ہیں کہ اس کی کوئی بنیاد نہیں۔ ہم اپنے مذہب کی تائید میں وہی حدیث پیش کرتے ہیں جو امام احمد یوم شک کے روزے کی فرضیت کے بارے پیش کرتے ہیں۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لرجل هل صمت من سبر ر شعبان قال لا قال فاذا افطرت فصم یوما۔ (رواہ ابوداؤد)
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص سے فرمایا: کیا آپ نے شعبان کے آخر میں روزہ رکھا؟ انہوں نے عرض کیا نہیں حضور ﷺ نے فرمایا: جب تو نے روزہ نہیں رکھا تو تو ایک دن روزہ رکھ۔

اسی طرح کی حدیث صحیحین میں بھی ہے۔

شیخ ابن الہمام فرماتے ہیں کہ یہ حدیث مبارک لا تقدموا شهر رمضان بصوم يوم او يومين (رمضان سے ایک یا دو دن پہلے روزہ نہ رکھو) سے متعارض ہے۔ اس تعارض کو صرف اس صورت میں ختم کیا جاسکتا ہے کہ نہی کو اس معنی پر محمول کیا جائے کہ رمضان کی نیت سے روزہ رکھنا جائز نہیں اور مذکورہ حدیث (رواہ ابوداؤد) کو مستحب روزہ پر محمول کیا جائے تاکہ وہ حدیث صوموا بالرؤية الخ کے معارض نہ رہے۔

یہ بندہ (مصنف کتاب) کہتا ہے کہ حدیث ”رمضان سے پہلے ایک یا دو دن روزہ نہ رکھو۔“ کو شیخ ابن الہمام اور صاحب ہدایہ نے جس معنی پر محمول کیا ہے وہ بہت دور کا معنی بنتا ہے۔ اگر حدیث کو اس معنی پر محمول کریں تو استثناء صحیح نہیں کیونکہ اس معنی کی رو سے مطلب یہ ہوگا کہ جو روزوں کا عادی ہے اور جس کے معمول میں شک کا روزہ آ گیا ہے وہ رمضان کی نیت سے روزہ رکھ لے کیونکہ مستثنیٰ پر مستثنیٰ منہ سے مخالف حکم لگتا ہے جیسا کہ ہمارے محقق مشائخ اور ائمہ ثلاثہ کے قبعین کی تصریحات موجود ہیں پھر اس حدیث کو اس لئے بھی اس پر محمول نہیں کیا جاسکتا ہے کہ اگر وہ دن شک کا دن نہ ہو تو یہ حکایت حال ہوگی اور ہو سکتا ہے وہ دن یوم شک نہ ہو پھر دوسری حدیث کو ندب پر محمول کرنا جیسا کہ آن عظیم علماء نے فرمایا ہے بہت ہی بعید کا معنی ہے کیونکہ امر کا صیغہ جو قضاء کو واجب کرنے والا ہے ترک مندوب میں وہ صحیح نہیں ہے ورنہ امر اپنے ظاہر سے ہٹ جائے گا اور ایسے میں امر کے صیغے کا استعمال بے معنی ہوگا کیونکہ مندوبات کی قضا ہوتی ہی نہیں اور یہ اسی طرح ہوگا کہ کوئی ایام بیض کے نفلی روزوں کی قضا کا حکم دے اور نفلی روزوں کی قضا ہوتی ہی نہیں اس لئے تعارض کو ختم کرنے کی صورت یہ ہے کہ ہو سکتا ہے مخاطب نے شعبان کے آخری روزہ کی نذر مانی ہو۔ بخاری کی روایت میں صوم یومین (دو دن روزہ رکھو) کے الفاظ ہیں لہذا یہ شک کے دن کا روزہ ہی نہیں بنتا کیونکہ شک کا دن ایک ہی ہو سکتا ہے دو نہیں۔ ابن اثیر جامع الاصول میں فرماتے ہیں کہ زیادہ صحیح یہی ہے کہ اس آدمی نے شعبان کے دو آخری دنوں میں روزہ رکھنے کی نذر مانی تھی اور نذر کے ذریعے یہ دونوں روزے اپنے اوپر واجب کر لئے تھے۔ جن کو پورا کرنا مستحب تھا ورنہ وہ شوال میں قضاء کرتا۔ جب

صورت حال یہ ہوگی تو نبی والی حدیث اپنے عموم پر رہے گی اور اس کو خاص نہیں کیا جائے گا۔
یوم شک کے دن روزہ رکھنے کے بارے میں وارد ہوئی ہے۔

فمن صلا بن زفر قال کنا عند عمار فی
اليوم الذی یشک فیہ من شعبان او رمضان
فاتیناه بشاة مصلیة فنحی بعض القوم فقال
انی صائم فقال عمار من صام یوم الشک
فقد عصی ابالقاسم صلی اللہ علیہ
وسلم. (رواہ اصحاب السنن الثلاثہ)

صلہ بن زفر سے روایت ہے کہ ہم حضرت عمار رضی اللہ
عنه کے پاس تھے۔ شک تھا کہ نہ جانے شعبان کا دن ہے یا
رمضان کا ہم بھونی ہوئی بکری لے کر آپ کی خدمت میں
پیش ہوئے۔ کچھ لوگ وہاں سے ہٹ گئے اور کہنے لگے ہمیں تو
روزہ ہے۔ حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جس نے شک
کے دن روزہ رکھا اس نے ابوالقاسم صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کی۔

اس حدیث کے بارے میں یہ نہیں کہا جاسکتا کہ رمضان کی نیت سے روزہ رکھنے کے بارے میں یہ نہیں ہو
سکتا کہ حضرت عمار رضی اللہ عنہ کے ہم نشین یہ لوگ یوم شک کو رمضان کا روزہ رکھتے کیونکہ رمضان تو ابھی شروع ہی
نہیں ہوا تھا۔

عن سماک قال عکرمة فی یوم شکل
فیہ اھومن رمضان او من شعبان وھو یا کل
خبز او بقللا ولینا فقال لی ہلم فقلت انی
صائم فقال وحلف باللہ لتفطرن قلت
سبحان اللہ مرتین فلما رأیتہ یحلف
ولایستثنی فتقدمت فقلت ہات الان ما
عندک قال سمعت ابن عباس یقول قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صوموا
الرؤية وان حال بینکم سحابة وظلمة
فاكملوا العدة عدة شعبان ولا تستقبلوا
الشہرا قبالا ولا تصلوا رمضان بیوم من
شعبان. (رواہ النسائی)

حضرت سماک سے روایت ہے کہ حضرت عکرمة رضی اللہ
تعالیٰ عنہ روٹی، سبزی اور دودھ تناول فرما رہے تھے۔ شک کا دن
تھا اور معلوم نہیں تھا کہ رمضان کا دن ہے یا شعبان کا انہوں
نے مجھ سے فرمایا آؤ۔ میں نے عرض کیا میں روزے سے
ہوں۔ فرمانے لگے بخدا تم ضرور افطار کرو گے۔ میں نے دو
مرتبہ سبحان اللہ کہا (یعنی انکار کیا کہ روزہ کیسے توڑ دوں) جب
میں نے دیکھا کہ آپ قسم اٹھا رہے ہیں اور روزہ ہر حال میں
تڑوانا چاہتے ہیں تو میں آگے بڑھا اور عرض کیا۔ اب لاؤ جو
آپ کے پاس ہے۔ فرمانے لگے میں نے حضرت ابن عباس
رضی اللہ عنہما سے سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: چاند
دیکھ کر روزہ رکھو۔ اگر بادل اور تاریکی حائل ہو جائیں تو شعبان
کے تیس دن پورے کرو۔ نہ تو رمضان کے مہینے کا آگے بڑھ کر

استقبال کرو اور نہ رمضان کو شعبان کے دن کے ساتھ ملاؤ۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شعبان کے آخر میں شعبان کے روزے کی نیت کر کے بھی روزہ ممنوع ہے۔ اس
نہی (لا تصلوا) کا دوسری نبی (لا تستقبلوا) پر عطف ہے۔ سو دونوں کے درمیان مغایرت ضروری ہے۔
استقبال رمضان سے مراد یہ ہے کہ ایک یا دو دن قبل رمضان کی نیت سے روزے رکھے جائیں اور رمضان کو شعبان

سے ملانے کا مطلب یہ ہے کہ نفلی روزے رکھ کر شعبان کو ملانا دیا جائے۔ ترکیب میں فاکملوا کے بعد والا کلام وان حال بینکم سحابہ وظلمة کی جزاء ہوگا۔ یہ حدیث شک کے ساتھ خاص ہے۔

یہاں جس کراہت کی بات ہو رہی ہے (احناف کے نزدیک شک کے دن روزہ رکھنا مکروہ ہے) وہ کراہت تحریمی ہے۔ یہی زیادہ قرین قیاس محسوس ہوتا ہے کیونکہ حدیث میں لفظ عصیان آیا ہے۔ اگر شک کے دن کوئی دوسرا واجب روزہ رکھا تو جائز نہیں ہوگا۔ اگرچہ بعد میں معلوم ہو گیا کہ یہ دن شعبان کا تھا کیونکہ ایک کامل روزہ ایسے دن نہیں رکھا جا سکتا جس میں روزہ رکھنے سے منع کیا گیا ہو۔ ہاں اگر کسی نے نفلی روزہ رکھا تو نفلی روزہ ہو جائے گا لیکن رکھنے والا گناہگار ہوگا کیونکہ شریعات میں نہی اصل کی مشروعیت کا موجب ہوتی ہے لیکن وصف کے لئے مشروعیت نہیں بنتی۔

اگر نیت میں تردد ہو

اگر نیت میں تردد ہو مثلاً اگر رمضان ہو تو روزہ ہوگا شعبان ہو تو روزہ نہیں ہوگا تو ایسی نیت معتبر نہیں ہوگی اگر روزے کی پختہ نیت کی لیکن صفت میں تردد ہے کہ رمضان ہو تو رمضان کا روزہ ہو جائے گا ورنہ نفلی روزہ ہوگا تو ایسی صورت میں اس کا روزہ ہو جائے گا لیکن رمضان کی نیت کے شبہ کی وجہ سے بالاتفاق مکروہ ہوگا۔ اگر ایسی صورت میں معلوم ہو گیا کہ رمضان شروع ہو چکا ہے تو نیت کی وجہ سے رمضان کا روزہ ہوگا اگر رمضان نہیں تو نفلی روزہ ہوگا کیونکہ نفلی روزہ بھی محض روزے کی نیت سے ہو جاتا ہے۔

شک کے دن نصف النہار تک کچھ نہیں کھانا چاہئے تاکہ جب کسی سے یہ معلوم ہو جائے کہ رمضان کا مہینہ شروع ہو چکا ہے تو آدمی نیت کر کے رمضان شریف کا روزہ رکھ لے۔ مشائخ نے فرمایا ہے کہ نصف النہار شرعی سے قبل تک انتظار کرنے کے بعد اگر کہیں سے کوئی خبر موصول نہ ہو تو عوام الناس کھاپی لیں لیکن خواص نفلی روزہ مکمل کریں۔ خواص سے مراد وہ لوگ ہیں جو نفل اور فرض کی نیت کے فرق کو جانتے ہیں تاکہ صرف نفلی روزہ کی نیت ہو اور یہ نیت فرض کی نیت سے مختلط نہ ہو۔

روزہ کے ٹوٹنے اور نہ ٹوٹنے کی صورتیں

جب روزہ دار بھول کر کچھ کھاپی لے یا جماع کر بیٹھے تو روزہ نہیں ٹوٹتا۔ امام مالک فرماتے ہیں ٹوٹ جاتا ہے کیونکہ رکن کے فوت ہونے سے عبادت پوری فوت ہو جاتی ہے جیسے بھولے سے نماز میں گفتگو کرنے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے۔

ہماری دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کردہ یہ حدیث ہے۔ آپ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا:

اکل و شرب ناسیا فلا یفطر فانما هو رزق رزقہ اللہ تعالیٰ. (رواہ البخاری و مسلم)
جس نے بھول کر کچھ کھاپی لیا وہ افطار نہ کرے یہ درحقیقت وہ رزق ہے جس سے اللہ تعالیٰ نے اسے نوازا ہے۔
من نسی و هو صائم فاکل و شرب فلیتم جو بھول گیا حالانکہ وہ روزے سے تھا اور کھاپی لیا تو وہ اپنا

صومہ فانما اطعمہ اللہ و سقاہ۔

روزہ پورا کرے اسے اللہ تعالیٰ نے ہی کھلایا اور پلایا ہے۔

مالکی کہتے ہیں کہ ان احادیث کا مطلب یہ ہے کہ روزہ تو ٹوٹ گیا ہے لیکن دن کا باقی حصہ وہ کھانے پینے اور جماع سے مجتنب رہے۔ ان کا یہ کہنا بالکل درست نہیں کیونکہ امام ترمذی کی مذکورہ بالا حدیث اس مفہوم کو رد کرتی ہے پھر روزہ ٹوٹنے کی جو علت ہے اس کی نسبت یہاں مکلف کی طرف نہیں ہو سکتی کیونکہ نسیان اس کا پیدا کردہ ہے جس نے روزہ فرض کیا ہے اور روزہ دار اس میں بے اختیار ہے اور روزہ میں کوئی مذکر (یا ددلانے والی چیز) بھی نہیں اس لئے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ اس کو نماز پر قیاس نہیں کیا جاسکتا کیونکہ نماز میں مذکر (یا ددلانے والا) ہے اور دونوں کی علت مختلف ہے۔ (ایک کی علت کھانا پینا ہے اور دوسری کی گفتگو)

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ خطا اور زبردستی روزہ توڑوانے کی صورت میں بھی روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ وہ فرماتے ہیں نسیان کی طرح خطا اور آکراہ (مجبور کر دینا) میں بھی صحیح ارادہ معدوم ہے۔ دوسرا وہ اس حدیث مشہور سے استدلال کرتے ہیں۔

”اللہ تعالیٰ نے خطا، نسیان اور آکراہ سے درگزر فرمایا ہے۔ میری امت سے خطا اور بھول کو اٹھالیا گیا ہے۔“ ہم کہتے ہیں کہ خطا اور آکراہ کھاپی لیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا کیونکہ منافی (کھانا پینا) آدمی کی تقصیر کی وجہ سے پایا جا رہا ہے کیونکہ اس نے احتیاط نہیں کیا اور عزیمت کی راہ ترک کی ہے لیکن ایسی صورت میں اس پر لازم ہے کہ وہ روزہ داروں کی طرح غروب آفتاب تک کھانے پینے سے احتراز کرے کیونکہ رمضان شریف کی تعظیم کا یہی تقاضا ہے۔ چونکہ یہ غلطی بڑی نہیں اس لئے قضاء ہوگی کفارہ نہیں ہوگا۔

خطا اور آکراہ کو نسیان پر محمول نہیں کر سکتے کیونکہ نسیان فعل کی نسبت بندے کی طرف نہیں ہو سکتی لیکن خطا کی نسبت بندے کی طرف ہوگی اور کہا جاسکتا ہے کہ اس نے احتیاط نہیں کیا اسی طرح آکراہ میں روزہ ٹوٹنے کی وجہ بھی انسان کی اپنی کمزوری ہے اگر وہ چاہتا تو عزیمت کا مظاہرہ کرتا اور روزہ نہ توڑتا۔ رہی یہ بات کہ اس حدیث کو کس معنی پر محمول کریں گے تو ظاہر ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی امتی نے خطا گناہ کیا یا اسے گناہ کرنے پر مجبور کیا گیا اور اس وجہ سے اس سے خلاف مشروع فعل صادر ہو گیا تو ان سے کوئی مواخذہ نہیں ہوگا۔

بوس و کنار سے روزہ نہیں ٹوٹتا جب تک انزال نہ ہو

بوس و کنار سے روزہ نہیں ٹوٹتا تا وقت یہ کہ انزال ہو جائے۔ اگر بوس و کنار کرتے ہوئے انزال ہو گیا تو روزہ

۱۔ نماز پڑھتے ہوئے انسان ہاتھ باندھ کر قبلہ رو کھڑا ہوتا ہے یا بیٹھا ہوتا ہے یا پھر رکوع و سجود میں ہوتا ہے۔ یہ خاص ہیئت اس کو یاد دلانے کے لئے کافی ہے کہ وہ نماز پڑھ رہا ہے۔ اگر پھر بھی وہ گفتگو کرتا ہے تو اس میں نمازی کا اپنا تصور بھی موجود ہے کہ وہ نماز کی طرف متوجہ نہیں رہا لیکن روزہ میں ایسی خاص ہیئت نہیں جو اسے یاد دلائے کہ وہ روزہ سے ہے۔

۲۔ مثلاً کلی کرتے یا غسل کرتے ہوئے پانی اندر چلا گیا۔

۳۔ کسی نے روزہ دار سے کہا کہ روزہ توڑو ورنہ قتل کر دوں گا۔

۴۔ قتل کی دھمکی سے روزہ توڑ دینے کی رخصت ہے لیکن اگر کوئی ڈٹ جاتا ہے اور روزہ نہیں توڑتا تو یہ عزیمت ہے۔

ٹوٹ جائے گا، قضا لازم آئے گی کفارہ نہیں دینا پڑے گا۔

اس مسئلہ میں بعض شیعوں نے اختلاف کیا ہے۔ ہماری دلیل یہ حدیث ہے۔

عن ام المؤمنین عائشة الصديقة كان النبي صلى الله عليه وسلم يقبل ويباشر وهو صائم كان املككم لاربه. (رواه البخاري ومسلم)

ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ روزے کی حالت میں بوس و کنار کرتے تھے اور آپ ﷺ کو تم سب سے زیادہ اپنی خواہش نفسانی پر ضبط تھا۔ آخری الفاظ اس بات کی طرف اشارہ ہیں کہ رسول خدا ﷺ کا بوس و کنار انزال تک نہیں پہنچتا تھا بلکہ انزال سے پہلے آپ الگ ہو جاتے تھے۔

عن عمرو بن سلمة انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ايقبل الصائم قال سل ام سلمة عن ذلك فاخبرته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك فقال يا رسول الله قد غفر الله لك ماتقدم من ذنبك وما تاخر فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اما والله اني لاتقاكم لله واخشاكم له. (رواه مسلم)

حضرت عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کیا روزہ دار بوسہ لے سکتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اس کے بارے ام سلمہ سے پوچھئے (انہوں نے حضرت ام المؤمنین ام سلمہ سے پوچھا تو) انہوں نے فرمایا رسول اللہ ﷺ بوس و کنار کرتے ہیں۔ حضرت عمرو نے عرض کیا یا رسول اللہ! کہ اللہ تعالیٰ نے تو آپ کے اگلے بچھلے تمام بظاہر خلاف اولیٰ کاموں کو بخش دیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس سے فرمایا: مگر پھر بھی بخدا میں تم سے زیادہ اللہ تعالیٰ کے لئے تقویٰ اختیار کرنے والا اور اس سے ڈرنے والا ہوں۔

عن جابر ان امير المؤمنين عمر بن الخطاب قال هشتت فقلت وانا صائم فقلت يا رسول الله صنعت امرا عظيما فقلت وانا صائم قال رأيت لو مضمضت بالماء وانت صائم قلت لا باس قال فمه (رواه ابو داود)

حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ امیر المؤمنین عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے خوش ہو کر بوسہ لے لیا حالانکہ میں روزے سے تھا۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے بہت بڑی غلطی کا ارتکاب کر دیا کہ میں نے روزے کی حالت میں بوسہ لے لیا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کیا خیال ہے روزے کی حالت میں تو اگر کلی کرے تو روزہ ٹوٹ جائے گا میں نے عرض کیا نہیں کوئی حرج نہیں۔ فرمایا تو پھر بوسے سے بھی نہیں ٹوٹتا۔

ان احادیث سے واضح ہوا کہ بوس و کنار سے روزہ نہیں ٹوٹتا لیکن جب بوس و کنار کرتے ہوئے انزال ہو گیا تو خواہش پوری ہو گئی لہذا معنایہ بھی جماع ہے جس سے روزہ ٹوٹ گیا لیکن چونکہ چھوٹی جنائیت ہے کیونکہ اس میں جماع کی صورت نہیں لہذا قضاء ہوگی کفارہ نہیں دینا پڑے گا۔

بوس و کنار سے روزہ مکروہ بھی نہیں ہوتا بشرطیکہ روزہ دار کو یقین ہو کہ نہ تو انزال ہوگا اور نہ بوس و کنار جماع کی طرف لے جائے گا کیونکہ حضور ﷺ نے خود روزے کی حالت میں بوس و کنار کیا ہاں اگر دونوں میں سے کسی ایک کا خوف ہو تو پھر بوسہ دینا اور بغل گیر ہونا مکروہ ہے کیونکہ جو چیز حرام ہے اس کے دوائی سے بچنا ضروری ہے۔ ام المؤمنین کی حدیث میں اس بات کا اشارہ بھی موجود ہے جیسا کہ ہم ذکر کر آئے ہیں۔

عن ابی ہریرۃ ان رجلا سأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن المباشرة للسانم فرخص له واتاہ آخر فسأله فنہاہ عنه فاذا الذی رخص له شیخ واذا الذی نہاہ شاب. (رواہ ابو داؤد)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کیا روزہ دار اپنی بیوی سے بغل گیر ہو سکتا ہے؟ تو رسول اللہ ﷺ نے اسے اجازت دے دی اور دوسرا آیا اس نے بھی یہی سوال کیا تو آپ ﷺ نے اسے منع فرما دیا۔ جس کو آپ نے رخصت دی تھی وہ

بوڑھا تھا اور جس کو آپ ﷺ نے منع فرمایا تھا وہ جوان تھا۔

اس حدیث پاک میں غور و فکر کرنے سے یہ بات سامنے آتی ہے کہ اصل میں رخصت ضبط نفس کی بناء پر ہے اور اس میں جوان یا بوڑھے کو کوئی دخل نہیں۔ اگر ایک بوڑھے شخص کو یہ اندیشہ ہے کہ بوس و کنار سے انزال ہو جائے گا یا جماع کر بیٹھے گا تو اس کے لئے اجازت نہیں کہ وہ بوس و کنار کرے اگر جوان ہے اور امن سے ہے تو اسے اجازت دی جائے گی۔ بوس و کنار کے حکم کا دار و مدار درحقیقت امن پر ہے۔

احتلام اور شہوت کی نظر سے دیکھنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا کیونکہ ان میں ایسی کوئی چیز نہیں جو روزے کے منافی ہو احتلام کے بارے تو حدیث پاک بھی آئی ہے جسے انشاء اللہ عنقریب ذکر کریں گے۔

مشت زنی سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے

مشت زنی سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے یہی صحیح رائے ہے اور اسی پر فتویٰ ہے کیونکہ اس طرح انسان اپنے اختیار سے شہوت کا ازالہ کرتا ہے اس لئے یہ جماع کا معنی رکھتی ہے۔ ویسے مشت زنی ہے حرام۔ قطعی احادیث سے اس فعل شنیع کی حرمت کو بیان کیا گیا ہے جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے:

ناکح الید ملعون۔ ہاتھ سے نکاح کرنے والا ملعون ہے۔

لیکن فقہا فرماتے ہیں اگر دفع شہوت کے لئے کوئی شخص مشت زنی کرتا ہے نہ کہ قضائے شہوت کے لئے تو کوئی حرج نہیں کیونکہ اس طرح وہ بڑے گناہ سے بچنے کی کوشش کرتا ہے۔

حالت جنابت میں روزہ رکھنا

حالت جنابت میں صبح کرنے سے روزہ پر کچھ فرق نہیں پڑتا۔

عن ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور ام المؤمنین

۱۔ حرمت قطعی ہے۔ نص کے مقابلے میں قیاس کوئی حیثیت نہیں رکھتا۔ لہذا مشت زنی کی کسی صورت اجازت نہیں۔ جمہور فقہاء اسے حرام

سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے۔ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رمضان شریف کے مہینے میں جماع نہ کہ احتلام سے حالت جنابت میں صبح کرتے اور پھر روزہ رکھ لیتے۔

