

سَعِيدُ الْحَقِّ

فِي تَخْرِيجِ

جَاءِ الْحَقِّ

تأليف: مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب دہلی دارالافتاء

تخریج و تشریح:

مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب دہلی دارالافتاء

مکتبہ دارالافتاء دہلی
فون: 34928118-34918584

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ



فہرست

سعيد الحق في تخريج جاء الحق (حصو دوم)

818	دوسری فصل اس پر سوال و جواب	799	وجہ تصنیف کتاب
820	چوتھا باب امام کے پیچھے قرات نہ کرو	801	حدیث صحیح، حسن، ضعیف
820	قرات خلف الامام کس آیت سے منسوخ ہے	802	کن چیزوں سے حدیث ضعیف حسن بن جاتی ہے
824	حاشیہ قرات کے منع پر مزید دلائل	803	حاشیہ جرح مہم قول نہیں
828	عقل کا تقاضا ہے کہ امام کے پیچھے قرات منع ہے	802	امام صاحب کی احادیث ضعیف نہیں
828	دوسری فصل اس مسئلہ پر سوالات و جوابات	805	حدیث ضعیف مقلد کو معتز نہیں مگر وہابی کے لیے
830	تلاوت و تعلیم قرآن میں فرق		موت ہے
834	اسی صحابہ مقتدی کی قرات کے مخالف ہیں	806	پہلا باب کانوں تک ہاتھ اٹھانا
836	پانچواں باب آمین آہستہ کہو	806	پہلی فصل اس کا ثبوت
836	پہلی فصل	808	حاشیہ مزید دلائل
839	دوسری فصل اس مسئلہ پر اعتراضات و جوابات	808	اس کے عقلی دلائل
841	اونچی آمین کی حدیث قرآن و عقل کے خلاف ہے	809	دوسری فصل اعتراض و جواب
843	چھٹا باب رفع یدین نہ کرو	811	دوسرا باب ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا سنت ہے
845	حاشیہ رفع یدین نہ کرنے پر مزید دلائل	812	اس کے عقلی دلائل
848	امام اعظم کا امام اوزاعی سے رفع یدین کے	813	دوسری فصل اس پر اعتراض و جواب
849	متعلق عجیب مناظرہ	814	حاشیہ مزید دلائل
849	عقلی دلیل	816	تیسرا باب نماز میں بسم اللہ آہستہ پڑھنا
850	دوسری فصل اس پر سوال و جواب	817	عقلی دلیل
858	آخر کے عجیب معنی		

906	دوسری فصل اس مسئلے پر اعتراضات و جوابات	859	اذا ثبت الحدیث فہو نہ ہی کی نفیس تحقیق
907	تیرہواں باب بوقت جماعت سنت فجر پڑھنا	860	ساتواں باب وتر واجب ہیں
907	پہلی فصل	860	حاشیہ وتر واجب ہیں مزید دلائل
910	دوسری فصل اس مسئلے پر اعتراضات و جوابات	862	دو تین رکعت ہیں اس پر اعتراضات و جوابات
913	چودھواں باب نمازیں جمع کرنا منع ہے	863	حاشیہ دو تین رکعات ہیں مزید دلائل
913	پہلی فصل	866	تین رکعات پر اعتراضات و جوابات
915	دوسری فصل اس مسئلے پر اعتراضات و جوابات	871	آٹھوں باب قنوت نازلہ منع ہے
917	ہمارے معنی کی تائید	872	حضور نے کن دشمنوں کو معافی دی اور کن کے لئے بددعا فرمائی
920	پندرہواں باب سفر کا فاصلہ تین دن کی راہ ہے	873	عقلی دلائل
920	پہلی فصل	874	دوسری فصل اس پر اعتراضات و جوابات
923	دوسری فصل اس مسئلے پر اعتراضات و جوابات	877	وتر میں دعائے قنوت ہمیشہ پڑھو
925	سولہواں باب سفر میں سنت و نفل	879	نواں باب التحیات میں بیٹھنے کی کیفیت
925	پہلی فصل	879	پہلی فصل
928	دوسری فصل اس مسئلے پر اعتراضات و جوابات	882	دوسری فصل اس مسئلے پر اعتراضات و جوابات
931	سترہواں باب ستر میں قصر واجب ہے	885	دسواں باب بیس رکعت تراویح
931	پہلی فصل	885	پہلی فصل
933	دوسری فصل اس مسئلے پر اعتراضات و جوابات	887	حاشیہ بیس رکعات تراویح پر مزید دلائل
936	عثمان غنی نے منی میں اتمام کیوں کیا	892	اس مسئلے پر اعتراضات و جوابات
938	اٹھارہواں باب فجر میں اوجالا کرے	894	دہائیوں سے سوالات
938	پہلی فصل	896	گیارہواں باب ختم القرآن پر روشنی کرنا
941	دوسری فصل اس مسئلے پر اعتراضات و جوابات	896	پہلی فصل
945	انیسواں باب ظہر ٹھنڈی کر کے پڑھو	898	دوسری فصل اس مسئلے پر اعتراضات و جوابات
945	پہلی فصل	901	بارہواں باب شینہ ثواب ہے
947	دوسری فصل اس مسئلے پر اعتراضات و جوابات	901	پہلی فصل شینہ کے ثبوت میں
950	بیسواں باب اذان و تکبیر کے الفاظ	903	حاشیہ شینہ پر مزید دلائل
950	پہلی فصل		

1002	سنت وحدیث کا فرق	953	دوسری فصل اس مسئلے پر اعتراضات وجوابات
1003	دعا	957	ایک سو اباں باب مقفل کے پیچھے نماز ناجائز ہے
1005	گردن کا مسح کرنا بدعت نہیں	957	پہلی فصل
1007	حنفیوں کے لئے خوشخبری	959	دوسری فصل اس مسئلے پر اعتراضات وجوابات
1012	مصنف کی دیگر محققانہ کتب	962	بائیسواں باب تے و خون سے وضو ٹوٹ جاتا ہے
		962	پہلی فصل
		964	تے اور خون میں عجیب فرق
		964	دوسری فصل اس پر سوال وجواب
		967	تیسواں باب ناپاک کنواں پاک کرنا
		967	پہلی فصل
		970	دوسری فصل اس مسئلے پر اعتراضات وجوابات
		973	چوبیسواں باب نماز جمعہ وعیدین گاؤں میں نہیں ہوتیں
		975	دوسری فصل اس مسئلے پر اعتراضات وجوابات
		979	بچیسواں باب نماز جنازہ میں الحمد شریف کی تلاوت نہ کرو
		979	پہلی فصل
		981	دوسری فصل اس مسئلے پر اعتراضات وجوابات
		983	خاتمہ
		983	امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب
		983	حاشیہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کی شان
		987	چاروں اماموں کی ولادت و وفات عمر مزار
		992	دوسرا مسئلہ تقلید کی اہمیت
		997	قرآن وحدیث سے مسائل کے استنباط کا نمونہ
		1000	دہا بی اور حدیث

عوام اہل سنت و خواص اہل سنت کے لئے بہترین تحفہ
دعا بعد نماز جنازہ کا تحقیقی ثبوت
 (بہترین تحقیق کے ساتھ)

مدلل فقہ حنفی اور احادیث و آثار
 صحابہ (حنفیوں کے لئے نایاب
 تحفہ) مکمل ۱۰ جلدیں

(بہترین تحقیق اور اعتراضات کے مسکت جوابات کے ساتھ)

غیب کی خبریں دینے والا نبی
 (بہترین تحقیق اور اعتراضات کے مسکت جوابات کے ساتھ)

عوام اہل سنت و خواص اہل سنت کے لئے بہترین تحفہ

دیدار الہی

(بہترین تحقیق کے ساتھ)

اقامت میں حی الفلاح پر کھڑے ہونے

کا شرعی حکم

(بہترین تحقیق اور اعتراضات کے مسکت جوابات کے ساتھ)

نام اقدس ﷺ سن کر انگوٹھے

چومنے کا مدلل ثبوت

(بہترین تحقیق اور اعتراضات کے مسکت جوابات کے ساتھ)

سعيد الحق في تخريج جاء الحق

حصه دوم

کرے مصطفیٰ کی اہانتیں، کھلے بندوں اس پہ یہ جراتیں
 کہ میں کیا نہیں ہوں محمدی، ارے ہاں نہیں ارے ہاں نہیں
 (اعلیٰ حضرت علیہ الرحمة)

خدا خود میر مجلس بود اندلا مکان خسرو
 محمد ﷺ شمع محفل بود شب جائے کہ من بودم
 حضرت امیر خسرو رحمۃ اللہ علیہ



الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على سيد الانبياء محمد ن المصطفى وعلى اله واصحابه اولى الصدق والصفاء۔

جاننا چاہیے کہ موجودہ دور بہت فتنہ و فساد کا زمانہ ہے۔ کفر و الجاد بے دینی کی ہوس رہا آندھیاں چل رہی ہیں بد مذہبی لادینی نئی نئی صورتوں میں نمودار ہو رہی ہے۔ مسلمان کو ایمان سنبھالنا مشکل ہو گیا ہے وہ ہی اس وقت ایمان سنبھال سکتا ہے جو کسی مقبول بارہ گاہ بندے کے دامن سے وابستہ ہے۔ ان فتنوں میں سے ایک خطرناک فتنہ غیر مقلدیت کا ہے جو اتباع سنت کے پردہ میں نمودار ہوا ہے یہ لوگ المل حدیث کے نام سے مشہور ہیں۔ اپنے سوا سب کو شرک سمجھتے ہیں۔ تقلید شخصی کو شرک کہتے ہیں۔

افسوس ہے کہ جیسے یہ بھی پتہ نہیں کہ حدیث کیا ہے اور سنت کیا ہے۔ بلکہ جنہیں عربی عبارت پڑھنا نہیں آتی وہ آئین بالجہر و رفع یدین کی چار حدیثیں یاد کر کے اپنے آپ کو امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے بڑھ کر سمجھتا ہے۔ فقیر نے اپنی کتاب جاء الحق جلد اول میں مسئلہ تقلید اور ضمیمہ جاء الحق میں بیس رکعت تراویح اور تین طلاق پر معرکتہ الآرا بحث کی جاء الحق حصہ اول میں وعدہ کیا گیا تھا کہ ہم اس کا حصہ دوم بھی تحریر کریں گے۔ بہت عرصہ تک یہ وعدہ پورا کرنے کا موقع نہ ملا۔ پھر بعض احباب کا اصرار ہوا کہ دوسرے حصہ میں غیر مقلدوں و دہائیوں کی پر زور تردید کی جاوے اور احتاف کے دلائل غیر مقلدوں کے دندان حکم جواب دیئے جاویں۔ مگر اس حکم کی تعمیل میں دیر ہی ہوتی چلی گئی۔ نیز ہم نے ان مسائل پر اپنے ”قادی نیمیہ“ اور حاشیہ بخاری نعیم الباری عربی میں مفصل گفتگو کی خیال تھا کہ اب علیحدہ کتاب لکھنے کی ضرورت نہیں۔ مگر بزرگوں کا اصرار ہوا کہ ان مسائل پر مستقل کتاب اردو زبان میں لکھی جاوے۔ سو کلا علی اللہ اور توجہ کی اس حصہ کا طریقہ وہ ہی ہوگا۔ جو جاء الحق حصہ اول کا ہے۔ کہ ہر مسئلہ علیحدہ علیحدہ باب میں بیان ہوگا۔ اور ہر باب میں دو فضلیں ہوں گی۔ پہلی فصل میں حنیفوں کے دلائل دوسری فصل میں غیر مقلدوں کے سوالات و جوابات غیر مقلدوں کا طریقہ یہ ہے کہ اپنے مخالف ہر حدیث کو ضعیف کہہ دیتے ہیں اور کسی نے کسی نام معقول حوالہ کی آڑ لیتے ہیں۔ حالانکہ محدثین کے نزدیک جرح مبہم معتبر نہیں نیز اگر جرح و تعدیل میں مقابلہ ہو تو تعدیل مقدم ہے۔ نیز کسی استاد کے ضعیف ہونے سے متن حدیث کا ضعف لازم نہیں۔ نیز بعد کا ضعف پہلے والوں کو معتبر نہیں۔ یہ تمام بحثیں ان شاء اللہ مقدمہ میں کی جائیں گی۔ مگر انہیں ان سے کیا غرض۔ انہیں صرف ضعیف کا سبق یاد ہے ان کے اس ضعیف ضعیف کے رٹ لگانے نے آج مسلمانوں میں منکرین حدیث پیدا کر دیئے۔ جو کہنے لگے کہ کسی حدیث کا اعتبار نہیں۔ سب ضعیف ہی ہیں۔ صرف قرآن کو مانو۔

نیز مقام تعجب ہے کہ غیر مقلد امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ وغیر ہم کی تقلید کو شرک کہتے ہیں مگر ابن جوزی وغیرہ ناقدین حدیث کے ایسے مقلد ہیں کہ جس حدیث کو وہ ضعیف کہہ دیں۔ اسے بغیر سوچے سمجھے آنکھیں بند کر کے مان لیتے ہیں چونکہ اس وقت یہ فتنہ بڑھ رہا ہے اس لئے فقیر نے ان کے جواب میں قلم اٹھایا۔ قلم تو اٹھا دیا۔ مگر مجھے اپنی بے باقی و کم علمی کا اعتراف واقرا ہے۔ اپنے رب کریم کے کرم اور اس کے حبیب روف و رحیم ﷺ کے فضل پر بھروسہ ہے۔ رب تعالیٰ اس رسالہ کو قبول فرمادے۔ میرے لئے اسے کفارہ سینات و صدقہ جاریہ بنائے اس کا نام جاء الحق حصہ

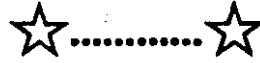
دوم رکھتا ہوں۔ جو کوئی اس سے فائدہ اٹھائے۔ وہ مجھ فقیر بے نوا کے حسن خاتمہ کی دعا کرے اللہ اسے جزائے خیر دے۔

وما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت والیہ الیہب۔

احمد یار خاں نعیمی اشرفی بدایونی

خطیب جامع مسجد غوثیہ چوک پاکستان گجرات

یکم ماہ رمضان ۱۳۷۶ھ دوم اپریل ۵۷۔ دوشنبہ مبارکہ



مقدمہ

اصل کتاب کے مطالعہ سے پہلے حسب ذیل قواعد بھی طرح مطالعہ فرما کر یاد فرمائیں۔ یہ قواعد بہت ہی کارآمد ہیں۔
قاعدہ نمبر ۱:۔ اسناد کے لحاظ سے حدیث کی بہت قسمیں ہیں مگر ہم صرف تین قسموں کا ذکر کرتے ہیں

حدیث صحیحہ۔ حدیث حسن۔ حدیث ضعیف۔

صحیح:۔ وہ حدیث ہے۔ جس میں چار خوبیاں ہوں۔

﴿1﴾..... اس کی اسناد متصل ہو کہ حضور ﷺ سے لے کر مولف کتاب تک کوئی راوی کسی جگہ چھوٹا نہ ہو۔

﴿2﴾..... اس کے سارے راوی اول درجہ کے متقی پرہیزگار ہوں۔ کوئی قاسق یا مستور الحال نہ ہو۔

﴿3﴾..... تمام راوی نہایت قوی الحافظ ہوں کہ کسی کا حافظہ بیماری یا بڑھاپے کی وجہ سے کمزور نہ ہو

﴿4﴾..... وہ حدیث شاذ یعنی احادیث مشہورہ کے خلاف نہ ہو۔

حسن:۔ وہ حدیث ہے جس کے کسی راوی میں یہ صفات اعلیٰ درجہ کے نہ ہوں۔ یعنی کسی کا تقویٰ یا قوت حافظہ اعلیٰ درجہ کا نہ ہو۔

ضعیف:۔ وہ حدیث ہے جس کا کوئی راوی متقی پرہیزگار یا قوی الحافظ نہ ہوں۔ یعنی جو صفات حدیث صحیح میں معتبر تھیں ان میں سے کوئی ایک صفت نہ ہو۔

قاعدہ نمبر ۲:۔ پہلی دو قسمیں یعنی صحیح اور حسن احکام اور فضائل سب میں معتبر ہیں۔ لیکن حدیث ضعیف صرف فضائل میں معتبر ہے۔ احکام میں معتبر نہیں یعنی اس سے حلال و حرام ثابت نہ ہوں گے ہاں اعمال یا کسی شخص کی عظمت و فضیلت ثابت ہو سکتی ہے۔

نتیجہ:۔ ضعیف حدیث جموئی یا غلط یا گڑھی ہوئی حدیث کو نہیں کہتے۔ جیسا کہ غیر مقلدوں نے عوام کو ذہن نشین کر دیا ہے کہ لوگوں نے اسے کہا جانے والا ہوا کچھ رکھا ہے۔ بلکہ محدثین نے محض احتیاط کی بنا پر اس حدیث کا درجہ پہلی دو سے کچھ کم رکھا ہے۔

قاعدہ نمبر ۳:۔ اگر حدیث ضعیف کسی وجہ حسن بن جاوے تو وہ بھی مطلقاً معتبر ہے اس سے احکام و فضائل سب کچھ ثابت ہو سکتے ہیں۔

قاعدہ نمبر ۴:۔ حسب ذیل چیزوں سے حدیث ضعیف حسن بن جاتی ہے۔ دو یا زیادہ سندوں سے روایت ہو جانا اگرچہ وہ سب اسنادیں ضعیف ہوں۔ یعنی اگر ایک حدیث چند ضعیف روایتوں سے مروی ہو جاوے تو اب وہ ضعیف نہ رہی حسن بن گئی۔

(مرقات۔ ضوابط کبیر۔ شامی۔ مقدمہ مشکوٰۃ شریف مولانا عبدالحق۔ رسالہ اصول حدیث للبحر جانی اول ترمذی شریف وغیرہ)

علماء کا ملین کے عمل سے ضعیف حدیث حسن بن جاتی ہے۔ یعنی اگر حدیث ضعیف پر علماء دین عمل شروع کریں تو وہ ضعیف نہ رہے گی

حسن ہو جاوے گی اس ہی لئے امام ترمذی فرمادیتے ہیں۔

هذا الحديث غريب ضعيف والعمل عليه عند اهل العلم۔

ترجمہ: یہ حدیث ہے تو غریب یا ضعیف مگر اہل علم کا اس پر عمل ہے۔

ترمذی کے اس قول کا مطلب یہ نہیں کہ یہ حدیث ہے تو ضعیف ناقابل عمل مگر علماء امت نے بیوقوفی سے عمل کر لیا اور سب گمراہ ہو گئے۔ بلکہ مطلب یہ ہی ہے کہ حدیث روایت کے لحاظ سے ضعیف تھی مگر علماء امت کے عمل سے قوی ہو گئی۔

علماء کے تجربہ اور اولیاء کے کشف سے ضعیف حدیث قوی ہو جاتی ہے شیخ محی الدین بن عربی ایک حدیث سنی تھی کہ جو ستر ہزار مرتبہ لکھ لپیہ پڑھے۔ اس کی مغفرت ہو جاتی ہے۔ ایک دفعہ ایک جوان نے کہا کہ میں اپنی مری ہوئی ماں کو دوزخ میں دیکھا ہوں۔ شیخ نے

ستر ہزار بار کلمہ پڑھا ہوا تھا۔ اپنے دل میں اس کی ماں کو بخش دیا دیکھا کہ جو ان ہنس پڑا اور بولا کہ اپنی ماں کو جنت میں دیکھتا ہوں۔ صحیح فرماتے ہیں کہ میں نے اس حدیث کی سحت اس ولی کے کشف سے معلوم کی (صحیح البہاری)، (مرقاۃ ج ۳ ص ۲۲۲ مطبوعہ مکتبہ حبیبہ کوئٹہ) تحذیر الناس مصنفہ محمد قاسم میں یہ ہی واقعہ حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا نقل فرمایا۔

قاعدہ نمبر ۵: اسناد کے ضعف سے متن حدیث کا ضعف لازم نہیں۔ لہذا یہ ہو سکتا ہے کہ ایک حدیث ایک اسناد میں ضعیف ہو دوسری اسناد میں حسن ہو تیسری میں صحیح اسی لئے امام ترمذی ایک حدیث کے متعلق فرمادیتے ہیں۔

هذا الحدیث حسن صحیح غریب۔

ترجمہ: یہ حدیث حسن بھی ہے صحیح بھی ہے غریب بھی۔

(سنن الترمذی ج ۳ ص ۱۷۱ رقم الحدیث ۷۳۱ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

ترمذی کے اس قول کا مطلب یہ ہی ہوتا ہے کہ یہ حدیث چند سندوں سے مروی ہے ایک اسناد سے حسن ہے دوسری سے صحیح تیسری سے غریب۔

قاعدہ نمبر ۶: بعد کا ضعف اگلے محدث یا مجتہد کے لئے معتبر نہیں۔ لہذا اگر ایک حدیث امام بخاری یا ترمذی کو ضعیف ہو کر ملی ہو۔ کیونکہ اس میں ایک راوی ضعیف شامل ہو گیا تو ہو سکتا ہے کہ وہ ہی حدیث امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کو سند صحیح سے ملی ہو۔ آپ کے زمانہ تک وہ ضعیف راوی اس کی اسناد میں شامل نہ ہوا۔ لہذا کسی وہابی کو یہ ثابت کرنا آسان نہیں کہ یہ حدیث امام اعظم کو ضعیف ہو کر ملی۔

لطیفہ: ایک دفعہ ایک وہابی غیر مقلد سے قراۃ خلف الامام پر ہماری معمولی گفتگو ہوئی ہم نے یہ حدیث پیش کی۔
قراۃ الامام له قراءۃ۔

ترجمہ: امام کی قرات مقتدی کی قرات ہے۔

(شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۱۷ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

وہابی جی بولے کہ یہ حدیث ضعیف ہے۔ اس کی اسناد میں جابر جعفی ہے۔ جو ضعیف ہے ہم نے پوچھا کہ جابر جعفی کب پیدا ہوا تھا۔ جس کی وجہ سے یہ حدیث ضعیف ہے۔ تڑپ کر بولے ۲۳۵ھ میں ہم نے کہا جب امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے اس حدیث سے استدلال فرمایا تھا تب جابر اپنے باپ کی پشت میں بھی نہ آئے تھے۔ کیونکہ امام اعظم کی ولادت ۸۰ھ میں ہے اور وفات ۱۵۰ھ میں لہذا اس وقت یہ حدیث بالکل صحیح تھی۔ بعد کے محدثین کو ضعیف ہو کر ملی وہابی صاحب سے اس کا جواب نہ بن پڑا۔ بغیر جواب دیئے فوت ہو گئے۔

لہذا حنفی علماء کو خیال رکھنا چاہیے کہ وہابی کو ضعیف ضعیف کہنے سے روکیں۔ وجہ ضعیف پوچھیں پھر یہ تحقیق کریں کہ ضعف امام اعظم سے پہلے کا ہے یا بعد کا انشاء اللہ وہابی جی پانی مانگ جائیں گے اور ضعیف ضعیف کا سبق بھول جائیں گے۔ کیونکہ امام اعظم کا زمانہ حضور ﷺ سے بہت قریب ہے۔ اس وقت حدیثیں بہت کم ضعیف تھیں۔ امام صاحب تابعی ہیں۔

قاعدہ نمبر ۷: جرح بہم قابل قبول نہیں یعنی کسی ناقد حدیث خصوصاً ابن جوزی وغیرہ کا یہ کہہ دینا کہ فلاں حدیث یا راوی ضعیف ہے غیر معتبر ہے۔ جب تک یہ نہ بتائے کہ کیوں ضعیف ہے۔ اور اس راوی میں کیا ضعاف ہے۔ کیونکہ وجہ ضعف میں آئمہ کا اختلاف ہے۔

ایک چیز کو بعض عیب سمجھتے ہیں۔ بعض نہیں۔ دیکھو تہ لیس۔ ارسال۔ گھوڑے دوڑانا۔ مذاق۔ نوعمری۔ فقہ میں مشغولیت کو بعض لوگوں نے راوی کا عیب جانا ہے۔ مگر حنفیوں کے نزدیک ان میں سے کچھ بھی عیب نہیں۔ (نور الانوار بحث طعن علی الحدیث)

حاشیہ.....☆

امام ابن صلاح رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔

واما الجرح فانه لا يقبل الا مفسرا مبين السبب..... فلا بد من بيان سببه لينظر فيما هو جرح ام لا۔

ترجمہ: کوئی جرح اس وقت تک مقبول نہیں جب تک اس کا سبب بیان نہ کیا جائے کیونکہ بسا اوقات جارح ایسی جرح کرتا ہے جو موجب جرح نہیں کرتی۔

(مقدمہ ابن الصلاح ص ۱۴۰ نوری ۲۳ مطبوعہ مکتبہ السلفیہ لاہور)

امام ابو بکر احمد بن علی خطیب بغدادی متوفی ۴۷۳ھ لکھتے ہیں۔

وقد ذكر ان الشافعي انما اوجب الكشف عن ذلك لانه بلغه ان انساناً جرح رجلاً فاستل عما جرحه به فقال رايته يبول قائماً فقيلاً له و ما في ذلك ما يوجب جرحه؟ فقال لانه يقع الرشيش عليه وعلى ثوبه ثم يصلى فقيلاً له رايته يصلى كذلك؟ فقال لا فهذا ونحوه جرح بالتاويل والجهل والعالم لا يجرح احداً بهذا وامثاله۔

ترجمہ: امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اسباب جرح کو بیان کرنا ضروری ہے اس لئے کہ بسا اوقات جرح کرنے والا ایسی چیز کو جرح کا سبب قرار دیتا ہے جو موجب جرح نہیں ہوتی۔ مجھے ایک شخص پر جرح کی خبر پہنچی تو میں نے ناقد سے اس کا سبب دریافت کیا تو اس نے بتایا کہ میں نے اس کو کھڑے ہو کر پیشاب کرتے ہوئے دیکھا ہے اب اس کے کپڑے ناپاک ہوئے ہوں گے اور اسی حالت میں اس نے نماز پڑھی ہوگی تو صدق کہاں رہا؟ میں نے اس سے کہا کہ تم نے اسے ان کپڑوں میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا ہے؟ اس نے اس سوال کا کوئی جواب نہیں دیا اس طرح کی جرح فن معطل سے ناواقفیت پر مبنی ہے۔ کوئی عالم کسی کو اسی طرح کی جرح سے مجروح قرار نہیں دیتا۔

(الکفاية في علم الرواية ص ۱۰۸ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

امام عبدالعظیم بن عبدالقوی السدوسی متوفی ۶۵۶ھ لکھتے ہیں۔

لا يقبل الجرح الا مفسرا۔

(رسالة في الجرح والتعديل ص ۳۰ مطبوعہ مکتبہ دارالافتاء الکویت)

امام جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ لکھتے ہیں۔

(ولا يقبل الجرح الا مبين السبب) لانه يحصل بامر واحد ولا يشق ذكره ولان الناس مختلفون في اسباب الجرح فيطلق احدهم الجرح بناء على ما اعتقده جرحاً وليس بجرح في نفس الامر فلا بد من بيان سببه لينظر هل هو قاذح ام لا؟ قال ابن الصلاح وهذا ظاهر مقرر في الفقه واصوله وذكر الخطيب انه مذهب الاثمة من حفاظ الحديث كالشيخين وغيرهما ولذلك احتج البخاري بجماعة سبق من غيره الجرح لهم كعكرمة وعمرو بن مرزوق واحتج مسلم بسويد بن سعيد وجماعة اشهر الطعن فيهم۔

ترجمہ: جرح وہ قبول کی جاتی ہے جس کا سبب بیان کیا جائے اس لئے کہ جرح کسی ایک بات کی وجہ سے بھی حاصل ہو جاتی ہے اور اس کا ذکر کرنا مشکل نہیں ہوتا اور اس لئے بھی کہ اسباب جرح میں علماء مختلف ہیں بعض علماء اپنے اعتقاد کے مطابق جرح کا اطلاق کرتے ہیں حالانکہ وہ فی الحقیقت جرح نہیں ہوتی لہذا جرح کا سبب بیان کرنا ضروری ہے تاکہ دیکھا جاسکے کہ جرح قابل تدرج ہے بھی یا نہیں؟

قاعدہ نمبر ۸:- اگر جرح و تعدیل میں تعارض ہو تو تعدیل قبول ہے نہ کہ جرح یعنی ایک راوی کو محدث نے ضعیف کہا کسی نے اسے قوی فرمایا۔ بعض تواریخ سے اس کا فسخ ثابت ہوا بعض نے فرمایا کہ وہ متقی صالح تھا تو اسے متقی مانا جاوے گا۔ اور اس کی روایت ضعیف نہ ہوگی۔ کیونکہ مومن میں تقویٰ اصل ہے۔

قاعدہ نمبر ۹:- کسی حدیث کے صحیح نہ ہونے سے اس کا ضعف ہونا لازم نہیں۔ لہذا اگر کوئی محدث کسی حدیث کے متعلق یہ فرمادیں کہ یہ صحیح نہیں اس کے معنی یہ نہیں کہ ضعیف ہے۔ ہو سکتا ہے کہ وہ حدیث حسن ہو۔ صحیح و ضعیف کے درمیان بہت درجے ہیں۔

قاعدہ نمبر ۱۰:- صحیح حدیث کا دار و مدار مسلم بخاری یا صحاح ستہ پر نہیں کو صحیح کہنے کا مطلب یہ نہیں کہ ان کی ساری حدیثیں صحیح ہیں ان کے سوا دوسری کتب کی ساری حدیثیں ضعیف بلکہ صرف مطلب یہ ہے کہ ان میں صحیح حدیثیں زیادہ ہیں۔ ہمارا ایمان حضور محمد مصطفیٰ ﷺ پر ہے۔ نہ کہ محض بخاری و مسلم وغیرہ پر حضور کی حدیث جہاں سے ملے ہمارے سر آنکھوں پر ہے بخاری میں ہونہ ہو تو جب ہے غیر مقلدوں پر کہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کی تقلید کو شرک قرار دیتے ہیں۔ مگر مسلم بخاری پر ایسا ایمان رکھتے ہیں اور ان کی ایسی اندھی تقلید کرتے ہیں کہ خدا کی پناہ۔

قاعدہ نمبر ۱۱:- کسی عالم فقیہ کا کسی حدیث کو بغیر اعتراض قبول کر لینا اس حدیث کے قوی ہونے کی دلیل ہے۔ اگر کوئی فقیہ عالم مجتہد ضعیف حدیث کو قبول فرمادے تو اس سے وہ ضعیف حدیث قوی ہو جاوے گی۔ ولی الدین محمد ابن عبداللہ خطیب تبریزی صاحب مشکوٰۃ خطبہ مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں۔

والی اذا اسندت الحدیث الیہم کانی اسندت الی النبی ﷺ۔

ترجمہ: میں نے جب حدیث کو ان محدثین کی طرف منسوب کر دیا تو گویا حضور ﷺ کی طرف ہی منسوب کر دیا۔ (مشکوٰۃ الصالح ص ۱۰ مطبوعہ نور محمد کتب خانہ کراچی)

ان قواعد سے آپ سمجھ گئے ہوں گے کہ امام اعظم رضی اللہ عنہ نے جن احادیث سے استدلال کیا ہے۔ ان میں کوئی ضعیف نہیں ہو سکتی کہ ان پر امت کا عمل ہے۔ ان کو علماء فقہاء نے قبول فرمایا ہے ان میں سے ہر حدیث بہت اسنادوں سے مروی ہے۔ فقیر حقیر ان شاء اللہ ہر مسئلہ پر اتنی حدیثیں پیش کرے گا۔ جن سے کوئی حدیث ضعیف نہ کہی جاسکے کیوں کہ اسنادوں کی کثرت ضعیف کو حسن بنا دیتی ہے۔ احمد یار خاں۔

قاعدہ نمبر ۱۲:- اگر حدیث و قرآن میں تعارض نظر آئے تو حدیث کے معنی ایسے کرنے چاہئیں جس سے دونوں میں موافقت ہو جاوے تعارض جاتا رہے ایسے ہی اگر حدیثیں آپس میں مخالف معلوم ہوں تو ان کے ایسے معنی کرنے لازم ہیں کہ مخالف نہ رہے اور سب پر عمل ہو جاوے اس کی مثال یہ ہے رب فرماتا ہے۔

فاقرء وما تیسر من القرآن۔

ترجمہ: جس قدر قرآن مجید آسان ہونماز میں پڑھ لو۔

(سورہ الزمل آیت نمبر ۲۰)

حاشیہ.....☆

امام ابن صلاح رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ یہ قاعدہ بالکل واضح ہے اور فقہ و اصول فقہ میں مقرر ہے۔ یہی وجہ ہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ایک ایسی جماعت سے احتجاج کیا جن کے حق میں اوروں سے جرح ثابت تھی جیسے عکرمہ عمرو بن مرزوق اور امام مسلم نے سوید بن سعید اور ایک جماعت سے احتجاج کیا جن میں طعن مشہور تھا۔

(تدریب الراوی ج ۱ ص ۲۶۱ مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت)

لیکن حدیث شریف میں ہے۔

لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب۔

ترجمہ: جو سورہ فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوتی۔

(صحیح البخاری ج ۱ ص ۲۶۳ رقم الحدیث ۷۲۳ مطبوعہ دار ابن کثیر بیروت)

یہ حدیث اس آیت کی مخالف معلوم ہوتی ہے لہذا حدیث کے معنی یہ کرو کہ سورہ فاتحہ کے بغیر نماز کامل نہیں ہوتی۔ مطلقاً قرات نماز میں فرض ہے اور سورہ فاتحہ پڑھنا واجب تعارض اٹھ گیا اور قرآن وحدیث دونوں پر عمل ہو گیا۔ نیز رب فرماتا ہے۔

واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا۔

ترجمہ: جب قرآن پڑھا جاوے تو اسے کان لگا کر سنو اور چپ رہو۔

(سورہ الاعراف آیت نمبر ۲۰۴)

لیکن حدیث شریف میں ہے۔

لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب۔

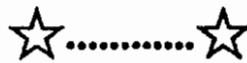
ترجمہ: جو سورہ فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوتی۔

(صحیح البخاری ج ۱ ص ۲۶۳ رقم الحدیث ۷۲۳ مطبوعہ دار ابن کثیر بیروت)

یہ حدیث اس آیت کے خلاف معلوم ہوتی ہے قرآن مطلقاً خاموشی کا حکم دیتا ہے اور حدیث شریف مقتدی کو سورہ فاتحہ پڑھنے کا حکم دیتی ہے۔ لہذا یہ مانو کہ قرآن کا حکم مطلق ہے اور حدیث شریف کا حکم اکیلے نمازی یا امام کے لئے ہے۔ مقتدی کے لئے امام کا پڑھ لینا کافی ہے کہ یہ اس کی حکمی قرات ہے۔ غرضیکہ یہ قاعدہ نہایت اہم ہے اور اگر کوئی حدیث آیت قرآنی کے یا اپنی سے اوپر والی حدیث کے ایسے مخالف ملے کہ کسی طرح مطابقت ہو ہی نہ سکے تو پھر قرآن کریم یا اس سے اوپر والی حدیث کو ترجیح ہوگی اور یہ حدیث قابل عمل نہ ہوگی۔ یہ حدیث منسوخ مانی جاوے گی۔ یا حضور کی خصوصیت میں سے شمار ہوگی۔ اس کی بہت مثالیں ہیں۔

قاعدہ نمبر ۱۴: حدیث کا ضعیف ہو جانا غیر مقلدوں کے لئے قیامت ہے۔ کیونکہ ان کے مذہب کا دار و مدار ان روایتوں پر

ہی ہے۔ روایت ضعیف ہوئی تو ان کا مسئلہ بھی فنا ہو۔ مگر حنفیوں کے لئے کچھ معزز نہیں۔ کیونکہ حنفیوں کے دلائل یہ روایتیں نہیں ان کی دلیل صرف قول امام ہے۔ قول امام کی تائید یہ روایتیں ہیں۔ ہاں امام کی دلیل قرآن وحدیث ہیں۔ مگر امام صاحب کو جب حدیثیں ملیں تو صحیح تھیں کہ ان کی اسنادیں یہ نہ تھیں جو مسلم بخاری کی ہیں اگر پولیس ملزم کو جیل میں دیدے تو پولیس کی دلیل حاکم کا فیصلہ ہے نہ کہ تعزیرات ہند کے دفعات ہاں حاکم کی دلیل یہ دفعات ہیں یہ بات یاد رکھو۔ تقلید اللہ کی رحمت ہے غیر مقلدین رب کا عذاب۔



پہلا باب

کانوں تک ہاتھ اٹھانا

نماز میں تکبیر تحریرہ کے وقت مردوں کو کانوں تک ہاتھ اٹھانا سنت ہے۔ مگر وہابی غیر مقلد عورتوں کی طرح کندھوں تک انگوٹھے چھو کر ہاتھ باندھ لیتے ہیں۔ لہذا ہم اس باب کی دو فصلیں کرتے ہیں۔ پہلی فصل میں اپنے حقیقوں کے دلائل۔ دوسری فصل میں غیر مقلدوں کے اعتراضات و جوابات۔ رب تعالیٰ قبول فرمائے۔

پہلی فصل

کانوں تک ہاتھ اٹھانے کی بہت سی احادیث ہیں جن میں سے ہم چند پیش کرتے ہیں۔

حدیث نمبر ۱ تا ۳: بخاری۔ مسلم۔ طحاوی نے مالک ابن حویرث سے روایت کی۔

کان النبی ﷺ اذا کبر رفع یدیه حتی یحاذی اذنیہ وفي لفظ حتی یحاذی بہما فروع اذنیہ۔

ترجمہ: حضور ﷺ جب تکبیر فرماتے تو اپنے ہاتھ مبارک کانوں تک اٹھاتے دیگر الفاظ یہ ہیں کہ کانوں کی لو تک اٹھاتے۔

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۹۳ رقم الحدیث ۳۹۱ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت و فی نسخہ ج ۱ ص ۱۶۸ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)، (سنن ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۷۹ رقم الحدیث ۸۵۹ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۲۳ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)، (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۱۲ رقم الحدیث ۲۳۲۷ مطبوعہ مکتبہ الرشاد الریاض)، (معرفۃ السنن والآثار ج ۱ ص ۳۹۹ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

حدیث نمبر ۴: ابوداؤد شریف میں حضرت براء ابن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

رایت رسول اللہ ﷺ اذا فتح الصلوۃ رفع یدیه الی قریب من اذنیہ ثم لا یعود۔

ترجمہ: میں نے حضور کو دیکھا کہ جب نماز شروع فرماتے تو اپنے ہاتھ مبارک کان کے قریب تک اٹھاتے۔ پھر رفع یدین نہ فرماتے۔

(سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۱۹۹ رقم الحدیث ۷۳۵ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۱۳ رقم الحدیث ۲۳۳۰ مطبوعہ مکتبہ الرشاد الریاض)، (سنن الدار قطنی ج ۱ ص ۲۹۳ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت)

حدیث نمبر ۵: مسلم شریف نے حضرت وائل ابن حجر رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

انہ رای النبی ﷺ رفع یدیه حین دخل فی الصلوۃ کبر قال احد الرواة حیال اذنیہ ثم التحف بشوبہ۔

ترجمہ: انہوں نے حضور ﷺ کو دیکھا کہ حضور جب نماز میں داخل ہوتے تو اپنے ہاتھ اٹھاتے۔ ایک راوی نے فرمایا کہ اپنے کانوں

کے مقابل پھر کپڑے میں ہاتھ چھپا لیتے۔

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۰۱ رقم الحدیث ۳۰۱ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت و فی نسخہ ج ۱ ص ۱۷۲ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)

حدیث نمبر ۶ تا ۸: بخاری۔ ابوداؤد۔ نسائی نے حضرت ابوقلابہ سے روایت کی۔

ان مالک ابن حویرث رای النبی ﷺ یرفع یدیه اذا کبروا اذا رفع راسہ من الركوع حتی یبلغ

فروع اذنیہ۔

ترجمہ: مالک ابن حویرث نے نبی ﷺ کو دیکھا کہ آپ ہاتھ شریف اٹھاتے تھے جب تکبیر تحریرہ فرماتے اور جب رکوع سے سر

شریف اٹھاتے یہاں تک کہ ہاتھ کانوں کی لو تک پہنچ جاتے۔

(سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۱۹۹ رقم الحدیث ۷۳۵ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (سنن الترمذی باب دفع الیدین حیال الاذنین ج ۱ ص ۱۲۲ رقم الحدیث ۸۸۰ مطبوعہ مکتبہ المطبوعات الاسلامیہ طاب)

حدیث نمبر ۱۲ تا ۱۹: امام احمد - اسماة ابن راہویہ - دارقطنی - طحاوی نے براء ابن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

کان رسول اللہ ﷺ اذا صلى رفع يديه حتى تكون ابهاما حذاء اذنيه۔

ترجمہ: جب نبی ﷺ نماز پڑھتے تو یہاں تک ہاتھ شریف اٹھاتے کہ آپ کے انگوٹھے کانوں کے مقابل ہو جاتے۔

(مسند احمد ج ۳ ص ۳۰۳ مطبوعہ موسسہ قرطبہ مصر)، (سنن الدارقطنی ج ۱ ص ۲۹۳ رقم الحدیث ۱۸ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت)، (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۲۳ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

حدیث نمبر ۱۳ تا ۱۵: حاکم نے مستدرک میں دارقطنی اور بیہقی نے نہایت صحیح اسناد سے جو بشرط مسلم و بخاری ہے۔ حضرت

انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

رایت رسول اللہ ﷺ کبر حتى حاذى بابهاميه اذنيه۔

ترجمہ: میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے کبیر کبیر کی اور اپنے انگوٹھے اپنے کانوں کے مقابل کر دیئے۔

(مستدرک للحاکم ج ۱ ص ۳۲۶ مطبوعہ مصر)، (سنن الدارقطنی ج ۱ ص ۳۰۰ رقم الحدیث ۱۲ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت)، (سنن الکبریٰ للبیہقی ج ۲ ص ۹۹ رقم الحدیث ۲۳۶۳ مطبوعہ مکتبہ دارالباہکۃ الکترمتہ)

حدیث نمبر ۱۶ تا ۱۷: عبدالرزاق اور طحاوی نے حضرت براء ابن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

کان النبی ﷺ اذا کبر لافتتاح الصلوة رفع يديه حتى يكون ابهاما قريبا من شمحة اذنيه۔

ترجمہ: جب نبی ﷺ نماز شروع فرمانے کے لئے کبیر فرماتے تو یہاں تک ہاتھ شریف اٹھاتے کہ آپ کے انگوٹھے کانوں کی گدیہ

کے مقابل ہو جاتے۔

(مصنف عبدالرزاق ج ۲ ص ۷۰ رقم الحدیث ۲۵۳۰ مطبوعہ مکتب الاسلامی بیروت)، (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۲۳ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

حدیث نمبر ۱۸: ابوداؤد نے حضرت وائل ابن حجر سے روایت کی۔

ان النبی ﷺ رفع يديه حتى كانت بحیال منكبیه وحاذى بابهاميه اذنيه۔

ترجمہ: حضور ﷺ نے ہاتھ مبارک اٹھائے یہاں تک کہ ہاتھ شریف تو کندھوں کے اور انگوٹھے کانوں کے مقابل ہو گئے۔

(سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۱۹۲ رقم الحدیث ۷۲۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (مسند احمد ج ۳ ص ۳۱۶ - ۳۱۷ مطبوعہ موسسہ قرطبہ مصر)، (سنن التسانی باب رفع الیدین خیال والاذنین ج ۲ ص ۱۲۲ رقم الحدیث ۸۷۹ مطبوعہ مکتب العلمیہ عات الاسلامیہ طب)، (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۲۳ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)، (معرفۃ السنن والآثار للبیہقی ج ۱ ص ۳۹۶ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

حدیث نمبر ۱۹: دارقطنی نے حضرت براء ابن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

انه رای النبی ﷺ حين الفتح رفع يديه حتى حاذى بهما اذنيه ثم لم يعد الى شئ من ذلك حتى

فرغ من صلوته۔

ترجمہ: انہوں نے حضور کو دیکھا جب آپ نے نماز شروع کی تو اپنے ہاتھ مبارک اٹھائے یہاں تک کہ انہیں کانوں کے مقابل

فرما دیا۔ پھر نماز سے فراغت تک ہاتھ نہ اٹھائے۔

(سنن الدارقطنی ج ۱ ص ۲۹۳ رقم الحدیث ۲۱ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت)

حدیث نمبر ۲۰: طحاوی شریف نے ابو حمید ساعدی سے روایت کی۔

انه كان يقول لاصحاب رسول الله ﷺ انا اعلمكم بصلوة رسول الله ﷺ كان اذا قام الى الصلوة

كبر و رفع يديه حذاء وجهه۔

ترجمہ: وہ حضور ﷺ کے صحابہ سے فرمایا کرتے تھے کہ تم سب سے زیادہ حضور ﷺ کی نماز کو میں جانتا ہوں آپ جب کھڑے

ہوتے نماز میں تو کبیر فرماتے اور اپنے ہاتھ مبارک چہرے شریف کے مقابل تک اٹھاتے۔

(شرح معانی الآثار باب رفع الیدین فی افتتاح الصلوة الی ابن مہلب ج ۱ ص ۱۹۶ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

کانوں تک ہاتھ اٹھانے کی اور بہت سی احادیث پیش کی جاسکتی ہیں۔ صرف بیس حدیثوں پر کفایت کرتا ہوں۔ اگر زیادہ مطلوب ہوں تو کتب احادیث خصوصاً صحیح ابہاری شریف کا مطالعہ کرو کہ اس جیسی کتاب حنفی مذہب کی تائید میں احادیث کی جامع آج تک نہ دیکھی گئی۔

عقلی دلائل:- عقل بھی چاہتی ہے کہ نماز شروع کرتے وقت کانوں تک ہاتھ اٹھائے جائیں کیونکہ نمازی نماز شروع کرتے وقت عبادت میں مشغول ہوتا ہے۔ اور دنیاوی جھگڑوں سے بیزارو بے تعلق ہوتا ہے کھانا پینا بولنا ادھر ادھر دیکھنا سب کو اپنے اوپر حرام کر لیتا ہے۔ گویا دنیا سے نکل کر عالم بالا کی سیر کرتا ہے۔ اور عرف میں جب کسی چیز سے توجہ یا بیزارگی کرتے ہیں تو کانوں پر ہاتھ رکھ کر دنیا سے بیزار ہوتا ہے۔ ایسے موقع پر کندھے پکڑنا بالکل ہی خلاف عقل ہے۔ جیسے سجدے میں مسلمان زبان سے تو رب تعالیٰ کی عظمت و کبریائی کا اقرار کرتا ہے اور سر زمین پر رکھ کر اپنے بجز دنیا کا اظہار ایسے ہی شروع نماز کے وقت ایک جز کا اقرار زبان سے ہے۔ دوسری جز کا اظہار عمل ہے۔

حاشیہ.....☆

امام حافظ نور الدین علی بن ابی بکر کثمی متوفی ۸۰۷ھ روایت کرتے ہیں۔

عن حمید بن ہلال قال حدثني من سمع الاعرابي قال رايت النبي ﷺ يصلي قال فرفع راسه من الركوع ورفع كفيه حتى حادثا اوبلغتا فروع اذنيه۔ رواه احمد۔

ترجمہ: حمید بن ہلال بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے اس شخص نے حدیث بیان کی جس نے ایک اعرابی سے سنا انہوں نے کہا میں نے حضور ﷺ کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھا آپ نے رکوع سے سر اٹھایا اور کانوں تک ہاتھ اٹھائے۔ اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے۔ (مجمع الزوائد شرح النوائد باب رفع اليد في الصلاة ج ۲ ص ۲۰۱ مطبوعہ دار الکتب العربي بیروت)

امام حافظ نور الدین علی بن ابی بکر کثمی متوفی ۸۰۷ھ روایت کرتے ہیں۔

عن الحكم بن عمير قال كان رسول الله ﷺ يعلمنا اذا قمتم الى الصلوة فارفعوا ايديكم ولا تخالفوا اذانكم..... رواه الطبراني في الكبير وفيه يحيى بن يعلى الاسلمي وهو ضعيف۔

ترجمہ: حضرت حکم بن عمیر بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ ہمیں یہ تعلیم دیتے تھے کہ جب تم نماز پڑھنے کے لیے کھڑے ہو تو اپنے ہاتھ کانوں تک اٹھاؤ۔ اس حدیث کو طبرانی نے معجم کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ایک راوی ضعیف ہے۔

(مجمع الزوائد شرح النوائد باب رفع اليد في الصلاة ج ۲ ص ۲۰۲ مطبوعہ دار الکتب العربي بیروت)

امام ابو بکر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ روایت کرتے ہیں۔

حدثنا ابن ادریس عن عاصم بن كليب عن ابيه عن وائل بن حجر قال قدمت المدينة فقلت لانظرون الى صلاة النبي ﷺ قال فكبر ورفع يديه حتى رايت ابهاميه قريبا من اليسرى۔

ترجمہ: حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں مدینہ آیا اور میں نے سوچا کہ میں نبی ﷺ کی نماز کو دیکھوں گا آپ نے اللہ اکبر کہا اور ہاتھ اٹھائے میں نے دیکھا آپ کے انگوٹھے کانوں کے قریب تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۱۱ رقم الحدیث ۲۳۱۰ مطبوعہ مکتبہ الرشدا لریاض)

امام ابو بکر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ روایت کرتے ہیں۔

حدثنا جريو عن مغيرة عن ابراهيم قال لا يجاوز اذنيه يديه في الافتتاح۔

ترجمہ: ابراہیم کہتے ہیں کہ کعبیر افتتاح میں کانوں تک ہی ہاتھ اٹھائے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۱۱ رقم الحدیث ۲۳۱۵ مطبوعہ مکتبہ الرشدا لریاض)

دوسری فصل

اس مسئلہ پر اعتراض و جواب میں

غیر مقلدین کے پاس اس مسئلہ پر دو اعتراض ہیں جو ہر جگہ پیش کرتے ہیں۔

اعتراض مسلم و بخاری نے حضرت ابو حمید ساعدی سے ایک طویل حدیث نقل کی جس میں الفاظ یہ ہیں۔
اذا کبر جعل یدیدہ حذاء منکبہ۔

ترجمہ: حضور ﷺ جب تکبیر فرماتے تو اپنے ہاتھ مبارک کندھوں کے مقابل کرتے تھے۔

(صحیح البخاری ج ۱ ص ۱۱۳ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)

انہی مسلم و بخاری نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ الفاظ نقل کئے۔

ان رسول اللہ ﷺ کان یرفع یدیدہ حذو منکبہ۔

حاشیہ..... ☆

امام عبدالرزاق بن ہمام صنعانی متوفی ۲۱۱ھ روایت کرتے ہیں۔

عبدالرزاق عن داؤد بن ابراہیم قال رايت وهب بن منبه اذا كبر في الصلوة رفع يديه حتى تكونا حذو اذنيه۔

ترجمہ: داؤد بن ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ میں نے وہب بن منبہ رحمۃ اللہ علیہ کو دیکھا وہ جب نماز میں اللہ اکبر کہتے تو کانوں تک ہاتھ اٹھاتے۔

(مصنف عبدالرزاق ج ۲ ص ۶۹ رقم الحدیث ۲۵۲۳ مطبوعہ مکتب الاسلامی بیروت)

امام ابوبکر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ روایت کرتے ہیں۔

حدثنا وكيع عن اسرئيل عن جابر عن ابي جعفر قال يجاوز اذنيه بيديه في الافتتاح۔

ترجمہ: ابوجعفر کہتے ہیں کہ رفع یدین کے وقت ہاتھوں کو کانوں سے متجاوز نہ کیا جائے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۱۱ رقم الحدیث ۲۳۱۶ مطبوعہ مکتبۃ الرشدا ریاض)

امام ابوبکر عبداللہ بن محمد بن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ روایت کرتے ہیں۔

حدثنا اسحاق بن منصور وعبيد الله عن اسرئيل عن ابي اسحاق عن ابي ميسرة قال كان

اصحابنا اذا افتحوا الصلوة رفعوا ايديهم الى آذانهم۔

ترجمہ: ابومیسرہ کہتے ہیں کہ ہمارے اصحاب جب رفع یدین کرتے تو کانوں تک ہاتھ اٹھاتے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۱۱ رقم الحدیث ۲۳۱۸ مطبوعہ مکتبۃ الرشدا ریاض)

امام ابویوسف یعقوب بن ابراہیم متوفی ۱۸۲ھ روایت کرتے ہیں۔

عن ابيه عن ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم انه قال اذا كبر الرجل في الافتتاح الصلوة رفع يديه

ولم يجاوز بهما اذنيه۔

ترجمہ: امام ابراہیم رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب نمازی اللہ اکبر کہہ کر نماز کو شروع کرے تو کانوں تک ہاتھ اٹھائے۔

(کتاب الآثار ص ۲۱ رقم الحدیث ۱۰۳ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

ترجمہ: نبی ﷺ اپنے ہاتھ مبارک اپنے کندھوں کے مقابل کرتے تھے۔

(صحیح البخاری باب رفع الیدین فی الخیرۃ الاولیٰ مع الافتتاح سوانح ص ۱۰۲ مطبوعہ قادیان کتب خانہ کراچی و فی نسخہ ج ۱۲۵ رقم الحدیث ۷۰۲ مطبوعہ دارالین کثیریرت)

یہ حدیث بہت اسنادوں سے مروی ہے معلوم ہوا کہ کندھوں تک ہاتھ اٹھانا سنت ہے اور کانوں تک ہاتھ اٹھانا خلاف سنت۔

جواب:۔ یہ احادیث حنیفوں کے بالکل خلاف نہیں کیونکہ کانوں سے انگوٹھے لگنے میں ہاتھ کندھوں تک ہو جاویں گے۔ اور دونوں حدیثوں پر عمل ہو جاوے گا۔ لیکن کندھوں تک انگوٹھے لگانے میں ان احادیث پر عمل نہ ہو سکے گا۔ جن میں کانوں تک کا ذکر ہے۔ حنفی مذہب دونوں قسم کی حدیثوں پر عمل کرتا ہے۔ وہابی مذہب ایک قسم کی حدیثیں چھوڑ دیتا ہے۔ لہذا حنفی جامع ہیں۔

بلکہ حدیث نمبر ۱۸ میں اس کی تصریح گزرتی۔ کہ حضور انور ﷺ ہاتھ مبارک ایسے اٹھاتے تھے کہ ہاتھ تو کندھوں تک ہوتے تھے اور انگوٹھے کانوں تک لہذا ان احادیث متعارض ہیں نہ ان دونوں حدیثوں کا جمع کرنا مشکل صرف تمہاری سمجھ میں پھیر ہے۔

سارے غیر مقلدوں کو عام اعلان ہے کہ کوئی مرفوع حدیث ایسی دکھاؤ جس میں یہ ہو کہ حضور ﷺ اپنے انگوٹھے کندھوں تک اٹھاتے تھے۔ جہاں کندھوں کا ذکر ہے وہاں ہاتھ ارشاد ہوا اور جہاں کانوں کا ذکر ہے وہاں انگوٹھا فرمایا گیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ کندھوں تک ہاتھ اسی طرح اٹھتے تھے کہ انگوٹھے کانوں تک پہنچ جاتے تھے۔

اعتراض:..... کانوں کی جتنی احادیث آپ نے پیش کیں۔ وہ سب ضعیف ہیں۔ لہذا قابل عمل نہیں۔

جواب:۔ اس کے چند جواب ہیں۔

- (۱) ایک یہ کہ وہابی غیر مقلد اپنی عادت سے مجبور ہیں کہ اپنے مخالف حدیثوں کو بلاوجہ ضعیف کہہ دیتے ہیں۔
- (۲) دوسرے یہ کہ ہم نے اسی سلسلہ میں مسلم و بخاری کی احادیث بھی پیش کی ہیں۔ جن پر تمہارا پختہ ایمان ہے۔
- (۳) تیسرے یہ کہ ضعیف حدیث جب کئی اسنادوں سے منقول ہو تو قوی اور حسن بن جاتی ہے۔ کمزور شیکل کم مضبوطی بن جاتی ہے۔ تو کمزور اسنادیں متن حدیث کو قوی کیسے نہ کریں گی۔ دیکھو اسی کتاب کا مقدمہ۔
- (۴) چوتھے یہ کہ ان احادیث پر امت کے علماء اولیاء صالحین نے عمل کیا ہے۔ امت کے عمل سے ضعیف حدیث قوی ہو جاتی ہے۔
- (۵) پانچویں یہ کہ اگر یہ احادیث ضعیف بھی ہوں تب بھی امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ جیسی ہستی کا اسے قبول کرنا ہی قوی بنا دے گا۔ کیونکہ عالم صالح کا قبول کر لینا ضعیف حدیث کو قوی کر دیتا ہے۔
- (۶) چھٹے یہ کہ آپ کا ان احادیث کو ضعیف کہہ دینا جرح مجہول ہے جو کسی طرح قابل قبول نہیں کیونکہ اس میں وجہ ضعف نہ بتائی گئی کہ کیوں ضعیف ہے۔

(۷) ساتویں یہ کہ اگر محدثین کو یہ احادیث ضعیف ہو کر ملیں تو امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ پر اس کا اثر نہیں ہو سکتا کیونکہ ان کے وقت میں ضعیف راوی اسنادوں میں شامل ہی نہیں ہوئے تھے۔ بعد کا ضعف پہلے والوں کو محض نہیں وہابیوں کے اس مایہ ناز اعتراض کے ٹکڑے اڑ گئے۔ الحمد للہ رب العالمین۔



دوسرا باب

ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا سنت ہے

غیر مقلدین وہابی نماز میں سینے پر یعنی ناف کے اوپر ہاتھ باندھتے ہیں اس لئے ہم اس باب کی بھی دو فصلیں کرتے ہیں۔ پہلی فصل میں اپنے دلائل۔ دوسری فصل میں وہابیوں کے اعتراضات و جوابات۔

پہلی فصل

نماز میں مرد کو ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا سنت ہے۔ سینے پر ہاتھ باندھنا سنت کے خلاف ہے۔ اس کے متعلق بہت سی احادیث وارد ہیں ہم صرف چند حدیثیں پیش کرتے ہیں۔

حدیث نمبر (۱) :-

عن وائل ابن حجر قال راء بیت رسول الله ﷺ وضع يمينه على شماله تحت السرّة۔ رواه ابن ابي شيبة بسند صحيح ورجاله ثقات۔

ترجمہ: حضرت وائل ابن حجر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے داہنا ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھا ناف کے نیچے یہ حدیث ابن ابی شیبہ نے صحیح اسناد سے نقل کی۔ اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔

(معنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۳۳ رقم الحدیث ۲۹۴۵ مطبوعہ ستیہ الرشد الریاض)

حدیث نمبر (۲) :- ابن شاہین نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال ثلث من اخلاق النبوة تعجيل الافطار و تاخير السحور و وضع الكف على الكف تحت السرّة۔
ترجمہ: تین چیزیں نبوت کی عادات سے ہیں۔ افطار میں جلدی کرنا۔ سحری دیر کرنا۔ نماز میں داہنا ہاتھ بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھنا۔
(الجوہر الہی عن انس ج ۲ ص ۳۲ مطبوعہ نشر الملتان)

حدیث نمبر (۳) :- ابو داؤد شریف نسخہ ابن اعرابی میں حضرت ابو وائل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

قال ابو وائل اخذ الكف على الكف في الصلوة تحت السرّة۔

ترجمہ: ابو وائل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نماز میں ناف کے نیچے ہاتھ پر ہاتھ رکھنا چاہیے۔

(سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۲۰۱ رقم الحدیث ۷۵۸ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

حدیث نمبر (۴) :- دار قطنی اور عبد اللہ ابن احمد نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

ان من السنة في الصلوة وضع الكف وفي رواية وضع اليمين على الشمال تحت السرّة۔

ترجمہ: نماز میں ہاتھ پر ہاتھ رکھنا اور ایک روایت میں ہے داہنا ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھنا ناف کے نیچے سنت ہے۔

(سنن الدار قطنی ج ۱ ص ۲۸۶ مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت)، (سنن الکبریٰ للبخاری ج ۲ ص ۳۱ رقم الحدیث ۲۱۷۱ مطبوعہ مکتبہ دارالازہرہ المکتبہ)

حدیث نمبر (۵) :- ابو داؤد شریف نسخہ ابن اعرابی۔ احمد۔ دار قطنی اور بیہقی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

ان قال السنة وضع الكف على الكف تحت السرّة۔

ترجمہ: ناف کے نیچے ہاتھ پر ہاتھ رکھنا سنت ہے۔

(سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۲۰۱ رقم الحدیث ۷۵۶ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (مسند احمد ج ۱ ص ۱۱۰ مطبوعہ موسسۃ قرطبہ مصر)، (سنن الدارقطنی ج ۱ ص ۲۸۶ مطبوعہ دار الکتب العربی بیروت)، (سنن الکبریٰ للبیہقی ج ۲ ص ۳۱ رقم الحدیث ۲۱۶۸ مطبوعہ مکتبہ دار البازمکۃ المکرمۃ)

حدیث نمبر (۱۰):۔ رزین نے حضرت ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

ان علیاً قال السنة وضع الكف في الصلوة ويضعهما تحت السرة۔

ترجمہ: نماز میں ہاتھ باندھنا سنت ہے۔ اور دونوں ہاتھ ناف کے نیچے رکھے۔

(سنن الکبریٰ للبیہقی ج ۲ ص ۳۱ رقم الحدیث ۲۱۷۰ مطبوعہ مکتبہ دار البازمکۃ المکرمۃ)

حدیث نمبر (۱۱):۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الآثار شریف میں امام ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کی۔

انه كان يضع يده اليمنى على يده اليسرى تحت السرة۔

ترجمہ: آپ اپنا داہنا ہاتھ بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھتے تھے۔

(جامع الرضوی المعروف صحیح ابہاری ج ۲ ص ۳۸۵ مطبوعہ ۱۹۹۲ء)

حدیث نمبر (۱۲):۔ امام ابن ابی شیبہ نے ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کی۔

قال يضع يمينه على شماله تحت السرة۔

ترجمہ: آپ اپنا داہنا ہاتھ بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۲۳ رقم الحدیث ۳۹۳۹ مطبوعہ مکتبہ الرشاد ریاض)

حدیث نمبر (۱۳):۔ ابن حزم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

انه قال من اخلاق النبوة وضع اليمين على الشمال تحت السرة۔

ترجمہ: آپ نے فرمایا داہنا ہاتھ بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھنا نبوت کے اخلاق میں سے ہے۔

(المکمل لابن حزم ج ۲ ص ۳۰)، (غلائق للبیہقی ص ۳۷ مطبوعہ مکتبہ ظاہریہ دمشق شام)

حدیث نمبر (۱۴):۔ ابوبکر ابن ابی شیبہ نے حجاج ابن حسان سے روایت کی۔

قال سمعت ابا مجلز وسالته قلته كيف يضع قال يضع باطن كف يمينه على ظاهر كف شماله

ويجعلهما اسفل من السرة۔ اسناد جيد ورواه كلهم ثقات۔

ترجمہ: میں نے ابوجلز سے پوچھا کہ نماز میں ہاتھ کیسے رکھے آپ نے فرمایا کہ اپنے داہنے ہاتھ کی ہتھیلی بائیں ہاتھ کی پشت پر رکھے

ناف کے نیچے۔ اس کی اسناد بہت قوی ہے اور سارے راوی ثقہ ہیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۲۳ رقم الحدیث ۳۹۴۲ مطبوعہ مکتبہ الرشاد ریاض)

اس کے متعلق اور بہت حدیثیں پیش کی جاسکتی ہیں۔ صرف چودہ پر قنات کرتا ہوں۔ اس کی تحقیق دیکھو۔ صحیح ابہاری اور فتح القدیر میں۔

عقل بھی چاہتی ہے کہ نماز میں ناف کے نیچے ہاتھ رکھے۔ کیونکہ غلام آقا کے سامنے ایسے ہی کھڑے ہوتے ہیں۔ اس میں انتہائی

ادب ہے۔ نماز میں چونکہ بندہ رب کی بارگاہ میں حاضری دیتا ہے۔ لہذا ادب سے کھڑا ہونا چاہیے۔ غیر مقلد جب نماز میں کھڑے ہوتے

ہیں تو یہ نہیں لگتا کہ مسجد میں کھڑے ہیں یا اکھاڑے میں۔ نیاز مندی کے لئے کھڑے ہیں یا سستی لڑنے خم ٹھوٹک کر۔

اللہ کے بندو جب رکوع میں ادب کا اظہار سجدہ میں ادب۔ التحیات میں ادب اور نیاز مندی کا لحاظ ہے تو قیام میں اکڑ کر خم ٹھوٹک کر بے ادبی سے پہلوانوں کی طرح کیوں کھڑے ہوتے ہو۔ یہاں بھی ناف کے نیچے ہاتھ باندھ کر غلاموں کی طرح کھڑے ہو۔ اللہ تعالیٰ کبھی نصیب کرے غیر مقلدوں کے پاس ایک مرفوع صحیح حدیث مسلم بخاری کی نہیں۔ جس میں مردوں کو سینے پر ہاتھ رکھنے کا حکم دیا گیا ہو۔

دوسری فصل..... اس پر اعتراضات و جوابات میں

اعتراض نمبر ۱: ابو داؤد شریف میں ابن جریر رضی نے اپنے والد سے روایت کی۔

قال راء یت علیا یمسک شمالہ بيمينه علی الوسغ فوق السورة۔

ترجمہ: میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ آپ نے بائیں ہاتھ داہنے ہاتھ سے کلانی پر پکڑا ناف کے اوپر۔

(سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۲۰۱ رقم الحدیث ۷۷۷ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

جواب: اس کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ آپ نے ابوداؤد شریف کی یہ حدیث پوری نہیں لکھی۔ اس کے بعد منقول یہ ہے۔ (نسخہ ابن اعرابی)۔

قال ابو داؤد روی عنہ سعید ابن جبیر فوق السورة وقال ابو جلال تحت السورة وروی عن ابی

هريرة وليس بالقوی۔

ترجمہ: ابوداؤد نے فرمایا کہ سعید ابن جبیر سے ناف کے اوپر کی روایت ہے۔ ابو جلال نے ناف کے نیچے کی روایت کی۔ ابی ہریرہ سے بھی یہ روایت ہے مگر یہ کچھ قوی نہیں۔

(سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۲۰۱ رقم الحدیث ۷۷۷ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

نوٹ ضروری: زیر ناف یا ناف کے اوپر ہاتھ باندھنے کی احادیث مروجہ ابوداؤد کی نسخوں میں نہیں ابن اعرابی والے ابوداؤد کے نسخوں میں موجود ہیں۔ جیسا کہ حاشیہ ابوداؤد میں اس کی تصریح ہے اسی نسخے سے فتح القدر اور صحیح البہاری نے روایات کیں۔

بہر حال آپ کی پیش کردہ ابوداؤد کی حدیث میں تعارض واقع ہو گیا اور ان تمام متعارض روایتوں کو خود ابوداؤد نے ضعیف فرمایا تعجب ہے کہ آپ ابوداؤد کی ضعیف حدیث سے دلیل پکڑتے ہیں۔ دوسرے یہ کہ جب حدیث میں تعارض ہو تو قیاس سے ترجیح ہوتی ہے۔ قیاس چاہتا ہے کہ زیر ناف والی احادیث قابل عمل ہوں۔ کیونکہ سجدہ۔ رکوع۔ التحیات کی نشست سب میں ادب ملحوظ ہے تو چاہئے کہ قیام میں بھی ادب ہی کا لحاظ رہے۔ زیر ناف ہاتھ باندھنا ادب ہے سینے پر ہاتھ رکھنا بے ادبی گویا کسی کو کشتی کی دعوت دینا ہے ب کوزور نہ دکھاؤ وہاں زاری کرو۔

اعتراض نمبر ۲: آپ کی پیش کردہ احادیث ضعیف ہیں اور ضعیف سے دلیل پکڑنا غلط ہے۔

جواب: ضعیف ضعیف کی رٹ لگانا آپ بزرگوں کی پرانی عادت ہے۔ اس کے ساتھ جواب ہم باب اول کی دوسری فصل میں دے چکے ہیں۔ کہ جو روایت چند اسنادوں سے مروی ہو جاوے وہ ضعیف نہیں رہتی۔ ہم نے اس اسنادیں پیش کی ہیں۔ نیز امت کے عمل سے ضعیف حدیث قوی ہو جاتی ہے۔ نیز امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ جیسے جلیل القدر امام کے قول فرم لینے سے ان کا ضعف جاتا رہا۔ نیز ان میں اگر ضعف ہے تو امام اعظم رضی اللہ عنہ کے بعد پیدا ہوا بعد کا ضعف امام اعظم رضی اللہ عنہ کو منہر کیوں ہوگا۔ وغیرہ۔

لطیفہ: ہم نے چہ رمضان المبارک دو شنبہ کو حافظ الہی بخش صاحب مکتبہ جمال پور گجرات کو فخر اہل حدیث مولانا حافظ عتایت اللہ

صاحب معیم حجرات کی خدمت عریضہ دے کر بھیجا۔ جس میں ان سے درخواست کی کہ براہ مہربانی سینے پر ہاتھ باندھنے کی احادیث مع حوالہ تحریر فرما کر ارسال فرمائیے۔ ہمارا خیال تھا کہ چونکہ حافظ مولانا عنایت اللہ صاحب اہل حدیث کے چوٹی کے ماہر ناز عالم ہیں وہ ضرور مسلم و بخاری یا صحاح ستہ سے اس کے متعلق بے شمار احادیث نقل فرما کر بھیجیں گے۔ جو آج تک ہم نے دیکھی بھی نہ ہوں گی۔ مگر مولانا موصوف کی طرف سے جو جواب آیا وہ سیکھے اور سردھیجئے۔ ایک انچ پرچہ پر ایک سطر لکھی تھی۔ جس میں یہ تھا۔