سلمة قالتا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصبح جنباً من جماع غير احتلام في رمضان ثم يصوم. (رواه البخاري ومسلم)

37۳

اس کی دوسری دلیل یہ آیت کریمہ ہے۔

أَجَلَ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ. (البقرة: ۱۸۷)

روزوں کی راتوں میں اپنی عورتوں کے پاس جانا تمہارے لئے حلال ہوا۔

جب پوری رات کے کسی حصے میں جماع کرنا جائز ہو تو اس سے حالت جنابت میں صبح کرنا لازم آیا۔ اسی آیت کے آخر میں فرمایا:

فَالْآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمْ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتِمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ. (البقرة: ۱۸۷)

تو اب ان سے صحبت کرو اور طلب کرو جو اللہ نے تمہارے نصیب میں لکھا ہے اور کھاؤ اور پیو یہاں تک کہ تمہارے لئے ظاہر ہو جائے سفیدی کا ڈور سیاہی کے ڈور سے (پوپھٹ کر) پھر رات آنے تک روزے پورے کرو۔

غایت (حتی) کا تعلق مباشرت (باشروہن) کھانے اور پینے سے ہے (یعنی مباشرت اور کھانا پینا اس وقت تک حلال ہے جب تک صبح نہیں ہو جاتی) اگر اس کا تعلق مباشرت سے نہ جوڑیں تو مطلب یہ ہوگا کہ دن کے وقت بھی روزے کی حالت میں جماع جائز ہے حالانکہ ایسا نہیں۔ سو جماع صبح تک جائز ہے اور صبح تک جماع کی حلت حالت جنابت میں صبح کرنے کو مستلزم ہے۔ لہذا اگر صبح حالت جنابت میں ہو تو روزہ پر کچھ فرق نہیں پڑتا۔

روزہ کی حالت میں سرمہ لگانا

سرمہ لگانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے ایک آدمی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا میری آنکھ دکھتی ہے میں روزے کی حالت میں سرمہ لگالوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں۔

عن انس قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اشتكت عيني فاكتحل وانا صائم قال نعم. (رواه الترمذي)

حضرت انس بن مالک روزے کی حالت میں سرمہ لگایا کرتے تھے۔

وكان انس بن مالك يكتحل وهو صائم. (رواه ابوداؤد)

یہی وہ حدیث جس میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے رات کو اشمد (سرے کا پتھر) کے استعمال کا حکم دیا اور فرمایا کہ روزہ دار کو بچنا چاہئے۔ ابوداؤد علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے یحییٰ بن معین نے کہا یہ حدیث منکر ہے۔ فقہ کی رو سے روزہ صرف اس چیز سے ٹوٹتا ہے جو جسم میں کسی راستے سے جائے جبکہ آنکھ اور حلق کے درمیان کوئی سوراخ نہیں ہے۔ آنکھ میں سے حلق تک اگر کوئی چیز پہنچتی ہے تو وہ مساموں کے ذریعے جاتی ہے اور مسام کے

ذریعے اگر کوئی چیز داخل ہوتی ہے تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا جیسے غسل سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ اگرچہ مساموں کے ذریعے پانی کی ٹھنڈک جوف تک پہنچ جاتی ہے۔

امام ابوحنیفہ علیہ الرحمہ نے روزہ دار کے لئے مکروہ قرار دیا ہے کہ وہ ٹھنڈک کے لئے غسل کرے یا گیلا پکڑا جسم پر رکھے کیونکہ اس طرح عبادت میں جس مشقت کا سامنا کرنا پڑتا ہے وہ زائل ہو جاتی ہے اور مشقت کا ازالہ مکروہ ہے اس لئے نہیں کہ غسل روزے کے فساد کی طرف لے جاتا ہے اسی لئے تیل خواہ کوئی سا ہو اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔

روزہ کی حالت میں قے کے متعلق ائمہ احناف کا موقف

روزہ دار کو اگر قے ہو جائے اور وہ اسے روکے نہیں بلکہ قے کر دے تھوڑی ہو یا زیادہ روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ اگرچہ قے خود بخود واپس لوٹ جائے یا وہ آدمی لوٹائے تھوڑی ہو یا زیادہ روزہ فاسد نہیں ہوگا اس پر فتویٰ ہے۔ حضرت امام ابو یوسف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں قے اگر منہ تک آئی اور خود بخود لوٹ گئی تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر روزہ دار نے جان بوجھ کر واپس نکل لی تو تب ٹوٹے گا خود بخود اندر لوٹ گئی تو نہیں ٹوٹے گا کیونکہ وہ اپنے اختیار سے نکل رہا ہے اس لئے روزہ ٹوٹ جائے گا۔ امام ابو یوسف کہتے ہیں کہ تھوڑی واپس لوٹ بھی جائے تو روزہ نہیں ٹوٹے گا کیونکہ تھوڑی نجاست ہو تو اسے نجاست کا خروج شمار ہی نہیں کرتے حتیٰ کہ اس سے طہارت بھی نہیں ٹوٹی۔ اس میں یہ بات بھی ہے کہ تھوڑی قے معدے کے منہ سے آتی ہے جس کے ساتھ نجاست شامل نہیں ہوتی اس وجہ سے نہیں کہ کچھ باہر نہیں آیا۔

اگر کوئی جان بوجھ کر قے کرتا ہے تو تھوڑی کرے یا زیادہ روزہ ٹوٹ جائے گا بشرطیکہ اسے یاد ہو کہ وہ روزہ سے ہے۔

امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اگر روزہ دار خود قے کرے اگر تھوڑی ہے تو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ ہماری دلیل حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ ارشاد ہے۔ ”جس نے قے کی جبکہ وہ روزے سے تھا تو اس پر قضاء ہے اور جس کو قے ہو گئی تو اس پر قضاء نہیں۔“ اسے امام مالک نے روایت کیا ہے۔

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من ذرعه القی وهو صائم فلیس علیہ قضاء ومن استقاء فلیقض۔
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس کو روزے کی حالت میں قے ہو جائے اس پر قضا نہیں اور جو خود قے کر دے تو وہ روزہ قضاء کرے۔ (رواہ الترمذی و ابوداؤد)

امام ترمذی کی روایت میں ”جان بوجھ کر“ کے الفاظ ہیں۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن غریب ہے ہم اسے ہشام بن حسان عن ابن سیرین عن ابی ہریرہ کی سند سے نہیں جانتے۔ ہمارے پاس یہ حدیث عیسیٰ بن یونس کے ذریعے پہنچی ہے۔ امام بخاری فرماتے ہیں اس حدیث کو محفوظ نہیں سمجھتا۔ اسی لئے صاحب فتح القدر فرماتے ہیں کہ راوی نے خود تصدیق کر دی کہ حدیث محفوظ نہیں تو پھر مزید کسی گفتگو کا کما ضرورت ہے؟ حدیث شاذ

اور مقبول ہے۔

انہوں نے یہ بھی فرمایا ہے کہ اسے دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔

یہ حدیث مبارک عام ہے قے واپس لوٹے یا نہ لوٹے اگر خود قے کی ہے تو اس کا روزہ نہیں رہا۔

جب روزہ دار قے کو لوٹا دیتا ہے تو کیوں اس کا روزہ فاسد ہو جاتا ہے؟ علماء فرماتے ہیں کہ قے کے بعد اس

نے جان بوجھ کر قے کو واپس لوٹایا ہے اور ظاہر ہے باہر سے کوئی چیز پینٹ میں داخل کرنا روزے کو توڑ دیتی ہے۔

حضرت ابو درداء سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے

عن ابی الدرداء ان رسول اللہ صلی اللہ

قے کی (جان بوجھ کر نہیں) اور روزہ افطار کر دیا۔ معدان

علیہ وسلم قاء و افطر قال معدان فلقت

کہتے ہیں کہ میں دمشق میں رسول اللہ ﷺ کے آزاد کردہ غلام

ثوبان مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملا اور کہا کہ حضرت

فی مسجد دمشق فقلت ان ابا الدرداء

ابو درداء نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو قے ہو

حدثنی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

گئی اور آپ ﷺ نے روزہ افطار کر دیا۔ حضرت ثوبان رضی

قاء و افطر قال صدق وانا صبت له

اللہ عنہ نے فرمایا ابو درداء نے سچ کہا۔ میں نے خود رسول اللہ

وضوء. (رواہ ابوداؤد)

ﷺ کے ہاتھوں پر پانی انڈیلا۔

تو یہ حدیث اس پر دال نہیں کہ قے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے حدیث میں صرف یہ خبر ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو

قے ہو گئی اور آپ ﷺ نے روزہ افطار کر لیا۔ ممکن ہے قے کی وجہ سے آپ نے اپنے جسم میں کمزوری محسوس کی

ہو اور روزہ توڑ دیا ہو کیونکہ یہ واقعہ نقلی روزے کا ہے اور نقلی روزہ توڑ دینے میں حرج نہیں۔ اس سے یہ دلیل اخذ نہیں

کی جاسکتی کہ قے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔ ابن ماجہ علیہ الرحمہ نے بھی اس واقعہ کو نقل فرمایا ہے اور تصریح کی ہے کہ

یہ نقلی روزہ تھا اور نقلی روزہ معمولی عذر کی وجہ سے توڑا جاسکتا ہے۔

چھپنے لگوانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا

چھپنے لگانا اور فصد کرانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ امام احمد فرماتے ہیں چھپنے لگوانے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔

حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ

عن ثوبان ان النبی اللہ صلی اللہ علیہ

تعالیٰ کے نبی ﷺ نے فرمایا چھپنے لگانے اور لگوانے والے

وسلم قال افطر الحاجم والمحجوم.

(رواہ الترمذی و ابوداؤد) دونوں کا روزہ ٹوٹ گیا۔

اس کے علاوہ دوسرے طرق سے بھی یہ حدیث روایت ہوئی ہے۔

ہماری دلیل ابن عباس سے روایت کردہ حدیث ہے۔

حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے

عن ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ

حالت احرام میں بھی چھپنے لگوانے اور حالت صیام میں بھی۔

علیہ وسلم احتجم وهو محرم واحتجم وهو

صائم۔ (رواہ البخاری و مسلم)

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ کی حدیث خاص انہیں لوگوں کے لئے حکم کی حیثیت رکھتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے محبوب ﷺ کو بذریعہ وحی معلوم تھا کہ یہ دونوں مفطر ہیں یا اس کا مطلب یہ ہے کہ چھپنے لگانے والا چونکہ خون چوستا ہے اس لئے اور جسے چھپنے لگائے جاتے ہیں اس کا خون نکلتا ہے اس لئے کمزور ہو جاتے ہیں لہذا ان کو روزہ توڑ دینے کا حکم دیا جا رہا ہے۔ اگر اس سے کمزوری محسوس نہ ہو تو روزہ مکروہ تک نہیں ہوتا چہ جائیکہ ٹوٹ جائے۔

حضرت ثابت رضی اللہ عنہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا کیا آپ لوگ رسول اللہ ﷺ کے دور میں روزہ دار کے چھپنے لگوانے کو ناپسند کرتے تھے؟ (حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے) جواب دیا نہیں۔ مگر صرف اس وجہ سے کہ اس سے کمزوری پیدا ہوتی ہے۔

قال ثابت سئل انس اکتتم تکرہون الحجامة للصائم علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا الامن الضعف.

(رواہ البخاری)

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں سب سے پہلے اسے روزہ دار کے لئے اس وقت ناپسند کیا گیا جب جعفر بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے چھپنے لگوائے اور وہ روزے سے تھے۔ اس کے بعد ان کا گزر رسول اللہ ﷺ کے پاس سے ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا روزہ توڑ دے مگر اس کے بعد آپ نے روزہ کی حالت میں چھپنے لگوانے کی اجازت دے دی۔ حضرت انس خود چھپنے لگواتے تھے حالانکہ وہ روزے سے ہوتے۔

قال انس اول ما کرہت الحجامة للصائم ان جعفر بن ابی طالب احتجم وهو صائم فمر برسول اللہ صلی اللہ علیہ فقال افطر هذا ثم رخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الحجامة بعدہ للصائم وکان انس یحتجم وهو صائم.

فتح القدر میں ہے کہ اسے دارقطنی نے بیان کیا ہے اور ان کا کہنا ہے کہ اس کے راوی ثقہ ہیں۔ لہذا وہ حدیث منسوخ ہے جس میں چھپنے لگوانے کے بعد روزہ توڑنے کا حکم ہے۔ امام احمد کے استدلال کا صحیح جواب یہی ہے۔

گردوغبار وغیرہ کا منہ میں داخل ہونا

اگر بغیر ارادے اور کوشش کے کوئی چیز منہ میں چلی جائے اور اس سے بچنا ناممکن ہو مثلاً دھواں اور گردوغبار تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا کیونکہ انسان پر صرف اسی قدر حکم لاگو ہوتا ہے جس کی وہ استطاعت رکھتا ہے۔ اگر کسی نے تمباکو نوشی کرتے ہوئے دھواں منہ میں داخل کر دیا جیسا کہ آج یہ چیز عام ہے تو اس سے روزہ ٹوٹ جائے گا کیونکہ اس سے عادی لوگوں کو فرحت اور تسکین ملتی ہے۔ ہمارے نزدیک اگر مکھی حلق میں چلی گئی تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا کیونکہ اس پر انسان کو اختیار نہیں جس طرح دھواں حلق میں چلا جائے تو عدم اختیار کی وجہ سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔

اگر آنسو اور پینہ حلق میں چلے گئے اور ان کی ملاحظت محسوس ہوئی تو روزہ ٹوٹ جائے گا اگر ملاحظت محسوس نہیں

ہوئی تو روزہ نہیں ٹوٹے گا کیونکہ وہ ہونٹوں سے آگے نہیں آئے۔ قاضی خان کے فتاویٰ کی اس عبارت ”اگر پسینہ یا آنسو یا نکسیر کا خون اندر چلا گیا تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔“ کو فتح القدر میں اسی مفہوم پر محمول کیا گیا ہے (یعنی حلق میں اثر محسوس ہو تو تب روزہ ٹوٹے گا)۔

بارش اور برف کے منہ میں جانے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے

بارش اور برف کے بارے صحیح نقطہ نظر یہ ہے کہ ان سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے وجہ یہ ہے کہ ہونٹ بند کر کے کسی خیمہ یا چھت کے نیچے کھڑے ہو کر بارش اور برف باری سے بچنا ممکن ہے۔

معمولی چیز کھانے کے بارے حکم

تھوڑی سی چیز جو چنے کے دانے سے چھوٹی ہے اگر روزہ دار اسے چبالے تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا کیونکہ چبانے سے وہ ختم ہو جاتی ہے اور حلق تک کچھ نہیں پہنچ پاتا کہ روزہ ٹوٹے ہاں اگر بغیر چبائے نگل لے تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔ علماء نے اس رائے کو امام محمد کے اس قول سے اخذ کیا ہے کہ اگر تل دانتوں میں تھا اور روزہ دار نے اسے نگل لیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا اگر باہر سے منہ میں لے کر نکلا تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔

اگر گوشت کا چنے کے دانے سے چھوٹا ٹکڑا جو دانتوں میں پھنسا تھا نگل لیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا بخلاف امام زفر کے روزہ نہ ٹوٹنے کی وجہ یہ ہے کہ قلیل دانتوں کے تابع ہے جس طرح تھوک۔ اگر گوشت کے ٹکڑے کو باہر نکال کر کھایا تو روزہ ٹوٹ جائے گا جیسے تل کے بارے ابھی بات ہو رہی تھی۔ اگر چنے کے دانے سے چھوٹا نہیں بلکہ اس کے برابر ہے تو بہر حال روزہ ٹوٹ جائے گا کیونکہ عموماً اتنا گوشت دانتوں میں نہیں پھنستا۔ اس لئے اسے دانتوں کے تابع نہیں بنا سکتے۔

اگر منہ کے علاوہ کھانے پینے کی کوئی چیز داخل کی

اگر کسی نے کھانے اور پینے کی غرض سے معتاد راستے کے علاوہ کسی اور راستے سے کوئی چیز داخل کی۔ اگر وہ معدہ تک پہنچ جاتی ہے اور چیز ایسی ہے جس کا شمار غذا میں ہوتا ہے یا دوا میں تو روزہ ٹوٹ جائے گا۔ اگر دوا اور غذا نہیں تو روزہ نہیں ٹوٹتا کیونکہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ارشاد گرامی ہے کہ:

الفطر مما دخل وليس مما خرج. (رواہ البخاری)
روزہ اس چیز سے ٹوٹتا ہے جو جسم میں داخل ہو اس سے نہیں ٹوٹتا جو جسم سے خارج ہو۔

قال ابن مسعود الوضوء مما خرج
والفطر مما دخل وليس مما خرج.
حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ وضو اس چیز کی وجہ سے ٹوٹتا ہے جو جسم سے باہر نکلے اور روزہ ایسی چیز سے ٹوٹتا ہے جو جسم کے اندر داخل ہونے کے ساتھ جسم سے خارج ہو۔

فتح القدر میں ہے کہ اسے امام عبدالرزاق علیہ الرحمہ نے روایت کیا ہے اور امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے امیر المؤمنین علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ و وجہ آلہ الکرام سے روایت کیا ہے۔

عن ام المؤمنین عائشة مرفوعاً قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما الافطار مما دخل وليس مما خرج.

ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مرفوعاً روایت کیا جاتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا روزہ ایسی چیز سے ٹوٹتا ہے جو اندر جائے ایسی چیز سے نہیں جو باہر نکلے۔

فتح القدیر میں ہے کہ اسے ابو یعلیٰ رضی اللہ عنہ نے ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کی ایک آزاد کردہ لونڈی سے روایت کیا جن کا نام سلیمی تھا اور انہوں نے یہ حدیث ام المؤمنین سے روایت کی۔ بعض محدثین نے اس حدیث پر کلام کیا اور کہا ہے کہ جس لونڈی سے ابو یعلیٰ نے یہ حدیث روایت کی وہ علوم سے واقف نہیں تھیں۔

علماء فقہ فرماتے ہیں کہ اس کا فلسفہ یہ ہے کہ روزہ ٹوٹنے کا مطلب یہ ہے کہ غذا یا دوا جو چیز انسان کے بدن کے لئے سود مند ثابت ہو سکتی ہے اس کا جسم کے اندر چلا جانا۔ فتح القدیر میں ہے کہ اسی اصول کی بناء پر اگر کسی نے استنجاء کرتے ہوئے مبالغہ کیا اور پانی کی تری دبر (نیچے سے) کے راستے اندر چلی گئی تو چاہئے کہ اس سے روزہ نہ ٹوٹے کیونکہ اس میں روزہ ٹوٹنے کی صورت نہیں پائی جا رہی اس لئے کہ کوئی ایسی چیز اندر نہیں گئی جو بدن کے لئے فائدہ مند ہو لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔

اس اصول کی بناء پر کہا جاتا ہے کہ اگر کسی نے حقنہ کیا یا کان میں دوائی ڈالی یا ناک میں دواء ڈالی تو روزہ ٹوٹ جائے گا کیونکہ جسم میں وہ چیز داخل ہوئی جو بدن کی صلاح کر سکتی ہے۔ اگر کسی نے کان میں پانی ڈالا یا پانی غلطی سے کان میں چلا گیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا کیونکہ ایسی چیز اندر گئی ہے جس نے بدن کو کچھ فائدہ نہیں دیا لیکن کسی نے اگر ناک میں پانی ڈالا تو روزہ ٹوٹ جائے گا کیونکہ اس سے پیاس بجھ جائے گی اور فائدہ ہوگا۔

روزہ کی حالت میں عضو تناسل میں تیل یا دوائی ڈالنے پر ائمہ احناف کی وضاحت

اگر عضو تناسل کے سوراخ میں دوائی ڈالی یا تیل ڈالا تو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ امام ابو یوسف کے نزدیک ٹوٹ جائے گا جبکہ ہدایہ میں امام محمد کا قول مضطرب ذکر کیا گیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ اگر مٹانہ میں سوراخ ہے جس سے پیشاب دھار باندھ کر نکلتا ہے (جیسے عام آدمیوں کے مٹانے میں سوراخ ہوتا ہے اور اسی سوراخ کے راستے آلہ تناسل سے پیشاب زور سے نکلتا ہے) تو روزہ ٹوٹ جائے گا اگر بالفرض کسی کا سوراخ نہیں بلکہ پیشاب میں چھڑکاؤ کی کیفیت ہوتی ہے (ایسا شاید کوئی آدمی ہو جس کا پیشاب فوارے کی طرح نکلتا ہو) تو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔

اگر زخم بڑا ہو

اگر پیٹ میں اتنا بڑا زخم ہے کہ معدہ بھی زخمی ہے یا سر پر ایسی کاری ضرب لگی ہے کہ دماغ نظر آنے لگا ہے اور کوئی شخص معدے یا سر کے اس گہرے زخم پر تر دوائی لگاتا ہے تو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک روزہ ٹوٹ

جاتا ہے کیونکہ دواء کی رطوبت جب زخم کی رطوبت سے ملے گی تو زیادہ ہو جائے گی اور دواء جو ف معدہ یا جوف دماغ تک پہنچ جائے گی۔ صاحبین کا موقف یہ ہے کہ روزہ نہیں ٹوٹے گا کیونکہ دوا کا پہنچنا غیر یقینی ہے۔

عورت کا گوند یا کسی دوسری چیز کو چبانا

عورت کے لئے کھانے کی کوئی چیز چبانا مکروہ ہے کیونکہ اس میں معمولی سی بے احتیاطی سے روزہ ٹوٹ جائے گا۔ ہاں اگر بچے کی خاطر کسی سخت خوراک کا چبانہ ضروری ہے تو حرج نہیں لیکن یہ طے ہے کہ چبانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔

گوند چبانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا کیونکہ اس کا اثر پیٹ تک نہیں پہنچتا لیکن مکروہ ہے کیونکہ اگر اندر چلی گئی تو روزہ ٹوٹ بھی سکتا ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ لوگ یہی سوچیں گے کہ اس نے روزہ نہیں رکھا ہوا اور اس سے رمضان شریف کی بظاہر بے حرمتی ہوگی اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اگر گوند لیس دار ہے اور اس کا ذائقہ بھی ہے تو روزہ ٹوٹ جائے گا کیونکہ اس کے اجزاء بدن کے اندر چلے جائیں گے یہ قول بھی ہے کہ کالے رنگ کی ہو تو ٹوٹ جاتا ہے ورنہ نہیں۔ بہر حال احتیاط کا تقاضا یہی ہے کہ گوند کو نہ چبایا جائے۔

روزے کے علاوہ عام حالات میں عورتوں کے لئے گوند چبانا مکروہ نہیں کیونکہ یہ مسواک کا کام بھی دیتی ہے مردوں کے لئے مکروہ ہے کیونکہ اس میں عورتوں کے ساتھ مشابہت پائی جاتی ہے۔ ہاں اگر کسی تکلیف کو دور کرنے کی خاطر چبانا ناگزیر ہو تو حرج نہیں۔

روزہ دار کے لئے مسواک کرنا کیسا ہے؟

مسواک سے روزے کو کوئی نقصان نہیں پہنچتا اور نہ ہی مسواک مکروہ ہے کیونکہ مسواک کی احادیث میں حکم عام

ہے۔

جیسے ارشادِ نبوی ہے:

لو لا ان اشق علی امتی لامرتهم
بالمسواک عند کل صلوة۔

اگر میں اپنی امت کے لئے اسے مشکل نہ سمجھتا تو انہیں حکم

دیتا کہ ہر نماز کے ساتھ مسواک کریں۔

ایک روایت میں ”ہر وضو کے ساتھ“ الفاظ آئے ہیں اور اس میں روزہ دار یا غیر کی کوئی قید نہیں۔ اسی طرح

حضور ﷺ کا ارشادِ گرامی ہے:

صلوة بسواک افضل عند اللہ من

مسواک کے ساتھ پڑھی گئی ایک نماز عند اللہ بغیر مسواک

کے پڑھی گئی ستر نمازوں سے بہتر ہے۔

سبعین صلوة بغیر سواک۔

اس حدیث میں بھی حکم عام ہے اسے امام احمد نے روایت کیا ہے۔

امام شافعی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ روزہ دار کے لئے زوال کے بعد مسواک کرنا مکروہ ہے کیونکہ اس سے وہ

بو ختم ہو جاتی ہے جو روزے کی وجہ سے منہ میں پیدا ہوتی ہے کیونکہ بھلائی اس عمل میں ہے جس کے نتیجے میں یہ بو

پیدا ہوتی ہے۔ مقصد پو پیدا کرنا نہیں اور یہ ہو بھی کیسے سکتا ہے کہ رسول ﷺ کا ارشاد ہے:

من اغبرت قدماہ فی سبیل اللہ حرمہ
اللہ عن النار۔
جس کے پاؤں راہ خدا میں غبار آلود ہوئے اللہ نے اس
پر جہنم کی آگ حرام فرمادی۔

اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ پاؤں کا غبار دھونا مکروہ عمل ہے۔

عبدالرحمن بن غنم سے روایت ہے کہ میں نے معاذ بن جبل سے پوچھا میں روزے کی حالت میں مسواک کر
لیا کروں؟ تو انہوں نے فرمایا ہاں۔ عرض کیا دن کے وقت کر لیا کروں؟ فرمایا: ہاں دن کے وقت بھی اگلے پچھلے پہر
جب جی چاہے کر لیا کرو۔ میں نے کہا لوگ پچھلے پہر مسواک کرنے کو اچھا نہیں سمجھتے اور کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ
کا ارشاد ہے:

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال
لخلوف فم الصائم اطیب عند اللہ من ریح
المسک فقال سبحان اللہ لقد امرہم
بالمسواک وہم یعلمون ان لا بدلفی الصائم
من خلوف وان استاک وما کان بالذی یا
مرہم ان ینتوا افواہہم عمدا ما فی ذلک
من الخیر شیئ بل فیہ شر الا من ابتلی بہلاء
لا یجد منہ بدا۔
روزہ دار کے منہ کی بو عند اللہ کستوری کی خوشبو سے زیادہ
پاکیزہ ہے۔ فرمانے لگے سبحان اللہ! حضور ﷺ نے تو انہیں
مسواک کا حکم دیا اور یہ لوگ جانتے ہیں کہ روزہ دار کے منہ
سے بہر حال بو آئے گی اگرچہ وہ مسواک ہی کرے۔ یہ لوگ تو
اپنے مونہوں کو جان بوجھ کر متعفن کرنے کا حکم دے رہے
ہیں۔ اس میں کوئی بھلائی نہیں بلکہ اس میں شر ہے ہاں اگر کسی
کو کوئی تکلیف ہے جس کی وجہ سے وہ مسواک نہیں کر سکتا تو
الگ بات ہے۔

فتح القدر میں ہے کہ اسے طبرانی نے روایت کیا ہے۔

جان بوجھ کر جماع کرنے سے کفارہ اور قضاء دونوں لازم ہوں گے

جس نے کسی ایک راستے سے (آگے سے یا پیچھے سے) جان بوجھ کر جماع کیا یا جان بوجھ کر ایسی چیز کھا پی لی
جو دوا بن سکتی ہے یا غذا تو اس پر قضاء بھی لازم آئے گی اور کفارہ بھی روزہ توڑنے کا کفارہ یہ ہے کہ غلام آزاد
کرے۔ اگر غلام نہیں تو لگاتار دو ماہ کے روزے رکھے اگر روزے بھی نہیں رکھ سکتا تو ساٹھ مسکینوں کا کھانا دے۔ ہر
ایک مسکین کے بدلے نصف صاع گندم یا ایک صاع کھجور یا جو اگر ساٹھ مسکینوں کو صبح و شام کا کھانا ایک ہی دن میں
کھلا دیا تو بھی جائز ہے۔ اس حکم کی بنیاد حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ حدیث ہے۔

عن ابی ہریرۃ نحن جلوس عند النبی
صلی اللہ علیہ وسلم اذ جاء رجل فقال
یا رسول اللہ اهلکت قال مالک قال وقعت
علی امرأتی وانا صائم فقال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم هل تجد رقبة تعتقها
حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ ہم بارگاہ نبوی میں
بیٹھے تھے کہ ایک آدمی آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ! میں ہلاک
ہو گیا۔ حضور ﷺ نے پوچھا: تجھے کیا ہو گیا ہے؟ عرض کیا میں
روزے کی حالت میں اپنی بیوی سے ہم بستری کر بیٹھا۔ رسول
اللہ ﷺ نے فرمایا: تیرے پاس کوئی غلام ہے جسے تو آزاد کر

سکے؟ عرض کیا نہیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا: کیا دو ماہ کے لگاتار روزے رکھ سکتا ہے؟ عرض کیا نہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تو کیا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلا سکتا ہے؟ عرض کیا نہیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا: بیٹھ جاؤ حضور ﷺ ٹھہر گئے (یعنی خاموش ہو گئے) ہم وہیں بیٹھے ہی تھے کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک عرق پیش کیا گیا جس میں کھجوریں تھیں۔ (عرق ایک پیانا ہے) فرمایا کہ سائل کہاں ہے؟ عرض گزار ہوا کہ میں یہاں ہوں۔ فرمایا کہ انہیں لے کر خیرات کر دو۔ وہ آدمی عرض گزار ہوا یا رسول اللہ! کیا اپنے سے زیادہ غریب پر؟ خدا کی قسم ان دونوں سنگلاخ میدانوں کے درمیان کوئی گھر والے ایسے نہیں جو میرے گھر والوں سے زیادہ غریب ہوں۔ پس نبی کریم ﷺ ہنس پڑے یہاں تک کہ پچھلے دانت مبارک نظر آنے لگے پھر فرمایا کہ اپنے گھر والوں کو کھلا دو۔

قال لا قال فهل تستطيع ان تصوم شهرين متتابعين قال لا قال هل تجد اطعام ستين مسكينا قال لا قال اجلس فمكث النبي صلى الله عليه وسلم فينما نحن على ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم بعرق فيه تمر و العرق الممكتل الضخم فقال ابن السائل قال انا قال خذ هذا افتدق به فقال الرجل اعلى افقر منى يا رسول الله فوالله ما بين لابتها يرید الحرمين اهل بيت افقر من اهل بيتى فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت انيابہ ثم قال اطعمه اهلك. (رواه البخاری و مسلم)

یہ حدیث مختلف طرق سے روایت کی گئی ہے۔ حضرت ابوداؤد علیہ الرحمہ کی روایت میں ”میں نے رمضان میں اپنی بیوی سے ہم بستری کر لی“ کے الفاظ ہیں۔ حدیث واضح لفظوں میں رمضان میں جماع کی بات کر رہی ہے لیکن اصل چیز بیوی سے جماع نہیں بلکہ روزے پر ظلم ہے۔ عرف میں یہی سمجھا جاتا ہے فی نفسہ جو چیز مباح ہے جیسے عورت سے جماع وہ کفارے کا موجب نہیں بنتی اور نہ ہی یہ چیز ہلاکت کا سبب بے حرمتی واقع ہوتی ہے۔ یہاں بھی رمضان کے روزے پر ظلم کیا گیا ہے۔ یہ زیادتی جماع کے ذریعے ہوئی ہے یہ بات کوئی خاص حیثیت نہیں رکھتی۔ اس لئے علماء فقہ فرماتے ہیں کہ روزے پر جب بھی ایسی جنایت ہوگی جیسے جماع کر کے کی گئی ہے وہی چیز واجب ہو جائے گی جو افطار بالجماع کے ذریعے واجب ہوئی ہے (یعنی قضاء اور کفارہ)۔

پھر جب یہ بات واضح ہوگئی کہ اس جنایت میں بیوی بھی برابر کی شریک ہے تو لا محالہ اس پر بھی کفارہ اور قضاء لازم ہوں گے بشرطیکہ وہ جماع پر راضی ہو ایسا نہیں کہ کفارہ صرف مرد پر لازم ہو جیسے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ کفارہ مرد پر لازم ہے عورت پر نہیں کیونکہ وہ فعل کا محل ہے لیکن عورت صرف فعل کا محل ہی نہیں وہ اس فعل میں شریک بھی ہے کیونکہ اس کی مرضی کے بغیر مرد کے لئے جماع کرنا ممکن ہی نہ تھا۔ سو ہماری گفتگو سے یہ بات واضح ہوگئی کہ جو چیز مرد کے حق میں بیان بن رہی ہے وہی عورت کے حق میں بھی بیان بن رہی ہے کیونکہ دونوں اس اصل میں شریک ہیں۔ یعنی دونوں جنایت علی الصوم کے مرتکب ہوئے ہیں لہذا شواہع کا یہ کہنا ساقط ہو گیا کہ عورت کے بارے خاموشی کفارہ کے عدم وجوب کی دلیل ہے۔

روزے کا کفارہ عورت اپنے مال سے ادا کرے گی کیونکہ یہ عبادت ہے جو تنبیہ کے طور پر واجب کی گئی ہے اور

اس میں یہ غرض بھی پوشیدہ ہے کہ جنایت کی پردہ پوشی ہو جائے۔ نہ کہ غسل کے پانی پر قیاس کرتے ہوئے یہ کہنا کہ مرد کے مال سے کفارہ ادا ہوگا جیسا کہ امام شافعی علیہ الرحمہ کا نظریہ ہے۔

کھانے پینے سے بھی قضاء اور کفارہ لازم آئیں گے

روزہ توڑنے اور روزے پر جنایت کے سلسلے میں کھانا پینا بھی جماع کی طرح ہے۔ اگر کسی نے کچھ کھاپی لیا تو کفارہ لازم ٹھہرے گا کیونکہ عرف میں ایک ایسے جرائم پر ایک جیسی سزا خیال کی جاتی ہے۔ افطار بالجماع کا حکم نص سے ثابت ہے تو اس قسم کی جنتی بھی جنائیتیں ہوں گی ان کا حکم وہی ہوگا جو افطار بالجماع کا ہوگا لہذا دلالت النص سے ثابت ہوا کہ کھانے پینے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور کفارہ و قضاء لازم ہو جاتے ہیں۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ کھانے پینے پر کوئی کفارہ نہیں ان کا خیال ہے کہ جماع پر کفارہ قیاس ہے اس لئے اس پر کسی دوسری چیز کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ وہ فرماتے ہیں کہ گناہ کی معافی توبہ سے ہو جاتی ہے اس کی معافی کے لئے مالی جرمانہ خلاف قیاس ہے سو اس پر کھانے پینے کو قیاس کر کے کفارہ لازم نہیں کیا جاسکتا۔

ہم کہتے ہیں کہ کفارہ کے بارے جب نص موجود ہے تو معلوم ہوا کہ کفارہ کی ادائیگی توبہ کی تکمیل کے لئے ہے۔ بلا کفارہ توبہ سے بھی اگرچہ اللہ تعالیٰ چاہے تو گناہ معاف کر سکتا ہے لیکن کفارہ توبہ کو کامل کرتا ہے اور اس سے قبولیت کی امید بڑھ جاتی ہے کہ انسان توبہ کے ساتھ ساتھ اللہ تعالیٰ کو راضی کرنے کے لئے مالی تاوان بھی ادا کرے۔

حدیث پاک میں بالترتیب تین چیزوں کا بیان ہے۔ یہ تین چیزیں بالترتیب واجب ہیں اس میں اختیار نہیں جیسا کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا نظریہ ہے۔ کفارہ ظہار کی طرح اگر کسی کے پاس غلام ہے تو وہ غلام آزاد کرے گا۔ غلام کی آزادی پر قادر ہوتے ہوئے وہ روزے نہیں رکھ سکتا۔ اگر غلام نہیں رکھتا جسے کفارہ میں رہا کرے تو متواتر دو ماہ روزے رکھے گا اور روزوں کی قدرت کے باوجود ساٹھ مسکینوں کو کھانا نہیں کھلا سکتا۔ اگر نہ غلام آزاد کر سکتا ہے نہ متواتر دو ماہ روزے رکھ سکتا ہے تو پھر ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے گا۔

شیخین حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث روایت کرتے ہیں۔ جسے ایک نظر دیکھ لینا ضروری ہے۔

ان رجلا افطروا فی رمضان فامرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یعتق رقبة او یصوم شہرین متتابعین او یطعم ستین مسکینا۔
ایک آدمی نے رمضان کا روزہ توڑ دیا۔ نبی کریم ﷺ نے اسے حکم دیا کہ غلام آزاد کرے یا متواتر دو ماہ روزے رکھے یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے۔

اس حدیث میں بظاہر یہی لگتا ہے کہ اختیار دیا گیا ہے کہ تینوں میں سے جو کام چاہو کر لو غلام آزاد کر دو نہیں تو روزے رکھ لو۔ اگر نہ غلام آزاد کرنے کا ارادہ ہے اور نہ روزے رکھنا چاہتے ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلا دو حالانکہ ایسا نہیں۔ یہ حدیث یکے بعد دیگرے تین حالتوں کے موافق تین چیزوں کے کفارے کو بیان کر رہی ہے جس طرح کہ مذکورہ حدیث میں بالکل واضح ہے ہو سکتا ہے یہ بھی وہی واقعہ ہو جسے اختصار کے ساتھ روایت بالمعنی کی حیثیت سے بیان کیا گیا ہو اس لئے اس کو اس مفہوم پر محمول کریں گے جو مفہوم ہم نے بیان کیا ہے۔

ایک اور اہم بات اس حدیث کے حوالے سے ہے۔ حضور ﷺ نے اس آدمی کو حکم دیا کہ عرق میں جو کچھ ہے وہ صدقہ کر دو۔ ایک عرق میں پندرہ صاع غلہ آسکتا ہے اور اتنا غلہ روزے کے کفارے کے لئے ناکافی ہے کیونکہ پندرہ صاع سے ساٹھ آدمیوں کے دن رات کا کھانا ہی تیار نہیں ہو سکتا چہ جائیکہ ان پر صدقہ کیا جائے۔ ہاں اس بارے میں یہی کہا جاسکتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ جو کچھ عرق میں ہے وہ صدقہ کر دو اور بقیہ کسی دوسرے وقت دے دینا جب فراخی حاصل ہوتا کہ کچھ کفارہ تو ادا ہو جائے۔

اگر روزہ رکھ کر توڑ دے

روزہ رکھ کر توڑنے پر کفارہ واجب ہوتا ہے۔ اگر سرے سے روزہ رکھا ہی نہیں تو اس پر کفارہ نہیں۔ ایسے شخص کے بارے میں شریعت یہ حکم دیتی ہے کہ اسے قید کر دیا جائے حتیٰ کہ وہ توبہ کر لے اور روزے رکھنے لگے اور اس پر توبہ کے آثار ظاہر ہو جائیں اگر وہ ترک صوم پر اصرار کرے تو اسے قتل کر دیا جائے۔ اگر طاقتور ہو تو اس کے خلاف جنگ کی جائے جس طرح کہ نماز کے باب میں بیان کیا جا چکا ہے۔

کفارہ صرف اس صورت میں واجب ہوتا ہے جب رمضان کے روزے کے خلاف کامل جنایت کا ارتکاب کیا۔ اگر کسی نے قضاء روزہ توڑ دیا یا کسی اور واجب روزہ کو توڑ دیا تو کفارہ لازم نہیں ہوگا کیونکہ عام دنوں کی بنسبت رمضان کے دنوں میں روزہ کے خلاف جنایت شدید تصور کی جاتی ہے۔ دوسری نص رمضان کے روزوں کے بارے میں ہے اس لئے اس حکم کو دوسرے روزوں پر لاگو نہیں کیا جاسکتا۔

کسی شخص سے کوئی ایسا کام ہوا جس سے روزہ ٹوٹا نہیں تھا لیکن وہ شک میں مبتلا ہو گیا کہ شاید اس کا روزہ ٹوٹ گیا ہے اور اسی شک کی بناء پر اس نے کچھ کھاپی لیا یا جماع کر لیا تو صرف قضاء ہوگی کفارہ نہیں ہوگا۔

حالتِ شک میں کھانے پینے والے کے متعلق حکم

اگر اسے شک تھا کہ روزہ ٹوٹا ہے یا نہیں وہ ظاہری قیاس کی بناء پر اس نتیجے پر پہنچا کہ روزہ ٹوٹ گیا ہے مثلاً اس نے بھول کر کچھ کھاپی لیا جب اسے یاد آیا کہ وہ تو روزے سے تھا۔ اس نے غور و فکر کیا اور اس نتیجے پر پہنچا کہ روزے کا رکن فاسد ہو گیا ہے لہذا روزہ ٹوٹ گیا ہے پھر اس خیال سے کھاپی لیا تو کفارہ لازم نہیں ہوگا۔

اسی طرح اگر کسی مفتی نے اسے فتویٰ دے دیا کہ تیرا روزہ ٹوٹ گیا ہے اور اس نے کھاپی لیا تو کفارہ لازم نہیں ہوگا۔

اگر کسی نے چھپنے لگوائے اور کسی سے یہ حدیث سن لی کہ چھپنے لگانے والا اور جس کو چھپنے لگائے گئے دونوں کا روزہ ٹوٹ گیا اور اسے یہ معلوم نہیں تھا کہ اس حدیث کا صحیح مفہوم کیا ہے؟ یہ کسی دوسری حدیث سے منسوخ الحکم ہے اور یہ سوچ کر کچھ کھاپی لیا تو کفارہ لازم نہیں ہوگا کیونکہ وہ ایک شرعی دلیل کے گمان کی وجہ سے روزہ توڑ رہا ہے جو ایک معمولی جنایت ہے۔

اگر وہ جانتا تھا کہ اس حدیث کا مفہوم کیا ہے یا جانتا تھا کہ یہ منسوخ ہو گئی ہے اور پھر جان بوجھ کر کھا یا پیا یا

جماع کیا تو کفارہ لازم ہوگا۔ اگر افطار کسی ایسے فعل کی وجہ سے واقع ہوا جس کے بارے کوئی شرعی دلیل نہیں ہے بلکہ محض وہم و گمان کی بناء پر کھاپی لیا مثلاً سرمہ لگایا یا تیل لگایا یا غیبت کی کوئی بری بات کی احتلام ہو گیا۔ شہوت کی نظر سے دیکھا اور انزال ہو گیا اور یہ سمجھ بیٹھا کہ یہ امور روزہ کو توڑ دیتے ہیں اور پھر کھاپی لیا یا جماع کیا تو کفارہ لازم ہوگا کیونکہ جنایت کامل ہے ظن کا کوئی اعتبار نہیں۔

جن صورتوں میں روزہ دار پر صرف قضاء لازم آئے گی

زندہ شخص کے دونوں راستوں میں سے کسی ایک راستے میں جماع کرے گا تو کامل جنایت تب متحقق ہوگی کیونکہ اس طرح شہوت زوروں پر ہوتی ہے اس کے برعکس اگر مردہ یا چوپائے سے جماع کیا اور انزال ہو گیا تو کفارہ واجب نہیں ہوگا صرف قضاء واجب ہوگی کیونکہ اس میں شہوت کم ہوگی اور علی وجہ الکمال شہوت پوری نہیں ہوگی۔

اگر بوس و کنار سے بغیر جماع کے انزال ہو گیا یا مشت زنی کی یا عورت کی رانوں پر انزال ہو گیا اور دخول نہیں کیا تو قصور جنایت کی وجہ سے صرف قضاء ہوگی کفارہ نہیں ہوگا کیونکہ یہ صورتہ جماع نہیں ہے۔

کھانے اور پینے میں کامل جنایت یہ ہے کہ انسان معقار راستے سے کھائے پیئے۔ کھانے کے لئے معقار راستہ منہ ہے اور پینے کے لئے منہ کے علاوہ ناک بھی معقار راستہ شمار ہوتا ہے (کیونکہ اس سے پانی یا مشروب باسانی پیا جاسکتا ہے)۔

اگر کوئی چیز غیر معقار راستے سے پیٹ میں چلی گئی جیسے زخم کے ذریعے کان یا دبر کے راستے تو کفارہ واجب نہیں ہوگا کیونکہ اسے حقیقت میں کھانا پینا نہیں کہہ سکتے۔

اگر کوئی ایسی چیز کھاپی لی جو غذا ہے یا دوا تو تب کفارہ لازم آئے گا۔ اگر مٹی کھالی اور مٹی ایسی نہیں تھی جو بطور دوا استعمال ہوتی ہے یا لوہا کھالیا جسے بطور دوا استعمال نہیں کیا جاتا یا درخت کے پتے کھائے لیکن وہ اس قدر نہیں تھے کہ خوراک بن سکیں۔ نہ ہی ایسے درخت کے پتے تھے جنہیں بطور خوراک استعمال کیا جاسکتا ہے یا دواء کے طور پر کھایا جاسکتا ہے تو ان تمام صورتوں میں قضاء ہوگی کفارہ نہیں ہوگا کیونکہ جنایت کامل نہیں ہے۔

سحری و افطاری کا بیان

سحری کھانے کا وقت

رمضان المبارک میں سحری کھانا مستحب ہے۔

عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تسحر و افان في السحور بركة.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سحری کھایا کرو سحری میں برکت

ہوتی ہے۔ (رواہ البخاری)

سحری میں تاخیر پسندیدہ عمل ہے۔ حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے عبد الکریم بن ابی الخارق کو یہ فرماتے سنا کہ جلدی افطار کرنا اور سحری میں دیر کرنا نبیوں کا عمل ہے۔ ہمارے مشائخ فرماتے ہیں سحری کا مستحب وقت رات کا چھٹا پہر ہے۔ طلوع فجر یا مشکوک وقت تک مؤخر نہیں کرنا چاہئے کیونکہ اس سے حرام کے ارتکاب کا اندیشہ ہے۔

عن زید بن ثابت قال تسحر نامع رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم قمنا للصلوة قال
 انس بن مالک کم کان القدر بینہما
 قال قدر خمسين آية. (رواہ البخاری و مسلم)

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ ہم
 نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سحری کا کھانا کھایا پھر ہم نماز کے
 لئے اٹھے۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے پوچھا
 کھانے اور نماز کے درمیان کتنا وقفہ تھا؟ فرمایا تقریباً پچاس
 آیتوں (کی تلاوت) کا۔

اب اس حدیث پر عمل کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ تو صاحبِ وحی تھے وہ طلوع فجر کا قطعی وقت جانتے تھے۔ آپ ﷺ اور آپ کے ساتھ سحری کھانے والوں کے لئے جائز تھا کہ وہ طلوع فجر کے لمحے سے پہلے تک سحری کھائیں لیکن جس کو فجر کا یقینی علم نہ ہو بلکہ ظن و تخمین یا روشنی کے ذریعے اندازے کا محتاج ہو تو اسے چاہئے کہ اس وقت روزہ بند کرے جب یقین ہو کہ ابھی فجر طلوع نہیں ہوئی اور رات کا کچھ حصہ باقی ہے یہ اس لئے ضروری ہے کہ اسے یہ کھٹکانہ رہے کہ طلوع فجر کے وقت اس نے کھایا پیا ہے۔ اس اندیشے سے بچنا جب واجب ہے تو اس کا مقدمہ بھی واجب ہے۔ اگر طلوع فجر میں شک کے ہوتے ہوئے کھایا پیا تو روزہ مکروہ تحریمی ہوگا لیکن اس شک سے روزہ فاسد نہیں ہوگا کیونکہ اصل رات کی بقا ہے۔ یہ امام ابوحنیفہ علیہ الرحمہ سے روایت ہے اور میرے نزدیک یہی صحیح ہے۔ صاحب ہدایہ نے اس رائے کو اختیار کیا ہے کہ اگر روزہ دار کو شک ہے کہ فجر طلوع ہوئی ہے یا نہیں اور غالب گمان بھی نہیں بلکہ دونوں جانب برابر ہیں تو افضل یہ ہے کہ کھانا پینا چھوڑ دے تاکہ ایک ممنوع چیز سے بچاؤ ہو سکے لیکن شک کی بناء پر کھانا پینا ترک کرنا واجب نہیں ہے۔ صاحب ہدایہ کی دلیل ان کے دعویٰ پر منطبق نہیں ہو سکتی کیونکہ حرام سے بچنا واجب ہے تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ کھانا پینا ترک کر دیا اور ترکِ اکل و شرب واجب ہے۔ واللہ اعلم۔