بلوغ المرام صفحہ ۲۱۔

عن وائل ابن حجر انه قال صليت مع النبي ﷺ فوضع يده اليمنى على يده اليسرى على صدره۔

ترجمہ: وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا میں نے نبی ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی۔ پس آپ نے اپنا داہنا ہاتھ مبارک بائیں ہاتھ مبارک پر اپنے سینہ پر رکھا۔ ☆

اور مولانا موصوف نے زبانی یہ ارشاد کہلا کر بھیجا کہ تفسیر قادری اردو میں بھی لکھا ہے کہ فصل لربك وانحر (پارہ ۳۰ سورہ ۱۰۸ آیت نمبر ۲) کے معنی یہ ہیں کہ آپ اپنے رب کے لئے نماز پڑھیں اور نحر یعنی سینے پر نماز میں ہاتھ رکھیں۔

یہ جواب سن دیکھ کر اور سن کر ہماری حیرت کی انتہاء نہ رہی ہمیں صرف یہ افسوس ہے کہ یہ اکابر جو ہم سے ہر مسئلہ میں مسلم بخاری کی حدیث کی مطالبہ فرماتے ہیں اور صحاح ستہ سے باہر نہیں نکلنے دیتے اور جب اپنی باری آتی ہے تو ایسی روایت پر قناعت فرماتے ہیں جس کا سر نہ پاؤں نہ کوئی اس کی سند نہ کسی مستند کتاب کا حوالہ حافظ الہی بخش نے ہمیں بتایا کہ بلوغ المرام کوئی تیس چالیس ورق کا رسالہ ہے۔ جس میں سے یہ حدیث مولوی صاحب نے نقل فرمادی۔ اگر کسی مسئلہ پر ہم ایسے رسالہ سے کوئی حدیث نقل کرتے تو قیامت آجاتی بخاری مسلم کا مطالبہ ہوتا۔

اول تو پتہ نہیں کہ یہ حدیث موضوع ہے۔ ضعیف ہے یا کسی ہے۔ اگر مان لو کہ حدیث صحیح ہے تو حدیث میں یہ بھی ذکر نہیں کہ حضور نے نماز میں سینے پر ہاتھ رکھا بلکہ موضع کی ت عاطفہ تعقیبہ سے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ نماز میں کسی حاجت سے سینہ مبارک پر ہاتھ رکھے رب فرماتا ہے۔

فاذا طعمتم فانتشروا۔

ترجمہ: جب تم کھانا کھاؤ تو چلے جاؤ۔

(پارہ ۲۲ سورہ ۲۲ آیت نمبر ۵۲)

اس کا مطلب یہ نہیں کہ کھانے کے دوران میں روٹی ہاتھ میں لے چلے جاؤ۔ اس صورت میں یہ حدیث ہماری پیش کردہ احادیث کے خلاف نہ ہوگی۔ پھر اس حدیث میں اس کا طریقہ مذکور نہ ہوا کہ آیا عورتوں کی طرح سینے پر ہاتھ رکھے یا پہلوانوں کی طرح لہذا حدیث مجمل ہے۔ قابل عمل نہیں۔

حاشیہ..... ☆

☆ یہ حدیث ضعیف ہے اس کی سند میں موئل بن اسماعیل ہے امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔

رواه الجماعة عن الثوري لم يذكر واحد منهم على صدره غير موئل بن اسماعيل۔

ترجمہ: یعنی ایک جماعت نے امام سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ سے اس روایت کو بیان کیا ہے لیکن ان میں سے کسی ایک نے بھی "علی صدرہ" کے لفظ سوائے موئل بن اسماعیل کے ذکر نہیں کیے۔

آیت کریمہ کے متعلق صرف یہ گزارش ہے کہ دائر کے باچھونے معنی نہ کسی مرفوع صحیح حدیث میں آئے نہ جمہور مفسرین نے بیان فرمائے۔ سب یہ ہی معنی کرتے ہیں کہ رب تعالیٰ کے لئے نماز پڑھو اور قربانی کرو اور حوالہ کسی بڑی معتبر تفسیر کا دیا۔ تفسیر قادری اردو جل جلالہ، اگر بغرض مجال مان لو تو تمام اہل حدیث حضرات کو چاہیے کہ اب سے نماز میں بجائے سینے کے گلے پر ہاتھ رکھا کریں کیونکہ نحر گلے کے آخری حصے کو کہتے ہیں۔ جو سینے سے متصل اوپر کی جانب سے قربانی کو فراس لئے کہتے ہیں کہ اس میں ذبح کے وقت جانور کا کلاچر جاتا ہے۔ نہ کہ سینہ۔ لہذا اب ان بزرگوں کو ترقی کر کے سینے سے اوپر گلا پکڑنا چاہیے۔

بہر حال ہم کو مولانا موصوف کے اس جواب پر سخت افسوس ہوا۔ اور ہم اس نتیجہ پر پہنچے کہ ان بزرگوں کے پاس سینے پر ہاتھ رکھنے کی کوئی حدیث مسلم بخاری یا صحاح ستہ کی موجود نہیں ان پچاروں کو صحاح ستہ کی حدیث صحیحہ کیا ملتی۔ اس کے بارے میں امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے صرف یہ فرمایا۔
ورای بعضهم ان یضعہما فوق السرة وراى بعضهم ان یضعہما تحت السرة وکل ذالک واسع عندہم۔
ترجمہ: بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ ہاتھ ناف کے اوپر رکھے بعض کی رائے یہ ہے کہ ناف کے نیچے رکھے ان میں سے ہر ایک جائز ہے ان کے نزدیک۔

(سنن الترمذی ج ۲ ص ۳۲ رقم الحدیث ۲۵۲ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

اگر امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کو سینے پر ہاتھ باندھنے کی کوئی حدیث ملتی تو ضرور نقل فرماتے۔ صرف علماء کی رائے کا ذکر فرماتے۔

حاشیہ.....☆
امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔

مومل بن اسماعیل صدوق وقال البخاری منکر الحدیث۔

ترجمہ: مومل بن اسماعیل سچا ہے اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ منکر الحدیث ہے۔

(معرفت الرواة للحکم نعم ص ۱۸۰ مطبوعہ مکتبہ دارالہدایہ دار الباز مکتبہ المکتبہ)

غیر مقلد عبدالرحمن مبارک پوری لکھتے ہیں۔

قلت سلمنا ان مومل بن اسماعیل ضعیف وروایة البیهقی هذه ضعیفة۔

ترجمہ: یعنی میں کہتا ہوں کہ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ مومل بن اسماعیل ضعیف ہے اور امام بیہقی کی یہ روایت جس میں یہ روایت ہے ضعیف ہے۔
(ابکار السنن ص ۱۰۹ الجامعہ سلفیہ لاکھپور)

امام حافظ مزنی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔

وقال ابو حاتم صدوق شدید فی السنة کثیر الخطاء وقال البخاری منکر الحدیث۔

(تہذیب الکمال ج ۲۹ ص ۱۷۸ رقم الحدیث ۶۳۱۹ مطبوعہ موسسۃ الرسالۃ بیروت)، (تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۳۳۹ رقم الحدیث ۶۸۲ مطبوعہ دار الفکر بیروت)



تیسرا باب

نماز میں بسم اللہ آہستہ پڑھنا

سنت یہ ہے کہ نماز سورہ فاتحہ کے اول بسم اللہ شریف آہستہ پڑھے۔ الحمد للہ سے قراءۃ شروع کرے۔ مگر غیر مقلد وہابی بسم اللہ بھی اونچی آواز سے پڑھتے ہیں۔ جو بالکل خلاف سنت ہے۔ بسم اللہ آہستہ پڑھنے کے متعلق بہت احادیث شریفہ ہیں جن میں سے یہاں چند پیش کی جاتی ہیں۔ رب تعالیٰ قبول فرمائے۔

حدیث نمبر ۱ تا ۳:- مسلم و بخاری و امام احمد نے حضرت انس سے روایت کی۔

قال صلیت خلف رسول اللہ ﷺ وخلف ابی بکر وعمر وعثمان فلم اسمع احدا منهم یقراء بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

ترجمہ: میں نے نبی کریم ﷺ اور ابوبکر صدیق عمر فاروق عثمان غنی رضی اللہ عنہم کے پیچھے نمازیں پڑھیں ان میں سے کسی کو نہ سنا کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھتے ہوں۔

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۷۲ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)، (صحیح ابن خزیمہ ج ۱ ص ۳۲۹ رقم الحدیث ۳۹۳ مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت)، (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۰۲ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)، (مسند احمد ج ۳ ص ۷۶ رقم الحدیث ۱۸۳۳ مطبوعہ موسسۃ قرطبہ مصر)

حدیث نمبر ۴:- مسلم شریف نے حضرت انس سے روایت کی۔

وعن انس ان النبی ﷺ و ابا بکر وعمر كانوا یفتحون الصلوۃ بالحمد لله رب العالمین۔

ترجمہ: بے شک نبی ﷺ اور حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما الحمد للہ رب العالمین سے قراءۃ شروع فرماتے تھے۔

(صحیح البخاری ج ۱ ص ۱۰۳ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)، (مسند احمد ج ۳ ص ۱۱۴ رقم الحدیث ۱۱۵۶ مطبوعہ موسسۃ قرطبہ مصر)، (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۰۲ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

حدیث نمبر ۵ تا ۷:- نسائی۔ ابن حبان۔ طحاوی شریف نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال صلیت خلف النبی ﷺ و ابی بکر وعمر وعثمان فلم اسمع احدا منهم یجهر بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

ترجمہ: میں نے نبی ﷺ اور ابوبکر و عمر و عثمان کے پیچھے نمازیں پڑھیں ان حضرات میں سے کسی کو بسم اللہ اونچی آواز سے پڑھتے نہ سنا۔ رضی اللہ عنہم۔

(سنن نسائی ج ۲ ص ۱۳۵ رقم الحدیث ۹۰۷ مطبوعہ کتب مطبوعات الاسلامیہ طیب)، (سنن الکبریٰ للنسائی ج ۱ ص ۳۱۵ رقم الحدیث ۹۷۹ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)، (صحیح ابن حبان ج ۵ ص ۱۰۳ رقم الحدیث ۱۷۹۹ مطبوعہ موسسۃ الرسالۃ بیروت)، (صحیح ابن خزیمہ ج ۱ ص ۲۳۹ رقم الحدیث ۳۹۵ مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت)، (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۰۲ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

حدیث نمبر ۸ تا ۱۱:- طبرانی نے محمد کبیر میں ابو نعیم نے حلیہ میں ابن خذیمہ اور طحاوی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

ان النبی ﷺ و ابا بکر وعمر وعثمان كانوا یستفتحون القراءۃ بالحمد لله رب العالمین۔

ترجمہ: بے شک نبی ﷺ اور ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما بسم اللہ الرحمن الرحیم آہستہ پڑھا کرتے تھے۔

(صحیح ابن خزیمہ ج ۱ ص ۵۰ مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت)، (معنی عبدالرزاق باب قراءۃ بسم اللہ الرحمن الرحیم ج ۲ ص ۸۸ رقم الحدیث ۲۵۹۸ مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت)، (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۰۲ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

حدیث نمبر ۱۲ تا ۱۴:- ابوداؤد۔ دارمی۔ طحاوی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

ان النبی ﷺ و ابا بکر وعمر وعثمان كانوا یستفتحون القراءۃ بالحمد لله رب العالمین۔

ترجمہ: بے شک نبی ﷺ اور ابوبکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم الحمد للہ رب العالمین سے قراءت شروع فرماتے تھے۔
(سنن ابوداؤد باب من لم یجہر بسم اللہ الرحمن الرحیم ج ۱ ص ۲۰۷ رقم الحدیث ۷۸۲ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۰۲ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)، (سنن الداری ج ۱ ص ۳۱۱ رقم الحدیث ۱۲۳۰ مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت)

حدیث نمبر ۱۵:- مسلم شریف نے حضرت انس ابن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔
ان النبی ﷺ و ابابکر و عمر و عثمان كانوا یستفتحون القراءة بالحمد لله رب العالمین لا یذکرون بسم الله الرحمن الرحیم فی اول القراءة ولا فی اخرها۔

ترجمہ: یقیناً نبی ﷺ و ابوبکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم الحمد للہ سے قراءت شروع فرماتے تھے بسم اللہ الرحمن الرحیم نہ قراءت کے شروع میں ذکر کرتے تھے نہ قراءت کے آخر میں۔

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۷۲ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)، (سنن الکبریٰ للبیہقی ج ۲ ص ۵۰ رقم الحدیث ۲۲۳۲ مطبوعہ مکتبہ دار الباز مکتبہ المکتبہ)

حدیث نمبر ۱۶:- ابن ابی شیبہ نے سیدنا عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔
عن ابن مسعود انه كان یخفی بسم الله الرحمن الرحیم والاستعاذة وربنا لك الحمد۔
ترجمہ: عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ بسم اللہ الرحمن الرحیم اور اعوذ باللہ اور ربنا لك الحمد آہستہ پڑھا کرتے تھے۔
(جامع الرضوی المعروف صحیح ابی ہریرہ ج ۲ ص ۳۷۸ طبع ۱۹۹۲ء)

حدیث نمبر ۱۷:- امام محمد نے کتاب الآثار میں حضرت ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کی۔
قال اربع ینخفین الامام بسم الله الرحمن الرحیم و سبحانک اللهم و التعوذ و امین۔
ترجمہ: آپ نے فرمایا کہ چار چیزوں کو امام آہستہ پڑھے۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ سبحانک اللهم۔ اعوذ باللہ اور امین۔
(معنف عبدالرزاق ج ۲ ص ۸۷ رقم الحدیث ۲۵۹۷ مطبوعہ مکتبہ الاسلامی بیروت)، (کنز العمال ج ۸ ص ۲۷۷ رقم الحدیث ۲۲۸۹۳ مطبوعہ موسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث نمبر ۱۸ تا ۱۹:- مسلم ابوداؤد شریف نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی۔
قالت كان رسول الله ﷺ یستفتح الصلوة بالتکبیر والقراءة بالحمد لله رب العالمین۔
ترجمہ: فرماتی ہیں کہ نبی ﷺ نماز تکبیر سے شروع فرماتے تھے۔ اور قراءت الحمد للہ سے۔

(معنف عبدالرزاق باب قراءت بسم اللہ الرحمن الرحیم ج ۲ ص ۸۹ رقم الحدیث ۲۵۲۰۲ مطبوعہ مکتبہ الاسلامی بیروت)

حدیث نمبر ۲۰:- عبدالرزاق نے ابوقحطہ سے روایت کی۔
ان علیاً كان لا یجہر بسم الله الرحمن الرحیم و كان یجہر بالحمد لله رب العالمین۔
ترجمہ: حضرت علی مرتضیٰ بسم اللہ اونچی آواز سے نہ پڑھتے تھے الحمد للہ اونچی آواز سے پڑھتے تھے۔

(معنف عبدالرزاق باب قراءت بسم اللہ الرحمن الرحیم ج ۲ ص ۸۸ رقم الحدیث ۲۵۲۰۱ مطبوعہ مکتبہ الاسلامی بیروت)

اس کے متعلق اور بہت سی احادیث پیش کی جا سکی ہیں۔ مگر ہم یہاں صرف ان حدیثوں پر کفایت کرتے ہیں۔ اگر شوق ہو تو مطالعہ اور صحیح ابی ہریرہ شریف کا مطالعہ فرمائیں۔

عقل بھی چاہتی ہے کہ بسم اللہ بلند آواز سے نہ پڑھی جاوے۔ کیونکہ سورتوں کے اول میں جو بسم اللہ لکھی ہوئی ہے وہ ان سورتوں کا جز نہیں۔ فقط سورتوں میں فصل کرنے کے لئے لکھی گئی۔ اور حدیث شریف میں ارشاد ہوا کہ جو اچھا کام بسم اللہ سے شروع نہ ہو تو ناقص ہے تو جیسے برکت کے لئے نمازی قراءت سے پہلے اعوذ باللہ پڑھتے ہیں۔ مگر آہستہ کیونکہ اعوذ سورۃ کا جز نہیں۔ ایسے ہی برکت کے لئے بسم اللہ پڑھے۔ مگر آہستہ کیونکہ یہ بھی ہر سورۃ کا جز نہیں۔ ہاں سورۃ نمل شریف میں بسم اللہ الرحمن الرحیم سورۃ جز ہے۔ امام وہاں بلند آواز سے پڑھتا ہے۔ کیونکہ وہ وہاں کی آیت ہے۔ غرضیکہ امام صرف قرآن کریم کو آواز سے پڑھے جو بسم اللہ سورۃ کے اول میں ہے۔ وہ سورۃ کا جز

نہیں۔ لہذا آہستہ پڑھنی چاہیے۔

دوسری فصل اس پر اعتراضات و جوابات

اعتراض نمبر ۱:- چونکہ بسم اللہ الرحمن الرحیم ہر سورۃ کا جز ہے۔ اگر جز نہ ہوتی تو قرآن میں لکھی نہ جاتی۔ قرآن کریم میں صرف آیات قرآنیہ لکھی گئیں۔ غیر قرآن نہ لکھا گیا۔ لہذا جیسے اور آیتیں بلند آواز سے پڑھی جاتی ہیں۔ ویسے ہی بسم اللہ بھی اونچی آواز سے پڑھنی چاہیے۔

جواب:- اس اعتراض کے چند جواب ہیں۔ ایک یہ کہ بسم اللہ ہر سورۃ کا جز نہیں کیونکہ ہر سورۃ کے ساتھ نازل نہیں ہوئی۔ چنانچہ شروع بخاری شریف باب کیف کان بدء الوحی میں سب سے پہلی وحی کے متعلق روایت کی ہے۔ کہ جبریل آمین نے حضور کی خدمت میں عرض کیا اقراء پڑھو حضور ﷺ نے فرمایا۔ ما انا بقاری میں پڑھنے والا نہیں پھر عرض کیا اقراء حضور ﷺ نے پھر وہ ہی جواب دیا۔ آخر میں عرض کیا۔ اقراء باسم ربک الذی خلق الخ غرضیکہ پہلی وحی یہ ہے۔ جس میں بسم اللہ کا ذکر نہیں معلوم ہوا کہ سورتوں کے اول میں بسم اللہ شریف نازل نہیں ہوئی دوسرے یہ کہ اگر بسم اللہ ہر سورۃ کا جز ہوئی تو سورۃ کے اوپر علیحدہ کر کے لے کر لکھی جاتی بلکہ جیسے اور آیتیں ملی ہوئی لکھی گئی ہیں۔ ایسے ہی بسم اللہ تمام آیتوں کے ساتھ لکھی جاتی۔ دیکھو سورۃ نمل شریف میں بسم اللہ سورۃ کا جز ہے تو وہاں علیحدہ امتیازی شکل میں نہ لکھی گئی بلکہ تمام آیات کے ساتھ تحریر ہوئی۔ معلوم ہوا کہ سورتوں کے اول میں بسم اللہ کا امتیازی شکل میں علیحدہ لکھنا فاصلہ کے لئے ہے۔

اعتراض نمبر ۲:- طاہوی شریف میں حضرت ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی۔

ان النبی ﷺ کان یصلی فی بیتہا فیکرأ بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ۔

ترجمہ: نبی ﷺ میرے گھر میں نماز پڑھتے تھے۔ تو پڑھتے تھے بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ۔

(شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۱۹۹ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نماز میں بسم اللہ آواز سے پڑھتے تھے۔ ورنہ نام سلمہ کیسے سن لیتیں۔

جواب:- اس حدیث میں آواز کا ذکر نہیں۔ صرف بسم اللہ پڑھنے کا ذکر ہے۔ ہم بھی کہتے ہیں کہ بسم اللہ پڑھے۔ مگر آہستہ پڑھے ظاہر یہ ہی ہے کہ حضور ﷺ اس موقع پر آہستہ ہی پڑھتے تھے۔ یہ نماز جو حضور ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے گھر پڑھتے تھے۔ فرض نماز نہ تھی۔ نفل تھی۔ فرض تو مسجد میں جماعت سے پڑھتے تھے نفل میں قراۃ قرآن آہستہ ہوتی ہے۔ لہذا یہاں بسم اللہ بھی آہستہ تھی اور الحمد للہ بھی آہستہ۔ ام سلمہ رضی اللہ عنہا اس موقع پر حضور ﷺ کے قریب ہوتی تھیں۔ اس لئے حضور ﷺ کی آہستہ آواز شریف سن لیتی تھیں آہستہ قراۃ میں بھی اتنی آواز چاہیے کہ برابر والا سن لے ورنہ وہ قراۃ نہ ہوگی نظر ہوگا لہذا اس حدیث سے آپ کا مدعی ہونا ثابت نہیں۔

اعتراض نمبر ۳:- ترمذی شریف میں عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے۔

کان النبی ﷺ یفتتح صلواتہ بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

ترجمہ: حضور ﷺ اپنی نماز بسم اللہ الرحمن الرحیم سے شروع فرماتے تھے۔

(مشن الترمذی ج ۲ ص ۱۳ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

جواب:- اس کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ افسوس ہے کہ آپ نے ترمذی کا یہ مقام آگے نہ دیکھا فرماتے ہیں۔

من الحديث ليس اسناده بذلك۔

ترجمہ: یہ ایسی حدیث ہے جس کی اسناد کچھ بھی نہیں۔

(سنن الترمذی ج ۲ ص ۱۴ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

افسوس ہے کہ ہماری پیش کردہ حدیثوں کو بلاوجہ ضعیف کر کے رد کرتے ہو اور خود ایسی حدیث پیش کر رہے ہو۔ جس کا سرانہ پتہ دوسرے یہ کہ اگر اس حدیث کو صحیح مان بھی لو تو بھی اس میں بسم اللہ الرحمن الرحیم بلند آواز سے پڑھنے کا ذکر نہیں۔ صرف یہ کہ نماز بسم اللہ سے شروع فرماتے تھے۔ ہم بھی کہتے ہیں کہ بسم اللہ پڑھنی چاہیے۔ مگر آہستہ تیسرے یہ کہ ہو سکتا ہے کہ بکبیر تحریر سے پہلے بسم اللہ پڑھتے ہوں کیونکہ صلوٰۃ فرمایا نہ کہ قراۃ۔

اعتراض نمبر ۴:۔ طحاوی شریف نے حضرت عبدالرحمن ابن ایزی سے روایت کی۔

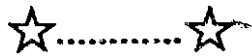
صلیت خلف عمر فجهر بسم الله الرحمن الرحيم وكان يجهر ابی بسم الله الرحمن الرحيم۔

ترجمہ: میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی آپ نے بسم اللہ الرحمن الرحیم بلند آواز سے پڑھی میرے والد بھی بلند آواز سے پڑھتے تھے۔

(شرح معانی الآ خارج ص ۲۰۰ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

معلوم ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ بسم اللہ بلند آواز سے پڑھتے تھے۔

جواب:۔ اس کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ حدیث تمام ان مشہور احادیث کے خلاف ہے جو ہم پہلے فصل میں ذکر کر چکے ہیں۔ جن میں بخاری مسلم وغیرہ کی احادیث ہیں۔ جن سے بہت قوت سے ثابت ہے کہ نبی کریم ﷺ اور حضرت خلفاء راشدین الحمد للہ سے قراۃ شروع کرتے تھے۔ بسم اللہ آہستہ پڑھتے تھے۔ لہذا یہ حدیث شاذ ہے اور احادیث مشہورہ کے مقابل حدیث شاذ قابل عمل نہیں ہوتی۔ دوسرے یہ کہ اس حدیث میں اس کی تصریح نہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نماز کے اندر سبحان پڑھنے کے بعد الحمد سے پہلے بسم اللہ اونچی آواز سے پڑھتے تھے اس کے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نماز ختم فرما کر دعا سے پہلے برکت کے لئے بسم اللہ شریف پڑھتے تھے۔ پھر دعا فرماتے تھے اس صورت میں یہ حدیث ہماری پیش کردہ احادیث کے خلاف نہیں جہاں تک ہو سکے احادیث میں مطابقت کرنی چاہیے۔ تیسرے یہ کہ سورۃ سے پہلے بسم اللہ کا اونچی آواز سے پڑھنا اس لئے ہے کہ بسم اللہ ہر سورت کا جز ہے اور سورۃ کا جز ہونا قطعی یقینی حدیث سے ہو سکتا ہے نہ کہ حدیث واحد سے۔ آپ کی پیش کردہ حدیث خبر واحد ہے جو یہ ثابت کرنے کے لئے کافی نہیں افسوس یہ ہے کہ ہم آہستہ بسم اللہ کے لئے بخاری و مسلم کی روایات پیش کریں۔ اور آپ اس کے مقابل طحاوی شریف کی آڑ لیں۔ حالانکہ طحاوی شریف پر آپ کا اعتماد نہیں۔



چوتھا باب

امام کے پیچھے مقتدی قراءت نہ کرے

امام کے پیچھے مقتدی کو قرآن شریف پڑھنا سخت منع ہے مگر غیر مقلد و باہمی مقتدی پر سورہ فاتحہ پڑھنا فرض جانتے ہیں۔ اس ممانعت پر قرآن کریم احادیث شریفہ۔ اقوال صحابہ کبار عقلی دلائل بے شمار ہیں۔ لہذا ہم اس باب کی دو فصلیں کرتے ہیں۔ پہلی فصل میں اس ممانعت کا ثبوت اور دوسری فصل میں اسی پر سوالات مع جوابات رب تعالیٰ قبول فرماوے۔

پہلی فصل

امام کے پیچھے مقتدی کو قرآن کی تلاوت کرنا منع ہے۔ خاموش رہنا ضروری ہے دلائل ملاحظہ ہوں قرآن شریف فرماتا ہے۔
و اذا قرىء القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون۔

ترجمہ: اور جب قرآن شریف پڑھا جاوے تو اسے کان لگا کر سنو اور خاموش رہو تاکہ رحم کئے جاوے۔

(سورۃ الاعراف آیت نمبر ۲۰۴)

خیال رہے کہ شروع میں اسلام میں نماز میں دنیاوی بات چیت بھی جائز تھی اور مقتدی قرات بھی کرتے تھے۔ بات چیت تو اس آیت سے منسوخ ہوئی۔
وقوموا للہ فتنین۔

ترجمہ: اور کھڑے ہو اللہ کے لئے اطاعت کرتے ہوئے (خاموش)

(پارہ ۲ سورہ بقرہ آیت نمبر ۲۳۸)

چنانچہ مسلم نے باب تحريم الكلام في الصلوة اور بخاری نے باب ما نهى من الكلام في الصلوة میں حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال كنت نكلم في الصلوة يكلم الرجل صاحبه وهو الى جنبه في الصلوة حتى نزلت وقوموا للہ فتنين فامرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام۔ (لفظ للمسلم)

ترجمہ: ہم لوگ نماز میں باتیں کر لیا کرتے تھے ہر ایک اپنے ساتھی سے نماز کی حالت میں گفتگو کر لیتا تھا۔ یہاں تک کہ یہ آیت اتری تو مولانا الخ۔ پس ہم کو حکم دیا گیا خاموش رہنے کا اور کلام سے منع فرما دیا گیا۔

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۰۴ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)

پھر نماز میں کلام تو منع ہو گیا۔ مگر تلاوت قرآن مقتدی کرتے تھے۔ جب یہ آیت اتری تو مقتدی کو تلاوت بھی ممنوع ہو گئی۔
و اذا قرىء القرآن فاستمعوا الخ۔

ترجمہ: جب قرآن پڑھا جاوے تو غور سے سنو اور چپ رہو۔

(سورۃ الاعراف آیت نمبر ۲۰۴)

چنانچہ تفسیر مدارک شریف میں اسی آیت و اذا قرىء الخ کی تفسیر میں ہے۔
وجمهور الصحابة على انه في استماع الموتم۔

ترجمہ: عام صحابہ کرام کا فرمان یہ ہے کہ یہ آیت مقتدی کے قراءت امام سننے کے متعلق ہے۔

(تفسیر مدارک ج ۱ ص ۳۵۸ مطبوعہ مکتبۃ القرآن والسنتہ پشاور)

تفسیر خازن میں اسی آیت واذا قرىء کی تفسیر میں ایک روایت یہ نقل فرمائی۔

وعن ابن مسعود انه سمع ناسا يقرءون مع الامام فلما انصرف قال امام ان لكم ان تفقهوا واذا قرىء القرآن۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے بعض لوگوں کو امام کے ساتھ قرآن پڑھتے سنا۔ جب فارغ ہوئے تو فرمایا کہ کیا ابھی تک یہ وقت نہ آیا کہ تم اس آیت کو سمجھو واذا قرىء القرآن الخ۔

(تفسیر خازن ج ۲ ص ۲ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

تنویر المقیاس من تفسیر ابن عباس شریف میں اسی آیت کی تفسیر میں ہے۔

واذا قرىء القرآن فی الصلوة المكتوبة فاستمعوا له الی قراءته وانصتوا للقراءتہ۔

ترجمہ: جب فرض نماز میں قرآن پڑھا جائے تو اس کی قرات کو کان لگا کر سنو اور قرآن پڑھے جاتے وقت خاموش رہو۔

(تنویر المقیاس من تفسیر ابن عباس ص ۱۸۷ مطبوعہ مکتبۃ حقانیہ پشاور)

ہماری اس تحقیق سے معلوم ہوا کہ اول اسلام میں امام کے پیچھے مقتدی قرات کرتے تھے اس آیت مذکورہ کے نزول کے بعد امام کے

پیچھے قراءت منسوخ ہو گئی اب احادیث ملاحظہ ہوں۔

حدیث نمبر ۱:- مسلم شریف باب سجود التلاوة میں عطاء ابن یسار سے مروی ہے۔

انہ سال زید بن ثابت رضی اللہ عنہ عن القراءۃ مع الامام فقال لا قراءۃ مع الامام فی شئی۔

ترجمہ: انہوں نے حضرت زید ابن ثابت رضی اللہ عنہ صحابی سے امام کے ساتھ قراءت کرنے کے متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ امام کے ساتھ بالکل قراءت جائز نہیں۔

(صحیح مسلم کتاب المساجد ومواضع الصلوة باب سجود التلاوة ج ۱ ص ۳۰۶ رقم الحدیث ۵۷۷ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (سنن نسائی کتاب الافتتاح باب ترک

السجود فی النجم ج ۲ ص ۱۶۰ رقم الحدیث ۹۶۰ مطبوعہ مکتب المطبوعات الاسلامیہ طبع)، (سنن الکبریٰ للنسائی ج ۱ ص ۳۳۱ رقم الحدیث ۱۰۳۳ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ

بیروت)، (مسند ابویوسف ج ۱ ص ۵۲۲ رقم الحدیث ۱۹۵۱ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت)، (سنن الکبریٰ للبخاری ج ۲ ص ۱۶۳ رقم الحدیث ۲۷۲۸ مطبوعہ مکتبۃ دار البازمکتہ المکتبۃ)

حدیث نمبر ۲:- مسلم شریف باب التمشید میں ہے۔

فقال له ابو بکر فحدیث ابی هريرة فقال هو صحیح یعنی واذا قرىء فانصتوا۔

ترجمہ: ابو بکر نے سلمان سے پوچھا کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کسی ہے تو آپ نے فرمایا کہ بالکل صحیح ہے یعنی یہ حدیث کہ جب امام قرات کرے تو تم خاموش رہو بالکل صحیح ہے۔

(صحیح مسلم کتاب الصلوة باب التمشید فی الصلوة ج ۱ ص ۳۰۳ رقم الحدیث ۳۰۳ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (سنن الکبریٰ للبخاری ج ۲ ص ۱۵۵ رقم

الحدیث ۲۷۰۹ مطبوعہ مکتبۃ دار البازمکتہ المکتبۃ)

حدیث نمبر ۳:- ترمذی شریف نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

من صلی ركعة لم يقرء فیها بام القرآن فلم یصل الا ان یكون وراء الامام هذا حدیث حسن صحیح۔

ترجمہ: جو کوئی نماز پڑھے اس میں سورہ فاتحہ نہ پڑھے اس نے نمازی نہ بڑھی مگر یہ کہ امام کے پیچھے ہو (یعنی جب نہ پڑھے) یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

(سنن الترمذی کتاب الصلوة عن رسول اللہ ﷺ باب ما جاء فی ترک القراءۃ خلف الامام اذا جمعا بالقرء ج ۱ ص ۳۳۶-۳۳۷ رقم الحدیث ۳۱۲-۳۱۱ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (بیوطاء امام مالک کتاب الصلوة باب ما جاء فی القرآن ج ۱ ص ۸۳ رقم الحدیث ۱۸۷ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی

بیروت)، (مصنف عبدالرزاق ج ۲ ص ۱۲۱ رقم الحدیث ۲۷۰۵ مطبوعہ مکتبۃ الاسلامیہ بیروت)، (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۱۷ رقم الحدیث ۳۶۲۱ مطبوعہ

مکتبۃ الرشد الریاض)، (سنن الکبریٰ للبخاری ج ۲ ص ۱۶۰ رقم الحدیث ۲۷۲۵ مطبوعہ مکتبۃ دار البازمکتہ المکتبۃ)

حدیث نمبر ۴ :- نسائی شریف میں حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

قال رسول الله ﷺ انما جعل الامام ليوتم به فاذا كبر فكبروا واذا قرء فانصتوا.....

ترجمہ: حضور ﷺ نے فرمایا کہ امام اس لئے مقرر کیا گیا ہے کہ اس کی پیروی کی جائے تو جب وہ تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو اور جب وہ قرات کرے تو تم خاموش رہو۔

(سنن نسائی باب تاویل قول عزوجل واذا قرأ فاستمعوا له وانصتوا لعلمكم بترحمون ج ۲ ص ۱۴۱ رقم الحدیث ۹۲۱ مطبوعہ مکتب المطبوعات الاسلامیہ حلب) ہم حدیث نمبر ۲ میں مسلم شریف کے حوالہ سے بیان کر چکے ہیں کہ حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث صحیح ہے۔ (صحیح مسلم کتاب الصلاۃ باب التصدیق فی الصلاۃ ج ۱ ص ۳۰۴ رقم الحدیث ۳۰۴ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)۔ (سنن الکبریٰ للبخاری ج ۲ ص ۱۵۵ رقم الحدیث ۲۷۰۹ مطبوعہ مکتبہ دار البازمکۃ المکرمۃ)

حدیث نمبر ۵ :- طحاوی شریف نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

ان النبي ﷺ قال من كان له امام فقراءة الامام له قراءه۔

ترجمہ: جس کا کوئی امام ہو تو امام کی تلاوت اس کی تلاوت ہے۔

(شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۱۷ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

حدیث نمبر ۶ تا ۱۰ :- امام محمد نے موطاء شریف میں امام ابو حنیفہ عن موسیٰ ابن ابی عائشہ عن عبد اللہ ابن شداد عن جابر ابن

عبد اللہ سے روایت کی ہے۔

ان النبي ﷺ قال من كان له امام فقراءة الامام له قراءه قال محمد ابن منيع وابن الهمام هذا الاسناد صحيح على شرط الشيخين۔

ترجمہ: حضور ﷺ نے فرمایا کہ جس کا امام ہو تو امام کی تلاوت اس کی تلاوت ہے محمد ابن منیع اور امام ابن ہمام نے فرمایا کہ یہ اسناد صحیح ہے۔ اور مسلم اور بخاری کی شرط پر ہے۔

(موطاء امام محمد باب التراء فی الصلاۃ خلف الامام ص ۹۸ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)۔ (جامع السانید لابی حنیفہ للخوازنی ج ۱ ص ۲۳۱ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)۔ (مسند عبد بن حنبل ج ۱ ص ۲۲۰ رقم الحدیث ۶۰۵ مطبوعہ مکتبہ السنۃ القامرۃ)۔ (طبرانی الاوسط ج ۸ ص ۳۳ رقم الحدیث ۷۹۰۳ مطبوعہ مکتبہ العارف الریاض) یہ حدیث امام احمد ابن ماجہ۔ دار قطنی۔ بیہقی نے بھی روایت کی۔ (صحیح ابی ہاری)

(مسند احمد ج ۳ ص ۳۳۹ رقم الحدیث ۱۳۶۸۴ مطبوعہ موسسہ قرطبہ مصر)۔ (سنن دار قطنی ج ۱ ص ۳۲۵ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت)۔ (سنن ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۷۷ رقم الحدیث ۸۵۰ مطبوعہ دار الفکر بیروت)۔ (سنن الکبریٰ للبخاری ج ۲ ص ۱۶۰ رقم الحدیث ۲۷۲۵ مطبوعہ مکتبہ دار البازمکۃ المکرمۃ)

حدیث نمبر ۱۱ :- طحاوی شریف میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال صلى رسول الله ﷺ ثم اقبل بوجهه فقال اقرأه ون الامام يقرء فسكوا لئلا نقالوا انا لنفعل قال فلا تفعلوا۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک بار حضور ﷺ نے نماز پڑھائی پھر صحابہ پر متوجہ ہوئے۔ اور فرمایا کہ کیا امام کی قراۃ کی حالت میں تم تلاوت کرتے ہو۔ صحابہ خاموش رہے حضور ﷺ نے تین بار یہ سوال فرمایا تو صحابہ نے عرض کیا ہاں فرمایا آئندہ ایسا نہ کرنا۔ (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۱۷ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

حدیث نمبر ۱۲ :- طحاوی شریف نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

من قرء خلف الامام فليس على فطره۔

ترجمہ: جو امام کے پیچھے تلاوت کرے وہ دین فطرت پر نہیں۔

(شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۱۹ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)۔ (مصنف عبدالرزاق ج ۲ ص ۱۳۸ رقم الحدیث ۲۸۰۴ مطبوعہ مکتبہ الاسلامیہ بیروت)۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۳۰ رقم الحدیث ۳۷۸۱ مطبوعہ مکتبہ الرشد الریاض)

حدیث نمبر ۱۳:- دارقطنی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

انہ قال قال رجل للنبي ﷺ اقرء خلف الامام او انصت قال بل انصت فانه يكفيك۔

ترجمہ: ایک شخص نے حضور ﷺ سے سوال کیا کہ میں امام کے پیچھے تلاوت کروں یا خاموش رہوں فرمایا خاموش رہو۔ امام تیرے لئے کافی ہے۔

(سنن دارقطنی ج ۱ ص ۳۳۰ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت)

حدیث نمبر ۱۴:- دارقطنی نے حضرت شعبی سے روایت کی۔

ان النبي ﷺ قال لا قراءه خلف الامام۔

ترجمہ: حضور ﷺ نے فرمایا کہ امام کے پیچھے تلاوت جائز نہیں۔

(سنن دارقطنی ج ۱ ص ۳۳۰ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت)

حدیث نمبر ۱۵:- بیہقی نے قراۃ کی بحث میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

ان النبي ﷺ قال كل صلوة لم يقرء فيها بام الكتاب فهي خداج الا صلوة خلف الامام۔

ترجمہ: انہوں نے حضور ﷺ سے روایت کی کہ آپ ﷺ نے فرمایا جس نماز میں سورہ فاتحہ نہ پڑھی جاوے وہ ناقص ہے ماسوائے اس نماز کے جو امام کے پیچھے ہو۔

(کتاب القراءۃ للبیہقی ص ۱۳۵ مطبوعہ دہلی)

حدیث نمبر ۱۶:- امام محمد موطاء میں عبدالرزاق نے اپنی مصنف میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال ليت في قم الذي يقرء خلف الامام حجر۔

ترجمہ: جو امام کے پیچھے تلاوت کرے کاش اس کے منہ میں پتھر ہو۔

(موطاء امام محمد باب القراءۃ فی الصلوۃ خلف الامام ص ۱۰۲ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)، (مصنف عبدالرزاق ج ۲ ص ۱۳۸ رقم الحدیث ۲۸۰۶ مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت)

حدیث نمبر ۱۸ تا ۲۴:- امام طحاوی نے حضرت عبداللہ ابن مسعود۔ زید ابن ثابت۔ عبداللہ ابن عمر۔ عبداللہ ابن

عباس۔ جابر ابن عبداللہ۔ حضرت علقمہ۔ حضرت علی مرتضیٰ۔ حضرت عمر وغیرہم صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مکمل اسنادوں سے روایات پیش

کیں کہ یہ تمام حضرات امام کے پیچھے قرات کے سخت خلاف تھے ان میں سے کوئی صاحب فرماتے ہیں کہ جو امام کے پیچھے تلاوت کرے

اس کے منہ میں آگ ہو۔ کوئی فرماتے ہیں اس کے منہ میں پتھر ہو کوئی فرماتے ہیں وہ فطرت کے خلاف ہے اگر ہم اس رسالہ کے بڑھ

جانے کا اندیشہ نہ ہوتا تو وہ تمام روایات یہاں نقل کرتے ان کے علاوہ قراۃ خلف الامام کے خلاف بہت زیادہ احادیث ہیں جن میں سے

ہم نے صرف ۲۴ پر کفایت کی اگر کسی کو ان کے مطالعہ کا شوق ہو تو طحاوی شریف۔ موطاء امام محمد۔ صحیح ابیہاری۔ ہمارا حاشیہ بخاری نعیم

الباری وغیرہ کتب کا مطالعہ کرے۔

.....☆

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما حضور نبی کریم ﷺ کے مرض و فوات میں پڑھائی ہوئی نماز کے متعلق بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے

وہاں سے قراۃ شروع کی جہاں تک حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ قراۃ کر چکے تھے۔

حاشیہ.....☆

امام محمد بن یزید ابو عبد اللہ ابن ماجہ متوفی ۲۵۵ھ روایت کرتے ہیں۔

واخذ رسول الله ﷺ من القراءۃ من حيث كان بلغ ابوبکر۔

ترجمہ: وہیں سے آپ ﷺ نے قراءت شروع کی جہاں تک ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ قراءت فرماتے تھے۔

(سنن ابن ماجہ ج ۱ ص ۳۹۱ رقم الحدیث ۱۲۳۵ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ روایت کرتے ہیں۔

فقراء من المكان الذي بلغ ابوبکر من السورة۔

ترجمہ: حضور نبی کریم ﷺ نے سورت کے اس مقام سے قراءت شروع کی جہاں تک کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ قراءت

کر چکے تھے۔

(مسند احمد ج ۱ ص ۲۰۹ رقم الحدیث ۱۷۸۵ مطبوعہ موسسۃ قرطبہ مصر)

امام احمد بن حسین بیہقی متوفی ۳۵۸ھ روایت کرتے ہیں۔

فاستفتح النبي ﷺ من حيث انتهى ابوبکر رضی اللہ عنہ من القرآن۔

ترجمہ: اور حضور ﷺ نے قرآن کے اس حصہ سے قراءت شروع کی جس تک حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ قراءت کر چکے تھے۔

(سنن الکبریٰ للبیہقی ج ۳ ص ۸۱ رقم الحدیث ۳۸۵۷ مطبوعہ مکتبۃ دار الباز مکہ المکرمۃ)

یہ حدیث مبارکہ بالکل صحیح ہے اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔ اس حدیث مبارکہ سے واضح ہوا کہ حضور ﷺ کی پوری سورہ فاتحہ پڑھی تھی

یا اس سے اکثر حصہ پڑھا تھا اس لیے حضور ﷺ شدید بیمار تھے۔ حضور ﷺ کی تشریف آوری سے پہلے ہی حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ

عنہ نماز شروع فرما چکے تھے جہاں سے ابوبکر رضی اللہ عنہ قراءت چھوڑی تھی وہیں سے حضور ﷺ نے قراءت کی ابتدا کی تھی۔ اس سے

معلوم ہوا کہ پوری سورہ فاتحہ کسی نے نہیں پڑھی۔ اگر امام کے پیچھے سورہ فاتحہ فرض ہوتا تو حضور ﷺ کی یہ نماز نہ ہوتی آپ ﷺ اسے

باطل قرار دے کر اس کا اعادہ فرماتے۔

امام علی بن عمر دارقطنی متوفی ۳۸۵ھ باب قائم کرتے ہیں۔

باب من ادرك الامام قبل اقامة صلبه فقد ادرك الصلاة۔

..... عن ابی ہریرۃ ان رسول الله ﷺ قال من ادرك من الركعة من الصلوة فقد ادركها قبل ان يقيم

الامام صلبه۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا جس شخص نے امام کو پشت سیدھی کرنے سے پہلے رکوع

میں پایا اس نے رکعت کو پایا۔

(سنن الدارقطنی ج ۱ ص ۳۲۶ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت)

امام احمد بن حسین بیہقی متوفی ۳۵۸ھ روایت کرتے ہیں۔

عن ابی بکرۃ انه دخل المسجد والنبي ﷺ راكع فركع قبل ان يصل الى الصف فقال النبي ﷺ

زادك الله حرصا ولا تعد۔

ترجمہ: حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ مسجد میں داخل ہوئے تو حضور ﷺ رکوع میں چلے گئے تھے چنانچہ صف میں ملنے سے

☆.....

پہلے ہی رکوع میں چلے گئے اور آہستہ آہستہ چلتے ہوئے وہ صف میں مل گئے آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تجھے نیکی پر حریص کرے پھر ایسا نہ کرنا۔
(سنن الکبریٰ للبیہقی ج ۲ ص ۹۰ رقم الحدیث ۲۳۱۵ مطبوعہ مکتبہ دارالباہرہ المکتبہ)۔ (صحیح البخاری کتاب صلاۃ باب جہر المأموم بالآئین ج ۱ ص ۲۷۱ رقم الحدیث ۷۵۰ مطبوعہ دارالمنیر بیروت)

امام احمد بن حنبل بنی متوفی ۲۴۱ھ روایت کرتے ہیں۔

عن بن عمر انه كان يقول من ادرك الامام راكعاً فر كعب قبل ان يرفع الامام راسه فقد ادرك تلك الر كعة۔
(سنن الکبریٰ للبیہقی ج ۲ ص ۹۰ رقم الحدیث ۲۳۱۳ مطبوعہ مکتبہ دارالباہرہ المکتبہ)

ان احادیث مبارکہ سے معلوم ہوا کہ جو شخص امام کے ساتھ رکوع میں شریک ہو گیا اس کے رکوع میں شریک ہونے سے پہلے امام فاتحہ پڑھ چکا ہوگا کیونکہ امام فاتحہ پڑھ کر ہی رکوع میں جاتا ہے۔ لیکن باوجودیکہ اس نے امام کے پیچھے سورہ فاتحہ نہیں پڑھی اس کی یہ رکعت ہوگئی۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے سورہ فاتحہ نہیں پڑھی تھی اور رکوع میں شامل ہو گئے لیکن حضور ﷺ نے ان سے یہ نہیں فرمایا کہ تمہاری نماز نہیں ہوئی اس لئے کہ تم نے سورہ فاتحہ نہیں پڑھی۔ جس سے معلوم ہوا کہ امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنا فرض نہیں۔ ورنہ اس شخص کی یہ رکعت نہ ہوتی۔

امام ابو یوسفی ترمذی ۲۷۹ھ روایت کرتے ہیں۔

عن ابی هريرة رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ ﷺ انصرف من صلاة جهر فيها بالقراءة فقال هل قرأ معي احد منكم أنفا؟ فقال رجل نعم يا رسول اللہ ا قال انى اقول ما لى انازع القرآن قال فانتهى الناس عن القراءة مع رسول اللہ ﷺ فيما جهر فيه رسول اللہ ﷺ من الصلوات بالقراءة حين سمعوا ذلك من رسول اللہ ﷺ۔ قال وفي الباب عن بن مسعود وعمران بن حصين وجابر بن عبد الله قال ابو عيسى هذا حديث حسن۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور نبی اکرم ﷺ نے ایک جہری نماز سے فارغ ہو کر فرمایا کیا تم میں سے کسی نے اب میرے ساتھ قرات کی تھی؟ ایک شخص نے عرض کیا جی ہاں یا رسول اللہ آپ ﷺ نے فرمایا میں بھی کہہ رہا تھا کہ کیا ہو گیا ہے کہ مجھ سے قرآن میں جھگڑا کیا جا رہا ہے ہدای بیان کرتے ہیں کہ یہ سننے کے بعد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم حضور نبی اکرم ﷺ کے ساتھ جہری نمازوں میں قراءت سے رک گئے تھے۔

(سنن الترمذی کتاب الصلاۃ عن رسول اللہ ﷺ باب ما جاء في ترك القراءة خلف الامام اذا جهر الامام بالقراءة ج ۲ ص ۱۱۸۔ ۱۱۹ رقم الحدیث ۳۱۲ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)۔ (سنن ابوداؤد کتاب الصلاۃ باب من کره القراءة فاتحہ الكتاب اذا جهر الامام ج ۱ ص ۲۱۸ رقم الحدیث ۸۲۶ مطبوعہ دار الفکر بیروت)۔ (سنن الترمذی کتاب الانتحار باب ترك القراءة خلف الامام فيما جهر به ج ۲ ص ۱۰۳ رقم الحدیث ۹۱۹ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)۔ (سنن ابن ماجہ کتاب الصلاۃ والسنن فيما باب اذا قرأ الامام فاتحوا ج ۱ ص ۲۷۶ رقم الحدیث ۸۳۸ مطبوعہ دار الفکر بیروت)۔ (موطا امام مالک کتاب الصلاۃ باب ترك القراءة خلف الامام فيما جهر به ج ۱ ص ۸۶ رقم الحدیث ۱۹۳ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)۔ (مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۰ مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت)

امام احمد بن حنبل بنی متوفی ۲۴۱ھ روایت کرتے ہیں۔

عن عمران بن حصين رضی اللہ عنہ قال صلى النبي ﷺ الظهر فقرا رجل خلفه (سبح اسم ربك الاعلى) فلما صلى قال من قرأ (سبح اسم ربك الاعلى) قال رجل انا قال قد علمت ان بعضكم قد خالجنها۔

ترجمہ: حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور نبی کریم ﷺ نے نماز ظہر ادا فرمائی ایک شخص نے آپ ﷺ کے پیچھے (سبح اسم ربك الاعلى) پڑھا۔ جب آپ ﷺ نماز ادا فرما چکے تو آپ ﷺ نے دریافت کیا اس سورہ کو کس شخص نے پڑھا ایک

حاشیہ.....☆

فخص نے عرض کیا میں نے! آپ ﷺ نے فرمایا مجھے ایسا معلوم ہوا گویا کوئی شخص مجھ سے قرآن میں جھگڑ رہا ہے۔
(سنن الترمذی کتاب الافتتاح باب ترک القراءۃ خلف الامام فیما جہر بہ ج ۲ ص ۱۰۱ رقم الحدیث ۹۱۷ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت) (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۳۰ رقم الحدیث ۳۷۷۷ مطبوعہ مکتبۃ الرشید الریاض) (مصنف عبدالرزاق ج ۲ ص ۳۸ رقم الحدیث ۲۸۰۱ مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت)

امام محمد بن یزید ابو عبد اللہ ابن ماجہ متوفی ۲۴۱ھ روایت کرتے ہیں۔

عن ابی موسیٰ الاشعری رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ اذا قرأ الامام فانصتوا فاذا كان عند القعدة فلیکن اول ذکر احدکم التشهد۔

ترجمہ: حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا جب امام قراءت کرے تو تم خاموش رہو اور جب وہ قعدہ میں ہو تو تم پہلے التحیات پڑھا کرو۔

(سنن ابن ماجہ کتاب القامۃ بالصلاۃ والسنۃ فیما باب اذا قرأ الامام فانصتوا ج ۱ ص ۲۷۶ رقم الحدیث ۸۴۷ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

امام مالک بن انس متوفی ۱۷۹ھ روایت کرتے ہیں۔

عن نافع رضی اللہ عنہ ان عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کان اذا سنل هل یقرأ احد خلف الامام قال اذا صلی احدکم خلف الامام فحسبہ قراءۃ الامام واذا صلی وحده فلیقرأ۔ قال وکان عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما لا یقرأ خلف الامام۔

ترجمہ: حضرت نافع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے جب مقتدی کی قراءت کے بارے میں سوال کیا گیا کہ کیا مقتدی بھی امام کے پیچھے قراءت کرے گا تو انہوں نے فرمایا جب تم میں سے کوئی امام کے پیچھے نماز پڑھے تو اسے امام کی قراءت کافی ہے اور جب اکیلا پڑھے تو خود قراءت کرے۔ نافع رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما خود بھی امام کے پیچھے قراءت نہیں کرتے تھے۔

(مؤطا امام مالک کتاب النداء بالصلاۃ باب القراءۃ خلف الامام فیما لا یکرہ فی القراءۃ ج ۱ ص ۸۶ رقم الحدیث ۱۹۲ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ روایت کرتے ہیں۔

عن ابی موسیٰ رضی اللہ عنہ قال علمنا رسول اللہ ﷺ قال اذا قمت الی الصلاۃ فلیومکم احدکم واذا قرأ الامام فانصتوا۔
ترجمہ: حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور نبی کریم ﷺ نے ہمیں تعلیم دیتے ہوئے فرمایا جب تم نماز کے لیے کھڑے ہو تو کوئی ایک تمہارا امام بن جائے۔ اور جب امام قراءت کرے تو تم خاموش رہا کرو۔

(مسند احمد ج ۳ ص ۳۱۵ مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت)

امام عبدالرزاق بن ہمام الصنعانی متوفی ۲۱۱ھ روایت کرتے ہیں۔

عن زید بن اسلم رضی اللہ عنہ قال نہی رسول اللہ ﷺ عن القراءۃ خلف الامام قال واخبرنی اشیاخنا ان علیاً رضی اللہ عنہ قال من قرأ خلف الامام فلا صلاۃ لہ۔ قال واخبرنی موسیٰ بن عقبہ رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ ﷺ وابابکر وعمر وعثمان كانوا ینبہون عن القراءۃ خلف الامام۔

ترجمہ: حضرت زید بن اسلم رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور نبی کریم ﷺ امام کی اقتداء میں قراءت کرنے سے منع فرمایا کرتے تھے اور ہمارے مشائخ نے مجھے بتایا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا اس شخص کی نماز ہی نہیں جو امام کی اقتداء میں قراءت کرے اور

حاشیہ.....☆

موسیٰ بن عقبہ رضی اللہ عنہ نے مجھے بتایا ہے کہ حضور ﷺ حضرت ابو بکر صدیق، حضرت عمر فاروق، حضرت عثمان ذوالنورین رضی اللہ عنہم امام کے پیچھے قراءت کرنے سے منع فرمایا کرتے تھے۔

(مصنف عبدالرزاق ج ۲ ص ۳۹ رقم الحدیث ۲۸۱۰ مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت)

امام ابو بکر عبداللہ بن محمد ابن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ روایت کرتے ہیں۔

حدثنا ابو بکر قال حدثنا ابن عیینة عن الزهري عن ابی اکیمة قال سمعت ابا هريرة يقول صلی رسول الله ﷺ صلاة یظن انها الصبح فلما قضاها قال قرأ منکم احد قال رجل انا قال انی اقول مالی انازع فی القرآن۔
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے نماز پڑھائی ان کا گمان تھا کہ وہ صبح کی نماز تھی آپ نے فرمایا پڑھانے کے بعد فرمایا کیا تم میں سے کسی نے قرآن پڑھا ہے؟ ایک شخص نے کہا جی! میں نے پڑھا ہے آپ نے فرمایا میں (دل میں) کہہ رہا تھا کیا ہوا جو قرآن مجھ سے کھنچ رہا ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۳۰ رقم الحدیث ۳۷۷۶ مطبوعہ مکتبۃ الرشدا ریاض)، (مصنف عبدالرزاق ج ۲ ص ۳۸ رقم الحدیث ۲۸۹۸ مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت)
 امام علی بن ابی بکر رضی اللہ عنہ متوفی ۸۰ھ لکھتے ہیں۔

وعن عبد الله بن مسعود قال كانوا یقرؤون خلف النبی ﷺ فقال خلطتم علی القرآن۔ رواه احمد ابو یعلیٰ والبخاری ورجال احمد رجال الصحیح۔
 (مجمع الزوائد شرح الفوائد ج ۲ ص ۱۱۱ مطبوعہ دار المکتب العربی بیروت)، (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۳۰ رقم الحدیث ۳۷۷۸ مطبوعہ مکتبۃ الرشدا ریاض)،
 (مصنف عبدالرزاق ج ۲ ص ۳۹ رقم الحدیث ۲۸۰۲ مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت)

امام ابو بکر عبداللہ بن محمد ابن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ روایت کرتے ہیں۔

حدثنا وکیع عن قتادة عن قیس عن ابی نجاد عن سعد قال وددت ان الذی یقرأ خلف الامام فی جمره۔
ترجمہ: ابو نجاد نے حضرت سعد سے روایت کیا کہ میری خواہش ہے کہ جو امام کے پیچھے قرآن پڑھے اس کے منہ میں انکارے ہوں۔
 (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۳۰ رقم الحدیث ۳۷۸۲ مطبوعہ مکتبۃ الرشدا ریاض)

امام ابو بکر عبداللہ بن محمد ابن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ روایت کرتے ہیں۔

حدثنا یزید بن ہارون عن اشعث عن مالک بن عمارة قال سألت لا ادري کم رجل من اصحاب عبد الله کلهم یقولون لا یقرأ خلف امام منهم عمرو بن میمون۔
ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے تمام اصحاب امام کے پیچھے قرآن پڑھنے سے منع کرتے تھے۔
 (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۳۱ رقم الحدیث ۳۷۹۸ مطبوعہ مکتبۃ الرشدا ریاض)

امام ابو بکر عبداللہ بن محمد ابن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ روایت کرتے ہیں۔

حدثنا الثقفی عن محمد قال لا اعلم القراءۃ خلف الامام من السنة۔
ترجمہ: امام محمد بن سیرین فرماتے ہیں میرے علم کے مطابق امام کے پیچھے قرآن پڑھنا سنت نہیں ہے۔
 (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۳۱ رقم الحدیث ۳۷۹۳ مطبوعہ مکتبۃ الرشدا ریاض)

عقل بھی چاہتی ہے کہ مقتدی امام کے پیچھے تلاوت نہ کرے چند وجوہ سے۔ (۱) نماز میں جیسے سورہ فاتحہ پڑھنا ضروری ہے۔ ایسے ہی سورہ ملانی بھی ضروری ہے مسلم شریف میں ہے۔
لا صلوة لمن لم یقرء بام القرآن فصاعداً۔
ترجمہ: اس کی نماز نہیں ہوتی جو سورہ فاتحہ اور کچھ اور نہ پڑھے۔
(سنن نسائی باب ایجاب قراءۃ فاتحہ الكتاب فی الصلاۃ ج ۲ ص ۷۳ رقم الحدیث ۹۱۱ مطبوعہ مکتب المطبوعات الاسلامیہ حلب)
غیر مقلدین بھی مانتے ہیں کہ مقتدی امام کے پیچھے سورہ نہ پڑھے تو چاہیے کہ سورہ فاتحہ بھی نہ پڑھے کہ جیسے سورہ میں امام کی قرأت کافی ہے۔ ایسے ہی سورہ فاتحہ میں بھی کافی ہے۔

(۲) جو کوئی رکوع میں امام کے ساتھ مل جاوے اسے رکعت مل جاتی ہے۔ اگر مقتدی پر سورہ فاتحہ پڑھنی لازم ہوتی تو اسے رکعت نہ ملنی چاہیے تھی۔ دیکھو اگر یہ شخص تکبیر تحریمہ نہ کہے یا تکبیر تحریمہ کے ساتھ ایک تسبیح کے بقدر قیام نہ کرے بلکہ سیدھا رکوع میں چلا جاوے تو اسے رکعت نہ ملے گی کیونکہ تکبیر تحریمہ اور قیام مقتدی پر فرض ہے تو ایسے ہی اگر اس پر سورہ فاتحہ فرض ہوتی تو اس کے بغیر رکعت نہ ملتی۔ معلوم ہوا کہ امام کی قراءت اس کے لئے کافی ہے۔ جب اس مقتدی کے لئے قراءت ساقط ہوگئی تو چاہیے کہ دوسرے مقتدیوں سے بھی ساقط ہو۔
(۳) اگر مقتدی پر قراءت فاتحہ بھی ہو اور آمین بھی تو بتاؤ کہ اگر امام مقتدی سے پہلے سورہ فاتحہ سے فارغ ہو جاوے تو یہ مقتدی جو ابھی فاتحہ کے بیچ میں ہے آمین کہے یا نہ کہے تو اپنی فاتحہ ختم کر کے بھی آمین کہنے یا نہ کہے جو بھی جواب دو حدیث دکھا کر دو۔ نہ دو آمین جائز ہیں۔ نہ فاتحہ کے بیچ میں آمین درست ہے۔

(۴) اگر مقتدی فاتحہ کے بیچ میں ہو اور امام رکوع میں چلا جاوے تو بتاؤ یہ مقتدی آدمی فاتحہ چھوڑ دے یا رکوع چھوڑ دے۔ جو بھی جواب دو حدیث دکھاؤ اپنی عقل و قیاس سے جواب نہ دینا۔ مشرق و مغرب کے علماء اہلحدیث کو اعلان عام ہے کہ ان سوالات نمبر ۲-۳-۴ کے جوابات تمام حضرات مل کر مشورہ کر کے دیں۔ مگر شرط یہ ہے کہ حدیث صریح سے دیں محض اپنی رائے شریف سے نہ دیں۔ انشاء اللہ نہ دے سکیں گے تو چاہیے کہ ضد چھوڑیں اور احناف کی طرح حکم قرآن و حدیث پر عمل کریں کہ امام کے پیچھے قراءت نہ کیا کریں۔
(۵) شاہی دربار میں جب کوئی وفد جاتا ہے تو دربار کے آداب سب بجالاتے ہیں۔ مگر عرض و معروض سب نہ کریں گے جو نمائندہ ہو گیا وہ ہی کرے گا۔ ایسے ہی باجماعت نمازی رب کی بارگاہ میں وفد کی شکل میں حاضر ہوتے ہیں تو تکبیر۔ تسبیح۔ تشہد وغیرہ سب پڑھیں کہ یہ اس دربار کا سلامی مجرا ہے سب ادا کریں۔ مگر تلاوت قرآن جو عرض و معروض ہے۔ صرف قوم کا نمائندہ کرے یعنی امام۔

دوسری فصل اس مسئلہ پر سوالات و جوابات

اس مسئلہ پر غیر مقلدین اب تک جس قدر اعتراضات کر سکے ہیں ہم بفضلہ تعالیٰ ہر ایک نقل کر کے سب کے جوابات علیحدہ علیحدہ دیتے ہیں اور جس سلیقے سے ان کے سوالات ہم نقل کر رہے ہیں۔ انشاء اللہ اس طریقہ سے وہ بھی نہ کر سکیں گے۔ رب تعالیٰ قبول فرمادے۔
اعتراض نمبر ۱:- آیہ کریمہ واذا قرء القرآن فاستمعوا لعلکم تحذرون (سورۃ الاعراف آیت نمبر ۲۰۴) میں قرآن سے مراد جمعہ کا خطبہ ہے۔ نہ کہ مقتدی کی نماز جیسا کہ بعض مفسرین نے اسی آیت کے ماتحت فرمایا۔ لہذا خطبہ جمعہ کے وقت خاموشی ضروری ہے مگر مقتدی کا سورہ فاتحہ پڑھنا منع نہیں۔

جواب:- یہ غلط ہے کیونکہ یہ آیت کریمہ مکہ ہے۔ سورہ اعراف کی آیت ہے اور جمع کی نماز و خطبہ مدینہ منورہ میں بعد ہجرت شروع ہوئے پھر اس آیت میں خطبہ مراد کیسے ہو سکتا ہے۔ دوسرے یہ کہ اگر بفرض حال مان لو تب بھی چونکہ آیت میں خطبہ کی قید نہیں صرف قراۃ قرآن کا ذکر ہے لہذا یہ حکم سب کو شامل ہے۔ کیونکہ آیت کے عموم کا لحاظ ہوتا ہے نہ کہ شان نزول کی خصوصیت کا۔ تیسرے یہ کہ جب خطبہ میں لوگوں کو بولنا حرام ہے حالانکہ سارا خطبہ قرآن نہیں بلکہ اس میں ایک دو آیات قرآن کی پڑھی جاتی ہیں۔ تو امام کے پیچھے جبکہ سارا قرآن ہی بڑھا جا رہا ہے۔ خاموشی کیوں ضروری نہ ہوگی۔ تعجب ہے کہ آپ خطبہ جمع میں تو خاموشی ضروری کہتے ہیں۔ اور امام کے پیچھے نہیں۔

اعتراض نمبر ۱:- آیت کریمہ واذا قری میں مشرکین مکہ سے خطاب ہے جو حضور ﷺ کی تلاوت کے وقت شور مچاتے تھے اور آیت کا منشا یہ ہے کہ قرآن پڑھتے وقت دنیاوی باتیں کر کے شور نہ کیا کرو لہذا سورہ فاتحہ پڑھنا اس میں داخل نہیں۔

جواب:- یہ بھی غلط ہے۔ آیت میں خطاب صرف مسلمانوں سے ہے۔ کیونکہ کفار پر کوئی عبادت واجب نہیں۔ جب تک ایمان نہ لائیں۔ قرآن سننا بھی عبادت ہے۔ یہ ان پر بغیر ایمان لائے کیسے واجب ہوگی۔ دوسرے یہ کہ آیت کریمہ کے آخر میں ہے۔ لعلکم سرحمون (پارہ ۹ سورہ ۷ آیت نمبر ۲۰۴) تاکہ تم پر رحمت کی جاوے۔ قرآن سننے سے رحمت صرف مسلمانوں پر آتی ہے۔ کافر ایمان کے بغیر کوئی بھی نیکی کرے۔ رحمت کا مستحق نہیں رہ فرماتا ہے۔

منہم من يستمع اليك وجعلنا على قلوبهم اكنة۔

ترجمہ:- یعنی بعض کفار آپ کی طرف کان لگاتے ہیں ہم نے ان کے دلوں پر پردے ڈال دیئے۔

(پارہ ۷ سورہ ۶ آیت نمبر ۲۵)

دیکھو کفار کا کان لگانا مفید نہ ہوا۔ اور فرماتا ہے۔

وقدمنا الی ما عملوا من عمل فجعلنہ ہباء منثوراً۔

ترجمہ:- اور جو کچھ انہوں نے کام کئے تھے۔ ہم نے قصد فرما کر انہیں باریک غبار کے ریزوں کی طرح بنا دیا۔

(پارہ ۱۹ سورہ ۲۵ آیت نمبر ۲۳)

اگر کافر سارا قرآن حقیقتاً ہی کرے اور روزانہ تلاوت بھی کیا کرے۔ تب بھی ثواب کا مستحق نہیں بغیر وضو نماز درست نہیں۔ بغیر ایمان کوئی عبادت قبول نہیں دوسرے یہ کہ قرآن کریم میں ارشاد ہوا۔ وانصتوا خاموش رہو۔ خاموشی کے معنی یہ ہیں کہ نہ بات کرو نہ کچھ پڑھو اگر سورہ فاتحہ پڑھتے رہے تو خاموشی کہاں ہوئی غرضیکہ یہ آیت نہ تو کفار کے حق میں نازل ہوئی نہ خطبہ جمعہ کے لئے نمازیوں کو امام کے پیچھے قراۃ سے روکنے کے لئے نازل ہوئی چنانچہ بیہی شریف میں حضرت مجاہد رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے۔

قال کان رسول اللہ ﷺ یقرء فی الصلوۃ فسمع قراءۃ فنی من الانصار فنزل واذا قریء القرآن۔ (بہاری)

ترجمہ:- حضور ﷺ نماز میں قراۃ فرما رہے تھے کہ آپ نے ایک انصاری جوان کی قرات سنی۔ تب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی واذا قری۔ (سنن الکبریٰ للبیہقی ج ۲ ص ۱۵۵ رقم الحدیث ۲۷۰۶ مطبوعہ مکتبہ دارالاباز مکتبہ المکتبہ)، (تفسیر ابن جریر ج ۹ ص ۱۶۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

ابن مردویہ نے اپنی تفسیر میں اسناد کے ساتھ معاویہ ابن قرہ سے روایت کی کہ انہوں نے حضرت عبداللہ ابن مغفل صحابی رسول سے اس آیت کے نزول کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے جواب دیا۔

قال انما نزلت هذه الآية واذا قری القرآن الخ فی القراءۃ خلف الامام اذا قرء الامام فاستمع له

وانصت۔ (بہاری)

ترجمہ: یہ آیت واذ قرأ الخ نام کے پیچھے قراۃ کرنے کے متعلق نازل ہوئی لہذا جب امام قرات کرے تو تم کان لگا کر سنو اور خاموش رہو۔

(الدرالمشور فی تفسیر الماثور ج ۳ ص ۶۳۵ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

اعتراض نمبر ۳: اگر تلاوت قرآن کے وقت سب کو خاموش رہنے کا حکم ہو تو مصیبت آجاوے گی۔ آج ریڈیو پر تلاوت قرآن ہوتی ہے جو تمام ملک میں سنی جاتی ہے۔ تو سب کو کاروبار کلام سلام حرام ہو جاوے گا۔ امام تراویح پڑھا رہا ہے ایک آدمی آیا جس نے ابھی فرض نہیں پڑھے وہ اوس ہی مسجد میں فرض عشاء پڑھتا ہے۔ جہاں قراۃ کی آواز آرہی ہے۔ یہ بھی حرام ہوگا۔ غرضیکہ یہ معنی امت کے لئے سخت تکلیف کا باعث ہیں (موجودہ وہابی)۔

جواب: ساری امت کا اجتماع ہے کہ تلاوت قرآن سننا فرض کفایہ ہے نہ کہ فرض عین اگر قاری کی قرات ایک مسلمان بھی سن رہا ہے تو کافی ہے جیسے نماز جنازہ کہ اگرچہ سب پر فرض ہے مگر ایک کے ادا کرنے سے سب بری الزمہ ہو گئے امام کے پیچھے سب مقتدی ایک شخص کے حکم میں ہیں۔ جیسے نماز جنازہ کی جماعت لہذا مقتدیوں میں سے تو کوئی کلام سلام۔ تلاوت نہیں کر سکتا۔ غیر مقتدی کے لئے ان مقتدیوں کا سن لینا کافی ہے۔ ہاں اگر سب لوگ کاروبار میں لگے ہوں کوئی نہ سن رہا ہو تو بلند آواز سے تلاوت منع ہے ایسے ہی ایک مجلس میں چند لوگوں کا بلند آواز سے قرآن کریم پڑھنا منع ہے یا تو ایک تلاوت کرے باقی سنیں یا سب خاموشی سے پڑھیں۔ اس کی تحقیق شامی وغیرہ کتب فقہ میں دیکھو۔ لہذا نہ کوئی آفت ہے نہ مصیبت۔

اعتراض نمبر ۴: اس سے لازم آتا ہے کہ کتب میں چند بچے ایک ساتھ قرآن شریف بلند آواز سے پڑھیں کر سکتے پھر بھی مصیبت ہی رہی۔

جواب: وہاں تعلیم قرآن ہے۔ تلاوت قرآن نہیں۔ تلاوت کا سننا فرض ہے نہ کہ تعلیم قرآن کا اس لئے رب نے اذاقری فرمایا اذاتعلم نہ فرمایا دیکھو رب فرماتا ہے۔

فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله۔

ترجمہ: جب تم قرآن پڑھو تو اعموذ باللہ پڑھ لیا کرو۔

(پارہ ۱۳ سورہ ۱۶ آیت نمبر ۹۸)

تلاوت قرآن پر اعموذ پڑھنا چاہیے۔ مگر جب شاگرد استاد کو قرآن سنائے تو اعموذ نہ پڑھے کہ یہ تلاوت قرآن نہیں تعلیم قرآن ہے (شامی وغیرہ) ایسے ہی قرآن کریم خلاف ترتیب چھاپنا منع ہے۔ ترتیل و ترتیب چاہیے۔ مگر بچوں کی تعلیم کے لئے آخری پارہ الٹا چھاپتے بھی ہیں اور انہیں الٹا پڑھاتے بھی ہیں تعلیم و قراۃ کے احکام میں فرق ہوتا ہے قرآن نے بھی تلاوت و تعلیم میں فرق کیا رب فرماتا ہے۔

یتلوا علیہم ایته ویزکیہم ویعلمہم الكتاب والحکمۃ۔

(سورہ آل عمران آیت نمبر ۱۶۳)

وہ نبی مسلمانوں پر آیتیں تلاوت کرتے ہیں اور انہیں پاک کرتے ہیں۔ اور انہیں قرآن و حکمت سکھاتے ہیں۔ اگر تلاوت اور تعلیم میں فرق نہیں تو یہاں ان دونوں کا ذکر علیحدہ کیوں ہوا۔

اعتراض نمبر ۵: آپ کی پیش کردہ حدیث قراءۃ الامام لہ قراءۃ اور حدیث واذاقراء فانصتوا میں لفظ قراء ہے جس کے معنی ہیں پڑھنا تو ان احادیث کا مطلب یہ ہے کہ جب امام پڑھے تم خاموش رہو یا پڑھے قرآن یا کچھ اور تو چاہیے کہ امام کے پیچھے سبحان۔ التحیات۔ زرو وغیرہ کچھ نہ پڑھا جاوے کیونکہ امام جو پڑھ رہا ہے (موجودہ عقلمند وہابی)۔

جواب:- اس کے دو جواب ہیں ایک الزامی دوسرا تحقیقی۔ الزامی جواب تو یہ ہے کہ اگر ایسے ہی لفظوں کے معنوی معنی کئے گئے تو آپ کو مصیبت پڑ جاوے گی۔ آپ اپنے کو اہل حدیث کہتے ہیں۔ حدیث کے معنی ہیں۔ بات چیت یا قصہ کہانی۔ رب فرماتا ہے۔
فبای حدیث بعده یومنون۔

ترجمہ: اس کے بعد اب کس بات پر ایمان لاؤ گے۔

(پارہ ۲۹ سورہ ۷۷ آیت نمبر ۵۰)

اور فرماتا ہے:

فجعلنہم احادیث۔

ترجمہ: ہم نے ان قوموں کو قصے کہانیاں بنا دیا۔

تو اہل حدیث کے معنی یا تو ہوئے باتیں بنانے والا جبکہ یا قصے کہانیاں ناول پڑھنے سنانے والا جناب یہاں حدیث کے اصطلاحی معنی مراد ہیں۔ فرمان رسول اللہ ﷺ۔ وحی کے لغوی معنی ہیں۔ اشارہ اسلام کے معنی ہیں فرماں برداری کلمے کے معنی ہیں لفظ ان تمام معنی ہیں یہ الفاظ قرآن کریم میں استعمال ہوئے ہیں۔ کہو اب کہاں جاؤ گے سارا اسلام ہی ختم اور قرآن مراد ہوتی ہے ہم کہتے ہیں نماز کے چھ رکن ہیں۔ تکبیر تحریمہ۔ قیام۔ قراۃ۔ رکوع۔ سجدہ۔ التحیات میں بیٹھنا تو یہاں قیام کے معنی تاپنے کے لئے کھڑا ہونا۔ اور قراۃ کے معنی ناول پڑھنا نہیں ذرا سمجھ سے بات کیا کرو کیا اتنی سمجھ پر حدیث رسول سمجھنے کا دعویٰ ہے۔

مگر ہمیں مکتب میں ملا

مکار طفلان تمام خواہد شد

اعتراض نمبر ۶:- مسلم و بخاری شریف میں ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا۔

لا صلوة لمن لم یقراء بفاتحة الكتاب۔

ترجمہ: اس کی نماز نہیں ہوتی جو سورہ فاتحہ نہ پڑھے۔

(صحیح البخاری ج ۱ ص ۲۶۳ رقم الحدیث ۷۲۳ مطبوعہ دار ابن کثیر بیروت)

اس حدیث سے دو مسئلے معلوم ہوئے ایک یہ کہ نماز میں سورہ فاتحہ پڑھنا فرض ہے کہ اس کے بغیر نماز بالکل صحیح نہیں ہوتی۔ جیسے قیام و رکوع وغیرہ دوسرے یہ کہ سب پر فرض ہے۔ نمازی اکیلا ہو۔ یا امام یا مقتدی حدیث میں کوئی قید نہیں۔

جواب:- اس کے تین جواب ہیں۔ دو الزامی ایک تحقیقی پہلا جواب الزامی تو یہ ہے کہ یہ حدیث امام مسلم نے اس طرح نقل فرمائی۔

لا صلوة لمن لم یقراء بام القرآن فصاعدا۔

ترجمہ: اس کی نماز نہیں ہوتی۔ جو سورہ فاتحہ اور کچھ زیادہ نہ پڑھے۔

اور موطا امام مالک میں یہی حدیث اس طرح ہے۔

لا صلوة الا بفاتحة الكتاب والسورة۔

ترجمہ: نماز نہیں ہوتی مگر سورہ فاتحہ سے اور ایک اور سورہ سے۔

آپ کو چاہیے کہ مقتدی پر سورہ فاتحہ بھی فرض جانو اور سورہ ملانا بھی کیا۔ بعض حدیثوں پر ایمان ہے بعض کا انکار ہے۔

دوسرا جواب الزامی یہ ہے۔ تمہاری پیش کردہ حدیث قرآن کے بھی خلاف ہے اور ان حدیثوں کے بھی جو ہم نے پہلی فصل میں پیش

کیں بلکہ تمہارے بھی مخالف ہے۔ قرآن کریم فرماتا ہے۔

فاقرء واما تيسر من القرآن۔

ترجمہ: جس قدر قرآن آسان ہو پڑھ لیا کرو۔

(پارہ ۲۹ سورہ ۷۳ آیت نمبر ۲۰)

پھر سورہ فاتحہ پڑھنا کیسے فرض ہو سکتا ہے۔ نیز فرماتا ہے۔

واذا قرىء القرآن فاستمعوا له وانصتوا الایہ۔

ترجمہ: جب قرآن پڑھا جاوے تو کان لگا کر سنو۔ اور خاموش رہو۔

(پارہ ۹ سورہ ۷ آیت نمبر ۲۰)

پھر مقتدی امام کے ساتھ سورہ فاتحہ پڑھ کر اس حکم ربانی کی مخالفت کیسے کرے ہم بہت احادیث بیان کر چکے ہیں۔ جن میں ارشاد ہوا کہ امام کی قراءت مقتدی کی قرات ہے۔ جب امام قراءت کرے تو تم چپ رہو وغیرہ۔

تم بھی کہتے ہو کہ جو رکوع میں امام کے ساتھ مل گیا اسے رکعت مل گئی اگر مقتدی پر سورہ فاتحہ فرض تھی تو اس کے بغیر رکعت کیسے مل گئی۔ اس پر وضو و طہارت تکبیر تحریمہ۔ قیام فرض رہا کہ اگر ان میں سے کچھ بھی چھوڑ کر رکوع میں شامل ہو جاوے تو نماز نہ پائے گا۔ سورہ فاتحہ کیسے معاف ہو گئی وہ فرض تھی۔

جواب تحقیقی یہ ہے کہ اس حدیث کے ایسے معنی کرنے چاہئیں جس سے قرآن وحدیث میں مخالفت نہ رہے احادیث آپس میں کھڑا نہ جائیں کوئی اعتراض بھی نہ پڑے وہ یہ کہ الاصلوۃ میں لافعی جنس ہے جس کا اسم تو ہے۔ صلوة جز پوشیدہ ہے یعنی ”کامل“ مطلب یہ ہوا کہ نماز بغیر سورہ فاتحہ کامل نہیں ہوتی مطلق قراءت بحکم قرآن فرض ہے اور سورہ فاتحہ بحکم حدیث واجب جیسے۔

لاصلوۃ الا بحضور القلب۔

ترجمہ: نماز نہیں ہوتی مگر حضور قلب سے جو مسجد کے قریب رہتا اس کی نماز نہیں ہوتی مگر مسجد میں۔

ان دونوں حدیثوں میں لاصلوۃ سے کمال نماز کی نفی ہے نہ کہ اصل نماز کی ایسے ہی یہاں پھر لم قراءت حکمی وحقیق دونوں کو شامل ہے کہ امام اور اکیلے نماز پر حقیقۃً فاتحہ پڑھنا واجب ہے اور مقتدی پر حکماً کہ امام کا پڑھنا اس کا پڑھنا ہے۔ ہماری پیش کردہ احادیث اس حدیث کی تفسیریں ہیں۔ یا یہ حدیث عام ہے۔ اور ہماری پیش کردہ احادیث اس کی تخصیص کرتی ہیں جنہوں نے مقتدی کو اس حکم سے خاص کر دیا۔

اعتراض نمبر ۷:۔ ترمذی شریف میں حضرت عبادہ ابن صامت سے ایک حدیث مروی ہے جس کے آخری الفاظ یہ ہیں۔

قال انى اراكم تقرأون وراء امامكم قال قلنا بلى قال لا تقرأون و الا بام القرآن۔

ترجمہ: حضور ﷺ نے صحابہ سے فرمایا کہ میرے خیال میں تم اپنے امام کے پیچھے قراءت کرتے ہو ہم نے عرض کیا ہاں فرمایا۔ سورہ فاتحہ کے سوا کچھ نہ پڑھا کرو۔

(سنن الترمذی ج ۲ ص ۱۱۶۔ ۱۱۷ رقم الحدیث ۳۱۱ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

اس حدیث میں صراحتاً ارشاد ہے کہ امام کے پیچھے مقتدی سورہ فاتحہ پڑھے اور دوسری سورت نہ پڑھے یہی ہم کہتے ہیں۔ عبادہ ابن

امرت رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث ابوداؤد۔ نسائی۔ بیہقی میں بھی ہے۔

جواب:- اس اعتراض کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ یہ حدیث تمہارے بھی خلاف ہے۔ کیونکہ تم بھی کہتے ہو کہ امام کے ساتھ رکوع میں مل جانے سے رکعت مل جاتی ہے کیوں جناب جب مقتدی پر سورہ فاتحہ پڑھنی فرض ہے تو اس مقتدی کو یہ رکعت بغیر سورہ پڑھے کیسے مل گئی۔ اس کا جواب سوچو جو تم جواب دو گے وہ ہی ہمارا جواب ہوگا۔

دوسرے یہ کہ صرف عبادہ ابن صامت رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث مرفوع نقل ہے۔ جس میں حضور ﷺ نے امام کے پیچھے سورہ فاتحہ کا حکم دیا لیکن اس کے خلاف حضرت جابر علقمہ۔ عبداللہ ابن مسعود۔ زید ابن ثابت۔ عبداللہ ابن عباس۔ عبداللہ ابن عمر حضرت علی و عمر سے بکثرت روایات منقول ہیں۔ جن میں سے کچھ روایتیں ہم پہلی فصل میں بیان کر چکے اور طحاوی شریف صحیح البہاری شریف میں بہت زیادہ منقول ہیں تو حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ کی یہ روایت حدیث واحد ہے اور ان صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی وہ روایات حدیث مشاہیر ہیں لہذا انہیں ترجیح ہے۔ تیسرے یہ کہ تمہاری پیش کردہ حدیث عبادہ قرآن کے خلاف ہے قرآن نے تلاوت قرآن کے وقت خاموشی کا حکم دیا۔ ہماری پیش کردہ احادیث کی چونکہ قرآن تائید کر رہا ہے۔ لہذا انہیں ترجیح ہے۔ چوتھے یہ کہ تمہاری پیش کردہ حدیث میں امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنے کا حکم ہے اور ان احادیث میں جو ہم نے پیش کیں۔ اس کی ممانعت ہے نصوص میں مقابلہ ہو تو ممانعت کی نفس کو ترجیح ہوتی ہے۔ دیکھو غیر اللہ کو سجدہ تعظیمی کا حکم قرآن کریم میں موجود ہے۔ فرشتوں کو اس کا حکم دیا گیا۔ بلکہ شیطان اس غیر اللہ کے سجدہ نہ کرنے کی وجہ سے مردود کر دیا گیا۔ مگر دوسری نصوص میں اس سجدے کی ممانعت کی گئی۔ اب اس ممانعت پر ہی عمل ہے۔

پانچویں یہ کہ عبادہ ابن صامت رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث نہ تو بخاری نے نقل کی نہ مسلم نے ممانعت کی۔ حدیث مسلم شریف میں موجود۔ نیز امام ترمذی نے اسے نقل کر کے اسے صحیح نہ فرمایا۔ بلکہ حسن کہا اور فرمایا کہ زیادہ صحیح کچھ اور ہے۔ حوالہ ملاحظہ ہو۔ ترمذی میں اسی تمہاری حدیث کے ساتھ ہے۔

قال ابو عیسیٰ حدیث عبادة حدیث حسن و روی هذا الحدیث الزہری عن محمود ابن الربیع عن عبادة ابن الصامت قال لا صلوة لمن لم یقرء بفاتحة الكتاب وهذا اصح۔
ترجمہ: ابویسیٰ کہتے ہیں کہ عبادہ رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث حسن ہے (صحیح نہیں) یہی حدیث زہری نے محمود ابن ربیع سے انہوں نے عبادہ ابن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو سورہ فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوتی یہی روایت زیادہ صحیح ہے۔

(سنن الترمذی ج ۲ ص ۱۱۶۔ ۱۱۷ رقم الحدیث ۳۱۱ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)
پتہ لگا کہ زیادہ صحیح وہ الفاظ ہیں۔ جن میں مقتدی کے امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنے کا ذکر نہیں۔ تعجب ہے کہ آپ صحیح حدیثوں کے مقابلہ میں ایک ایسی حدیث پیش کر رہے ہیں۔ جو قرآن کے خلاف مشہور حدیثوں کے بھی خلاف اور امام ترمذی کے نزدیک صحیح بھی نہیں۔ بلکہ حسن ہے۔ اور اس کے خلاف زیادہ صحیح ہے۔ جو الزام حنفیوں پر دیا کرتے ہو۔ وہ خود بھی کر رہے ہو۔
اعتراض نمبر ۸:- اکثر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا عمل یہی ہے کہ وہ امام کے پیچھے قرات کرتے تھے امام ترمذی اس حدیث عبادہ ابن صامت رضی اللہ عنہ کے ماتحت فرماتے ہیں۔

والعمل علی هذا الحدیث فی القراء خلف الامام عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی ﷺ والتابعین۔

ترجمہ: امام کے پیچھے قرات کرنے کے متعلق اکثر صحابہ و تابعین کا اس حدیث عبادہ رضی اللہ عنہ پر عمل ہے۔

(سنن الترمذی ج ۲ ص ۱۱۶۔ ۱۱۷ رقم الحدیث ۳۱۱ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

جب اکثر صحابہ کا عمل اس پر ہے تو فاتحہ ضرور پڑھنی چاہیے۔

جواب:- اس کے چند جواب ہیں۔ ایک یہ کہ امام ترمذی کا یہاں اکثر فرمانا اضافی نہیں بلکہ حقیقی ہے۔ اس کے معنی یہ نہیں کہ زیادہ صحابہ تو امام کے پیچھے فاتحہ پڑھتے تھے اور کم صحابہ نہ پڑھتے تھے بلکہ اکثر بمعنی چند اور متعدد ہے۔ قرآن کریم فرماتا ہے۔

و كثير من الناس و كثير حق عليه العذاب۔

ترجمہ: اور بہت آدمی اور بہت وہ ہیں جن پر عذاب مقرر ہو چکا۔

(پارہ ۷ سورہ حج آیت نمبر ۱۸)

حق یہ ہے کہ زیادہ صحابہ قراءت خلف الامام کے سخت خلاف ہیں۔ حضرت زید ابن ثابت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جو امام کے پیچھے تلاوت کرے۔ اس کی نماز نہیں ہوتی (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۳۱ رقم الحدیث ۳۷۸۸ مطبوعہ مکتبۃ الرشید الریاض) حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جو امام کے پیچھے تلاوت کرے اس کا منہ آگ سے بھر جاوے۔ (ابن حبان) حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جو امام کے پیچھے تلاوت کرے اس کے منہ میں بدبو بھر جاوے (ابن حبان) حضرت عبداللہ ابن مسعود اور حضرت علقمہ فرماتے ہیں کہ جو امام کے پیچھے قراءت کرے اس کے منہ میں خاک (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۱۹ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت) حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جو امام کے پیچھے تلاوت کرے وہ فطرت پر نہیں (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۱۹ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت) حضرت زید ابن ثابت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جو امام کے پیچھے تلاوت کرے اس کی نماز نہیں ہوتی۔ (العلل المتناہیۃ للجو زی ج ۱ ص ۳۲۹ رقم الحدیث ۷۲۹ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت) حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ جو امام کے پیچھے تلاوت کرے۔ کاش اس کے منہ میں پتھر (موطاء امام محمد باب القراءۃ فی الصلوۃ خلف الامام ص ۱۰۲ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)، (مصنف عبدالرزاق ج ۲ ص ۱۳۸ رقم الحدیث ۲۸۰۶ مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت) حضرت سعد ابن ابی وقاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جو امام کے پیچھے تلاوت نہ کرتے تھے۔ اور سختی سے منع بھی فرماتے تھے۔ کہتے تھے کہ امام کی قرات کافی ہے (موطاء امام محمد باب القراءۃ فی الصلوۃ خلف الامام ص ۱۰۱-۱۰۲ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)، (یہ تمام روایات طحاوی شریف اور صحیح ابہاری میں موجود ہیں یہ تو بطور ثمنہ عرض کیا گیا۔ ورنہ اسی صحابہ سے منقول ہے کہ وہ حضرات امام کے پیچھے قرات سے سخت منع فرماتے تھے۔ دیکھو شامی۔ فتح القدیر وغیرہ اگر بعض روایات میں آجاوے کہ ان میں سے بعض حضرات فاتحہ پڑھتے تھے تو یا تو ان کا پہلا فعل ہوگا جو بعد کو منسوخ ہو گیا۔ یا وہ روایات قابل ترک ہوں گی کیونکہ قرآن کے خلاف ہیں۔

اعتراض نمبر ۹:- یہ تمام روایات ضعیف ہیں (وہ ہی پرانا سبق)۔

جواب:- جی ہاں۔ اس لئے ضعیف ہیں کہ آپ کے خلاف ہیں۔ آپ کو ان کے ضعف کا الہام ہوا ہوگا۔ ہم ضعیف کے متعلق اس سے پہلے بہت کچھ عرض کر چکے ہیں کہ جرح مبہم معتبر نہیں۔ نیز امام صاحب نے جب یہ احادیث لیں۔ اس وقت کوئی ضعیف نہ تھی بعد میں ضعف آیا۔ بعد کا ضعف امام صاحب کو معتبر نہیں نیز چند ضعیف اسنادیں مل کر حدیث کو حسن بنا دیتی ہیں وغیرہ۔

اعتراض نمبر ۱۰:- اگر امام آہستہ تلاوت کر رہا ہو۔ جیسے ظہر و عصر میں یا مقتدی بہت دور ہو کہ وہاں تک امام کی تلاوت کی آواز نہ پہنچتی ہو تو چاہیے کہ وہ سورہ فاتحہ پڑھ لے۔ کیونکہ اب فاتحہ پڑھنا قرآن سننے میں خارج نہیں۔

جواب:- یہ اعتراض جب درست ہوتا۔ جبکہ خاموشی قرآن سننے کے لئے ہوتی حالانکہ خاموشی کا علیحدہ حکم ہے اور سننے کا علیحدہ حکم رب فرماتا ہے فاستمعوا له وانصتوا یہ ایسا ہی ہے جیسے ارشاد باری ہے۔ اقیموا الصلوٰۃ وآتوا الزکوٰۃ (پارہ اسورہ ۲ آیت نمبر ۲۳۳) جیسے زکوٰۃ کی فرضیت نماز کی وجہ سے نہیں بلکہ یہ نماز سے علیحدہ مستقل فرض ہے ایسے ہی خاموشی مستقل ضروری چیز ہے۔ خفیہ نمازوں میں خاموشی ہے منٹا نہیں۔ جہرئی نمازوں میں خاموشی بھی ہے اور سننا بھی۔

اعتراض نمبر ۱۱:- جب مقتدی نماز کے سارے ارکان ادا کرتا ہے۔ جیسے تکبیر تحریمہ قیام رکوع وغیرہ تو تلاوت بھی نماز کا ایک رکن ہے۔ وہ بھی ادا کرے یہ کیا کہ سب ارکان ادا کرے ایک چھوڑ دے۔

جواب:- اس کا جواب ہم پہلے دے چکے ہیں کہ جماعت کی نماز میں مسلمان و فدیہ بن کر دربار خداوندی میں حاضر ہوتے ہیں۔ جن کا نمائندہ امام ہوتا ہے۔ آداب شامی۔ قیام۔ رکوع۔ سجدہ اور تحیہ و شائب عرض کریں گے مگر عرض محروض یعنی تلاوت قرآن صرف ان کا نمائندہ ان سب کی طرف سے کرے گا۔ مقتدی پر اس لئے تلاوت فرض نہیں۔ بلکہ منع ہے۔ اس پر ادب سے خاموش رہنا بحکم قرآن کریم فرض ہے۔

اعتراض نمبر ۱۲:- رکوع میں ملنے والے مقتدی پر سورہ فاتحہ پڑھنا معاف ہے۔ جیسا کہ مسافر پر چار رکعت والی نماز میں دو رکعت معاف ہیں۔ کیونکہ حدیث شریف میں وارد ہے۔

جواب:- الحمد للہ آپ قریباً ضعیف ہو گئے بس یہی ہم کہتے ہیں کہ امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنا معاف ہے۔ جیسے مسافر پر دو رکعتیں فرض کی معاف ہیں۔ کیونکہ امام کی قراۃ اس کی قراۃ ہے آپ نے مان لیا کولاصلوٰۃ لمن لم یقرأ والی حدیث اپنے ظاہری عموم پر نہیں۔ بعض نمازی اس سے مستثنیٰ ہیں۔ بس ہم یہ ہی سننا چاہتے تھے۔ آپ کے نزدیک خاص مقتدی مستثنیٰ ہیں۔ ہمارے نزدیک عام مقتدی۔ حدیث میں استثناء ماننے میں ہم اور آپ برابر ہوئے۔ صرف مقدار استثناء میں تھوڑی بحث رہ گئی۔ انشاء اللہ وہ بھی آپ مان جائیں گے۔ یہ جواب الزامی تھا۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ شریعت میں نماز بعض صورتوں میں آدمی رہ جاتی ہے۔ جیسے سفر اور کھلی بالکل معاف نہیں ہوتے۔ جیسے دائمی جنون اور عورت کی پلیدی کی حالت۔ لیکن نماز کی شرائط و ارکان کسی صورت میں معاف نہیں ہوتے۔ البتہ بعض مجبوریوں میں ان کا بدل کر دیا جاتا ہے۔ بالکل معاف کبھی نہیں ہوتی وضو کا بدل تیمم اور قیام کا بدل قعود کر دیا گیا۔ مگر بغیر وضو کی مجبوری سے بھی جائز نہ ہوئی۔ اگر مقتدی کے لئے سورہ فاتحہ پڑھنا نماز کا رکن ہوتا تو اس کے چھوٹ جانے سے رکعت نہ ملتی۔ معلوم ہوا کہ اس کے لئے امام کی قراۃ بدل ہے۔ بس یہی ہم کہتے ہیں۔ لہذا اس مسئلہ کو سفر کی نماز پر قیاس کرنا بالکل بے عقلی ہے دیکھو اگر نماز میں کوئی شخص رکوع میں شامل ہو تو واجب ہے کہ رکوع میں ہی عید کی تکبیریں کہے نماز جنازہ میں جو کوئی آخری تکبیر میں ملے تو اس پر واجب ہے کہ پہلی تکبیریں کہہ لے جب رکوع میں شامل ہونے والے پر تکبیرات عیدین معاف نہ ہوں اور آخر میں شامل ہونے والے پر نماز جنازہ کی تکبیریں معاف نہیں ہوتیں۔ تو اگر مقتدی پر سورہ فاتحہ پڑھنی فرض تھی تو رکوع میں شامل ہونے پر کیوں معافی ہو گئی۔

اعتراض نمبر ۱۳:- رکوع پانے والے پر اس رکعت کا قیام معاف ہو گیا۔ جو فرض تھا۔ تو اگر سورہ فاتحہ معاف ہو جاوے تو کیا حرج ہے۔

جواب:- یہ غلط ہے اس پر قیام معاف نہیں ہوا ضروری ہے کہ تکبیر تحریمہ کہہ کر بقدر ایک تسبیح قیام کرے پھر دوسری تکبیر کہہ کر رکوع کرے ورنہ نماز نہ ملے گی۔

اعتراض نمبر ۱۴:- آیت کریمہ واذا قرىء القرآن فمنازل نازل ہوئی اور سورہ فاتحہ مدینہ منورہ میں فرض ہوئی تو سورہ فاتحہ پڑھنا اس آیت سے گنیے منسوخ ہو سکتا ہے۔ کیا مقدم آیت مؤخر آیت کی ناخ ہو سکتی ہے۔ (بعض نئے وہابی)۔

جواب:- یہ محض آپ کی رائے ہے آپ نے کوئی حوالہ نہ دیا۔ جب سورہ فاتحہ کی ہے۔ اور نماز بھی مکہ معظمہ میں فرض ہو چکی تھی۔ تو کیا وجہ ہے کہ سورہ فاتحہ مکہ معظمہ میں فرض نہ ہو۔ کیا فرضیت طہارت و وضو بھی مدنی ہے۔

پانچواں باب

آمين آهسته کہنی چاہئے

احناف کے نزدیک ہر نمازی خواہ امام ہو یا مقتدی یا اکیلا اور نماز جہری ہو یا سری آمین آہستہ کہے۔ مگر غیر مقلد وہابیوں کے نزدیک جہری نماز میں امام و مقتدی بلند آواز سے چیخ کر آمین کہیں۔ اس لئے اس باب کی بھی دو فصلیں کی جاتی ہیں۔ پہلی فصل میں ہمارے دلائل، دوسری فصل میں وہابیوں کے اعتراضات مع جوابات۔

پہلی فصل

آمین آہستہ کہنا حکم خدا و رسول کے موافق ہے۔ چیخ کر آمین کہنا قرآن کریم کے بھی خلاف ہے اور حدیث و سنت کے بھی مخالف۔ دلائل حسب ذیل ہیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔
ادعوا ربکم تضرعاً و خفیة۔
ترجمہ: اپنے رب سے دعا مانگو عاجزی سے اور آہستہ۔

(سورہ الاعراف آیت نمبر ۵۵)

آمین بھی دعا ہے۔ لہذا یہ بھی آہستہ کہنی چاہئے۔ رب فرماتا ہے۔

و اذا سئلت عبادی عنی فانی قریب اجیب دعوة الداع اذا دعان۔

ترجمہ: اے محبوب جب لوگ آپ سے میرے متعلق پوچھیں تو میں بہت نزدیک ہوں مانگنے والے کی دعا قبول کرتا ہوں جو مجھ سے دعا کرتا ہے۔

(بارہ سورہ آیت نمبر ۱۸۶)

معلوم ہوا کہ چیخ کر دعا اس سے کی جاوے جو ہم سے دور ہو۔ رب تو ہماری شہ رگ سے بھی زیادہ قریب ہے پھر آمین میں چیخ کر کہنا عبث بلکہ خلاف تعلیم قرآنی ہے۔ اس لئے کہ آمین دعا ہے۔

حدیث نمبر ۱ تا ۸: بخاری۔ مسلم۔ احمد۔ مالک۔ ابوداؤد۔ ترمذی۔ نسائی۔ ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔ قال رسول اللہ ﷺ اذا امن الامام فامنوا فانه وافق تامینه تامین المثلثة غفر له ما تقدم من ذنبه۔

ترجمہ: فرمایا نبی ﷺ نے کہ جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو کیونکہ جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہوگی۔ اس کے گزشتہ گناہ بخش دیئے جائیں گے۔

(صحیح البخاری کتاب صلاۃ باب جہر المأموم بالآمین ج ۱ ص ۲۷۱ رقم الحدیث ۴۹ مطبوعہ دار ابن کثیر بیروت)، (صحیح مسلم کتاب الصلاۃ باب التمجید والتحمید والحمد والثناء ج ۱ ص ۳۰۷ رقم الحدیث ۳۱۰ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (سنن ابوداؤد کتاب الصلاۃ باب التامین وراء الامام ج ۱ ص ۲۳۶ رقم الحدیث ۹۳۵ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (سنن الترمذی کتاب الافتتاح باب جہر الامام بالآمین و باب الامر بالآمین خلف الامام ج ۲ ص ۱۰۵ رقم الحدیث ۹۲۷۔ ۹۲۸ مطبوعہ)، (صحیح ابن حبان ج ۵ ص ۱۰۶ رقم الحدیث ۱۸۰۳ مطبوعہ موسسۃ الرسالۃ بیروت)، (مشترک الصحاح ج ۱ ص ۳۳۰ رقم الحدیث ۷۹۷ مطبوعہ دار الکتب العلمیۃ بیروت)، (سنن الترمذی کتاب الصلاۃ عن رسول اللہ ﷺ باب ماجاء فی فضل الامین رقم الحدیث ۲۵۰ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (مسند احمد ج ۲ ص ۳۵۹ رقم الحدیث ۹۹۲۳ مطبوعہ موسسۃ قرطبہ مصر)، (سنن الکبریٰ للبخاری ج ۲ ص ۵۶ مطبوعہ مکتبۃ دار الباز سکنہ المکرمۃ)، (موطاء امام مالک باب ماجاء فی التامین خلف الامام ج ۱ ص ۸۷ رقم الحدیث ۱۹۳ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (صحیح ابن خزیمہ ج ۳ ص ۳۲ رقم الحدیث ۶۵۸۱ مطبوعہ مکتبۃ الاسلامی بیروت)، (الام للشافعی باب التامین من قرأه القرآن ج ۱ ص ۱۰۹ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گناہ کی معافی اس نمازی کے لئے ہے۔ جس کی آمین فرشتوں کی آمین کی طرح ہو اور ظاہر ہے کہ فرشتے آہستہ آمین کہتے ہیں۔ ہم نے ان کی آمین آج تک نہ سنی تو چاہیے کہ ہماری آمین بھی آہستہ ہوتا کہ فرشتوں کی موافقت ہو اور گناہ کی معافی ہو۔ جو وہابی حج کر آمین کہتے ہیں۔ وہ جیسے مسجد میں آتے ہیں۔ ویسے ہی جاتے ہیں ان کے گناہ کی معافی نہیں ہوتی۔ کیونکہ وہ فرشتوں کی آمین کی مخالفت کرتے ہیں۔

حدیث نمبر ۹ تا ۱۳: بخاری۔ شافعی۔ مالک۔ ابوداؤد۔ نسائی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال رسول الله ﷺ اذا قال الامام غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين فانه من وافق قوله الملكة غفر له ما تقدم من ذنبه۔

ترجمہ: فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ جب امام کہے غیر المغضوب علیہم ولا الضالین تو تم کہو۔ آمین کیونکہ جس کا یہ آمین کہنا فرشتوں کی آمین کہنے کے مطابق ہوگا۔ اس کے گناہ بخش دیئے جائیں گے۔

(صحیح البخاری کتاب صلاۃ باب جہر المأموم بالتأمین ج ۱ ص ۲۷۰ رقم الحدیث ۷۴۷ مطبوعہ دار ابن کثیر بیروت)، (سنن النسائی کتاب الافتتاح باب جہر الامام بالتأمین ج ۲ ص ۱۰۵ رقم الحدیث ۹۲۷ مطبوعہ)، (مسند احمد ج ۲ ص ۳۱۳ رقم الحدیث ۱۳۳۶ مطبوعہ موسسۃ قرطبہ مصر)، (صحیح ابن حبان ج ۵ ص ۶۰۶ رقم الحدیث ۱۸۰۴ مطبوعہ موسسۃ الرسالۃ بیروت)، (موطا امام مالک باب ما جاء فی التأمین خلف الامام ج ۱ ص ۸۷ رقم الحدیث ۱۹۵ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (الام للشافعی باب التأمین من قراءۃ القرآن ج ۱ ص ۱۰۹ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت)

اس حدیث سے دو مسئلے معلوم ہوئے ایک یہ کہ مقتدی کہ پیچھے سورۃ فاتحہ ہرگز نہ پڑھے اگر مقتدی پڑھتا تو حضور ﷺ فرماتے کہ جب تم ولا الضالین کہو تو تم آمین کہو۔ معلوم ہوا کہ تم صرف آمین کہو گے۔ ولا الضالین کہنا امام کا کام ہے۔ رب فرماتا ہے۔

اذا جاء کم المومنات فامتنحنوهن۔

ترجمہ: جب تمہارے پاس عورتیں آئیں تو ان کا امتحان لو۔

(پارہ ۲۸ سورہ ۶۰ آیت نمبر ۱۰)

دیکھو امتحان لینا صرف مومنوں کا کام ہے نہ کہ مومنہ عورتوں کا کسی حدیث میں نہیں آیا کہ اذا قلتم ولا الضالین فقولوا آمین جب تم ولا الضالین کہو تو آمین کہ لو۔ معلوم ہوا کہ مقتدی ولا الضالین کہے گا ہی نہیں۔ دوسرے یہ کہ یہاں فرشتوں کی آمین کی موافقت سے مراد وقت میں موافقت نہیں بلکہ طریقہ ادا میں موافقت ہے۔ فرشتوں کی آمین کا وقت تو وہ ہی ہے۔ جب امام سورہ فاتحہ ختم کرتا ہے۔ کیونکہ ہمارے محافظ فرشتے ہمارے ساتھ ہی نمازوں میں شریک ہوتے ہیں اور اسی وقت آمین کہتے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۴ تا ۱۸: امام احمد۔ ابوداؤد طیالسی۔ ابویعلیٰ موصلی۔ طبرانی۔ دارقطنی اور حاکم نے مستدرک میں حضرت واکل بن حجر رضی اللہ عنہ سے روایت کی حاکم نے فرمایا کہ اس کی اسناد نہایت صحیح ہے۔

عن وائل ابن حجر انه صلى مع النبي ﷺ فلما غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال آمين واخفى بها صوته۔

ترجمہ: حضرت واکل بن حجر رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی۔ جب حضور ﷺ ولا الضالین پر پہنچے تو آپ ﷺ نے فرمایا آمین۔ اور آمین میں آہستہ آواز رکھی۔

(مستدرک للحاکم ج ۲ ص ۲۵۳ رقم الحدیث ۲۹۱۳ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)، (مسند احمد ج ۳ ص ۳۱۶ مطبوعہ مکتب الاسلامی بیروت)، (مسند ابوداؤد طیالسی ج ۱ ص ۳۸ رقم الحدیث ۶۰۲۳ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت)، (طبرانی کبریٰ ج ۲ ص ۲۲۷ رقم الحدیث ۳۸)، (سنن الکبریٰ للبیہقی ج ۲ ص ۵۷ مطبوعہ مکتبہ دارالاباز مکتبہ المکرمات) معلوم ہوا کہ آمین آہستہ کہنا سنت رسول ہے۔ بلند آواز سے کہنا بالکل خلاف سنت ہے۔

حدیث نمبر ۱۹ تا ۲۱: ابوداؤد۔ ترمذی۔ ابن ابی شیبہ نے حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔
قال سمعت رسول الله ﷺ قرء غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فقال آمین و خفض به صوته۔
ترجمہ: فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو سنا کہ آپ نے پڑھا غیر المغضوب علیہم ولا الضالین تو فرمایا آمین۔ اور آواز مبارک
آہستہ رکھی۔

(سنن الترمذی کتاب الصلاة عن رسول اللہ ﷺ باب ماجاء فی الامین ج ۲ ص ۲۸ رقم الحدیث ۲۲۸ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)
حدیث نمبر ۲۲ تا ۲۳: طبرانی تہذیب الآثار میں اور طحاوی نے حضرت وائل ابن حجر رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔
قال لم یکن عمرو وعلی رضی اللہ عنہما یجهران بسم اللہ الرحمن الرحیم ولا بامین۔
ترجمہ: حضرت عمرو علی رضی اللہ عنہما نہ تو بسم اللہ الرحمن الرحیم اونچی آواز سے پڑھتے تھے نہ آمین۔
(جامع الرضوی صحیح البخاری ج ۲ ص ۲۹۱ طبع سنہ ۱۹۹۲ء)

معلوم ہوا کہ آہستہ آمین کہنی سنت صحابہ بھی ہے۔

حدیث نمبر ۲۴: یعنی شرح ہدایہ نے حضرت ابو عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔
عن عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ قال یحفی الامام اربعاً التعوذ وبسم اللہ و آمین وربنا لك الحمد۔
ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ امام چار چیزیں آہستہ کہے۔ اعموذ باللہ۔ بسم اللہ۔ آمین اور ربنا لك الحمد۔
(یعنی شرح ہدایہ ج ۱ ص ۶۲۰)

حدیث نمبر ۲۵: بیہقی نے حضرت ابوداؤد سے روایت کی کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔
عن عبد اللہ قال یحفی الامام اربعاً بسم اللہ واللہم ربنا لك الحمد والتعوذ والتشهد۔
ترجمہ: امام چار چیزیں آہستہ کہے بسم اللہ۔ ربنا لك الحمد۔ اعموذ اور التحیات۔

(طبرانی کبیر ج ۲ ص ۲۶۲ رقم الحدیث ۹۳۰۳ مطبوعہ مکتبۃ العلوم والہدایہ الموصل)
حدیث نمبر ۲۶: امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے حضرت حماد رحمۃ اللہ علیہ سے انہوں نے ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کی۔
قال اربع یخفین الامام التعوذ وبسم اللہ و سبحانک اللہم و آمین رواہ محمد فی الآثار
وعبد الرزاق فی مصنفہ۔

ترجمہ: آپ نے فرمایا کہ امام چار چیزیں آہستہ کہے اعموذ و بسم اللہ۔ سبحانک اللہم اور آمین۔ یہ حدیث امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے
کتاب الآثار میں اور عبدالرزاق رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی مصنف میں بیان کی۔

(مصنف عبدالرزاق ج ۲ ص ۸۷ رقم الحدیث ۲۵۹۶ مطبوعہ مکتب الاسلامی بیروت)
عقل بھی چاہتی ہے کہ آمین آہستہ کہی جاوے۔ کیونکہ آمین قرآن کی آیت یا کلمہ قرآن نہیں اسی لئے نہ جبریل امین اسے لائے۔ نہ
قرآن کریم میں لکھی گئی۔ بلکہ دعا اور ذکر اللہ ہے تو جیسے کہ ثناء التحیات درود ابراہیمی۔ دعا مانورہ وغیرہ آہستہ پڑھی جاتی ہیں۔ ایسے ہی
آمین بھی آہستہ ہونی چاہیے یہ کیا کہ تمام ذکر آہستہ ہوئے آمین پر تمام لوگ چیخ پڑے یہ چیخنا قرآن کے بھی خلاف ہے۔ احادیث صحیحہ
کے بھی صحابہ کرام کے عمل کے بھی اور عقل سلیم کے بھی رب تعالیٰ عمل کی توفیق دے۔ دوسرے اس لئے کہ اگر مقتدی پر سورہ فاتحہ پڑھنا
بھی فرض ہوا اور اسے آمین کہنے کا بھی حکم ہو تو مقتدی سورہ فاتحہ کے درمیان میں ہو اور امام ولا الضالین کہہ دے اب اگر یہ مقتدی آمین
نہ کہے تو اس سنت کے خلاف ہو اور اگر آمین کہے اور چیخے تو آمین درمیان میں آوے گی۔ قرآن میں غیر قرآن آوے گا۔ اور درمیان
سورہ فاتحہ میں شور مچے گا۔

دوسری فصل..... اس مسئلہ پر اعتراضات و جوابات

اب تک ہم نے غیر مقلدین کے جس قدر اعتراضات سنے ہیں۔ تفصیل وار مع جوابات عرض کرتے ہیں۔

اعتراض نمبر ۱:۔ آمین دعائیں ہے۔ لہذا اگر یہ بلند آواز سے کہے جاوے تو کیا حرج ہے۔ رب تعالیٰ نے دعا آہستہ مانگنے کا حکم دیا ہے نہ کہ دیکرازا کارکا۔

جواب:۔ آمین دعا ہے۔ اس کا دعا ہونا قرآن شریف سے ثابت ہے۔ دیکھو موسیٰ علیہ السلام نے بارگاہ الہی میں دعا کی۔

ربنا اطمس علی اموالہم و اشدد علی قلوبہم فلا یومنوا حتی یروا العذاب الالیم۔

ترجمہ: اے رب ہمارے ان کے مال برباد کر دے اور ان کے دل سخت کر دے کہ ایمان نہ لائیں جب تک دردناک عذاب نہ دیکھ لیں۔ (پارہ ۱۱ سورہ ۱۰ آیت نمبر ۸۸)

رب نے ان کی دعا قبول فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا۔

قال قد اجیبت دعوتکما فاستقیما۔

ترجمہ: رب نے فرمایا تم دونوں کی دعا قبول کی گئی تو ثابت قدم رہو۔

(سورہ یونس آیت نمبر ۸۹)

فرمائیے دعا تو صرف موسیٰ علیہ السلام نے مانگی تھی۔ مگر رب نے فرمایا کہ تم دونوں کی دعا قبول کی گئی۔ یعنی تمہاری اور حضرت ہارون علیہ السلام کی۔ حضرت ہارون علیہ السلام نے دعا کب مانگی تھی وجہ یہ تھی کہ انہوں نے موسیٰ علیہ السلام کی دعا پر آمین کہنا تھا۔ رب نے آمین کو دعا فرمایا۔ معلوم ہوا کہ آمین دعا ہے۔ اور دعا آہستہ ہونی چاہیے۔ یہ مسائل قرآنیہ میں سے ہے۔

اعتراض نمبر ۲:۔ ترمذی شریف میں حضرت وائل ابن حجر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

قال سمعت النبی ﷺ قرء غیر المغضوب علیہم ولا الضالین وقال آمین و مدبھا صوتہ۔

ترجمہ: میں نے نبی ﷺ کو سنا کہ آپ ﷺ نے غیر المغضوب علیہم والضاہلین پڑھا اور آمین فرمایا اپنی آواز کو اس پر بلند کیا۔ (سنن الترمذی کتاب الصلاة عن رسول اللہ ﷺ باب ما جاء فی التامین ج ۳ ص ۲۷ رقم الحدیث ۲۳۸ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

معلوم ہوا کہ آمین بلند آواز سے کہنا سنت ہے۔

جواب:۔ آپ نے حدیث کا ترجمہ غلط کیا۔ اس میں مدارشاد ہو مدد سے بنا۔ اس کے معنی بلند کرنا نہیں۔ بلکہ آواز کھینچنا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ حضور ﷺ نے آمین بروزن کریم قصر سے نہ فرمائی۔ بلکہ بروزن قائلین الف اور میم خوب کھینچ پڑھی۔ لہذا اس میں آپ کی کوئی دلیل نہیں۔ ترجمہ کی غلطی ہے۔ خیال رہے کہ مد کا مقابل قصر ہے۔ خفاء کا مقابل ہے جہر۔ رفع کا مقابل خفض۔ اگر یہاں جہر ہوتا تو دلیل صحیح ہوتی۔ جہر کسی روایت میں نہیں۔ رب فرماتا ہے۔

انه یعلم الجہر وما یخفی۔

ترجمہ: بے شک رب تعالیٰ جانتا ہے بلند اور پست آواز کو۔

(پارہ ۳ سورہ ۳۰ آیت نمبر ۷)

دیکھو رب نے یہاں خفاء کا مقابل جہر فرمایا نہ کہ مد۔

اعتراض نمبر ۳:۔ ابو داؤد شریف میں حضرت وائل ابن حجر رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال كان رسول الله ﷺ اذا قرء ولا الضالين قال آمين ورفع بهما صوته۔

ترجمہ: نبی ﷺ جب فرماتے ولا الضالین تو فرماتے تھے آمین اور اس میں آواز شریف بلند فرماتے تھے۔

(سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۲۳۶ رقم الحدیث ۹۳۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

یہاں رفع فرمایا جس کے معنی ہیں اونچا کیا۔ بلند کیا معلوم ہوا کہ آمین اونچی آواز سے کہنا سنت ہے۔

جواب: اس کے چند جواب ہیں۔ ایک یہ کہ حضرت وائل ابن حجر رضی اللہ عنہ کی اصل روایت میں مد ہے جیسا کہ ترمذی شریف میں وارد ہوا۔ جس کے معنی کھینچنے کے ہیں۔ نہ کہ بلند کرنا۔ یہاں اسناد کے کسی راوی نے روایت بالمعنی کی مگر رفع سے تعبیر فرمایا اور مراد وہی کھینچنا ہے نہ کہ بلند کرنا روایت بالمعنی کا عام دستور تھا۔ دوسرے یہ کہ ترمذی اور ابوداؤد کی روایتوں میں نماز کا ذکر نہیں۔ صرف حضور ﷺ کی قراءت کا ذکر ہے۔ ممکن ہے کہ نماز کے علاوہ خارجی قراۃ کا ذکر فرمایا ہو۔ مگر جو روایات ہم نے پیش کی ہیں۔ ان میں نماز کا صراحتاً ذکر ہے۔ لہذا احادیث میں تعارض نہیں اور یہ احادیث ہمارے خلاف نہیں۔ تیسرے یہ کہ آمین بالجہر اور آمین خفی کی احادیث میں تعارض ہے۔ مگر جہر والی روایتیں قرآن کریم کے خلاف ہیں۔ لہذا چھوڑنے کے لائق ہیں اور آہستہ کی روایتیں قرآن کے مطابق ہیں۔ لہذا واجب العمل ہیں۔ چوتھے یہ کہ آہستہ آمین کی حدیثیں قابل عمل ہیں۔ اس کے خلاف قابل ترک۔ قرآنی آیتوں اور قیاس شرعی کا ذکر ہم پہلی فصل میں کر چکے ہیں۔ پانچویں یہ کہ آمین جہری والی حدیثیں قرآن شریف سے اور ان احادیث سے جو ہم پیش کر چکے ہیں۔ منسوخ ہیں۔ اسی لئے صحابہ کرام ہمیشہ آہستہ آمین کہتے تھے اور اسی کا حکم دیتے تھے۔ اور زور سے آمین کہنے سے منع کرتے تھے۔ جیسا کہ پہلی فصل میں ذکر کیا گیا اگر جہری حدیثیں منسوخ نہیں تھیں۔ تو صحابہ نے عمل کیوں چھوڑ دیا۔

اعتراض نمبر ۴:..... :- ابن ماجہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

كان رسول الله ﷺ اذا قال غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال آمين حتى يسمعها اهل الصف

الاول فيرتج بها المسجد۔

ترجمہ: حضور ﷺ جب غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فرماتے تو آمین فرماتے۔ یہاں تک کہ پہلی صف والے سن لیتے تو مسجد گونج جاتی تھی۔

(سنن ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۷۸ رقم الحدیث ۸۵۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

اس حدیث میں کسی تاویل کی گنجائش نہیں۔ یہاں تو مسجد گونج جانے کا ذکر ہے۔ گونج بغیر شور نہیں پیدا ہوتی۔

جواب: اس اعتراض کے چند جواب ہیں۔ ایک یہ کہ آپ نے حدیث پوری پیش نہیں کی۔ اول عبارت چھوڑ دی۔ وہ یہ ہے۔ ملاحظہ ہو۔

عن ابی ہریرۃ قال ترك الناس التامين وكان رسول الله ﷺ الخ۔

ترجمہ: لوگوں نے آمین کہنا چھوڑ دی۔ حالانکہ حضور ﷺ الخ۔

(سنن ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۷۸ رقم الحدیث ۸۵۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

اس جملہ سے معلوم ہوا کہ عام صحابہ کرام نے بلند آواز سے آمین چھوڑ دی تھی۔ جس پر سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ یہ شکایت فرما رہے

ہیں اور صحابہ کا کسی حدیث پر عمل چھوڑ دینا اس حدیث کے نسخ کی دلیل ہے۔ یہ حدیث تو ہماری تائید کرتی ہے نہ کہ تمہاری۔ دوسرے یہ کہ

اگر یہ حدیث صحیح مان بھی لی جاوے تو عقل اور مشاہدہ کے خلاف ہے۔ اور جو حدیث عقل و مشاہدہ کے خلاف ہے۔ وہ قابل عمل نہیں خصوصاً

جبکہ تمام احادیث مشہورہ اور آیات قرآنیہ کے بھی خلاف ہو۔

کیونکہ اس حدیث میں مسجد گونج جانے کا ذکر ہے۔ حالانکہ گنبد والی مسجد گونج پیدا ہوتی ہے۔ نہ کہ چھیر والی مسجد میں حضور انور ﷺ

کی مسجد شریف آپ کے زمانہ میں معمولی چھیر والی تھی۔ وہاں گونج پیدا ہو ہی کیسے سکتی تھی۔ آج کوئی غیر مقلد صاحب کسی چھیر وا۔ نے لہر

میں شور مچا کر گونج پیدا کر کے دکھادیں انشاء اللہ چیخے چیخے مرجاویں گے مگر گونج نہ پیدا ہوگی۔ اس اعتراض کے باقی وہ جواب ہیں۔ جو اعتراض نمبر ۳ کے ماتحت عرض کئے گئے۔ تیسرے یہ کہ یہ حدیث قرآن کریم کے بھی خلاف ہے۔ رب فرماتا ہے لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی (پارہ ۲۶ سورہ ۲۹ آیت نمبر ۲) اپنی آوازیں نبی کی آواز سے اونچی نہ کرو اگر صحابہ نے آگنی اونچی آئین کئی کے مسجد گونج گئی تو ان کی سب کی آواز سے اونچی ہو گئی۔ قرآن کریم کی صریح مخالفت ہوئی جو حدیث مخالف قرآن ہو قابل عمل نہیں۔

اعتراض نمبر ۵..... :- بخاری شریف میں ہے۔

فقال عطاء امین دعاء امن ابن الزبیر ومن وراء حتی ان المسجد ليجد۔

ترجمہ: حضرت عطا فرماتے ہیں کہ آمین دعا ہے اور حضرت ابن زبیر اور ان کے پیچھے والوں نے آمین کہی۔ یہاں تک کہ مسجد میں گونج پیدا ہو گئی۔

(صحیح البخاری ج ۱ ص ۷۰ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)

اس حدیث سے صاف معلوم ہوا کہ آمین اتنی چیخ کر کہنا چاہیے کہ مسجد گونج جاوے۔

جواب:۔ اس اعتراض کے بھی چند جواب ہیں۔ ایک یہ کہ اس کا پہلا جملہ ہمارے مطابق ہے۔ کہ آمین دعا ہے اور قرآن کریم فرماتا ہے کہ دعا آہستہ مانگو دیکھو فصل اول۔ دوسرے یہ کہ اس حدیث میں نماز کا ذکر نہیں نہ معلوم خارج نماز یہ تلاوت ہوئی یا نماز میں ظاہر یہ ہے کہ خارج نماز ہوگی۔ تاکہ ان احادیث کے خلاف نہ ہو جو ہم نے پیش کیں۔ تیسرے یہ کہ حدیث عقل و مشاہدے کے خلاف ہے۔ کیونکہ کئی اور چھیر والی مسجد میں گونج پیدا نہیں ہو سکتی۔ لہذا واجب التاویل ہے۔ جناب اگر قرآن کہ آیت یہی عقل شرعی اور مشاہدے کے خلاف ہو تو وہاں تاویل واجب ہوتی ہے۔ ورنہ کفر لازم آجاتا ہے۔ آیات صفات کو تشابہ مان کر صرف ایمان لاتے ہیں اس کے ظاہری معنی نہیں کرتے کیونکہ ظاہری معنی عقل شرعی کے خلاف ہیں۔ جیسے:

يد الله فوق ايديهم۔

ترجمہ: ان کے ہاتھوں اللہ کا ہاتھ۔

(پارہ ۲۶ سورہ ۲۸ آیت نمبر ۱۰)

فاينما تولوا فثم وجه الله۔

ترجمہ: تم جہر پھرو گے اور صریح اللہ کا منہ ہے۔

(پارہ ۱۰ سورہ ۲ آیت نمبر ۱۱۵)

خدا کے لئے ہاتھ منہ ہونا عقل کے خلاف ہے۔ لہذا یہ آیات واجب التاویل ہیں رب فرماتا ہے۔

فوجدھا تغرب فی عين حمئة۔

ترجمہ: ذوالقرنین نے سورج کو کچھڑ کے چشمے میں ڈوبتے دیکھا۔

(پارہ ۱۶ سورہ ۱۸ آیت نمبر ۸۶)

سورج کا ڈوبتے وقت آسمان سے اترتا اور کچھڑ میں ڈوبنا خلاف عقل تھا۔ لہذا اس کی تاویل کی جاتی ہے۔ یہ تاویل ہمارے حاشیہ القرآن میں ملاحظہ کرو۔ جناب حدیث پڑھنا اور ہے۔ حدیث سمجھنا کچھ اور خلاصہ یہ ہے کہ ایسی کوئی حدیث صحیح مرفوع موجود نہیں جس میں نماز میں آمین بالجہر کی تصریح ہو ایسی صحیح حدیث نہ ملی ہے نہ ملے گی وہابیوں کو چاہیے کہ ضد چھوڑیں اور صدق دل سے امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا دامن پکڑیں کہ یہ ہی حضور ﷺ کا راستہ ہے اس مسئلہ کی زیادہ تحقیق ہمارے حاشیہ بخاری عربی میں ملاحظہ فرماؤ۔

اعتراض نمبر ۶ :- آہستہ آمین کے متعلق آپ نے جس قدر حدیثیں پیش کی ہیں وہ سب ضعیف ہیں اور ضعیف سے استدلال نہیں کر سکتے (وہی پرانا یاد کیا ہوا سبق) دیکھو واکل بن جریر رضی اللہ عنہ کی ترمذی والی روایت جو تم نے پیش کی۔ اس کے متعلق امام ترمذی فرماتے ہیں۔

حدیث سفیان اصح من حدیث شعبۃ فی هذا الی ان وقال وخفض بها صوتہ وانما هو مدبها صوتہ۔
ترجمہ: آمین کے بارے میں سفیان کی حدیث شعبہ کی حدیث سے زیادہ صحیح ہے شعبہ یہاں کہتے ہیں۔ خفض یعنی حضور ﷺ نے پست آواز سے کہا حالانکہ یہاں مد ہے یعنی آواز کھینچ کر آمین فرمائی۔

(سنن الترمذی کتاب الصلاة عن رسول اللہ ﷺ باب ماجاء فی التامین ج ۲ ص ۲۸ رقم الحدیث ۲۲۸ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)
جواب:- خدا کا شکر ہے کہ آپ مقلد تو ہوئے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نہ سہی امام ترمذی کے سہی کہ ہر جرح آنکھ بند کر کے قبول کر لیتے ہیں جناب اس حدیث کے ضعف کی اصل وجہ یہ ہے کہ یہ آپ کے خلاف ہے۔ اگر آپ کے حق میں ہوتی تو آنکھ بند کر کے مان لیتے آپ کے اس سوال کے چند جواب ہیں۔

ایک یہ کہ ہم نے آہستہ آمین کی چھبیس سندیں پیش کیں کیا سب سندیں ضعیف ہیں اور سب میں شعبہ راوی آرہے ہیں۔ اور شعبہ ہر جگہ غلطی کر رہے ہوں یہ ناممکن ہے۔ دوسرے یہ کہ اگر یہ چھبیس اسنادیں ساری کی ساری ضعیف بھی ہوں۔ جب بھی سب مل کر قوی ہو گئیں۔ جیسا کہ ہم مقدمہ میں عرض کر چکے ہیں۔ تیسرے یہ کہ یہ شعبہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے بعد اسناد میں شامل ہوئے جن سے یہ حدیث ضعیف ہوئی۔ امام صاحب کو یہی حدیث بالکل صحیح ملی تھی۔ بعد کا ضعف پہلے والوں کو معزز نہیں۔ چوتھے یہ کہ اگر پہلے سے ہی یہ حدیث ضعیف تھی۔ جب بھی امام اعظم سراج امت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے قبول فرمالینے سے قوی ہو گئی۔ جیسا کہ ہم مقدمہ میں عرض کر چکے۔ پانچویں یہ کہ چونکہ اس حدیث پر عام امت مسلمہ نے عمل کر لیا ہے۔ لہذا حدیث کا ضعف جاتا رہا اور حدیث قوی ہو گئی۔ جیسا کہ ہم مقدمہ میں عرض کر چکے ہیں۔ چھٹے یہ کہ اس حدیث کی قرآن کریم تائید کر رہا ہے اور بلند آواز کی حدیث قرآن کے خلاف ہے لہذا آہستہ آمین کی حدیث قرآن کی تائید کی وجہ سے قوی ہو گئی۔ جیسا کہ ہم مقدمہ میں عرض کر چکے ہیں ساتویں یہ کہ اس حدیث کی قیاس شرعی تائید کر رہا ہے اور بلند آواز کی حدیث قیاس شرعی کے اور عقل شرعی کے خلاف ہے لہذا آہستہ آمین کی حدیث قوی ہے اور بلند آواز کی حدیث ناقابل عمل غرض کہ آہستہ آمین کی حدیث بہت قوی ہے۔ اس پر عمل چاہیے۔

اعتراض نمبر ۷ :- ابوداؤد شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ جب سورۃ فاتحہ سے فارغ ہوتے تو۔

قال آمین حتی یسمع من یلیہ من الصف الاول۔

ترجمہ: اس طرح آمین کہتے ہیں کہ صف اول میں جو آپ سے قریب ہوتا وہ سن لیتا۔

(سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۲۳۶ رقم الحدیث ۹۳۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت)
جواب:- اس کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ یہ حدیث آپ کے بھی خلاف ہے کیونکہ پہلی آپ کی روایتوں میں تھا کہ مسجد گونج جاتی تھی اور اس میں یہ آیا کہ صرف پیچھے والے ایک دو آدمی ہی سنتے تھے۔ دوسرے یہ کہ اس حدیث کی اسناد میں بشر ابن رافع آرہا ہے۔ اسے ترمذی نے کتاب البیاض میں حافظ ذہبی نے میزان میں سخت ضعیف فرمایا احمد نے اسے منکر الحدیث کہا ابن معین نے اس کی روایت کو موضوع قرار دیا۔ امام نسائی نے اسے قوی نہیں مانا (دیکھو آفتاب محمدی لہذا یہ حدیث سخت ضعیف ہے قابل عمل نہیں)۔

چھٹا باب

رفع یدین کرنا منع ہے

احناف اہل سنت کے نزدیک رکوع میں جاتے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت دونوں ہاتھ اٹھانا خلاف سنت اور ممنوع ہے مگر وہابی غیر مقلدان دونوں وقت میں رفع یدین کرتے ہیں۔ اور اس پر بہت زور دیتے ہیں۔ لہذا ہم اس مسئلہ کو بھی دو فصلوں میں بیان کرتے ہیں۔ پہلی فصل میں اپنے مسئلہ کا ثبوت دوسری فصل میں اس مسئلہ پر اعتراضات مع جواب رب تعالیٰ قبول فرماوے۔

پہلی فصل

نماز میں رکوع جاتے آتے رفع یدین کرنا مکروہ اور خلاف سنت ہے جس پر بے شمار احادیث اور قیاس مجتہدین وارد ہیں ہم ان میں سے کچھ عرض کرتے ہیں۔

حدیث نمبر ۱ تا ۴: ترمذی۔ ابوداؤد۔ نسائی۔ ابن ابی شیبہ نے حضرت علقمہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کی۔

قال قال لنا ابن مسعود الا اصلى بكم صلوة رسول الله ﷺ فصلى ولم يرفع يديه الا مرة واحدة مع تكبير الافتتاح وقال الترمذى حديث ابن مسعود حديث حسن وبه يقول غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي ﷺ والتابعين۔

ترجمہ: ایک دفعہ ہم سے حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں تمہارے سامنے حضور ﷺ کی نماز نہ پڑھوں پس آپ نے نماز پڑھی۔ اس میں سوا کبیر تحریر کے کبھی ہاتھ نہ اٹھائے۔ امام ترمذی نے فرمایا کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث حسن ہے اس رفع یدین نہ کرنے پر بہت سے علماء صحابہ و علماء تابعین کا عمل ہے۔

(سنن الترمذی کتاب الصلاة عن رسول اللہ ﷺ باب ما جاء ان النبي ﷺ لم يرفع الا يديه في اول مرة ج ۲ ص ۳۰ رقم الحدیث ۲۵۷ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۱۹۹ رقم الحدیث ۷۳۸ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (سنن نسائی کتاب الافتتاح باب ترک ذک ج ۲ ص ۱۸۲ رقم الحدیث ۱۰۶ مطبوعہ مکتب المطبوعات الاسلامیہ حلب)، (معنی ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۱۳ رقم الحدیث ۲۳۳۱ مطبوعہ مکتبۃ الرشید الریاض)، (مسند احمد ج ۱ ص ۳۸۸ مطبوعہ مکتب الاسلامی بیروت)، (سنن الکبریٰ للنسائی ج ۱ ص ۲۲۱ رقم الحدیث ۳۵۱ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)، (شرح معانی الآثار باب الکبر للکبر والکبر للکبر والکبر للکبر والکبر للکبر والکبر للکبر ج ۱ ص ۲۲۳ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)، (طبرانی کبیر ج ۹ ص ۲۲۱ رقم الحدیث ۹۲۹۸ مطبوعہ مکتبۃ العلوم والحکم الموصل)

خیال رہے کہ یہ حدیث چند وجہ سے بہت قوی ہے۔ ایک یہ کہ اس کے راوی حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ ہیں۔ جو صحابہ میں بڑے فقیہ عالم ہیں۔ دوسرے یہ کہ آپ جماعت صحابہ کے سامنے حضور ﷺ کی نماز پیش کرتے ہیں اور کوئی صحابی اس کا انکار نہیں فرماتے۔ معلوم ہوا کہ سب نے اس کی تائید کی۔ اگر رفع یدین سنت ہوتا تو صحابہ اس پر ضرور اعتراض کرتے کیونکہ ان سب نے حضور ﷺ کی نماز دیکھی تھی۔ تیسرے یہ کہ امام ترمذی نے اس حدیث کو ضعیف نہ فرمایا۔ بلکہ حسن فرمایا۔ چوتھے یہ کہ امام ترمذی نے فرمایا کہ بہت علماء صحابہ و تابعین رفع یدین نہ کرتے تھے۔ ان کے عمل سے اس حدیث کی تائید ہوئی۔ پانچویں یہ کہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ جیسے جلیل القدر عظیم الشان مجتہد وقت نے اس کو قبول فرمایا اور اس پر عمل کیا۔ چھٹے یہ کہ عام امت رسول ﷺ کا اس پر عمل ہے۔ ساتویں یہ کہ یہ حدیث قیاس و عقل کے بالکل مطابق ہے۔ جیسا کہ ہم آئندہ عرض کریں گے۔ انشاء اللہ ان وجوہ سے ضعیف حدیث بھی قوی ہو جاتی ہے چہ جائیکہ یہ حدیث تو خود بھی حسن ہے۔

حدیث نمبر ۵:- ابن ابی شیبہ نے حضرت براء ابن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال كان النبي ﷺ اذا افتح الصلوة رفع يديه لم لا يرفعها حتى يفرغ۔

ترجمہ: حضور ﷺ جب نماز شروع فرماتے تھے تو اپنے ہاتھ اٹھاتے تھے پھر نماز سے فارغ ہونے تک نہ اٹھاتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۱۳ رقم الحدیث ۲۳۳۰ مطبوعہ مکتبۃ الرشید الریاض)، (شرح معانی الآثار باب التیمم للکرمی والشمس للسیوطی ودار الفکر بیروت) (ملا ج ۱ ص ۲۲۳ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

خیال رہے کہ حدیث براء ابن عازب کو ترمذی نے اس طرح نقل فرمایا کہ فی الباب عن البراء۔

حدیث نمبر ۶:- ابو داؤد نے حضرت براء ابن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال رایت رسول الله ﷺ رفع يديه حين افتح الصلوة لم لم يرفعها حتى انصرف۔

ترجمہ: میں نے حضور ﷺ کو دیکھا کہ جب آپ نے نماز شروع کی تو دونوں ہاتھ اٹھائے پھر نماز سے فارغ ہونے تک نہ اٹھائے۔

(سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۲۰۰ رقم الحدیث ۵۲ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

حدیث نمبر ۷:- طحاوی شریف نے سیدنا عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

عن النبي ﷺ انه كان يرفع يديه في اول تكبيرة لم لا يعود۔

ترجمہ: وہ حضور ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ پہلی تکبیر میں ہاتھ اٹھاتے تھے۔ پھر کبھی نہ اٹھاتے تھے۔

(شرح معانی الآثار باب التیمم للکرمی والشمس للسیوطی ودار الفکر بیروت) (ملا ج ۱ ص ۲۲۳ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

حدیث نمبر ۸ تا ۱۴:- حاکم و بیہقی نے حضرت عبد اللہ ابن عباس و عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی۔

قال قال رسول الله ﷺ ترفع الايدي في سبع مواطن عند افتتاح الصلوة و استقبال الميت و الصفا

و المروة و الموقنين و الجمرتين۔

ترجمہ: حضور ﷺ نے فرمایا کہ سات جگہ ہاتھ اٹھائے جائیں نماز شروع کرتے وقت کعبہ شریف کے سامنے منہ کرتے وقت صفاء

مروہ پہاڑ پر اور دو موقف منا و مزدلفہ ہیں اور دونوں جمروں کے سامنے۔

(سنن الکبریٰ للبیہقی ج ۲ ص ۸۲ رقم الحدیث ۲۳۷۰ مطبوعہ مکتبۃ دار الباز مکتبۃ المکتبۃ)، (مجمع الزوائد ونبی الفوائد ج ۳ ص ۲۳۸ مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت)، (کتاب الآثار امام ابو یوسف ص ۲۱ رقم الحدیث ۶۰۰ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

یہ حدیث ۱۰ بزار (کشف الاستار ج ۱ ص ۲۵۱ مطبوعہ موسسة الرسالة بیروت) نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے۔ ابن ابی

شیبہ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۱۳ رقم الحدیث ۲۳۵۰ مطبوعہ مکتبۃ الرشید الریاض) نے حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بیہقی

۱۲ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ۱۳ طبرانی (طبرانی کبیر ج ۱ ص ۳۸۵ رقم الحدیث ۱۲۰۷۲ مطبوعہ مکتبۃ العلوم والحکم الموصل) نے

اور ۱۴ بخاری نے کتاب المفرد میں عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کچھ فرق سے بیان کی بعض روایات میں نماز عیدین کا بھی ذکر ہے۔

حدیث نمبر ۱۵:- امام طحاوی نے حضرت مغیرہ سے روایت کی کہ میں نے ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ سے عرض کیا کہ حضرت وائل رضی

اللہ عنہ نے حضور ﷺ کو دیکھا کہ آپ شروع نماز میں اور رکوع کے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت ہاتھ اٹھاتے تھے تو آپ نے جواب دیا۔

ان كان وائل راه يفعل ذلك فقد راه عبد الله خمسين مرة لا يفعل ذلك۔

ترجمہ: اگر حضرت وائل رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ کو ایک بار رفع یدین کرتے دیکھا ہے تو حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ

نے حضور ﷺ کو پچاس دفعہ رفع یدین نہ کرتے دیکھا۔

(شرح معانی الآثار باب التیمم للکرمی والشمس للسیوطی ودار الفکر بیروت)، (سنن الکبریٰ للبیہقی ج ۲ ص

۸۲ رقم الحدیث ۲۳۶۹ مطبوعہ مکتبۃ دار الباز مکتبۃ المکتبۃ)

اس سے معلوم ہوا کہ سیدنا عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث بہت قوی ہے۔ کیونکہ وہ صحابہ میں فقیہ عالم ہیں۔ حضور ﷺ کی صحبت میں اکثر رہنے والے نماز میں حضور ﷺ سے قریب تک کھڑے ہونے والے ہیں۔ کیونکہ حضور ﷺ کے قریب وہ کھڑے ہوتے تھے جو عالم و عاقل ہوتے تھے جیسا کہ روایات میں وارد ہے۔

حدیث نمبر ۱۶ قا ۱۷:- طحاوی اور ابن ابی شیبہ نے حضرت مجاہد رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال صلبت خلف ابن عمر فلم یکن یرفع یدیه الا فی التکبیرة الاولى من الصلوة۔

ترجمہ: کہ میں نے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پیچھے نماز پڑھی۔ آپ نماز میں پہلی تکبیر کے سوا کسی وقت ہاتھ نہ اٹھاتے تھے۔ (شرح معانی الآثار باب التکبیر للکرمی و التعمیر للسخوی و الرفع من الركوع اصل مع ذلك رفع ام لاج ص ۲۲۵ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۱۳ رقم الحدیث ۲۳۵۲ مطبوعہ مکتبۃ الرشید الریاض)

☆.....