اگر طلوع فجر کا گمان ہونے کے بعد سحری کھائی

اگر طلوع فجر کا گمان ہونے کے باوجود سحری کھالی اور احتمال بھی ہے کہ فجر طلوع نہ ہوئی ہو تو صحیح روایت یہ ہے کہ روزہ ٹوٹ جائے گا اور قضاء واجب ہو جائے گی۔ شیخ ابن الہمام کا یہی موقف ہے کیونکہ گمان غالب یقین کے قائم مقام ہوتا ہے اور اس پر عمل کرنا واجب ہے۔

ہدایہ میں ظاہر الروایہ کے مطابق اس پر قضاء نہیں ہے کیونکہ یقین تب زائل ہوتا ہے جب اس کے مقابلے میں یقین ہو۔ اگر بعد میں کسی وجہ سے یہ بات واضح ہو جائے کہ صبح طلوع ہو چکی تھی تو کیا اب اس کے ذمے صرف قضاء ہی ہوگی یا کفارہ بھی لازم ہوگا۔ ہاں اس پر کفارہ بھی لازم ٹھہرے گا کیونکہ یہ ظاہر ہونے کے بعد کہ فجر واقعی

طلوع ہو چکی تھی یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اس کی جنائت نامکمل نہیں مکمل ہے۔ حدایہ میں ہے کہ اس پر کوئی کفارہ نہیں کیونکہ اس معاملے کی بنیاد اصل پر رکھی جائے گی اور اصل یہ ہے کہ اس نے جان بوجھ کر نہیں کھایا لیکن ان کا یہ کہہ صحیح نہیں کیونکہ ظن غالب پر عمل واجب تک واجب کا ترک کامل جنائت ہے اس لئے کفارہ ہوگا۔

افطاری میں جلدی کرنا مستحب ہے

روزہ افطار کرنے میں تعجیل مستحب ہے۔

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: لوگ جب تک افطار میں جلدی کرتے رہیں گے بھلائی پر کار بند رہیں گے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب تک لوگ روزہ افطار کرنے میں جلدی کرتے رہیں گے دین غالب رہے گا کیونکہ یہود و نصاریٰ اس میں تاخیر کرتے ہیں۔

انہیں سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ وہ بندے میرے نزدیک زیادہ پسندیدہ ہیں جو روزہ افطار کرنے میں نسبتاً زیادہ جلدی کرتے ہیں۔

جس طرح افطار میں جلدی مستحب ہے اسی طرح نماز مغرب میں بھی جلدی مستحب ہے نماز مغرب افطاری سے پہلے بھی پڑی جاسکتی ہے حضور ﷺ نے خود افطار سے پہلے نماز مغرب ادا فرمائی جیسا کہ عبد اللہ ابن اوفی کی حدیث پہلے ذکر کی جا چکی ہے۔ اسی طرح امیر المؤمنین عمر امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ عنہما سے بھی ثابت ہے کہ مغرب کی نماز کے بعد روزہ افطار کرنا صحیح ہے۔

جمید بن عبد الرحمن سے روایت ہے کہ عمر ابن الخطاب اور عثمان غنی رضی اللہ عنہما مغرب کی نماز پڑھتے تھے حتیٰ کہ افطار سے پہلے سیاہ رات دیکھتے پھر نماز کے بعد افطار کرتے اور یہ واقعہ رمضان کا ہے۔

فمن حمید بن عبد الرحمن ان عمر بن الخطاب و عثمان بن عفان کانا یصلیان المغرب حتی ینظر الی اللیل الاسود قبل ان یفطرا ثم یفطران بعد الصلوۃ وذلک فی رمضان. (رواہ مالک)

امام محمد علیہ الرحمہ نے مؤطا میں بتصریح کہا ہے کہ دونوں طرح جائز ہے۔ روزہ دار چاہے تو پہلے روزہ افطار کرے اور بعد میں نماز پڑھے اور چاہے تو پہلے نماز پڑھے اور بعد میں روزہ افطار کرے لیکن مغرب کی نماز کے بعد کسی قسم کی تاخیر نہ کرے۔ نماز مغرب سے مراد سنن اور نوافل نہیں بلکہ اس سے مراد صرف فرض کی تین رکعتیں ہیں۔ اگر سنن اور نوافل پر بھی افطار کو مؤخر کرے گا تو اس افطار میں تاخیر الزنا آگیا، بلکہ مغرب سے پہلے روزہ افطار کرے۔

افطار کرے اور پھر سنن اور نوافل پڑھے۔ شیخ اکبر نے فتوحات مکہ میں اسی بات کی تصریح فرمائی ہے۔

کھجور اور پانی سے روزہ افطار کرنا

مستحب یہ ہے کہ روزہ کھجور سے پھر پانی سے افطار کیا جائے۔

عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجد تمرا فليفطر عليه ومن لا فليفطر بالماء فانه طهور. (رواه الترمذی)

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس کے پاس کھجور ہو وہ کھجور سے افطار کرے اور جس کے پاس کھجور نہ ہو وہ پانی سے افطار کرے کیونکہ پانی نہایت ہی پاکیزہ چیز ہے۔

افطاری کے وقت کی دعا

افطار کے وقت یہ دعا کرنی چاہئے۔

اللهم لك صمت وعلی رزقك افطرت. اے اللہ میں نے صرف تیرے لئے روزہ رکھا اور تیرے ہی رزق پر افطار کیا۔

کیونکہ حضرت معاذ بن زہرہ سے روایت ہے کہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب روزہ افطار کرتے تو یہ دعا کرتے۔ اللهم لك صمت وعلی رزقك افطرت۔ اسے امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ روزہ افطار کرنے میں جلدی کرنا اگرچہ مستحب ہے لیکن غروب آفتاب کے یقین اور رات کے داخل ہونے سے پہلے افطار حرام ہے۔ اگر یقین حاصل ہونے سے پہلے افطار کر دیا تو یقیناً گناہگار ہوا خواہ واقعاً سورج غروب ہوا ہو یا غروب نہ ہوا ہو کیونکہ وہ جانتا ہے کہ یقین سے پہلے افطار حرام ہے۔

اگر حالت شک میں افطار کر دیا

اگر حالت شک میں افطار کر دیا تو گناہگار ہوگا، قضاء بھی لازم ہوگی کیونکہ دن جو اصل ہے وہ تو متحقق ہے۔ اب یہ یقین اس وقت تک زائل نہیں ہوگا جب تک یہ یقین نہ ہو جائے کہ سورج غروب ہو گیا ہے اگر افطار کر چکنے کے بعد شک یقین میں تبدیل ہو جائے اور واضح ہو جائے کہ سورج غروب نہیں ہوا تھا تو ہدایہ میں ہے کہ اس پر کفارہ واجب ہونا چاہئے کیونکہ اصل (یقین) کا تقاضا یہی ہے۔ (یعنی دن اصل ہے اور یہ یقینی سمجھا جائے گا شک تو غروب میں ہے اور دن کو جان بوجھ کر کھانے پینے سے کفارہ واجب ہو جاتا ہے لہذا یہاں بھی کفارہ واجب ہونا چاہئے)۔

اگر غالب گمان یہ ہے کہ سورج غروب نہیں ہوا تو افطار جائز نہیں اگر ایسی صورت میں افطار کیا تو قضاء لازم آئے گی اور واضح ہونے کی صورت میں (کہ سورج غروب نہیں ہوا تھا) کفارہ بھی واجب ہوگا۔ اگر اسے یقین تھا کہ سورج غروب ہو گیا ہے اور روزہ افطار کر چکنے کے بعد معلوم ہوا کہ سورج غروب نہیں ہوا تھا کہ اس نے کھاپی لیا یا سحری میں یہ سمجھ کر کھاتا رہا کہ ابھی رات ہے وقت ختم نہیں ہوا لیکن بعد میں معلوم ہوا کہ

سحری کا وقت ختم ہو چکا تھا تو ان دونوں صورتوں میں روزہ دار گناہگار نہیں ہوگا لیکن قضاء لازم ہوگی۔ ان دونوں صورتوں میں کفارہ نہیں کیونکہ یہ جنایت کامل نہیں خطا ہے لیکن بقیہ دن تعظیماً نہ کھانا پینا ضروری ہے۔ امام شافعی فرماتے ہیں خطا کی صورت میں روزہ فاسد ہی نہیں ہوتا وہ اپنا روزہ مکمل کرے گا۔ اس کا جواب پہلے ہی دے چکے ہیں۔

حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا عن ابیہا سے روایت ہے کہ مطلع ابر آلود تھا۔ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے عہد مبارک میں روزہ افطار کر لیا پھر سورج (بادلوں سے) نکل آیا۔ حضرت ہشام سے پوچھا گیا کہ انہیں قضاء حکم دیا گیا ہوگا؟ فرمایا کیا اس کے علاوہ بھی کوئی چارہ کار تھا۔ اسے امام بخاری نے روایت کیا ہے۔ حضرت ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور آپ کے ساتھیوں نے روزہ افطار کیا، مطلع ابر آلود تھا۔ وہ سمجھے کہ سورج غروب ہو چکا ہے لیکن (وہ بادلوں سے) نمودار ہو گیا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہم آج کا دن مکمل کریں گے پھر اس کی جگہ اور روزہ رکھیں گے۔ فتح القدر میں ہے کہ اسے امام ابوحنیفہ علیہ الرحمہ نے روایت کیا ہے۔

حضرت امام مالک روایت بیان کرتے ہیں۔

حضرت اسلم سے روایت کرتے ہیں کہ جناب عمر رضی اللہ عنہ نے رمضان میں ایک دن روزہ افطار کیا۔ بادل بنے ہوئے تھے۔ وہ یہ سمجھے کہ شام ہو گئی ہے اور سورج غروب ہو چکا ہے ایک آدمی نے آ کر اطلاع دی۔ امیر المؤمنین! سورج تو نکل آیا ہے۔ آپ نے فرمایا معمولی بات ہے۔ ہم نے اجتہاد کیا۔

عن اسلم ان عمر افطر ذات یوم فی رمضان فی یوم غیم ورأی انہ قد امسى وغابت الشمس فجاء رجل وقال یا امیر المؤمنین طلعت الشمس فقال عمر الخطاب یسر وقد اجتهدنا۔

امام مالک فرماتے ہیں کہ الخطب یسر کا مطلب یہ ہے کہ کوئی حرج نہیں ہم قضا کر لیں گے۔ واللہ اعلم۔ اس لفظ کا لغوی معنی ہے معمولی بات ہے۔ اس لئے امام مالک نے جو معنی کیا ہے وہ صحیح ہے۔

امام ابوحنیفہ کی روایت میں اس کو صراحتاً بیان کیا گیا ہے۔ شوافع کے نزدیک اس جملہ کو اس معنی پر محمول کیا گیا ہے کہ یہ معمولی بات ہے۔ ہم نے اجتہاد کیا اور اجتہاد میں غلطی ہو گئی اور غلطی پر قضاء نہیں ہوتی (ان کے نزدیک روزہ باقی ہے)۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا جملہ کو اس معنی پر محمول کرنا محض غلطی ہے کیونکہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی روایت میں تصریح ہے جو اس معنی کی تردید کرتی ہے حضرت امام ابوحنیفہ کی ایک دوسری روایت ملاحظہ فرمائیں۔

حضرت علی بن حنظلہ سے روایت ہے وہ اپنے والد گرامی سے روایت کرتے ہیں کہ میں رمضان المبارک میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آپ کی جناب میں مشروب پیش کیا گیا۔ لوگوں نے مشروب پیادہ سمجھے کہ سورج

عن علی بن حنظلة عن ابیہ شہدت عمر بن الخطاب فی رمضان وقرب الیہ شراب فشرب بعض القوم وهم یرون الشمس قد غربت ثم ارتقی المؤذن فقال یا امیر

المؤمنين والله ان الشمس طالعة لم يغرب
فقال عمر رضي الله عنه من كان افطر
فليصم يومامكانه ومن لم يكن افطر فليتم
حتى تغرب الشمس.

غروب ہو گیا ہے۔ مؤذن (اذان والی بلند جگہ پر) چڑھا تو
عرض کیا۔ امیر المؤمنین! بخدا سورج (بادلوں سے) نکل آیا
ہے۔ غروب نہیں ہوا۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا:
جنہوں نے روزہ افطار کر دیا وہ اس کی جگہ ایک اور روزہ رکھیں
اور جنہوں نے افطار نہیں کیا وہ اسے مکمل کریں حتیٰ کہ سورج
غروب ہو جائے۔

فتح القدیر میں ہے کہ اسے ابن ابی شیبہ علیہ الرحمہ نے روایت کیا ہے۔ ایک دوسرے طریق میں یہ اضافہ بھی
ہے۔ ”ہم نے آپ کو یاد کرانے والا بنا کر بھیجا ہے اور ہم نے آسانی کے دن کی قضاء کرنے کی کوشش کی۔“ اس میں
امیر المؤمنین رضی اللہ عنہ کے افطار کا تذکرہ نہیں۔ شاید یہ کوئی دوسرا واقعہ ہے۔ قضاء کا واجب ہونا قوی ترین دلیل
سے ثابت ہے۔ واللہ اعلم۔

مسافر و مریض کا حکم

مسافر اور مریض کو روزہ نہ رکھنے کی اجازت ہے۔

رب قدوس ارشاد فرماتا ہے:

وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ

أَيَّامٍ أُخَرَ. (البقرة: ۱۸۵)

بعض علماء کے نزدیک افطار عزیمت ہے۔ وہ ظاہر آیت سے استدلال کرتے ہیں کیونکہ مسافر اور مریض پر
دوسرے دنوں میں اتنے روزے رکھنا فرض ہیں اس لئے اگر مسافر روزہ رکھے گا تو اس کا روزہ نہیں ہوگا اور اس
کے بدلے بعد میں اسے روزہ رکھنا پڑے گا۔ حضرت شیخ اکبر قدس سرہ کا یہی مذہب ہے۔ یہی چیز کئی صحابہ علیہم
الرضوان سے مروی ہے۔

قال ابن عمر الافطار في السفر صدقة
تصدق بها على عباده.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سفر میں روزہ
نہ رکھنا صدقہ ہے جو اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو عطا کرتا ہے۔

امام سیوطی فرماتے ہیں اسے ابن ابی شیبہ علیہ الرحمہ نے روایت کیا ہے۔

قال ابن عباس الافطار في السفر
عزيمة.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں سفر میں افطار
عزیمت ہے۔

امام سیوطی کے بقول اسے ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔

حضرت محرز سے روایت ہے کہ میں سفر میں تھا اور روزہ رکھ لیا جب واپس آیا تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
نے فرمایا کہ اس کی قضاء کر۔ امام سیوطی فرماتے ہیں کہ اسے عبد بن حمید نے روایت کیا ہے۔

عن عبد اللہ بن عامر بن امیر المؤمنین
عمر امر رجلا صام رمضان السفران یعید۔
عبد اللہ بن عامر سے روایت ہے کہ امیر المؤمنین عمر رضی
اللہ عنہ نے ایک شخص کو حکم دیا کہ وہ روزہ دوبارہ رکھے۔
اس نے حالت سفر میں روزہ رکھ لیا تھا۔

مسافر کے روزہ کی مذمت میں کئی احادیث وارد ہوئی ہیں۔

عن عبد الرحمن ابن عوف قال قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صائم
رمضان فی السفر کالمفطر فی الحضر۔
حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سفر میں رمضان کا روزہ رکھنے
والا حضر میں روزہ نہ رکھنے کی مانند (گناہگار) ہے۔
امام سیوطی فرماتے ہیں کہ اسے نسائی اور ابن ماجہ علیہما الرحمہ نے روایت کیا ہے۔ حضور ﷺ کا ارشاد ہے:
لیس من البر الصیام فی السفر۔
حالت سفر میں روزے رکھنا نیکی نہیں۔

(رواہ البخاری و مسلم)

عن جابر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم خرج عام الفتح الی مکة فی رمضان
فصام حتی بلغ کراع الغیم فصام الناس
فدعا بقدر من ماء فرفعه حتی نظر الناس
الیہ ثم شرب فقیل لہ بعد ذلک بعض
الناس قد صام فقال اولئک العصاة۔
حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول
اللہ ﷺ فتح کے سال ماہ رمضان میں مکہ شریف کی طرف روانہ
ہوئے۔ آپ ﷺ روزے سے تھے جب آپ کراع الغیم
(ایک جگہ جو عسفان سے تین میل کے فاصلے پر ہے) میں پہنچے
تو لوگ روزے سے تھے۔ آپ ﷺ نے پانی کا ایک پیالہ
طلب فرمایا اور اس کو لے کر بلند کیا حتیٰ کہ لوگوں نے دیکھ لیا پھر
آپ ﷺ نے پانی پیا۔ آپ ﷺ سے عرض کیا گیا (یا رسول
اللہ) بعض لوگوں نے افطار نہیں کیا بلکہ روزہ سے ہیں۔ تو آپ
نے فرمایا وہ نافرمانی کرنے والے ہیں۔

(رواہ مسلم و النسائی)

عن انس بن مالک ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم قال ان اللہ وضع عن المسافر
الصوم و شطر الصلوة و عن الجلی
و المرضع۔ (رواہ الترمذی و النسائی)

جمہور ائمہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ افطار مسافر کے لئے رخصت ہے عزیمت نہیں۔ اگر مسافر روزہ رکھ لے
تو فرض روزہ ادا ہو جائے گا اور اس کی قضاء نہیں ہوگی۔ یہ لوگ آیت کریمہ کا مفہوم یہ بیان کرتے ہیں کہ ”تم میں
سے جو بیمار ہو اور جو مسافر ہو تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ دوسرے دنوں میں اتنے روزے رکھ لے لیکن اس سے
حتیٰ حکم لازم نہیں ٹھہرتا (کہ تم نے لا محالہ رمضان کے بعد تندرستی یا سفر کے بعد ہی گنتی پوری کرنی ہے)۔

جمہور علماء پہلی اور دوسری حدیث کا یہ مفہوم بیان کرتے ہیں کہ جب مریض کو روزہ نقصان دے اور رمضان

شریف میں دوران سفر روزہ رکھنے سے مسافر کو تکلیف کا سامنا کرنا پڑے تو وہ اس اجازت سے فائدہ حاصل نہ کرنے اور مشقت میں پڑنے کی وجہ سے اسی طرح گناہگار ہوگا جس طرح حضر میں جان بوجھ کر روزہ ترک کرنے والا گناہگار ہوتا ہے کیونکہ شارع کی اجازت کے باوجود اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈال رہا ہے اس حدیث کا یہ مطلب نہیں کہ مرض اور سفر میں روزہ ہوتا ہی نہیں۔

دوسری حدیث کے پس منظر سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم ایسی مشقت کے ساتھ خاص ہے جو نقصان دینے والی ہو۔ اس کا پس منظر بیان کرتے ہوئے شیخین روایت کرتے ہیں۔

عن جابر قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم فرأی رجلاً قد اجتمع الناس علیہ وقد ظلل علیہ فقال ما لہ قالوا رجل صائم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس من البر الصیام فی السفر۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو دیکھا کہ لوگ اکٹھے ہیں اور اس پر سایہ کر رہے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے پوچھا اسے کیا ہوا۔ لوگوں نے بتایا کہ اس نے روزہ رکھا ہوا ہے۔ آپ نے فرمایا سفر میں روزہ رکھنا نیکی نہیں ہے۔

السفر میں لام عہد کے لئے ہے اور معہودہ روزے ہیں جو انسان کو نقصان پہنچائیں۔

یہی تیسری حدیث تو وہ ایک خاص واقعہ کے متعلق ہے۔ حضرت امام مسلم نے اس واقعہ کو بیان کرتے ہوئے یوں کہا ہے۔ ”لوگوں نے روزہ رکھ لیا۔ آپ ﷺ کی خدمت میں گزارش کی گئی کہ لوگوں پر یہ روزہ شاق گزر رہا ہے وہ دیکھ رہے ہیں کہ آپ کیا کرتے ہیں؟ آپ ﷺ نے عصر کے بعد پانی کا برتن منگوا لیا۔ الخ۔“

یہ حدیث ظاہر کرتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حالت سفر میں محض اس لئے روزہ ترک کیا کہ لوگ مشکل میں تھے اور رسول اللہ ﷺ کی اتباع کے شوق میں روزہ افطار نہیں کر رہے تھے اسی لئے حضور ﷺ نے روزہ افطار کر لیا اور حضور ﷺ کے افطار کے بعد جس نے روزہ افطار نہ کیا اور یہ سمجھتے رہے کہ روزہ نہ توڑنا تقویٰ ہے تو ان کے بارے حضور ﷺ نے فرمایا کہ انہوں نے معصیت کا ارتکاب کیا۔ یا تو اس لئے کہ ان کا گمان تھا کہ وہ روزہ توڑنے والوں سے زیادہ پرہیزگار ہیں۔ یا اس لئے کہ ان کا خیال تھا کہ رسول اللہ ﷺ تو معصوم عن الخطاء ہیں انہوں نے روزہ افطار کر بھی لیا تو حرج نہیں لیکن ہمیں تو ہر صورت میں روزہ پورا کرنا چاہئے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: انہوں نے معصیت کا ارتکاب کیا کیونکہ رسول اللہ ﷺ کے اگرچہ بظاہر خلاف اولیٰ کو رب قدوس نے بخش دیا ہے لیکن جو تقویٰ اور خوف الہی کی کیفیت آپ کو نصیب ہے اس کا کوئی تصور بھی نہیں کر سکتا۔ صحابہ کرام پر بہر حال حتی المقدور آپ ﷺ کی اطاعت ضروری تھی۔ ان کا تقویٰ و پرہیزگاری کو رسول اللہ ﷺ کے تقویٰ و پرہیزگاری سے کیا نسبت ہو سکتی ہے یا اس لئے کہ انہوں نے مشقت کے باوجود روزہ افطار نہیں کیا اس لئے حضور ﷺ نے فرمایا کہ انہوں نے نافرمانی کی۔

ان احتمالات کے ہوتے ہوئے یہ حدیث ان لوگوں کے نظریے کو ثابت کرنے کی دلیل نہیں بن سکتی جو یہ خیال کرتے ہیں کہ سفر اور مرض کی حالت میں افطار کرنا عزیمت ہے۔

رہی چوتھی حدیث تو وہ بھی متردک ہے ورنہ یہ لازم آئے گا کہ مسافر پر سرے سے روزہ فرض ہی نہیں ہے اور یہ موقوف نص کے خلاف ہے۔ امام ابو داؤد علیہ الرحمہ کے نزدیک اس حدیث کی روایات میں ایک روایت یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مسافر کو نماز کا ایک حصہ نہ پڑھنے کی چھوٹ دی ہے اور اسے روزہ نہ رکھنے کی رخصت دی ہے۔ دودھ پلانے والی اور حاملہ کو جب بچے کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہو تو اس کو بھی روزہ نہ رکھنے کی اجازت دی ہے۔ اس سے یہ ظاہر نہیں ہوتا کہ مسافر کے لئے روزہ رکھنا سرے سے جائز ہی نہیں۔ ترمذی اور نسائی علیہما الرحمہ کی گذشتہ روایات بھی اس معنی کی تائید کرتی ہیں۔

جمہور ائمہ نے درج ذیل احادیث سے استدلال کیا ہے۔

ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حمزہ بن عمر اسلمی رضی اللہ عنہ بڑے روزہ دار تھے۔ بارگاہ رسالت میں عرض پرداز ہوئے (حضور!) میں سفر میں بھی روزہ رکھوں گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا اگر تو چاہے تو روزہ رکھ اور چاہے تو افطار کر لے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سفر کیا کرتے تھے جو روزہ نہ رکھتا وہ روزہ دار کو برانہ کہتا۔

عن ام المؤمنین عائشة الصديقة رضي الله عنها ان حمزة رضي الله عنه بن عمر الاسلامي قال لبي صلى الله عليه وسلم اصوم في السفر وكان كثير الصيام فقال ان شئت فصم وان شئت فافطر. (رواه الترمذی)

عن انس قال كنا نسا فر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يعب الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم.