امام حمیدی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔

حدثنا الحمیدی قال ثنا سفیان ثنا الزہری قال اخبرنی سالم بن عبد اللہ عن ابیہ قال رایت رسول اللہ ﷺ اذا افتتح الصلوة رفع یدیه حذر منکبیه و اذا اراد ان یرکع و بعد ما یرفع راسه من الركوع فلا یرفع رلا بین السجدتین۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ جب آپ نماز شروع کرتے تو اپنے ہاتھ کندھوں تک اٹھاتے اور جب رکوع کرتے اور رکوع سے سر اٹھاتے تو رفع یدین نہ کرتے اور نہ سجدوں کے درمیان رفع یدین کرتے۔ (مسند حمیدی ج ۲ ص ۷۷ رقم الحدیث ۶۱۳ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

امام ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔

حدثنا وکیع عن ابی بکر بن عبد اللہ بن قطاف النهشلی عن عاصم بن کلیب عن ابیہ ان علیا کان یرفع یدیه اذا افتتح الصلوة ثم لا یرعود۔
ترجمہ: عاصم بن کلیب اپنے والد کلیب سے روایت کرتے ہیں حضرت علی رضی اللہ عنہ صرف تکبیر تحریر میں ہی ہاتھوں کو اٹھاتے تھے پھر دوران نماز میں نہیں اٹھاتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۱۳ رقم الحدیث ۲۳۳۲ مطبوعہ مکتبۃ الرشید الریاض)

حدثنا یحییٰ بن سعید عن اسماعیل قال کان قیس یرفع یدیه اول ما یدخل فی الصلوة ثم لا یرفعهما۔

ترجمہ: حضرت اسماعیل بیان کرتے ہیں کہ امام قیس رحمۃ اللہ علیہ رفع یدین کرتے جب نماز شروع کرتے تھے پھر دوبارہ رفع یدین نہیں کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۱۳ رقم الحدیث ۲۳۳۹ مطبوعہ مکتبۃ الرشید الریاض)

حدثنا وکیع و اسامة عن شعبة عن ابی اسحاق قال کان اصحاب عبد اللہ و اصحاب علی لا یرفعون یدیهما الا فی الافتتاح الصلوة۔

ترجمہ: امام شعبہ رحمۃ اللہ علیہ نے انہوں نے امام اسحاق رحمۃ اللہ علیہ سے کہ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے تمام شاگرد صرف نماز شروع کرتے وقت رفع یدین کرتے تھے۔ پھر دوبارہ نہیں کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۱۳ رقم الحدیث ۲۳۳۶ مطبوعہ مکتبۃ الرشید الریاض)

حاشیہ.....☆

امام ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں۔

حدثنا ابن مبارك عن اشعث عن الشعبي انه كان يرفع يديه في اول التكبير ثم لا يرفعهما۔

ترجمہ: اشعث فرماتے ہیں کہ انہوں نے امام شعبہ رحمۃ اللہ علیہ سے کہ آپ رفع یدین صرف نماز شروع کرتے وقت کرتے تھے پھر دوبارہ رفع یدین نہیں کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۱۳ رقم الحدیث ۲۳۴۳ مطبوعہ مکتبۃ الرشد الریاض)

حدثنا يحيى بن آدم عن حسن بن عياش عن عبد الملك بن ابجر عن الزبير بن عدی عن ابراهيم عن الاسود قال صليت مع عمر فلم يرفع يديه في شئ من صلاته الا حين افتتح الصلاة قال عبد الملك ورايت الشعبي و ابراهيم و ابا اسحاق لا يرفعون ايديهم الا حين يفتتحون الصلاة۔

ترجمہ: اسود بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی اقتداء میں نماز پڑھی انہوں نے صرف افتتاح نماز کے وقت رفع یدین کیا اور عبد الملك نے کہا میں نے شخصی ابراہیم اور ابواسحاق کی اقتداء میں نماز پڑھی وہ سب صرف افتتاح نماز کے وقت رفع یدین کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۱۳ رقم الحدیث ۲۳۵۳ مطبوعہ مکتبۃ الرشد الریاض)

حدثنا وكيع عن مسعر عن ابي معشر عن ابراهيم عن عبد الله انه كان يرفع يديه في اول ما يستفتح ثم لا يرفعهما۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۱۳ رقم الحدیث ۲۳۴۳ مطبوعہ مکتبۃ الرشد الریاض)

حدثنا وكيع عن شريك عن جابر عن الاسود وعلقمة انهما كانا يرفعان ايديهما اذا افتتحا ثم لا يعودان۔

ترجمہ: اسود اور علقمہ رحمہما اللہ صرف افتتاح نماز کے وقت رفع یدین کرتے تھے پھر نہیں کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۱۳ رقم الحدیث ۲۳۵۳ مطبوعہ مکتبۃ الرشد الریاض)

حدثني ابن ابي داود قال لنا احمد بن يونس قال لنا ابو بكر بن عياش قال ما رايت لقيه قط يفعلها يرفع يديه في غير التكبير الا ولي۔

ترجمہ: امام احمد بن یونس نے کہا بیان کیا ہم سے ابو بکر بن عیاش نے کہا میں نے کوئی ایسا فقیر نہیں دیکھا جو کہ رفع یدین کرتا ہو سوائے تکبیر افتتاح۔

امام عبدالرحمن بن قاسم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

وقال مالك لا اعرف رفع اليدين في شئ من تكبير الصلاة لا في خفض ولا في رفع الا في افتتاح الصلاة۔

ترجمہ: کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ میں کسی رفع یدین کو نہیں پہچانتا نماز تکبیر میں نہ جھکتے وقت اور نہ ہی اٹھتے ہوئے سوائے تکبیر افتتاح کے۔

(مدوۃ الکبری ج ۱ ص ۶۸ مطبوعہ مصر)

مزید فرماتے ہیں۔

كان رفع اليدين عند مالك ضعيفا الا في تكبيره الا حرام۔

ترجمہ: یعنی امام ابن القاسم نے فرمایا کہ تکبیر افتتاح کے بغیر باقی رفع یدین امام مالک علیہ الرحمۃ کے نزدیک ضعیف ہے۔

(مدوۃ الکبری ج ۱ ص ۶۸ مطبوعہ مصر)

حدیث نمبر ۱۸ :- یعنی شرح بخاری نے حضرت عبداللہ ابن زبیر سے روایت کی۔

انہ رای رجلا یرفع یدیه فی الصلوۃ عند الركوع وعند رفع راسه من الركوع فقال له لاتفعل فانه شئی فعله رسول الم ترکہ۔

ترجمہ: کہ آپ نے ایک شخص کو رکوع میں جاتے اور رکوع سے اٹھتے وقت ہاتھ اٹھاتے دیکھا تو اس سے فرمایا کہ ایسا نہ کیا کرو کیونکہ یہ کام ہے جو حضور نے پہلے کیا تھا پھر چھوڑ دیا۔

(عمدة القاری شرح صحیح البخاری باب رفع الیدین فی التکبیر الاولی مع الافتتاح تحت رقم الحدیث ۳۵ ج ۵ ص ۳۰۵ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رکوع کے آگے پیچھے رفع یدین منسوخ ہے۔ جن صحابہ سے یا حضور ﷺ سے رفع یدین ثابت ہے وہ پہلا فعل ہے بعد میں منسوخ ہو گیا۔

حدیث نمبر ۱۹-۲۰ :- بیہقی و طحاوی شریف نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

انہ کان یرفع یدیه فی التکبیرۃ الاولی من الصلوۃ ثم لا یرفع فی شیئی منها۔

ترجمہ: کہ آپ نماز کی پہلی تکبیر میں ہاتھ اٹھاتے تھے پھر کسی حالت میں ہاتھ نہ اٹھاتے تھے۔
(شرح معانی الآثار باب التکبیر للکرم للکرم للکرم للکرم مع ذکر رفع الم لاج ام ۲۲۲ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

حدیث نمبر ۲۱ :- طحاوی شریف نے حضرت اسود رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال راء یت عمر ابن الخطاب رفع یدیه فی اول تکبیرۃ ثم لا یعود وقال حدیث صحیح۔

ترجمہ: میں نے حضرت عمر ابن خطاب رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ آپ نے پہلی تکبیر میں ہاتھ اٹھائے پھر نہ اٹھائے امام طحاوی نے فرمایا کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

(شرح معانی الآثار باب التکبیر للکرم للکرم للکرم للکرم مع ذکر رفع الم لاج ام ۲۲۲ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

حدیث نمبر ۲۲ :- ابوداؤد شریف نے حضرت سفیان سے روایت کی۔

حدثنا سفیان اسنادہ بهذا۔ قال فر رفع یدیه فی اول مرة وقال بعضهم مرة واحدة۔

ترجمہ: حضرت سفیان اسی اسناد سے فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے پہلی بات ہی ہاتھ اٹھائے بعض راویوں نے فرمایا کہ ایک ہی دفعہ ہاتھ اٹھائے۔

(سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۲۰۰ رقم الحدیث ۵۱ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

حدیث نمبر ۲۳ :- دارقطنی نے حضرت براء ابن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

انہ رای النبی ﷺ حین اتسح الصلوۃ رفع یدیه حتی حاذی بهما اذنیہ ثم لم یعد الی شیئی من ذالک حتی فرغ من صلوۃ۔

ترجمہ: کہ انہوں نے حضور ﷺ کو دیکھا جب کہ حضور ﷺ نے نماز شروع کی تو ہاتھ اٹھائے کہ کانوں کے مقابلیں کر دیئے پھر نماز سے فارغ ہونے تک کسی جگہ ہاتھ نہ اٹھائے۔

(سنن الدارقطنی ج ۱ ص ۲۹۳ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت)

حدیث نمبر ۲۴ :- امام محمد نے کتاب الآثار میں حضرت امام ابوحنیفہ عن حماد عن ابراہیم نخعی سے اس طرح روایت کی۔

انہ قال لا ترفع الایدی فی شیئی من صلوتک بعد المرة الاولی۔

ترجمہ: آپ نے فرمایا کہ پہلی بار کے سوا نماز میں کسی ہاتھ نہ اٹھاؤ۔

(جامع الرضوی صحیح البہاری ج ۲ ص ۳۹۸ طبع ۱۹۹۲ء)

حدیث نمبر ۲۵: یوداؤد نے براء ابن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

ان رسول اللہ ﷺ کان اذا افتتح الصلوة رفع يديه الي قريب من اذنيه ثم لا يعود۔

ترجمہ: بے شک حضور ﷺ جب نماز شروع کرتے تھے تو کانوں کے قریب تک ہاتھ اٹھاتے تھے پھر عود نہ کرتے۔

(سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۲۰۰ رقم الحدیث ۳۹۷ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

رفع یدین کی ممانعت کی اور بہت سی احادیث ہیں۔ ہم نے یہاں بطور اختصار صرف پچیس روایتیں پیش کر دیں اگر شوق ہو تو موطا امام محمد۔ طحاوی شریف۔ صحیح البہاری شریف کا مطالعہ فرمادیں۔

آخر میں ہم حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ کا وہ مناظرہ پیش کرتے ہیں۔ جو رفع یدین کے متعلق مکہ معظمہ میں امام اوزاعی سے ہوا۔ ناظرین دیکھیں کہ امام اعظم کس پایہ کے محدث ہیں اور کتنی قوی صحیح الاسناد حدیث پیش فرماتے ہیں۔

امام ابو محمد بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت سفیان ابن عیینہ سے روایت کی کہ ایک دفعہ حضرت امام اعظم اور امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہما کی مکہ معظمہ کے دارالحناطین میں ملاقات ہو گئی۔ تو ان بزرگوں کی آپس میں حسب ذیل گفتگو ہوئی۔ سنیے اور ایمان تازہ کیجئے۔ یہ مناظرہ فتح القدر اور مرقات شرح مشکوٰۃ وغیرہ میں بھی مذکور ہے۔

امام اوزاعی: آپ لوگ رکوع میں جاتے اور رکوع سے اٹھتے وقت رفع یدین کیوں نہیں کرتے۔

امام ابوحنیفہ: اس لئے کہ رفع یدین ان موقعوں پر حضور سے ثابت نہیں۔

امام اوزاعی: آپ نے یہ کیا فرمایا میں آپ کو رفع یدین کی صحیح حدیث سنا تا ہوں۔

حدثني الزهري عن سالم عن ابيه عن رسول الله ﷺ انه كان يرفع يديه اذا افتتح الصلوة وعند الركوع وعند الرفع منه۔

ترجمہ: مجھے زہری نے حدیث بیان کی انہوں نے سالم سے سالم نے اپنے والد سے انہوں نے نبی ﷺ سے کہ آپ ہاتھ اٹھاتے تھے جب نماز شروع فرماتے اور رکوع کے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت۔

امام اعظم: میرے پاس اس سے قوی تر حدیث اس کے خلاف موجود ہے۔

امام اوزاعی: اچھا فوراً پیش فرمائیے۔

امام اعظم: لیجئے سنیے۔

حدثنا حماد عن ابراهيم عن علقمه والاسود عن عبدالله ابن مسعود ان رسول الله ﷺ كان لا يرفع يديه الا عند افتتاح الصلوة ثم لا يعود لشي من ذلك۔

ترجمہ: ہم سے حضرت حماد نے حدیث بیان کی انہوں نے ابراہیم نخعی سے انہوں نے حضرت علقمہ اور اسود سے انہوں نے حضرت عبداللہ ابن مسود رضی اللہ عنہ سے کہا نبی ﷺ صرف شروع نماز میں ہاتھ اٹھاتے تھے پھر کسی وقت نہ اٹھاتے تھے۔

امام اوزاعی: آپ کی پیش کردہ حدیث کو میری پیش کردہ حدیث پر کیا فوقیت ہے جس کی وجہ سے آپ نے اسے قبول فرمایا

اور میری حدیث کو چھوڑ دیا۔

امام اعظم:- اس لئے کہ جماد:- زہری سے زیادہ عالم فقیہ ہیں۔ اور ابراہیم نخعی سالم سے بڑھ کر عالم و فقیہ ہیں۔ علقمہ سالم کے والد عبداللہ ابن عمر سے علم میں کم نہیں اسود بہت ہی بڑے متقی فقیہہ و افضل ہیں۔ عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ فقہ میں۔ قرآنہ میں حضور ﷺ کی صحبت میں حضور ابن عمر سے کہیں بڑھ چڑھ کر ہیں کہ بچپن سے حضور کے ساتھ رہے۔ چونکہ ہماری حدیث کے راوی تمہاری حدیث کے راویوں سے علم و فضل میں زیادہ ہیں۔ لہذا ہماری پیش کردہ حدیث بہت قوی اور قابل قبول ہے۔

امام اوزاعی: خاموش۔

(مسند امام اعظم کتاب الصلوٰۃ ص ۵۰ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)، (جامع الرضوی صحیح البخاری ج ۲ ص ۳۹۸ طبع ۱۹۹۲ء) غیر مقلد وہابی صاحبان امام صاحب کی یہ اسناد دیکھیں اور اس میں کوئی نقص نکالیں امام اوزاعی کو بجز خاموشی کے چارہ کار نہ ہوا یہ ہے۔ امام اعظم کی حدیث دانی اور یہ ہے ان کی حدیث کی اسناد۔ اللہ تعالیٰ قبول فرمائے کی توفیق دے۔ ضد کا کوئی علاج نہیں۔ یہ لمبی لمبی اسنادیں اور ان میں ضعیف راویوں کی شرکت حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ کے بعد کی پیداوار ہیں۔ امام صاحب نے جو حدیث قبول فرمائی وہ نہایت صحیح ہے۔

عقل کا تقاضا بھی یہ ہے کہ رکوع میں رفع یدین نہ ہو کیونکہ تمام کا اس پر اتفاق ہے کہ تکبیر تحریمہ میں رفع یدین ہو۔ اور تمام کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ سجدہ اور قعدہ کی تکبیروں میں رفع یدین نہ ہو۔ رکوع کی تکبیر میں اختلاف ہے دیکھنا چاہئے کہ رکوع کی تکبیر تحریمہ کی طرح ہے یا سجدہ اور اتحیات کی تکبیروں کی طرح غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ رکوع کی تکبیر۔ تکبیر تحریمہ کی طرح نہیں۔ بلکہ سجدہ اور اتحیات کی تکبیروں کی طرح ہے۔ کیونکہ تکبیر تحریمہ فرض ہے جس کے بغیر نماز نہیں ہوتی اور رکوع و سجدے کی تکبیریں سنت کہ ان کے بغیر بھی نماز ہو جاوے گی۔ تکبیر تحریمہ نماز میں صرف ایک دفعہ ہوتی ہے رکوع سجدے کی تکبیریں بار بار ہوتی ہیں۔ تکبیر تحریمہ سے اصل نماز شروع ہوتی ہے۔ رکوع سجدے کی تکبیروں سے رکن نماز شروع ہوتا ہے نہ کہ اصل نماز۔ تکبیر تحریمہ نمازی پر دنیاوی کام کھانا پینا وغیرہ حرام کرتی ہے رکوع سجدہ کی تکبیروں کا یہ حال نہیں ان سے پہلے ہی یہ حرمت آچکی ہے تو جو رکوع کی تکبیر سجدہ کی تکبیر کی طرح ہوتی نہ کہ تکبیر تحریمہ کی طرح تو چاہئے کہ رکوع کی تکبیر کا بھی وہی حال ہو۔ جو سجدہ کی تکبیر کا حال ہے۔ یعنی ہاتھ نہ اٹھانا۔ لہذا حق یہ ہے کہ رکوع میں رفع یدین ہرگز نہ کرے۔

(ازمحاوی۔ شرح معانی الآثار باب التکبیر للکرمی و التکبیر للکرمی و التکبیر للکرمی مع ذکر رفع یدین ص ۲۲۷ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت) خلاصہ:- یہ ہے کہ رفع یدین بوقت رکوع حضور ﷺ کی سنت اور حضرات صحابہ خصوصاً خلفاء راشدین کے عمل کے خلاف ہے عقل شرعی کے بھی مخالف جن روایات میں رفع یدین آیا ہے وہ تمام منسوخ ہیں۔ جیسا کہ حدیث نمبر ۱۸ میں صراحتاً مذکور ہے یا وہ سب مرجوح اور نا قابل عمل ہیں۔ ورنہ احادیث میں سخت تعارض واقع ہوگا۔

یہ بھی خیال رہے کہ نماز میں سکون و اطمینان چاہئے۔ بلاوجہ حرکت و جنبش مکروہ اور سنت کے خلاف ہے۔ اس ہی لئے نماز میں بلا ضرورت پاؤں ہلانا۔ انگلیوں کو جنبش دینا ممنوع ہے۔

رفع یدین میں بلا ضرورت جنبش ہے۔ تو رفع یدین کی حدیثیں سکون نماز کے خلاف ہیں اور ترک رفع کی حدیثیں سکون نماز کے موافق۔ لہذا عقل کا بھی تقاضا ہے کہ رفع یدین نہ کرنے کی حدیثوں پر عمل ہو۔

دوسری فصل..... اس مسئلہ پر اعتراضات و جوابات

غیر مقلد و ہابیوں کی طرف سے اب تک مسئلہ رفع یدین پر جو اعتراضات ہم تک پہنچے ہیں۔ ہم نہایت متانت سے تفصیل وار مع جوابات عرض کرتے ہیں۔ رب تعالیٰ قبول فرمائے۔

اعتراض نمبر ۱..... :- رفع یدین نہ کرنے کے متعلق جس قدر روایات پیش کی گئیں وہ سب ضعیف ہیں اور ضعیف حدیث قابل عمل نہیں ہوتی۔ (وہی پرانا سبق)

جواب:- جی ہاں۔ صرف اس لئے ضعیف ہیں کہ آپ کے خلاف ہیں اگر آپ کے حق میں ہوتیں تو اگرچہ من گھڑت موضوع بھی ہوتیں۔ آپ کے سرد آنگھوں پر ہوتیں جناب آپ کی ضعیف ضعیف کی رٹ نے لوگوں کو حدیث کا منکر بنا دیا واسطہ رب کا یہ عادت چوڑو۔ ہم ضعیف کے بہت جوابات پچھلے بابوں میں عرض کر چکے ہیں۔

اعتراض نمبر ۲..... :- ابو داؤد کی براء ابن عازب رضی اللہ عنہ والی حدیث کے متعلق خود ابو داؤد نے فرمایا:
هذا الحديث ليس بصحيح۔

ترجمہ: یہ حدیث صحیح نہیں۔

(سنن ابو داؤد ج ۱ ص ۲۰۰ رقم الحدیث ۷۵۲ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

معلوم ہوا کہ یہ حدیث ضعیف ہے پھر آپ نے اسے پیش کیوں فرمایا۔

جواب:- اس کے چند جواب ہیں۔ ایک یہ کہ کسی حدیث کے صحیح نہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ ضعیف ہو صحیح اور ضعیف کے درمیان حسن بنفسہ حسن لغیرہ کا درجہ بھی ہے۔ ابو داؤد نے صحت کا انکار کیا ہے نہ کہ ضعف کا دعویٰ۔ دوسرے یہ کہ ابو داؤد کا فرمانا کہ یہ حدیث صحیح نہیں جرح مبہم ہے انہوں نے صحیح نہ ہونے کی وجہ بتائی کہ کون سا راوی ضعیف ہے اور کیوں ضعیف ہے اور کیوں ضعیف ہے جرح مبہم معتبر نہیں۔ ہم ابو داؤد کے مقلد نہیں کہ ان کی ہر جرح آنکھ میچ کر مان لیں۔

اعتراض نمبر ۳..... :- ابو داؤد آپ کی پیش کردہ حدیث نمبر ۲۵ کے متعلق ارشاد فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں یزید ابن ابی زیاد ہیں۔ جن کو آخر عمر بھول کی بیماری ہو گئی تھی۔ انہوں نے بڑھاپے میں فرمایا۔ ثم لا یعود دور نہ اصل حدیث میں یہ الفاظ موجود نہیں لیجئے جرح مفصل حاضر ہے۔ اب یہ حدیث یقیناً ضعیف ہے۔ جو قابل عمل نہیں۔

جواب:- اس کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ یزید ابن ابی زیاد ابو داؤد کی اس روایت میں ہیں مگر امام صاحب ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی اسناد میں نہیں تو یہ اسناد ابو داؤد کو ضعیف ہو کر ملی مگر امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کو صحیح ہو کر ملی تھی۔ ابو داؤد کا ضعف امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے لئے مضر کیوں ہوگا۔ دوسرے یہ کہ رفع یدین نہ کرنے کی حدیث بہت اسنادوں سے مروی ہے سب میں یزید ابن زیاد موجود نہیں۔ اگر یہ اسناد ضعیف ہے تو باقی اسنادیں کیوں ضعیف ہوں گی۔ تیسرے یہ کہ امام ترمذی نے رفع یدین نہ کرنے کی حدیث کو حسن فرمایا۔ اور بہت صحابہ کا اس پر عمل بیان کیا۔ آپ کی نظر ابو داؤد کے ضعف کہنے پر تو گئی مگر امام ترمذی کے حسن فرمانے پر نہ گئی اور صحابہ کے عمل پر نہ گئی یہ کیوں چوتھے کہ یہ اس حدیث کی ساری اسنادیں بھی ضعیف ہوں تب بھی سب ضعیف اسنادیں مل کر قوی ہو جائیں گی۔ جیسا کہ ہم مقدمہ میں عرض کر چکے ہیں۔ پانچویں یہ کہ عام علماء اولیاء جمہور ملت اسلامیہ کا رفع یدین نہ کرنے پر عمل رہا اور ہے اس سے بھی یہ حدیث قوی ہو جاتی

ثم يكبر ويرفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه ثم يركع ويضع راحتيه على ركبتيه ثم يرفع راسه فيقول سمع الله لمن حمده ثم يرفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه الخ۔

ترجمہ: پھر آپ تکبیر کہتے تھے اور اپنے ہاتھ اٹھاتے اٹھاتے کہ کندھوں کے مقابل ہو جاتے اور اپنی ہتھیلیاں اپنے گھٹنوں پر رکھتے پھر اپنا سر اٹھاتے پھر کہتے سمع اللہ لمن حمده پھر اپنے ہاتھ اٹھاتے یہاں تک کہ کندھوں کے مقابل ہو جاتے۔

(سنن ابوداؤد باب افتتاح الصلوٰۃ ج ۱ ص ۱۹۳ رقم الحدیث ۷۳۰ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ نے جماعت صحابہ میں یہ حدیث پیش کی۔ جس میں بوقت رکوع رفع یدین کا ذکر ہے اور سب نے ان کی تصدیق کی معلوم ہوا کہ رفع یدین حضور کا فعل ہے اور صحابہ کی تصدیق و عمل لہذا اس پر عمل ہم کو بھی چاہیے۔ (نوٹ یہ حدیث وہابی غیر مقلد کی انتہائی دلیل ہے جس پر انہیں بہت ناز ہے)۔

جواب:- اس کے چند جواب ہیں غور سے ملاحظہ کرو۔ ایک ایہ کہ یہ حدیث اسناد کے لحاظ سے قابل عمل نہیں کیونکہ اس حدیث کی اسناد ابوداؤد وغیرہ میں یہ ہے۔

حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى۔ وهذا حديث احمد قال حدثنا عبد الحميد يعني ابن جعفر اخبرني محمد ابن عمر وابن عطاء قال سمعت ابا حميد الساعدي في عشرة الخ۔

ترجمہ: ہم سے مسدد نے حدیث بیان کی وہ فرماتے ہیں ہمیں یحییٰ نے حدیث سنائی۔ احمد نے فرمایا کہ ہمیں عبد الحمید ابن جعفر نے وہ کہتے ہیں کہ مجھے محمد ابن عمرو ابن عطاء نے خبر دی وہ کہتے ہیں کہ میں نے ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ سے دس صحابہ کی جماعت میں سنا۔

(سنن ابوداؤد باب افتتاح الصلوٰۃ ج ۱ ص ۱۹۳ رقم الحدیث ۷۳۰ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

ان میں سے عبد الحمید ابن جعفر سخت مجروح و ضعیف ہیں۔ دیکھو کھوٹاوی۔ دوسرے محمد ابن عمرو ابن عطاء نے ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہی نہیں کی۔ اور کہہ دیا میں نے ان سے سنا ہے لہذا یہ غلط ہے۔ درمیان میں کوئی راوی چھوٹ گیا۔ جو مجموعہ ہے (شرح معانی الآثار باب التکبیر للکعبی و التکبیر للکعبی و الرفع من الركوع هل مع ذلك رفع ام لا ج ۱ ص ۲۲۷ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت) ان دو نقصوں کی وجہ سے یہ حدیث ہی ناقابل عمل ہے مگر چونکہ آپ کے موافق ہے۔ اس لئے آپ کو مقبول ہے۔ کچھ تو شرم کرو۔

دوسرے یہ کہ حدیث تمہارے بھی خلاف ہے۔ کیونکہ اس حدیث میں یہ بھی ہے۔

ثم اذا قام من الركعتين كبر رفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه كما كبر عند افتتاح الصلوٰۃ۔

ترجمہ: پھر جب دو رکعتیں پڑھ کر اٹھتے تو تکبیر فرماتے اور اپنے ہاتھ اٹھاتے یہاں تک کہ کندھوں کے مقابل ہو جاتے جیسے کہ نماز کے شروع پر کیا تھا۔

(سنن ابوداؤد باب افتتاح الصلوٰۃ ج ۱ ص ۱۹۳ رقم الحدیث ۷۳۰ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

فرماؤ آپ دو رکعتوں سے اٹھتے وقت رفع یدین کیوں نہیں کرتے۔

تیسرے یہ کہ جب ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ نے یہ حدیث صحابہ کے مجمع میں پیش کی تو ان بزرگوں نے فرمایا جو ابوداؤد میں ہے۔

قالوا فلما هو الله ما كنت باكثرنا له تبعة واقد منا له صحبة قال بلى۔

ترجمہ: انہوں نے فرمایا کہ تم ہم سے زیادہ حضور کی نماز کے کیسے واقف ہو گئے نہ تو تم ہم سے زیادہ حضور کے ساتھ رہے نہ ہم سے پہلے تم صحابی بنے تو ابو حمید بولے۔ بے شک۔ ایسا ہی ہے۔

(سنن ابوداؤد باب افتتاح الصلوٰۃ ج ۱ ص ۱۹۳ رقم الحدیث ۷۳۰ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

اس سے معلوم ہوا کہ ابو حمید نہ تو صحابہ میں فقیہہ و عالم ہیں نہ انہیں حضور کی زیادہ محبت میسر ہوئی اور سیدنا عبداللہ ابن مسعود عالم فقیہہ صحابی ہیں۔ جو حضور ﷺ کے ساتھ سایہ کی طرح رہے۔ وہ رفع یدین کے خلاف روایت کرتے ہیں۔ تو یقیناً ابو حمید کی روایت کے مقابل میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت زیادہ معتبر ہے۔ جیسا کہ تعارض احادیث کا حکم لہذا تمہاری یہ حدیث بالکل ناقابل عمل ہے۔ چوتھے یہ کہ ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ نے یہ نہ فرمایا کہ حضور نے آخر حیات شریف تک رفع یدین کیا۔ صرف یہ فرمایا کہ حضور ایسا کرتے تھے۔ مگر کب تک اس سے خاموشی ہے۔ ہم پہلی فصل میں حدیث پیش کر چکے ہیں کہ رفع یدین کی حدیثیں منسوخ ہیں۔ لہذا یہ اس منسوخ حدیث کا بیان ہے کہ ایک زمانہ میں حضور ایسا کرتے تھے۔ اب لائق عمل نہیں۔

سنا جسوس یہ کہ یہ حدیث قیاس شرعی کے خلاف ہے اور سیدنا ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت قیاس کے مطابق لہذا وہ حدیث واجب العمل ہے اور تمہاری یہ روایت واجب التکرار کیونکہ جب احادیث میں تعارض ہو تو قیاس شرعی سے ایک کو ترجیح ہوتی ہے۔ اس کی بہت مثالیں موجود ہیں۔ دیکھو ایک حدیث میں ہے۔

الوضوء مما مسته النار۔

ترجمہ: آگ کی ہلکی چیز کے استعمال سے وضو کرنا واجب ہے۔

(سنن ابوداؤد ابی نوری ترک الوضوء مما مست النار ج ۱ ص ۵۰ رقم الحدیث ۱۹۵ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

دوسری حدیث شریف میں وارد ہوا کہ حضور انور ﷺ نے کھانا ملاحظہ فرما کر بغیر وضو کے نماز پڑھی۔ یہاں حدیثوں میں تعارض ہوا تو پہلی حدیث چھوڑ دی گئی کہ قیاس کے خلاف ہے دن رات گرم پانی سے وضو کیا جاتا ہے۔ دوسری حدیث واجب العمل ہوئی کہ قیاس کے مطابق ہے ایسے ہی یہاں ہے۔

چھٹے یہ کہ عام صحابہ کرام کا عمل تمہاری پیش کردہ حدیث کے خلاف رہا جیسا کہ ہم پہلی فصل میں بیان کر چکے معلوم ہوا کہ صحابہ کی نظر میں رفع یدین کی حدیث منسوخ ہے۔

ساتویں یہ کہ ابو حمید ساعدی کی اس روایت میں عبدالحمید ابن جعفر اور محمد ابن عمرو ابن عطاء ایسے غیر معتبر راوی ہیں کہ خدا کی پناہ۔ چنانچہ امام ماروی نے جو ہر نقلی میں فرمایا کہ عبدالحمید مکر الحدیث ہے۔ یہ امام ماروی وہ ہیں۔ جنہیں یحییٰ ابن سعید فرماتے ہیں۔ ہو اصام الناس فی هذا الباب حدیث کے فن میں وہ امام ہیں۔ محمد ابن عمر ایسا جھوٹا راوی ہے۔ کہ اس کی ملاقات ابو حمید ساعدی سے ہرگز نہ ہوئی۔ مگر کہتا ہے سمعت میں نے ان سے سنا۔ ایسے جھوٹے آدمی کی روایت موضوع یا کم سے کم اول درجہ کی مدلس ہے۔ نیز اس حدیث کی اسنادیں سخت مضطرب ہے اسناد بھی مضطرب ہے اور متن بھی۔ چنانچہ عطف ابن خالد نے جب یہ روایت کی تو محمد ابن عمرو اور ابو حمید ساعدی کے درمیان ایک مجہول الحال راوی بیان کیا لہذا یہ حدیث مجہول بھی ہے غرضیکہ اس حدیث میں ایک نہیں بہت خرابیاں ہیں۔ یہ مکر بھی ہے۔ مضطرب بھی مدلس یا موضوع بھی ہے۔ مجہول بھی ہے۔ دیکھو حاشیہ ابوداؤد یہ ہی مقام ایسی روایت تو نام لینے کے قابل بھی نہیں۔ چہ جائیکہ اس سے دلیل پکڑی جاوے۔

آٹھویں یہ کہ بخاری نے بھی ابو حمید ساعدی کی یہ روایت لی ہے۔ مگر نہ اس میں ایسے راوی ہیں نہ وہاں رفع یدین کا ذکر ہے۔ دیکھو مشکوٰۃ شریف باب صفة الصلوٰۃ اگر ان کی روایت میں رفع یدین کا ذکر درست ہوتا تو امام بخاری ہرگز نہ چھوڑتے۔ بہر حال تمہاری یہ حدیث کسی لحاظ سے بھی توجہ کے قابل نہیں۔

خفی بھائیو! رفع یدین غیر مقلد وہابیوں کا چوٹی کا مسئلہ ہے اور یہ حدیث ابو حمید ساعدی مایہ ناز مدلس ہے جو وہابیوں کے بچہ بچہ کو حفظ

ہوتی ہے عام خفی لوگ ان کی کن ترانیاں دیکھ کر سمجھتے ہیں کہ ان کے دلائل بڑے خوب قوی ہیں۔ الحمد للہ کہ اس دلیل کے پرچے اڑ گئے اب وہابی یہ حدیث پیش کرنے کی ہمت نہیں کر سکتے۔

خیال رہے کہ وہابیوں کی کسی اسناد کا مجروح ہو جانا وہابیوں کے لئے قیامت ہے کیونکہ ان کے مذہب کی بنیاد صرف انہیں اسنادوں پر ہی ہے اگر ایک اسناد غلط ہوگئی تو سمجھو کہ ان کے مذہب کی آنکھ پھوٹ گئی کیونکہ ان پیچروں کا سوا ان اسنادوں کے کوئی سہارا نہیں یہ بے پیرے۔ بے مرشدے بے نورے اس آیت کے مصداق ہیں۔ رب فرماتا ہے۔

ومن يضلل فلن تجد له وليا مرشدا۔

ترجمہ: جسے اللہ گمراہ کرے اسے نہ کوئی ولی ملے نہ پیر مرشد۔

(پارہ ۱۵ سورہ ۱۸ آیت نمبر ۱۷)

نیز رب فرماتا ہے۔

ومن يلعن الله فلن تجد له نصيراً۔

ترجمہ: جس پر خدا لعنت کرتا ہے اس کا کوئی مددگار نہیں۔

(پارہ ۵ سورہ ۴ آیت نمبر ۵۲)

لیکن احناف کی حدیث کی کسی اسناد کے مجروح ہونے سے احناف پر کوئی اثر نہیں پڑتا ہمارے مسائل فقہیہ کا دار و مدار ان اسنادوں پر نہیں۔ بلکہ حضرت امام آلہ کشف الغمہ سراج امہ امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے فرمان پاک پر ہے۔ وہ امام اعظم جو امت کا چراغ ہے امام بخاری و عام محمدین کے اسنادوں کا استاد ہے۔ جس کے زیر دامن ہزار ہا اولیاء اور علماء ہیں جس کا مذہب ہر اس جگہ موجود ہے جہاں دین رسول اللہ موجود ہے۔ ان کے قول ہمارے مسائل کی دلیل ہیں۔ امام اعظم کی دلیلیں آیات قرآنیہ اور وہ صحیح احادیث ہیں۔ جن پر نہ کوئی خدشہ ہے نہ غبار کیونکہ امام اعظم حضور ﷺ سے بہت قریب زمانہ میں ہیں۔

مسئلہ: دیکھو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ کی میراث تقسیم نہ فرمائی حالانکہ قرآن کریم میں تقسیم میراث کا حکم ہے۔ جب ان کی خدمت میں یہ سوال ہوا تو فرمایا کہ میں نے حضور سے سنا ہے کہ انبیاء کرام کی میراث تقسیم نہیں ہوتی۔ چونکہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے خود براہ راست یہ حدیث سنی تھی بیدھڑک اس پر عمل کیا اگر اس حدیث سے ہم استدلال کرتے تو ہم کو ہزار ہا مصیبتیں پیش آجائیں۔ اسناد پر ہزار ہا قسم کی جرح ہو جاتی مگر صدیق اکبر کی آنکھوں نے خاموش قرآن میں تقسیم میراث کا حکم دیکھا تھا۔ لیکن ان کے کانوں نے بولتے ہوئے قرآن ﷻ کو فرماتے ہوئے سنا کہ اس حکم سے انبیاء کرام مستثنیٰ ہیں۔ جیسے صدیق اکبر کی حدیث جرح و قدح سے پاک ہے۔ ایسے ہی امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کی روایات جرح و قدح سے پاک کہ ان کا زمانہ حضور ﷺ سے متصل ہے لہذا وہابیوں کے لئے یہ اسنادیں آفت ہیں ہم مقلدوں پر جن جرحوں کا کوئی اثر نہیں۔ دیکھو ہم نے پہلی فصل میں جو امام اعظم رضی اللہ عنہ کی اسناد پیش کی سب ان کی پاکیزہ اسناد ہے کیا کسی وہابی میں ہمت ہے کہ اسناد پر جرح کر سکے۔

اعتراض نمبر ۶ :- بخاری و مسلم نے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی۔

ان رسول اللہ ﷺ کان يرفع يديه حدو منكبيه اذا افتتح الصلوة واذا كبر للركوع واذا رفع راسه من الركوع رفعهما كذلك وقال سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد وكان لا يفعل ذلك في السجود۔

ترجمہ: بے شک رسول اللہ ﷺ ہاتھ شریف کا نڈھوں تک اٹھاتے تھے۔ جب نماز شروع فرماتے اور جب رکوع کے لئے تکبیر

فرماتے۔ اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تھے۔ تب بھی ایسے ہی ہاتھ اٹھاتے تھے اور فرماتے تھے سبح اللہ لمن حمدہ ربنا لک الحمد اور سجدہ میں رفع یدین نہ کرتے تھے۔

(صحیح البخاری ج ۱ ص ۱۰۲ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)

یہ حدیث مسلم و بخاری کی ہے۔ نہایت صحیح الاسناد ہے۔ جس سے رفع یدین رکوع کے وقت بھی ثابت ہے۔ اور بعد رکوع بھی۔
جواب:- اس کے چند جواب ہیں۔ ایک یہ کہ اس حدیث میں یہ تو ذکر ہے کہ حضور ﷺ رفع یدین کرتے تھے۔ مگر یہ ذکر نہیں کہ آخر وقت تک حضور کا یہ فعل شریف رہا۔ ہم بھی کہتے ہیں کہ واقعی رفع یدین اسلام میں پہلے تھا بعد کو منسوخ ہو گیا۔ اس حدیث میں اس منسوخ فعل شریف کا ذکر ہے۔ اس کا منسوخ ہونا ہم پہلی فصل میں بیان کر چکے۔

دوسرے یہ کہ صحابہ کرام نے رفع یدین کرنا چھوڑ دیا۔ اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ ان کی نظر میں رفع یدین منسوخ ہے۔ چنانچہ دار قطنی میں صفحہ ۱۱۱ پر سیدنا عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال صليت مع النبي ﷺ ومع ابي بكر ومع عمر فلم يرفعوا ايديهم الا عند التكبيره الاولى في الفتح الصلوة۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ اور حضرت ابو بکر صدیق عمر فاروق رضی اللہ عنہما کے ساتھ نمازیں پڑھی ہیں ان حضرات نے شروع نماز تکبیر اولیٰ کے سوا اور کسی وقت ہاتھ نہ اٹھائے۔

(سنن الدار قطنی ج ۱ ص ۲۹۵ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت)، (مسند ابویعلیٰ ج ۸ ص ۳۵۳ رقم الحدیث ۵۰۳۹ مطبوعہ دارالماہون للتراث دمشق)، (سنن الکبریٰ للبیہقی ج ۲ ص ۷۹ مطبوعہ مکتبہ دارالباہز مکتبہ المکتبہ)، (مجمع الزوائد شرح الفوائد ج ۲ ص ۱۰۱ مطبوعہ دارالکتب العربیہ بیروت)

فرماؤ جناب اگر رفع یدین سنت باقیہ ہے تو ان بزرگوں نے اس پر عمل کیوں چھوڑ دیا۔ تیسرے یہ کہ اس حدیث کے راوی سیدنا عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما ہیں اور ان کا خود اپنا عمل اس کے خلاف کہ آپ رفع یدین نہ کرتے تھے۔ جیسا کہ ہم پہلی فصل میں نقل کر چکے اور جب راوی کا اپنا عمل اپنی روایت کے خلاف ہو تو معلوم ہوگا کہ یہ حدیث خود راوی کے نزدیک منسوخ ہے ہم پہلی فصل میں یہ بھی دکھا چکے کہ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ بھی رفع یدین نہ کرتے تھے۔ ان صحابہ کے عمل نے اس حدیث کا نسخ ثابت کیا۔ چوتھے یہ کہ رسالہ آفتاب محمدی میں ہے کہ یہ حدیث ابن عمر سے چند اسنادوں سے مروی ہے اور وہ سخت ضعیف ہیں کیونکہ ایک روایت میں یونس ہے جو سخت ضعیف ہے جیسا کہ تہذیب میں ہے۔ اس کی دوسری اسناد میں ابو قلابہ ہے جو خارجی المذہب یعنی ناجی دیکھو تہذیب تیسری اسناد میں عبداللہ ہے یہ پکارا نضی تھا۔ چوتھی اسناد میں حنیف ابن اسحاق ہے یہ بھی مرجعہ مذہب کا تھا۔ غرضیکہ رفع یدین کی حدیثوں کے راوی روافض بھی ہیں کیونکہ یہ روافض کا عمل ہے وہ رفع یدین کرتے ہیں۔

اعتراض نمبر ۷.....:- بخاری شریف نے حضرت تابع سے روایت کی۔

ان ابن عمر کان اذا اخل في الصلوة كبر رفع يديه واذا قال سمع الله لمن حمده رفع يديه واذا قام من الركعتين رفع يديه ورفع ذلك ابن عمر الى النبي ﷺ۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما جب نماز میں داخل ہوتے تو تکبیر کہتے اور اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے اور جب سبح لمن حمدہ کہتے جب بھی دونوں ہاتھ اٹھاتے اور جب دو رکعتوں سے کھڑے ہوتے تب بھی دونوں ہاتھ اٹھاتے تھے اور اس فعل کو آپ نبی ﷺ کی طرف مرفوع کرتے تھے۔

(صحیح البخاری ج ۱ ص ۱۰۲ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)

دیکھو سیدنا عبداللہ ابن عمر بوقت رکوع رُفَعِ يَدَيْنِ کرتے تھے۔ رُفَعِ يَدَيْنِ سنت صحابہ بھی ہے۔

جواب:- اس کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ یہ حدیث تمہارے بھی خلاف ہے کہ اس میں دو رکعتوں سے اٹھتے وقت بھی رُفَعِ يَدَيْنِ ثابت ہے۔ تم لوگ صرف رکوع پر کرتے ہو۔ دو رکعتوں سے اٹھتے وقت نہیں کرتے۔ دوسرے یہ کہ ہم پہلی فصل میں حدیث بیان کر چکے ہیں کہ حضرت مجاہد فرماتے ہیں میں نے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پیچھے نماز پڑھی وہ صرف تکبیر تحریمہ کے وقت ہاتھ اٹھاتے تھے۔ اب حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے دو فعل نقل ہوئے بوقت رکوع ہاتھ اٹھانا۔ اور نہ اٹھانا ان دونوں حدیثوں کو اس طرح جمع کیا جاسکتا ہے کہ تیغ کی خیر سے پہلے آپ ہاتھ اٹھاتے تھے اور تیغ کی خیر کے بعد نہ اٹھاتے تھے کیونکہ اس حدیث میں وقت کا ذکر نہیں کہ کب اور کس زمانہ میں اٹھاتے تھے لہذا دونوں حدیثیں جمع ہو گئیں۔ چنانچہ طحاوی شریف میں ہے۔

فقد يجوز ان يكون ابن عمر فعل ما راه طاوس قبل ان تقوم الحجة عنده بنسخه ثم قامت الحجة عنده بنسخه وتركه و فعل ما ذكره عنه مجاهد۔

ترجمہ: جاترے کہ سیدنا ابن عمر رضی اللہ عنہما نے رُفَعِ يَدَيْنِ جو طاؤس نے دیکھا ثبوت تیغ سے پہلے کیا۔ پھر جب سیدنا عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کو رُفَعِ يَدَيْنِ کے تیغ کی تحقیق ہو گئی تو چھوڑ دیا اور وہ کیا۔ جو مجاہد نے دیکھا۔ (رُفَعِ يَدَيْنِ نہ کرنا) (شرح معانی الآثار باب التيمم للرکوع والتيمم للجمعة والرکوع مع ذکر رفع الامام ج ۱ ص ۲۲۵ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت) بہر حال ہمارے نزدیک دونوں حدیثیں درست ہیں مختلف وقتوں میں مختلف عمل ہیں۔ مگر وہابیوں کو ایک حدیث چھوڑنے سے دونوں کو جمع کرنا بہتر ہے۔

اعتراض نمبر ۸.....:- مسلم شریف نے حضرت وائل ابن حجر رضی اللہ عنہ سے روایت کی جس کے بعض الفاظ یہ ہیں۔

فلما قال سمع الله لمن حمده رفع يديه فلما سجد سجدتين كفيده۔

ترجمہ: جب حضور ﷺ نے سبح اللہ لمن حمدہ فرمایا تو اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے اور جب سجدہ کیا تو دونوں ہاتھوں کے بیچ میں کیا۔

اس سے بھی رُفَعِ يَدَيْنِ ثابت ہے۔

جواب:- حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی یہ روایت سیدنا عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت کے مقابلہ میں معتبر نہیں۔

حضرت وائل ابن حجر رضی اللہ عنہ صرف ایک بار ہاتھ اٹھانے کی روایت کرتے ہیں۔ کیونکہ ابن حجر رضی اللہ عنہ دیہات کے رہنے والے تھے۔ جنہوں نے ایک آدھ بار حضور ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی انہیں تیغ احکام کی خبر بمشکل ہوتی تھی۔ مگر حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ ہمیشہ حضور ﷺ کے ساتھ رہتے تھے۔ بڑے عالم و فقیہ صحابی تھے۔ نیز حضرت وائل ابن حجر رضی اللہ عنہ حضور ﷺ کے پیچھے آخری صف میں کھڑے ہوئے ہوں گے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ صف اول میں خاص حضور ﷺ کے پیچھے کھڑے ہونے والے صحابی ہیں کیونکہ حضور ﷺ کے پیچھے علماء فقہاء صحابہ کھڑے ہوتے تھے خود سرکار ﷺ نے حکم دیا تھا کہ۔

ليبنى منكم اولو الاحكام والنهي۔

ترجمہ: تم میں سے مجھ سے قریب وہ رہے جو علم و عقل والا ہو۔

چنانچہ مسند امام اعظم میں ہے کہ کسی نے ابراہیم نخعی سے حضرت وائل ابن حجر رضی اللہ عنہ کی اس روایت کی متعلق دریافت کیا۔ جس میں انہوں نے رُفَعِ يَدَيْنِ کا ذکر کیا ہے تو حضرت ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ نے نفیس جواب دیا۔

فقال اعرابي لا يعرف شرائع الاسلام ولم يصل مع النبي ﷺ الا صلوة واحدة وقد حدثني من لا احصى

عن عبد الله ابن مسعود انه كان يرفع يديه في بدء الصلوة فقط وحكاه عن النبي ﷺ وعبد الله عالم بشرائع الاسلام وحدوده متفق احوال النبي ﷺ ملازم له في اقامته واسفاره وقد صلى مع النبي ﷺ ما لا يحصى۔

ترجمہ: آپ نے فرمایا کہ وائل بن حجر رضی اللہ عنہ دیہات کے رہنے والے تھے اسلام کے احکام سے پورے واقف نہ تھے حضور ﷺ کے ساتھ ایک آدھ ہی نماز پڑھ سکے اور مجھ سے بے شمار شخصوں نے حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آپ صرف ابتداء نماز میں ہاتھ اٹھاتے تھے اور یہ حضور ﷺ سے نقل فرماتے تھے۔ عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ احکام اسلام سے خبردار حضور ﷺ کے حالات کی تحقیق خبر رکھنے والے۔ حضور ﷺ کے سفر و حضر کے ساتھی تھے۔ انہوں نے حضور ﷺ کے ساتھ بے شمار نمازیں پڑھیں۔

(مسند امام اعظم کتاب الصلوة ص ۳۷ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی) (سنن الکبریٰ للبیہقی ج ۲ ص ۸۲ رقم الحدیث ۲۳۶۹ مطبوعہ مکتبہ دارالہدایہ المکتبہ) خلاصہ یہ کہ عالم و فقیہ اور حضور ﷺ کے ساتھ ہمیشہ رہنے والے صحابی کی روایت کو ترجیح ہوتی ہے لہذا حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت قائل عمل ہے۔ اور اس روایت کے مقابل سیدنا وائل ابن حجر رضی اللہ عنہ کی روایت ناقابل عمل انہوں نے رفع یدین کے نسخ سے پہلے کا فعل ملاحظہ کیا اور وہی نقل فرمادیا۔

اعتراض نمبر ۹:۔ گر تکبیر تحریر کے سواہ رفع یدین نہ کرنا چاہیے تو آپ لوگ نماز عید اور نماز وتر میں رکوع کے وقت رفع یدین کیوں کرتے ہو کیا وہ دونوں نمازیں نماز نہیں۔ (بعض ڈیرہ غازی خانی وہابی)۔

جواب:۔ اس سوال آپ کی بے بسی ظاہر ہو رہی ہے۔ احادیث میں تو آپ رہ گئے اب لگے۔ انکل پچو بہانہ بنانے۔ جناب یہاں گفتگو اس رفع یدین میں ہے۔ جسے آپ سنت نماز یا سنت رکوع سمجھ بیٹھے ہیں۔ عیدین اور وتر کے رفع یدین سنت رکوع نہیں بلکہ نماز عید اور دعائوت کی سنتیں ہیں۔ اسی لئے عید میں ایک رکعت میں تین بار رفع یدین ہوتا ہے اور وتر میں رکوع سے پہلے نہیں بلکہ دعائوت سے پہلے ہوتا ہے جیسے نماز عید میں خطبہ جماعت وغیرہ اور نماز وتر میں دعائوت تین رکعت وغیرہ خصوصی صفات ہیں۔ ایسے ہی چھ تکبیریں اور چھ دفعہ رفع یدین نماز عید کی خصوصیت ہے اگر نماز پنجگانہ کو نماز عید یا نماز وتر پر قیاس کرتے ہو تو اسے وہاں ہر رکوع پر تین دفعہ رفع یدین کیا کرو اور ہر نماز میں دعائوت پڑھا کرو۔

اعتراض نمبر ۱۰:۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب سورہ کوثر شریف نازل ہوئی تو حضور ﷺ نے فرمایا اس نحر سے مراد قربانی نہیں بلکہ۔

اذا تحرمت للصلوة ان ترفع يدك اذا كبرت واذا ركعت واذا رفعت راسك من الركوع فانها صلوتنا وصلوة الملائكة الذين في السموات السبع۔

ترجمہ: جب آپ نماز کی تکبیر تحریر کہیں تو اپنے ہاتھ اٹھائیں اور جب رکوع کریں اور جب اپنا سر اٹھائیں کیونکہ یہی ہماری نماز ہے اور ان فرشتوں کی نماز ہے جو سات آسمانوں میں ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ قرآن کریم نے جیسے نماز کا حکم دیا ہے۔ ویسے ہی رفع یدین کا بھی حکم دیا لہذا رفع یدین ایسا ہی ضروری ہے۔ جیسے نماز ضروری کہ رب نے فرمایا فصل ربک وانحر۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ فرشتے بھی رفع یدین کرتے ہیں تو جو لوگ رفع یدین نہ کریں وہ حضور ﷺ کے بھی مخالف ہیں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے بھی اور فرشتوں کے بھی۔ فرش و عرش پر رفع یدین ہوتا ہے تم لوگ ایک امام ابوحنیفہ کی پیروی میں ان تمام مقدسین کی مخالفت نہ کرو۔

نوٹ ضروری: ذریعہ غازی خاں کے وہابی غیر مقلدوں کی طرف سے رفع یدین کے متعلق ایک ٹریکٹ مفت تقسیم ہوا مجھے بھی بھیجا گیا اس میں یہ اعتراض بہت جوش کے لب و لہجہ میں مذکور ہے اب تک پرانے وہابیوں کو نہ سوجھا تھا۔

جواب: وہابی جی تم نے تمہارے کسی ہم نوائے جموٹی حدیث گھڑی تھی۔ مگر گھڑنا نہ آئی جھوٹ بولنے کے لئے بھی سلیقہ درکار ہے۔ تمہاری اس گھڑی ہوئی حدیث نے ہی تمہارے مذہب کا بیڑا غرق کر دیا۔ چونکہ تم نے اس کی اسناد بیان نہ کی اس لئے اسناد پر بحث نہیں کی جاسکتی اور نہیں کہا جاسکتا کہ اس کا گھڑنے والا کون ہے۔ البتہ متن حدیث پر چند طرح گفتگو ہے۔

ایک یہ کہ آپ نے نحر کے معنی کئے رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد ہاتھ اٹھانا یہ لغت کی کون سی کتاب سے ثابت ہیں۔ نحر کے معنی ہاتھ سے اٹھانا۔ رکوع پہلے اور بعد اتنے معنی کی پوٹلی ایک لفظ نحر میں کس نے بھردی۔ کیا حضرت جبریل علیہ السلام کو لغت عرب کی بھی خبر نہ تھی جو نحر کے معنی یہ بتا گئے پھر نبی ﷺ اور اہل بیت اطہار نے بھی نہ پوچھا کہ اے جبریل علیہ السلام نحر کے یہ انوکھے معنی کہاں سے لئے گئے۔ اور کیسے لئے گئے لغت کا حوالہ پیش کرو۔ اگر قرآن وحدیث کے معنی ایسے ہونے شروع ہو گئے تو دین کا رب ہی حافظ ہے۔ صلوٰۃ کے معنی روٹی کھانا۔ زکوٰۃ کے معنی پانی پینا حج کے معنی کپڑے پہننا۔ صوم کے معنی چار پائی پر سونا۔ جہاد کے معنی دوکانداری کرنا کرلو۔ چلو اسلام کے پانچوں ارکان ختم۔ ذرا شرم کرو اپنے نامہذب مذہب کو بنانے کے لئے کیوں ایسی حدیثیں گھڑتے ہو۔

دوسرے یہ کہ یہاں نحر۔ صلوٰۃ پر معطوف ہے۔ اور معطوف ہمیشہ معطوف علیہ کا غیر ہوتا ہے۔ تو چاہیے کہ نحر سے مراد رفع یدین نہ ہو کہ یہ نماز کا جز ہے۔ نہ کہ نماز کا غیر۔

تیسرے یہ کہ جب داغر کے معنی ہوئے رفع یدین کرو اور یہ امر قرآن کریم میں نماز کے حکم کے ساتھ مذکور ہوا تو چاہیے نماز فرض قطعی ہے کہ اس کا منکر دین سے خارج ہو جاتا ہے ایسے ہی رفع یدین فرض قطعی ہو کہ اس کے سارے منکر کافر ہوں تو تم اور تمہاری ساری جماعت اسے فرض کیوں نہیں کہتے۔ صرف سنت کیوں کہتے ہو اور جب غیر مقلد حنفیوں میں پھنسیں تو رفع یدین چھوڑ کیوں دیتے ہیں۔ یہ کہہ کر رفع یدین کرنا بھی سنت ہے نہ کرنا بھی جس پر چاہو عمل کرو لیتا اس کی فرضیت کے منکر ہو کر تمام وہابی کون ہوئے۔

چوتھے یہ کہ کسی محدث نے رفع یدین کو فرض قطعی نہ کیا۔ امام ترمذی نے رفع یدین نہ کرنے کی حدیث کو حسن فرما کر فرمایا کہ اس پر بہت علماء صحابہ و تابعین کا عمل ہے۔ فرماؤ امام ترمذی اور سارے محدثین رفع یدین کی فرضیت کی انکار کر کے تمہارے نزدیک اسلام کے دائرہ میں رہے یا نہیں اور اب ان کی کتب سے حدیث لینا شرعاً جائز ہے یا ناجائز۔

پانچویں یہ کہ ہم پہلی فصل میں دلائل سے ثابت کر چکے کہ حضرت ابو بکر صدیق۔ عمر فاروق۔ علی مرتضیٰ۔ عبداللہ ابن عباس۔ عبداللہ ابن عمر۔ عبداللہ ابن مسعود۔ عبداللہ ابن زبیر رضی اللہ عنہم اجمعین جیسے جلیل القدر صحابہ رفع یدین نہ کرتے تھے۔ بلکہ سیدنا عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے سخت منع فرماتے تھے تو اتنا بڑا فریضہ قرآنی جو نماز کی طرف فرض ہوا ان صحابہ پر مخفی رہا اور آج چودہ سو برس کے بعد ذریعہ غازی خاں کے ایک مولوی کو معلوم ہوا۔ حیرت درحیرت کا باعث ہے یا نہیں۔

چھٹے کہ تم نے یہ گھڑی ہوئی حدیث حضرت امیر المومنین مولانا کائنات علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی طرف نسبت کی تو حیرت ہے کہ حضرت علی خود یہ روایت بیان فرماتے ہیں اور خود ہی اس کے خلاف کرتے ہیں کہ رفع یدین نہیں فرماتے آخر خود کیوں عمل چھوڑ دیا۔

ساتویں یہ کہ خود حضور انور ﷺ نے حضرت جبریل علیہ السلام سے داغر کے معنی پوچھے اور پھر خود اس پر عمل نہ فرمایا۔ جیسا کہ ہم پہلی فصل میں عرض کر چکے چاہیے تو یہ تھا کہ رفع یدین کی ایسی ہی تبلیغ فرمائی جاتی۔ جیسے نماز کی فرضیت کی تبلیغ کی گئی اور رفع یدین نہ کرنے

والوں پر ایسے ہی جہاد کیا جاتا۔ جیسے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے زکوٰۃ کے منکروں پر فرمایا۔ ملاجی حدیث گھڑنے سے پہلے تمام اونچ نیچ سوچ سمجھ لینی چاہیے۔

مسلمانو! غور کرو یہ ہے ان لوگوں کی اتباع حدیث جو ہم سے ہر مسئلہ پر بخاری و مسلم کی حدیث کا مطالبہ کرتے ہیں۔ اور اپنے لئے ایسی بے نکتی حدیثیں گھڑ لینے میں خوف خدا نہیں کرتے۔ شاید اہل حدیث کے معنی ہیں۔ حدیث بنانے والے۔ حدیث ڈھالنے والے۔

اعتراض نمبر ۱۱..... :- حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔

اذا ثبت حدیث فهو مذہبی۔

ترجمہ: جب کوئی حدیث ثابت ہو جاوے تو وہ ہی میرا مذہب ہے۔

چونکہ رفع یدین قرأت خلف الامام کے متعلق ہم کو ثابت ہو گیا کہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا قول حدیث کے خلاف ہے۔ اس لئے ہم نے ان کا قول دیوار سے مار دیا اور حدیث رسول پر عمل کیا خود تحقیق کر کے حدیث پر عمل کرنا یہی حقیقت ہے (عام وہابی)

جواب:۔ جی ہاں اور خاص کر جبکہ حدیث کے محقق آپ جیسے محققین (حقہ پینے والے) ہوں جنہیں استتجا کرنے کی تیسر نہیں جو بخاری کو بکھاری۔ مسلم کو مسلم حدیث کو حدیث فرمائیں۔ جناب حضرت امام نے آپ جیسے بزرگوں کو یہ کھلی اجازت نہیں دی۔ امام کے فرمان کا ترجمہ یہ ہے۔

اذا ثبت حدیث فهو مذہبی۔

ترجمہ: جب کوئی حدیث ثابت ہوگئی تو وہ میرا مذہب ہوئی ہے۔

یعنی اے مسلمانوں ہم نے ہر مسئلہ پر حدیث رسول تلاش کی۔ اور اس کے ہر پہلو پر ہر طرح غور و خوض و بحث تحقیق کی۔ اسناد اور متن پر خوب گرامر جرح و قدح کی جب ہر طرح ثابت ہوئی تو اسے اپنا مذہب بنایا گیا۔ یہ مذہب بہت پختہ اور تحقیقی ہے۔ لہذا تم خود حدیث کے سمندری نہ کو دانا ایمان کھو بیٹھو گے۔ ہمارے نکالے ہوئے موتی استعمال کرنا۔ سمندر سے موتی نکالنا ہر ایک کا کام نہیں۔ صرف خواص کا کام ہے۔ اگر پنساری کی دکان کی دوائیں بیمار اپنی رائے سے استعمال کرے گا تو وہ ہلاک ہو جاوے گا۔ حکیم کی تجویز سے استعمال کرو۔ قرآن حدیث روحانی دواؤں کا دواخانہ ہے۔ امام اعظم طیب اعظم ہیں۔ قرآن و حدیث کی دوائیں ہوں۔ امام برحق مجتہد کی تجویز ہو۔ دیکھو پھر فائدہ ہوتا ہے یا نہیں۔

حضرت امام کے فرمان کا یہ مطلب نہیں کہ میں نے شریعت کے سارے قوانین و مسائل بغیر سوچے سمجھے انکل پچو بیان کر دیئے ہیں۔ اے نا سمجھ نادانوں تم حدیث کے غلط سلط ترجمے کرتے جانا اور مذہب میں فتنے پھیلاتے جانا جب ایک قابل طیب بغیر تحقیق اور بغیر سوچے سمجھے ایک بیمار کے لئے نسخہ نہیں لکھتا تو امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ جیسے حکیم ملت سراج امت نے آنکھیں بند کر کے بغیر قرآن و حدیث دیکھے روحانی نسخے قیامت تک کے مسلمانوں کے لئے کیسے لکھ دیئے۔ رب تعالیٰ سمجھ دے۔



ساتواں باب

وتر واجب ہیں اور تین رکعت ہیں

وتر کے معنی ہیں طاق عدد یعنی جس کے برابر دو حصے نہ ہو سکیں۔ جیسے تین پانچ سات وغیرہ اس کا مقابل ہے۔ شفیع یعنی جفت عدد وجود برابر حصول پر تقسیم ہو جاوے اصلاح شریعت میں وتر اس طاق نماز کو کہا جاتا ہے۔ جو بعد نماز عشاء خواہ تہجد میں یا عشاء کے بعد پڑھی جاتی ہے۔ ہمارا مذہب یہ ہے کہ وتر واجب ہے کہ اس کا چھوڑنے والا سخت گنہگار ہے۔ اس کی قضاء لازم۔ اور وتر کی تین رکعتیں ہیں۔ غیر مقلد وہابی کہتے ہیں کہ وتر واجب نہیں سنت غیر موکرہ یعنی نفل ہے اور وتر ایک رکعت ہے۔ مذہب حنفی حق ہے اور وہابیوں کا قول باطل محض ہم یہاں اصل بحث تو وتر کی تین رکعتوں پر کرتا ہے اس سے پہلے ضمنی طور پر وتر کے وجوب پر چند حدیثیں پیش کرتے ہیں۔ ☆

وتر واجب ہیں

حدیث نمبر ۳۱۳: ابوداؤد۔ نسائی۔ ابن ماجہ۔ نے حضرت ابویوب رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال قال رسول الله ﷺ الوتر حق على كل مسلم۔

ترجمہ: حضور ﷺ نے فرمایا ہر مسلمان پر وتر لازم ہیں۔

(سنن ابوداؤد باب فیمن لم یوترج ۲ ص ۶۲ رقم الحدیث ۱۳۲۲ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (سنن نسائی ج ۳ ص ۲۳۸ رقم الحدیث ۱۷۱۰ مطبوعہ مکتب المطابع الاسلامیہ حلب)، (سنن ابن ماجہ ج ۶ ص ۲۷۶ رقم الحدیث ۱۱۹۰ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

☆ حاشیہ

وتر پڑھنا واجب ہے کیونکہ حضور ﷺ نے اپنی زندگی میں کبھی بھی ترک نہ فرمایا اور اس کے چھوڑنے پر وعید بھی سنائی ہے حضور ﷺ ارشاد فرماتے ہیں:

الوتر حق فمن لم یوتر فلیس منا الوتر حق فمن لم یوتر فلیس منا الوتر حق فمن لم یوتر۔

ترجمہ: وتر حق ہے اور جو وتر ادا نہیں کرتا وہ ہم میں سے نہیں ہے وتر حق ہے جو وتر ادا نہیں کرتا وہ ہم میں سے نہیں ہے اور جو وتر ادا نہیں کرتا وہ ہم میں سے نہیں ہے۔

(سنن ابوداؤد باب فیمن لم یوترج ۲ ص ۶۲ رقم الحدیث ۱۳۱۹ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں:

کل لیل اوتر رسول الله ﷺ وانتهی وتره الی السحر۔

حضور ﷺ نے ہر رات نماز وتر ادا کی ہے اور آپ ﷺ کی نماز وتر کا وقت سحری تک رہتا۔

(سنن ابوداؤد باب فی وقت الوترج ۲ ص ۶۶ رقم الحدیث ۱۳۳۵ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

مذکورہ بالا احادیث سے معلوم ہوا کہ وتر واجب ہے کیونکہ حضور ﷺ نے ان کے ترک کرنے پر وعید سنائی ہے اور اپنی زندگی میں ان کو کبھی ترک نہیں کیا اور واجب کا ترک کرنا مکروہ تحریمی ہے۔

امام ابن ابی شیبہ متونی ۲۳۵ھ روایت کرتے ہیں۔

حدثنا وکیع عن خلیل بن معاویہ بن قرۃ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله ﷺ من لم یوتر فلیس منا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۳ ص ۹۲ رقم الحدیث ۶۸۶۱ مطبوعہ مکتبۃ الرشد الریاض)

حدیث نمبر ۴:۔۔ بزار نے حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی۔

قال قال رسول الله ا الوتر واجب على كل مسلم۔

ترجمہ: حضور ﷺ نے فرمایا کہ ہر مسلمان پر وتر واجب ہیں۔

حدیث نمبر ۵۔۶:۔۔ ابوداؤد و حاکم نے حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔ انہوں نے فرمایا۔

قال سمعت رسول الله يقول الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا۔

ترجمہ: میں نے حضور ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ وتر لازم ضروری ہے۔ جو وتر نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں۔

(مستدرک للحاکم کتاب الوتر ج ۱ ص ۳۲۸ رقم الحدیث ۱۱۳۶ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت) (سنن ابوداؤد باب نمین لم یوتر ج ۲ ص ۶۲ رقم الحدیث ۱۳۱۹ مطبوعہ دارالفکر بیروت) (مسند احمد ج ۵ ص ۳۵۷ رقم الحدیث ۲۳۰۶۹ مطبوعہ مکتب الاسلامیہ بیروت) (م ف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۹۲ رقم الحدیث ۶۸۶۳ مطبوعہ مکتبۃ الرشید الریاض)

حدیث نمبر ۷:۔۔ عبداللہ ابن احمد نے عبدالرحمن ابن رافع تنوخی سے روایت کی کہ حضرت معاذ ابن جبل رضی اللہ عنہ جب شام

میں تشریف لائے تو ملاحظہ فرمایا کہ شام کے لوگ وتر میں سستی کرتے ہیں۔ تو آپ نے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے اس کی شکایت کی کہ شامی لوگ وتر کیوں نہیں پڑھتے۔

فقال معاوية او اوجب ذلك عليهم قال نعم سمعت رسول الله ﷺ يقول زادني ربي عز وجل صلوة

هي الوتر فيما بين العشاء الى طلوع الفجر۔

ترجمہ: تو امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ کیا مسلمانوں پر وتر واجب ہیں معاذ ابن جبل رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہاں میں نے حضور

ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ مجھے رب نے ایک نماز اور دی ہے جو وتر ہے۔ عشاء اور فجر کے طلوع کے درمیان۔

(جامع الرضوی صحیح البخاری ج ۳ ص ۵۵۴ طبع ۱۹۹۲ء)

حدیث نمبر ۸:۔۔ ترمذی نے حضرت زید ابن اسلم سے روایت کی۔

قال رسول الله ﷺ من نام عن وتره فليصل اذا اصبح۔

ترجمہ: جو وتر چھوڑ کر سوجائے وہ صبح کے وقت اس کی قضاء پڑھے۔

(سنن الترمذی ج ۲ ص ۳۳۰ رقم الحدیث ۳۶۶ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت) (مستدرک للحاکم کتاب الوتر ج ۱ ص ۳۳۳ رقم الحدیث ۱۱۷۷ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

حدیث نمبر ۹ تا ۱۴:۔۔ ابوداؤد۔ نسائی۔ ابن ماجہ۔ احمد۔ ابن حبان۔ حاکم نے اپنی مستدرک میں حضرت ابویوب انصاری رضی

اللہ عنہ سے روایت کی اور حاکم نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ شرط شیخین پر ہے۔

قال قال رسول الله ﷺ الوتر حق واجب على كل مسلم۔

ترجمہ: حضور ﷺ نے فرمایا کہ وتر لازم ہے۔ واجب ہے۔ ہر مسلمان پر۔

(سنن ابوداؤد باب نمین لم یوتر ج ۲ ص ۶۲ رقم الحدیث ۱۳۲۲ مطبوعہ دارالفکر بیروت) (سنن نسائی ج ۳ ص ۳۲۸ رقم الحدیث ۱۷۱۱ مطبوعہ مکتبۃ الاسلامیہ حلب)

(سنن ابن ماجہ ج ۱ ص ۳۷۶ رقم الحدیث ۱۱۹۰ مطبوعہ دارالفکر بیروت) (مستدرک للحاکم کتاب الوتر ج ۱ ص ۳۳۵ رقم الحدیث ۱۱۳۲ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت) (صحیح

ابن حبان ج ۶ ص ۶۷ رقم الحدیث ۲۳۰۷ مطبوعہ مؤسسة الرسالة بیروت)

ان احادیث سے دو باتیں ثابت ہوئیں۔ ایک یہ کہ وتر نفل نہیں۔ بلکہ واجب ہے۔ دوسرے یہ کہ وتر کی قضا واجب ہے اور ظاہر ہے

کہ قضا صرف فرض یا واجب کی ہوتی ہے نفل کی قضا نہیں وجوب وتر کی بہت احادیث ہیں ہم نے صرف ۱۲ روایتیں پیش کیں۔

وتر تين ركعت هين

حديث نمبر ۱۴۴:- نسائي شريف - طحاوي - طبراني نے صغیر میں - حاکم نے مستدرک میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی۔ حاکم نے فرمایا کہ یہ حدیث صحیح ہے مسلم بخاری کی۔

قالت كان رسول الله ﷺ يوتر بثلاث لا يسلم الا في اخرهن۔

ترجمہ: فرمائی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ تین رکعت وتر پڑھتے تھے نہ سلام پھیرتے تھے مگر آخر میں۔ (مستدرک للحاکم کتاب الوتر ج ۱ ص ۳۳۷ رقم الحدیث ۱۱۳۰ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)، (سنن نسائی ج ۳ ص ۲۳۰ رقم الحدیث ۱۷۱۷ مطبوعہ مکتب المطبوعات الاسلامیہ حلب)، (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۸۵ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

حديث نمبر ۱۰۵:- دارقطنی اور بیہقی نے حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال قال رسول الله ﷺ وتر الليل ثلاث كوتر النهار صلوة المغرب۔

ترجمہ: فرمایا نبی کریم ﷺ نے کہ رات کے وتر تین رکعات ہیں۔ جیسے دن کے وتر نماز مغرب۔ (سنن الکبریٰ للبیہقی ج ۳ ص ۳۰ رقم الحدیث ۳۵۹۰ مطبوعہ مکتبہ دار الباز مکہ، مکتبہ)، (تصحیح ازواد مؤرخ الفوائد قال الامام بیہقی رواہ الطبرانی فی الکبیر و جالدرجال الصحیح ج ۲ ص ۲۳۲ مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت)، (سنن الدارقطنی ج ۲ ص ۶۳۸ رقم الحدیث ۱۰۵ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت)

حديث نمبر ۷:- طحاوی شریف نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی۔

ان النبي ﷺ كان يوتر بثلاث ركعات۔

ترجمہ: بے شک نبی ﷺ وتر پڑھتے تھے تین رکعتیں۔

(شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۸۷ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)، (طبرانی کبیر ج ۲ ص ۱۵۰ رقم الحدیث ۱۲۷۳۰ مطبوعہ مکتبہ العلوم والحکم الموصل)

حديث نمبر ۸:- نسائی شریف نے حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ ایک شب میں حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر تھا آپ رات کو بیدار ہوئے اور وضو فرمایا۔ مسواک کی۔ اریہ آیت کریمہ تلاوت فرماتے تھے۔ ان فی خلق السموات اربع پھر دو رکعتیں نفل پڑھیں۔

ثم عاد فنام حتى سمعت نفضه ثم قام فبرضاء وامسك ثم صلى ركعتين ثم قام فتوضا و استاك وصلى ركعتين واوتر بثلاث۔

ترجمہ: پھر آپ دوبارہ سو گئے یہاں تک کہ میں نے حضور ﷺ کے خراٹے سنے پھر اٹھے اور مسواک کی پھر دو رکعتیں پھر اٹھے اور وضو مع مسواک کیا اور دو رکعتیں پڑھیں اور تین رکعت وتر پڑھے۔

(سنن نسائی ج ۳ ص ۲۳۷ رقم الحدیث ۱۰۵ مطبوعہ مکتب المطبوعات الاسلامیہ حلب)

حديث نمبر ۹-۱۱۳:- ترمذی - نسائی - دارمی - ابن ماجہ - ابن ابی شیبہ نے حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی۔

قال كان النبي ﷺ يقرأ في الوتر بسبح اسم ربك الاعلى وقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد في ركعتيه ركعتيه۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ وتر میں سح اسم ربك الاعلى۔ اور قل يا ايها الكافرون اور قل هو الله احد پڑھا کرتے تھے۔ ایک ایک رکعت میں ایک ایک سورت۔

(سنن الترمذی ج ۲ ص ۳۳۷ رقم الحدیث ۳۶۲۲ مطبوعہ دار احیاء التراث العربیہ بیروت)، (سنن نسائی ج ۳ ص ۲۳۶ رقم الحدیث ۱۰۲ مطبوعہ مکتب المطبوعات الاسلامیہ حلب)، (سنن ابن ماجہ ج ۱ ص ۳۷۰ رقم الحدیث ۱۱۷۲ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (سنن الکبریٰ للبیہقی ج ۱ ص ۱۷۰ رقم الحدیث ۳۳۵ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)، (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۹۳ رقم الحدیث ۶۸۸۰ مطبوعہ مکتبہ ارشاد الیاض)

حدیث نمبر ۱۶ تا ۱۸ :- ترمذی شریف - ابو داؤد - ابن ماجہ - نسائی - امام احمد بن حنبل نے حضرت عبدالعزیز بن ابن جریج - عبدالرحمن ابن ابزی سے روایت کی -

قال سالنا عائشة باى شينى كان يوتر رسول الله ﷺ فقالت كان يقرأ فى الاولى بسبح اسم ربك الاعلى وفى الثانية بقل يا ايها الكافرون وفى الثانية بقل هو الله احد والمعوذتين -

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ ہم نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کیا کہ حضور ﷺ وتر میں کیا پڑھا کرتے تھے۔ تو آپ نے فرمایا کہ پہلی رکعت میں سج اسم ربك الاعلى دوسری میں قل يا ايها الكافرون تیسری میں قل هو الله اور فلق وناس۔

(سنن نسائی ج ۳ ص ۲۳۳ رقم الحدیث ۱۷۳۱ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)، (سنن الترمذی ج ۲ ص ۳۲۶ رقم الحدیث ۲۶۲۳ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۸۵ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)، (سنن ابن ماجہ ج ۱ ص ۳۷۰ رقم الحدیث ۱۱۷۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۶۳ رقم الحدیث ۱۳۲۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۹۳ رقم الحدیث ۶۸۷۳ مطبوعہ مکتبۃ الرشد الریاض)، (سنن الکبریٰ للبخاری ج ۳ ص ۳۸ رقم الحدیث ۳۶۳۲ مطبوعہ مکتبۃ دار البازمکتبۃ المکتبۃ)، (مسند احمد ج ۳ ص ۳۰۶ مطبوعہ موسسۃ قرطبہ مصر)

حدیث نمبر ۱۹ :- نسائی شریف نے حضرت ابی ابن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت کی -

قال ان رسول الله ﷺ يقرأ فى الوتر بسبح اسم ربك الاعلى وفى الركعة الثانية قل يا ايها الكافرون وفى الثانية بقل هو الله احد ولا يسلم الا فى آخرهن -

ترجمہ: بے شک نبی ﷺ وتر میں سج اسم ربك الاعلى اور دوسری رکعت میں قل يا ايها الكافرون اور تیسری رکعت میں قل هو الله پڑھا کرتے تھے۔ اور سلام نہ پھیرتے تھے۔ مگر ان تینوں رکعتوں کے آخر میں۔

(سنن نسائی ج ۳ ص ۲۳۵ رقم الحدیث ۱۷۴۰ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)، (سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۶۳ رقم الحدیث ۱۳۲۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (سنن ابن ماجہ ج ۱ ص ۳۷۰ رقم الحدیث ۱۱۷۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۹۵ رقم الحدیث ۶۸۸۸ مطبوعہ مکتبۃ الرشد الریاض)، (سنن الکبریٰ للبخاری ج ۳ ص ۳۸ رقم الحدیث ۳۶۳۲ مطبوعہ مکتبۃ دار البازمکتبۃ المکتبۃ)

حدیث نمبر ۲۰ :- ابن ابی شیبہ نے حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ سے روایت کی -

قال اجمع المسلمون على الوتر ثلاث لا يسلم الا فى آخرهن -

ترجمہ: اس پر سارے مسلمان متفق ہیں کہ وتر تین رکعتیں ہیں نہ سلام پھیرے۔ مگر ان کے آخر میں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۸۹ رقم الحدیث ۶۸۱۳ مطبوعہ مکتبۃ الرشد الریاض)

حدیث نمبر ۲۱ :- الطحاوی شریف نے حضرت ابو خالد سے روایت کی -

قال سالت ابا العالیة عن الوتر فقال علمنا اصحاب رسول الله ﷺ ان الوتر مثل صلوة المغرب هذا وتر الليل وهذا وتر النهار -

ترجمہ: میں نے حضرت ابو العالیہ سے وتر کے متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ ہم سب صحابہ رسول اللہ ﷺ کو یہ ہی جانتے ہیں کہ وتر نماز مغرب کی طرح ہیں۔ یہ رات کے وتر ہیں مغرب کے دن وتر۔

(شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۹۳ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

.....☆ حاشیہ

امام ابن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ روایت کرتے ہیں۔

حدثنا ابو معاوية عن ابن جريو عن اسماعيل بن محمد بن سعيد عن ابن السباق ان عمر دفن ابا بكر ليلا لم يدخل المسجد فاوتر بثلاث -

حاشیہ.....☆

ترجمہ: ابن السباق بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رات میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو دفن کیا۔ پھر تین رکعت وتر پڑھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۸۹ رقم الحدیث ۶۸۲۲ مطبوعہ مکتبۃ الرشدا لریاض)

امام ابن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ روایت کرتے ہیں۔

حدثنا هشيم عن حميد عن انس انه كان يوتر بثلاث ركعات۔

ترجمہ: حمید بیان کرتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ تین رکعت وتر پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۸۹ رقم الحدیث ۶۸۲۳ مطبوعہ مکتبۃ الرشدا لریاض)

امام ابن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ روایت کرتے ہیں۔

حدثنا هشيم قال اخبرنا عبدالمملك بن ابى سليمان عن ابى عبدالرحيم عن زاذان ابى عمر ان

عليا كان يفعل ذلك۔

ترجمہ: زاذان بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اخیر شب میں تین رکعت وتر بیٹھ کر پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۹۰ رقم الحدیث ۶۸۲۵ مطبوعہ مکتبۃ الرشدا لریاض)

امام ابن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ روایت کرتے ہیں۔

حدثنا ابن مهدي عن سليمان بن حيان عن ابى غالب قال كان ابو امامة يوتر بثلاث ركعات۔

ترجمہ: ابو غالب بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ تین رکعت وتر پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۹۰ رقم الحدیث ۶۸۲۶ مطبوعہ مکتبۃ الرشدا لریاض)

امام ابن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ روایت کرتے ہیں۔

حدثنا زيد بن حباب عن ابى الزبير عن مكحول عن عمر بن الخطاب انه اوتر بثلاث ركعات لم

يفصل بينهن بسلام۔

ترجمہ: مکحول بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ تین رکعت وتر پڑھتے تھے اور ان کے درمیان سلام سے فصل نہیں کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۹۰ رقم الحدیث ۶۸۳۱ مطبوعہ مکتبۃ الرشدا لریاض)

امام ابن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ روایت کرتے ہیں۔

حدثنا وكيع عن حماد بن سلمة عن ثابت عن انس انه اوتر بثلاث لم يسلم الا لى اخوهن۔

ترجمہ: ثابت بیان کرتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے تین رکعت وتر پڑھے اور صرف ان کے آخر میں سلام پھیرا۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۹۱ رقم الحدیث ۶۸۳۰ مطبوعہ مکتبۃ الرشدا لریاض)، (مصنف عبدالرزاق ج ۳ ص ۲۶ رقم الحدیث ۳۶۶۲ مطبوعہ مکتبۃ الاسلامی بیروت)

امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ روایت کرتے ہیں۔

حدثنا عبد الله حدثني ابى ثنا اسود بن عامر اخبرنا ابو بكر عن ابى اسحاق عن الحرث عن على

رضى الله عنه ان النبى ﷺ كان يوتر بثلاث۔

ترجمہ: حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے بے شک نبی اکرم ﷺ تین رکعات وتر پڑھتے تھے۔

(مسند احمد ج ۱ ص ۸۹ رقم الحدیث ۶۸۵ مطبوعہ موسسۃ قرطبہ مصر)

امام محمد بن حسن الشیبانی متوفی ۱۸۹ھ لکھتے ہیں۔

اخبرنا سلام بن سليم الحنفي عن ابى حمزة عن ابراهيم النخعي عن علقمة قال قال عبد الله بن

حاشیہ.....☆

مسعود اھون ما یكون ثلاث ركعات۔

ترجمہ: حضرت علقمہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ وتر کم از کم تین رکعت ہیں۔
(الحجۃ للشیبانی ج ۱ ص ۱۹۷-۱۹۸ مطبوعہ عالم الکتب بیروت)

امام محمد بن حسن الشیبانی متوفی ۱۸۹ھ لکھتے ہیں۔

عن عمر بن الخطاب انه قال ما احب انی ترک الترتک الوتر بثلاث وان لی حمر النعم۔

ترجمہ: حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے آپ نے فرمایا کہ میں یہ پسند نہیں کرتا کہ میں تین رکعت وتر چھوڑوں اگرچہ ان کے بدلے مجھے سرخ اونٹوں کا ترانہ مل جائے۔

(الحجۃ للشیبانی ج ۱ ص ۱۹۶ مطبوعہ عالم الکتب بیروت)

امام ابو عمر یوسف بن عبداللہ ابن عبدالبر متوفی ۳۶۳ھ لکھتے ہیں۔

اخبرنا عبداللہ بن محمد بن یوسف اخبرنا احمد بن محمد بن اسماعیل بن الفرغ قال حدثنا ابی قال حدثنا الحسن بن سلیمان قبیطة حدثنا عثمان بن ربیعۃ بن ابی عبدالرحمان حدثنا عبدالعزیز بن محمد الداروردي عن عمرو بن يحيى عن ابیه عن ابی سعید ان رسول الله ﷺ نهى عن البتراء ان یصلی الرجل ركعة واحدة یوتر بها۔

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بے شک رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہے اور وہ یہ کہ آدمی ایک رکعت پڑھے اور اسے وتر قرار دے۔

(تعمیر ابن عبدالبر ج ۱ ص ۲۵۴ مطبوعہ وزارت عموم الاوقاف والشؤون الاسلامیہ المغرب)

امام ابن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ روایت کرتے ہیں۔

حدثنا حفص عن عمرو عن الحسن قال اجمع المسلمون علی ان الوتر ثلاث لا یسلم الا فی آخرهن۔

ترجمہ: حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ بیان کرتے ہیں کہ اس پر اجماع ہے کہ وتر تین رکعت ہیں اور ان کی صرف آخری رکعت میں سلام پھیرا جاتا ہے۔
(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۹۰ رقم الحدیث ۶۸۳۲ مطبوعہ مکتبۃ الرشید الریاض)

امام ابن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ روایت کرتے ہیں۔

حدثنا ابوبکر بن عیاش عن طلق بن معاویة عن علقمة قال الوتر ثلاث۔

ترجمہ: علقمہ نے کہا وتر تین رکعت ہیں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۹۰ رقم الحدیث ۶۸۳۰ مطبوعہ مکتبۃ الرشید الریاض)

امام ابن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ روایت کرتے ہیں۔

حدثنا زید بن حباب عن اسماعیل بن عبدالملک عن سعید بن جبیر انه کان یوتر بثلاث ویقنت فی الوتر قبل الرکوع۔

ترجمہ: سعید بن جبیر تین رکعت وتر پڑھتے تھے اور رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۹۰ رقم الحدیث ۶۸۳۵ مطبوعہ مکتبۃ الرشید الریاض)

امام ابن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ روایت کرتے ہیں۔

حدثنا وکیع عن هشام بن الغاز عن مکحول انه کان یوتر بثلاث لا یسلم فی رکعتین۔

یہ ایکس حدیثیں بطور نمونہ پیش کی گئی ہیں ورنہ وتر کی تین رکعتوں پر بہت زیادہ حدیثیں موجود ہیں۔ اگر تفصیل ملاحظہ کرنا ہو تو طحاوی شریف اور صحیح البہاری ملاحظہ فرمائیے ان احادیث سے یہ پتہ لگا کہ حضور انور ﷺ کا عمل شریف تین رکعت وتر پر تھا۔ تمام صحابہ کا یہی عمل رہا اور اس تین رکعت پر سارے مسلمان متفق رہے۔ حنفی کہتے ہیں کہ تینوں رکعتیں ایک سلام سے پڑھے۔ مگر نفس امارہ پر چونکہ نماز گراں ہے اس تلے ہوائے نفس والوں نے صرف ایک رکعت وتر پڑھ کر سو رہنے کی عادت ڈالی۔ ناظرین نے ان مذکورہ احادیث میں دیکھ لیا کہ حضور وتر کی پہلی رکعت میں فلاں سورت پڑھتے تھے۔ دوسری میں فلاں سورت تیسری میں فلاں وہابی حضرات بتائیں کہ اگر وتر ایک رکعت ہے تو یہ سورتیں کیسے پڑھی جاویں گی۔

عقل کا بھی تقاضا ہے کہ وتر ایک رکعت نہ ہو کیونکہ وتر نماز نہ تو فرض ہے نہ نفل۔ بلکہ واجب ہے اس کا پڑھنا ضروری ہے نہ پڑھنے والا فاسق ہے۔ لیکن اس کے وجوب کا انکار کفر نہیں واجب کا یہی حکم ہے اور ہر غیر فرض عبادت کی مثال فرض عبادت میں ضرور ہونی چاہیے۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ کوئی غیر فرض عبادت بالکل جدا گانہ ہو کہ اس کی مثال فرض میں نہ ہو۔ یہ شریعت کا عام قاعدہ ہے جو زکوٰۃ حج وغیرہ میں جاری ہے اگر وتر ایک رکعت ہوتی چاہیے تھا کہ کوئی فرض نماز بھی ایک رکعت ہوتی۔ حالانکہ کوئی فرض نماز ایک رکعت نہیں۔ فرض تو کیا کوئی نفل و سنت موکدہ و سنت غیر موکدہ بھی ایک رکعت نہیں۔ نماز فرض یا تو دو رکعت ہے۔ جیسے فجر یا چار رکعت جیسے ظہر۔ عصر۔ عشاء یا تین رکعت جیسے مغرب و تر نہ تو چار رکعت ہو سکتی ہیں۔ نہ دو کہ یہ عدد شفع ہیں۔ وتر نہیں تو لا محالہ تین ہی رکعت چاہیے۔ ایک رکعت نماز اسلامی قانون کے خلاف ہے جس کی مثال کسی نماز میں نہیں ملتی۔ ایک رکعت نامکمل ہے ناقص ہے۔ سمیتر ہے۔ غرضیکہ ایک رکعت وتر عقل کے بھی خلاف ہے اور نفل کے بھی امت ما اجماع صحابہ کرام کا عمل۔ حضور ﷺ کا فرمان سب ہی اس کے خلاف ہے۔

دوسری فصل..... اس پر اعتراضات و جوابات

مسئلہ وتر پر اب تک جس قدر دلائل غیر مقلد وہابیوں کی طرف سے ہم کو ملے ہم سب نمبر دار مع جواب عرض کرتے ہیں۔ رب تعالیٰ قبول فرمادے۔

اعتراض نمبر ۱..... :- ابن ماجہ نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی۔

قالت كان رسول الله ﷺ يوتر بواحدة ثم يركع ركعتين الـ

ترجمہ: فرماتی ہیں کہ نبی ﷺ ایک رکعت وتر پڑھتے تھے۔ پھر بعد وتر دو نفل پڑھتے تھے۔

(سنن ابن ماجہ ج ۱ ص ۳۷۲ رقم الحدیث ۱۱۷۷ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

معلوم ہوا کہ وتر ایک رکعت چاہیے۔ حضور ﷺ نے یہی پڑھی ہے۔

☆.....

ترجمہ: مکحول تین رکعت وتر پڑھتے تھے اور دو رکعت کے بعد سلام نہیں پھیرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۹۰ رقم الحدیث ۶۸۳۶ مطبوعہ مکتبۃ الرشاد ریاض)

امام ابن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ روایت کرتے ہیں۔

حدثنا وكيع عن زياد بن مسلم قال سالت ابا العالیه و خلاسا عن الوتر فقالوا اصنع فيه كما يصنع في المغرب۔

ترجمہ: زیاد بن مسلم کہتے ہیں میں نے ابو العالیہ سے وتر کے متعلق سوال کیا انہوں نے کہا مغرب کی طرح وتر پڑھو۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۹۰ رقم الحدیث ۶۸۳۹ مطبوعہ مکتبۃ الرشاد ریاض)

جواب: آپ نے حدیث کا ترجمہ غلط کیا۔ جس کی وجہ سے یہ حدیث تمام ان احادیث کے خلاف ہو گئی۔ جن میں تین رکعتوں کا ذکر ہے اور احادیث آپس میں متعارض ہو گئیں۔ حدیث کا ترجمہ ایسا کرنا چاہیے۔ جس سے احادیث متفق ہو جاویں۔ اس حدیث شریف میں استقامت کی ہے جیسے کعبت بالقلم میں نے قلم سے لکھا کیونکہ وتر باب افعال متعدی بنفسہ ہے تو حدیث کے معنی یہ ہوئے کہ حضور ﷺ نے نماز تہجد کو وتر یعنی طاق بنایا ایک رکعت کے ذریعہ سے اس طرح کہ دو رکعتوں کے ساتھ ایک رکعت ملائی جس سے نماز تہجد کا عدد جفت سے طاق بن گیا۔ مثلاً آٹھ رکعت تہجد ادا فرمائی یہ عدد جفت تھا پھر تین رکعت وتر پڑھی تو وتر کی تیسری رکعت کے سبب کل رکعتیں گیارہ ہو گئیں۔ جو طاق ہیں اس تمام نماز کو طاق بنانے والے وتر کی یہ ایک رکعت ہے۔ جو دو سے مل کر ادا ہوئی۔ اس صورت میں یہ حدیث گزشتہ تمام احادیث کے موافق ہو گئی۔ میں غیر مقلدوں سے پوچھتا ہوں کہ اگر تمہارے معنی کئے جاویں تو ان احادیث کا کیا جواب دو گے جن میں صراحتہ تین کا عدد مذکور ہے۔ یا جن میں وارد ہوا کہ حضور ﷺ پہلی رکعت میں فلاں سورت پڑھتے تھے دوسری رکعت میں فلاں اور تیسری رکعت میں فلاں سورت جو پہلے فصل میں مذکور ہوئیں۔

اعتراض نمبر ۲.....: مسلم شریف نے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی۔

قال قال رسول الله ﷺ صلوة اللیل مثنی مثنی فاذا خشی احدکم الصبح صلی رکعة واحدة وتوتر له ما قد صلی۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ تہجد کی نماز دو دو رکعت ہیں جب تم میں سے کوئی صبح ہو جانے کا خوف کرے تو ایک رکعت پڑھ لے۔ یہ رکعت گزشتہ نماز کو وتر بنا دے گی۔

(صحیح مسلم باب ملاء اللیل مثنی مثنی والوتر رکعة من آخر اللیل ج ۱ ص ۵۱۶ رقم الحدیث ۴۹ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

اس سے چار مسئلے معلوم ہوئے۔ ایک یہ کہ نماز تہجد میں دو دو رکعت نفل ادا کرنی چاہیے دوسرے یہ کہ نماز تہجد رات میں ہو۔ صبح سے پہلے۔ تیسرے یہ کہ وتر تہجد کی نماز کے بعد افضل ہے جو تھے یہ کہ وتر ایک رکعت ہے۔ حنفی لوگ پہلے تین مسئلے تو مانتے ہیں۔ چوتھے کے انکاری ہیں۔ اگر یہ حدیث صحیح ہے تو چاروں مسئلے مانیں اگر صحیح نہیں۔ تو چاروں نہ مانیں۔

جواب: غیر مقلد وہابی تو اس حدیث کا ترجمہ یہ کرتے ہیں۔ کہ جب صبح کا خوف ہو تو ایک رکعت علیحدہ طور پر پڑھ لے۔ اس ترجمہ سے یہ حدیث ان تمام حدیثوں کے خلاف ہو گئی جو ہم پہلی فصل میں پیش کر چکے ہیں اور دونوں قسم کی حدیثوں پر عمل ناممکن ہو گیا۔ حنفی اس کے معنی یہ کرتے ہیں کہ جب صبح کا خوف ہو تو دو کے ساتھ ایک رکعت ملا کر پڑھ لے۔ جن کا ذکر ہو رہا ہے۔ یعنی رکعت واحدہ کے بعد مع رکعتیں پوشیدہ ہے۔ کیونکہ پہلے شیخی کا ذکر ہو چکا ہے اس صورت میں احادیث میں کوئی تعارض نہ رہا اور دونوں قسم کی حدیثوں پر عمل ہو گیا۔ جیسے کہ فرماتا ہے۔

ولبثوا فی کھفہم لث مائة سنین واز داود اتسعاً۔

ترجمہ: اصحاب کھف اپنے غار میں تین سو سال ٹھہرے تو بڑھا لینے۔

(پارہ ۱۵ سورہ ۱۸ آیت نمبر ۲۵)

اس آیت میں یہ نو سال تین سو سال سے علیحدہ نہیں ہیں۔ بلکہ ان کے ساتھ ہیں مطلب یہ ہے کہ تین سو نو سال قیام کیا۔ چونکہ تین سو سال شمسی تھے اور تین سو نو سال قمری اس لئے رب تعالیٰ نے اس طرح ارشاد فرمایا۔ ایسے وتر کی یہ رکعت علیحدہ ان دو دو سے نہیں۔ بلکہ ان میں اس آخری مثنی یعنی دو کے ساتھ ہے لیکن چونکہ وہ دو دو دو رکعتیں تہجد کی تھیں اور نفل تھیں یہ تین رکعتیں وتر کی ہیں اور واجب ہیں اسی لئے اس اعلم الاولین والاخرین الفصح الخلق ﷺ نے اس طرح ارشاد فرمایا۔ کہ وہابی جی حدیثوں کو لڑانا اچھا۔ یا احادیث میں موافقت پیدا کر کے سب پر عمل کرنا بہتر۔ کاش کہ آپ نے کسی مقلد سے حدیث پڑھی ہوئی۔

اعتراض نمبر ۳ :- مسلم شریف نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی۔

الوتر ركعة من اخر الليل۔

ترجمہ: وتر آخرات میں ایک رکعت ہے۔

(صحیح مسلم باب صلاة اللیل ثنی وثی والوتر رکعت من آخر اللیل ج ۱ ص ۵۱۸ رقم الحدیث ۷۵۲ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

اس سے معلوم ہوا کہ وتر صرف ایک رکعت ہے۔

جواب:- اس کا جواب بھی دوسرے اعتراض کے جواب سے معلوم ہو گیا۔ کہ وہابی اس کے معنی کرتے ہیں کہ وتر ایک رکعت ہے۔ ایک سب رکعتوں سے علیحدہ اس صورت میں یہ حدیث بہت احادیث کے مخالف ہوگی، اور احادیث کا جمع ناممکن ہوگا۔ حنفی اس کا ترجمہ کرتے ہیں کہ وتر ایک رکعت ہے۔ دو کے ساتھ۔ جس کی تفسیر دوسری وہ حدیثیں ہیں۔ جو ہم پہلی فصل میں عرض کر چکے ہیں۔ یا اس حدیث میں وتر بمعنی اسم فاعل ہے۔ یعنی تہجد کی نماز کو طاق بنانے والی ایک رکعت ہے کہ یہ دو سے مل کر ساری نماز کو طاق بنا دیتی ہے کہ نمازی نے آٹھ رکعت تہجد پڑھی۔ پھر جب وتروں کی نیت باندھی جب تک دو رکعتیں پڑھیں تو نماز جفت ہی رہی۔ جب ان دو رکعتوں سے ایک رکعت اور ملا دی تو طاق یعنی گیارہ رکعتیں بن گئیں۔ اس صورت میں یہ حدیث تمام دوسری حدیثوں سے موافق ہوگی۔ احادیث کا تعارض دور کرنا ضروری ہے۔

اعتراض نمبر ۴ :- ابوداؤد نسائی شریف نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال قال رسول الله ﷺ الله وتر يحب الوتر فاوتر يا اهل القرآن۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے اللہ وتر (بے جوڑ) ہے وتر کو پسند فرماتا ہے۔ پس وتر پڑھا کرو اور قرآن ماننے والو۔ (سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۶۱ رقم الحدیث ۱۳۱۶ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

حنفی بتائیں اللہ ایک ہے یا تین، جب وہ ایک ہے تو وتر بھی ایک ہی رکعت چاہیے نہ کہ تین حضور ﷺ نے نماز وتر کو رب تعالیٰ کے

وتر ہونے سے مثال دی ہے۔

جواب:- اس کے دو جواب ہیں۔ ایک الزامی دوسرا تحقیقی جواب الزامی تو یہ ہے کہ پھر وہابیوں کو چاہیے کہ مغرب کے فرض بھی ایک رکعت پڑھا کریں۔ نہ کہ تین۔ کیونکہ مغرب کے فرض دن کے وتر ہیں۔ اور یہ وتر رات کے وتر۔ جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے اور ہم پہلی فصل میں حدیث پیش کر چکے ہیں۔ اگر وہابی کہیں کہ دوسری روایتوں میں آگیا کہ حضور مغرب کے فرض تین پڑھتے تھے۔ تو ہم کہتے ہیں کہ یہ بھی روایتوں میں آگیا۔ کہ حضور نماز وتر بھی تین رکعت پڑھتے تھے۔ دیکھو پہلی فصل، تحقیقی جواب یہ ہے کہ حضور ﷺ نے رب تعالیٰ کی محض وتریت یعنی طاق بے جوڑ ہونے میں مثال دی ہے نہ کہ ایک ہونے میں تین بھی وتر ہے ایک بھی وتر تمثیل میں ادنیٰ مناسبت کافی ہوتی ہے ہر طرح مثل ہونا ضروری نہیں اس لئے حضور ﷺ نے وتر فرمایا واحد نہ فرمایا یعنی یہ نہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ایک ہے ایک رکعت کو پسند فرماتا ہے دیکھو رب فرماتا ہے۔

مثل نوره كمشكوة فيها مصباح۔

ترجمہ: اللہ کے نور کی مثال ایسی ہے جیسے ایک طاق جسمیں چراغ ہے۔

(بارہ ۱۸ سورہ ۲۳ آیت نمبر ۳۵)

یہاں رب تعالیٰ نے اپنے نور کی مثال چراغ سے دی مطلقاً نورانیت میں اب اگر کوئی کہے کہ چراغ میں تیل جتی ہوتی ہے تو چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کے نور میں بھی روغن دیتی ہو تو اس کی حماقت ہے ہم کہتے ہیں۔ فلاں شخص شیر ہے مطلب ہوتا ہے کہ صرف طاقت میں شیر کی طرح

ہے یہ نہیں کہ اس کے دم اور پتچہ بھی ہے۔

اعتراض نمبر ۵..... :- بخاری شریف میں حضرت ابن ابی ملیکہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

وتر معاویہ بعد العشاء برکعۃ وعندہ مولی لابن عباس فاتی ابن عباس فاخبرہ فقال دعہ فانہ قد صحب النبی ﷺ

ترجمہ: سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے عشاء کے بعد ایک رکعت وتر پڑھی۔ اس وقت ان کے پاس سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما کے غلام حاضر تھے انہوں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس کا ذکر فرمایا تو آپ نے فرمایا انہیں کچھ نہ کہو وہ صحابی رسول ہیں۔

(سنن الکبریٰ للبیہقی ج ۳ ص ۲۶ مطبوعہ مکتبہ دارالباہرہ مکہ المکتبہ)

معلوم ہوا کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہما ایک رکعت وتر پڑھتے تھے یہ فعل صحابی ہے۔

جواب: یہ حدیث تو احناف کی قوی دلیل ہے کہ وتر تین رکعت ہیں کیونکہ جب امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے ایک رکعت وتر پڑھی تو

سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما کے غلام کو حیرت ہوئی۔ جس کی شکایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کی۔ حیرت و تعجب اس کام پر ہوتا ہے۔ جو زالا اور عجیب ہے اس سے تو یہ معلوم ہوا۔ کو کوئی صحابی ایک رکعت وتر نہ پڑھتے تھے۔ ورنہ نہ انہیں تعجب ہوتا نہ شکایت کرتے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اعتراض کرنے سے منع فرمایا کیونکہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہما مجتہد فقیہ صحابی ہیں۔ فقیہ مجتہد کی غلطی و خطا پر اعتراض جائز نہیں۔ اس کا ذکر اس بخاری کی دوسری روایت میں اس طرح ہے۔

عن ابن عباس قیل لہ هل لك في امير المؤمنين معاوية ما وتر الا بواحدة قال اصاب انه فقيه۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے عرض کیا گیا کہ کیا آپ کو حضرت امیر المؤمنین معاویہ رضی اللہ عنہ پر کوئی اعتراض ہے وہ تو و تر ایک ہی رکعت پڑھتے ہیں آپ نے فرمایا ٹھیک کرتے ہیں وہ مجتہد عالم فقیہ ہیں۔

(سنن الکبریٰ للبیہقی ج ۳ ص ۲۶ مطبوعہ مکتبہ دارالباہرہ مکہ المکتبہ)

صاف معلوم ہوا کہ وتر تمام صحابہ اور خود سیدنا عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما تین رکعت پڑھا کرتے تھے۔ اس ہی لئے امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے ایک رکعت پڑھنے کی شکایت کی مگر چونکہ سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ صحابی ہیں۔ عالم ہیں مجتہد ہیں اور مجتہد فقیہ کی خطا بھی درست ہوتی ہے۔ ان پر اعتراض نہ کرو۔ مہربان میں یہ حدیث تو خفیوں کی دلیل ہے آپ دھوکے سے اپنی دلیل سمجھ بیٹھے یہ تو آپ کے خلاف ہے۔

اعتراض نمبر ۶..... :- خفیوں کی عجیب حالت ہے ہم ایک رکعت وتر پڑھیں۔ تو اعتراض کرتے ہیں امیر معاویہ رضی اللہ عنہ ایک رکعت وتر پڑھیں۔ تو ان پر کوئی اعتراض نہیں۔ ہم رفع یدین یا اونچی آئین کہیں تو ہم پر ملامت ہے۔ امام شافعی ہماری سی نماز پڑھیں۔ تو نہ انہیں وہابی کہا جاوے نہ ان پر کوئی اعتراض ہو یہ دورخی پالیسی کیسی اور یہ فرق کیوں ہے۔ (عالم وہابی)۔

جواب:۔۔ جی ہاں بالکل ٹھیک ہے۔ عالم فقیہ مجتہد کی خطا پر بھی ثواب ہے۔ مگر جاہل جب دیدہ دانستہ عالموں سے منہ موڑ کر غلطی کرے تو سزا کا مستحق ہے اگر رسول سرجن سند یافتہ ملازم سرکاری کسی بیمار کو غلط دوا دے دے تو اس پر کوئی عتاب نہیں لیکن اگر کوئی جاہل آدمی یوں ہی اٹکل بچو کسی کو غلط دوا کھلا دے تو شرعاً و قانوناً مجرم ہے۔ جج، حاکم کسی ملزم کو سزا دے حتیٰ کہ اگر چہ غلطی کرے مگر جو ایرے غیرے قانون ہاتھ میں لے کر خود ہی لوگوں کو سزا دینے لگے مجرم ہے جیل کا مستحق ہے۔

دیکھو حضرت علی و معاویہ رضی اللہ عنہما میں خونریز جنگ ہوئی۔ جس میں یقیناً علی رضی اللہ عنہ برحق تھے اور امیر معاویہ رضی اللہ عنہم خطا پر لیکن ان میں سے گنہگار کوئی نہیں۔ جس کو بھی برا کہا جاوے تو برا کہنے والا بے ایمان ہو جاوے گا۔ قرآن کریم نے حضرت داؤد سلیمان علیہما السلام کے ایک مقدمے میں مختلف فیصلوں کا ذکر فرمایا۔

اذ يحكممان في الحرث اذ نفشت فيه غنم القوم و كنا لحكمهم شاهدين ففهمنا نا سليمان و كلا
اتينا حكما وعلما۔

ترجمہ: جب وہ دونوں حضرات ایک کھیت کے متعلق فیصلہ فرماتے تھے جب اس میں قوم کی بکریاں پھیل گئیں۔ ہم انکار فیصلہ مشاہدہ فرما رہے تھے پس ہم نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو وہ سمجھا دیا۔ اور ہم نے ان میں سے ہر ایک کو حکمت و علم بخشا۔

دیکھو کھیت کے اس مقدمہ میں داؤد سلیمان علیہما السلام دونوں بزرگوں نے علیحدہ علیحدہ فیصلہ کیا حضرت سلیمان علیہ السلام کا فیصلہ برحق تھا۔ جس کی رب تعالیٰ نے تائید فرمائی۔ حضرت داؤد علیہ السلام کا فیصلہ خطا اجتہادی تھی۔ لیکن ان پر کسی قسم کا عتاب ہوا ہرگز نہیں۔ کیوں اس لئے کہ آپ مجتہد مطلق تھے اور مجتہد کی خطا پر عتاب نہیں۔ وہاں یہاں اگر تم بھی رفع یدین یا اونچی آئین۔ شافعی بن کر دو تو تمہیں وہابی نہ کیا جاوے گا۔ نہ تم سے یہ شکایت ہو تو خود بے علم ہوتے ہوئے قانون ہاتھ میں لے لیتے ہو اور اپنی ذمہ داری پر یہ حرکتیں کر کے دین میں فتنہ واقع کرتے ہو اس پر تمہاری یہ درگت بنتی ہے۔

اعتراض نمبر ۷.....: تین رکعت وتر کی جتنی حدیثیں ہیں۔ وہ سب ضعیف ہیں اور ضعیف حدیثیں حجت نہیں۔

جواب:- جی ہاں اس لئے ضعیف ہیں کہ آپ کے خلاف ہیں۔ یا اس لئے کہ ساری حدیثیں ساڑھے تیرہ سو برس کی پرانی ہو چکیں آدی تو ساڑھے برس میں بوڑھا ضعیف ہو جاتا ہے تو قریباً چودہ سو برس کی حدیثیں ضعیف کیوں نہ ہوں۔ آپ کی اس ضعیف ضعیف کی رٹ لگانے نے لوگوں کو حدیث کا منکر کر دیا۔ آپ کے اس اعتراض کے جوابات ہم اس کتاب میں بارہا دے چکے ہیں۔



آنھوان باب

قنوت نازلہ پڑھنا منع ہے

نماز وتر کی تیسری رکعت میں رکوع سے پہلے دعاء قنوت ہمیشہ سنت ہے اور فجر کے فرض کی دوسری رکعت میں بعد رکوع قنوت نازلہ پڑھنا سخت مکروہ اور خلاف سنت ہے۔ مگر غیر مقلد وہابیوں کا عمل اس کے برعکس ہے وہ وتر میں دعاء قنوت ہمیشہ نہیں پڑھتے بلکہ رمضان کی بعض تاریخوں میں لیکن فجر میں ہمیشہ قنوت نازلہ پڑھتے ہیں۔ دوسری رکعت کے رکوع کے بعد بعض دیوبندی وہابی بھی جو داراصل در پردہ غیر مقلد ہیں۔ بہانہ بنا کر فجر میں قنوت نازلہ پڑھنے لگے ہیں۔ اس لئے اس بات کے بھی دو تفصیلات کی جاتی ہیں۔ پہلی فصل میں اس مسئلہ کا ثبوت دوسری فصل میں اس مسئلہ پر سوالات مع جوابات۔

پہلی فصل

قنوت نازلہ کے معنی ہیں آفت و مصیبت کے وقت کے دعاء حضور سید عالم ﷺ نے ایک بار ایک خاص مصیبت پر چند روزیہ دعاء قنوت فجر کی رکعت دوم میں بعد رکوع پڑھی پھر آیہ قرآنی نے یہ دعاء منسوخ فرمادی۔ اس کے بعد نبی ﷺ نے پھر کسی نہ پڑھی دلائل حسب ذیل ہیں۔

حدیث نمبر ۱-۲: بخاری و مسلم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ انہوں نے حضرت عامر احوال کے ایک سوال کے جواب میں ارشاد فرمایا۔

انما قنوت رسول اللہ ﷺ شهراً انه بعث اناسا يقال لهم القراء سبعون رجلاً فاصبوا فقنوت رسول الله ﷺ بعد الركوع شهراً يدعوا عليهم۔

ترجمہ: حضور ﷺ نے قنوت نازلہ صرف ایک ماہ پڑھی آپ نے ستر صحابہ کو جو قاری تھے ایک جگہ تلخ کے لئے بھیجا وہ شہید کر دیئے گئے تو حضور ﷺ نے ایک ماہ تک رکوع کے بعد ان کفار پر بددعا فرماتے ہوئے قنوت نازلہ پڑھی۔

(صحیح البخاری ج ۱ ص ۳۳۰ رقم الحدیث ۹۵۷ مطبوعہ دار ابن کثیر بیروت)

ایک ماہ کی قید سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کا یہ فعل شریف ہمیشہ نہ تھا۔ عذر کی وجہ سے صرف ایک ماہ پھر منسوخ ہو گیا۔

حدیث نمبر ۳: طحاوی شریف نے حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال قنوت رسول الله ﷺ شهراً يدعوا على رعل وذكوان فلما ظهر عليهم ترك القنوت۔

ترجمہ: حضور انور ﷺ نے صرف ایک ماہ قنوت نازلہ پڑھی قبیلہ رعل و ذکوان پر بددعا فرمائی جب حضور ﷺ ان پر غالب آگئے تو چھوڑ دی۔ (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۳۵ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

اس حدیث میں چھوڑ دینے کا صراحۃً ذکر آ گیا۔

حدیث نمبر ۴-۷: ابو یعلیٰ موسلی۔ ابوبکر بزار طبرانی نے کبیر میں بیہقی نے حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔ قال قنوت رسول الله ﷺ شهراً يدعوا على عصية وذكوان فلما ظهر عليهم ترك القنوت وقال البزار في روايته لم يقنوت النبي ﷺ الا شهراً واحداً لم يقنوت قبله ولا بعده۔

ترجمہ: حضور انور ﷺ نے صرف ایک ماہ قنوت نازلہ پڑھی۔ جس میں قبیلہ عصیہ و ذکوان ان پر بددعا فرمائی جب ان پر غالب آگئے

تو چھوڑ دی بزار نے اپنی روایت میں فرمایا کہ حضور ﷺ نے صرف ایک ماہ قنوت نازلہ پڑھی۔ اس سے پہلے یا اس کے بعد کبھی نہ پڑھی۔
(جامع الرضوی صحیح البخاری ج ۲ ص ۵۶۳-۵۶۴ طبع ۱۹۹۲ء)

حدیث نمبر ۸-۹:- ابو داؤد نسائی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

ان النبی ﷺ قننت شہراً ثم تركه۔

ترجمہ: یقیناً نبی ﷺ نے صرف ایک ماہ قنوت نازلہ پڑھی پھر چھوڑ دی۔

(سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۱۸ رقم الحدیث ۱۳۳۵ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (سنن نسائی ج ۲ ص ۲۰۳ رقم الحدیث ۱۰۷۹ مطبوعہ مکتب المطبوعات الاسلامیہ طبع)، (سنن الکبریٰ للبخاری ج ۲ ص ۲۰۱ رقم الحدیث ۲۹۲۳ مطبوعہ مکتبہ دار الباز مکتبہ المکتبہ)

حدیث نمبر ۱۰-۱۲:- ترمذی۔ نسائی۔ ابن ماجہ نے حضرت ابوالکاکب الشجعی رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال قلت لابی یابن انک قد صلیت خلف رسول اللہ ﷺ وابی بکر وعمر وعثمان وعلی ہہنا بالکونہ نحو من خمس سنین كانوا یقنتون قال یا بنی محدث۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے پوچھا کہ ابا جان آپ نے حضور ﷺ اور ابوبکر و عمر و عثمان اور علی رضی اللہ عنہم کے پیچھے کونز میں تقریباً پانچ سال نماز پڑھی۔ کیا یہ حضرات قنوت نازلہ پڑھتے تھے انہوں نے فرمایا کہ اے بچے یہ بدعت ہے۔

(سنن الترمذی باب ماجاء فی ترک القنوت ج ۲ ص ۲۵۲ رقم الحدیث ۳۰۲ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (مسند احمد ج ۳ ص ۲۷۲ مطبوعہ موسسۃ قرطبہ مصر)، (سنن نسائی ج ۲ ص ۲۰۳ رقم الحدیث ۱۰۸۰ مطبوعہ مکتب المطبوعات الاسلامیہ طبع)، (سنن ابن ماجہ ج ۱ ص ۳۹۳ رقم الحدیث ۶۲۳۱ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

یعنی ہمیشہ قنوت نازلہ پڑھنا بالکل سنت کے خلاف ہے اور بدعت سیئہ ہے۔

حدیث نمبر ۱۳-۱۴:- مسلم و بخاری نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک دراز حدیث نقل کی جس کے آخری الفاظ یہ ہیں۔

وكان يقول في بعض صلواته اللهم العن فلانا و فلانا لاحياء من العرب حتى انزل الله ليس لك من الامور شينى۔

ترجمہ: حضور انور ﷺ اپنی بعض نمازوں میں فرمایا کرتے تھے کہ خدایا فلاں فلاں (عرب کے بعض قبیلے) پر لعنت کر یہاں تک کہ یہ آیت کریمہ نازل ہوئی ”لیس لك“ الخ۔

(صحیح البخاری ج ۲ ص ۵۸۲ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)، (صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۳۷ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)، (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۳۲ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)، (سنن الکبریٰ للبخاری ج ۲ ص ۱۹۸ مطبوعہ مکتبہ دار الباز مکتبہ المکتبہ)

اس حدیث سے چند مسئلے معلوم ہوئے ایک یہ کہ دعا قنوت نازلہ فجر کی نماز میں پڑھنا منسوخ ہے۔ دوسرے یہ کہ حدیث شریف آیت قرآنی سے منسوخ ہو سکتی ہے کہ قنوت نازلہ پڑھنا حدیث سے ثابت ہے اور اس کا نسخ قرآن کریم سے ثابت۔ تیسرے یہ کہ دین کے دشمنوں پر بددعا یا لعنت کرنا جائز ہے۔ جن لوگوں پر حضور ﷺ نے بددعا فرمائی وہ حضور ﷺ کی ذات شریف کے دشمن نہ تھے۔ بلکہ دین اسلام کے دشمن تھے۔ جب ان پر جہاد کر سکتے ہیں۔ تو بددعا بھی کر سکتے ہیں۔ ہاں حضور ﷺ نے اپنے ذاتی دشمنوں کو معافیاں دی ہیں۔ لہذا احادیث میں تعارض نہیں۔

حدیث نمبر ۱۵:- حافظ طلحہ ابن محمد محدث نے اپنی سند میں امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی اسناد سے روایت کی۔

عن الامام الاعظم عن ابان ابن عیاش عن ابراهیم عن علقمة عن عبد اللہ بن مسعود قال لم یقنت رسول اللہ ﷺ فی الفجر الا شهراً واحداً لانه حارب المشركين فقتل يدعوا عليهم۔

ترجمہ: امام اعظم ابو حنیفہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت فرماتے ہیں وہ ابراہیم نخعی سے وہ علقمہ سے وہ حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے انہوں نے فرمایا کہ حضور ﷺ نے نماز فجر میں قنوت نازلہ کبھی نہ پڑھی سوا ایک مہینہ کے کیونکہ حضور ﷺ نے

مشرکین سے جنگ کی گئی تب ان پر ایک ماہ بددعا فرمائی گئی۔

(جامع الرضوی صحیح البھاری ابواب قنوت النوازل ج ۲ ص ۶۳ طبع ۱۹۹۲ء)

حدیث نمبر ۱۶-۱۷: حافظ ابن خرو نے اپنی سند میں اور قاضی عمر ابن اشانی نے حضرت امام ابوحنیفہ سے انہوں نے حماد سے انہوں نے حضرت ابراہیم نخعی سے روایت کی۔

قال ما قنت ابوبکر وعمر ولا عثمان ولا علي حتى حارب اهل الشام فكان يقنت۔

ترجمہ: نہ حضرت ابوبکر و عمر نے نہ حضرت عثمان نے نہ علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہم نے قنوت نازلہ پڑھی۔ یہاں تک کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اہل شام سے جنگ کی تو قنوت نازلہ پڑھی۔

(جامع الرضوی صحیح البھاری ابواب قنوت النوازل ج ۲ ص ۶۳ طبع ۱۹۹۲ء)

حدیث نمبر ۱۸: ابو محمد بخاری نے امام اعظم ابوحنیفہ سے انہوں نے عطیہ عوفی سے انہوں نے حضرت ابو سعید خدری صحابی رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

عن النبي ﷺ يقنت الا اربعين يوماً يدعوا على عصية وذكوان ثم لم يقنت الى ان مات۔

ترجمہ: انہوں نے حضور ﷺ سے روایت کی۔ کہ حضور ﷺ نے چالیس دن کے سوا قنوت نازلہ نہ پڑھی۔ ان چالیس دن میں آپ نے عصیہ ذکوان پر بددعا فرمائی پھر وفات تک کبھی نہ پڑھی۔

(جامع الرضوی صحیح البھاری ابواب قنوت النوازل ج ۲ ص ۶۳ طبع ۱۹۹۲ء)

یہ اٹھارہ احادیث بطور نمونہ پیش کی گئیں۔ در نہ قنوت نازلہ نہ پڑھنے کے متعلق بہت زیادہ احادیث شریفہ موجود ہیں۔ اگر شوق ہو تو طحاوی شریف۔ صحیح البھاری وغیرہ کا مطالعہ فرمائیں۔

عقل کا تقاضا یہ ہے کہ قنوت نازلہ میں نہ پڑھی جاوے چند وجہ سے ایک یہ کہ بچکانہ فرائض کی رکعتیں مختلف ہیں۔ فجر کی دو۔ ظہر۔ عصر۔ عشاء کی چار۔ مغرب کی تین۔ مگر کوئی فرض نماز ارکان نماز یا دعا وغیرہ میں دوسری نماز سے مختلف نہیں۔ سب کے ارکان و دعائیں وغیرہ یکساں ہیں۔ تو جب چاروں نمازوں میں قنوت نازلہ نہیں چاہیے کہ فجر کے فرضوں میں بھی نہ ہو۔ دوسرے یہ کہ باجماعت فرائض میں دعائیں اور ذکر مختصر ہیں نوافل میں ان کی آزادی ہے۔ دیکھو رکوع سے اٹھتے وقت اکیلا نمازی سمح اللہ لمن حمدہ بھی کہتا ہے اور ربنا لک الحمد بھی۔ مگر جب جماعت پڑھتا ہے۔ تو امام ربنا لک الحمد نہیں کہتا صرف سمح اللہ لمن حمدہ کہتا ہے اور مقتدی اس لے برعکس کہ ربنا لک الحمد تو کہتا ہے مگر سمح اللہ لمن حمدہ نہیں کہتا۔ جب ان نمازوں میں اس قدر اختصار مطلوب ہے تو فجر کے رکوع کے بعد اتنی دراز یعنی دعاء قنوت نازلہ پڑھنا مقصد شرح کے بالکل خلاف ہے تیسرے یہ کہ نماز خصوصاً فرائض بچکانہ کے ارکان ایک دوسرے سے بالکل ملے ہوئے چاہئیں۔ قیام کے بعد فوراً سجدہ اور سجدہ کے بعد فوراً قیام یا جلسہ ان میں فاصلہ کرنا مقصد شرح کے خلاف ہے رکوع فجر کے بعد جو قومہ ہے۔ اس میں سمع اللہ لم حمدہ کے بقدر ٹھہرنا چاہیے۔ مگر اس میں قنوت نازلہ پڑھی گئی تو سجدہ میں جو نماز کا اعلیٰ رکن ہے۔ دیر لگے گی۔ تاخیر فرض اگر بھول کر ہو تو سجدہ سہو واجب کرتی ہے اور اگر عمدہ ہو تو نماز فاسد کر دیتی ہے لہذا اندرون نماز قنوت نازلہ نہ پڑھنا چاہیے تاکہ نماز کے ارکان میں اتصال رہے۔

مسئلہ فقہی: مذہب حنفی یہ ہے کہ جنگ یا دوسری آفات عامہ کے موقع پر بہتر یہی ہے کہ قنوت نازلہ خارج نماز پڑھے تاکہ

صحابہ کرام کے اختلاف سے بچار ہے کیونکہ بعض صحابہ آفات جنگوں کے موقع پر قنوت نازلہ پڑھتے تھے بعض اسے بالکل منسوخ مانتے تھے لیکن اگر فجر کے فرضوں کی دوسری رکعت میں رکوع کے بعد قنوت نازلہ پڑھے تو اگر چہ اچھا نہ کیا۔ مگر جائز ہے۔ ضرورت دے ممنوعات مباح ہو جاتے ہیں۔ لیکن آہستہ پڑھے بلند آواز سے نہ پڑھے۔ فجر کے سوا کسی اور نماز میں پڑھے گا تو نماز فاسد ہو جاوے گی۔ کیونکہ اس نے بلا وجہ عمداً سجدہ میں تاخیر کر دی تاخیر فرض مفسد نماز ہے۔

ایک شبہ: بعض لوگ کہتے ہیں کہ آفت عامہ یا جہاد کے موقع پر ہر جہری نماز یعنی فجر مغرب عشاء میں قنوت نازلہ پڑھنا چاہیے۔ کیونکہ شرح نقایہ اور غایۃ الاوطار میں ہے۔

قنت الامام فی صلوة الجہر وهو قول الثوری و احمد۔

ترجمہ: اس موقع پر امام جہری نماز میں قنوت نازلہ پڑھے امام ثوری و احمد کا یہی قول ہے۔

پنجاب میں بہت روز تک بعض جاہل اماموں نے اسی دلیل سے مغرب و عشاء فجر بلکہ نماز میں قنوت نازلہ پڑھ کر لوگوں کی نمازیں برباد کیں۔

شبہ کا ازالہ: شرح نقایہ اور غایۃ الاوطار میں یہاں کاتب نے غلطی سے بجائے فجر کے جبر لکھ دیا ہے یعنی ف کو جیم بنا دیا۔ چنانچہ اشباہ والنظائر میں اس جگہ بجائے صلوة الجہر کے صلوة الجبر کے صلوة الفجر ہے اور طحاوی علی رد المحتار اور علامہ ابن عابدین شامی نے منتہ الخلق علی بحر الرائق میں فرمایا۔

قنت الامام فی صلوة الجہر وهو قوی الثوری و احمد۔

ترجمہ: شاید کہ لفظ جبر فجر سے بگڑ کر بن گیا ہے۔

(طحاوی علی رد المحتار ج ۱ ص ۱۰۰ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت)

طحاوی کی عبارت یوں ہے۔

والذی یظہر لی ان قوله فی البحر وان نزل علی المسلمین نازلۃ قنت الامام فی صلوة الجہر تحریف من النساخ و صوابہ الفجر۔

ترجمہ: بحر الرائق نے جو فرمایا کہ اگر مسلمانوں پر کوئی آفت پڑے تو امام جہری نماز میں قنوت نازلہ پڑھے میرا خیال ہے کہ یہ کاتب کی غلطی ہے۔ صحیح یہ ہے کہ یہاں فجر ہے۔

(طحاوی علی رد المحتار ج ۱ ص ۱۰۰ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت)

ہم نے بہت اختصار سے اس کے متعلق کچھ لکھ دیا ہے اگر قنوت نازلہ کی زیادہ تحقیق کرنا ہو تو ہماری فتاویٰ نعیمیہ ملاحظہ فرمادیں۔ چونکہ اب دیوبندی بھی بعض جگہ قنوت نازلہ پڑھنے لگے ہیں۔ اس لئے وہاں اس مسئلہ پر کچھ جم کر بحث کر دی گئی ہے۔

دوسری فصل..... اس مسئلہ پر اعتراضات و جوابات

غیر مقلدوں و ہابیوں کی طرف سے اب تک جس قدر اعتراضات ہم تک پہنچے ہیں وہ ہم نہایت ویانتداری سے مع جوابات پیش کرتے ہیں۔ اگر آئندہ کوئی نیا شبہ نظر سے گزرا تو انشاء اللہ اس کا جواب بھی عرض کر دیا جاوے گا۔

اعتراض نمبر ۱..... تم نے قنوت نازلہ نہ پڑھنے کی جس قدر احادیث پیش کی ہیں وہ تمام کی تمام ضعیف ہیں۔ اور

ضعیف حدیثوں سے حجت نہیں پکڑی جاسکتی۔ (پرانا سبق)

جواب:- اس کے جوابات ہم بارہا دے چکے ہیں۔ اب ایک فیصلہ کن جواب عرض کرتے ہیں وہ یہ ہے کہ ہمارے دلائل یہ روایات نہیں۔ ہماری اصل دلیل تو امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا فرمان ہے۔ ہم یہ آیت واحادیث مسائل کی تائید کے لئے پیش کرتے ہیں۔ احادیث یا آیات امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کی دلیلیں ہیں۔ ان کی احادیث کی یہ اسنادیں نہیں۔ ان کی اسناد نہایت مختصر اور کھری کھسالی ہوتی ہے۔ جس میں دو تین راوی ہوتے ہیں۔ وہ بھی نہایت ثقہ اس باب کی پہلی فصل میں آپ حدیث نمبر ۱۸ ملاحظہ کر چکے ہیں کہ امام صاحب کی اسناد صرف دو راوی ہیں۔ عطیہ غوثی ابو سعید خدری اور حدیث نمبر ۱۵ میں صرف چار راوی ہیں۔ ابان ابن عیاش۔ ایراہم نخعی۔ علقمہ ابن مسعود۔ بتاؤ ان میں کون ضعیف ہے۔ چونکہ امام صاحب کا زمانہ خیر القرون میں سے ہے۔ ان کی احادیث کی اسنادوں میں بہت کم راوی ہیں۔ لہذا وہاں ضعیف کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ ضعف تدلیس وغیرہ بیماریاں بعد میں لگیں۔ ہاں تمہاری کسی روایت کا ضعیف ہونا تمہارے لئے قیامت ہے کہ یہی روایتیں تمہاری دلیلیں ہیں۔ جن پر تمہارے مذہب کا دار و مدار ہے۔ اور تمہارا زمانہ حضور سے بہت دور تمہاری روایتوں کی اسنادیں بہت لمبی جن میں ہر طرح کی بیماریاں موجود ہیں۔ لہذا ضعیف ضعیف کی رٹ سے کسی غیر مقلد ڈراؤ۔ خفی کے لئے اس سے کچھ خطرہ نہیں۔ باقی جوابات وہ ہیں۔ جو ہم پہلے بابوں میں عرض کر چکے ہیں۔ ہم نے ہر حدیث کی بفضلہ تعالیٰ اتنی اسنادیں پیش کی ہیں کہ وہ احادیث حسن ہو گئیں۔ ضعف جاتا رہا۔

اعتراض نمبر ۲ :- ابن ماجہ نے روایت کی کہ کسی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ حضور ﷺ نے کب قنوت پڑھی تو جواب دیا۔

قنوت رسول اللہ ﷺ بعد الرکوع وفی رواۃ قبل الرکوع وبعده۔

ترجمہ: حضور ﷺ نے رکوع کے بعد قنوت پڑھی اور ایک روایت میں ہے کہ رکوع سے پہلے بھی قنوت پڑھی اور بعد بھی۔ (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۳۳ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

اس سے معلوم ہوا کہ قنوت نازلہ پڑھنا سنت رسول اللہ ﷺ ہے۔

جواب:- اس کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ اس حدیث میں قنوت نازلہ کا ذکر نہیں اور صاحب مشکوٰۃ یہ حدیث دعاء قنوت کے بحث میں لائے ہیں جو دُتروں میں پڑھی جاتی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں دعاء قنوت مراد ہے۔ لہذا آپ کا استدلال غلط ہے۔ دوسرے یہ کہ اگر قنوت نازلہ ہی مراد ہو تو یہاں یہ ذکر نہیں کہ حضور ﷺ نے ہمیشہ پڑھی۔ اور ہم پہلی فصل میں ثابت کر چکے ہیں کہ حضور ﷺ نے قنوت نازلہ صرف ایک یا سوا ماہ پڑھی۔ پھر ہمیشہ کے لئے چھوڑ دی۔ لہذا یہ حدیث منسوخ ہے اور منسوخ سے دلیل پکڑنا سخت جرم۔ تیسرے یہ کہ اگر اس حدیث میں قنوت نازلہ ہی مراد ہو تو اس میں یہ فیصلہ نہ فرمایا گیا کہ رکوع سے پہلے پڑھی یا بعد میں۔ تو تم نے بعد رکوع کا فیصلہ کیسے کر لیا۔ یہ حدیث تمہارے بھی خلاف ہے۔ چوتھے یہ کہ یہ حدیث ابن ماجہ کی ہے اس کی اسناد مجروح ہے۔ اس ہی لئے اسے مسلم و بخاری نے نہ لیا۔ مسلم و بخاری کی روایتیں اس کے خلاف ہیں۔ جو ہم پہلی فصل میں پیش کر چکے۔ لہذا یہ حدیث مجروح ہے غرضیکہ یہ حدیث تمہارے لئے کسی طرح حجت نہیں۔

اعتراض نمبر ۳ :- طحاوی شریف نے بہت سی اسنادوں سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی اتنی اسنادوں والی روایت ضعیف نہیں ہو سکتی۔

قال كان رسول الله ﷺ يقول حين يفرغ من صلوة الفجر من القراءة ويكبرو ويرفع راسه ويقول
سمع الله لمن حمده يقول وهو قائم اللهم انج الوليد ابن الوليد - الخ -

ترجمہ: حضور ﷺ جب نماز فجر کی قراۃ سے فارغ ہوتے اور تکبیر کہہ کر رکوع فرماتے اور رکوع سے سر مبارک اٹھاتے۔ اور سبح اللہ
لمن حمده فرماتے تو کھڑے ہوئے۔ یہ دعا پڑھتے اے اللہ ولید ابن ولید کو نجات دے الخ۔

(شرح معانی الآ خارج ص ۲۳۱ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

طحاوی شریف حنفیوں کی کتاب ہے۔ اس سے قنوت نازلہ کا ثبوت ہے۔

جواب:۔ شاید آپ نے طحاوی شریف کے اس ہی صفحہ پر حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر کی یہ روایت نہ دیکھی۔ اور دیکھتے بھی کیسے یہ
آپ کے خلاف جو تھی۔ ملاحظہ ہو۔ آخری الفاظ۔

فانزل الله عز وجل ليس لك من الامر شيئا فما دعا رسول الله ﷺ بدعاء علي احد -

ترجمہ: حضور ﷺ فجر قنوت نازلہ پڑھتے تھے۔ پس یہ آیت اتری لیس لک الخ اس کے بعد حضور ﷺ نے کبھی کسی پر نماز میں بد
دعا نہ فرمائی۔

(شرح معانی الآ خارج ص ۲۳۲ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

لہذا آپ کی پیش کردہ تمام احادیث اس آیت کریمہ سے منسوخ ہیں۔ اور منسوخ احادیث اپنی دلیل میں پیش کرنا آپ جیسے بزرگوں
کا ہی کام ہے۔

اعتراض نمبر ۴::- حدیث سے ثابت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ جنگ صفین کے زمانہ میں فجر میں قنوت نازلہ
پڑھتے تھے۔ بعض روایات میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے قنوت نازلہ پڑھنا منقول ہے۔ ایسے جلیل القدر صحابہ کا قنوت نازلہ پڑھنا اس
کے سنت ہونے کی روشن دلیل ہے۔

جواب:۔ اس کے دو جواب ہیں الزامی اور تحقیقی جواب الزامی تو یہ ہے کہ یہ روایات تمہارے بھی خلاف ہیں۔ کیونکہ ان میں بحالت
جنگ کا ذکر ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ جنگ کفار کے زمانہ میں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ خوارج یا بغاۃ کی جنگ میں یہ دعا پڑھتے تھے۔
معلوم ہوا کہ امن کے زمانہ میں نہیں پڑھتے تھے مگر تم ہمیشہ پڑھتے ہو۔ تم نے آج تک کفار سے کتنی جنگیں کیں۔ تم نے مسلمانوں کو مشرک
بنانے اور مسلمانوں سے لڑنے کے سوا کون سے جہاد کئے۔

تحقیقی جواب یہ ہے کہ ہم پہلی فصل میں عرض کر چکے ہیں کہ قنوت نازلہ کے متعلق صحابہ کرام میں اختلاف رہا۔ بعض صحابہ کرام اسے
بالکل منسوخ ماننے اور بدعت فرماتے ہیں۔ جیسے حضرت ابو مالک اشجعی رضی اللہ عنہ جیسا کہ ہم بحوالہ نسائی و ابن ماجہ پہلی فصل میں عرض
کر چکے اور بعض صحابہ کرام بحالت جنگ قنوت نازلہ پڑھتے تھے۔ جیسے حضرت عمر و علی رضی اللہ عنہما اس لیے ہمارے فقہاء فرماتے ہیں۔ کہ
اب بھی بحالت جنگ قنوت نازلہ پڑھنا جائز ہے۔ اگرچہ بہتر نہیں۔ لیکن ہمیشہ پڑھنا کسی صحابی کا قول نہیں ہماری ساری گفتگو ہمیشہ پڑھنے
کے متعلق ہے۔ آپ کا دعویٰ کچھ اور ہے۔ دلیل کچھ اور تمام دہائیوں کو اعلان عام ہے۔ کہ ایک حدیث مرفوع صحیح ایسی دکھاؤ جس میں ہمیشہ
قنوت نازلہ پڑھنے کا حکم یا ذکر ہو انشاء اللہ قیامت تک نہ ملے گی۔ لہذا کیوں ضد کرتے ہیں مقلد بن کر صحیح نماز پڑھا کر دو۔

تتمہ

وتر میں دعاء قنوت ہمیشہ پڑھو

چونکہ غیر مقلد وہابی و تروں میں ہمیشہ دعاء قنوت پڑھنے کو منع کرتے ہیں۔ صرف آخری پندرہ رمضان میں دعاء قنوت پڑھتے ہیں۔ ہم حقیقی سال بھر تک پڑھتے ہیں۔ اس لئے بطور اختصار کچھ اس کے متعلق بھی عرض کرتا ہوں۔ ہمیشہ دعاء قنوت وتر کے آخر رکعت میں قراۃ کے بعد رکوع سے پہلے پڑھنا سنت ہے۔ اس کے خلاف کرنا سخت برا ہے۔ احادیث ملاحظہ ہوں۔

حدیث نمبر ۲۰:۔ امام محمد نے آثار میں اور حافظ ابن خرد و محدث نے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے انہوں نے حضرت حماد سے انہوں نے ابراہیم نخعی سے انہوں نے حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ صحابی رسول اللہ ﷺ سے روایت کی۔
انہ کان یقنت ابابکر وعمر وعثمان وعليہا يقولون قنت رسول الله ﷺ في اخر الوتر وكانوا يفعلون ذلك۔

ترجمہ: وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابوبکر صدیق عمر فاروق عثمان غنی۔ علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہم سے سنا کہ وہ سب حضرات فرماتے تھے کہ حضور ﷺ وتر کی آخری رکعت میں دعاء قنوت پڑھتے تھے اور تمام صحابہ بھی یہی کرتے تھے۔

(جامع الرضوی صحیح البخاری باب ستی بعثت ج ۲ ص ۶۰ طبع سنہ ۱۹۹۲ء)

حدیث نمبر ۸۳۵:۔ ابوداؤد۔ ترمذی۔ نسائی۔ ابن ماجہ نے حضرت امیر المومنین علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