(رواه البخاری و مسلم)

شیخین ہی کی ایک روایت میں حضرت حمید فرماتے ہیں کہ میں ابی ملکیہ رضی اللہ عنہ سے ملا انہوں نے بھی مجھے یہی بات بتائی۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ رمضان شریف میں سفر پر نکلے۔ جب عسفان پہنچے تو پانی کا برتن منگوا یا اور دن کے وقت اسے پی لیا تاکہ لوگ دیکھیں اور روزہ توڑ لیا حتیٰ کہ مکہ شریف پہنچے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرمایا کرتے تھے حضور ﷺ نے سفر میں روزہ رکھا بھی اور افطار بھی کیا۔ جو چاہے وہ روزہ رکھے اور جس کا جی چاہے روزہ نہ رکھے۔

عن ابن عباس قال سافر رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان حتى بلغ عسفان ثم دعا بالاء من ماء فشرب بها راليره الناس و افطر حتى قدم مكة وكان ابن عباس يقول صام رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر و افطر فمن شاء صام ومن شاء افطر. (رواه البخاری و مسلم)

شیخین ہی سے ایک روایت اس طرح ہے۔

نبی کریم ﷺ مدینہ طیبہ سے روانہ ہوئے۔ آپ کے

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خرج من

ساتھ دس ہزار آدمی تھے۔ یہ آٹھ ہجری کے شروع کی بات ہے۔ آپ ﷺ مسلمانوں کو اپنی معیت میں لے کر مکہ کی طرف روانہ ہوئے۔ آپ ﷺ اور آپ کے صحابہ کرام علیہم الرضوان روزہ سے تھے۔ جب آپ کدید پہنچے تو عسفان اور کدید کے درمیان ایک چشمہ ہے تو آپ ﷺ اور آپ کے ساتھیوں نے روزہ افطار کیا۔

المدينة ومعه عشرة آلاف وذلك على رأس ثمان سنين فسار بمن معه من المسلمين الى مكة يصوم ويصومون حتى بلغ الكديد وهو ماء بين عسفان وقديد افطروا وافطروا.

امام زہری فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا آخری حکم لیا جاتا ہے۔ عجیب بات ہے امام زہری اس صورت میں بھی آخری قول و فعل کی بات کر رہے ہیں حالانکہ آخری قول و فعل اس وقت دلیل بنایا جاتا ہے جب احادیث میں تعارض ہو۔ یہاں تعارض نام کی کوئی چیز نہیں یہاں تو بات عزیمت اور رخصت کی ہو رہی ہے۔

حمزہ بن عمرو اسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا۔ یا رسول اللہ! میں سواری رکھتا ہوں۔ میں سفر کرتا ہوں تو سواری کو لے جاتا ہوں اور کرایا دیتا ہوں۔ کبھی سفر میں یہ مہینہ یعنی رمضان کا مہینہ شروع ہو جاتا ہے حالانکہ مجھ میں طاقت ہے میں جوان ہوں۔ یا رسول اللہ! روزہ رکھ لینا میرے لئے بنسبت روزہ میں تاخیر کرنے کے زیادہ آسان ہے کیونکہ اس طرح روزہ میرے ذمہ واجب الاداء بن جائے گا۔ یا رسول اللہ! کیا میرے لئے روزہ رکھ لینے میں زیادہ اجر و ثواب ہے یا روزہ افطار کرنے میں۔ آپ ﷺ نے فرمایا جو تو چاہے کر لے اے حمزہ۔

عن حمزة بن عمرو الاسلمي قال اني صاحب ظهرا عالجه اسافر عليه واكرهه وانه ربما صادفني هذا الشهر يعني رمضان وانا اجد القوة وانا شاب واجدني ان اصوم يا رسول الله اهون علي من ان اؤخره فيكون ديننا افاصوم يا رسول الله صلى الله عليه وسلم اعظم لاجري ام افطر قال اي ذلك شئت يا حمزة. (رواه ابوداؤد)

نسائی شریف میں یہ الفاظ ہیں جب حمزہ بن عمرو اسلمی نے سفر میں روزے کے بارے سوال کیا جس کے جواب میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا چاہے تو روزہ رکھ لے اور چاہے تو روزہ ترک کر دے۔

ان احادیث سے واضح ہوا کہ مسافر سفر میں روزہ رکھ سکتا ہے جن احادیث میں ممانعت کا تذکرہ ہے وہ خاص حالات کی غمازی کرتی ہیں کہ گرمی اتنی شدید اور سفر اتنا کٹھن تھا کہ روزے سے جانی نقصان بھی ہو سکتا تھا جس کے پیش نظر حضور ﷺ نے ممانعت فرمائی۔

حدیث حمزہ سے ایک دوسری بات بھی واضح ہوتی ہے کہ رخصت کے لئے ضروری نہیں کہ سفر کسی نیک مقصد کے لئے کیا جا رہا ہو بلکہ اس میں حکم مطلق ہے۔ یاد رہے امامیہ (شیعہ حضرات) سفر معصیت میں رخصت کے قائل نہیں۔

تیسری بات جسے ملحوظ خاطر رکھنا ضروری ہے وہ یہ ہے کہ جس سفر میں روزہ نہ رکھنا جائز ہے وہ مطلق سفر ہے۔

اس میں کسی قسم کی کوئی قید نہیں بس جب سفر درپیش ہے تو روزہ افطار کیا جاسکتا ہے خواہ یہ سفر کسی نیک کام کے ارادہ سے ہو یا برے کام کے ارادہ سے یا ارادہ نہ برا ہو اور نہ نیک بلکہ مباح کام کی غرض سے سفر کر رہا ہو تو ہر صورت میں روزہ نہ رکھنے کی اجازت ہے کیونکہ نص مطلق ہے لیکن امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں سفر معصیت میں اجازت نہیں۔ اس نکتہ پر پہلے گفتگو ہو چکی ہے۔ اس حکم کے لئے یہ شرط بھی عائد نہیں کی گئی کہ تکلیف ہو تو تب رخصت ہے اور اگر سفر خوشگوار ہو تو رخصت نہیں۔ اسی پر اجماع ہے۔

اس میں حکمت یہ ہے کہ روزہ میں مسافر کو جو تکلیف پہنچتی ہے اور کفارہ میں مالی تاوان سے اس کو جو قلبی تکلیف کا سامنا کرنا پڑتا ہے اس سے پوری طرح آگاہ ہونا ممکن نہیں اسی لئے کفارہ میں مالدار شخص کے غلام آزاد کرنا صرف صحیح نہیں بلکہ واجب ہے اور غلام آزاد کرنے کی استطاعت کے باوجود روزے رکھنا صحیح نہیں۔ اسی بناء پر علماء نے یحییٰ بن یحییٰ جامع موطا کے اس فتویٰ کو غلط قرار دیا کہ بادشاہان وقت غلام آزاد کرنے کی بجائے روزے رکھیں کیونکہ غلام آزاد کرنا ان کے لئے کوئی حیثیت نہیں رکھتا اور اس سے ان کو زجر و توبیح کرنا ممکن نہیں لیکن امام عیسیٰ جو احناف سے تعلق رکھتے ہیں ان کے فتویٰ کو علماء نے جائز قرار دیا ہے۔ ان کا فتویٰ یہ ہے کہ ملوک کے پاس جتنی دولت ہے وہ حرام طریقے سے حاصل کی گئی ہے۔ اگر بالفرض یہ لوگ یہ لوٹی ہوئی دولت حقداروں کے سپرد کر دیں تو ان کے پاس غلام آزاد کرنے کی استطاعت نہ رہے اس لئے ان پر روزہ توڑنے کا کفارہ غلام آزاد کرنا نہیں بلکہ روزے رکھنا ہے۔ دیکھئے امام عیسیٰ کی نظر کس قدر دقیق ہے اور جو کچھ یحییٰ بن یحییٰ نے کہا ہے اس میں کوئی حقیقت نہیں۔

جان کا اندیشہ ہو تو روزہ نہ رکھنا افضل ہے

وہ مسافر جس کو یہ اندیشہ ہے کہ روزہ رکھے گا تو جانی نقصان ہوگا اس پر روزہ نہ رکھنا ضروری ہے۔ اگر روزہ کی حالت میں فوت ہو گیا تو گناہگار ہوگا کیونکہ یہ خودکشی کے مترادف ہے۔ ہاں اگر طاقت ہے اور سخت جانی کی وجہ سے مشقت برداشت کر سکتا ہے اور روزہ رکھ کر پورا کر لیتا ہے تو یہ رمضان کا فرض روزہ ادا ہو گیا اور ادا کی قضاء نہیں ہوتی۔ جس طرح غضب شدہ زمین میں نماز پڑھنے سے نماز ہو جائے گی لیکن پڑھنے والا گناہگار ہوگا۔

اندیشہ نہ ہو تو روزہ رکھنا افضل ہے

اگر سفر مشکل نہیں اور نقصان کا اندیشہ نہیں تو روزہ رکھ لینا افضل ہے۔ امام احمد اس نظریہ سے اختلاف کرتے ہیں۔ اگرچہ بعض لوگ امام شافعی کے اس نظریہ سے اختلاف کی بات کرتے ہیں لیکن کتب شافعیہ کے مطالعہ سے ایسی کوئی بات سامنے نہیں آتی۔ حقیقت یہی ہے کہ اس مسئلے میں امام شافعی کی رائے ہماری رائے کی طرح ہے۔ ہم درج ذیل احادیث سے استدلال کرتے ہیں۔

عن سلمة بن المخرج قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ادرك رمضان
حضرت سلمہ بن مخرج رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے سفر میں ماہ رمضان کو پایا

فی السفر و كانت له حمولة ياوي الى شبع
فليصم رمضان حيث ادركه. (رواه ابوداؤد)

اور اس کے پاس اچھی سواری بھی ہو جو اسے آرام سے منزل
تک لے جائے تو وہ جہاں رمضان شروع ہو جائے وہیں
روزے رکھے۔

عن انس قال من افطر قبل رخصة ومن
صام فهو افضل.

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے جس نے افطار
کیا اس نے اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ رخصت کو قبول کیا اور جس
نے روزہ رکھا اس نے بہت اچھا کام کیا۔

امام سیوطی کے بقول اسے ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔

عن ابی سعید الخدری قال کنانغز ومع
رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان
فمنا الصائم ومنا المفطر فلا يحد الصائم
على المفطر ولا المفطر على الصائم ويرون
ان من وجد قوة فصام حسن ويرون ان من
وجد ضعفا فافطر فحسن. (رواه مسلم)

حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ ہم
رمضان المبارک کے مہینے میں رسول اللہ ﷺ کی معیت میں
جہاد کرتے ہم میں سے کچھ لوگ روزہ سے ہوتے کچھ لوگ
روزہ نہ رکھے ہوتے نہ تو روزہ دار غیر روزہ دار کو ملامت کرتا
اور نہ روزہ چھوڑنے والا روزہ رکھنے والے کو ملامت کرتا۔ ان
کا موقف یہ تھا کہ جو طاقت رکھتا ہو اس کے لئے روزہ رکھنا
بہتر ہے اور جو کمزور ہو اس کے حق میں افطار بہتر ہے۔

مریض افطار کر سکتا ہے

مریض کے لئے کچھ قیود ہیں۔ ان کا لحاظ رکھتے ہوئے وہ افطار کر سکتا ہے۔ مثلاً وہ سمجھتا ہے اگر روزہ رکھے گا تو
مرض شدت اختیار کر جائے گی تو احناف کے نزدیک وہ روزہ نہ رکھے۔ امام شافعی کی طرف اگرچہ اس قول کی نسبت کی
جاتی ہے کہ اگر ہلاکت کا اندیشہ ہو تو تب افطار جائز ہے ورنہ نہیں لیکن اس قول کی نسبت امام شافعی کی طرف کرنا صحیح
نہیں کیونکہ ان کی کتب اس کا رد کرتی ہیں۔ حقیقت میں امام شافعی اس مسئلے میں ہم احناف کے ہم نوا ہیں۔
اگر بیماری ایسی ہے کہ روزہ رکھنے سے ضرر کا اندیشہ نہیں تو افطار جائز نہیں کیونکہ بعض بیماریاں ایسی بھی ہیں کہ
روزہ ان کے لئے مفید ہوتا ہے اور فاقہ کشی سے بیماری جاتی رہتی ہے سو ایسی صورت میں افطار کیسے مباح ہو سکتا ہے؟
دوسری بات یہ بھی ملحوظ رہے کہ ہر انسان کسی نہ کسی جسمانی تکلیف میں مبتلا ہوتا ہے اس لئے مطلق بیماری کو اگر افطار
کا سبب ٹھہرایا جائے تو ہر آدمی افطار ہی کرے اور کسی پر روزہ فرض ہی نہیں لہذا اس طرح تو روزہ کی فرضیت کا کوئی
فائدہ ہی نہ رہے کیونکہ اس طرح قضاء کی بھی مہلت نہ ملے کیونکہ مطلق بیماری سے تو آدمی پاک نہیں ہو سکتا۔ کوئی نہ
کوئی تکلیف تو انسان کو ہوتی ہی ہے۔

ایسی مرض جس کے ہوتے ہوئے انسان کو روزہ رکھنے کی اجازت ہو افضل یہ ہے کہ انسان روزہ نہ رکھے لیکن
روزہ رکھے گا اور تکلیف برداشت کرے گا تو فرض روزہ ادا ہو جائے گا کیونکہ یہ روزہ وقت پر رکھا گیا۔ اگر اسے کسی
قسم کی تکلیف محسوس نہیں تو گویا اسے ترک صوم کی اجازت ہی نہیں تھی۔ ہاں مرض کی حالت میں روزہ رکھا اور

رخصت پر عمل نہ کیا تو گناہگار ہوگا کیونکہ اس نے اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈالا اور اذن شرعی سے فائدہ نہیں اٹھایا۔
حاملہ اور مرضعہ کے متعلق بحث

حاملہ اور مرضعہ (دودھ پلانے والی) کو اگر بچوں کے نقصان کا اندیشہ ہو تو انہیں اجازت ہے روزہ نہ رکھیں اور دوسرے دنوں میں اتنے روزے رکھ لیں کیونکہ حاملہ اور مرضعہ کا وہی حکم ہے جو مریض کا ہے۔ مریض کو بھی رخصت اسی وجہ سے دی گئی ہے کہ وہ جانی نقصان سے بچ جائے اور حاملہ اور مرضعہ کو رخصت دینے کی غرض بچے کی جان کو نقصان سے بچانا ہے۔ دونوں میں چونکہ ایک جیسی علت ہے لہذا حکم بھی ایک جیسا ہوگا۔
 کچھ لوگوں کا خیال ہے کہ حاملہ اور مرضعہ روزہ کی بجائے فدیہ ادا کریں گی۔ شیخ اکبر قدس سرہ کی بھی یہی رائے ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے امام مالک فرماتے ہیں کہ ان تک یہ بات پہنچی ہے کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے حاملہ عورت کے بارے سوال کیا گیا کہ وہ ڈرتی ہے کہ اس کے بچے کو نقصان پہنچے گا اور اس کے لئے روزے رکھنا مشکل ہیں تو آپ نے فرمایا وہ روزے نہ رکھے اور ہر روزہ کی جگہ ایک مسکین کو رسول اللہ ﷺ کے مد سے ایک ہ گندم کا دے دے۔

عن ابن عمر قال الامام مالک بلغه ان عبد الله بن عمر مثل عن امرأة الحاملته اذ خافت على ولدها واشتد عليها الصيام قال تفطر وتطعم مكان كل يوم مسكينا مدامن حنطة بمد النبي صلى الله عليه وسلم.

مسافر جسے رمضان المبارک میں سفر درپیش ہو اس کیلئے روزہ چھوڑنا صرف اس صورت میں مباح ہے جب اس پر پیاس غالب آجائے اور اسے اندیشہ ہو کہ ہلاک ہو جائے گا یا بیمار ہو جائے گا کیونکہ شروع میں اس پر رمضان کے روزے فرض ہو گئے تھے لہذا ان کا مکمل کرنا اس پر فرض ہے اور پیاسی کا غلبہ بیماری کے حکم میں ہے۔ اسی طرح جب رمضان شریف میں دن کے وقت بیمار ہو گیا اور سمجھتا ہے کہ روزہ افطار نہیں کروں گا تو مرض شدت اختیار کر جائے گی تو اس کو افطار کرنا جائز ہے۔

جان کا خوف ہو تو مسافر اور مریض کے علاوہ صحت مند بھی روزہ افطار کر سکتا ہے

علماء فرماتے ہیں کہ کسی نے لونڈی کے ذمے سخت مشقت کا کام لگایا اگر وہ روزہ رکھتی ہے تو گمان ہے کہ وہ ہلاک ہو جائے گی یا بیمار پڑ جائے گی یا سلطان کے کارندوں نے کوئی سخت کام کسی شخص کے ذمے لگایا۔ اگر وہ روزہ رکھتا ہے تو ہلاکت یا مرض کا اندیشہ ہے اور وہ اس کام میں تاخیر بھی نہیں کر سکتا تو لونڈی اور مذکورہ شخص بیمار کے حکم میں ہیں۔ ان کے لئے افطار جائز ہے۔

پاگل اور مجنون پر کب روزے کی فرضیت ساقط ہوگی؟

رمضان کا مہینہ تھا دن کے وقت کسی پر بے ہوشی طاری ہو گئی اور کئی دن تک بے ہوش رہا تو اس پر پہلے دن

کے علاوہ باقی دنوں کی قضا ہوگئی کیونکہ پہلے دن روزہ کی نیت پائی گئی (اگر بے ہوشی کی حالت میں ناک میں نالی وغیرہ لگا کر خوراک دی گئی تو روزہ ٹوٹنے کی وجہ سے پہلے دن کی قضا بھی ہوگی) اگر کوئی شخص رمضان شریف کے شروع ہونے کے چند دن بعد پاگل ہو گیا تو ان دنوں کی اس پر قضا ہوگی کیونکہ یہ جنون بے ہوشی کے حکم میں ہے۔ اگر رمضان شروع ہونے سے پہلے پاگل ہو گیا اور پورا مہینہ اس کیفیت میں گزرا تو قضا واجب نہیں بلکہ اس سے روزہ ساقط ہو جائے گا۔ زکوٰۃ کے بیان میں اس پر تفصیلی گفتگو ہو چکی ہے۔

حیض اور نفاس والی عورت پر مخصوص دنوں کی قضا لازم ہے نماز کے بیان میں اس مسئلے کی تفصیل بھی دیکھی جا سکتی ہے۔

قضاء روزوں کو لگاتار رکھنا ضروری نہیں

روزوں کی قضاء کے لئے دن مقرر نہیں ہیں اور نہ ہی متواتر قضاء کرنا ضروری ہے۔ روزہ قضاء کرنے والے کو اختیار دیا گیا ہے کہ چاہے تو متواتر قضاء کرے اور چاہے تو کبھی ایک رکھ لے اور پھر ناغہ کرے اور پھر چند روزے رکھ لے اور ناغہ کرے۔ (یعنی صرف تعداد پوری کرنی ہے، تسلسل ضروری نہیں) مگر امام شافعی علیہ الرحمہ تواتر کی شرط عائد کرتے ہیں تاکہ قضاء ادا کے مطابق ہو۔

ہم کہتے ہیں کہ رب قدوس نے مطلق فرمایا ہے کہ فعدة من ایام اخر۔ اس میں تسلسل کی کوئی قید نہیں۔

عن محمد بن المنکدر قال بلغنی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سئل عن تقطیع قضاء شہر رمضان فقال ذلک الیک ارایت لو کان علی احدکم دین قضی الدرہم والدرہمین الم یکن قضاء فالیہ الحق ان یعفو ویغفر۔

حضرت محمد بن المنکدر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ فرماتے ہیں کہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے ماہ رمضان کی قضاء کے غیر متواتر ہونے کے بارے پوچھا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: یہ آپ پر چھوڑا گیا ہے۔ اگر تم میں سے کسی شخص کے ذمے قرض ہو اور وہ اس طرح ادا کرے کہ کبھی ایک درہم دے اور کبھی دو تو کیا وہ قضاء نہیں ہوگا۔ اللہ تعالیٰ تو زیادہ درگزر کرنے اور معاف کرنے کا حق رکھتا ہے۔

امام سیوطی فرماتے ہیں کہ اسے ابن ابی شیبہ اور دارقطنی نے روایت کیا ہے۔ دارقطنی فرماتے ہیں کہ اس کی سند حسن ہے مگر یہ مرسل ہے اور مرسل ہونے سے کچھ فرق نہیں پڑتا کیونکہ مرسل ہمارے نزدیک حجت ہے۔ ہمارا مذہب متعدد صحابہ کرام علیہم الرضوان سے منقول ہے۔

عن عبیدہ بن الجراح انه سئل عن قضاء رمضان متفرقا قال ان اللہ لم یرخص لکم فی فطرہ وهو یرید ان یثیق علیکم فی قضاء ناحص العدة و صم کیف شئت۔

حضرت عبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ سے رمضان کے قضاء روزوں کو متفرق طور پر رکھنے کے بارے سوال ہوا تو آپ نے فرمایا: کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں روزہ نہ رکھنے کی رخصت اس لئے نہیں دی کہ قضا کی صورت میں تم کو مشکل میں ڈال دے۔ گنتی پوری کر اور جو جی میں آئے وہ کر (یعنی

متفرق یا متواتر جس طرح تیراجی چاہتا ہے روزوں کو قضا کر

امام سیوطی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اسے ابن ابی شیبہ علیہ الرحمہ دارقطنی اور بیہقی نے روایت کیا ہے۔

عن معاذ بن جبل انه سئل عن قضاء رمضان
قال احص العدة و صم كيف شئت.

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے رمضان کی قضاء کے بارے پوچھا گیا تو فرمایا: گنتی پوری کر اور روزہ رکھ جس طرح چاہے۔

امام سیوطی علیہ الرحمہ کے بقول اسے حضرت ابن ابی شیبہ اور حضرت امام دارقطنی علیہما الرحمہ نے روایت کیا ہے۔

عن رافع بن خديج وعن ابى هريرة ان
امرأة سألته كيف تقضى شهر رمضان فقال
صومي كيف شئت واحصى المدة فانما
يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر.

حضرت رافع بن خدیج اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک عورت نے ان سے پوچھا کہ وہ ماہ رمضان کی قضاء کس طرح کرے؟ تو انہوں نے فرمایا: جس طرح (متواتر یا متفرق) چاہے روزے رکھ اور گنتی پوری کر۔ اللہ تعالیٰ تمہارے لئے آسانی کا ارادہ رکھتا ہے نہ کہ تنگی کا۔

امام سیوطی فرماتے ہیں کہ اسے وکیع بن ابی حاتم نے روایت کیا ہے۔

اگر تو کہے کہ قرأت شاذہ میں فعدة من ایام اخر متابعات کے الفاظ آئے ہیں اور قرأت شاذہ تمہارے نزدیک حجت ہے تو میں کہوں گا کہ یہ قرأت حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب ہے لیکن اس کی سند قابل اعتماد نہیں اگر اسے تسلیم کر بھی لیا جائے تو یہ خبر واحد ہے اور خبر واحد سے کتاب اللہ کے اطلاق کو باطل نہیں ٹھہرایا جاسکتا ہے۔ بخلاف ابن مسعود کی قرأت کے جو کفارہ یحییٰ میں ہے کیونکہ اس میں متابعات مشہور ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ بعض لوگوں کے نزدیک متابعات کا لفظ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی قرأت میں منسوخ ہے اس کی تائید اس روایت سے بھی ہوتی ہے جو امام سیوطی علیہ الرحمہ نے دارقطنی کے حوالے سے نقل فرمائی ہے اور یہ تصریح بھی کی ہے کہ امام بیہقی نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔

عن ام المؤمنين عائشة قال قالت نزلت
فعدة من ایام اخر متابعات فسقطت
متابعات.