ان رسول الله ﷺ كان يقول في اخر وتره اللهم اني اعوذ بك الخ۔

ترجمہ: یقیناً حضور ﷺ اپنی آخری وتر میں یہ دعا پڑھتے تھے۔ اللهم ان اعوذ بك الخ۔

(سنن ابوداؤد باب القنوت فی الوتر ج ۲ ص ۶۳ رقم الحدیث ۱۳۲۷ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

یہ احادیث بطور نمونہ عرض کر دیں۔ ورنہ اس بارے میں احادیث بہت ہیں۔ ان میں کہیں یہ ذکر نہیں کہ حضور ﷺ نے یا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے صرف آخری نصف رمضان میں دعاء قنوت پڑھی آگے پیچھے نہ پڑھی۔ بلکہ سیدنا عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے صراحتاً منقول ہوا کہ آپ سارا سال دعاء قنوت پڑھتے تھے۔ معلوم ہوا کہ سارا سال و تروں میں رکوع سے پہلے دعاء قنوت پڑھنا حضور ﷺ کی بھی سنت ہے اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی بھی۔

خیال رہے۔ کہ غیر مقلد وہابیوں کے پاس صرف آخری نصف رمضان میں دعاء قنوت پڑھنے کی صرف ایک حدیث ہے۔ جو

ابوداؤد نے حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کی الفاظ یہ ہیں۔

ان عمر ابن الخطاب جمع الناس علی ابی ابن کعب فكان یصلی بهم عشرين لیلة ولا یقنت بهم الا فی النصف الباقی۔

ترجمہ: حضرت عمر ابن خطاب رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو ابی ابن کعب رضی اللہ عنہ پر جمع کر دیا وہ انہیں بیس رات تراویح پڑھاتے تھے۔ اور قنوت نہ پڑھتے تھے مگر باقی آدھے رمضان میں۔

(سنن ابوداؤد باب القنوت فی الوتر ج ۲ ص ۶۵ رقم الحدیث ۱۳۲۹ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

غیر مقلد کہتے ہیں کہ آخری نصف رمضان میں دعاء قنوت پڑھنا سنت صحابہ ہے۔

جواب:۔ اس کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ اے وہا بیو تمہارا پورا حدیث پر ایمان ہے یا آدمی پر۔ اگر آدمی پر ہے تو کیوں۔ اور اگر پوری پر ہے۔ تو اس میں یہ بھی مذکور ہے کہ حضرت ابی ابن کعب رضی اللہ عنہ تمام صحابہ کو بیس رات تراویح پڑھاتے تھے۔ تم آٹھ تراویح ہمیشہ کیوں پڑھتے ہو۔ صرف بیس رات کیوں نہیں پڑھتے اس قسم کی حرکات کے متعلق قرآن کریم فرماتا ہے۔

القومون ببعض الكتاب وكفرون ببعض۔

ترجمہ: کیا بعض کتاب پر ایمان لاتے ہو اور بعض کا انکار کرتے ہو۔

(پارہ ۱ سورہ آیت ۸۵ نمبر ۸۵)

اگر اس حدیث سے پندرہ دن دعاء قنوت ثابت ہوتی ہے۔ تو بیس رکعت تراویح صرف بیس رات بھی ثابت ہوتی ہیں۔ لہذا یہ حدیث تمہارے بھی خلاف ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں دعاء قنوت کا ذکر نہیں۔ ظاہر یہ ہے کہ یہ دعا کوئی اور ہوگی جس میں کفار کی ہلاکت کی دعا کی گئی ہو۔ چونکہ اس زمانہ میں کفار سے جہاد بہت زیادہ ہوتے تھے تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم آخر رمضان میں جس میں شب قدر بھی ہے۔ اعتکاف کی راتیں بھی کفار کی ہلاکت اور اسلام کی فتح کی دعائیں کرتے ہوں گے۔ اگر اس سے دعاء قنوت مراد ہو تو یہ حدیث ان احادیث کے خلاف ہوگی۔ جو ہم پیش کر چکے جن میں فرمایا گیا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سارا سال دعاء قنوت پڑھتے تھے۔ جہاں تک ہو سکے احادیث میں تعارض پیدا نہ ہونے دیا جاوے۔

تیسرا جواب یہ ہے کہ اس حدیث سے بھی پندرہ دن دعاء قنوت ثابت نہیں ہوتی۔ کیونکہ ابی ابن کعب رضی اللہ عنہ نے بیس رات تراویح پڑھائیں۔ جن میں سے آخری نصف میں دعاء قنوت پڑھی تو حساب سے کل دس دن یعنی دسویں رمضان سے بیس رمضان تک دعاء قنوت ہوئی تم پندرہویں سے بیس تک کیوں پڑھتے ہو۔

ہمارا اعلان:۔ ہم تمام دنیا کے وہابیوں کو اعلان کرتے ہیں کہ کوئی حدیث مرفوع صحیح مسلم بخاری کی ایسی پیش کرو۔ جس میں پندرہ دن دعاء قنوت کا حکم ہو۔ آگے پیچھے پڑھنے کی ممانعت ہو۔ قیامت تک نہ لاسکو گے۔ لہذا اپنے موجودہ عمل سے توبہ کرو اور ہمیشہ دعاء قنوت پڑھا کرو ہمیشہ رب سے دعا مانگنے سے شرم نہ کرو۔



نواں باب

التحيات میں بیٹھنے کی کیفیت

مرد کے لئے سنت یہ ہے دونوں التحيات میں داہنا پاؤں کھڑا کرے اور بائیں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھے۔ عورت دونوں پاؤں دائیں طرف نکال دے اور زمین پر بیٹھے وہابی غیر مقلد پہلی التحيات میں تو مردوں کی طرح بیٹھتے ہیں۔ مگر دوسری میں عورتوں کی طرح یہ سنت کے خلاف ہے اور بہت برا اس لئے ہم اس باب کی بھی دو تفصیلات کرتے ہیں۔ پہلی فصل میں اس کا ثبوت دوسری فصل میں اس مسئلہ پر اعتراضات مع جوابات۔

پہلی فصل

التحيات میں خواہ پہلی ہو یا دوسری مرد داہنا پاؤں کھڑا کرے اور اس کی انگلیوں کا سرا کعبہ کی طرف بائیں پاؤں بچھائے اس پر بیٹھے اس پر بہت سی احادیث وارد ہیں۔ بطور نمونہ کچھ پیش کی جاتی ہیں۔

حدیث نمبر ۱:- مسلم شریف نے حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے ایک طویل حدیث روایت کی جس کی آخری الفاظ یہ ہیں۔

وكان يفتش رجله اليسرى وينصب رجله اليمنى۔

ترجمہ: آپ اپنا بائیں پاؤں شریف بچھاتے تھے اور داہنا پاؤں کھڑا فرماتے تھے۔
(سنن الکبریٰ للبخاری ج ۲ ص ۱۱۳ رقم الحدیث ۲۵۳۲ مطبوعہ مکتبہ دارالباہرہ مکہ المکرمہ)، (معنی: ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۵۳ رقم الحدیث ۲۹۲۳ مطبوعہ مکتبہ الرشید ریاض)

حدیث نمبر ۲-۳:- بخاری و نسائی نے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی۔

قال اما السنة في الصلوة ان تنصب رجلك اليمنى وتثنى اليسرى اذا لئسائي واستقباله باصابعها القبلة۔

ترجمہ: سنت یہ ہے کہ تو اپنا داہنا پاؤں کھڑا کرے اور بائیں پاؤں بچھائے نسائی میں یہ زائد ہے کہ داہنے پاؤں کی انگلیاں قبلہ کی طرف کرے۔
(صحیح بخاری کتاب الاذان باب سے اجلاس فی التعمد وکانت ام الدرداء تجلس فی صلواتها جلوس الرجل وکانت فقہیہ ج ۱ ص ۱۱۳ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)، (سنن النسائی ج ۲ ص ۲۳۶ رقم الحدیث ۱۱۵۸ مطبوعہ کتب المطبوعات الاسلامیہ حلب)

حدیث نمبر ۴-۷:- بخاری شریف۔ مالک۔ ابوداؤد۔ نسائی نے سیدنا عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما جمعین سے روایت کی۔

انه كان يري عبد الله ابن عمر يتربع في الصلوة اذا جلس قال فعلته وانا يومئذ حديث السنن فنهاني عبد الله ابن عمر وقال سنة الصلوة ان تنصب رجلك اليمنى وتثنى رجلك اليسرى فقلت له انك تفعل ذلك فقال ان رجلى لاني حملاني۔

ترجمہ: کہ وہ اپنے والد عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کو دیکھتے تھے کہ آپ نماز میں چہار زانو بیٹھتے تھے فرماتے ہیں کہ ایک دن میں بھی ایسے ہی بیٹھا۔ اس وقت میں نو عمر تھا تو مجھے حضرت عبداللہ نے اس سے منع فرمایا اور کہا کہ نماز کی سنت یہ ہے کہ تم داہنا پاؤں کھڑا کر دو اور بائیں پاؤں بچھاؤ میں نے کہا کہ آپ تو یہ کرتے ہیں۔ یعنی چہار زانو بیٹھتے ہیں تو فرمایا کہ میرے پاؤں میرا ابو چھ نہیں اٹھا سکتے (یعنی معذور ہی ہے)۔

(صحیح بخاری کتاب الاذان باب سے اجلاس فی التعمد وکانت ام الدرداء تجلس فی صلواتها جلوس الرجل وکانت فقہیہ ج ۱ ص ۱۱۳ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)، (سنن الترمذی ج ۲ ص ۲۳۵ رقم الحدیث ۱۱۵۸ مطبوعہ کتب المطبوعات الاسلامیہ حلب)، (سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۲۵۲ رقم الحدیث ۹۵۸-۹۵۹ مطبوعہ دارالفکر بیروت)، (موطاء امام مالک ج ۱ ص ۹۰ رقم الحدیث ۲۰۲ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

حدیث نمبر ۸-۹: ترمذی شریف اور طبرانی نے حضرت وائل ابن حجر رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال قدمت المدينة قلت لانظرن الى صلوة رسول الله ﷺ فلما جلس يعني للتشهد افترش رجله اليسرى ووضع يده اليسرى على فخذه اليسرى ونصب رجله اليمنى۔

ترجمہ: فرمایا کہ میں مدینہ منورہ میں آیا تو میں نے دل میں کہا کہ میں حضور ﷺ کی نماز دیکھوں گا۔ جب آپ نماز میں بیٹھے یعنی التحیات میں تو آپ نے اپنا بائیں پاؤں بچھا دیا اور بائیں ہاتھ بائیں ران پر رکھا اور داہنا پاؤں کھڑا کر دیا۔

(سنن الترمذی باب ماجاء كيف اجلس في التشهد ج ۲ ص ۸۵ رقم الحدیث ۲۹۲ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۱۹۳ رقم الحدیث ۷۲۶۔ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۵۳ رقم الحدیث ۲۹۲۳ مطبوعہ مکتبہ الرشد الریاض)۔

حدیث نمبر ۱۰-۱۲: امام احمد۔ ابن حبان۔ طبرانی نے کبیر میں حضرت رفاعہ ابن رافع رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال فاذا جلست فاجلس على فخذك اليسرى۔

ترجمہ: پھر جب تم بیٹھو تو اپنی بائیں ران پر بیٹھو۔

(طبرانی کبیر ص ۵۵ رقم الحدیث ۳۵۳ مطبوعہ مکتبہ العلوم والحکم الموصل)، (صحیح ابن حبان ج ۵ ص ۲۷۰ رقم الحدیث ۱۹۳۳ مطبوعہ موسسۃ الرسالۃ بیروت)

حدیث نمبر ۱۴: طحاوی شریف نے حضرت ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

انه كان يستحب اذا جلس الرجل في الصلوة ان يفرش قدمه اليسرى على الارض ثم يجلس عليها۔

ترجمہ: آپ مستحب جانتے تھے کہ مرد نماز میں اپنا بائیں پاؤں بچھائے زمین پر اور اس پر بیٹھے۔

(شرح معانی الآثار باب مدۃ الجوس فی الصلوة کیف یوجع ص ۲۶۱ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

حدیث نمبر ۱۵: ابوداؤد شریف نے حضرت ابراہیم نخعی سے روایت کی۔

قال كان النبي ﷺ اذا جلس في الصلوة افترش رجله اليسرى حتى اسود ظهر قدمه۔

ترجمہ: وہ فرماتے تھے کہ نبی ﷺ جب نماز میں بیٹھے تو اپنا بائیں پاؤں بچھاتے تھے یہاں تک کہ اس قدم کی پشت سیاہ ہو جاتی تھی۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۵۳ رقم الحدیث ۲۹۲۵ مطبوعہ مکتبہ الرشد الریاض)

حاشیہ.....☆

امام ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں۔

حدثنا وكيع عن هشام بن سعد عن يزيد بن عبد الله بن قسيط قال كان النبي ﷺ يفرش رجله

اليسرى وينصب اليمنى۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۵۳ رقم الحدیث ۲۹۲۶ مطبوعہ مکتبہ الرشد الریاض)

حدثنا ابن فضيل و ابو اسامة عن يحيى بن سعيد عن القاسم عن عبد الله بن عبد الله عن ابن

عمرو وقال ان من سنة الصلاة ان يفرش اليسرى وان ينصب اليمنى۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۵۳ رقم الحدیث ۲۹۲۷ مطبوعہ مکتبہ الرشد الریاض)

حدثنا وكيع والفضل بن دكين عن اسرائيل عن ابى اسحاق عن الحارث عن علي انه كان

ينصب اليمنى ويفرش اليسرى۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۵۳ رقم الحدیث ۲۹۲۹ مطبوعہ مکتبہ الرشد الریاض)

وكان محمد اذا جلس نصب اليمنى واضجع اليسرى۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۵۳ رقم الحدیث ۲۹۳۰ مطبوعہ مکتبہ الرشد الریاض)

حدیث نمبر ۱۶: یہی شریف نے سیدنا ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے ایک دراز حدیث نقل کی جس کی آخری الفاظ یہ ہیں۔
فاذا جلس فلینصب رجله الیمنی ولیخفض رجله الیسری۔

ترجمہ: جب نماز میں بیٹھے تو اپنے داہنے پاؤں کو کھڑا کرے اور بائیں پاؤں بچھائے۔
(سنن الکبریٰ للبخاری ج ۲ ص ۲۳ رقم الحدیث مطبوعہ مکتبہ دارالہدایہ لکھنؤ)

حدیث نمبر ۱۷: طحاوی شریف نے حضرت وائل ابن حجر رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔
قال صلیت خلف رسول اللہ ﷺ فقلت لا حفظن صلوة رسول اللہ ﷺ قال فلما قعد للشهد فرش رجله الیسری ثم قعد علیها۔

ترجمہ: میں نے حضور ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی تو دل میں کہا کہ میں حضور ﷺ کی نماز یاد کروں گا فرماتے ہیں۔ کہ جب حضور ﷺ التعمات کے لئے بیٹھے تو بائیں پاؤں بچھایا۔ پھر اسی پر بیٹھ گئے۔

(شرح معانی الآثار باب مدۃ الجلوس فی الصلوۃ کیف صحیح ص ۲۵۹ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

حدیث نمبر ۱۸: طحاوی شریف نے حضرت ابوجہاد ساعدی رضی اللہ عنہ سے ایک طویل حدیث روایت کی جس کے آخری الفاظ یہ ہیں۔
فاذا قعد للشهد اضعج رجله الیسری ونصب الیمنی علی صدرها ویتشہد۔

ترجمہ: جب حضور ﷺ التعمات کے لئے بیٹھے تو آپ نے اپنا بائیں پاؤں بچھایا اور داہنا پاؤں اس کے سینے پر کھڑا کیا اور التعمات پڑھتے تھے۔
(شرح معانی الآثار باب مدۃ الجلوس فی الصلوۃ کیف صحیح ص ۲۶۰ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

یہ اٹھارہ حدیثیں بطور نمونہ پیش کی گئی ہیں ورنہ اس بارے میں بہت حدیثیں ہیں۔ ان تمام حدیثوں میں مطلق التعمات کا ذکر ہے۔
اول آخر کی قید نہیں معلوم ہوا کہ مرد التعمات میں بائیں پاؤں پر بیٹھے عورتوں کی طرح دونوں پاؤں ایک طرف نکال کر زمین پر نہ بیٹھے۔

عقل کا تقاضا بھی یہ ہے کہ دوسری التعمات میں بائیں پاؤں پر بیٹھے۔ کیونکہ اس پر سب کا اتفاق ہے کہ پہلی التعمات میں مرد بائیں پاؤں پر بیٹھے۔ اور دو بجدوں کے درمیان میں اسی طرح بیٹھے آخری التعمات میں وہا بیوں کا اختلاف ہے۔ پہلی التعمات میں بیٹھنا واجب

ہے۔ اور دو بجدوں کے درمیان بیٹھنا واجب ہے۔ اور دو بجدوں کے درمیان بیٹھنا فرض۔ دوسری التعمات میں بیٹھنے کو اگر فرض مانتے ہوتو اسے بجدوں کی درمیانی نشست کی طرح ہونا چاہیے۔ یعنی بائیں پاؤں پر اور اگر اس نشست کو واجب مانا جاوے تو اس سے پہلے التعمات

کی نشست کی طرح ہونا چاہیے۔ یعنی بائیں پاؤں پر یہ کیا کہ وہ دونوں نشستیں بائیں پاؤں پر ہوں۔ اور یہ آخری نشست زمین پر دونوں پاؤں ایک طرف نکال کر اس نشست کی مثال نماز میں نہیں ملتی غرضیکہ بائیں پاؤں پر بیٹھنا قرین قیاس ہے اور زمین پر سرین رکھ کر بیٹھنا

عقل و نقل سب کے ہی خلاف ہے۔ اس لئے بچنا چاہیے۔ خیال رہے کہ عورت زمین پر سرین رکھ کر دونوں پاؤں وہی طرف نکال کر ضرور بیٹھتی ہے مگر وہ پہلی التعمات میں بھی ایسے ہی بیٹھتی ہے اور دو بجدوں کے بیچ میں بھی اسی طرح لہذا اس کا اس طرح بیٹھنا قرین قیاس ہے کہ

اوس کی ہر نشست اسی طرح ہے۔ غرضیکہ عورتوں کو ہر نشست زمین پر ہے۔ مردوں کی ہر نشست بائیں پاؤں پر نہ معلوم وہا بیوں کی یہ دورنگی اپنی نشست کس میں شامل ہے۔

دوسری فصل

اس مسئلہ پر اعتراضات و جوابات

اب تک اس مسئلہ کے متعلق وہابیوں غیر مقلدوں کے جس قدر دلائل ہم کو مل سکے ہیں۔ ہم انہیں مع جوابات پیش کرتے ہیں۔ رب تعالیٰ قبول فرماوے۔ آمین۔

اعتراض :-: طحاوی شریف نے حضرت یحییٰ ابن سعید سے روایت کی۔

ان القاسم ابن محمد اراهم الجلوس فنصب رجله الیمنی وثنی رجله الیسری وجلس علی وركه الیسری ولم یجلس علی قدمیه ثم قال ارانی هذا عبد الله ابن عبد الله ابن عمر وحدثنی ان اباہ عبد الله ابن عمر كان یفعل ذالك۔

ترجمہ: کہ قاسم ابن محمد نے اون لوگوں کو نماز میں بیٹھنا دکھایا تو اپنا دایا پاؤں کھڑا کیا۔ اور بائیں پاؤں بچھایا اور اپنے بائیں سرین پر بیٹھے آپ دونوں قدموں پر نہ بیٹھے۔ پھر قاسم نے فرمایا کہ یہ ہی مجھے عبد اللہ ابن عبد اللہ ابن عمر نے دکھایا اور مجھے خبر دی کہ ان کے والد حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما ایسا ہی کرتے تھے۔

(شرح معانی الآثار باب صد الجلوس فی الصلوٰۃ کیف مخرج اس ۲۵ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

اس سے معلوم ہوا کہ دونوں پاؤں دہنی طرف نکال کر زمین پر بیٹھنا سنت صحابہ ہے اور صحابہ نے یہ عمل اسی لئے کیا کہ حضور کو ایسے ہی کرتے دیکھا ہوگا۔

جواب: اس کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ یہ حدیث آپ کے بھی خلاف ہے۔ کیونکہ اس سے معلوم ہوا کہ سیدنا عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نماز میں ہر التیحات میں اس ہی طرح بیٹھتے تھے۔ مگر تم کہتے ہو کہ پہلی التیحات میں بائیں پاؤں پر بیٹھے۔ دوسرے میں اس طرح بیٹھے۔ لہذا یہ حدیث تمہارے بھی خلاف ہے۔

دوسرے یہ کہ یہ حدیث اوس روایت کے خلاف ہے جو ہم پہلی فصل میں پیش کر چکے ہیں۔ کہ سیدنا عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما دونوں التیحات میں بائیں پاؤں پر بیٹھتے تھے وہ حدیث نہایت قوی تھی۔

یہ حدیث اسناد کے لحاظ سے بھی ضعیف ہے۔ قیاس شرعی کے بھی خلاف اور جب حدیثوں میں تعارض ہو تو جو حدیث قیاس شرعی کے موافق ہوگی اسے ترجیح ہوگی۔

تیسرے یہ کہ اس حدیث سے تمہارا قول ثابت نہیں ہوتا۔ کیونکہ اس میں تصریح نہیں کہ عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما زمین پر سرین رکھ کر بیٹھتے تھے یہ ہے کہ دونوں قدموں پر نہ بیٹھتے تھے واقعی نمازی دونوں قدموں پر نہیں بیٹھتا۔ بلکہ صرف ایک قدم یعنی بائیں پر بیٹھتا ہے۔ لہذا اس میں تمہاری کوئی دلیل نہیں۔

اعتراض :-: طحاوی شریف اور ابوداؤد نے محمد ابن عمر ابن عطاء سے ایک طویل حدیث روایت کی جس کا ملخص یہ ہے۔

سمعت ابا حمید الساعدی فی عشرة من اصحاب النبی ﷺ انا اعلمکم بصلوٰۃ رسول اللہ ﷺ فذكر انه كان فی الجلوس الارلی یثنی رجله الیسری فیقعد علیہا حتی اذا کانت السجدة التی یکون فی اخرہ التسلیم اخر رجله الیسری وقعد متور کاعلی شقہ الا یسر لقالوا تسبعا صدقت۔

پر بيٹھتے تھے۔ تم پہلى التحيات ميں تو بائیں پاؤں پر بيٹھتے ہو۔ دوسرى ميں زمين پر۔ يہ كيون جو تم جواب دوگے۔ وہ يہى ہمارا جواب ہوگا اپنى فكر كرو۔ دوسرے يہ كہ تمہارى دوسرى التحيات ميں تين كام ہوتے ہيں۔ بائیں پاؤں كا دائيى طرف نكلنا۔ داہنے پاؤں كا كھڑا ہونا۔ سرين كا زمين پر نكلنا عورتوں كى طرح اس حديث ميں ان تينوں باتوں ميں سے ايك بھى ثابت نہ تو بائیں پاؤں كا دائيى طرف نكلنا۔ نہ سرين كا زمين پر نكلنا۔ نہ داہنے پاؤں كا كھڑا ہونا۔ سرين كا زمين پر نكلنا عورتوں كى طرح اس حديث ميں ان تينوں باتوں ميں سے ايك بھى ثابت نہيں نہ تو بائیں پاؤں كا دائيى طرف نكلنا۔ نہ سرين كا زمين پر نكلنا۔ نہ داہنے پاؤں كا كھڑا ہونا تعجب ہے كہ اسے آپ نے اپنى تائيد ميں كيسے سمجھ ليا يہ آپ كى خوش فہمى ہے۔ داہنے پاؤں كے سينے كا قبلہ كى طرف ہونا تمہارے بھى خلاف ہے۔

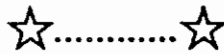
تيسرے يہ كہ ابو حميد ساعدى رضى اللہ عنہ كى يہ حديث ان تمام حديثوں كے خلاف ہے۔ جو ہم پہلى فصل ميں عرض كر چكے نيز خود انہى ابو سعيد ساعدى رضى اللہ عنہ سے اس كے خلاف بھى منقول ہے وہ تمام احاديث اس حديث سے بھى زيادہ قوى ہيں۔ جيسا كہ ہم پہلى فصل اور خود اس فصل ميں عرض كر چكے۔ لہذا وہ احاديث قابل عامل ہيں اور يہ ناقابل عمل۔

چوتھے يہ كہ اس يہى ترمذى ميں اس يہى جگہ حضرت ابوداؤد كى وہ حديث بھى موجود ہے جس ميں حنفيوں كى طرح بيٹھنا مذكور ہے۔ اس كے متعلق امام ترمذى نے فرمايا كہ يہ حديث حسن ہے صحیح ہے اور فرمايا كہ اكثر علماء كا اس پر عمل ہے۔ آپ نے الہى صحیح و صاف حديث كو كيون چھوڑا اور مجمل حديث پر كيون عمل كيا جو آپ كے بھى موافق نہيں۔ معلوم ہوا كہ آپ حديث كے قبيح نہيں۔ اپنى رائے اتباع كرتے ہيں آپ اپنا نام اہل حديث نہيں۔ بلکہ اہل رائے يا اہل ضد ركھيں۔

اعتراض.....: بائیں پاؤں پر بيٹھنے كے متعلق آپ نے جس قدر احاديث پيش كى ہيں وہ سب ضعيف ہيں۔ قابل حجت نہيں۔ (پرانا سبق)۔
جواب:۔ كسى حنفى كو آپ اس منتر سے نہ ڈرايا كريں۔ حنفى پر روايت كے ضعيف ہونے كا كوئى اثر نہيں پڑتا۔ حنفى بجزہ تعالى اتنى حديثيں پيش كرتے ہيں كہ اگر بغيرض حال وہ سب ضعيف بھى ہوں۔ تو بھى قوى ہو جاويں۔ نيز امام اعظم رضى اللہ عنہ جيسے جليل القدر مجتهد سراج امت كا قبول فرما ليا يہى اس كو قوى كرنے كے لئے كافى ہے۔ حنفى مذہب كى دلائل يہ روايات نہيں۔ تو يہ تائيد يں ہيں۔ حنفيوں كى دليل قول امام ہے ہمارا ايمان كتاب پر بھى ہے۔ سنت پر بھى اور اجتماع امت و قياس مجتهد پر بھى ہمارے سامنے يہ آيت كريمہ ہے۔
اطيعوا اللہ واطيعوا الرسول واولى الامر منكم۔

ترجمہ: اللہ كى اطاعت كرو اور رسول كى اور اپنے ميں سے امر والوں كى (مجتہدين امت) كى۔

(بارہ ۵ سورہ آتہ نمبر ۵۹)



دسواں باب

بیس رکعت تراویح

ہم بیس رکعت تراویح کے متعلق ایک مستقل رسالہ لکھ چکے ہیں جس کا نام ہے۔ لغات المصاحیح علی رکعات التراویح جس میں بہت تفصیل سے یہ مسئلہ بیان کیا ہے اس کتاب کو مکمل کرنے کے لئے کچھ بطور اختصار یہاں عرض کیا جاتا ہے۔ جس کو تفصیل دیکھنی ہو وہ ہمارا مذکورہ رسالہ ملاحظہ کرے۔ خیال رہے کہ ساری امت رسول اللہ ﷺ کا اس پر اتفاق ہے کہ تراویح آٹھ رکعت نہیں۔ ہاں اکثر مسلمان بیس پڑھتے ہیں اور بعض مسلمان چالیس البتہ غیر مقلد وہابی وہ فرقہ ہے۔ جسے نمازگراں ہے محض نفس پر بوجھ سمجھ کر تراویح صرف آٹھ رکعت پڑھ کر سو رہتے ہیں اور کچھ روایتوں کا بہانہ بناتے ہیں۔ اس لئے ہم اس مسئلہ کو دو فصلوں میں بیان کرتے ہیں۔ پہلی فصل میں بیس رکعت تراویح کے دلائل دوسری فصل میں وہابیوں کے اعتراضات مع جوابات رب تعالیٰ قبول فرماوے۔ آمین۔

پہلی فصل..... بیس رکعت تراویح کا ثبوت

بیس رکعت تراویح سنت رسول اللہ ﷺ صحابہ سنت عامہ المسلمین ہے آٹھ رکعت تراویح خلاف سنت ہے۔ دلائل ملاحظہ ہوں۔
حدیث نمبر ۱-۵: ابن ابی شیبہ طبرانی نے کبیر میں۔ بیہقی۔ عبد بن حمید اور امام بخاری نے سیدنا عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی۔
 ان النبی ﷺ کان یصلی فی رمضان عشرين رکعة موسى الوتر و زاد البیهقی فی غیر جماعۃ۔
 ترجمہ:..... بے شک نبی ﷺ ماہ رمضان شریف میں بیس رکعت پڑھتے تھے وتر کے علاوہ بیہقی نے یہ زیادہ فرمایا کہ بغیر جماعت تراویح پڑھتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۶۳ رقم الحدیث ۷۶۹۲ مطبوعہ مکتبۃ الرشید الریاض)، (سنن الکبریٰ للبیہقی ج ۲ ص ۳۹۶ رقم الحدیث ۳۳۹۱ مطبوعہ مکتبۃ دارالباہرہ مکہ المکرمۃ)، (مسند عبد بن حمید ج ۱ ص ۲۱۸ رقم الحدیث ۶۵۳ مطبوعہ مکتبۃ السنۃ القاہرۃ مصر)، (طبرانی اوسط ج ۱ ص ۲۳۳ رقم الحدیث ۷۹۸ مطبوعہ دار الحرمین القاہرہ مصر)، (طبرانی کبیر ج ۱ ص ۳۹۳ رقم الحدیث ۱۲۱۰۲ مطبوعہ مکتبۃ العلوم والحکم الموصل)، (مجمع الزوائد ج ۳ ص ۷۷ مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت)، (انکال فی ضعف الرجال ج ۱ ص ۲۳۰ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ خود حضور انور ﷺ بیس رکعت تراویح پڑھا کرتے تھے جن روایات میں آیا ہے کہ آپ نے صرف تین دن تراویح وہاں باجماعت پڑھا مراد ہے یعنی بغیر جماعت تو ہمیشہ پڑھتے تھے۔ جماعت سے صرف تین دن پڑھیں۔ لہذا احادیث میں تعارض نہیں۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ تراویح سنت موکدہ علی العین ہے کہ حضور نے ہمیشہ پڑھیں اور لوگوں کو رعیت بھی دی۔

حدیث نمبر ۶: امام مالک نے حضرت یزید ابن رومان سے روایت کی۔

کان الناس یقومون فی زمن عمر بن الخطاب فی رمضان بثلث وعشرين رکعة۔

ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں رمضان میں لوگ بیس رکعتیں پڑھا کرتے تھے۔

(مؤطا امام مالک کتاب الصلاۃ فی رمضان باب الترفیف فی الصلاۃ فی رمضان ج ۱ ص ۱۱۵ رقم الحدیث ۲۵۲ مطبوعہ دار احیاء التراث العربیہ بیروت)، (سنن الکبریٰ للبیہقی ج ۲ ص ۳۹۶ رقم الحدیث ۳۳۹۲ مطبوعہ مکتبۃ دارالباہرہ مکہ المکرمۃ)، (شعب الایمان للبیہقی ج ۳ ص ۷۷ رقم الحدیث ۳۲۷۰ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)، (فتح الباری ج ۳ ص ۲۵۳ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت)

اس سے دو مسئلہ معلوم ہوئے ایک یہ کہ تراویح میں رکعت ہیں۔ دوسرے یہ کہ وتر تین رکعت ہیں۔ اسی لئے کل تیس رکعتیں ہونیں۔

حدیث نمبر ۷: - بیہقی نے معرفہ میں صحیح اسناد سے حضرت سائب ابن زید رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال کنا نقوم فی عهد عمر بعشرين رکعة والوتر۔

ترجمہ: ہم صحابہ کرام رضی اللہ عنہم عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں بیس رکعات اور وتر پڑھتے تھے۔

(معرفہ السنن والآثار ج ۳ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

حدیث نمبر ۸: - ابن مہیج نے حضرت ابی ابن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

ان عمر ابن الخطاب امره ان تصلي بالليل في رمضان قال ان الناس يصومون النهار ولا يحسنون ان يقرأوا والفلو قرأت عليهم بالليل قال يا امير المؤمنين هذا شئ لم يكن فقال فقد علمت ولكنه حسن فصلى بهم عشرين ركعة۔

ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے انہیں حکم دیا کہ تم لوگوں کو رات میں تراویح نماز پڑھاؤ کیونکہ لوگ دن میں روزہ رکھتے ہیں اور قرآن کریم اچھی طرح نہیں پڑھ سکتے بہتر یہ ہے کہ تم ان پر قرآن پڑھا کر رات میں حضرت ابی نے عرض کیا کہ اے امیر المؤمنین یہ وہ کام ہے جو اس سے پہلے نہ تھا آپ نے فرمایا میں جانتا ہوں۔ لیکن یہ اچھا کام ہے تو حضرت ابی نے ان کو بیس رکعتیں پڑھا ئیں۔

(جامع الرضوی صحیح البخاری ابواب ملاء التراويح باب رکعات التراويح ج ۲ ص ۵۹۸ طبع ۱۹۹۲ء)

اس حدیث سے چند مسئلہ معلوم ہوئے ایک یہ کہ عہد فاروقی سے پہلے مسلمانوں میں تراویح جاری ہی تھی۔ مگر باجماعت اہتمام سے ہمیشہ تراویح کا رواج حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ سے ہوا اصل تراویح سنت رسول اللہ ہے اور جماعت۔ اہتمام ہی سنت فاروقی ہے۔ دوسرے یہ کہ بیس رکعات تراویح پر تمام صحابہ کا اجماع ہوا۔ کیونکہ حضرت ابی ابن کعب رضی اللہ عنہ نے تمام صحابہ کو بیس رکعات پڑھا ئیں۔ صحابہ کرام نے پڑھیں۔ کسی نے اعتراض نہ کیا۔

تیسرے یہ کہ بدعت حسنہ اچھی چیز ہے کہ حضرت ابی ابن کعب رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ جماعت تراویح کی باقاعدہ جماعت اہتمام سے بدعت ہے۔ اس سے پہلے نہ ہوئی۔ فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے فرمایا بالکل ٹھیک ہے واقعی یہ بدعت ہے مگر اچھی ہے۔

چوتھے یہ کہ جو کام حضور ﷺ کے زمانہ میں نہ ہو وہ بدعت ہے اگرچہ عہد صحابہ میں رائج ہو کہ تراویح کی جماعت اگرچہ زمانہ فاروقی میں ہوئی۔ مگر اسے بدعت حسنہ فرمایا گیا۔

حدیث نمبر ۹: - بیہقی نے اپنی سنن میں حضرت ابو عبد الرحمن سلیمی سے روایت کی۔

ان علی ابن ابی طالب دعا القراء فی رمضان و امر رجلا یصلی بالناس خمس ترویحات عشرين رکعة وکان علی یوتر بهم۔

ترجمہ: کہ علی رضی اللہ عنہ نے رمضان شریف میں قاریوں کو بلایا پھر ایک شخص کو حکم دیا کہ لوگوں کو بیس رکعات پڑھاؤ حضرت علی رضی اللہ عنہ انہیں وتر پڑھاتے تھے۔

(سنن الکبریٰ للبیہقی ج ۲ ص ۳۹۶ رقم الحدیث ۳۳۹۶ مطبوعہ مکتبہ دارالباہر مکتبہ المکتزہ)

حدیث نمبر ۱۰: - بیہقی شریف نے حضرت ابو الحسناء سے روایت کی۔

ان علی ابن ابی طالب امر رجلا یصلی بالناس خمس ترویحات عشرين رکعة۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو حکم دیا کہ لوگوں کو پانچ ترویج یعنی بیس رکعت پڑھائیں۔
(سنن الکبریٰ للبیہقی ج ۲ ص ۳۹۶ رقم الحدیث ۳۳۹۶ مطبوعہ مکتبہ دارالباہر مکتبہ المکتبہ)

حاشیہ..... ☆

نماز تراویح کی تعداد رکعات میں ہیں۔ چند دلائل ملاحظہ فرمائیں:

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔

انہ صلی بالناس عشرين ركعة ليلتين فلما كان في الليلة الثالثة اجتمع الناس فلم يخرج اليهم
ثم قال من الغد خشيت ان تفرض عليكم فلا تطيقوها۔

ترجمہ: حضور ﷺ نے لوگوں کو دو راتیں ۲۰ رکعت نماز تراویح پڑھائی جب تیسری رات لوگ پھر جمع ہو گئے تو آپ ﷺ نے ان کی
طرف (حجرہ مبارک سے باہر) تشریف نہیں لائے۔ پھر صبح آپ ﷺ نے فرمایا مجھے اندیشہ ہوا کہ (نماز تراویح) تم پر فرض کر دی جائے
گی لیکن تم اس کی طاقت نہ رکھو گے۔

(تخصیص الحجر ج ۲ ص ۲۱ مطبوعہ المدینۃ المنورۃ)

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں۔

عن يزيد بن رومان انه قال كان الناس يقومون في زمان عمر بن الخطاب رضي الله عنه في
رمضان بثلاث وعشرين ركعة۔

ترجمہ: حضرت یزید بن رومان نے بیان کیا کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے دور میں لوگ (بشمول وتر) ۲۳ رکعت پڑھتے تھے۔
(موطا امام مالک کتاب الصلاة فی رمضان باب التزیب فی الصلاة فی رمضان ج ۱ ص ۱۱۵ رقم الحدیث ۲۵۲ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (سنن الکبریٰ للبیہقی ج
۲ ص ۳۹۶ رقم الحدیث ۳۳۹۳ مطبوعہ مکتبہ دارالباہر مکتبہ المکتبہ)، (شعب الایمان للبیہقی ج ۳ ص ۱۷۷ رقم الحدیث ۳۲۷۰ مطبوعہ دارالکتب العلمیۃ بیروت)، (تح الباری
ج ۲ ص ۲۵۳ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت)

امام عبداللہ بن احمد بن قدامہ متوفی ۲۲۰ھ اس روایت کے بعد لکھتے ہیں۔

وهذا كالاجماع۔

(السنن ج ۱ ص ۳۵۶ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔

واكثر اهل العلم على ما روى عن عمر وعلى رضي الله عنهما وغيرهما من اصحاب النبي ﷺ
عشرين ركعة وهو قول الثوري وابن المبارك والشافعي وقال الشافعي وهكذا ادرکت ببلدنا بمكة
يصلون عشرين ركعة۔

ترجمہ: اکثر اہل علم کا مذہب بیس رکعت تراویح ہے جو کہ حضرت علی حضرت عمر رضی اللہ عنہما اور حضور ﷺ کے دیگر اصحاب سے مروی ہے اور
یہی (کبار تابعین) سفیان ثوری عبداللہ بن مبارک اور امام شافعی رحمہم اللہ کا قول ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا میں نے اپنے شہر مکہ میں
(اہل علم کو) بیس رکعت تراویح پڑھتے پایا۔

(سنن الترمذی کتاب الصوم ج ۳ ص ۱۶۹ رقم الحدیث ۸۰۶ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

امام ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں۔

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ان النبي ﷺ كان يصلي في رمضان عشرين ركعة سوى الوتر۔

حاشیہ.....☆

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے رمضان المبارک میں وتر کے علاوہ بیس رکعت تراویح پڑھا کرتے تھے۔

(معنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۶۳ رقم الحدیث ۶۹۲ مطبوعہ مکتبہ الرشیدیہ ریاض)، (سنن الکبریٰ للبیہقی ج ۲ ص ۳۹۶ رقم الحدیث ۳۳۹۱ مطبوعہ مکتبہ دارالاباز مکہ المکرمہ)، (مسند عبد بن حمید ج ۱ ص ۲۱۸ رقم الحدیث ۶۵۳ مطبوعہ مکتبہ السنۃ القاہرہ مصر)

امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں۔

حدثنا احمد بن يحيى الحلواني قال حدثنا علي بن الجعد قال حدثنا ابو شيبه ابراهيم بن عثمان عن الحكم بن عتيبة عن مقسم عن بن عباس ثم ان النبي ﷺ كان يصلي في رمضان عشرين ركعة سوى الوتر۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے رمضان المبارک میں وتر کے علاوہ بیس رکعت تراویح پڑھا کرتے تھے۔

(طبرانی اوسط ج ۱ ص ۲۳۳ رقم الحدیث ۷۹۸ مطبوعہ دارالفرمان القاہرہ مصر)، (طبرانی کبیر ج ۱۱ ص ۳۹۳ رقم الحدیث ۱۲۱۰۲ مطبوعہ مکتبہ العلوم والحکم الموصل)، (معجم الزوائد ج ۳ ص ۱۷۲ مطبوعہ دارالکتب العربیہ بیروت)، (اکمال فی شفاء الرجال ج ۱ ص ۲۳۰ مطبوعہ دارالفکر بیروت)

امام عبدالرزاق رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں۔

عن السائب بن يزيد قال كنا ننصرف من القيام على عهد عمر رضي الله عنه وقد دنا فروع الفجر وكان القيام على عهد عمر رضي الله عنه ثلاثة وعشرين ركعة۔

ترجمہ: حضرت سائب بن یزید رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا کہ ہم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں فجر کے قریب تراویح سے فارغ ہوتے تھے اور (بشمول وتر) بیس ۲۳ رکعات پڑھتے تھے۔

(معنف عبدالرزاق ج ۳ ص ۲۶۱ رقم الحدیث ۷۷۳۳ مکتبہ الاسلامی بیروت)

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں۔

عن السائب بن يزيد قال كانوا يقومون على عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه في شهر رمضان بعشرين ركعة قال وكانوا يقرأون بالمئين وكانوا يتوكون على عصيهم في عهد عثمان بن عفان رضي الله عنه من شدة القيام۔

ترجمہ: حضرت سائب بن یزید رحمۃ اللہ علیہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے عہد مبارک میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ماہ رمضان میں بیس ۲۰ رکعت تراویح پڑھتے تھے اور ان میں سو آیات والی سورتیں پڑھتے تھے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے عہد مبارک میں شدت قیام کی وجہ سے وہ اپنی لاشیوں سے ٹیک لگاتے تھے۔

(سنن الکبریٰ للبیہقی ج ۲ ص ۳۹۶ رقم الحدیث ۳۳۹۳ مطبوعہ مکتبہ دارالاباز مکہ المکرمہ)، (معرفۃ السنن والآثار للبیہقی ج ۳ ص ۲۰۷)

امام جعفر بن محمد القرطابی متوفی ۳۰۷ھ اس روایت کے بارے میں کہتے ہیں۔

استاده رجاله ثقات۔

(کتاب الصیام ج ۱ ص ۱۳۱ رقم الحدیث ۱۷۷۶ الدار السلفیہ بیہقی بھارت)

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں۔

عن ابي الخصيب قال كان يومنا سويد بن غفلة في رمضان فيصلی خمس ترويضات عشرين ركعة۔

☆ حاشیہ.....

ترجمہ: حضرت ابو صیب رحمۃ اللہ علیہ بیان کرتے ہیں کہ ہمیں حضرت سوید بن غفلہ ماہ رمضان میں نماز تراویح پانچ ترکوں (بیس رکعت) میں پڑھاتے تھے۔

(سنن الکبریٰ للبیہقی ج ۲ ص ۳۹۶ رقم الحدیث ۳۳۹۵ مطبوعہ مکتبہ دارالہدایہ مکہ المکرمہ)
عن ابی عبد الرحمن السلمی عن علی رضی اللہ عنہ قال دعا القراء فی رمضان فامر منہم رجلا یصلی بالناس عشرين رکعة قال وكان علی رضی اللہ عنہ یوتر بہم۔

ترجمہ: حضرت ابو عبد الرحمن سلمی سے مروی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے رمضان المبارک میں قاریوں کو بلایا اور ان میں سے ایک شخص کو بیس رکعت تراویح پڑھانے کا حکم دیا اور خود حضرت علی رضی اللہ عنہ انہیں وتر پڑھاتے تھے۔

(سنن الکبریٰ للبیہقی ج ۲ ص ۳۹۶ رقم الحدیث ۳۳۹۶ مطبوعہ مکتبہ دارالہدایہ مکہ المکرمہ)
امام ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں۔

عن شیبور بن شکل وکان من اصحاب علی رضی اللہ عنہ انه کان یومہم فی شہر رمضان بعشرين رکعة ویوتر بثلاث۔

ترجمہ: حضرت شیبور بن شکل سے روایت ہے کہ وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اصحاب میں سے تھے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ رمضان میں بیس رکعت تراویح اور تین وتر پڑھاتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۶۳ رقم الحدیث ۶۸۰ مطبوعہ مکتبہ الرشد الریاض)
عن یحیی بن سعید ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ امر رجلا یصلی بہم عشرين رکعة۔
ترجمہ: حضرت یحییٰ بن سعید رحمۃ اللہ علیہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو حکم دیا کہ وہ انہیں (مسلمانوں کو) بیس رکعت تراویح پڑھائے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۶۳ رقم الحدیث ۶۸۲ مطبوعہ مکتبہ الرشد الریاض)
عن نافع بن عمر قال کان ابن ابی ملیکہ یصلی بنا فی رمضان عشرين رکعة۔

ترجمہ: حضرت نافع بن عمر رحمۃ اللہ علیہ بیان کرتے ہیں کہ ابن ابی ملیکہ ہمیں رمضان المبارک میں بیس رکعت تراویح پڑھایا کرتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۶۳ رقم الحدیث ۶۸۳ مطبوعہ مکتبہ الرشد الریاض)
عن عبدالعزیز بن رفیع قال کان ابی بن کعب یصلی بالناس فی رمضان بالمدينة عشرين رکعة ویوتر بثلاث۔

ترجمہ: حضرت عبدالعزیز بن رفیع رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا کہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ مدینہ منورہ میں لوگوں کو رمضان المبارک میں بیس رکعت تراویح اور تین رکعت وتر پڑھاتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۱۶۳ رقم الحدیث ۶۸۴ مطبوعہ مکتبہ الرشد الریاض)
امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

قال الشافعی واحب الی اذا کانوا جماعة ان یصلوا عشرين رکعة۔
(معرفۃ السنن والآثار للبیہقی ج ۳ ص ۲۰۵ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔
عن الحسن ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ جمع الناس علی ابی بن کعب فی قیام رمضان فکان یصلی بہم عشرين رکعة۔

حاشیہ.....☆

ترجمہ: حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے لوگوں کو حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی اقتداء میں قیام رمضان کے لئے اکٹھا کیا تو وہ انہیں بیس رکعت تراویح پڑھاتے تھے۔

(سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۳۰۰ مطبوعہ موسسۃ الرسالۃ بیروت)

اس سے معلوم ہوا کہ بیس رکعت تراویح حضور ﷺ کی سنت مبارک اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی خصوصاً خلافہ راشدین کی سنت مبارک ہے جن کے بارے میں نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا۔

عن عریاض بن مساریہ..... فعلیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها بالنواجذ و اياکم و الامور المحدثات فان کل بدعة ضلالة۔

ترجمہ: حضرت عریاض بن مساریہ رضی اللہ عنہ سے ایک طویل روایت میں ہے..... پس تم پر میری سنت اور خلفاء راشدین المہدیین کی سنت کو پکڑ لیتا لازم ہے اور ان کے طریقہ کو مضبوطی کے ساتھ دانتوں سے پکڑ لیتا اور بدعات سے بچتا کیونکہ ہر بدعت (سیئہ) گمراہی ہے۔

(سنن ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۵-۱۶ رقم الحدیث ۳۲-۳۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (جامع الترمذی جلد ۲ ص ۹۲ مطبوعہ مکتبہ اکریم پشاور)، (سنن ابی داؤد ج ۳ ص ۲۰۰ رقم الحدیث ۳۶۰-۳۶۱ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (فتاویٰ الاحکام فی احادیث الاحکام امام محبت الدین طبری ج ۱ ص ۲۵۳ رقم الحدیث ۳۶۷ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)، (مسند احمد جلد ۳ صفحہ ۱۲۶-۱۲۷ رقم الحدیث ۱۷۷۵-۱۷۷۶ مطبوعہ موسسۃ قرطبہ مصر)، (مسند الامام الطحاوی ج ۶ ص ۱۱۲ رقم الحدیث ۵۵۲۵ مطبوعہ مکتبۃ الحرمین للنشر والتوزیع دہلی)، (سنن الکبریٰ بیہقی جلد ۱ ص ۱۱۳ مطبوعہ دار البازمکۃ المکرمۃ)، (غیب الایمان جلد ۶ ص ۶۷ رقم الحدیث ۷۵۱۵-۷۵۱۶ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)، (جامع المسانید و السنن ابن کثیر ج ۹ ص ۳۰۵-۳۰۶ رقم الحدیث ۶۲۷۳-۶۲۷۴-۶۲۷۵-۶۲۷۶ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (کتاب الاعتقاد والحدیث الی سبیل الرشاد امام بیہقی ص ۲۲۹ مطبوعہ دار الآفاق الجدیدۃ بیروت)، (دلائل النبوة امام بیہقی ج ۶ ص ۵۳۱ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)، (شرح السنۃ امام بیہقی ج ۱ ص ۱۸۱ رقم الحدیث ۱۰۲ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

غیر مقلدین جو آٹھ رکعات تراویح کے قائل ہیں اور اس پر بڑے ضرور دیتے ہیں اور دلیل میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا والی روایت پیش کرتے ہیں کہ:

ما کان رسول اللہ ﷺ یزید فی ولا فی غیرہ علی احدی عشرہ رکعة۔

ترجمہ: یعنی کہ نبی کریم ﷺ رمضان اور غیر رمضان میں گیارہ سے زائد نہیں کرتے تھے۔

یہ استدلال درست نہیں اس لئے مذکورہ بالا حدیث سے تراویح کا آٹھ رکعت ہونا ہرگز ثابت نہیں ہوتا۔ اس لئے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا یہاں ایسی نماز کا ذکر فرما رہی ہیں جو رمضان شریف میں بھی پڑھی جاتی ہے اور غیر رمضان میں بھی۔ اور تراویح تو صرف رمضان ہی میں پڑھی جاتی ہے۔ چنانچہ یہاں تراویح کا دوسرے سے ذکر ہی نہیں۔ بلکہ تہجد کا ذکر ہے کہ آپ ﷺ رمضان اور غیر رمضان میں آٹھ رکعت تہجد پڑھتے تھے۔ اور تین وتر۔

شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔

روایت معمول بر نماز تہجد است کہ در رمضان وغیرہ رمضان یکسان بود۔ غالباً بعد دینازدہ رکعت مع الوتر می رسد۔ دلیل بریں حمل آن است کہ راوی ابن حلیث ابو سلمہ است و تتمہ این روایت می گوید قالت عائشہ انما قبل آن توتر الخ (ظاہر است کہ نوم قبل از وتر در نماز تہجد متصور می شود نہ در غیر آن۔

ترجمہ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی گیارہ رکعت والی روایت نماز تہجد پر محمول ہے اس لئے کہ رمضان تہجد رمضان اور غیر رمضان میں یکساں تھی جس کا عدد وتر کے ساتھ غالباً گیارہ تک پہنچتا تھا اور اس روایت کے تہجد پر محمول ہونے کی دلیل یہ ہے کہ راوی حدیث ابوسلمہ اس روایت کے تتمہ میں کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا رسول اللہ ﷺ کیا آپ وتر پڑھتے تھے۔ پہلے

بطور ثبوت چند حدیثیں پیش کی گئیں ورنہ بیس رکعت کی احادیث بہت ہیں۔ اگر شوق ہو تو ہماری لمعات المصانح اور صحیح البہاری ملاحظہ کریں۔

عقل کا تقاضا بھی یہ ہے کہ تراویح بیس رکعت ہوں نہ کہ آٹھ چند وجہ سے ایک یہ کہ دن رات میں بیس رکعت فرض و واجب ہیں۔ ۷ رکعت فرض تین رکعت واجب ماہ رمضان میں بیس تراویح پڑھی جاویں۔ ان رکعات کی تکمیل اور مدارج بڑھانے کے لئے لہذا آٹھ رکعت تراویح بالکل خلاف قیاس ہیں۔

دوسرے یہ کہ صحابہ کرام تراویح کی ہر رکعت میں ایک رکوع پڑھتے تھے بلکہ قرآن کریم کے رکوع کو رکوع اس لئے کہتے ہیں کہ اتنی آیات پر حضرت عمر و عثمان و صحابہ کرام رکوع میں رکوع کرتے تھے۔ اور ستائیسویں شب کو ختم قرآن ہوتا تھا۔ آٹھ رکعت ہوتیں تو چاہیے تھا کہ قرآن کریم کے رکوع کل دو سو سولہ ۲۱۶ ہوتے۔ حالانکہ قرآن کریم کے کل رکوع ۵۵۷ ہیں بیس رکعت کے حساب سے ۵۴۰ رکوع ہوتے ہیں۔ کوئی وہابی صاحب آٹھ رکعت تراویح مان کر قرآن کریم کے رکوع کی تعداد کی وجہ بیان فرمادیں۔

تیسرے یہ کہ تراویح ترویج کی جمع ہے۔ ترویج کی جمع ہے۔ ترویج ہر چار رکعت کے بعد کچھ دیر بیٹھ کر راحت کرنے کو کہتے ہیں۔ اگر تراویح آٹھ رکعت ہوتیں تو بیس میں ایک ترویج ہوتا۔ اس صورت میں اس کا نام تراویح جمع نہ ہوتا جمع کم از کم تین پر بولی جاتی ہے۔

علماء امت کا عمل: ہمیشہ سے قریباً ساری امت کا عمل بیس رکعت تراویح پر رہا اور آج بھی ہے۔ حرمین شریف اور ساری دنیا کے مسلمان بیس رکعت تراویح ہی پڑھتے ہیں۔ چنانچہ ترمذی شریف باب قیام شہر رمضان میں اس طرح فرماتے ہیں۔

واکثر اهل العلم علی ما روی عن علی وعمر وغيرهما من اصحاب النبی ﷺ عشرين ركعة وهو قول سفیان الثوری وابن المبارک والشافعی هكذا ادرکت ببلد مکة یصلون عشرين رکعة۔

ترجمہ:..... اور اکثر علماء کا عمل اسی پر ہے جو حضرت علی و عمر و دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے منقول ہے یعنی بیس رکعت تراویح اور یہ ہی سفیان ثوری ابن مبارک اور امام شافعی کا فرمان ہے امام شافعی نے فرمایا کہ ہم نے مکہ والوں کو بیس رکعت تراویح پڑھتے پایا۔

(سنن الترمذی کتاب الصوم ج ۳ ص ۱۶۹ رقم الحدیث ۸۰۶ طبع دار احیاء التراث العربی بیروت)

عمدة القاری شرح بخاری جلد پنجم صفحہ ۳۵۵ میں ارشاد فرمایا۔

قال ابن عبد البر وهو قول جمهور العلماء وبه قال الكوفيون والشافعی واكثر الفقهاء وهو الصحيح عن كعب من غير خلاف من الصحابة۔

حاشیہ..... ☆

سوجاتے ہیں؟ حضور ﷺ نے فرمایا ہماری آنکھیں سوتی ہیں دل نہیں سوتا اور ظاہر ہے کہ وتر سے پہلے سونا صلوة تہجد ہی میں متصور ہو سکتا ہے نہ اس کے غیر میں۔

(فتاویٰ عزیزی ج ۱ ص ۱۱۹ مطبوعہ مجبائی)

مذکورہ بالا حدیث جس سے غیر مقلد وہابی آٹھ رکعت تراویح کا استدلال کرتے ہیں۔ ان کے بھی خلاف جاتی ہے۔ کیونکہ اگر اس سے بالفرض آٹھ رکعت تراویح ثابت مانی جائے تو تین رکعت وتر کا ثبوت بھی ہوتا ہے۔ لیکن وہابی حضرات ایک رکعت پڑھتے تھے۔ گویا ان کا یہ حال ہے کہ حدیث کی ایک بات کا اقرار کر رہے ہیں۔ دوسری بات کا انکار۔

والله تعالى ورسوله الاعلى اعلم بالصواب

ترجمہ: ابن عبدالبر فرماتے ہیں کہ بیس رکعت تراویح ہی جمہور علماء کا قول ہے یہی کوئی حضرات اور امام شافعی اور اکثر علماء فقہاء فرماتے ہیں اور یہی صحیح ہے حضرت ابی ابن کعب سے منقول ہے اس میں صحابہ کا اختلاف نہیں۔

(عمدة القاری شرح صحیح البخاری ج ۵ ص ۳۵۵)

ملا علی قاری نے شرح نقایہ میں بیس رکعت تراویح کے بارے میں فرماتے ہیں۔

فصار اجماعا لما روى البيهقي باسناد صحيح انهم كانوا يصلون على عهد عمر بعشرين ركعة و على عهد عثمان و على عشرين ركعة۔

ترجمہ: بیس رکعت تراویح پر مسلمانوں کا اجماع ہے کیونکہ بیہقی نے صحیح اسناد سے روایت کی صحابہ کرام اور سارے مسلمان حضرت عمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہم کے زمانہ میں بیس رکعت تراویح پڑھا کرتے تھے۔

(شرح نقایہ)

علامہ ابن حجر بیہقی فرماتے ہیں۔

اجماع الصحبة على ان التراويح عشرون ركعة۔

ترجمہ: تمام صحابہ کرام کا اس پر اتفاق ہے کہ تراویح بیس رکعت ہیں۔

ان تمام حوالوں سے معلوم ہوا کہ بیس رکعت تراویح سنت رسول اللہ ﷺ ہے۔ بیس رکعت تراویح پر صحابہ کا اجماع ہے۔ بیس رکعت تراویح پر عام مسلمانوں کا عمل ہے۔ بیس رکعت تراویح حرمین شریفین میں پڑھی جاتی ہیں۔ بیس رکعت تراویح عقل کے مطابق ہیں۔ بیس رکعت تراویح قرآنی رکوعات کی تعداد کے مناسب ہیں۔ بلکہ آج حرمین طہین میں نجدیوں کی سلطنت ہے مگر اب بھی وہاں بیس رکعت تراویح پڑھی جاتی ہیں۔ جس کا جی چاہے جا کر دیکھ لے۔ نہ معلوم ہمارے ہاں کے وہابی غیر مقلد کس کی تقلید کرتے ہیں۔ جو آٹھ رکعت تراویح پڑھتے ہیں۔ آٹھ رکعت تراویح سنت رسول کے خلاف سنت صحابہ کے خلاف سنت مسلمین کے خلاف سنت علماء مجتہدین کے خلاف سنت حرمین طہین کے خلاف ہے۔ ہاں ہوا نفس کے مطابق ہے کہ نماز نفس امارہ پر بوجھ ہے رب تعالیٰ نفس امارہ کے بھندوں سے نکالے اور سنت رسول پر عمل کی توفیق بخشے۔ آمین۔

دوسری فصل..... بیس رکعت تراویح پر اعتراضات و جوابات

حقیقت یہ ہے کہ غیر مقلدوں کے پاس آٹھ رکعت تراویح کی کوئی قوی دلیل نہیں کچھ اوہام رکیکہ اور کچھ شبہات فاسدہ ہیں۔ دل تو نہیں چاہتا کہ ہم ان کا ذکر کریں مگر بحث مکمل کرنے کے لئے ان کے اعتراضات مع جوابات عرض کرتے ہیں۔ رب تعالیٰ انہیں ہدایت نصیب کرے۔

اعتراض.....: امام مالک نے سائب ابن یزید رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

انه قال امر عمر ابن الخطاب ابی ابن کعب و تعیم الداری ان یقوما للناس باحدى عشرة ركعة الخ۔

ترجمہ: وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ابی ابن کعب رضی اللہ عنہ اور تعیم داری کو حکم دیا کہ وہ لوگوں کو گیارہ رکعتیں پڑھایا کریں۔

(مؤطا امام مالک کتاب الصلاة فی رمضان باب الترفیہ فی الصلاة فی رمضان ج ۱ ص ۱۱۵ الحدیث ۲۵۱ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے آٹھ تراویح کا حکم دیا تھا۔ اگر تراویح بیس رکعت ہوتیں تو کل

رکعات ۲۳ بنتیں مع وتر کے۔

جواب:- اس کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ یہ حدیث تمہارے بھی سخت خلاف ہے۔ کیونکہ اس سے جہاں آٹھ تراویح کا ثبوت ہوا۔ وہاں ہی تین وتر کا بھی ثبوت ہوا تب ہی توکل رکعتیں گیارہ ہوں گی۔ آٹھ تراویح تین وتر۔ اگر وتر ایک رکعت ہوتی تو کل نو رکعتیں ہوتیں۔ نہ کہ گیارہ۔ بتاؤ تم ایک رکعت وتر کیوں پڑھتے ہو کیا ایک ہی حدیث کے بعض حصہ کا اقرار ہے بعض کا انکار۔ لہذا اس روایت کا جو تم جواب دو گے وہ ہی جواب مارا ہے۔

دوسرے یہ کہ اس حدیث کے راوی محمد ابن یوسف ہیں۔ ان کی روایات میں سخت اضطراب ہے۔ موطاء امام مالک کی اس روایت میں تو ان سے گیارہ رکعتیں منقول ہوئیں۔ اور محمد ابن نصر مروزی نے انہیں سے تیرہ رکعات نقل کیں۔ محدث عبدالرزاق نے انہی سے اکیس رکعتیں نقل فرمائیں دیکھو فتح الباری شرح بخاری جلد چہارم صفحہ ۱۸۰ مطبوعہ مطبع خیرہ مصر۔ لہذا ان کی کوئی روایت معتبر نہیں۔ تعجب ہے کہ آپ نفس امارہ کی خواہش پوری فرمانے کے لئے ایسی روایات روایتوں کی آڑ پکڑتے ہیں۔

تیسرے یہ کہ عہد فاروقی میں اولاً آٹھ رکعت تراویح کا حکم ہوا۔ پھر بارہ رکعت کا پھر آخر میں بیس رکعت پر ہمیشہ کے لئے عمل ہوا۔ چنانچہ اسی موطاء مالک میں حضرت اعرج سے ایک طویل حدیث نقل فرمائی جس کے آخر الفاظ یہ ہیں۔
وكان القارى يقرأ سورة البقرة في ثمان ركعات واذا قام بها في ثنتي عشرة ركعة راي الناس انه قد خفف۔

ترجمہ: قاری آٹھ رکعت تراویح میں سورہ بقرہ پڑھتے تھے پھر جب بارہ رکعتوں میں پڑھنے لگے تو لوگوں نے محسوس کیا کہ ان پر آسانی ہو گئی۔ (موطاء امام مالک کتاب الصلاة فی رمضان باب التزیب فی الصلاة فی رمضان ج ۱ ص ۱۱۵ رقم الحدیث ۲۵۳ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت) اس حدیث کی شرح میں مولانا علی قاری مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں۔

لبت العشرون فی زمن عمر و فی الموطا وایتہ باحدی عشرة و جمع بینہما انه وقع اولاً ثم استقر الامر علی العشرين فانه المتوارث۔

ترجمہ: ہاں بیس کا حکم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ثابت ہوا موطا شریف میں گیارہ رکعت کا ذکر ہے ان دونوں روایتوں کو اس طرح جمع کیا گیا ہے کہ عہد فاروقی میں پہلے تو آٹھ رکعت کا حکم تھا۔ پھر بیس رکعت پر تراویح کا قرار ہوا یہی مسلمانوں میں رائج ہے۔ معلوم ہوا آٹھ رکعت تراویح پر عمل متروک ہے۔ بیس رکعت تراویح صحابہ کرام اور تمام مسلمانوں میں معمول۔

اعتراض.....:- تمہاری پیش کردہ احادیث سے ثابت ہوا کہ حضور انور ﷺ میں تراویح پڑھتے تھے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پہلے آٹھ رکعت کا حکم ہی کیوں دیا خلاف سنت حکم صحابہ کی شان سے بعید ہے۔

جواب:- حضور ﷺ نے خود تو بیس رکعات تراویح پڑھیں۔ مگر صحابہ کو اس تعداد کا صریح حکم نہ دیا تھا۔ صرف رمضان کی راتوں میں نماز خصوصی کی رغبت دی تھی۔ بلکہ خود جماعت بھی باقاعدہ ہمیشہ نہ کرائی۔ وجہ یہ ارشاد فرمائی کہ تراویح فرض ہو جانے کا اندیشہ ہے۔ اس لئے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر تراویح کی رکعات کی تعداد ظاہر نہ ہوئی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اولاً اپنے اجتہاد سے آٹھ پھر بارہ مقرر فرمائیں۔ بیس کی سند مل جانے پر بیس ہی کا دائمی حکم دے دیا۔ اس زمانہ میں آج کی طرح حدیث کتابوں میں جمع نہ تھی۔ ایک ایک حدیث بہت کوشش و محنت سے حاصل کی جاتی تھی۔

اعتراض.....:- بخاری شریف میں ہے کہ ابوسلمہ نے ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ حضور علیہ السلام رمضان کی راتوں میں کتنی رکعت پڑھتے آپ ام المومنین نے ارشاد فرمایا۔

ما كان رسول الله ﷺ يزيد في رمضان وفي غيره على إحدى عشر ركعات۔

ترجمہ: حضور ﷺ اور غیر رمضان میں گیارہ رکعت سے زیادہ نہ پڑھتے تھے۔

(صحیح البخاری کتاب التہجد باب قیام النبی باللیل فی رمضان وغیرہ ج ۱ ص ۱۵۴ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ تراویح آٹھ رکعت پڑھتے تھے۔ اگر بیس پڑھتے تو کل رکعات ۲۳ ہوتیں۔

جواب: اس اعتراض کے چند جواب ہیں۔ ایک یہ کہ یہ حدیث تمہارے بھی خلاف ہے اس لئے کہ اگر اس سے آٹھ رکعت تراویح ثابت ہوتی ہے تو تین رکعت وتر بھی ثابت ہونیں۔ جب ہی تو کل گیارہ ہونیں۔ بتاؤ تم وتر ایک رکعت کیوں پڑھتے ہو۔ جواب دو کیا بعض حدیث پر ایمان ہے۔ بعض کا انکار۔

دوسرے یہ کہ حضرت ام المومنین یہاں تہجد کا ذکر فرما رہی ہیں نہ کہ نماز تراویح کا اس ہی لئے آپ نے ارشاد فرمایا کہ رمضان اور غیر رمضان ودیگر مہینوں میں گیارہ رکعات سے زیادہ نہ پڑھتے تھے۔ تراویح رمضان کے علاوہ دوسرے مہینوں میں کب پڑھی جاتی ہے۔ اگر آپ اس پر غور کر لیتے تو ایسی جرات نہ کرتے۔ اس ہی لئے ترمذی شریف نے اس حدیث کو باب صلوة اللیل یعنی تہجد کے باب میں ذکر فرمایا۔ نیز اس ہی حدیث کے آخر میں ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے حضور ﷺ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ آپ وتر سے پہلے کیوں سو جاتے ہیں۔ تو فرمایا کہ اے عائشہ ہماری آنکھیں سوتی ہیں۔ دل نہیں سوتا۔ جس سے معلوم ہوا کہ یہ نماز سرکار آخرت میں سو کر اٹھ کر ادا فرماتے تھے۔ تراویح سونے کے بعد نہیں پڑھی جاتیں تہجد پڑھی جاتی ہے۔

تیسرے یہ کہ اگر اس نماز سے مراد تراویح ہے اور آٹھ تراویح حضور نے پڑھی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بیس تراویح کا حکم کیوں دیا اور تمام صحابہ نے یہ حکم کیوں قبول کیا اور خود ام المومنین نے یہ سب کچھ دیکھ کر کیوں نہ اعلان فرمایا کہ میں نے حضور کو آٹھ رکعت تراویح پڑھتے دیکھا ہے۔ تم بیس رکعت پڑھتے ہو۔ یہ خلاف سنت اور بدعت سیئہ ہے آپ کیوں خاموش رہیں۔ ذرا ہوش کرو حدیث کو صحیح سمجھنے کی کوشش کرو۔

وہابیوں سے سوالات

تمام دنیا کے وہابیوں سے حسب ذیل سوالات ہیں سارے مل کر ان کے جوابات دیں بتاؤ۔

(۱) کہ حضرت عمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہم نے بیس رکعت کا حکم کیوں دیا۔ کیا اس سنت کی انہیں خبر نہ تھی۔ آج قریباً چودہ سو برس بعد تم کو پتہ لگا۔

(۲) اگر نعوذ باللہ خلفاء راشدین نے بدعت سیئہ کا حکم دے دیا تھا تو تمام صحابہ نے بے چون و چرا قبول کیوں کر لیا گیا ان میں کوئی بھی حق کو اور تیج سنت نہ تھا آج اتنے عرصہ کے بعد تم حق کو بھی پیدا ہوئے اور تیج سنت بھی۔

(۳) اگر تمام صحابہ بھی خاموش رہے تو ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے ایک سنت رسول کے خلاف بدعت سیئہ کا رواج دیکھا تو وہ کیوں خاموش رہیں۔ ان پر تبلیغ حق فرض تھی یا نہیں جیسے کہ آج تم آٹھ رکعت تراویح کے لئے ایڑی چوٹی کا زبانی و قلبی بدنی و مالی زور لگا رہے ہو۔ انہوں نے یہ کیوں نہ کیا۔ پھر تو ام المومنین سے تم افضل ہوئے۔

(۴) وہ تمام خلفاء راشدین اور سارے صحابہ بلکہ خود حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیس رکعت تراویح پڑھ کر پڑھو اگر باجاری ہوتے ہوئے دیکھ کر خاموش رہ کر ہدایت پر تھے یا نعوذ باللہ گمراہ۔ اگر آج حنفی بیس رکعت تراویح پڑھنے کی بناء پر گمراہ اور بدعتی ہیں تو ان حضرات پر تمہارا کیا فتویٰ ہے۔ جواب دو۔ جواب دو۔ جواب دو۔

(۵) اگر بیس رکعت تراویح بدعت سیئہ ہے اور آٹھ رکعت تراویح سنت اور تم بہاروں نے جو وہ سو برس بعد یہ سنت جاری کی۔ تو بتاؤ حرمین طہیین کے تمام مسلمان بدعتی اور گمراہ ہیں یا نہیں۔ اگر نہیں تو کیوں۔ اور اگر ہیں تو تم آج نجدی وہابیوں کو اس کی تبلیغ کیوں نہیں کرتے۔ تمہارے فتوے صرف ہندو پاکستان میں فساد پھیلانے ہی کے لئے ہیں۔

(۶) حضرات آئمہ مجتہدین اور ان کے سارے تبعین جن میں لاکھوں اولیاء علماء محدث فقہاء مفسرین داخل ہیں۔ جو سب بیس تراویح پڑھتے تھے۔ وہ سب بدعتی اور گمراہ تھے یا نہیں۔

(۷) اگر یہ سارے حضرات گمراہ تھے اور ہدایت پر تمہاری مٹھی بھر جماعت ہے تو ان گمراہوں کی کتابوں سے حدیث لینا حدیث پڑھنا جائز ہے یا حرام اور ان کی روایت صحیح ہے یا نہیں جب بدعمل کی روایت صحیح نہیں۔ تو بد عقیدہ کی روایت صحیح کیونکر ہو سکتی ہے۔

(۸) تمام دنیا کے مسلمان جو بیس تراویح پڑھتے ہیں۔ تمہارے نزدیک گمراہ اور بدعتی ہیں یا نہیں۔ اگر ہیں تو اس حدیث کا کیا مطلب ہے۔
التبوا السواد الاعظم۔

ترجمہ مسلمانوں کے بڑے گروہ کی اتباع کرو۔

(حاکم للسنن کتاب العلم ج ۱ ص ۲۰۰ رقم الحدیث ۳۹۱ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)، (سنن الترمذی کتاب الفتن باب ماجاء فی لزوم الجماعۃ ج ۳ ص ۲۶۶ رقم الحدیث ۲۱۶۷ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

اور قرآن کریم نے عامۃ المسلمین کو خیر امت اور شہید اعلیٰ الناس کیوں فرمایا؟

امید ہے کہ حضرات وہابیہ نجد تک کے علماء سے مل کر ان سوالات کے جواب دیں۔ ہم شکر ہیں۔

ہمارا مطالبہ:- ہم ساری دنیا کے وہابیوں نجدیوں سے مطالبہ کرتے ہیں کہ ایک صحیح مرفوع حدیث مسلم بخاری یا کم از کم صحاح ستہ کی ایسی پیش کریں۔ جس میں صراحت مذکور ہو کہ حضور ﷺ آٹھ رکعت تراویح پڑھتے تھے یا اس کا حکم فرماتے تھے۔ مگر تراویح کا لفظ ہو۔ یا صحابہ کرام نے آٹھ تراویح دائمی طور پر قائم فرمائیں۔

اور ہم کہہ دیتے ہیں کہ قیامت تک نہ دکھا سکو گے۔ صرف ضد پر ہو۔ رب تعالیٰ تو نیک بخشنے آمین۔ بیس ۲۰ رکعت تراویح کا ثبوت الحمد للہ حضور کے فعل شریف صحابہ کرام کے فرمان و عمل عامۃ المسلمین کے طریقہ شرعی اور عقل سے ہوا۔ والحمد للہ رب العالمین۔

لطیفہ:- غیر مقلد وہابی جو کبھی حنفیوں میں پھنس جاتے ہیں۔ تو تراویح بیس رکعت پڑھ لیتے ہیں۔ جس کا بارہا مشاہدہ ہوا۔ اور ہو رہا ہے۔ معلوم ہوا کہ انہیں خود بھی اپنے مذہب پر اعتماد نہیں۔



گیارہواں باب

ختم قرآن پر روشنی کرنا

عامۃ المسلمین کا ہمیشہ سے دستور رہا ہے کہ ثواب اور روشنی قبر حاصل کرنے کے لئے یوں تو ہمیشہ ہی مگر رمضان یا شب قدر اور ختم قرآن کے دن خصوصیت سے مسجدوں میں چراغاں یعنی دھوم دھام سے روشنی کرتے ہیں۔ مسجدوں کو خوب آراستہ کرتے ہیں۔ وہابیوں کی مسجدیں بے رونق بے نور رہتی ہیں۔ انہیں مسجدوں میں چراغاں کرنے وہاں زینت دینے کی توفیق نہیں ملتی وہابی مسلمانوں کے اس کار ثواب کو بدعت حرام۔ بلکہ شرک تک کہتے ہیں۔ اس لئے ہم اس باب کی بھی دو فصلیں کرتے ہیں۔ پہلی فصل میں ان مسائل کا ثبوت دوسرے فصل میں ان مسائل پر اعتراضات مع جوابات۔ ناظرین سے توقع انصاف اور اپنے رب سے امید قبول ہے۔

پہلی فصل روشنی مسجد کا ثبوت

مسجدوں میں ہمیشہ روشنی کرنا۔ خصوصاً ماہ رمضان خصوصاً شب قدر یا ختم قرآن شریف کے دن وہاں چراغاں کرنا اعلیٰ درجہ کی عبادت ہے۔ جس کا بہت ثبوت ہے۔ دلائل ملاحظہ ہوں۔

(۱) اللہ رب العزت قرآن کریم میں ارشاد فرماتا ہے۔

انما یعمر مساجد اللہ من امن باللہ والیوم الآخر۔

ترجمہ: اللہ کی مسجدوں کو وہ لوگ آباد کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ اور قیامت پر ایمان رکھتے ہیں۔

(پارہ ۱۰ سورہ ۹ آیت نمبر ۱۸)

مفسرین کرام فرماتے ہیں کہ مسجدوں میں جماعات نماز قائم کرنا۔ وہاں صفائی رکھنا۔ عمدہ چٹائیاں فرض وغیرہ بچھانا۔ وہاں روشنی و چراغاں کرنا وغیرہ سب مسجد کی آبادی میں داخل ہیں۔ تفسیر روح البیان نے فرمایا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام مسجد بیت المقدس میں کبریت احمر کی روشنی فرماتے تھے۔ جس کی روشنی میں میلوں تک عورتیں چرغ نکالتی تھیں۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ مسجدوں میں رونق چراغاں کرنا ایمان کی علامت ہے۔ تو ظاہر ہے کہ مسجدوں کو بے نور بے آباد رکھنا کفار کی نشانی ہے۔

(۲) ابن ماجہ نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال اول من اسرج فی المساجد تمیم الداری۔

ترجمہ: وہ فرماتے ہیں کہ جس نے پہلے مسجدوں میں چراغ جلائے وہ تمیم داری صحابی ہیں۔ رضی اللہ عنہ۔

(سنن ابن ماجہ باب تلخیص المساجد و تلخیص مساجد ص ۲۵ رقم الحدیث ۶۰ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

اس سے معلوم ہوا کہ مسجد میں روشنی کرنا سنت صحابی ہے۔ خیال رہے کہ حضور انور ﷺ کے زمانہ میں چراغ کا عام رواج نہ تھا۔ بوقت جماعت کھجور کی لکڑیاں جلا کر روشنی کر لی جاتی تھی۔ حضرت تمیم داری رضی اللہ عنہ نے وہاں چراغاں کیا۔

(۳) ابوداؤد شریف نے حضرت ام المومنین میمونہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی۔

قالت یارسول اللہ ﷺ افتنا فی بیت المقدس فقال رسول اللہ ﷺ ایتوه فصلو فیہ وکانت البلاد

فی ذلک حربا فان لم تاتوه فصلو فیہ فابعثوا بزیت یسرج فی قنادیلہ۔

ترجمہ: انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میں مسجد بیت المقدس شریف کے متعلق حکم دین تو حضور نے ارشاد فرمایا کہ اس مسجد میں جاؤ اور وہاں نماز پڑھو اس زمانہ میں شہروں میں جنگ تھی تو فرمایا کہ اگر تم وہاں نہ پہنچ سکو اور نہ نماز پڑھ سکو تو وہاں تیل بھیج دو۔ کہ وہاں کی قدیلوں میں جلایا جاوے۔

(سنن ابوداؤد باب فی السراج ص ۱۲۵ رقم الحدیث ۳۵ مطبوعہ دار الفکر بیروت)
اس حدیث سے چند مسئلے معلوم ہوئے۔ ایک یہ کہ بیت المقدس کی مسجد میں نماز پڑھنے کے لئے سفر کر کے جانا سنت ہے۔ ہمارے حضور ﷺ نے معراج میں وہاں تمام نبیوں کو نماز پڑھائی۔ خود حضور انور ﷺ اور سارے پیغمبر سفر کر کے وہاں نماز پڑھنے پہنچے۔ دوسرے یہ کہ بیت المقدس کی مسجد میں بہت قدیلیں روشن کی جاتی تھیں۔ جیسا قتادیل جمع فرمانے سے معلوم ہوا۔ تیسرے یہ کہ مسجد میں روشنی کرنے کا ثواب وہاں نماز پڑھنے کی طرح ہے۔ یعنی اعلیٰ درجہ کی عبادت اور باعث ثواب ہے چوتھے یہ کہ مسجد میں چراغاں کرنے کے لئے دور سے تیل بھیجنا سنت صحابہ ہے۔

(۴) حدیث امام رافعی محدث نے حضرت معاذ ابن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔
قال قال رسول الله ﷺ من بنى لله مسجداً بنى الله له بيتاً في الجنة ومن علق فيه قنديلًا صلى عليه سبعون الف ملك حتى ينطفى ذلك القنديل۔
ترجمہ: کہ فرمایا نبی ﷺ نے کہ جو اللہ تعالیٰ کے لئے مسجد بنائے گا۔ اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں گھر بنائے گا اور جو مسجد میں قدیل جلانے گا اس پر ستر ہزار فرشتے دعا و رحمت کریں گے جب تک کہ یہ چراغ بجھ نہ جائے۔
(صحیح البخاری باب تعلق القنادیل فی الساجد ص ۳۱۶ طبع سنہ ۱۹۹۲ء)

معلوم ہوا کہ مسجد کی روشنی ستر ہزار فرشتوں کی دعا لینے کا ذریعہ ہے۔
(۵) حدیث ابن نجار نے حضرت معاذ ابن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔
قال قال رسول الله ﷺ من علق في مسجد قنديلًا صلى عليه سبعون الف ملك حتى ينطفى ذلك القنديل رواه ابن النجار۔
ترجمہ: فرماتے ہیں کہ فرمایا نبی ﷺ نے کہ جو مسجد میں کوئی قدیل لٹکائے تو اس پر ستر ہزار فرشتے دعا و رحمت کرتے ہیں۔ یہاں تک کہ یہ قدیل گل ہو۔

(صحیح البخاری باب تعلق القنادیل فی الساجد ص ۳۱۶ طبع سنہ ۱۹۹۲ء)
معلوم ہوا کہ جیسے مسجد میں چراغ جلانا ثواب ہے۔ ایسے ہی مسجد میں چراغ یا تیل یا بتی دینا بھی ثواب ہے۔ خواہ ایک چراغ ہو یا بہت۔
(۶) حدیث ابن شاہین محدث نے حضرت ابی اسحاق ہمدانی سے روایت کی۔
قال خرج علي ابن ابي طالب في اول ليلة من رمضان والقناديل تنزهو كتاب الله تتلى فقال نور الله لك يا ابن الخطاب في قبرك كما نورت مساجد الله تعالى بالقرآن۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ رمضان کی پہلی شب کو حضرت علی رضی اللہ عنہ تشریف لائے مسجد نبوی میں قدیلیں جگمگاری تھیں اور قرآن کی تلاوت ہو رہی تھی تو آپ نے فرمایا اے عمر ابن خطاب اللہ تعالیٰ تمہاری قبر روشن کرے جیسے تم نے اللہ کی مسجدوں کو قرآن کے وقت روشن کر دیا۔
(جامع الرضوی صحیح البخاری باب نور القنادیل ص ۵۹۸-۵۹۹ طبع سنہ ۱۹۹۲ء)

(۷) حدیث صحیح البخاری شریف نے بعض محدثین سے روایت کی کہ انہیں امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ سے روایت پہنچی۔

انه قال نور الله قبر عمر كما نور علينا مساجدنا۔

ترجمہ: آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی قبر روشن کرے جیسے انہوں نے ہماری مسجدوں کو روشن کیا۔
(جامع الرضوی صحیح البہاری باب نحویر القنادیل ج ۲ ص ۵۹۹ طبع ۱۹۹۲ء)

ان آخری روایتوں سے معلوم ہوا کہ رمضان شریف میں مسجدوں میں چراغاں کرنا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ سے مروج ہے۔
حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس پر اعتراض نہ فرمایا بلکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے انہیں دعائیں دیں۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ روشنی مسجد سے انشاء اللہ قبر منور ہوگی۔ لہذا اب جو اس روشنی مسجد کو روکتا ہے۔ وہ درپردہ سنت صحابہ پر اعتراض کرتا ہے۔ اس چراغاں کے روکنے والے اپنی قبریں تاریک کر رہے ہیں۔

(۸) قرآن رب تعالیٰ ان بند کرنے والوں کے متعلق ارشاد فرماتا ہے۔

ومن اظلم ممن منع مساجد اللہ ان یذکر فیہا اسمہ وسعی فی خرابہا۔

ترجمہ: اس سے بڑھ کر ظالم کون ہے جو اللہ کی مسجدوں کو اللہ کے ذکر سے روکے اور ان کی بے آبادی میں کوشش کرے۔

(پارہ ۱ سورہ آیت نمبر ۱۱۳)

اس آیت میں ان لوگوں پر بھی عتاب ہے جو مسجدوں میں نماز۔ ذکر الہی۔ تلاوت قرآن نعت خوانی سے منع کریں اور ان لوگوں پر بھی عتاب ہے۔ جو مسجدوں میں چٹائیاں ڈالنے فرش بچھانے روشنی کرنے چراغاں وغیرہ سے روکیں کہ آبادی میں یہ سب چیزیں داخل ہیں۔ عقل کا تقاضا بھی ہے کہ موجودہ زمانہ میں مسجدوں کو آراستہ کرنا وہاں ہمیشہ یا بعض خصوصی موقعہ پر چراغاں کرنا اچھا ہے۔ کیونکہ آج ہم اپنے مکانوں میں زیب و زینت کرتے ہیں۔ بیاہ شادی وغیرہ پر خوب دل کھول کر روشنی چراغاں کرتے ہیں۔ عمارتیں بجاتے ہیں۔ جب ہمارے گھر آرائشی روشنی چراغاں کے مستحق ہیں تو اللہ کا گھر جو تمام گھروں سے افضل ہے اسے عام گھروں سے زیادہ آراستہ کیا جاوے تاکہ مسجدوں کی عظمت لوگوں کے دلوں میں قائم ہو۔ یہ کام احترام مسجد اور تبلیغ دین کا ذریعہ ہے۔

دوسری فصل..... اس مسئلہ پر اعتراضات و جوابات

غیر مقلد وہابیوں کے جس قدر اعتراضات اب تک ہم نے سنے ہیں۔ وہ نہایت دیا عماری سے منع جوابات عرض کرتے ہیں۔ رب تعالیٰ قبول فرماوے۔

اعتراض:..... مسجدوں میں چراغاں کرنا فضول خرچی کہنا غلط ہے۔ فضول خرچی و اسراف ہے اور اسراف سے قرآن کریم میں منع فرمایا گیا۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔

کلوا و اشربوا ولا تسرفوا ان اللہ لا یحب المسرفین۔

ترجمہ: کھاؤ اور پیو اور فضول خرچی نہ کرو۔ بے شک اللہ تعالیٰ فضول خرچوں کو پسند نہیں فرماتا۔

(پارہ ۸ سورہ آیت نمبر ۳۱)

جواب: مسجد کے چراغاں کو فضول خرچی کہنا غلط ہے۔ فضول خرچی اس خرچ کو کہا جاتا ہے جس میں کوئی دینی یا دنیاوی نفع نہ ہو۔ مسجد کے چراغاں میں مسجد کی زینت ہے جو عبادت اور باعث ثواب ہے۔

اعتراض:..... جب ایک چراغ سے روشنی حاصل ہو سکتی ہے تو باقی چراغاں بے کار ہیں اور بے کار خرچ فضول خرچی میں داخل ہے۔

جواب: جب ایک قمیص یا پانجامہ سے ستر حاصل ہو جاتا ہے تو چاہیے کہ اچکن واسکت پہننا فضول خرچی اور حرام ہو۔ جب چھ آنہ گز کے گاڑھے سے ستر چھپ جاتا ہے تو چاہیے کہ دو روپے گز کے کھل۔ لٹھا۔ چکن۔ وائل پہننا حرام ہو۔ جب گھر میں دو آنہ کے چراغ

سے روشنی حاصل ہو سکتی ہے تو وہاں صد ہاں روپیہ خرچ کر کے بجلی کی فٹنگ کرانا اور گیس کی روشنی کرنا اسراف و حرام ہونا چاہیے جب تھرڈ کلاس سے بھی راستہ طے ہو جاتا ہے تو انٹر بلک سینڈ۔ فٹس میں روپیہ خرچ کرنا حرام ہونا چاہیے۔ جناب ایک دیئے سے تو روشنی حاصل ہوتی ہے اور زیادہ چراغوں سے مسجد کی زینت و رونق مسجد کی روشنی بھی عبادت ہے اور وہاں کی زینت بھی عبادت۔

اعتراض :- اگر مسجد میں چراغاں کرنا اچھی چیز ہے تو خود نبی کریم ﷺ نے اپنے زمانہ شریف میں مسجد نبوی شریف میں چراغاں کیوں نہ کیا۔ کیا تم حضور ﷺ سے افضل ہو یا دین کے زیادہ ہمدرد ہو۔ جو کام حضور ﷺ نہ کریں تمہیں کرنے کا کیا حق ہے۔

جواب :- اگر واسٹ اپکن اعلیٰ درجہ کی مہلکیں پہننا اچھا کام ہے تو حضور انور ﷺ نے کیوں نہ استعمال فرمائیں جو کام حضور ﷺ نے نہ کیا وہ اے وہاں تو تم کیوں کرتے ہو۔ تم اپنے گھروں میں بجلی فٹنگ کیوں کرتے ہو تم اپنے گھر میں بجلی گیس کیوں جلاتے ہو۔ جناب حضور ﷺ کے زمانہ شریف میں لوگوں کے گھر بھی سارے معمولی تھے۔ جہادوں کا زمانہ تھا اس طرف توجہ فرمانے کا موقع ہی نہ تھا جب صحابہ کرام کے زمانہ میں لوگوں نے اپنے گھر اچھے بنائے۔ تو فقہاء صحابہ نے سوچا کہ دین تو دنیا سے اعلیٰ ہے۔ اور اللہ کا گھر یعنی مسجد نبوی شریف ہمارے گھروں سے افضل۔ جب ہمارے گھر شاندار ہیں تو اللہ کا گھر بہت شاندار ہونا چاہیے۔ یہ سوچ کر حضرت عثمان نے مسجد نبوی شریف بہت عالی شان بنائی اور وہاں بہت زیب و زینت کی حضور ﷺ فرماتے ہیں کہ۔

عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين۔

ترجمہ : تم میری اور میرے خلفاء راشدین کی سنت مضبوطی سے پکڑو۔

(سنن ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۵۔ ۱۶ رقم الحدیث ۳۲۔ ۳۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (جامع الترمذی جلد ۲ ص ۹۲ مطبوعہ مکتبۃ اکرہ بیہاؤر)، (سنن ابی داؤد ج ۳ ص ۲۰۰ رقم ۳۶۰۔ ۳۶۱ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (غایۃ الاحکام فی احادیث الاحکام امام محبت الدین طبری ج ۱ ص ۲۵۳ رقم الحدیث ۳۶۷ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)، (مسند احمد جلد ۳ صفحہ ۱۳۶۔ ۱۳۷ رقم ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰ مطبوعہ موسسۃ قرطبہ مصر)، (مسند الامام الطحاوی ج ۶ ص ۱۶۲ رقم الحدیث ۵۵۳۵۔ ۵۵۳۶ مطبوعہ مکتبۃ الحرمین للنشر والتوزیع دہلی)، (سنن الکبریٰ بیہقی جلد ۱ ص ۱۱۳ مطبوعہ دار الباز مکتبۃ المکتبۃ)، (شعب الایمان جلد ۶ ص ۶۷ رقم الحدیث ۷۵۱۵۔ ۷۵۱۶ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)، (جامع المسانید واسنن ابن کثیر ج ۹ ص ۲۳۰۔ ۲۳۱ رقم الحدیث ۶۳۷۵۔ ۶۳۷۶۔ ۶۳۷۷ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (کتاب الاعتقاد و اہد لہ الی سبیل الرشاد امام بیہقی ج ۲ ص ۲۲۹ مطبوعہ دار الآفاق الجدیدہ بیروت)، (دلائل النبویہ امام بیہقی ج ۶ ص ۵۳۱ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)، (شرح السنۃ امام نبوی ج ۱ ص ۱۸۱ رقم الحدیث ۱۰۲ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت) جیسے حضور کی سنت قابل عمل ہے۔ ایسے ہی حضور کے صحابہ کرام کی سنت لائق عمل حضور کے صحابہ نے مسجد نبوی شریف میں چراغاں کیا۔ بلکہ خود حضور انور ﷺ نے بیت المقدس کی مسجد میں چراغاں کرنے کے لئے تیل بھیجے کا حکم دیا۔

اعتراض :- ابو داؤد شریف نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی۔

قال قال رسول الله ﷺ ما امرت بتشبيد المساجد قال ابن عباس لتزخرفنها كما زخرفت اليهود والنصارى۔

ترجمہ : فرماتے ہیں کہ فرمایا نبی کریم ﷺ نے کہ مجھے مسجدیں سجانے کا حکم نہیں دیا گیا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ تم یہود و نصاریٰ کی طرح آراستہ کرو گے۔

(سنن ابی داؤد ج ۱ ص ۱۲۲ رقم الحدیث ۳۳۸ مطبوعہ دار الفکر بیروت) اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مسجدیں سجانے کا حکم نہیں۔ یہ بھی پتہ لگا کہ عبادت خانے سجانا۔ یہود و نصاریٰ کی سنت ہے نہ کہ مسلمانوں کا طریقہ اور ظاہر ہے کہ مسجد میں چراغاں کرنا بھی سجادت ہی ہے لہذا یہ بھی منع ہے۔

جواب :- اس کے دو جواب ہیں۔ ایک یہ کہ اگر اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ مسجدوں کی زینت اور وہاں چراغاں کرنا منع ہے تو انہیں ابن عباس رضی اللہ عنہما نے حضرت عمر و عثمان رضی اللہ عنہما کو مسجدوں کی زینت دینے وہاں چراغاں کرتے دیکھا اور منع نہ فرمایا۔ کیا خود ہی

اپنی روایت کی مخالفت کی نیز کیا تمام صحابہ کرام اس حدیث کا وہ مطلب نہ سمجھے جو تم سمجھے نیز اس صورت میں یہ حدیث قرآن کریم کے مخالف ہوگی کہ رب تعالیٰ نے مسجد کی زینت و آبادی کو ایمان کی علامت قرار دیا کہ فرمایا۔ انما یعمر مساجد اللہ الخ پتہ لگا کہ تم نے حدیث کا مطلب غلط سمجھا۔

دوسرے یہ کہ یہاں ہرزینت کی ممانعت نہیں بلکہ ناجائز ٹیپ ٹاپ پر عتاب ہے۔ جیسے فوٹو تصویروں سے سجانا اس ہی لئے یہود و نصاریٰ سے تشبیہ دی گئی۔ ان کے عبادت خانے تصاویر فوٹو سے سجائے جاتے ہیں۔ یا وہ زینت مراد ہے جو اللہ کے لئے نہ ہو دکھلاوے اور نام و نمود یا کاری کے لئے ہو جیسا کہ اگلی حدیث سے معلوم ہو رہا ہے۔ مگر جو زینت و چراغاں صرف مسجد کے احترام اور رب تعالیٰ کی رضا کے لئے ہو وہ بہتر ہے۔ رب تعالیٰ اپنے اور اپنے محبوب کے کلام کی صحیح فہم نصیب فرمائے۔

اعتراض :- ابو داؤد نسائی۔ داری اور ابن ماجہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال قال رسول الله ﷺ ان من اشراط الساعة ان يتباهى الناس في المساجد۔

ترجمہ: وہ فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ نے کہا یقیناً علامات قیامت سے یہ ہے کہ لوگ مسجدوں میں فخر کریں گے۔

(سنن ابو داؤد باب فی بناء المساجد ص ۱۲۳ رقم الحدیث ۱۲۳۹ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجدوں کی زینت علامت قیامت ہے۔ اس سے اللہ بچائے۔

جواب:۔ اس حدیث کے وہ ہی معنی ہیں۔ جو ہم اعتراض نمبر ۴ کے جواب میں عرض کر چکے یعنی فخر یہ مسجدیں بنانا اور شیخی کے طور پر مسجدیں سجانا علامت قیامت ہے کہ ایک محلے والے دوسرے محلے والوں کے مقابلہ میں مسجد کو زینت دے کر انہیں طعنہ دیں کہ ہماری مسجد تمہاری مسجد سے زیادہ آراستہ ہے جناب فخر دیا کے لئے نماز پڑھنا ممنوع ہے۔ تو اس سے لازم یہ نہیں آتا کہ اخلاص کی نماز بھی منع ہو جاوے۔

یا حدیث کے معنی یہ ہیں کہ قریب قیامت لوگ مسجدوں میں جا کر بجائے ذکر اللہ کرنے کے دنیاوی باتیں ایک دوسرے کے مقابلہ شیخی مارا کریں گے۔ یہ سخت گناہ ہے اور اگر حدیث کے وہ ہی معنی ہوں جو تم سمجھے یعنی مسجدوں کی زینت علامت قیامت ہے تو بھی اس سے ممانعت ثابت نہیں ہوتی قیامت کی ہر علامت بری نہیں۔ عیسیٰ علیہ السلام کا زول۔ امام مہدی کا ظہور بھی علامت قیامت ہے۔ مگر برا نہیں بلکہ بہت بابرکت ہے۔

اعتراض :- مسجدوں میں چراغاں کرنا بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی۔

جواب:۔ یہ غلط ہے۔ یہ تو سنت صحابہ ہے جیسا کہ ہم پہلی فصل میں بیان کر چکے ہیں اور اگر یہ بدعت بھی ہو تو ہر بدعت نہ حرام ہے نہ گمراہی۔ بخاری شریف چھاپنا بدعت ہے مگر حرام نہیں بلکہ ثواب ہے حدیث کا فن اس کی قسمیں بدعت ہیں مگر حرام نہیں بدعت کی نفیس تحقیق اسی جاء الحق کے پہلے حصہ میں دیکھو۔ جس میں ثابت کیا گیا ہے کہ آج کلہ و نماز بلکہ ساری عبادتوں میں بہت بدعتیں شامل ہیں ان بدعتوں پر ثواب ہے۔



بارھواں باب

شبينه پڑھنا ثواب ہے

ہمیشہ سے صالح مسلمانوں کا دستور ہے کہ ماہ رمضان المبارک میں شبينہ کرتے ہیں کبھی ایک رات میں۔ کبھی دو میں۔ کبھی تین راتوں میں پورا قرآن شریف تراویح میں ختم کرتے ہیں۔ بعض بزرگوں سے منقول ہے کہ وہ رمضان کے علاوہ بھی روزانہ ایک قرآن شریف پڑھ لیتے تھے۔ یہ سب کچھ جائز اور ثواب ہے۔ بشرطیکہ اتنی جلدی نہ پڑھے کہ حروف قرآن درست ادا نہ ہوں۔ نہ سستی اور کسل سے پڑھے۔ مگر غیر مقلد وہابی اسے بھی حرام کہتے ہیں۔ رات بھر سنیما دیکھنے والوں کو برا نہیں کہتے۔ مگر تمام رات قرآن پڑھنے والوں پر لعن طعن کرتے ہیں۔ اون پر شرک و بدعت کے فتوے لگاتے ہیں۔ اس لئے ہم اس باب کی بھی دو تفصیلات کرتے ہیں۔ پہلی فصل میں شبينہ کا ثبوت دوسری فصل میں اس پر اعتراضات و جوابات۔

پہلی فصل..... شبينہ کا ثبوت

ایک شب میں قرآن ختم کرنا باعث ثواب ہے اس کا ثبوت قرآن وحدیث عقل بلکہ خود وہابیوں کی کتابوں سے ہے۔ دلائل ملاحظہ ہوں۔
(۱) قرآن کریم اپنے محبوب ﷺ سے فرماتا ہے۔

يا ايها المزمّل قم اليل الا قليلا نصفه او انقص منه او زد عليه ورتل القرآن توتيلاً۔

ترجمہ: اے چادر اوڑھنے والے محبوب رات بھر قیام فرماؤ سوا کچھ رات کے آدمی رات یا اوس سے کچھ کم کر دیا اس پر کچھ بڑھاؤ اور قرآن پھیر پھیر کر پڑھو۔

(پارہ ۲۹ سورہ ۷۳ آیت نمبر ۳۲)

اس آیت کریمہ میں حضور کو قرآن تمام رات نماز پڑھنے کا حکم دیا اور شروع اسلام میں رات بھر عبادت کرنا فرض تھا۔ کچھ تھوڑا حصہ آرام کے لئے رکھا گیا تھا۔ پھر ایک سال کے بعد یہ فریضت منسوخ ہوگئی۔ مگر استحباب اب بھی باقی ہے۔ اب جو شخص شبينہ میں تمام رات جاگے۔ بہت کم سوئے وہ اس آیت پر عامل ہے۔ مگر چاہیے یہ کہ شبينہ وہ پڑھے۔ جو قرآن صحیح پڑھ سکے۔ جیسا کہ ترحیل کے حکم سے معلوم ہو رہا ہے۔

(۲) حدیث مسلم و بخاری نے حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک طویل حدیث روایت کی جس میں نماز خسوف کا ذکر ہے۔ اس کے بعض الفاظ یہ ہیں۔

فقام قیاماً طویلاً نحو من قراءۃ سورۃ البقرۃ۔

ترجمہ: حضور ﷺ نے گریہ کی نماز میں بہت دراز قیام فرمایا قریباً سورہ بقرہ کی بقدر۔

(صحیح البخاری باب صلوة الکسوف جلد ۱ ص ۳۵۷ رقم الحدیث ۱۰۰۰ مطبوعہ دارالمنیر بیروت)، (صحیح مسلم باب ما عرض علی النبی ﷺ فی صلوة الکسوف من امر النبی والنار ج ۲ ص ۲۶ رقم الحدیث ۹۰۷ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

معلوم ہوا کہ حضور نے گریہ کی نماز میں سورہ بقرہ یعنی ڈھائی پارہ کی برابر قرات کی شبينہ میں فی رکعہ ڈیڑھ پارہ آتا ہے۔ جب ایک

رکعہ میں ڈھائی پارہ پڑھنا ثابت ہے۔ تو ڈیڑھ پارہ پڑھنا بدرجہ اداً جائز ہے۔

(۳) حدیث ابوداؤد نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے حضور ﷺ کی نماز تہجد کے متعلق ایک بہت دراز حدیث نقل فرمائی۔ جس

کے آخری الفاظ یہ ہیں۔

فصلی اربع رکعات قرء فیہن البقرة وال النساء والمائدة والانعام۔

ترجمہ: حضور ﷺ نے نماز تہجد میں چار رکعت پڑھیں۔ جن میں سورۃ بقرہ اور آل عمران اور سورہ نساء اور مائدہ و سورہ انعام پڑھیں۔
(جامع الرضوی صحیح البخاری ج ۲ ص ۶۵۵ طبع ۱۹۹۲ء)

دیکھو نبی ﷺ نے تہجد کی چار رکعتوں میں قریباً آٹھ پارے پڑھے یعنی فی رکعت قریباً دو پارے۔ شبینہ میں ہر رکعت میں اتنی قراۃ نہیں ہوتی۔ ڈیڑھ پارہ فی رکعت ہوتا ہے تو یہ کیوں حرام ہوگا۔

(۴) حدیث مسلم و بخاری نے حضرت مغیرہ ابن شعبہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال قام النبی ﷺ حتی یورمت قدماء فقیل له لما تصنع هذا و قد غفر لك ما تقدمك من ذنبك وما تاخر قال افلا اکون عبدا شکورا۔

ترجمہ: حضور ﷺ نے نماز شب میں اتنا قیام فرمایا کہ قدم مبارک پر درم آ گیا تو عرض کیا گیا کہ آپ ایسی مشقت کیوں کرتے ہیں۔ آپ کی بدولت آپ کی امت کے اگلے کچھلی گناہ بخش دیئے گئے تو فرمایا کہ کیا میں بندہ شکر گزار نہ ہوں۔

(صحیح البخاری کتاب التہجد باب قیام اللیل صحیح الترمذی ج ۱ ص ۱۵۲ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عبادت میں مشقت اٹھانا سنت رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام ہے۔ اگر کسی شبینہ میں کسی مومن کے پاؤں پر درم آ جاوے تو اس خوش نصیب کو یہ سنت نصیب ہوگئی۔ وہ پاویں کو خود تو عبادت کی توفیق نہیں ملتی دوسروں کو بھی عبادت سے روکتے ہیں۔

(۵) حدیث طحاوی شریف نے حضرت ابن سیرین سے روایت کی۔

قال کان تمیم الداری یحیی اللیل کلہ بالقرآن کلہ فی رکعة۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ حضرت تمیم داری رضی اللہ عنہ تمام رات جاگتے تھے اور ایک رکعت میں سارا قرآن شریف پڑھتے تھے۔

(شرح معانی الآثار باب جمع السور فی رکعة ج ۱ ص ۳۲۸ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)، (شعب الایمان ج ۲ ص ۳۹۸ رقم الحدیث ۲۱۸۳ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

شبینہ میں تو میں رکعت تراویح میں قرآن شریف پڑھا جاتا ہے۔ حضرت تمیم داری رضی اللہ عنہ صحابی رسول تو ایک رکعت میں سارا قرآن شریف پڑھا کرتے تھے۔

(۶) حدیث طحاوی شریف نے حضرت اسحاق ابن سعید سے روایت کی۔

عن ابیہ عن عبد اللہ ابن الزبیر انه قرء القرآن فی رکعة۔

ترجمہ: وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ ابن زبیر رضی اللہ عنہ نے ایک رکعت میں سارا قرآن شریف پڑھا۔

(شرح معانی الآثار باب جمع السور فی رکعة ج ۱ ص ۳۲۸ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

(۷) حدیث ابویس نے حلیہ میں حضرت عثمان ابن عبد الرحمن جمعی سے روایت کی۔

قال لی ابی اغلبن اللیلة علی المقام فلما صلیت العتمة تخلصت الی المقام حتی قیمت فیہ فیینا انا قائم اذا رجل وضع یدہ بین یتفیی فاذا هو عثمان ابن عفان فبدا ابام القرآن فقراء حتی ختم القرآن فركع و مسجد ثم اخذ نعلیہ فلا ادری اصلی قبل ذالک شینا ام لا۔

ترجمہ: مجھ سے میرے والد نے فرمایا کہ آج تمام رات مقام ابراہیم پر جاگوں گا۔ جب میں نماز عشاء پڑھ چکا تو مقام ابراہیم پر پہنچا میں کھڑا ہی ہوا تھا کہ اچانک ایک صاحب نے میری پشت پر ہاتھ رکھا۔ وہ حضرت عثمان ابن عفان رضی اللہ عنہ تھے آپ نے سورہ فاتحہ سے قرآن شروع کیا۔ بس پڑھتے رہے یہاں تک کہ قرآن ختم کر لیا۔ پھر رکوع کیا اور سجدہ کیا اور اپنے نعلین شریف اٹھائے یہ مجھے خبر

نہیں کہ اس سے پہلے نماز پڑھی یا نہیں۔

(جامع الرضوی صحیح البخاری باب ختم القرآن کلہ فی لیلہ ج ۲ ص ۵۹۹ طبع ۱۹۹۲ء)، (شعب الایمان ج ۲ ص ۳۹۸ رقم الحدیث ۲۱۸۳ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

(۸) حدیث ابو نعیم نے حلیہ میں حضرت ابراہیم نخعی سے روایت کی۔

كان اسود يختتم القرآن في رمضان في كل ليلتين وكان ينام بين المغرب والعشاء۔

ترجمہ: کہ حضرت اسود رضی اللہ عنہ ماہ رمضان میں ہر دو رات میں ایک قرآن ختم فرماتے تھے اور مغرب و عشاء کے درمیان سوتے تھے۔
(شعب الایمان ج ۲ ص ۳۹۹ رقم الحدیث ۲۱۸۹ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

(۹) حدیث طحاوی شریف نے حضرت حماد سے روایت کی۔

عن سعيد ابن جبیر انه قرء القرآن في ركعة في البيت۔

ترجمہ: حضرت سعید ابن جبیر صحابی نے بیت اللہ شریف میں ایک رکعت میں سارا قرآن شریف پڑھا۔

(شرح معانی الآثار باب فتح السور في ركعة ج ۱ ص ۳۲۸ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

ان احادیث سے ثابت ہوا کہ اکثر رات جاگنا نماز پڑھنا۔ روزانہ قیام فرمانا حتیٰ کہ پاؤں پرورم آجاوے۔ ایک رکعت میں ڈھائی پارے پڑھنا سنت رسول اللہ ﷺ ہے اور ایک رات دو رات بلکہ ایک رکعت میں سارا قرآن پڑھنا سنت صحابہ ہے۔ جو شبیہ کو حرام یا شرک یا فسق کہے وہ نرا جاہل ہے۔

(۱۰) مرقاۃ شرح مشکوٰۃ باب تلاوت القرآن میں صفحہ ۶۱۵ پر صحابہ کرام کا دستور اس طرح بیان فرمایا۔

فختمه جماعة في يوم وليلة مرة وآخرون مرتين وآخرون ثلث مرات وختمه في ركعة من لا يحصون كثرة۔

ترجمہ: ایک جماعت نے دن رات میں ایک ختم کیا ایک نے دو بار بعضوں نے تین بار اور رکعت میں قرآن پڑھنے والے تو بے شمار ہیں۔
(مرقاۃ المفاتیح کتاب فضائل القرآن ج ۳ ص ۷۰۱ رقم الحدیث ۲۲۰۱ مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

حاشیہ.....☆

امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ روایت کرتے ہیں۔

لنا شعبة قال كان سعد بن ابراهيم يصوم الدهر ويقراء القرآن في كل يوم وليلة۔

ترجمہ: شعبہ بیان کرتے ہیں کہ سعد بن ابراہیم سال بھر روزے رکھتے تھے اور ہر رات اور دن میں قرآن ختم کرتے تھے۔
(شعب الایمان ج ۲ ص ۳۹۸ رقم الحدیث ۲۱۸۵ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ روایت کرتے ہیں۔

اخبرنا ابو الحسين بن الفضل انا عبد الله بن جعفر لنا يعقوب بن سفيان لنا محمد بن ابي زكير انا ابن وهب قال قيل لمالك الرجل المحصى يختم القرآن في ليلة قال ما اجود ذلك ان القرآن امام لكل خير قال مالك ولقد اخبرني اخبرني من كل يصلي الي جنب عمر بن حسين في رمضان قال كنت اسمعه يستفتح القرآن في كل ليلة۔

ترجمہ: ابن وهب بیان کرتے ہیں کہ مالک محصی سے کہا گیا تھا کہ قرآن ایک رات میں پورا کیا جائے۔ فرمایا کہ یہ کتنی ہی اچھی بات ہے۔ بے شک قرآن مجید امام ہر چیز کے لئے البتہ تحقیق مجھے خبر دی تھی اس آدمی نے جو حضرت بن حسین کے برابر میں رمضان میں نماز پڑھتے تھے کہ میں اس سے سنتا تھا کہ ہر رات قرآن کا نیا ختم شروع کرتے تھے۔

(شعب الایمان ج ۲ ص ۳۹۸ رقم الحدیث ۲۱۸۶ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ روایت کرتے ہیں۔

قال علي بن المديني كان يحيى يختم القرآن في كل يوم وليلة بين المغرب والعشاء۔

ترجمہ: امام علی بن مدینی بیان کرتے ہیں کہ یحییٰ ہر دن اور رات میں مغرب و عشاء کے درمیان قرآن مجید کا ختم کرتے تھے۔
(شعب الایمان ج ۲ ص ۳۹۹ رقم الحدیث ۲۱۸۷ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

عقل کا تقاضا۔ بھی یہی ہے کہ شبینہ عبادت ہونہ کہ حرام کیونکہ عبادات کا ثواب بقدر مشقت ملتا ہے۔ گرمیوں کے روزے۔ تلوار کا جہاد۔ مشقت کے حج پر ثواب ملے گا۔ عذاب نہ ہوگا تو یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ مسلمان رب کی رضا کے لئے تمام رات نماز بھی پڑھے۔ قرآن شریف کی تلاوت بھی کرے اور بجائے ثواب کے عذاب پائے۔ قرآن کے ایک حرف پڑھنے پر دس نیکیاں ہیں تو تعجب ہے کہ سارے قرآن پڑھنے پر بجائے نیکیوں کے الٹا عذاب ہو حضرت داؤد علیہ السلام بطور مجزہ تموژی دیر میں ساری زبور شریف پڑھ لیتے تھے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے تو اگر ایک شب میں قرآن پڑھنے پر عذاب ہوتا ہو تو پھر نعوذ باللہ ساری زبور شریف پڑھ لیتے تھے۔ جیسا کہ حدیث شریف میں ہے تو اگر ایک شب میں قرآن پڑھنے پر عذاب ہوتا ہو تو پھر نعوذ باللہ حضرت داؤد علیہ السلام بقول وہابیہ پوری زبور پڑھنے پر گتہگار ہوتے ہوں گے۔ رب تعالیٰ سمجھ دے۔

لطیفہ:- وہابیوں نے اپنی کتاب ارواح ثلاثہ میں اپنے بانی مذہب مولوی اسماعیل صاحب کے فضائل بیان کرتے ہوئے لکھا کہ مولوی اسماعیل صاحب عصر سے مغرب تک قرآن کریم ختم کر لیتے تھے لوگوں نے خود ان سے اتنی دیر میں سارا قرآن سنا۔ اب میں وہابیوں سے پوچھتا ہوں کہ تم ہمارے امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ پر اس لئے لعن طعن کرتے اور ان کی جناب میں گالیاں بکتے ہو کہ وہ جناب ماہ رمضان میں روزانہ دن کو ایک قرآن شریف اور شب کو ایک قرآن ختم کر لیتے تھے۔ بولو تمہارے اسماعیل تو عصر سے مغرب تک ایک قرآن ختم کر لیتے تھے۔ وہ بھی اسی لعن طعن کے مستحق ہیں یا نہیں۔ وہ بھی فاسق و فاجر ہیں یا نہیں یا تمہارا امام جو کرے وہ مباح ہے جواب دو۔

دوسری فصل..... شبینہ پر اعتراضات و جوابات

شبینہ کے متعلق ہم وہ اعتراضات بھی نقل کرتے ہیں جو غیر مقلد وہابی کرتے ہیں۔ اور وہ اعتراضات بھی بیان کرتے ہیں جو آج تک ان کو سوجھے نہیں۔ ہم ان کی وکالت میں عرض کرتے ہیں مع جوابات کے رب تعالیٰ قبول فرمائے۔

اعتراض نمبر ۱:- قرآن کریم فرماتا ہے۔

ورتل القرآن ترتیلاً۔

ترجمہ: قرآن شریف کی تلاوت ٹھہر ٹھہر کر کرو۔

(پارہ ۲۹ سورہ ۷۳ آیت نمبر ۴)

اور ظاہر ہے کہ جب ہر رکعات میں ڈیڑھ پارہ پڑھ کر سارا قرآن ایک رات میں ختم کیا جاوے گا تو حافظ کو بہت تیز پڑھنا پڑے گا۔ جس میں سواہر علمون تعلمون سمجھ میں نہ آوے گا۔ لہذا شبینہ پڑھنا حکم قرآن کے خلاف ہے۔

حاشیہ..... ☆

امام ابو بکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۳۵۸ھ روایت کرتے ہیں۔

عن هشام بن حسان قال صلیت الی جنب منصور بن زاذان فیما بن المغرب والعشاء فختم القرآن وبلغ الی النمل زادنی یحیی بن معین عن یحیی بن ابی بکیر فی رمضان۔

ترجمہ: هشام بن حسان بیان کرتے ہیں کہ میں نے منصور ابن زاذان کے پہلو میں نماز پڑھی مغرب اور عشاء کے درمیان اس نے قرآن کا ختم کیا اور سورہ نمل تک پہنچے اور یحییٰ بن معین نے مجھے اور زیادہ بتایا یحییٰ بن ابی بکیر سے رمضان میں۔

(شعب الایمان ج ۲ ص ۳۹۸ رقم الحدیث ۲۱۸۳ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

جواب:- اس اعتراض کے دو جواب ہیں۔ ایک یہ کہ تمہارے بانی مذہب مولوی اسماعیل دہلوی عصر سے مغرب تک پورا قرآن پڑھ لیتے تھے۔ بتاؤ وہ وہ ٹھیر ٹھیر کر پڑھتے تھے یا معلومون تعلمون وہ حرام کے مرتکب تھے یا نہیں۔ حضرت داؤد علیہ السلام بہت جلد ساری زبور پڑھ لیتے تھے۔ حضرت عثمان غنی۔ تمیم داری۔ عبداللہ ابن زبیر وغیرہم اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم نے ایک رکعت میں سارا قرآن پڑھا ہے خود حضور انور ﷺ تہجد کی ایک رکعت میں دو پارے اور نماز خسوف میں ایک رکعت میں ڈھائی پارے تلاوت فرماتے تھے۔ جن کے حوالے پہلی فصل میں گزر گئے۔ کیا آپ کا یہ اعتراض ان ہستیوں پر بھی جاری ہوگا۔ اگر نہیں تو کیوں۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ رب تعالیٰ نے بعض کو قوت لسانی ایسی بخشی ہے کہ وہ بہت تیز پڑھ کر بھی صاف اور واضح پڑھ سکتے ہیں۔ بعض میں یہ قوت نہیں۔ وہ اگر تیز پڑھیں تو صرف معلومون تعلمون ہی سمجھ میں آوے گا۔ شبیہ صرف پہلی قسم کے حفاظ پڑھیں دوسری قسم کے حفاظ ہرگز نہ پڑھیں اس آیت کریمہ کا یہ ہی منشا ہے۔ آیت کریمہ اپنی جگہ حق ہے اور حضور ﷺ اور ان بزرگ صحابہ کرام کا عمل شریف جنہوں نے ایک رکعت میں بہت دراز تلاوت کی اپنی جگہ حق ہے۔

اعتراض نمبر ۲:- حدیث ترمذی۔ ابوداؤد۔ داری نے حضرت عبداللہ ابن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

ان رسول اللہ ﷺ يفقه من قرء القرآن في اقل من ثلاث۔

ترجمہ: بے شک فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ جو تین دن سے کم میں قرآن پڑھے۔ وہ قرآن نہ سمجھے گا۔

(مکتوٰۃ الصالح آداب التلاوة دوروں الفصل الثانی ص ۱۹۱ مطبوعہ نور محمد کتب خانہ کراچی)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تین دن سے کم میں پورا قرآن ہرگز نہ پڑھنا چاہیے کیونکہ پھر سمجھ میں نہ آوے گا۔ لہذا شبیہ بالکل منع ہے۔

جواب:- اس کے چند جواب ہیں۔ ایک یہ کہ حدیث تمہارے بھی خلاف ہے تم تو تین شب کا شبیہ بھی حرام کہتے ہو اور اس حدیث میں اس کی اجازت آگئی۔ دوسرے یہ کہ تمہارے پیشوا مولوی اسماعیل دہلوی عصر سے مغرب تک قرآن کریم ختم کر لیتے تھے۔ وہ بھی اس زد میں آجاتے ہیں۔ ان کی صفائی پیش کرو جو تمہارا جواب ہے وہ ہی ہمارا۔

تیسرے یہ کہ سرکار عالم ﷺ نے اس حدیث میں عام لوگوں کی بیان فرمائی۔ کہ علی العموم حفاظ اگر ایک یا دو دن میں ختم قرآن کریں۔ تو سمجھ نہ سکیں گے۔ بعض بندے جو اس پر قادر ہیں وہ اس حکم سے علیحدہ رہیں۔ جیسے حضرت عثمان وغیرہم صحابہ کرام ایک رکعت میں قرآن ختم کرتے تھے۔ اس ہی لئے اس حدیث کی شرح میں مرقات و لمعات شریف میں ہے کہ بعض بزرگ ایک دن و رات میں تین ختم کرتے تھے۔ بعض حضرات آٹھ ختم فرما لیتے تھے اور شیخ ابودین مغربی ایک دن و رات میں ستر ہزار قرآن پڑھ لیتے تھے۔ انہوں نے ایک دفعہ حجر اسود چوم کر دروازہ کعبہ پر آتے آتے ختم قرآن کر لیا۔ اور لوگوں نے حرف و حرف سنا۔

(مرقاۃ المفاتیح کتاب فضائل القرآن آداب التلاوة دوروں الفصل الرابع ص ۴۰۲ رقم الحدیث ۲۲۰۱ مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

والحق ان ذلك تختلف باشخاص۔

ترجمہ: حق یہ ہے کہ یہ حکم مختلف لوگوں کے لحاظ سے مختلف ہے۔

(مرقاۃ المفاتیح کتاب فضائل القرآن آداب التلاوة دوروں الفصل الرابع ص ۴۰۲ رقم الحدیث ۲۲۰۱ مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

اعتراض نمبر ۳:- حدیث مسلم بخاری نے حضرت عبداللہ ابن عمرو رضی اللہ عنہ سے طویل حدیث نقل فرمائی جس کے آخری الفاظ یہ ہیں۔

واقراء في كل سبع ليال ولا تزدد على ذلك۔

ترجمہ: ہر ہفتہ میں ایک قرآن ختم کرو۔ اس پر زیادہ نہ کرو۔

(مرقاۃ المفاتیح کتاب فضائل القرآن آداب التلاوة دوروں الفصل الرابع ص ۴۰۱ رقم الحدیث ۲۲۰۱ مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ)

دیکھو حضرت عبداللہ ابن عمرو رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ سے جلد ختم کرنے کی اجازت مانگی حضور ﷺ نے اولاً تو حکم دیا کہ ایک ماہ میں ایک ختم کرو۔ اصرار کرنے پر ارشاد ہوا کہ ایک ہفتہ سے کم میں قرآن ختم نہ کرنا چاہیے لہذا شبینہ منع ہے۔

جواب:- سرکار ﷺ کا یہ جواب سیدنا عبداللہ ابن عمرو رضی اللہ عنہ کی حالت کے لحاظ سے ہے۔ وہ ایک دورات میں ختم کرنے پر صاف نہ پڑھ سکتے ہوں گے۔ یا یہاں دائمی تلاوت کا ذکر ہے کہ اگر روزانہ ہر انسان ایک ختم کیا کرے تو دنیاوی کاروبار معطل ہو جاویں گے اگر سال میں ایک آدھ دن میں قرآن ختم کیا جاوے تو کوئی حرج نہیں۔ جن صحابہ نے ایک ایک رکعت میں ایک ایک قرآن پڑھا ہے انہیں یہ حدیث معلوم تھی۔ پھر بھی ایک رکعت میں ختم کرتے تھے۔

اعتراض نمبر ۴:- حضور ﷺ نے کبھی ایک دورات میں پورا قرآن نہ پڑھا لہذا شبینہ بدعت ہے اور بدعت سے بچنا چاہیے۔
جواب:- حضور انور ﷺ کا ایک شب میں پورا قرآن پڑھنا دو وجہ سے ہے ایک یہ کہ آپ کی اول حیات شریف میں پورا قرآن اترا ہی نہ تھا۔ وفات سے کچھ پہلے قرآن کی تکمیل ہوئی لہذا وہاں ختم قرآن کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ دوسرے یہ کہ آپ نے انہیں اپنی امت پر رحم فرمایا تاکہ شبینہ پڑھنا ان پر ضروری سنت نہ ہو جائے۔ پھر صحابہ نے شبینہ پڑھا، جیسے حضور ﷺ نے تراویح ہمیشہ نہ پڑھی۔ پھر صحابہ نے باقاعدہ جماعت سے پڑھی۔ (شبینہ سنت صحابہ ہے) جس پر عمل کرنے سے انشاء اللہ وہی ثواب ملے گا۔ جو سنت رسول ﷺ پر عمل کرنے سے ملتا ہے۔ سنت صحابہ کو بدعت کہہ کر منع کرنا وہابیوں کو ہی بچتا ہے ہم اہل سنت یہ نہیں کہہ سکتے۔

اعتراض نمبر ۵:- آج کل شبینہ کا یہ حال ہے کہ حافظ تلاوت کر رہا ہے مقتدیوں میں کوئی سوراہا ہے کوئی ادگر رہا ہے کوئی سنت بیٹھا ہے اس میں قرآن کریم کی بے ادبی ہے اس لئے شبینہ بند ہو جانا چاہیے۔

جواب:- یہ محض جموٹا الزام ہے شبینہ میں بعض لوگ باقاعدہ شبینہ سنتے آتے ہیں وہ کھڑے ہو کر خوب شوق سے سنتے ہیں۔ بعض محض شبینہ دیکھنے آتے ہیں وہ لیٹے بیٹھے رہتے ہیں جس میں کوئی حرج نہیں قرآن سننا فرض کفایہ ہے بعض کا سننا کافی ہے اور اگر بغرض حال مان بھی لیا جائے کہ سارے مسلمان سستی سے سنتے ہیں تو کوشش کر کے سستی دور کرو، شبینہ بند نہ کرو آج کل شادی بیاہ میں بہت گناہ کئے جاتے ہیں ناچ تماشے باجے آتھبازی سب ہی کچھ ہوتی ہے۔ براہ مہربانی نکاح بند نہ کرو بلکہ ان چیزوں کو روکنے کی کوشش کرو، حضور ﷺ کے زمانہ میں کعبہ شریف میں بت تھے تو حضور ﷺ نے کعبہ نہ ڈھایا بلکہ جب رب نے قوت دی تب بتوں کو نکال دیا اگر مسجد میں کتاب گھس جاوے۔ تو مسجد کو نہ گراوے۔ کتے کو نکالو اگر چار پائی میں کھٹل کپڑوں یا سر کے بالوں میں جوئیں ہو جاویں تو یہ کیڑے مار دو، چار پائی یا کیڑے یا بالوں کو آگ نہ لگا دو، وہابیوں کا یہ عجیب قاعدہ ہے کہ عبادتوں سے خرابیاں دور کرنے کی بجائے خود عبادت کو روکنے کی کوشش کرتے ہیں یہ لوگ اسی قسم کے بہانوں سے سارے امور خیر کو روکتے ہیں۔ جیسے میلاد شریف ختم بزرگاں وغیرہ اگر سنی بھائیوں نے ہمارا یہ جواب یاد رکھا تو انشاء اللہ وہابیوں کے فتنوں سے بچ رہینگے ہم نے شبینہ کے مسئلہ پر قدرے تفصیل سے گفتگو اس لئے کر دی کہ آج کل عام طور پر وہابی اس کے پیچھے پڑے ہوئے ہیں جہاں رمضان شریف میں کسی جگہ شبینہ کا اہتمام ہوا جمعہ دیوبندی اور غیر مقلد وہابیوں نے حرام و مشرک کے فتوے جڑے۔

تیرھواں باب

بوقت جماعت سنت فجر پڑھنا

فقہی مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص فجر کے وقت مسجد میں جب آئے جبکہ جماعت ہو رہی ہو اور ابھی اس نے سنت فجر نہ پڑھی ہوں تو اسے چاہیے کہ جماعت سے کچھ فاصلہ پر کھڑے ہو کر سنت فجر پڑھ لے بشرطیکہ جماعت مل جانے کی قوی امید ہو اگر التیحات بھی مل سکے تب بھی سنت فجر پڑھ لے مگر وہابی غیر مقلد اس کے سخت خلاف ہیں اور اسی مسئلہ کی وجہ سے حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ پر لعن طعن کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ایسے موقعہ پر سنت فجر چھوڑ دے اور جماعت میں شرکت کرے ہم نہایت دینتداری سے اس باب کی دو تفصیلات کرتے ہیں پہلی فصل میں مذہب حنفی کے دلائل دوسری فصل میں غیر مقلد وہابیوں کے سوالات مع جوابات رب تعالیٰ قبول فرمادے۔

(۱) طحاوی شریف نے حضرت عبداللہ ابن ابی موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

عن ابیہ حنین دعاهم سعید ابن العاص دعا ابا موسیٰ وحذیفہ وعبداللہ ابن مسعود قبل ان یصلی الغدایة ثم خرجوا من عنده وقد اقيمت الصلوة فجلس عبداللہ الی اسطوانة من المسجد فصلی الرکعتین ثم دخل فی الصلوة۔

ترجمہ: وہ اپنے والد حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں۔ جب انہیں سعید ابن عاص رضی اللہ عنہ نے بلایا اس نے حضرت ابوموسیٰ حضرت حذیفہ اور عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہم کو بلایا نماز فجر پڑھنے سے پہلے یہ حضرات سعید ابن عاص رضی اللہ عنہ کے پاس سے واپس ہوئے حالانکہ فجر کی تکبیر ہو چکی تھی۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے ایک ستون کے پاس بیٹھ گئے پھر وہاں دو رکعتیں پڑھیں پھر نماز میں شامل ہوئے۔

(شرح معانی الآثار باب الرجل یصل السجدة والا امام فی صلوة الفجر ولم یکن رکع اربع رکع اول رکع ج ص ۳۲ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت) دیکھو حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے جو فقہ صحابی ہیں حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی موجودگی میں جماعت فجر ہوتے ہوئے سنت فجر پڑھیں پھر جماعت میں شامل ہوئے اور اس پر نہ تو ان دونوں صحابیوں نے کچھ اعتراض کیا نہ کسی اور نمازی نے معلوم ہوا کہ تمام صحابہ کا عام طریقہ یہ ہی تھا کہ بوقت جماعت فجر پڑھتے پھر جماعت میں شامل ہوتے تھے۔ اور صحابہ کرام بغیر حضور کے حکم کے ایسا نہ کر سکتے تھے۔ غرضیکہ یہ فعل سنت صحابہ ہے۔

(۲) اسی طحاوی نے حضرت ابویعلیٰ سے روایت کی۔

قال دخلت المسجد فی صلوة الغدایة مع ابن عمر وابن عباس والامام یصلی فاما ابن عمر فدخل فی الصف واما ابن عباس فصلی رکعتین ثم دخل مع الامام فلما سلم الامام قعد ابن عمر مکانہ حتی طلعت الشمس فرکع رکعتین۔

ترجمہ: وہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما اور عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کے ساتھ مسجد میں گیا۔ حالانکہ امام نماز پڑھا رہا تھا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما تو صف میں داخل ہو گئے۔ لیکن حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اولاد و سنتیں پڑھیں پھر امام کے ساتھ نماز میں داخل ہوئے پھر جب امام نے سلام پھیرا تو ابن عمر رضی اللہ عنہما وہاں ہی بیٹھے رہے جو سورج نکل آیا تو دو رکعت نفل پڑھیں۔

(شرح معانی الآثار باب الرجل یصل السجدة والا امام فی صلوة الفجر ولم یکن رکع اربع رکع اول رکع ج ص ۳۲ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جو بڑے فقیہ صحابی اور حضور ﷺ کے اہل بیت اطہار میں سے ہیں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم وتمام صحابہ کی موجودگی میں جماعت فجر کے وقت دو سنتیں پڑھ کر جماعت میں شرکت فرمائی اور کسی نے آپ پر اعتراض نہ کیا۔

(۳) اس طحاوی نے حضرات ابو عثمان انصاری سے روایت کی۔

قال جاء عبد الله ابن عباس والامام في صلوة الغداة ولم يكن صلى الر كعتين فصلی ابن عباس الر كعتين خلف الامام ثم دخل معهم۔

ترجمہ: کہ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما مسجد میں اس حال میں آئے کہ امام فجر میں تھے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ابھی سنت فجر نہ پڑھی تھیں۔ تو آپ نے امام کے پیچھے (دور) دور کعتیں پڑھیں پھر ان سب کے ساتھ شامل ہوئے۔

(شرح معانی الآثار باب الرمل يدخل المسجد والامام في صلوة الفجر ولم يكن ركع ايركح اول ايركح ج ص ۳۷۵ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۴) طحاوی شریف نے حضرت محمد ابن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال خرج ابن عمر من بيته فاقيمت صلوة الصبح فر كع ر كعتين قبل ان يدخل المسجد وهو في الطريق ثم دخل المسجد فصلی الصبح مع الناس۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اپنے گھر سے نکلے ادھر نماز صبح کی تکبیر ہوئی تو آپ نے مسجد میں آنے سے پہلے ہی دو سنتیں پڑھیں حالانکہ آپ راستہ میں تھے پھر مسجد میں آئے اور لوگوں کے ساتھ نماز پڑھی۔

(شرح معانی الآثار باب الرمل يدخل المسجد والامام في صلوة الفجر ولم يكن ركع ايركح اول ايركح ج ص ۳۷۵ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۵) طحاوی شریف نے حضرت ابی عبید اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

عن ابی الدر داء انه كان يدخل المسجد و الناس صفوف في صلوة الفجر فيصلی الر كعتين في ناحية المسجد ثم يدخل مع القوم في الصلوة۔

ترجمہ: کہ حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہ مسجد میں تشریف لاتے تھے حالانکہ لوگ نماز فجر میں صف بستہ ہوتے تھے تو آپ مسجد کے ایک گوشہ میں دو رکعتیں پڑھ لیتے تھے پھر قوم کے ساتھ نماز میں شامل ہوتے۔

(شرح معانی الآثار باب الرمل يدخل المسجد والامام في صلوة الفجر ولم يكن ركع ايركح اول ايركح ج ص ۳۷۵ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۶) طحاوی شریف نے حضرت ابو عثمان ہندی سے روایت کی۔

قال كنا ناتي عمر ابن الخطاب قبل ان نصلی الر كعتين قبل الصبح وهو في الصلوة فنصلی ر كعتين في اخر المسجد ثم ندخل مع القوم في صلواتهم۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ ہم حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے پاس سنت فجر پڑھنے سے پہلے آتے تھے۔ حالانکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نماز میں ہوتے تھے تو ہم مسجد کے کنارے پر سنت فجر پڑھ لیتے تھے، پھر قوم کے ساتھ ان کی نماز میں شامل ہو جاتے تھے۔

(شرح معانی الآثار باب الرمل يدخل المسجد والامام في صلوة الفجر ولم يكن ركع ايركح اول ايركح ج ص ۳۷۶ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۷) طحاوی شریف نے حضرت یونس سے روایت کی۔

قال كان الحسن يقول يصلیہما في ناحيته المسجد ثم يدخل مع القوم في صلواتهم۔

ترجمہ: کہ امام حسن فرماتے تھے کہ سنت فجر مسجد کے ایک گوشہ میں پڑھ لے پھر قوم کے ساتھ ان کی نماز میں شامل ہو جاوے۔

(شرح معانی الآثار باب الرمل يدخل المسجد والامام في صلوة الفجر ولم يكن ركع ايركح اول ايركح ج ص ۳۷۶ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۸) طحاوی شریف نے حضرت تابع رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

يقول ايقظت ابن عمر لصلوة الفجر وقد اقيمت الصلوة فقام فصلی الر كعتين۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کو نماز فجر کے لئے بیدار کیا۔ حالانکہ فجر کی تکبیر ہو رہی تھی تو آپ نے پہلے سنت فجر پڑھیں۔

(شرح معانی الآثار باب الرجل یدخل المسجد والامام فی صلوة الفجر ولم یکن رکع ابریک اولای رکع ج ص ۳۷ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

(۹) طحاوی شریف نے حضرت امام فضی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کی۔

کان مسروق یجنی الی القوم وهم فی الصلوة ولم یکن رکع رکعتی الفجر فیصلی الرکتین فی المسجد لم یدخل مع القوم فی صلوتهم۔

ترجمہ: حضرت مسروق قوم کے پاس آتے تھے جب کہ وہ نماز فجر میں مشغول ہوتے اور مسروق نے سنت فجر نہ پڑھی ہو تھی تو آپ مسجد میں پہلے دو سنتیں پڑھ لیتے پھر قوم کے ساتھ نماز میں شامل ہوتے تھے۔

(شرح معانی الآثار باب الرجل یدخل المسجد والامام فی صلوة الفجر ولم یکن رکع ابریک اولای رکع ج ص ۳۷ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

(۱۰) طحاوی شریف نے حضرت عبداللہ ابن ابی موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

انه دخل المسجد والامام فی الصلوة فصلی رکعتی الفجر۔

ترجمہ: کہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ مسجد میں آئے حالانکہ امام نماز میں تھا آپ نے پہلے دو سنت فجر پڑھیں۔

(شرح معانی الآثار باب الرجل یدخل المسجد والامام فی صلوة الفجر ولم یکن رکع ابریک اولای رکع ج ص ۳۷ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

یہ دس حدیثیں بطور نمونہ پیش کی گئیں ورنہ اس کے متعلق بہت روایات ہیں اگر شوق ہو تو طحاوی شریف کا مطالعہ فرمائیں۔

عقل کا تقاضا۔۔۔ بھی یہی ہے کہ ایسی حالت میں سنت فجر پہلے پڑھے پھر جماعت میں شریک ہو کیونکہ تمام موکدہ سنتوں میں سنت فجر کی زیادہ تاکید ہے، حتیٰ کہ سلم و بخاری ابوداؤد ترمذی اور نسائی شریف نے ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی۔

(۱۵۱۱) لم یکن النبی ﷺ علی شیئ من النوافل اشد تعاهدا منه علی رکعتی الفجر۔

ترجمہ: حضور ﷺ جتنی تکہ بانی و پابندی سنت فجر کی فرماتے تھے اتنی کسی سنت کی نہ فرماتے تھے۔

(صحیح مسلم باب استحباب رکعتی ج ص ۵۰۱ رقم الحدیث ۲۳ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (سنن النسائی ج ۳ ص ۲۵۲ مطبوعہ مکتب المطبوعات الاسلامیہ حلب)، (سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۱۹ رقم الحدیث ۱۲۵۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

احمد، طحاوی، ابوداؤد شریف نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال قال رسول الله ﷺ لا تدعوا رکعتی الفجر وان طروتکم الخیل۔

ترجمہ: فرمایا نبی ﷺ نے کہ سنت فجر نہ چھوڑو اگرچہ تمہیں دشمن کا لشکر بھاگا رہا ہو۔

(سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۲۰ رقم الحدیث ۶۲۵۸ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

غرضیکہ سنت فجر کی بہت تاکید ہے اور اگر سنت فجر رہ جائیں فرض پڑھ لئے جاویں تو ان کی قضا نہیں ہوتی سنت ظہر تو فرض ظہر کے بعد بھی پڑھ لئے جاتے ہیں ادھر جماعت بھی واجب ہے اگر یہ شخص سنت فجر کی وجہ سے جماعت چھوڑ دے تو واجب کا تارک ہو اور اگر جماعت کی وجہ سے سنت فجر چھوڑ دے تو اتنی اہم سنت موکدہ کا تارک ہوا۔ لہذا ان میں سے کسی کو نہ چھوڑے اگر جماعت مل سکے تو پہلے سنت فجر پڑھ لے۔ پھر جماعت میں شامل ہو جاوے دو عبادتیں کرنا بہتر ہے ایک کو چھوڑنا بہتر نہیں۔

یہ بھی خیال رہے کہ جہاں جماعت ہو رہی ہو وہاں ہی سنت فجر پڑھنا منع ہے کہ اس میں جماعت کی مخالفت اور اس سے منہ پھیرنا ہے۔ لہذا ایسی جگہ کھڑا ہو جہاں جماعت میں شامل نہ معلوم ہو مسجد کے گوشہ یا دوسرے حصہ میں۔

ظہر کی پہلی سنتیں موکدہ ہیں مگر بعد فرض پڑھی جاسکتی ہیں اور سنت عصر و عشاء موکدہ نہیں غیر موکدہ ہیں، اس لئے انہیں بوقت جماعت

نہیں پڑھ سکے سنت فجر موکدہ بھی ہیں اور بعد فرض پڑھی بھی نہیں جاتیں اس لئے اگر جماعت مل جانے کی امید ہو تو پڑھ لے لیکن اگر جماعت نہ مل سکے تو پھر سنت فجر چھوڑ دے کہ جماعت واجب ہے۔ واجب سنت سے زیادہ اہم ہے۔

دوسری فصل..... اس مسئلہ پر اعتراضات و جوابات

اب تک اس مسئلہ پر ہم جس قدر اعتراضات معلوم کر سکے ہیں وہ مع جوابات نہایت دیانتداری سے عرض کئے دیتے ہیں۔ اگر آئندہ کوئی اور اعتراض ہمارے علم میں آیا تو انشاء اللہ تعالیٰ اس کتاب کے تیسرے ایڈیشن میں اس کا بھی جواب عرض کر دیں گے۔

اعتراض نمبر ۱:- طحاوی وغیرہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

عن النبی ﷺ قال اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة۔

ترجمہ: آپ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا جب نماز کی تکبیر کہی جاوے تو فرض کے سوا کوئی نماز نہیں۔ (صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۹۳ رقم الحدیث ۱۰۷ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ فجر کی تکبیر ہو جانے پر سنتیں پڑھنا، اس حدیث کے تصریح خلاف ہے۔ کیونکہ تکبیر ہو چکنے کے بعد صرف فرض نماز ہی پڑھی جانی چاہیے۔