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ آیت فعدة من ایام اخر متابعات نازل ہوئی اور (بعد میں) متابعات ساقط ہو گیا۔

امام بیہقی فرماتے ہیں کہ ساقط ہو گیا کا مطلب ہے منسوخ ہو گیا۔

مریض اور مسافر اگر پورے سال میں قضاء روزے نہ رکھے

مسافر اور مریض اگر پورا سال قضاء نہ کر سکے اور دوسرا رمضان آ گیا تو نہ وہ گناہگار ہوئے اور نہ وہ فدیہ دیں گے۔ پہلے وہ رمضان کے ادا روزے رکھیں گے اور اس کے بعد جب چاہیں گے گذشتہ رمضان کے قضاء روزے رکھیں گے کیونکہ ان کی مطلقاً گنتی پوری کرنی ہے۔ اس میں دنوں اور سالوں کی کوئی قید نہیں۔ عمر میں کسی وقت بھی

قضاء روزے رکھے جاسکتے ہیں۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں سال بھر تاخیر کی تو فدیہ دینا پڑے گا۔

روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس شخص کے بارے فرمایا جو رمضان میں بیمار ہو گیا اور روزے نہ رکھ سکا پھر تندرست ہو گیا اور روزے نہ رکھے حتیٰ کہ دوسرا رمضان شروع ہو گیا تو پہلے اس رمضان کے روزے رکھے جو شروع ہو چکا ہے اور پھر اس رمضان کے جس کے روزے رہ گئے ہیں اور ہر روزے کے بدلے ایک مسکین کو کھانا دے۔

روى انه صلى الله عليه وسلم قال فيمن مرض في رمضان فافطر ثم صبح ولم يصم حتى ادركه رمضان آخر يصوم الذي ادركه ثم يصوم الذي افطر فيه ويطعم من كل يوم مسكينا.

فتح القدیر میں ہے کہ اس حدیث کا کوئی ثبوت نہیں۔ اس کی سند میں ابراہیم بن نافع ہے۔ ابو حاتم فرماتے ہیں کہ وہ جھوٹ بولا کرتا تھا بلکہ اس پر حدیث گھڑنے کی تہمت ہے۔

اگر مسافر سفر میں یا گھر آتے ہی فوت ہو جائے یا مریض بیماری کے دوران فوت ہو جائے تو نہ گناہگار ہوں گے اور نہ ہی ان کے ذمے کوئی فدیہ ہوگا کیونکہ ان کو اتنا وقت نہیں ملا جس میں وہ روزے رکھتے اور ان پر فعدة من ایام اخر کا حکم لاگو ہوتا۔ اگر انہوں نے وقت پایا اور روزے قضاء نہ کئے تو جتنے روزوں کا وقت ملا اتنے روزوں کے وہ تارک شمار ہوں گے کیونکہ حالت صحت یا حالت اقامت میں انہوں نے کچھ دن گزارے اور خطاب خداوندی کے مخاطب ٹھہرے اور جتنے روزے ان کی وفات کے بعد یا تندرستی کے بعد رہ گئے ان میں وہ مخاطب ہی نہیں۔

ہدایہ میں مذکور ہے کہ دوسرے دنوں کا پایا جانا۔ تو جتنے دن مریض یا مسافر کو حالت اقامت اور تندرستی میں میسر آئیں گے اسی کا اندازہ کیا جائے گا۔ شاید صاحب ہدایہ یہ کہنا چاہتے ہیں کہ قضاء کے خطاب کے متوجہ ہونے کا سبب گنتی ہے (یعنی جتنے دن وہ حالت صحت و اقامت میں رہے اتنے دن اللہ تعالیٰ کا خطاب ان کی طرف متوجہ ہوگا اور ان دنوں کا فدیہ ان کی طرف سے ادا کرنا ہوگا) ورنہ قضاء کے وجوب کا سبب بھی وہی ماننا پڑے گا جو اداء کے وجوب کا سبب ہے اور اداء کے وجوب کا سبب ہے رمضان کے مہینے کو پانا۔ ہاں مسافر اور مریض پر روزے فرض تو ہو جاتے ہیں لیکن عذر کی وجہ سے انہیں تاخیر کی اجازت دی جاتی ہے۔

بوڑھے مرد عورت کا روزے کے بدلے فدیہ دینا

وہ بزرگ جو بڑھاپے کی وجہ سے روزہ نہیں رکھ سکتا ہر روزے کے بدلے ایک مسکین کا کھانا (بطور فدیہ) ادا کرے یعنی ایک صاع کھجور یا نصف صاع گندم جیسے کہ تمام کفاروں میں یہ مقدار معروف ہے۔

قال الامام مالک بلغنی ان انس بن مالک کبر حتی کان لا یقدر علی الصیام وکان یفتدی.

امام مالک فرماتے ہیں کہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بوڑھے ہو گئے حتیٰ کہ روزہ رکھنے کی قدرت نہ رہی تو آپ فدیہ ادا کرتے تھے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ بوڑھے مرد اور عورت کے لئے اجازت ہے کہ اگر وہ روزہ نہیں رکھ سکتے تو اس کے بدلے ہر روزے کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلائیں کیونکہ پہلے تو یہ حکم تمام لوگوں کے لئے تھا لیکن بعد میں منسوخ ہو کر بوڑھے مرد اور عورت کے ساتھ خاص ہو گیا اور حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت کے لئے بھی جائز ہے کہ وہ روزہ ترک کر دیں اور ہر روزے کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلائیں۔ ان دونوں پر قضا نہیں ہے۔

عن ابن عباس كانت رخصة للشيخ الكبير والعجوزة الكبيرة وهما يطيقان الصوم ان يفطر او يطعما مكان كل يوم مسكيناً ثم نسخت بعد ذلك فقال فمن شهد منكم الشهر فليصمه واثبت للشيخ الكبير والعجوزة الكبيرة اذا كانتا لا يطيقان الصوم ان يفطر او يطعما وللجلى والمرضع اذا خافتا افطرتا واطعنا مكان كل يوم ولا قضاء عليهما. (رواه ابو داؤد)

امام سیوطی کے بقول اسے بیہقی، ابن ابی حاتم، ابن منذر، عبد بن حمید، سعید بن منصور اور ابن جریر نے روایت کیا ہے۔

لیکن ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول سے استدلال کرتے ہوئے حاملہ اور مرضعہ پر فدیہ لازم کرنا خلاف مذہب ہے۔ ہدایہ میں ہے کہ اس کی اصل وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ ہے۔ جس کا مطلب ہے جو طاقت نہ رکھے مگر اس سے اس کی تردید ہوتی ہے کہ یطيقونه اپنے معنی پر ہے لیکن اس کا حکم منسوخ ہے۔

روى عطاء انه سمع ابن عباس يقرأ على الذين يطيقونه فدية طعام مسكين قال ابن عباس ليست منسوخة وهى للشيخ الكبير والمرأة الكبيرة التى لا يستطيعان ان يصوما فيطعمان مكان كل يوم مسكينا. (رواه البخارى)

حضرت عطاء مروی ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے وعلى الذين يطيقونه آیت تلاوت کی اور فرمایا یہ آیت منسوخ نہیں ہے بلکہ یہ حکم بوڑھوں کے لئے اب بھی موجود ہے جو روزہ نہیں رکھ سکتے وہ ہر دن کے بدلے مسکین کو کھانا کھلا دیں۔

یہی مفہوم امیر المؤمنین علی، ابن عباس اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے علاوہ کئی دوسرے صحابہ کرام سے بھی مروی ہے اور کسی ایک صحابی سے بھی اس کے خلاف کوئی روایت مذکور نہیں لہذا اس پر اجماع ہے کہ بوڑھے لوگ جو روزہ رکھنے کی طاقت نہیں رکھتے وہ فدیہ دیں۔ حضرت ابن عباس کا قول کہ آیت منسوخ نہیں ان کی ذاتی رائے نہیں کیونکہ وہ ظاہر القرآن کے مخالف ہے کہ یہاں حرف نفی مقدر ہے۔ لامحالہ یہ قول انہوں نے نبی کریم ﷺ سے سنا ہوگا اور یہ بات ایک حقیقت ہے کہ عربی لغت میں نفی کا کلمہ بارہا لفظاً موجود نہیں ہوتا لیکن معنی میں اس کا لحاظ رکھا جاتا ہے۔ آیات اور عربی اشعار اس پر شاہد عدل ہیں۔

فتح القدير کا یوں کہنا بڑا تعجب خیز ہے جیسا کہ اس رسالہ کے شروع میں حضرت سلمہ بن اکوع کی حدیث کے حوالے سے ہم بیان کر چکے ہیں کہ اس آیت کا منسوخ ہونا قطعی ہے اور اس کی ناسخ آیت فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمْ الشَّهْرَ ہے۔ حضرت سلمہ صحابی ہیں اور وہ اپنی طرف سے کوئی ایسی بات نہیں کر سکتے جو اجتہاد اور رائے کے دائرہ

سے باہر ہو۔ اس لئے ان کا قول حجت ہے اور یہ آیت منسوخ ہے پھر انہوں نے یہ بھی بتایا ہے کہ لوگ روزہ رکھنے کی بجائے فدیہ دے دیا کرتے تھے حتیٰ کہ ناسخ آیت نازل ہوئی اور انہیں یہ حکم دیا گیا کہ آئندہ فدیہ نہیں ادا کرنا بلکہ روزہ رکھنا ہے اور وہ اپنے قول میں سچے ہیں۔ اگر اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد والذین یطیقونہ کا مطلب یہ ہو تا کہ جو لوگ طاقت نہیں رکھتے تو پھر وہ روزے ترک کر کے فدیہ ادا کیوں کرتے؟ صاحب فتح القدر کا یہ کہنا کہ یہ مذہب امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے زیادہ حیرت انگیز ہے کیونکہ وہ تو بعض صحابہ سے حکایت ہے اس پر اجماع کیسے ہو سکتا ہے؟ پھر حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ کی حدیث صحیح ہے جبکہ صاحب فتح القدر کہتے ہیں کہ نسخ کے بارے کوئی صحیح حدیث موجود نہیں۔ انہوں نے یہ تو کہہ دیا کہ فلاں فلاں صحابی کا یہ مذہب ہے لیکن انہوں نے کسی کی سند بیان نہیں کی۔ انہوں نے اس مذہب کی نسبت حضرت ابن عمر کی طرف بھی کی حالانکہ امام بخاری حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فدیۃ طعام مسکین والی آیت پڑھی اور فرمایا یہ منسوخ ہے۔ حضرت ابن عباس سے حضرت ابو داؤد نے بھی یہی روایت کیا ہے کہ یہ آیت منسوخ ہے کوئی سمجھ نہیں آتی کہ فتح القدر کے مصنف نے ایسی گفتگو کیوں کی شاید ان کا مقصد یہ ہو کہ بوڑھے شخص پر فدیہ ہے روزہ نہیں اور ان صحابہ کرام سے یہی مروی ہے اور اس کے خلاف کوئی حدیث نہیں اگر یوں کہتے تو شاید غلط نہ ہوتا لیکن انہوں نے آیت کا یہ معنی بیان کیا ہے کہ اس کا مطلب ہے جو طاقت نہیں رکھتا۔ تو آیت کو اس معنی پر محمول کرنا اور اس کی نسبت ان صحابہ کرام کی طرف کرنا یہ صحیح نہیں ہے۔ بہر حال یہ بات اظہر من الشمس ہے کہ آیت منسوخ ہے جیسا کہ اس کے بارے حضرات سلمہ ابن عمر ابن عباس کی روایات کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

بروایہ ابن ابی لیلیٰ انہ حدثنا اصحاب
محمد صلی اللہ علیہ وسلم نزل رمضان
فشق علیہم فکان من اطعم کل یوم مسکینا
ترک الصوم ممن یطیقة و رخص لہم فی
ذلک فنسختہا وان تصوموا خیر لکم
فامروا بالصوم. (رواہ البخاری)

حضرت ابن ابی لیلیٰ روایت کرتے ہیں کہ ہم سے رسول
اللہ ﷺ کے صحابہ کرام نے بیان کیا ہے کہ رمضان کا چاند
طلوع ہوا۔ ان پر روزے رکھنے مشکل ہو گئے تو جو ہر روزے
کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلا دیتا وہ روزہ ترک کر دیتا
حالانکہ وہ روزہ کی طاقت رکھتا ہوتا۔ انہیں ایسا کرنے کی
اجازت تھی مگر بعد میں یہ حکم منسوخ ہو گیا اور ان تصوموا
خیر لکم والی آیت نے اسے منسوخ کر دیا اور انہیں حکم دیا
گیا کہ وہ روزے رکھیں۔

وان تصوموا سے مراد صرف یہ الفاظ نہیں بلکہ پوری آیت کی طرف اشارہ مقصود ہے۔ ”انہیں روزے کا حکم
دیا گیا۔“ کا ارشاد فمن شہد منکم..... نسخ کی طرف ہے۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ نسخ کا انکار ممکن نہیں۔
صاحب فتح القدر کا یہ کہنا بھی تعجب خیز ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول اخبار با نسخ پر مقدم ہے کیونکہ
اخبار با نسخ رائے اور اجتہاد سے ممکن نہیں لیکن منسوخ میں تاویل جو اسے ناسخ کے ساتھ پائے جانے والے تعارض
سے نکال دے اس میں رائے اور اجتہاد کا امکان ہے اس طرح حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول کو اخبار با نسخ

سے کیسے مقدم مان سکتے ہیں اور وہ بھی اس وقت جب نسخ کی خبر کئی صحابہ کرام علیہم الرضوان نے دی ہو اور اسے صحیح طرق کے ساتھ روایت کیا گیا ہو اور خصوصاً جب مخبر یہ خبر دے رہے ہوں کہ نسخ کے نزال سے پہلے منسوخ پر عمل کی نوعیت کیا تھی۔ تو ایسے میں یہ کہنا کیونکر صحیح ہو سکتا ہے کہ عدم منسوخیت کا قول صحیح احادیث پر مقدم ہے پھر اس عظیم محقق علیہ الرحمہ نے خود یہ اعتراف کیا ہے کہ قرآن کریم اور لغت عرب میں حرف نفی مقدر ہوتا ہے۔ اس کے باوجود پھر کہتے ہیں کہ حرف نفی کا مقدر ہونا کسی رائے اور اجتہاد سے نہیں کیونکہ ظاہر القرآن کے خلاف ہے بلکہ یہ سماع سے تعلق رکھتی ہے۔ یہ گفتگو تو بے حد حیران کن ہے۔

اس مقام پر صحیح تحقیق یہی ہے کہ یہاں دوسری قراءتیں معنوی اعتبار سے ایک ہی ہیں اگر یطوقونہ کو آپ باب تفعیل تصور کریں اور یطوقونہ پڑھیں اور اسے طوق سے مشتق مانیں اور یہ معنی کریں کہ اگر کوئی تکلیف میں مبتلا ہو یا باب تفعیل سے یطوقونہ پڑھیں تو اس کا اصل ہوگا یطوقونہ تو پھر بھی معنی ہوگا جو اپنی گردنوں میں اسے طوق (مشکل) سمجھتے ہیں ہوگا۔

یطوقونہ بھی باب تفعیل سے ہوگا جیسا کہ قاموس میں ہے تب اس کا اصل یطوقونہ ہوگا۔ واؤ کو یاء سے بدلیں گے اور تاء کو طاء سے اور ہم جنس حروف کو باہم ادغام کر دیں گے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ان قراءتوں کی تفسیر بیان کی ہے اور ان کے عدم منسوخ کا حکم دیا ہے جیسا کہ بخاری شریف کے شارحین مثلاً امام عینی وغیرہ نے تصریح کی ہے۔

قرأت متواترہ یطوقونہ اطاقة سے ماخوذ ہے اور یہ آیت ہر شخص کے نزدیک منسوخ ہے۔

حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ بیان کرتے ہیں:

عن مجاہد عن ابن عباس کان یقرء
وعلی الذین یطوقونہ فدیة طعام مسکین
یقول وعلی الذین یحملونہ قال هو الشیخ
الکبیر الذی لا یطیق الصوم امران یطعم
کل یوم مسکینا قال ومن تطوع خیرا ومن
زاد فاطعم اکثر من مسکین فهو خیر۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے
ہیں کہ وہ اسے وعلی الذین یطوقونہ فدیة طعام
مسکین پڑھا کرتے تھے اور کہا کرتے تھے کہ اس کا مطلب
ہے جو فدیہ ادا کر سکتے ہیں۔ اس سے مراد شیخ کبیر (بوزھا)
ہے۔ جو روزہ نہیں رکھ سکتا۔ اس کے لئے حکم یہ ہے کہ وہ ہر
دن کے بدلے ایک مسکین کو کھانا دے اگر کوئی اس مقدار سے
زیادہ دے تو یہ اس کے لئے بہتر ہوگا۔ جو ایک مسکین کی
 بجائے ایک سے زیادہ مسکینوں کو کھانا دے تو اس کو فدیہ کی
ادائیگی کے ساتھ ساتھ نفلی صدقہ کا ثواب بھی ملے گا۔

امام سیوطی فرماتے ہیں کہ انہوں نے ابن جریر ابن منذر ابن ابی حاتم دارقطنی حاکم (انہوں نے اسے صحیح بھی کہا ہے) اور بیہقی علیہم الرحمہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ وعلی الذین یطوقونہ کا معنی ہے یکلفونہ فدیة طعام مسکین۔ (یعنی وہ جنہیں روزہ تکلیف دے ان پر فدیہ ہے ایک مسکین کا کھانا۔

اگر کسی نے بھلائی کی نیت سے اس میں اضافہ کیا اور ایک اور مسکین کو بھی کھانا کھلا دیا تو یہ عمل اس کے لئے خیر کا موجب ہے ” اور تمہارا روزہ رکھنا تمہارے لئے بہتر ہے۔“ فرمایا یہ آیت منسوخ نہیں ہے اور بہت بوڑھے شخص جو روزہ نہیں رکھ سکتے یا مریض جو جانتا ہے کہ روزہ رکھے گا تو تندرست نہیں رہ سکے گا (ان دو کے علاوہ کسی کے لئے روزہ چھوڑنے کی اجازت نہیں۔ اس طرح حضرت ابو داؤد علیہ الرحمہ کی روایت سے یہ روایت متعارض نہیں۔ مطلب یہ ہوگا کہ فدیہ کی رخصت اس شخص کے لئے تھی جو روزہ رکھنے کی طاقت رکھتا تھا لیکن بعد میں یہ حکم منسوخ ہو گیا۔ اس طرح جو روزہ رکھنے کی طاقت رکھتا ہو اس پر حتمی طور پر روزہ فرض ٹھہرا۔ فدیہ دینا ثابت ہو گیا بوڑھے مرد اور بوڑھی عورت کے لئے اس طرح کے دوسرے لوگ جو روزہ نہیں رکھ سکتے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے۔ والذین يطوقونه او يطيقونه (باب تفصیل سے) اس قرأت کا لحاظ کریں تو پھر آیت منسوخ نہیں جیسا کہ بخاری کی روایت میں عطاء سے روایت ہے کہ انہوں نے ابن عباس سے سنا..... اس لحاظ سے ابن عباس رضی اللہ عنہما کے دونوں قولوں کے درمیان تعارض بھی نہیں ہوگا اور آیت کے منسوخ نہ ہونے کی وجہ سے اس کا حکم ثابت ہونا اور اکثر صحابہ کرام کا اس پر منسوخ کا حکم کا باقی ہونا دونوں واضح ہو جائیں گے۔

مفتی بہ قول

صحیح ترین مسئلہ اس ضمن میں یہ ہے کہ شیخ فانی پر فدیہ واجب ہے اور روزہ کا نہ رکھنا ان قرأتوں سے ثابت ہے کیونکہ ان قرأتوں کو اجلہ صحابہ علیہم الرضوان نے قبول کیا ہے اور ان کے مطابق عمل کیا ہے۔ اس لئے وہ مشہور قرأتیں بن گئی ہیں جن پر عمل کرنا واجب ہے۔

اس طرح بھی کہا جاسکتا ہے کہ گویا دو آیتیں ہوئیں۔ ایک منسوخ التلاوة ہے لیکن اس کا حکم باقی ہے اور وہ ہے وعلی الذین يطوقونه یا يطيقونه (باب تفصیل سے) فدیہ طعام مسکین اور دوسری آیت وہ ہے جس کی قرأت موجود ہے لیکن عمل منسوخ ہے اور وہ ہے وعلی الذین يطيقونه (باب افعال)۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے حاملہ اور مرضہ پر رخصت کا حکم لگایا ہے اور اسی منسوخ التلاوة آیت سے استدلال کیا ہے جو ان کا اجتہاد ہے۔

ہم کہتے ہیں کہ یہ آیت ان دونوں کو شامل نہیں کیونکہ تطوق کا مطلب یہ ہے کہ روزہ ان کے گلے کا کلاہ ہے جو عدم طاقت سے کنایہ ہے حالانکہ یہ دونوں روزہ رکھنے کی طاقت رکھتی ہیں لہذا یہ اس آیت کے حکم میں شامل نہیں۔ انہیں اپنی جان کا نہیں بچنے کی جان کا اندیشہ ہوتا ہے گویا وہ مریض کی مانند ہیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول جو کہ پہلے گزر چکا ہے اس کو اس ضمن میں دلیل نہیں بنایا جاسکتا کیونکہ اس سے ان کا دوسرا قول رد ہو جاتا ہے۔ اس ضمن میں منسوخ التلاوة آیت جسے ابن عباس نے روایت کیا ہے اس کو دلیل بنایا جائے گا۔ ان کا کہنا کہ انہوں نے اپنے اجتہاد سے یہ حکم لگایا ہے وہ ہمارے خلاف حجت نہیں بن سکتا۔ واللہ اعلم۔

فوت شدہ شخص کی طرف سے روزوں کا فدیہ ادا کرنا

جو شخص فوت ہو گیا اور اس کے ذمے روزے ہیں۔ خواہ وہ رمضان شریف کے ہیں یا نذر کے یا کوئی اور اس نے وارثت میں مال چھوڑا ہے تو وارث کے لئے ضروری ہے کہ وہ اس کے ترکہ سے فدیہ دے جس طرح شیخ فانی اپنے مال سے فدیہ دیتا ہے کیونکہ ادائیگی سے عاجز ہو جانا دونوں میں مشترک ہے بلکہ فوت شدہ کا ادائیگی سے عاجز ہونا ہر شک و شبہ سے بالاتر ہے اور یہ اثبت اور الزم ہے لہذا دلالت النص سے شیخ فانی والا حکم میت کے حق میں بھی ثابت ہے۔ (یعنی جس طرح روزہ سے عاجز ہونے کی وجہ سے شیخ فانی فدیہ ادا کرتا ہے فوت شدہ شخص پر جتنے روزے فرض یا واجب ہوں گے ان کا بھی فدیہ دینا پڑے گا)۔

عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات وعليه صيام شهر رمضان فليطم مكان كل يوم مسكينا. (رواه الترمذی) کھانا کھلائے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو شخص فوت ہو گیا اور اس کے ذمے ماہ رمضان کے روزے ہیں تو وہ ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلائے۔

اور فرمایا ہے کہ یہ حدیث حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما پر موقوف ہے ظاہر ہے اس میں رائے اور اجتہاد کو دخل نہیں انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہوگا۔

عن ابن عباس قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان امي ماتت وعليها صوم شهر فاقضيه عنها فقال صلى الله عليه وسلم لو كان علي امك دين اكنت قاضيه قال نعم قال فدين الله احق ان يقضى. (رواه البخاری و مسلم)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا میری والدہ ماجدہ کا انتقال ہو گیا ہے ان کے ذمے ایک مہینے کے روزے تھے کیا میں ان کی طرف سے ان روزوں کو قضاء کر سکتا ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا اگر آپ کی والدہ مرحومہ پر کسی کا قرض ہوتا اور آپ اسے ادا کرتے تو کیا ادا ہو جاتا۔ عرض کیا ہاں۔ حضور ﷺ نے فرمایا تو اللہ تعالیٰ کا قرض زیادہ حق رکھتا ہے کہ اسے ادا کیا جائے۔

اس حدیث سے یہ استدلال کرنا صحیح نہیں کہ میت کے روزوں کی قضاء کے لئے روزے رکھیں جائیں کیونکہ ابن عباس رضی اللہ عنہما جو اس حدیث کے راوی ہیں:

قال لا يصلي احد عن احد ولا يصوم احد عن احد. (رواه الترمذی)

فرماتے ہیں کہ کوئی کسی دوسرے کی طرف سے نہ نماز پڑھ سکتا ہے اور نہ ہی کوئی دوسرے شخص کی طرف سے روزہ رکھ سکتا ہے۔

جب مثل معقول کے ذریعے قضاء پر اسے محمول کرنا صحیح نہ ہو تو مثل غیر معقول پر محمول کرنا صحیح ہوگا اور روزہ کا غیر معقول مثل فدیہ ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے امام مالک فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا جاتا کہ کیا ایک شخص کسی دوسرے شخص کی طرف سے روزہ رکھ سکتا ہے یا نماز پڑھ سکتا ہے؟ تو آپ فرماتے نہ تو کوئی دوسرے کی طرف سے روزہ رکھ سکتا ہے اور نہ نماز پڑھ سکتا ہے۔

فتح القدیر میں ہے کہ اسے عبدالرزاق نے امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ فتح القدیر میں امام مالک کا یہ قول بھی مذکور ہے کہ میں نے مدینہ طیبہ میں کسی صحابی اور تابعی سے نہیں سنا کہ کسی نے دوسرے کی جگہ روزہ رکھا ہو یا نماز پڑھی ہو۔ صاحب فتح القدیر فرماتے ہیں کہ اس سے معلوم ہوا کہ شریعت نے جس پر فرض کئے ہیں اسی کی طرف سے ادائیگی صحیح ہو سکتی ہے۔

ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: ارشاد نبوی ہے: جو شخص فوت ہو گیا اور اس پر روزہ ہے تو اس کی طرف سے اس کا ولی روزہ رکھے۔

عن ام المؤمنین عائشة الصديقة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات وعليه صوم صام عنه وليه. (رواه البخاري ومسلم)

اسے ابو داؤد نے بھی روایت کیا ہے۔ جامع الاصول میں ہے کہ یہ حکم نذر کے روزے کے بارے ہے۔

حضرت ابن عباس سے مروی ہے۔ فرماتے ہیں جب کوئی شخص رمضان المبارک میں بیمار ہو جائے اور جانبر ہونے سے پہلے فوت ہو جائے تو اس کی طرف سے نہ تو مسکینوں کو کھانا کھلانا ہوگا اور نہ ہی قضاء روزے رکھنا پڑھیں گے۔ اگر نذر کے روزے ہیں تو پھر روزے رکھنا پڑیں گے۔

عن ابن عباس قال اذا مرض الرجل في رمضان ثم مات ولم يصح اطعم عنه ولم يكن عنه قضاء وان نذر قضى عنه وليه.

(رواه ابو داؤد)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ایک عورت رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض پرداز ہوئی یا رسول اللہ! میری والدہ کا انتقال ہو گیا ہے اور ان کے ذمے نذر کا روزہ تھا کیا میں ان کی طرف سے رکھ لوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تیرا کیا خیال ہے اگر تیری والدہ کے ذمے قرض ہوتا اور تو اسے ادا کرتی تو کیا اس کا قرض ادا ہو جاتا۔ عرض پرداز ہوئی ہاں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اپنی ماں کی طرف سے روزہ رکھ لے۔

عن ابن عباس جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان امي ماتت وعليها صوم نذر افاصوم عنها قال ارأيت لو كان علي امك دين فقضيت فكان يؤدى ذلك عنها قالت نعم قال فصومي عن امك. (رواه البخاري ومسلم)

یہ احادیث بتاتی ہیں کہ ولی میت کی طرف سے روزے رکھ سکتا ہے فتح القدیر میں نسخ کا دعویٰ کیا گیا ہے لیکن یہ رائے اجتہادی ہے اس لئے اس پر عمل نہیں کیا جاسکتا ہاں اگر قطعی اجماع اس کے خلاف ثابت ہو جائے تو الگ

بات ہے۔ واللہ اعلم۔

میت کے روزوں کا فدیہ ادا کرنے کے لئے یہ بات شرط ہے کہ میت نے فدیہ ادا کرنے کی وصیت کی ہو اسی طرح زکوٰۃ حج نذر کا صدقہ وغیرہ کے فدیہ کے لئے بھی وصیت شرط ہے مگر امام شافعی کا اس مسئلے میں اختلاف ہے وہ اسے لوگوں کے قرضہ جات پر قیاس کرتے ہیں کہ جس طرح دنیوی قرضوں کو بغیر وصیت کے ادا کرنا ضروری ہے دینی قرضوں کے لئے بھی وصیت شرط نہیں ہے۔ وصیت کو شرط قرار دینے کی وجہ یہ ہے کہ عبادات کا حکم اس مقصد کے تحت دیا جاتا ہے کہ بندے کو ادائیگی کے لئے آزمایا جائے اور مالی عبادات میں مال فعل کا محل ہے اور اس میں مقصود فعل ہی ہوتا ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ جس پر واجب لاگو ہو رہا ہے وہ کچھ کرے اور یہاں فعل کی صرف یہی صورت ممکن رہ جاتی ہے کہ وہ وصیت کرے کیونکہ فعل ہے۔ جب کوئی شخص اپنے روزوں یا دوسری فرض عبادات کے فدیہ کی وصیت کر دیتا ہے تو اب ولی پر اس کی ادائیگی ضروری ہے لیکن یہ وصیت صرف ترکہ کے تیسرے حصے میں ادا ہو سکتی ہے کیونکہ عموماً وصیت تیسرے حصہ کے ساتھ خاص ہوتی ہے۔ ہاں اگر وارث چاہیں تو ثلث سے زائد حصہ میں سے بھی فدیہ دے سکتے ہیں۔ امام محمد فرماتے ہیں انشاء اللہ ایسی صورت میں رب قدوس فدیہ قبول کرے گا لیکن اس میں یقین سے کچھ نہیں کہا جاسکتا۔ اگر وارث بغیر وصیت کے بھی فدیہ دیں گے تو بہتر ہوگا کیونکہ صدقہ کا ثواب میت کو یقینی طور پر پہنچتا ہے۔ اللہ تعالیٰ سے یہ امید کرنی چاہئے کہ وہ نیکی کا بہترین صلہ عطا کرے گا۔

اگر میت کے ذمے نمازیں ہو تو اس پر وصیت واجب ہے۔ ایک نماز کا فدیہ روزے کی طرح ایک صاع کھجور یا نصف گندم ہے کیونکہ نماز اور روزہ ایک جیسی فرض عبادات ہیں لہذا جو چیز روزہ کا بدل ہے وہ نماز کا بدل بن سکتی ہے اور اس تعلیل کا احتمال ہے کیونکہ خلاف عقل مثل قیاس سے ثابت نہیں ہو سکتا جیسا کہ اصول سے ثابت ہے مگر اس احتمال والی تعلیل پر عمل احتیاطاً کیا جائے گا اگر یہ تعلیل صحیح ہوئی تو فدیہ ادا ہو جائے گا ورنہ جو مال آپ دیں گے وہ صدقہ قرار پائے گا اور اللہ تعالیٰ سے یہ امید کی جاسکتی ہے کہ اس کے طفیل اللہ تعالیٰ میت کے گناہ معاف کرے گا اسی لئے امام محمد فرماتے ہیں کہ انشاء اللہ اسے جزاء ملے گی لیکن قطعیت سے کچھ نہیں کہہ سکتے۔

ممنوع، نفلی اور منت کے روزوں کا بیان

ایام ممنوعہ کے روزے

عید الفطر، عید قربان اور ایام تشریق کے روزے رکھنے کے بارے میں نبی وارد ہوئی ہے۔

فعن ابی سعید ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نہی عن صیام یومین یوم الفطر و یوم
 النحر. (رواہ مسلم)

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا جاتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دو دن عید الفطر اور قربانی کے روزوں سے روکا ہے۔

اسی طرح کی ایک حدیث میں ہے کہ:

عن ابی ہریرۃ وام المؤمنین وعن کعب
 حضرت ابو ہریرہ ام المؤمنین اور کعب بن مالک رضی اللہ

بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعثه واوس بن الحدثان ایام التشریق فناد یا انه لا یدخل الجنة الامؤمن وایام منی ایام اکل و شرب. (رواه مسلم)

تعالیٰ عنہم سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے انہیں (کعب بن مالک) اور اوس بن حدثان کو تشریق کے دنوں میں (اعلان کرنے کے لئے شہر میں) بھیجا اور انہوں نے یہ اعلان کیا جنت میں مؤمن کے سوا کوئی داخل نہیں ہوگا اور منی کے دن کھانے اور پینے کے دن ہیں۔

ہمارے مشائخ فرماتے ہیں کہ ان دنوں میں روزہ رکھنا فی نفسہ ممنوع نہیں اور نہ ہی ان دنوں روزہ رکھنے سے روزہ باطل ٹھہرتا ہے کیونکہ شرعی احکام میں نہی صحت پر دلالت کرتی ہے۔ اگر ان دنوں میں روزے اپنی ذات کے اعتبار سے فاسد ہوتے تو کوئی روزہ رکھ بھی لیتا تو وہ روزہ شمار ہی نہ ہوتا۔ سو ان دنوں میں روزہ رکھنے کے بارے نہی روزوں سے نہی نہیں بلکہ اس کی وجہ کچھ اور ہے ان دنوں میں روزے اپنے اصل کے اعتبار سے تو مشروع ہیں لیکن وصف کے اعتبار سے مشروع نہیں ہیں اور وصف یہ ہے کہ ان دنوں میں انسان اللہ تعالیٰ کا مہمان ہوتا ہے۔

جیسا کہ ارشادِ نبوی ہے۔ ”منی کے دن کھانے پینے کے دن ہیں۔“ یعنی یہ ایام اللہ کی ضیافت کے ایام ہیں لہذا ان میں کھاؤ پیو۔ اگر ان ایام میں کوئی شخص روزہ رکھ لیتا ہے تو روزہ توڑ دینا اس پر واجب ہے کیونکہ ان دنوں میں روزہ رکھنے سے منع کیا گیا ہے۔ اس روزے کی قضاء نہیں کیونکہ قضاء ادا کردہ عبادت کو باطل ہونے سے بچانے کے لئے واجب ہوتی ہے۔ چونکہ ایام مذکورہ میں روزہ رکھنا ممنوع تھا اس لئے اسے باطل ہونے سے بچانا واجب نہیں۔ اس کے علاوہ اگر وہ روزہ رکھے گا تو روزہ مکمل ہو جائے گا اور اس وجہ سے وہ گناہگار ہوگا کیونکہ ممانعت کے باوجود اس نے روزہ رکھ لیا۔

اگر ان دنوں میں روزے رکھنے کی منت مان لی۔ مثلاً کہہ دیا میں نے عید کے دن کے روزے کی نذر مان لی یا اس نے ایک متعین دن کو روزہ رکھنے کی منت مان لی مثلاً کہا کہ آنے والی جمعرات کو روزہ رکھوں گا اور اتفاق سے جمعرات کو عید قربان تھی تو امام ابوحنیفہ سے حضرت امام حسن رحمۃ اللہ علیہ کی روایت کے مطابق پہلی صورت میں نذر صحیح ہے کیونکہ اس میں معصیت نہیں اتفاق سے ادائیگی کے وقت وہ معصیت ہوگئی ہے۔

ظاہر الرویۃ جو ہمارے ائمہ سے منقول ہے وہ یہ کہ دونوں صورتوں میں نذر باطل نہیں بلکہ صحیح ہے کیونکہ نذر کا تعلق ان ایام کے روزوں سے ہے اور روزے اپنی ذات کے اعتبار سے معصیت نہیں بلکہ ان ایام کے جوار (پڑوس) کی وجہ سے معصیت ہیں کیونکہ اصل کے اعتبار سے تو روزے مشروع ہیں وصف کے اعتبار سے غیر مشروع ہیں۔

عن ابن عمر جاء اليه رجل فقال انى نذرت ان اصوم يوما فوافق يوم اضحى او فطر فقال بن عمر امر الله بوفاء النذر ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صوم هذا اليوم. (رواه البخاري ومسلم)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ان کے پاس ایک آدمی آیا اور کہا میں نے ایک دن روزہ رکھنے کی منت مانی تھی اتفاق سے وہی دن بقرعید یا عید الفطر کا نکلا۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے نذر کو پورا کرنے کا حکم دیا ہے اور رسول اللہ ﷺ نے اس دن

روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔

دیکھئے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اس نذر کو صحیح قرار دیا ہے۔ یہ نہیں فرمایا کہ یہ نذر باطل ہے کیونکہ یہ معصیت کی نذر ہے لیکن آپ نے ادائیگی میں تردد کا اظہار فرمایا کیونکہ اس سے معصیت لازم آتی تھی۔ سو اس سے معلوم ہوا کہ نذر میں معصیت نہیں کیونکہ منت تو وہ روزہ رکھنے کی مان رہا ہے جو اپنی ذات میں اطاعت اور مشروع ہے۔ معصیت صرف ادائیگی میں ہے کیونکہ اس طرح روزہ ایک وصف سے محض ہو جاتا ہے اور وہ وصف ہے اس کا ممنوع ہونا۔

مذکورہ ایام میں جب روزے رکھنے کی منت صحیح ہوئی تو ان ایام میں روزے رکھنا منت ماننے والے پر واجب ہوئے لیکن ادائیگی ممکن نہیں روزہ رکھتا ہے تو گناہگار ہوتا ہے۔ نذر کیسے پوری کرے؟

علماء فقہ فرماتے ہیں کہ منت ماننے والے پر واجب ہے کہ وہ مذکورہ ایام میں روزے نہ رکھے اور رسول اللہ ﷺ کی ممانعت کی اطاعت کرے اور گناہ کے ارتکاب سے بچے۔ جب مذکورہ ایام گزر جائیں تو منت کے روزوں کی قضاء کرے تاکہ اس پر منت کے جو روزے فرض ہیں ان کی ادائیگی سے عہدہ برا ہو جائے۔ یہ اسی طرح ہے جس طرح مسافر اور مریض جنہیں روزہ نقصان دیتا ہے ان پر سب کے پائے جانے کی وجہ سے رمضان شریف کے روزے فرض ہوتے ہیں لیکن حالت سفر اور مرض میں ان کے لئے روزہ رکھنا حرام ہوتا ہے کیونکہ ہلاک ہونے کا اندیشہ ہے اور ایسی صورت میں شریعت نے روزہ رکھنے سے منع کیا ہے لہذا وہ سفر اور مرض میں روزہ نہیں رکھتے اور بعد میں اس کی قضاء کر لیتے ہیں بہر حال اگر کوئی شخص مذکورہ ایام میں روزے رکھ لے گا تو ادا ہو جائیں گے اور نذر پوری ہو جائے گی کیونکہ وہ جس طرح نذر کے ساتھ (ناقص) واجب ہوئے تھے (ناقص) ادا ہو گئے لیکن وصف کے لحاظ سے ممنوع ہونے کی وجہ سے معصیت کا ارتکاب کرنے کی وجہ سے گناہ ہوگا اور چونکہ صحت و وجوب کی جہت اور حرمت کی جہت باہم مختلف ہیں لہذا دونوں کے اجتماع میں کوئی حرج نہیں ہے جیسے مخصوصہ زمین میں نماز پھر جہت و وجوب یہ ہے کہ یہ نذر کے روزے ہیں اور جہت حرمت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ضیافت سے اعراض برتا جا رہا ہے۔ جہت و وجوب اور جہت حرمت کے درمیان عموم من وجہ کی نسبت پائی جا رہی ہے۔ نہ اس وجہ سے کہ جہت و وجوب روزہ ہے اور جہت حرمت یہ ایام ہیں۔ اس لئے اس پر وہ اعتراض وارد نہیں ہوتا جو ابن حاجب نے کہا ہے کہ وجوب اور حرمت ایک فعل میں صرف اسی صورت پر دو جہتوں کی وجہ سے جمع ہو سکتے ہیں جب ان کے درمیان عموم من وجہ کی نسبت ہو جیسے نماز اور غضب شدہ زمین میں ہے لیکن جب عموم مطلق پائی جا رہی ہو تو پھر نہیں حالانکہ عموم من وجہ اور عموم مطلق میں سرے سے کوئی فرق ہی نہیں ہے کیونکہ حرمت اور وجوب کا اجتماع تبھی صحیح ہو سکتا ہے جب یہ دونوں دو جہتوں سے ہوں کیونکہ ان کے متعلق مختلف ہیں لہذا دو متضاد چیزیں ایک فعل میں جمع نہیں ہو سکتیں اور یہ شامل ہے عموم من وجہ اور عموم مطلق دونوں کو۔

اگر یہ کہیں کہ جب دونوں جہتوں میں عموم من وجہ کی نسبت ہے تو ممکن ہے کہ فعل تو پایا جائے لیکن اس کی جہت حرمت مفقود ہو اور اس طرح واجب فعل کا بجالانا صحیح ہو اور اس میں کسی قسم کی معصیت نہ ہو مگر جب ایک جہت

دوسری جہت کے لئے لازمی ہو یا دونوں باہم لازم و ملزوم ہوں تو پھر ناممکن ہو جاتا ہے کہ فعل کو بغیر معصیت کے ادا کیا جائے سوا اسی وجہ سے وجوب کا حکم لاگو ہوتا ہے اور حرمت ادا نیگی کو محال بنا دیتی ہے۔ میں کہوں گا کہ یہ اعتراض تب لازم آئے گا جب حرمت والی جہت وجوب کی جہت سے عام ہو لیکن جب جہت حرمت خاص ہو اور جہت وجوب عام ہو تو پھر نہیں۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ جہت وجوب ہے منت کا روزہ ہونا اور جہت حرمت ہے روزے کا ان ایام میں ہونا۔ اس لئے وجوب کی ادا نیگی بغیر معصیت کے ممکن ہے۔ دونوں کا اجتماع صرف اس سے لازم آیا کہ مکلف نے روزہ کی ان ایام کی طرف نسبت کر کے روزوں کو منت بنا دیا پھر مذکورہ اعتراض اس صورت میں وارد ہوتا جب شریعت کا مقصود روزوں کی ادا نیگی کو واجب کرنا ہوتا۔ جب مقصد ہے ایسا وجوب جس پر قضاء مرتب ہو تو پھر تو کچھ ناممکن نہیں رہا جیسے مریض اور مسافر پر روزے فرض تو ہیں لیکن وہ بعد میں ان کی قضاء کریں گے۔ اسی طرح ان ایام میں روزے رکھنے کی منت مانی تو روزے واجب ہو جائیں گے لیکن ان دنوں کے بعد ان کو قضاء کرے گا۔ اگر کوئی ان دنوں میں نذر کے روزے رکھ لیتا ہے تو روزے تو ہو جائیں گے اور وہ واجب کی ادا نیگی سے سبکدوش ہو جائے گا لیکن گناہگار ہوگا۔ اس مقام پر اکثر فقہ کے ماہرین کے قدم ڈگمگائے ہیں۔

صوم وصال رکھنا درست نہیں

صوم وصال رکھنا بھی ممنوع ہے بلکہ حرام ہیں کیونکہ ارشادِ خداوندی ہے۔

ثُمَّ اَتِمُّوا الصِّيَامَ اِلَى الْاٰلِثَّمِ
پھر روزے مکمل کرو رات تک۔

ربِ قدوس نے رات کو روزے کے لئے غایت بنایا ہے لہذا رات کے وقت کوئی روزہ نہیں۔ رات روزے کا محل ہی نہیں۔ رات کو روزہ اپنی ذات کے لحاظ سے قبیح ہے اس لئے رات کو کسی حال میں روزہ صحیح نہیں۔ اگر کسی نے صوم وصال رکھا اور اسے نیکی سمجھتے ہوئے رات کو کچھ نہ کھایا پیا تو گناہگار ہوگا کیونکہ اس نے ایسی چیز کو قربت کا ذریعہ بنایا جو قربت کا ذریعہ نہیں۔

اگر کسی نے صوم وصال کی نذر مانی تو اس پر دو روزے واجب ہوں گے اور اس کے لئے ضروری ہوگا کہ دونوں روزوں کے درمیان والی رات کو کھائے پیئے۔ ایسی نذر سے رات کے وقت کچھ واجب نہیں ہوتا کیونکہ نذر ثواب کی غرض سے مانی جاتی ہے اور رات کو کھانا پینا ترک کرنا کارِ ثواب نہیں لہذا نذر ماننا تو صحیح ہوا لیکن اس نے وصال کی شرط عائد کی ہے وہ باطل ہو جائے گی۔ اس کے علاوہ احادیث میں بھی اس کی ممانعت آئی ہے۔

عن ام المؤمنین عائشة قالت نھاہم
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن
الوصال رحمة لهم فقالوا انک تو اصل
قال انی لست کھینا تکم انی یطعمنی ربی
ولیسقینی۔
ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے
فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ازراہ شفقت انہیں (صحابہ
کرام کو) صوم وصال رکھنے سے منع فرمایا۔ صحابہ کرام علیہم
الرضوان عرض پر داز ہوئے آپ تو صوم وصال رکھتے ہیں۔ فرمایا
میں تمہاری طرح نہیں ہوں۔ مجھے میرا رب کھلاتا اور پلاتا ہے۔

ہو سکتا ہے کہ کوئی شخص یہ سوال کرے کہ یہ حدیث واضح کرتی ہے کہ صوم وصال سے ازراہ شفقت منع کیا گیا

ہے کہ کہیں وہ کمزور نہ پڑ جائیں لیکن فی نفسہ اس کی مشروعیت تو ثابت ہوتی ہے کیونکہ مجاور (روزے کی وجہ سے جو کمزوری پیدا ہوتی ہے) کی وجہ سے ممانعت آئی ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ صوم وصال سے ممانعت از راہ شفقت و رحمت نہیں بلکہ یہ ممانعت مجاور کی وجہ سے ہے اور وہ ہے ایسی چیز کو روزہ کا حصہ بنانا جو سرے سے عبادت شمار ہی نہیں ہوتی۔ یعنی رات کے وقت کھانا پینا ترک کرنا باعث ثواب اور عبادت ہے ہی نہیں اسے عبادت میں شامل کرنا یعنی دن کے روزے کے ساتھ رات کا روزہ ملانا صحیح نہیں ہے۔ ہاں رسول اللہ ﷺ کے لئے رات کے وقت امساک عن الاکل والشرب والجماع قربت ہے اور ان کے حق میں اس پر ثواب مرتب ہوتا ہے۔

بعض صوفیاء فرماتے ہیں کہ صوم وصال فی نفسہ قربت (باعث اجر و ثواب عبادت) ہے لیکن ایسے شخص کے لئے ممنوع ہے جو اس درجے تک نہ پہنچا ہو کہ اسے رب قدوس کھلائے اور پلائے۔ ہاں اگر کوئی اتباع رسول اللہ ﷺ کی برکت سے اس درجہ پر فائز ہے تو اس کے لئے صوم وصال جائز ہے۔ اس بناء پر تو صحابہ کرام علیہم الرضوان میں سے کوئی شخص بھی ایسا نہیں جو بطفیل نبی کریم ﷺ اس مرتبہ پر فائز نہ ہو لہذا یہ نہی ان کے لئے ثابت نہیں ہو سکتی۔ واللہ اعلم۔

خاموشی کے روزے کی حیثیت

خاموشی کا روزہ بھی ممنوع ہے۔ یہ روزہ یہودیوں میں مشروع تھا مگر منسوخ ہو گیا ہے اور ہماری شریعت مقدسہ میں اس کا کوئی وجود نہیں۔ اگر کوئی خاموشی کا روزہ رکھے گا تو گناہگار ہوگا کیونکہ اس نے ایسی چیز کو عبادت بنایا جو عبادت نہیں۔ اس لئے اس کے فعل کا کوئی اعتبار نہیں۔

اگر کسی نے خاموشی کے روزے کی منت مانی تو اسے وہی روزہ رکھنا پڑے گا جس کی شریعت نے اجازت دی ہے (یعنی صبح سے شام تک کھانے پینے اور جماع سے روزہ کی نیت کر کے اجتناب کرے گا) اور بولنا اس کے لئے جائز ہوگا کیونکہ خاموشی کا روزہ گفتگو کے ساتھ تین شہوتوں (اکل، شرب، جماع) سے رک جانے کا نام ہے۔ گفتگو نہ کرنا عبادت نہیں اور کھانے پینے اور جماع سے رکنا عبادت ہے لہذا اس کی نذر روزہ معناد کی ہوگی اور جو قربت نہیں وہ روزہ میں شامل نہیں ہوگی لہذا مشروع طریقہ سے روزہ رکھ کر اس نظر کو پورا کیا جائے گا۔

عن ابن عباس قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب يوماً اذ هو برجل قائم يسأل لو ان الرجل نذر ان يقوم في الشمس ولا يقعد ويصوم ولا يفطر بنهار ولا يستظل ولا يتكلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مرواه فليستظل وليقعد وليتكلم

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ خطبہ دے رہے تھے کہ ایک آدمی اٹھ کر پوچھنے لگا: اگر کوئی آدمی منت مانے کہ وہ دھوپ میں کھڑا رہے گا بیٹھے گا نہیں۔ روزہ رکھے گا اور کبھی بھی روزہ ترک نہیں کرے گا نہ سائے میں جائے گا اور نہ بات کرے گا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اسے کہو کہ وہ سایہ میں ہو جائے۔ بیٹھے بات کرے اور

امام مالک فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اسے حکم دیا اس کام کا جو اطاعت تھا اور اس کام کو چھوڑنے کا جو گناہ تھا اور مجھے نہیں معلوم کہ آپ ﷺ نے اسے کفارہ کا حکم دیا ہو۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک چونکہ قربت کا سبب نہیں اس لئے انہیں قربت و عبادت بنانا گناہ ہے۔ ورنہ فی نفسہ دھوپ میں کھڑا ہونا کوئی گناہ نہیں بشرطیکہ اس سے نقصان نہ ہو۔ اسی طرح خاموشی فی نفسہ بھی گناہ نہیں۔ اسی لئے کفارہ کا حکم نہیں دیا کیونکہ کفارہ اس وقت ہوتا ہے جب گناہ کی منت مانی جائے۔ یہ معصیت کی نذر نہیں بلکہ ایسے کام کی نذر ہے جو عبادت نہیں۔

نویں ذوالحجہ کا روزہ رکھنا ممنوع ہے

نویں ذی الحجہ کا روزہ رکھنا بھی ممنوع ہے اور یہ مکروہ تنزیہی ہے بشرطیکہ وقوف علی وجہ المسنون میں نخل نہ ہو۔ اگر روزہ رکھ کر عرفات میں مسنون طریقہ کے مطابق ٹھہرنا ناممکن ہو تو پھر روزہ رکھنا مکروہ تحریمی ہے۔ شیخ اکبر اسے مکروہ تحریمی کہتے ہیں مگر اس وجہ سے نہیں کہ وقوف عرفات میں نخل ہوگا بلکہ اس وجہ سے کہ احرام روزے کے منافی ہے۔ مکروہ ہونے کی دلیل یہ حدیث ہے:

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن صوم عرفة بعرفة۔
 حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نویں کے دن عرفات کے میدان میں روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔
 (رواہ ابو داؤد)

پورا سال روزے رکھنا

صیام دہر ممنوع ہیں (یعنی سال بھر روزے رکھنا اور ایک دن بھی افطار نہ کرنا)۔

عن ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من صام الابد فلا صام ولا افطر۔ (رواہ الترمذی)
 حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے ابدی روزہ رکھا تو اس کا کوئی روزہ نہیں اور کوئی افطار نہیں کیا۔

اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اس کو کچھ اجر نہیں ملے گا۔ اس کا مفہوم یہ نہیں کہ اس کا روزہ نہیں ہوا۔ ابدی روزے اس طرح رکھنا کہ وہ پانچ دن بھی روزہ سے گزارے جن میں روزہ رکھنے کی ممانعت آئی ہے تو یہ حرام ہیں اور باقی مکروہ تنزیہی ہیں۔ شاید اس میں حکمت یہ ہو کہ اس طرح روزہ کا عادی ہو جانا ہر کلفت اور مشقت کو ختم کر دیتا ہے (یعنی روزہ عادت بن جاتا ہے عبادت نہیں رہتا) اس لئے اس پر خواہشات کی پیروی نہ کرنے کی وجہ سے اجر نہیں ملتا۔

صرف دسویں محرم کا روزہ رکھنا

عاشورہ (دسویں محرم) کا اکیلا روزہ بھی ممنوع ہے۔ یہ بھی مکروہ تنزیہی ہے کیونکہ اکیلا روزہ رکھنے سے یہودیوں کے ساتھ مشابہت لازم آتی ہے۔ مخالفت یہود کی غرض سے حضور ﷺ نے یوم عاشورہ کے اکیلے روزہ

سے منع فرمایا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے جب عاشورہ کا روزہ رکھا اور اپنے صحابہ کرام علیہم الرضوان کو بھی روزہ رکھنے کا حکم دیا تو انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہود و نصاریٰ اس دن کی بڑی تعظیم کرتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جب اگلا سال آئے گا تو میں نوں محرم کو روزہ رکھوں گا۔ اگلا سال نہ آیا کہ رسول اللہ ﷺ کا وصال ہو گیا۔

عن ابن عباس قال حين صام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عاشوراء وامر اصحابه بصومه قالوا يا رسول الله انه يوم يعظمه اليهود والنصارى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان العام القابل صمت اليوم التاسع فلم يات العام المقبل حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم. (رواه مسلم)

حدیث کا مطلب یہ ہے کہ میں دسویں محرم کے ساتھ نوں محرم کا روزہ بھی رکھوں گا۔

اکیلا جمعۃ المبارک کا روزہ بھی ممنوع ہے

اکیلا جمعہ کا روزہ بھی ممنوع ہے اور اس کا حکم بھی مکروہ کا ہے کیونکہ جمعہ عید کے ساتھ مشابہت رکھتا ہے۔ مناسب یہی ہے کہ اس روز کا اکیلا روزہ نہ رکھا جائے۔

ایک دلیل تو یہ ہے کہ جمعہ عید ہے اور عید کے دن روزہ نہیں رکھنا چاہئے اور دوسری دلیل ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ آپ نے فرمایا: کوئی شخص جمعہ کا (اکیلا) روزہ نہ رکھے مگر یہ کہ ایک دن پہلے یا ایک دن بعد بھی روزہ رکھے۔ (رواہ مسلم)

یاد رکھئے کہ جمعہ کے اکیلے روزے کے ممنوع ہونے کے بارے کئی احادیث وارد ہوئی ہیں۔ جواز کی صورت صرف یہ ہے کہ معمول میں آجائے تو حرج نہیں۔ (مثلاً صوم داؤدی رکھتے ہوئے جمعرات کو افطار کیا جمعہ کو روزہ رکھا اور ہفتہ کو پھر افطار کر لیا تو یہ مکروہ نہیں اگرچہ جمعہ کے دن کا یہ روزہ اکیلا ہے) اس کے باوجود امام مالک اسے مستحب کا درجہ دیتے ہیں۔ ہمارے نزدیک یہ مکروہ تنزیہی ہے۔ نذر مانی جائے تو جمعہ کا روزہ واجب ہو جاتا ہے اور اس دن ادائیگی بھی ہو جاتی ہے۔

رمضان المبارک سے قبل روزے رکھنا

رمضان کے شروع ہونے سے پہلے رمضان کے روزے کی نیت سے ایک دو روزے رکھنا بھی ممنوع ہے جیسا کہ امامیہ کرتے ہیں۔ اس سے احتراز ضروری ہے۔ اگر کوئی رمضان شریف کی تکریم کی نیت سے ایک دو یا تین روزے پہلے رکھتا ہے تو مکروہ کا ارتکاب کرتا ہے۔

عن ابی ہریرۃ قال لا یستقد من احدکم رمضان بصوم یوم او یومین الا ان یکون رجلا کان یصوم صلوما فلیصمه . (رواہ البخاری و مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ تم میں سے کوئی بھی رمضان سے ایک یا دو دن پہلے روزہ نہ رکھے الا یہ کہ آدمی (مسلسل) روزے رکھ رہا ہو تو وہ رکھ لے۔

استثناء کا مطلب یہ ہے کہ اگر معمول میں آجائیں تو پھر روزہ رکھنے میں حرج نہیں۔ مثلاً ایک آدمی جمعرات کا ہمیشہ روزہ رکھتا ہے۔ اتفاق سے شعبان کا آخری دن جمعرات ہے۔ یا وہ ہر ماہ کے آخری روزے رکھتا ہے اور اس طرح شعبان کے آخری روزے بھی رکھ لیتا ہے تو پھر حرج نہیں پھر یہ نہیں ہے بھی مکروہ تنزیہی کے لئے اس لئے منت کی صحت اور اس کا پورا کرنا ممنوع نہیں ہے۔

نفلی روزہ توڑنے کے متعلق بحث

نفل نماز کی طرح ہمارے نزدیک نفلی روزہ شروع کرنے سے اس کا پورا کرنا واجب ہو جاتا ہے۔ امام شافعی علیہ الرحمہ اس ضمن میں ہم سے مختلف رائے رکھتے ہیں۔ اس پر تفصیلی گفتگو ہو چکی ہے اب ہم خاص روزے کے حوالے سے بات کریں گے۔

شوافع ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔ اس حدیث کو ہم پہلے بھی ذکر کر آئے ہیں افادہ کے لئے پھر ذکر کر دیتے ہیں۔

قالت ام المؤمنین عائشہ دخل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذات یوم فقال هل عندکم من شئی فقلنا لا قال فانی صائم ثم اتانا یوما آخر فقلنا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اهدی لنا حیث فقال ارینیہ لقد اصبحت صائما فاکل . (رواہ مسلم والنسائی)

ام المؤمنین حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ سرور کائنات ایک دن میرے پاس تشریف لائے اور پوچھا کہ کھانے کو کچھ ہے؟ میں نے عرض کیا نہیں۔ فرمایا: تو میں نے روزہ رکھ لیا پھر ایک دن ہمارے پاس تشریف لائے تو ہم نے کہا یا رسول اللہ! ہمیں جیس (کھجور گھی اور ستو سے تیار شدہ کھانا) تحفہ دیا گیا ہے۔ فرمایا: مجھے دکھاؤ۔ میں نے صبح روزہ رکھ لیا تھا آپ ﷺ نے یہ کھانا تناول فرمایا۔

امام نسائی کی روایت میں یہ الفاظ زائد ہیں۔

فقلت یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دخلت علی وانت صائم ثم اکلت حیسا قال نعم یا عائشہ انما منزلة من صام فی غیر رمضان او غیر قضاء رمضان فی التطوع بمنزلة رجل اخرج صدقة من ماله فجاء منها بما شاء فامضاه وبخل بما بقی فامسکہ .

میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ میرے پاس تشریف لائے تو روزہ سے تھے پھر بھی آپ نے جیس کھا لیا۔ فرمایا ہاں عائشہ! جو شخص غیر رمضان یا غیر قضائے رمضان کے نفلی روزے رکھتا ہے تو وہ اس آدمی کی جگہ ہوتا ہے جس نے اپنے مال سے صدقہ نکالا۔ جتنا چاہا صدقہ کر دیا اور (غریب) کے حوالے کر دیا اور جو باقی بچا اس میں لالچ کیا اور اسے روک لیا۔

حضرت ام ہانی رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ میں نبی کریم ﷺ کے پاس بیٹھی تھی کہ آپ کی خدمت میں مشروب پیش کیا گیا۔ آپ ﷺ نے اس میں سے پیا پھر مجھے عنایت فرمایا اور اس میں سے میں نے بھی پیا پھر میں عرض گزار ہوئی یا رسول اللہ! میں تو روزے سے تھی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: نقلی روزہ رکھنے والا خود ہی امین ہوتا ہے چاہے تو روزہ رکھے اور چاہے تو افطار کر دے۔

اب وہ احادیث ملاحظہ کیجئے جن سے ہم استدلال کرتے ہیں۔

ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں اور حضرت ام المؤمنین حفصہ رضی اللہ عنہا روزے سے تھیں کہ ہمیں کھانا ہدیہ کیا گیا۔ ہم نے اس میں سے کھا لیا۔ بعد ازیں رسول اللہ ﷺ تشریف لائے۔ حضرت حفصہ بول پڑیں۔ وہ کلام کرنے میں مجھ سے سبقت لے گئی کیونکہ آخر بیٹی کس کی تھیں۔ یا رسول! میں اور عائشہ نے صبح نقلی روزے سے کی ہمیں ہدیہ کھانا پیش ہوا اور ہم نے کھانا کھا کر روزہ توڑ دیا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس کی جگہ ایک روزہ رکھو۔

عن ام ہانی قالت كنت قاعدة عند النبي صلى الله عليه وسلم فاتي بشراب فشرب منه ثم ناولني فشربت منه فقالت يا رسول الله اما اني كنت صائمة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصائم التطوع امين بنفسه شاء صام وانشاء افطر. (رواه جامع ترمذی)

عن ام المؤمنین عائشہ الصدیقة كنت انا وحفصة صائمین فاهدی لنا طعام فاكلنا منه فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت حفصة وبدرتني بالكلام و كانت ابنة ابیها یا رسول الله انی اصبحت وعائشہ صائمین متطوعتین فاهدی لنا طعام فافطرنا علیه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقضیا مکانہ. (رواه ابوداؤد والترمذی و مالک)

لیکن اس حدیث پر یہ اعتراض کیا گیا ہے کہ بعض راویوں کو اپنے شیوخ سے سماع ثابت ہی نہیں لیکن اس سے کچھ فرق نہیں پڑتا کیونکہ شرط صرف ہم عصر ہونا اور امکان سماع ہے۔ اس کے علاوہ زیادہ سے زیادہ حدیث مرسل ہے اور مرسل دلیل بن سکتی ہے۔ اس کے علاوہ بقول مصنف فتح القدر کے اسے ابن حبان علیہ الرحمہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند متصل ہے۔

شواہح کی پہلی دلیل (حدیث عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا) سے زیادہ سے زیادہ یہ لازم آتا ہے کہ نقلی روزہ توڑا جاسکتا ہے۔ ہو سکتا ہے رسول اللہ ﷺ نے اس کی جگہ روزہ رکھا ہو کیونکہ یہ حدیث قضاء کی نفی نہیں کرتی۔ اس لئے یہ حدیث شواہح کے موقف کو ثابت نہیں کرتی۔ نقلی صدقہ والی تمثیل سے بھی یہی ظاہر ہوتا ہے کہ نقلی روزہ جسے رکھ کر توڑ دیا گیا ہو، کی قضاء واجب ہے کیونکہ جو صدقہ کا مال الگ کرتا ہے اس پر لازم ہے کہ وہ اسے مستحق کے حوالے کرے اگر کچھ مال کچھ دیر کے لئے روک لیتا ہے تو پھر بھی آخر کار وہ مال اسے صدقہ کرنا پڑتا ہے۔ اس سے یہ معنی لینا کہ جو صدقہ کا ارادہ کرے اور کچھ مال دے کر باقی صدقہ نہ کرے حقیقت سے انحراف ہے۔ رہی حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا کی حدیث تو اس میں امین کا مطلب یہ ہے کہ وہ گناہگار نہیں ہوگا۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ وہ اس کو ادا ہی نہیں

کرے گا جو اس پر فرض ہے۔

رہی بات قضاء کے واجب ہونے کی تو اس بارے یہ حدیث خاموش ہے۔

اس بات پر تو اتفاق ہے کہ کسی عذر کی بناء پر فرض روزہ افطار کیا جاسکتا ہے لیکن کیا دعوت پر بھی روزہ توڑنا جائز ہے یا نہیں اس بارے دو روایتیں ہیں۔ ایک روایت کی رو سے ضیافت کی وجہ سے بھی نفلی روزہ توڑا جاسکتا ہے جبکہ دوسری روایت کی رو سے روزہ توڑنا جائز نہیں۔ صحیح روایت پہلی ہے کیونکہ حدیث مبارک میں ہے:

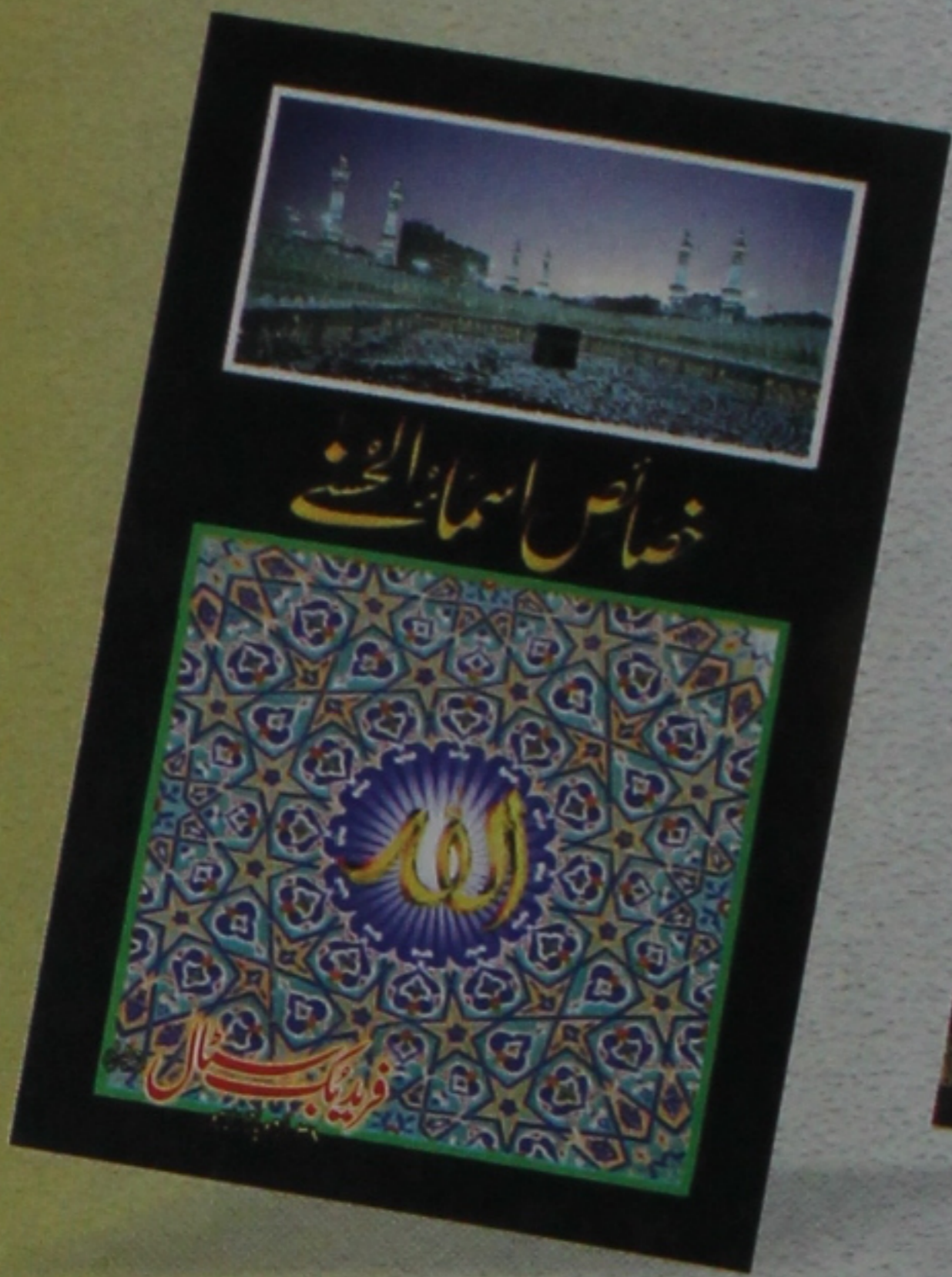
حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے ایک صحابی نے دعوت کا اہتمام کیا اور رسول اللہ ﷺ کو بھی بلایا۔ جب وہ کھانا لے کر آئے تو ایک شخص الگ ہو بیٹھا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: آپ کو کیا ہوا (الگ ہو گئے)؟ عرض کیا میں روزہ سے ہوں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: آپ کے بھائی نے تکلف کیا۔ کھانا تیار کیا پھر آپ کہہ رہے ہیں کہ میں روزے سے ہوں۔ کھانا کھاؤ اور کسی دن اس جگہ روزہ رکھ لیجئے۔

عن جابر قال صنع رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما فدعا النبي صلى الله عليه وسلم فلم اتى الطعام تنحى رجل فقال صلى الله عليه وسلم مالک قال انى صائم فقال صلى الله عليه وسلم تكلف اخوك وصنع طعاما ثم تقول انى صائم كل وصم يوما مكانه.

فتح القدير میں ہے کہ اسے دارقطنی علیہ الرحمہ نے روایت کیا ہے۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت سلمان اور حضرت ابو درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو بھائی بھائی بنایا حضرت سلمان نے حضرت ام درداء (ابو درداء کی بیوی) رضی اللہ عنہما کو پریشان دیکھ کر پوچھا کیا وجہ ہے؟ فرمانے لگیں آپ کے بھائی ابو درداء کو دنیا سے کوئی دلچسپی نہیں۔ حضرت ابو درداء تشریف لائے اور حضرت سلمان کے لئے کھانا تیار کیا پھر کہنے لگے آپ کھانا تناول فرمائیں میں روزے سے ہوں۔ حضرت سلمان نے فرمایا جب تک آپ نہیں کھائیں گے میں بھی نہیں کھاؤں گا۔ حضرت ابو درداء نے کھانا تناول فرمایا۔ جب رات ہوئی تو حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ نفل پڑھنے کے لئے کھڑے ہوئے۔ حضرت سلمان نے فرمایا سو جاؤ۔ وہ سو گئے پھر باتیں کرنے لگے حضرت سلمان نے فرمایا۔ اب اٹھو دونوں نے نماز پڑھی پھر

روى البخارى آخى النبى صلى الله عليه وسلم بين سلمان و ابى درداء فرأى سلمان ام الدرداء مبتذلة فقال لها ما شانك قالت اخوك ابو الدرداء ليس له حاجة فى الدنيا فجاء ابو الدرداء فصنع له طعاما فقال كل فانى صائم قال ما اكل حتى تاكل فاكل فلما كان الليل ذهب ابو الدرداء يقوم قال له سلمان نم فنام ثم ذهب يقول فقال نم فلما كان من آخر الليل قال سلمان قم الآن قال فصليا فقال له سلمان ان لربك عليك حقا ولنفسك عليك حقا ولبدنك عليك حقا ولاهلك عليك حقا فاعط كل ذى حق حقه فاتى النبى فذكر له ذلك



فرید بک سٹال (رجسٹرڈ)

۳۸- اردو بازار لاہور

E-mail: info@faridbookstall.com
 Web Site: www.faridbookstall.com