جواب:- اس کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ یہ حدیث تمہارے بھی خلاف ہے۔ کیونکہ تم بھی کہتے ہو کہ فجر کی تکبیر ہو جانے پر اپنے گھر میں یا مسجد کے علاوہ دوسری جگہ سنتیں پڑھ لے اگر وہ جگہ مسجد کے بالکل متصل ہو جہاں تک امام کی قرات کی آواز جاری ہو اور جماعت وہاں سے نظر آ رہی ہو تو جو تم جواب دو گے۔ وہ ہی ہمارا جواب ہے۔

دوسرے یہ کہ اگر کسی نے سنت فجر یا دوسرے فرض جماعت سے پہلے شروع کر دیئے ہوں اور درمیان میں فجر کی جماعت کھڑی ہو جاوے۔ تو تم بھی اس نماز کا توڑنا واجب نہیں کہتے۔ بلکہ جائز ہے کہ یہ نماز پوری کر کے جماعت میں شریک ہو، حالانکہ اس حدیث میں کچھ تفصیل نہیں، لہذا یہ حدیث گویا مجمل ہے۔ جس پر بغیر تفصیل عمل ناممکن ہے۔

تیسرے یہ کہ یہ حدیث مرفوع صحیح نہیں، صحیح یہ ہے کہ یہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا اپنا فرمان ہے جیسا کہ اسی جگہ طحاوی شریف نے بہت تحقیق سے بیان فرمایا۔ اور ہم پہلی فصل میں ثابت کر چکے ہیں کہ فقہاء صحابہ جماعت فجر کے وقت سنت فجر پڑھ کر جماعت میں شریک ہوتے تھے۔ لہذا ان کا عمل وقول حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے قول پر ترجیح پاوے گا۔

چوتھے یہ کہ اس حدیث پر ہر شخص عمل نہیں کر سکتا کیونکہ صاحب ترتیب جس پر ترتیب نماز فرض ہے اگر اس کی عشاء قضاء ہوگئی اور جماعت فجر قائم ہو جاوے تو وہ اولاً عشاء قضاء کرے، پھر جماعت میں شرکت کرے ورنہ ترتیب کے خلاف ہوگا۔

پانچویں یہ کہ اگر یہ حدیث مرفوع درست ہو تو اس کے معنی یہ ہوں گے کہ تکبیر فجر کے وقت جماعت کی جگہ یعنی صف سے متصل سنت فجر نہ پڑھے بلکہ مسجد کے گوشے میں جماعت سے علیحدہ پڑھے تاکہ مذکورہ بالا خرابیاں لازم نہ آویں حتیٰ یہی کہتے ہیں کہ جماعت سے متصل سنت فجر ہرگز نہ پڑھے۔

چھٹے یہ کہ تابعی شریف میں یہ حدیث اس طرح مروی ہے۔

اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة الا ركعتي الفجر۔

ترجمہ: جب نماز کی تکبیر کہی جاوے تو سوائے فرض کوئی نماز جائز نہیں۔ فجر سنت فجر کے۔

(سنن الکبریٰ ص ۲۷ ج ۲۸۳ رقم الحدیث ۳۳۲۶ مطبوعہ مکتبہ دارالباہر مکتبہ المکتبہ)

اس صورت میں آپ کا اعتراض جز سے کٹ گیا، یہی کی یہ روایت اگر ضعیف بھی ہو تو بھی عمل صحابہ کی وجہ سے قوی ہو جاوے گی۔ عمل صحابہ ہم پہلی فصل میں عرض کر چکے وہاں ملاحظہ فرماؤ۔

ساتویں یہ کہ آپ کی پیش کردہ حدیث کے معنی یہ ہیں کہ تکبیر نماز کے بعد کوئی نفل جائز نہیں یعنی یہ درست نہیں کہ جماعت ہو رہی ہو اور دوسرا آدمی اس جگہ نفل پڑھے جاوے۔ سنت فجر نفل نہیں۔ بلکہ موکدہ سنت ہے یہ تاویل اس لئے ہے تاکہ احادیث میں تعارض نہ رہے۔

اعتراض نمبر ۲:۔ طحاوی شریف نے حضرت مالک ابن یحسینہ سے روایت کی۔

قال اقيمت صلوة الفجر فاتى رسول الله ﷺ على رجل يصلى ركعتي الفجر فقام عليه ولات به الناس فقال الصليها اربعا ثلث مرات۔

ترجمہ: کہ ایک دن فجر کی تکبیر کہی گئی پس حضور ﷺ ایک شخص پر گزرے جو سنت فجر پڑھ رہا تھا اس پر کھڑے ہو گئے اور لوگوں نے بھی اسے گھیر لیا فرمایا کہ کیا تو فجر کے فرض چار پڑھتا ہے یہ تین بار فرمایا۔

(شرح معانی الآثار باب الرجل يذلل المسجد والامام في صلوة الفجر ولم يكن ركع اول ركع ج ۲ ص ۳۷ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

اس حدیث میں سنت فجر کا صراحتاً ذکر ہو گیا جس میں کوئی تاویل نہیں ہو سکتی معلوم ہوا کہ تکبیر فجر کے وقت سنت فجر سخت منع ہے۔

جواب:۔ یہ صاحب مالک ابن یحسینہ کے صاحبزادے عبداللہ تھے اور وہاں ہی سنت فجر پڑھ رہے تھے۔ جہاں جماعت ہو رہی تھی، یعنی صف سے متصل یہ واقعہ کر وہ ہے اسی پر حضور ﷺ نے عتاب فرمایا چنانچہ اسی طحاوی شریف میں اسی حدیث سے کچھ آگے یہ حدیث مفصل طور پر اس طرح مذکور ہے۔

عن محمد ابن عبدالرحمن ان رسول الله ﷺ مر بعبد الله ابن مالك ابن يحيى وهو منتصب ثمة بين يدي نداء الصبح فقال لا تجعلوا هذه الصلوة كصلوة قبل الظهر وبعدها واجعلوا بينهما فصلا۔

ترجمہ: محمد ابن عبدالرحمان سے روایت ہے کہ ایک دن حضور علیہ السلام عبداللہ ابن مالک ابن یحسینہ پر گزرے حالانکہ وہ وہاں ہی کھڑے ہوئے تھے تکبیر فجر کے بالکل سامنے تو حضور نے فرمایا کہ اس سنت فجر کو ظہر کی پہلی پھیلی سنتوں کی طرح نہ بناؤ سنت فجر اور فرض فجر میں فاصلہ کرو۔

(شرح معانی الآثار باب الرجل يذلل المسجد والامام في صلوة الفجر ولم يكن ركع اول ركع ج ۲ ص ۳۷ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

اس حدیث نے آپ کی پیش کردہ حدیث کو بالکل واضح کر دیا کہ اگر سنت فجر جماعت سے دور پڑھی جاوے تو بلا کراہت جائز ہے جماعت سے متصل پڑھنا منع ہے یہی ہم کہتے ہیں۔ لہذا آپ کا اعتراض اصل سے ہی غلط ہے۔

اعتراض نمبر ۳:۔ جماعت فجر کے وقت چونکہ امام کی تلاوت کی آواز اس شخص کے کان میں بھی آوے گی۔ اس لئے اس وقت سنت فجر نہ پڑھنا چاہیے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے کہ جب قرآن پڑھا جاوے تو اسے کان لگا کر سنو اور خاموش رہو لہذا سنت فجر جماعت کے وقت پڑھنا قرآن کریم کے بھی خلاف ہے۔

جواب:۔ اس کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ ہم کو سخت تعجب ہے کہ یہاں تو آپ سنت فجر اس لئے منع فرماتے ہیں کہ تلاوت قرآن کے وقت خاموش رہنا فرض ہے اور خود آپ ہی امام کے پیچھے معتدی پر سورہ فاتحہ پڑھنا فرض کہتے ہیں کیا قرآۃ خلف الامام میں آپ کو یہ آیت

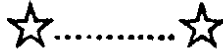
یاد نہ رہی۔

دوسرے یہ کہ یہ اعتراض خود تم پر بھی پڑتا ہے تم کہتے ہو کہ مسجد کے باہر سنت فجر پڑھ سکتے ہیں اگرچہ وہ جگہ مسجد سے بالکل متصل ہو۔ جہاں قرآن شریف پڑھنے کی آواز پہنچ رہی ہو۔

تیسرے یہ ہے قرآن پاک کا سننا اور تلاوت کے وقت خاموش رہنا فرض کفایہ ہے۔ فرض عین نہیں۔ مقتدیوں کا سننا اور خاموش رہنا کافی ہے، اگر فرض عین ہوتا تو بہت مشکل درپیش آتی۔ ایک شخص کی تلاوت پر جہاں تک اس کی آواز پہنچتی ہو وہاں تک طعام کلام اور دنیاوی کاروبار بند ہو جاتے آج سائینس کا زور ہے ریڈیو پر تلاوت قرآن ہوتی ہے جس کی آواز ساری دنیا میں پہنچتی ہے۔ اگر سننا خاموش رہنا فرض عین ہو تو مصیبت آ جاوے بہر حال یہ اعتراض محض لغو ہے۔

اعتراض نمبر ۴: جماعت فجر کے وقت سنت فجر پڑھنے میں جماعت کی مخالفت ہے کہ لوگ قیام میں ہیں یہ رکوع یا سجدہ میں، لوگ سجدہ میں ہیں یہ اتھتیا میں اور مخالفت جماعت سخت بری چیز ہے۔

جواب: یہ مخالفت جب ہوگی جبکہ جماعت سے متصل سنت فجر پڑھی جاوے اسے ہم بھی سخت مکروہ کہتے ہیں۔ اگر جماعت سے دور مسجد کے گوشہ یا دوسرے حصہ میں پڑھے تو مخالفت بالکل نہیں بلکہ بوقت ضرورت یہ مخالفت بھی جائز ہوتی ہے دیکھو جس مقتدی کا وضو ٹوٹ جاوے اور وہ وضو کر کے واپس آئے۔ اسی اثناء میں دو ایک رکعت ہو چکیں تو اپنی جگہ پہنچ کر یہ شخص پہلے اپنی فوت شدہ رکعتیں پڑھے گا۔ پھر جماعت کے ساتھ شامل ہوگا۔ ان رکعتوں کے ادا کرنے میں ظاہر ہے کہ جماعت کی مخالفت ہوگی مگر ضرورتاً جائز ہے۔ سنت فجر بھی ضروری ہیں کہ اگر جماعت سے دور رہ کر ادا کر لی جاوے تو کوئی حرج نہیں۔



چود ہواں باب

نمازیں جمع کرنا منع ہیں

ہر مسلمان پر لازم ہے کہ ہر نماز اس کے وقت میں ادا کرے مگر غیر مقلد وہابی بحالت سفر ظہر و عصر ایسے ہی مغرب و عشاء جمع کر کے پڑھتے ہیں یعنی عصر کے وقت میں ظہر و عصر ملا کر اور عشاء کے وقت میں مغرب و عشاء ادا کرتے ہیں ان کا یہ عمل قرآن شریف کے بھی خلاف ہے۔ اور احادیث صحیحہ کے بھی مخالف ہم اس باب کی بھی دو فصلیں کرتے ہیں۔ پہلی فصل میں مذہب حنفی کے دلائل دوسری فصل میں غیر مقلد وہابیوں کے اعتراضات مع جوابات۔

پہلی فصل..... نمازیں جمع کرنا منع ہے

ہر نماز اپنے وقت پر پڑھنا فرض ہے اور عدا کسی نماز کو اپنے وقت کے بعد پڑھنا بلا عذر سخت گناہ اور منع ہے۔ دلائل حسب ذیل ہیں۔
 نمبر ۱:۔ رب تعالیٰ نماز کے اوقات کے بارے میں ارشاد فرماتا ہے۔
 ان الصلوة كانت علی المؤمنین کتاباً موقوتاً۔
ترجمہ: مسلمانوں پر نماز فرض ہے اپنے وقت میں۔

(سورہ نساء آیت نمبر ۱۰۳)

اس آیت سے معلوم ہوا کہ جیسے نماز فرض ہے ویسے ہی ہر نماز کا اپنے وقت میں پڑھنا بھی فرض ہے جیسے نماز کا تارک گنہگار ہے۔ ایسے ہی بلا عذر نماز کو بے وقت پڑھنے والا بھی مجرم ہے اس آیت میں مقيم و مسافر کا کوئی فرق نہیں ہر مومن کو یہ حکم ہے کوئی ہو۔
 نمبر ۲:۔ رب تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے۔

فویل للمصلین الذین ہم عن صلوتہم ساهون۔

ترجمہ: خرابی ہے ان نمازیوں کے لئے جو اپنی نمازوں میں سستی کرتے ہیں۔

(پارہ ۳۰ سورہ ۵۷ آیت نمبر ۲۵)

اس آیت میں نماز سستی سے پڑھنے والوں سے عتاب ہے بلا عذر وقت گزار کر نماز پڑھنا بھی سستی میں داخل ہے بلکہ اول درجہ کی سستی ہے۔
 نمبر ۳:۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔

اقیموا الصلوة واتوا الزکوٰۃ وارکعوا مع الراکعین۔

ترجمہ: نماز قائم کرو زکوٰۃ دوادرو رکوع کرنے والوں کے ساتھ رکوع کرو۔

(پارہ ۱۰ سورہ ۲ آیت نمبر ۴۳)

قرآن کریم نے کہیں نماز پڑھنے کا حکم نہیں دیا ہر جگہ نماز قائم کرنے کا حکم دیا ہے نماز قائم کرنا یہ ہے کہ ہمیشہ نماز پڑھے صحیح پڑھے صحیح وقت پر پڑھے۔ نماز کا وقت گزر کر پڑھنا نماز قائم کرنے کے خلاف ہے۔

نمبر ۴:۔ رب تعالیٰ متقیوں کی تعریف اس طرح فرماتا ہے۔

هدی للمتقین الذین یؤمنون بالغیب و یقیمون الصلوة و مما رزقہم ینفقون۔

ترجمہ: قرآن ان متقی لوگوں کے لئے ہادی ہے جو غیب پر ایمان رکھتے ہیں اور نماز قائم کرتے ہیں اور ہمارے دینے میں سے خرچ کرتے ہیں۔

(پارہ ۲ سورہ آیت نمبر ۲-۳)

معلوم ہوا کہ متقی و پرہیزگار وہ مومن ہے جو نماز قائم کرے یعنی ہر نماز اس کے وقت پر پڑھے اور ہمیشہ پڑھے خواہ مقیم ہو یا مسافر سفر میں ظہر یا عصر کا وقت نکال کر نماز پڑھنا ان آیات کریمہ کے صریح خلاف ہے۔

نمبر ۶۵: حدیث مسلم و بخاری نے حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔

قال سالت النبی ﷺ ای الاعمال احب الی اللہ قال الصلوة لوقتھا قلت ثم ای قال الجهاد فی سبیل اللہ قال حدثنی بہن ولو استزدتہ لزدننی۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ سے پوچھا کہ کونسا عمل سب سے اچھا ہے فرمایا وقت پر نماز پڑھنی میں نے کہا پھر کونسا عمل فرمایا۔ ماں باپ کی خدمت میں نے عرض کیا پھر کونسا عمل فرمایا۔ اللہ کی راہ میں جہاد فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مجھے یہ باتیں فرمائیں اگر زیادہ پوچھتا تو زیادہ بتاتے۔

(صحیح البخاری کتاب مواقیب الصلوٰۃ باب فضل الصلوٰۃ لوقتھا ج ۱ ص ۱۹۷ رقم الحدیث ۵۰۳ مطبوعہ دار ابن کثیر بیروت)، (صحیح مسلم ج ۱ ص ۹۰ رقم الحدیث ۸۵ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (مشکوٰۃ ج ۱ ص ۳۳۲ مطبوعہ موسسۃ قرطبہ مصر)، (مجموع الزوائد شرح النوادر ج ۱ ص ۳۰۱ مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت)، (سنن الترمذی ج ۱ ص ۳۲۵-۳۲۶ رقم الحدیث ۱۷۳ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (مشکوٰۃ ج ۱ ص ۵۷ رقم الحدیث ۱۰۳ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)، (طہرانی کبیر ج ۱ ص ۱۹ رقم الحدیث ۹۸۰۲ مطبوعہ مکتبۃ العلوم والادب الموصول)، (شعب الایمان ج ۳ ص ۲۳۸ رقم الحدیث ۳۹۲۶ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)، (صحیح ابن حبان ج ۳ ص ۳۳۲ رقم الحدیث ۱۳۷۸ مطبوعہ موسسۃ الرسالۃ بیروت)

نمبر ۱۰۲: احمد۔ ابوداؤد۔ مالک۔ نسائی نے حضرت عبادہ ابن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال قال رسول اللہ ﷺ خمس صلوات افترضھن اللہ تعالیٰ من احسن وضوء هن و صلاھن لو قنھن واتم رکوعھن و خشوھن کانه له علی اللہ عھد ان یغفر له۔ الخ۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ فرمایا نبی ﷺ نے کہ رب نے پانچ نمازیں فرض کیں جو مسلمان ان کا وضو اچھی طرح کرے اور انہیں ان کے وقت پر ادا کرے اور ان کا رکوع اور حضور قلبی پورا کرے تو اس کے متعلق اللہ کے کرم پر وعدہ ہے کہ اسے بخش دے۔

(سنن ابوداؤد باب فی الحافظۃ علی وقت الصلوات ج ۱ ص ۱۱۵ رقم الحدیث ۳۲۵ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

نمبر ۱۱: ترمذی شریف نے حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔

ان النبی ﷺ قال یا علی لثلاث لا تخرھا الصلوة اذا اتت والجنایۃ اذا حضرت والایم اذا وجدت لها کفواً۔
ترجمہ: بے شک نبی ﷺ نے فرمایا اے علی رضی اللہ عنہ تین چیزوں میں دیر مت لگاؤ نماز جب آجاوے اور جنازہ جب موجود ہو لڑکی جب تم اس کا کفو پاؤ۔

(سنن الترمذی باب ما جاء فی الوقت الاول من الفضل ج ۱ ص ۳۲۰ رقم الحدیث ۱۷۱ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

نمبر ۱۳۱۲: احمد۔ ترمذی۔ ابوداؤد نے حضرت ام فروہ سے روایت کی۔

قالت سئل النبی ﷺ ای الاعمال الفضل قال الصلوة لاول وقتھا۔

ترجمہ: فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ کونسا عمل افضل ہے فرمایا نماز پڑھنا اس کے اول وقت مستحب ہیں۔
(سنن الترمذی باب ما جاء فی الوقت الاول من الفضل ج ۱ ص ۳۲۰ رقم الحدیث ۱۷۰ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (سنن ابوداؤد باب فی الحافظۃ علی وقت الصلوات ج ۱ ص ۱۱۵ رقم الحدیث ۳۲۶ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

نمبر ۱۵: مسلم شریف نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔

قال قال رسول اللہ ﷺ تلك صلوة المنافق یجلس ویرقب الشمس حتی اذا اصفرت و كانت بین

قرنی الشیطن قام فنقر اربعا لا یذکر الله الا قلیلاً۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ فرمایا نبی ﷺ نے یہ منافق کی نماز ہے کہ بیٹھا ہو اور سورج کی انتظار کرتا رہے یہاں تک کہ جب زرد ہو جاوے اور سورج شیطان کے دو ستنگوں کے درمیان پہنچ جاوے تو چار چوٹ مارے جن میں رب کا ذکر تھوڑا کرے۔

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۳۴ رقم الحدیث ۶۲۲ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (سنن الترمذی ج ۱ ص ۳۰۱ رقم الحدیث ۶۶۰ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (سنن نسائی باب التحدیثی تاخیر العصر ج ۱ ص ۲۵۳ رقم الحدیث ۵۱۱ مطبوعہ مکتب المطبوعات الاسلامیہ طبع)، (سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۱۱۲ رقم الحدیث ۲۱۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

اس قسم کی احادیث بے شمار ہیں۔ جن میں نماز کو وقت پر ادا کرنے کی تاکید فرمائی گئی ہے اور دیر سے یا وقت مکروہ میں نماز پڑھنے پر سخت عتاب فرمایا اسے منافقوں کا عمل قرار دیا گیا یہاں بطور نمونہ چند احادیث پیش کی گئیں افسوس ہے ان وہابی غیر مقلدوں پر جو گھروں سے دو میل جا کر سفر کا بہانہ بنا کر وقت نکال کر نماز پڑھتے ہیں نہ کوئی مجبوری ہوتی ہے نہ کوئی عذر صرف نفس امارہ کا دھوکا ہے۔ کھانا وقت پر کھائیں دنیاوی تمام کام خوب سنبھال کر کریں مگر نمازیں بگاڑیں جو اسلام کا پہلا فریضہ اور اعلیٰ رکن ہے مسلمانوں کو چاہیے کہ وہابیوں کی محبت سے بچیں اور سفر و حضر میں ہر نماز اپنے وقت پر پڑھیں۔

عقل کا تقاضا:۔ بھی یہ ہے کہ سفر میں ہر نماز اپنے وقت پر پڑھی جاوے ظہر کو عصر کے وقت میں اور مغرب کو عشاء کے وقت میں نہ پڑھے کیوں کہ شریعت نے پانچوں نمازیں اور نماز جمعہ نماز عیدین نماز تہجد نماز اشراق نماز چاشت سب کے اوقات علیحدہ علیحدہ مقرر فرمائے کہ ان میں سے کسی نماز کو دوسری نماز کے وقت میں ادا نہیں کیا جاتا مسافر بحالت سفر نماز فجر عصر نماز عشاء کو اپنے وقت میں ہی پڑھتا ہے۔ ایسے ہی اگر مسافر نماز تہجد نماز اشراق نماز چاشت نماز جمعہ پڑھے تو ان کے مقررہ وقتوں ہی میں پڑھے گا۔ یہ نہیں کر سکتا کہ نماز تہجد سورج نکلنے کے بعد یا نماز جمعہ عصر کے وقت میں یا نماز فجر آفتاب نکلنے یا نماز عشاء صبح صادق ہو جانے پر پڑھے۔ تو ظہر اور مغرب نے کیا تصور کیا ہے کہ مسافر صاحب ظہر تو عصر کے وقت میں پڑھیں اور مشرب عشاء کے وقت میں حالانکہ سفر میں ان دونوں نمازوں کے وہ ہی وقت ہیں۔ جو حضر میں ہیں۔ دوسرے یہ کہ وہابی صاحبان بتائیں کہ جب وہ سفر میں ظہر کو عصر کے وقت میں اور مغرب کو عشاء کے وقت میں پڑھتے ہیں تو یہ ظہر اور مغرب ادا ہوتی ہے یا قضاء اگر قضاء ہوتی ہے تو نیدہ و دانستہ نماز قضا کرنا سخت گناہ ہے۔ اور اگر ادا ہوتی ہے تو کیوں حضرت جبریل امین علیہ السلام نے جو حضور ﷺ کی خدمت اقدس میں نمازوں کے اوقات عرض کئے تو یہ نہ فرمایا کہ مسافر کے لئے ظہر کا وقت آفتاب ڈوبنے تک اور مغرب کا وقت صبح صادق تک ہوگا بلکہ ہر مسلمان کے لئے وقت ظہر عصر سے پہلے ختم ہونے اور وقت مغرب عشاء سے پہلے ختم ہونے کا حکم دیا تھا پھر تم نے مسافر کے لئے ان دونوں نمازوں کے اوقات مسافر و مقیم ہر ایک کے لئے یکساں ہیں ہر مسلمان پر فرض ہے۔ کہ ہر حال میں ہر نماز اس کے وقت میں پڑھے۔

دوسری فصل..... اس مسئلہ پر اعتراضات و جوابات

غیر مقلد وہابی اب تک اس مسئلے کے متعلق جس قدر اعتراضات کر سکے ہیں ہم وہ تمام نقل کر کے ہر ایک کے جوابات عرض کرتے ہیں آئندہ اگر کوئی اور اعتراض ہمارے علم میں آیا تو انشاء اللہ دوسرے ایڈیشن میں اس کا جواب بھی عرض کر دیا جائے گا۔

اعتراض نمبر ۱:۔ بخاری شریف میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی۔

قال کان رسول الله ﷺ یجمع بین صلوة الظهر والعصر اذا کان علی ظہر سیر ویجمع بین المغرب والعشاء۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ جب سفر میں ہوتے تو نماز ظہر و عصر جمع فرمالتے تھے اور مغرب و عشاء بھی جمع فرماتے تھے۔ (صحیح بخاری کتاب موازات الصلوٰۃ باب تاخیر العصر ج ۱ ص ۷۷ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ تہجدی)

یہ حدیث ابوداؤد، ترمذی، موطاء امام مالک، موطاء امام محمد، طحاوی شریف وغیرہ بہت محدثین نے مختلف راویوں سے کچھ فرق سے بیان فرمائی ہے۔ یہی حدیث وہابیوں کی انتہائی دلیل ہے جسے وہ بہت قوی دلیل سمجھتے ہیں۔

جواب: اس کے چند جواب ہیں بغور ملاحظہ فرماؤ۔

ایک یہ کہ ابوداؤد شریف اور طحاوی شریف وغیرہم نے انہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے یہ بھی روایت کی کہ حضور ﷺ بغیر سفر خوف کے مدینہ منورہ میں بھی ظہر و عصر ایسے ہی مغرب و عشاء جمع فرمالتے تھے۔ چنانچہ ابوداؤد شریف کے الفاظ یہ ہیں۔

قال جمع رسول الله ﷺ بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالمدينة من غير خوف ولا مطر۔

ترجمہ: ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ نبی ﷺ ظہر و عصر مغرب و عشاء مدینہ منورہ میں بغیر بارش اور بغیر خوف کے جمع فرمالتے تھے۔ (سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۷۲ رقم الحدیث ۱۲۱۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

بلکہ اسی ابوداؤد طحاوی شریف نے انہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ حضور ﷺ مدینہ منورہ میں سات بلکہ آٹھ نمازوں کو جمع فرمالتے تھے۔

چنانچہ ابوداؤد شریف کے الفاظ یہ ہیں۔

قال صلى بنا رسول الله ﷺ بالمدينة ثمانيا وسبعاً - الظهر والعصر والمغرب والعشاء۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ حضور ﷺ نے مدینہ منورہ میں سات نمازیں یا آٹھ نمازیں جمع کر کے ہم کو پڑھائیں ظہر، عصر، مغرب و عشاء۔

(سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۷۲ رقم الحدیث ۱۲۱۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

تو ابے وہابیو! تم صرف سفر میں صرف ظہر و عصر یا مغرب و عشاء پر ہی مہربانی کیوں کرتے ہو؟ تمہیں چاہیے کہ روافض کی طرح سات سات آٹھ آٹھ نمازیں ایک دم پڑھ کر آرام کیا کرو سفر میں بھی اور گھر میں بھی کیا بعض احادیث کو مانتے ہو بعض کے انکاری ہو؟ دوسرے یہ کہ تمہاری پیش کردہ بخاری کی روایت میں یہ تو مذکور ہے کہ حضور ﷺ نے ظہر و عصر جمع فرمائی مگر یہ تفصیل نہیں کہ کیسے جمع فرمائیں آیا عصر کو ظہر کے وقت میں پڑھایا ظہر کو عصر کے وقت میں ایسے ہی مغرب و عشاء کے وقت میں پڑھی یا عشاء مغرب کے وقت میں لہذا یہ حدیث مجمل ہے۔ اور مجمل حدیث بغیر تفصیل کے قابل عمل نہیں ہوتی۔

تیسرے یہ کہ حضور ﷺ کا سفر میں ان نمازوں کو جمع فرمانا عذر سفر کی وجہ سے تھا ضرورت پر بہت سی ممنوع چیزیں حلال ہو جاتی ہیں اور جمع میں بھی صرف صورتاً تھا حقیقتاً نہ تھا یعنی حضور ﷺ نے ظہر عصر کے وقت میں نہ پڑھی۔ بلکہ سفر کرتے کرتے ظہر کے آخر وقت میں قیام فرمایا ظہر آخر وقت میں ادا فرمائی اور عصر اول وقت میں بظاہر معلوم یہ ہوا کہ حضور ﷺ نے دو نمازیں ایک وقت میں ادا فرمائیں لیکن حقیقتاً ہر نماز اپنے وقت میں ہوئی ظہر یا مغرب آپ نے آخر وقت میں پڑھی عصر یا عشاء اول وقت میں۔ اس صورت میں یہ حدیث نہ قرآن کے خلاف ہوئی نہ دوسری ان احادیث کے جو ہم نے پہلی فصل میں پیش کیں۔ یہ جمع بالکل جائز ہے یہی ہمارا مذہب ہے۔

حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی وہ حدیث جو طحاوی و ابوداؤد نے روایت کی۔ جس میں فرمایا گیا۔ کہ حضور علیہ السلام مدینہ منورہ میں بغیر خوف بغیر بارش سات آٹھ نمازیں جمع فرمالتے تھے وہاں سات آٹھ نمازیں مراد نہیں بلکہ سات آٹھ رکعتیں مراد ہیں کہ اگر مغرب و عشاء صورتاً جمع فرمائیں تو فرض کی سات رکعتیں جمع ہو گئیں تین مغرب کی چار عشاء کی اور اگر ظہر و عصر جمع فرمائیں۔ تو آٹھ رکعت جمع ہو گئیں چار ظہر کی چار عصر کی چونکہ یہ جمع صورتاً تھی نہ کہ حقیقتاً لہذا سفر میں بھی جائز تھی اور حضر میں بھی بیان جواز کے لئے حدیث سمجھنے کے لئے شرعی عقلاً اور حدیث والے محبوب ﷺ سے رشتہ غلامی چاہیے جس سے وہابی بے بہرہ ہیں۔

اس معنی کی تائید

نمازیں جمع کرنے کے جو معنی ہم نے بیان کئے اس معنی کی تائید بہت سی احادیث سے ہوتی ہے۔ جن میں سے بعض احادیث نقل کی جاتی ہیں۔ سنو اور عبرت پکڑو۔

حدیث نمبر ۱:۔ طبرانی نے کبیر میں حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

ان النبی ﷺ کان یجمع المغرب والعشاء یوخر هذه فی اخر وقتها و یعجل هذه فی اول وقتها۔
ترجمہ: بے شک نبی ﷺ مغرب و عشاء اس طرح جمع فرماتے تھے کہ مغرب اس کے آخر وقت میں اور عشاء اس کے اول وقت میں۔

(جامع الرضوی صحیح البخاری ابواب صلاة السفر باب جمع الصوری بین الصلاتین فی السفر ج ۲ ص ۱۰ طبع سنہ ۱۹۹۲ء)

حدیث نمبر ۲:۔ بخاری شریف میں حضرت سالم سے ایک طویل حدیث روایت کی۔ جس کے کچھ الفاظ یہ ہیں۔

وکان عبداللہ ابن عمر یفعله اذا اعجله السير یقیم المغرب فیصلیها لثلاثا ثم یسلم فلما یلبث حتی یتقیم العشاء فیصلیها رکعتین۔

ترجمہ: عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما بھی حضور علیہ السلام کا سا عمل کرتے تھے کہ جب سفر میں جلدی ہوتی تو مغرب کی تکبیر کہتے اور تین رکعت پڑھتے پھر سلام پھیرتے پھر تھوڑی دیر ٹھہرتے پھر عشاء کی تکبیر فرماتے اور دو رکعت عشاء پڑھتے۔

(صحیح البخاری ابواب تفسیر الصلوٰۃ باب صلی المغرب ثلاثا فی السفر ج ۱ ص ۱۲۸ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)

حدیث نمبر ۳:۔ نسائی شریف نے حضرت نافع رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال اقبلنا مع ابن عمر من مكة فلما كان تلك الليلة ما ربنا حتى امسينا فظننا انه نسي الصلوة فقلنا له الصلوة فسكت وسار حتى كاد الشفق ان يغيب ثم نزل فصلى وغاب الشفق فصلى العشاء ثم اقبل علينا فقال هكذا كنا نصنع مع رسول الله ﷺ اذا جده السير۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ ہم مکہ معظمہ سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ آئے جب یہ رات ہوئی تو آپ چلتے رہے یہاں تک کہ شام ہو گئی ہم سمجھے کہ حضرت عبداللہ نماز بھول گئے ہم نے ان سے کہا کہ نماز پڑھ لیجئے مگر آپ چلتے ہی رہے یہاں تک کہ شفق ڈوبنے کے قریب ہو گئی تو اترے اور مغرب پڑھی پھر شفق غائب ہو گئی تو نماز عشاء پڑھی پھر ہماری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ ہم حضور کے ساتھ بھی ایسا ہی کرتے تھے جب سفر میں جلدی ہوتی۔

(سنن النسائی کتاب المواقیت باب الوقت الذی یجمع فی السفر بین المغرب والعشاء ج ۱ ص ۲۸۸ رقم الحدیث ۵۹۶ مطبوعہ مکتبہ المسلموۃ الاسلامیہ حلب)

اس قسم کی بے شمار حدیثیں ہیں جن میں صراحتاً ارشاد ہوا ہے کہ سفر میں عصر و ظہر یا مغرب و عشاء صرف صورتاً جمع کی جاویں گی کہ مغرب اپنے آخر وقت میں پڑھی جاوے عشاء اپنے اول وقت میں نہ تو ظہر عصر کے وقت میں پڑھی جاوے نہ مغرب عشاء کے وقت میں اگر ان احادیث کی تفصیل دیکھنی ہو تو طحاوی شریف اور صحیح ابیہاری وغیرہ کا مطالعہ فرماؤ، ہم نے صرف تین حدیثوں پر اکتفا کی لہذا حنفیوں کی توجیہ بالکل درست ہے اس کی تائید قرآن کریم بھی کر رہا ہے۔ اور دیگر احادیث بھی وہابیوں کی توجیہ بالکل باطل ہے قرآن کریم کے بھی خلاف ہے اور احادیث کے بھی۔

اے وہابیو! اگر تم ان احادیث کی وجہ سے سفر میں جمع حقیقی مانتے ہو تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث کی وجہ سے بحالت اقامت سات بلکہ آٹھ نمازیں ایک دم پڑھ لیا کر دیہ حدیث ہم پہلی فصل میں بیان کر چکے ہیں جب تم اس حدیث میں جمع صوری مراد لیتے

ہو۔ تو یہاں جمع حقیقی کیوں مراد لیتے ہو؟ کیا بعض حدیثوں پر ایمان ہے۔ بعض کا انکار۔

اعتراض نمبر ۲: بخاری شریف میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے جس کے بعض الفاظ یہ ہیں۔

قال كان النبي ﷺ اذا رحل قبل ان تزيغ الشمس اخر الظهر الى وقت العصر ثم نزل فجمع بينهما۔
ترجمہ: فرماتے ہیں کہ اگر حضور ﷺ سورج ڈھلنے سے پہلے سفر کرتے تو ظہر کو عصر کے وقت تک مؤخر کرتے پھر دونوں نمازیوں جمع فرماتے۔

(صحیح البخاری ابواب تفسیر الصلوٰۃ باب یؤخر الظہر الی العصر اذا رحل قبل ان تزیغ الشمس فی ابن عباس عن النبی ﷺ ج ۱ ص ۱۳۹ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)

اس حدیث سے صاف طور پر معلوم ہوا کہ حضور علیہ السلام ظہر و عصر کے وقت میں پڑھتے تھے جیسا کہ الی العصر سے ظاہر ہے۔

جواب: آپ نے اس حدیث کا ترجمہ غلط کیا الی سے معلوم ہوتا ہے کہ عصر کے وقت سے پہلے نزول فرماتے تھے غایت معنیاً سے خارج ہے۔ نہ کہ داخل عصر تک مؤخر فرمانے کے معنی یہ ہیں کہ عصر کے قریب تک مؤخر فرماتے تھے۔ جیسا کہ اعتراض نمبر ۱ کے جواب کی حدیث سے معلوم ہوا۔ لہذا جمع صوری مراد ہے نہ کہ جمع حقیقی۔

اعتراض نمبر ۳: طحاوی شریف نے حضرت نافع رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔ جس کے بعض الفاظ یہ ہیں۔

حتى اذا كان عند غيبوبة الشفق نزل فجمع بينهما وقال رایت رسول الله ﷺ هكذا اذا جد به السير۔
ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما چلتے رہے یہاں تک کہ شفق غائب ہونے کا وقت آ گیا تو اترے پس مغرب و عشاء جمع فرمائیں اور فرمایا کہ میں نے حضور ﷺ کو ایسے ہی کرتے دیکھا ہے جب سفر میں جلدی ہوتی۔

(شرح صحابی الآثار باب الجمع بین صلاتین کیف موجع ص ۱۶۲ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

اس حدیث میں صراحتاً مذکور ہے کہ حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما شفق غائب ہونے کے وقت اترے یقیناً آپ نے مغرب

عشاء کے وقت میں پڑھی۔

جواب: یہ بھی آپ کی غلط فہمی پر مبنی ہے۔ اس کے معنی یہ کب ہیں کہ شفق غائب ہونے کے بعد اترے معنی بالکل ظاہر ہیں کہ جب شفق غائب ہونے لگی یعنی غائب ہونے کے قریب ہوئی تب اترے۔ نماز مغرب پڑھتے ہی شفق غائب ہو گئی اور وقت عشاء آ گیا۔ عشاء پڑھ لی۔ ہم پہلے اعتراض کے جواب میں ان ہی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا عمل شریف بیان کر چکے ہیں جس میں تصریح ہے کہ آپ نے مغرب آخر وقت میں پڑھی اور عشاء اول وقت میں وہ حدیث تمہاری اس حدیث کی تفسیر ہے۔

اعتراض نمبر ۴: اگر ہر نماز اپنے وقت میں ہی پڑھنی چاہیے اور سفر وغیرہ عذر کی حالت میں بھی ایک نماز دوسری نماز کے وقت میں پڑھنا گناہ ہے تو حاجی لوگ عرفات نوس ذی الحجہ کو ظہر و عصر ملا کر کیوں پڑھتے ہیں۔ ظہر کے وقت میں عصر اور دسویں ذی الحجہ کی شب کو مزدلفہ میں مغرب و عشاء ملا کر عشاء کے وقت میں کیوں پڑھتے ہیں۔ حنی بھی وہاں نمازوں کا جمع کرنا جائز کہتے ہیں۔ جب حج کے موقع پر نماز ظہر و عصر ایسے ہی مغرب و عشاء حقیقی طور پر ایک ہی وقت میں جمع ہو گئیں۔ تو اگر سفر میں جمع ہو جاویں۔ تو کیا حرج ہے۔ اے حنیفوا تم قرآنی آیت اور یہ احادیث حج میں کیوں بھول جاتے ہو؟ (یہ وہابیوں کا انتہائی اعتراض ہے)۔

جواب: جناب نہ تو عرفہ میں عصر ظہر کے وقت میں ادا ہوتی ہے نہ مزدلفہ میں مغرب عشاء کے وقت میں۔ بلکہ وہاں حجاج کے لئے عصر کا وقت ظہر کی طرف اور مغرب کا وقت عشاء کی طرف منتقل ہو گیا ہے۔ یعنی وہاں مغرب کا وقت شفق غائب ہونے کے بعد شروع ہوتا ہے۔ اور عصر کا وقت ظہر پڑھتے ہی شروع ہو جاتا ہے۔ جیسے وتر کا وقت عشاء کے فرض پڑھتے ہی شروع ہو جاتا ہے۔ لہذا وہاں نمازیں

اپنے وقت سے نہ ٹپس۔ بلکہ نمازوں کے اوقات ہٹ گئے نمازیں اپنے وقت ہی میں ہوئیں اور تم سفر میں نمازوں کو اپنے وقت سے ہٹاتے ہو۔ وقت ہٹ جانے اور نماز ہٹ جانے میں بڑا فرق ہے۔

اس کی کھلی دلیل یہ ہے کہ اگر امام عرفہ میں ظہر اپنے ہمیشہ کے وقت میں پڑھے اور عصر ہمیشہ کے وقت تو سخت گنہگار ہوگا۔ گویا اس نے عصر قضا کر دی اور اگر اس دن مغرب کی نماز اپنے ہمیشہ کے وقت میں پڑھی اور عشاء اپنے معمولی وقت میں تو نماز مغرب ہوگی ہی نہیں اور ایسا کرنے والا سخت گنہگار ہوگا۔ گویا اس نے مغرب کی نماز وقت سے پہلے پڑھ لی۔ معلوم ہوا کہ آج ان نمازوں کے وقت ہی بدل دیئے گئے ہیں۔

لیکن اگر مسافر ظہر و عصر جمع نہ کرے بلکہ ظہر اپنے وقت میں پڑھے۔ اور عصر اپنے وقت میں ایسے ہی مغرب اپنے وقت میں پڑھے اور عشاء اپنے وقت میں تو تم بھی اسے گنہگار نہیں مانتے بلا کراہت جائز کہتے ہو۔ معلوم ہوا کہ تمہارے نزدیک بھی سفر میں وقت نماز نہیں بدلتا۔ بلکہ نماز دوسرے وقت میں ادا کی جاتی ہے لہذا حاجیوں کی عرفہ مزدلفہ والی نمازیں۔ نہ قرآنی آیات کے خلاف ہیں نہ احادیث کے مخالف۔ وہاں ہر نماز اپنے وقت میں ادا ہوتی ہے اور مسافر کا حقیقت طور پر نمازوں کا جمع کرنا قرآن کریم کے بھی خلاف ہے احادیث کے بھی۔ حج میں اوقات نماز میں تبدیلی۔ حدیث مشہور بلکہ حدیث صحیح متواتر معنوی سے ثابت ہے۔ اس پر اسی طرح عمل واجب ہے۔ جیسے آیت قرآنیہ پر عمل ضروری ہے۔ ہم نے یہاں جمع نماز کا مسئلہ مختصر طور سے عرض کر دیا ہے اگر اس کی پوری تحقیق دیکھنا ہو تو ہمارا حاشیہ نعیم اہلبھاری میں یہی بحث ملاحظہ کرو۔ ان شاء اللہ وہاں لطف آ جاوے گا۔

ناظرین کو ان بحثوں سے پتہ لگ گیا ہوگا۔ کہ مذہب حنفی بفضلہ تعالیٰ نہایت مضبوط مدلل اور بہت ہی قوی اور قرآن مجید و احادیث کے بالکل مطابق ہے۔

وہابی غلط فہمی میں مبتلا ہیں۔ ان کے مذہب کی بنیاد محض غلطی پر قائم ہے۔ رب تعالیٰ ہم کو اسی مذہب حنفی پر قائم رکھے۔ ہمارا دین حنفی ہے۔ مذہب حنفی یعنی ملت ابراہیمی اور مذہب نعمانی۔



پندرہواں باب

سفر کا فاصلہ تین دن کی راہ ہے

شریعت اسلامیہ نے مسافر کو یہ سہولت دی ہے کہ اس پر چار رکعت فرض بجائے چار کے دو واجب فرمائی ہیں۔ لیکن وہابیوں غیر مقلدوں نے محض نفسانی خواہش سے نماز میں کمی کرنے کے لئے سفر کو ایسا عام کر دیا ہے کہ خدا کی پناہ۔ گھر سے کھیت دیکھنے گئے مسافر بن گئے۔ ایک آدھ میل سیر و تفریح کرنے شہر سے باہر نکلے مسافر بن بیٹھے۔ اور نماز میں کمی کر دی۔ شرعاً سفر کی مسافت تین دن کی راہ ہے کہ جب انسان اپنے وطن سے تین دن کی مسافت کا ارادہ کر کے نکلے تو وہ مسافر ہے اس پر صرف چار رکعت والی فرضوں میں قصر واجب ہے۔ یعنی بجائے چار کے دو پڑھے۔ یہ تین دن کی مسافت عام اچھے راستوں پر تقریباً ستاون میل انگریزی بنتے ہیں۔ ہر منزل ۱۹ میل کی کل تین منزلیں ۵۷ میل اور ریتلے یا پہاڑی راستہ اس سے کم بنے گا۔ فرضیکہ تین دن کی راہ کا اعتبار ہے۔

حاجیوں کو ضروری ہدایت

آج کل حرمین طہیین میں نجدیوں کی حکومت ہے۔ نجدی امام حج کے زمانہ میں مکہ معظمہ سے منی و عرفات میں آکر قصر نماز ادا کرتا ہے۔ حالانکہ منی کا فاصلہ مکہ مکرمہ سے صرف تین میل ہے۔ اور عرفات کا فاصلہ نو میل۔ حنفی مذہب کی رو سے وہ امام قصر نہیں کر سکتا۔ اس لئے حنفی لوگ اس کے پیچھے ہرگز نماز نہ پڑھیں۔ ورنہ نماز ہی نہ ہوگی۔

شافعی یا حنبلی امام کو ایسے موقع پر چاہیے کہ ذی الحجہ کی آٹھ تاریخ کو مکہ معظمہ سے ۵۷ میل دور نکل جاوے۔ پھر واپس ہوتے ہوئے منی و عرفات میں قصر پڑھے تاکہ حنفیوں کی نمازیں بھی اوس کے پیچھے درست ہوں حاجیوں کو بہت احتیاط چاہیے۔ اس باب کی بھی ہم دو فصلیں کرتے ہیں۔ پہلی فصل میں سفر کی اس مسافت کا ثبوت۔ دوسری فصل میں اس مسئلہ پر اعتراضات مع جوابات۔

پہلی فصل..... مسافت سفر تین دن کا ثبوت

سفر کی مسافت کم از کم تین دن کی راہ ہے۔ اس سے کم فاصلہ شرعاً سفر نہیں۔ نہ ایسے شخص پر سفر کے احکام جاری ہوں۔ دلائل حسب ذیل ہیں۔

حدیث نمبر ۱: بخاری شریف نے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی۔

ان النبی ﷺ قال لا تسالوا المرأة لثلاثة ايام الا مع ذی رحم۔

ترجمہ: بے شک نبی ﷺ نے فرمایا کہ عورت تین دن کی مسافت کا سفر بغیر قرہبی رشتہ دار کے نہ کرے۔

(صحیح بخاری شریف ج ۱ ص ۱۲۷ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)، (صحیح مسلم شریف ج ۱ ص ۲۲۲-۲۲۳ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت کو اکیلے سفر کرنا حرام ہے۔ ذی رحم قرابت دار کے ساتھ سفر کر سکتی ہے۔ اسی سفر کی مدت حضور

ﷺ نے تین دن فرمائی معلوم ہوا کہ سفر کی مسافت تین دن ہے۔

حدیث نمبر ۲: مسلم شریف نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال جعل رسول الله ﷺ ثلاثة ايام ولياليهن للمسافر ويوما وليلة للمقيم۔

ترجمہ: حضور ﷺ نے موزوں پر سح کی مدت مسافر کے لئے تین دن تین راتیں مقرر فرمائی اور مقيم کے لئے ایک دن رات۔

(صحیح مسلم کتاب الطہارة باب التوقيت فی اسح علی الخفین ج ۱ ص ۲۳۲ رقم الحدیث ۲۷۶ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (صحیح ابن حبان ج ۳ ص ۱۶۰ رقم الحدیث ۱۳۳۱ مطبوعہ موسسۃ الرسالۃ بیروت)، (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۸۳ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)، (سنن ابن ماجہ باب ماجاء فی التوقيت فی اسح للمقیم والمسافر ج ۱ ص ۱۸۳ رقم الحدیث ۵۵۲ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (سنن النسائی باب التوقيت فی اسح علی الخفین للمقیم ج ۱ ص ۸۳ رقم الحدیث ۱۲۸ مطبوعہ کتب المطبوعات الاسلامیہ حلب)، (مشکوٰۃ المصابیح باب اسح علی الخفین الفصل الاول ص ۵۳ مطبوعہ نور محمد کتب خانہ کراچی)

حدیث نمبر ۹۱۳: ابو داؤد نسائی، ابن ماجہ، طحاوی، ابوداؤد، طبرانی، ترمذی نے خزیمہ ابن ثابت انصاری وغیرہم رضی اللہ عنہم سے روایت کی۔

عن رسول الله ﷺ انه قال فی المسح علی الخفین للمقیم یوم وليلة وللمسافر ثلاثة ایا ولیالیهن۔

ترجمہ: وہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں حضور ﷺ نے فرمایا کہ مقيم کے لئے موزوں پر سح کی مدت ایک دن ایک رات ہے اور مسافر کے لئے تین دن تین راتیں ہیں۔

(سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۳۰ رقم الحدیث ۶۷۷ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (صحیح ابن حبان ج ۳ ص ۱۵۸ رقم الحدیث ۱۳۲۹ مطبوعہ موسسۃ الرسالۃ بیروت)، (سنن الترمذی باب اسح علی الخفین للمسافر ومقیم ج ۱ ص ۱۵۸ رقم الحدیث ۹۵ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۸۱ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

حدیث نمبر ۱۰ تا ۱۲: اثرم نے اپنی سنن میں۔ ابن خذیمہ دارقطنی نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

عن النبی ﷺ انه رخص للمسافر ثلاثة ايام ولياليهن وللمقیم یوما وليلة اذا تطهر فلبس خفيه ان یمسح علیها وقال الخطابی وهو صحیح الاسناد۔ (مشکوٰۃ)۔

ترجمہ: وہ روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ سے کہ حضور ﷺ نے مسافر کے لئے تین دن تین رات تک سح کی اجازت دی اور مقيم کے لئے ایک دن ایک رات جبکہ وضو کر کے موزے پہنے ہوں خطاباً کہتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے۔

(مشکوٰۃ المصابیح باب اسح علی الخفین الفصل الثانی ص ۵۳ مطبوعہ نور محمد کتب خانہ کراچی)، (صحیح ابن خزیمہ ج ۱ ص ۹۶ رقم الحدیث ۱۹۲ مطبوعہ مکتب الاسلامی بیروت)

حدیث نمبر ۱۲ تا ۱۵: ترمذی، نسائی نے حضرت مفوان ابن عسال رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال کان رسول الله ﷺ یامرنا اذا كنا سفراً ان لا ننزع خفافنا ثلاثة ايام ولياليهن الخ۔ (مشکوٰۃ)۔

ترجمہ: حضور ﷺ ہم کو حکم دیتے تھے کہ جب ہم مسافر ہوں اپنے موزے تین دن تین رات تک نہ اتاریں۔ اسح۔

(سنن النسائی باب التوقيت فی اسح علی الخفین للمسافر ج ۱ ص ۸۳ رقم الحدیث ۱۲۶ مطبوعہ کتب المطبوعات الاسلامیہ حلب)، (سنن الترمذی باب اسح علی الخفین للمسافر ومقیم ج ۱ ص ۱۵۹ رقم الحدیث ۹۶ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (مشکوٰۃ المصابیح باب اسح علی الخفین الفصل الثانی ص ۵۳ مطبوعہ نور محمد کتب خانہ کراچی)

ان احادیث شریفہ سے معلوم ہوا کہ ہر مسافر کو تین دن موزے پر سح کرنے کی اجازت ہے کوئی مسافر اس اجازت سے علیحدہ نہیں۔ اگر تین دن سے کم مسافر بھی سفر میں جاوے تو اس اجازت سے بہت سے مسافر فائدہ نہیں اٹھا سکتے۔ مثلاً اگر وہابی صاحب اپنے کھیت پر سیر کرنے ایک میل کے فاصلہ پر جا کر مسافر بن جاویں تو تین دن سح کر کے دکھادیں۔ ایسے ہی جو آدمی ایک دن چل کر گھر پہنچ جاوے۔ وہ اس اجازت سے کیسے فائدہ اٹھائے۔ لہذا تین دن سے کم سفر میں سح نہیں اور نہ موزوں پر سح کی یہ احادیث عمومی طور پر قابل عمل نہ ہیں گی اس دلیل پر اجماعی طور پر خور کر لیا جاوے۔

حدیث نمبر ۱۶: امام محمد نے آثار میں حضرت علی ابن ربیعہ والہی سے روایت کی۔

قال سالت عبد الله ابن عمر الی کم نقصر الصلوة فقال اتعرف السويداء قلت لا ولكنی قد سمعت بها قال هی ثلث لیل فواصل فاذا اخرجنا الیها قصرنا الصلوة۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ میں نے سیدنا عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ کتنی مسافت پر نماز کا قصر ہو سکتا ہے تو آپ نے فرمایا

کہ کیا تم نے مقام سویداء دیکھا ہے میں نے کہا دیکھا تو نہیں سنا ہے۔ فرمایا وہ یہاں سے تین رات کے (قاصد کی رفتار سے) فاصلہ پر ہے ہم جب وہاں جائیں تو قصر کر سکتے ہیں۔

(کتاب الآثار ص ۳۹ مطبوعہ ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی)

حدیث نمبر ۱۷: دارقطنی نے حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی۔

ان رسول اللہ ﷺ قال یا اهل مكة لا تقصروا الصلوة فی ادنی من اربعة برد من مكة الى عسفان۔

ترجمہ: بے شک حضور ﷺ نے فرمایا کہ مکہ والو چار برید سے کم سفر میں نماز قصر نہ کرنا۔ یہ فاصلہ مکہ معظمہ سے عسفان کا ہے۔ (سنن الدارقطنی باب قدر المسئلة وقد رآه ج ۱ ص ۳۸۷ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت)۔ (مجمع الزوائد شرح الفوائد ج ۲ ص ۱۵۷ مطبوعہ دار الکتب العربیہ بیروت)

حدیث نمبر ۱۸: موطاء امام مالک نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی۔

انه كان يقصر الصلوة فی مثل ما بين مكة و عسفان وفي مثل ما بين مكة وجدة قال يحيى قال مالك وذاك اربعة برد۔

ترجمہ: کہ آپ نماز قصر کرتے تھے مکہ اور طائف اور مکہ اور عسفان اور مکہ اور جدہ کی برابر قاصد میں بھی فرماتے ہیں کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا یہ فاصلہ چار برید ہے۔

(موطاء امام مالک ج ۱ ص ۱۳۸ رقم الحدیث ۳۳۲ مطبوعہ دار احیاء التراث العربیہ بیروت)

حدیث نمبر ۱۹: امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے بہ اسناد صحیح حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی۔

انه سئل اتقصر الصلوة الى عرفة قال لا ولكن الى عسفان والى جدة والى الطائف رواه الامام الشافعی وقال اسناده صحيح۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سوال کیا گیا کہ عرفات تک (۹ میل) جانے میں نماز قصر کی جاوے گی فرمایا نہیں۔ لیکن قصر کی جاوے گی عسفان یا جدہ یا طائف تک اسے امام شافعی نے نقل فرمایا اور فرمایا کہ اس کی اسناد صحیح ہے۔

(الام للشافعی ج ۱ ص ۱۸۳ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت)

حدیث نمبر ۲۰: امام محمد نے موطا شریف میں حضرت نافع رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

انه كان يسافر مع ابن عمر البرید فلا يقصر الصلوة۔

ترجمہ: کہ آپ حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ ایک برید سفیر کرتے تھے تو قصر نہ فرماتے تھے۔

(موطاء امام محمد باب قصر الصلوة فی السفر ص ۱۲۹ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)

خیال رہے کہ ۴ برید انگریزی میل کے حساب سے قریباً ۵۵ میل ہوتا ہے۔ یعنی ۳۶ کوس تین منزلیں۔ یہ چند حدیثیں بطور نمونہ پیش کی گئیں۔ درنہ اس کے متعلق بہت احادیث وارد ہیں۔ جس کو شوق ہو وہ شیخ ابیہاری شریف کا مطالعہ کرے ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ مطلقاً شہر سے نکل جانا سفر نہیں اس پر سفر کے احکام جاری ہوں۔ سفر کے لئے چار برید قاصد یعنی تین منزلیں چاہئیں۔ صحابہ کرام کا اس ہی پر عمل تھا۔

حاشیہ..... ☆

امام سلیمان بن احمد ابوالقاسم طبرانی متوفی ۳۲۰ھ روایت کرتے ہیں۔

حدثنا عبدان بن احمد لنا هشام بن عمار لنا اسماعیل بن عیاش لنا بن مجاهد عن ابیہ و عطاء عن بن عباس رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ یا اهل مكة لا تقصروا الصلاة فی ادنی من اربع يود من مكة الى عسفان۔

ترجمہ: بے شک حضور ﷺ نے فرمایا کہ مکہ والو چار برید (یعنی اڑتالیس ۳۸ میل) سے کم سفر میں نماز قصر نہ کرنا۔ یہ فاصلہ مکہ معظمہ سے عسفان کا ہے۔

(طبرانی کبیر ج ۱۱ ص ۹۶ رقم الحدیث ۱۱۱۶۲ مطبوعہ مکتبۃ العلوم والحکم انمول)

عقل کا تقاضا بھی یہ ہے کہ مطلقاً شہر سے نکل جانا سفر نہ ہو کیونکہ شہر کے آس پاس کی زمین شہر کی فنا کہلاتی ہے۔ جس سے شہری ضروریات پوری ہوتی ہیں۔ جیسے قبرستان عید گاہ چراگا ہیں۔ گھوڑ دوڑ کے میدان یہاں پہنچ جانا شہر میں پہنچ جانا سمجھا جاتا ہے کوئی شخص اس جگہ سیر و تفریح کے لئے جا کر اپنے کو مسافر نہیں سمجھتا۔ نیز اگر اس جیسی مسافت کو سفر کہا جاوے تو چاہیے کہ کوئی عورت بغیر محرم کے مطلقاً شہر سے باہر نہ جاسکے۔ کیونکہ عورت کو بغیر محرم سفر کرنا حرام ہے۔ نیز اسلامی قانون ہے کہ مسافر تین دن رات موزوں پر مسح کر سکتا ہے۔ یہ قانون ہر مسافر کو عام نہ ہو سکے گا۔ جیسا کہ ہم پہلے عرض کر چکے ہیں۔ تو چاہیے کہ سفر کی کم از کم کوئی حد مقرر ہو۔ جسے عقل شرعی بھی سفر مانے اور جس سے یہ اسلامی قانون بھی ہر مسلمان پر جاری ہو۔ وہ حد تین دن ہی ہے۔

نیز تین دن کی مسافر کا سفر ہونا تو یقینی ہے۔ اس سے کم مسافت سفر ہونا مشکوک نماز کی چار رکعتیں یقین سے ثابت ہیں تو یقینی چیز کو مشکوک سے نہیں چھوڑ سکتے۔ یقین ہی زائل کر سکتا ہے۔

دوسری فصل..... اس مسئلہ پر اعتراضات و جوابات

اعتراض :- اس مسئلہ پر وہابیوں کو صرف ایک ہی حدیث مل سکی ہے۔ جو مختلف کتب حدیث اور مختلف راویوں سے منقول ہے۔ چنانچہ مسلم و بخاری نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

ان رسول اللہ ﷺ صلی الظهر بالمدينة اربعاً و صلی بذي الحليفة ركعتين۔

ترجمہ: کہ نبی ﷺ نے نماز ظہر مدینہ منورہ میں چار رکعت پڑھیں اور ذی الحلیفہ میں نماز عصر دو رکعتیں ادا فرمائیں۔

(صحیح بخاری باب قصر اذا خرج من موضع ج ۱ ص ۱۳۸ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی دنی نسخہ ج ۱ ص ۳۶۹ رقم الحدیث ۱۰۳۹ مطبوعہ دار ابن کثیر بیروت)، (صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۸۰ رقم الحدیث ۶۹۰ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

دیکھو ذوالحلیفہ مدینہ منورہ سے صرف ۳ میل فاصلہ پر ہے۔ جسے آج کل بیر علی کہا جاتا ہے۔ یہ ہی المدینہ کے لئے حج کامیقات ہے جب حضور ﷺ مدینہ سے باہر تشریف لے جاتے تھے۔ تو صرف ۳ میل فاصلے پر پہنچ کر قصر فرماتے تھے۔

جواب :- اس حدیث میں سیر و تفریح کے لئے صرف ذوالحلیفہ تک جانے کا ذکر نہیں بلکہ یہاں حضور ﷺ کے حجۃ الوداع کا واقعہ بیان ہو رہا ہے کہ سرکار بہ ارادہ حج مدینہ منورہ سے روانہ ہوئے ذوالحلیفہ پہنچ کر وقت عصر آ گیا۔ تو چونکہ آپ آگے جا رہے تھے۔ لہذا یہاں قصر فرمایا۔ اس لئے یہاں فرمایا گیا۔ صلی الظہر ایک بار یہ واقعہ ہوا۔ کان۔ صلی نہ فرمایا جس سے معلوم ہوتا کہ آپ ہمیشہ ایسا کیا کرتے تھے۔ اس حدیث کی تفسیر وہ حدیث ہے جو موطاء امام مالک اور موطاء امام محمد میں حضرت نافع رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

ان عبد اللہ ابن عمر کان اذا خرج حاجاً او معتمراً قصر الصلوة بذي الحليفة۔

ترجمہ: کہ حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما جب حج یا عمرہ کرنے کے لئے مدینہ منورہ سے روانہ ہوتے تو ذوالحلیفہ پہنچ کر قصر پڑھتے تھے۔

(موطاء امام مالک باب ما يجب قية قصر الصلوة ج ۱ ص ۱۳۷ رقم الحدیث ۳۳۷ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (موطاء امام محمد باب قصر الصلوة فی السفر ص ۱۲۹ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ عمل شریف تمہاری پیش کردہ حدیث کی تفسیر ہے۔ اس سے مسئلہ فقہی یہ معلوم ہوا کہ جو شخص سفر کے ارادے سے اپنے وطن سے روانہ ہو جاوے تو آبادی سے نکلنے ہی نماز قصر پڑھے گا اور واپسی پر آبادی میں داخل ہونے پر وہ مقیم بنے گا۔ یہ حدیث ہمارے بالکل موافق ہے۔

اعتراض :- مسلم و بخاری نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال النبی ﷺ لا یحل لامرأة تو من بالله والیوم والآخر تسافر مسیرة یوم وليلة لیس معها حرمة۔

ترجمہ: فرمایا نبی ﷺ نے کہ جو عورت اللہ تعالیٰ اور قیامت پر ایمان رکھتی ہو اسے یہ حلال نہیں کہ ایک دن و رات کی مسافت کا سفر بغیر محرم کرے۔

(صحیح البخاری ج ۱ ص ۳۶۹ رقم الحدیث ۱۰۳۸ مطبوعہ دار ابن کثیر بیروت)، (صحیح مسلم باب سفر المرأة مع محرم الی حج وغیرہ ج ۱ ص ۳۳۳ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی دینی نیو ج ۲ ص ۶۷۵ رقم الحدیث ۱۳۳۸ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک دن و رات کی مسافت طے کرنا سفر ہے کہ اسے حضور ﷺ نے سفر فرمایا اور اس پر سفر کے احکام جاری کئے کہ عورت کو بغیر محرم کے اتنی دور جانا حرام فرمادیا۔ معلوم ہوا کہ سفر کے لئے تین دن کی مسافت ضروری نہیں ایک دن کا بھی ہو جاتا ہے۔

جواب :- اس کے دو جواب ہیں۔ ایک یہ کہ تمہارا مذہب اس حدیث سے بھی ثابت نہ ہوا۔ تمہارا مذہب تو یہ ہے کہ شہر سے میل دو میل سیر و تفریح کے لئے جانا بھی سفر ہے اور اس حدیث میں ایک دن و رات مسافت کی قید ہے۔ لہذا یہ حدیث تمہارے بھی خلاف ہے۔ دوسرے یہ کہ ہم پہلی فصل میں تین دن کی روایت اسی بخاری شریف کی پیش کر چکے ہیں ہم کو دور و آئینہ میں۔ تین دن والی اور ایک دن والی۔ اگر ایک دن کی حدیث پہلی ہو اور تین دن کی حدیث بعد کی۔ تو ایک دن والی حدیث منسوخ ہے۔ اور اگر تین دن والی حدیث پہلی ہے۔ ایک دن والی حدیث پیچھے تو تین دن کی حدیث ایک دن والی حدیث سے منسوخ نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ تین دن میں ایک دن بھی آ جاتا ہے۔ اور جب ایک دن کی مسافر پر عورت کو اکیلے سفر حرام ہے تو تین دن کا سفر بھی حرام ہوگا۔ لہذا تین دن کی روایت بہر حال قائل عمل ہے اور ایک دن کی حدیث پر عمل مشکوک ہے اس لئے ایک دن کی حدیث قائل عمل نہیں۔ تین دن کی حدیث قائل عمل ہے کہ حرمت شک سے ثابت نہیں ہوتی۔ بہر حال سفر کی مدت تین دن کی مسافت ہی ہو سکتی ہے۔

اعتراض :- آج کل موٹر اور ریل وغیرہ سے تین دن کا سفر ایک گھنٹہ میں طے ہو جاتا ہے۔ تو ہذا موزوں پر مسح کی مدت تین دن یہ مسافر کیسے پوری کرے گا۔ تمہارے قول پر بھی یہ حدیث علی العموم قائل عمل نہ ہوئی۔

جواب :- یہ اعتراض بالکل لغو ہے۔ ایک ہے قانون کا اپنا سقم کہ قانون خود ہر جگہ جاری نہ ہو سکے یہ قانون کا عیب ہے ایک ہے کسی عارضہ کی وجہ سے قانون جاری نہ ہونا یہ قانون کا اپنا سقم نہیں شریعت میں سفر پیدل یا اونٹ کی رفتار معتبر ہے اگر وہ تین دن کی ہے تو سفر ہے۔ اسی رفتار میں ہر مسافر پر یہ مسح کا قانون حاوی ہے اور جاری ہونا چاہیے اگر شخص ایک گھنٹہ میں اتنا سفر کر لیتا ہے تو یہ ایک خارجی عارضہ ہے۔ جس کی وجہ سے یہ قانون کی زد سے بچ گیا۔ قانون اپنی جگہ درست ہے۔ تمہارے قول کی وجہ سے قانون میں سقم لازم آتا ہے۔ لہذا تمہارا قول باطل ہے۔ ہمارا قول درست۔



سولہواں باب

سفر میں سنت و نفل

مسافر کو بحالت سفر صرف فرض نماز میں قصر کرنے کا حکم ہے کہ چار رکعت فرض دو پڑھے۔ فرض کے علاوہ تمام نفل و سنت وتر گھر کی طرح پورے پڑھے۔ ان نمازوں کا جو حکم گھر میں ہے۔ وہ ہی سفر میں ہے۔ نہ تو ان میں قصر ہے نہ یہ منع ہیں۔ نہ بالکل معاف مگر غیر مقلد و ہابی سفر میں نفل نہ خود پڑھتے ہیں نہ اوروں کو پڑھنے دیتے ہیں۔ بعض تو اس میں بہت سخت ہیں۔ اس لئے ہم اس باب کی بھی دو تفصیلیں کرتے ہیں۔ پہلی فصل میں اس مسئلہ کا شرعی ثبوت۔ دوسری فصل میں اس پر وہابیوں کے اعتراضات مع جوابات حق تعالیٰ قبول فرماوے۔

پہلی فصل سفر میں سنت و وتر، نفل پوری پڑھو

مسافر صرف چار رکعت فرض میں قصر کرے۔ باقی ساری نماز پوری پڑھے۔ اسے روکنا یا منع کرنا سخت جرم ہے۔ دلائل حسب ذیل ہیں۔
نمبر ۱:- رب تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے۔

ارء یت الذی ینہی عبداً اذا صلی۔

ترجمہ: کیا آپ نے اس مرد کو دیکھا جو بندہ مومن کو روکتا ہے جب وہ نماز پڑھتا ہے۔

(پارہ ۳۰ سورہ ۹۶ آیت نمبر ۹-۱۰)

معلوم ہوا کہ مسلمانوں کو نماز سے روکنا کفار کا طریقہ ہے۔ اور رب تعالیٰ کو بہت ناپسند اس ہی لئے فقہاء فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص وقت مکروہ میں نماز پڑھنے لگے۔ تو اسے نہ روکنا کہ اس آیت کی زد میں نہ آجائے۔ جب نماز پڑھ چکے تو مسئلہ بتا دو۔ (شامی وغیرہ)۔ اس سے وہابیوں کو عبرت پکڑنا چاہیے جو مسافر مسلمانوں کو سنت و نفل سے بہت سختی سے روکتے ہیں۔ بلکہ لڑنے پر مہرے پر تیار ہو جاتے ہیں۔ آخر وہ نماز ہی تو ہے۔ اس سے اتنی چڑکیوں ہے۔

نمبر ۲:- رب تعالیٰ کفار مکہ کے عیوب اس طرح بیان فرماتا ہے۔

ولا تطع کل حلاف مہین ہماز مشاء بنمیم مناع للخیر معتد الیم۔

ترجمہ: اس کی بات نہ مانو جو بہت قسمیں کھانے والا ذلیل چغل خوف بھلائی سے روکنے والا حد سے آگے بڑھنے والا سخت گنہگار ہے۔

(پارہ ۲۹ سورہ ۶۸ آیت نمبر ۱۳ تا ۱۴)

معلوم ہوا کہ لوگوں کو بھلائی سے روکنا کفار کا طریقہ ہے۔ ان کی بات ہرگز نہ ماننا چاہیے مسلمانوں کو بھلائیوں سے روکنا وہابیوں کی زندگی کا محبوب مشغلہ ہے۔ سینما جوئے اور شراب سے نہیں چڑتے چڑتے ہیں تو کس سے؟ سفر میں سنت نفل نماز پڑھنے سے کوئی مسلمان ان کی بات ہرگز نہ مانے اس آیت پر عمل کرے۔

نمبر ۳:- رب تعالیٰ مومنوں کی تعریف فرماتے ہوئے ارشاد فرماتا ہے۔

الذین ان مکنہم فی الارض اقاموا الصلوٰۃ و امروا بالمعروف و نہوا عن المنکر۔

ترجمہ: مومن وہ ہیں کہ اگر ہم انہیں زمین میں سلطنت دے دیں تو نمازیں قائم کریں اچھی باتوں کا حکم دیں۔ بری باتوں سے روکیں۔

(پارہ ۱۷ سورہ ۲۲ آیت نمبر ۴۱)

اگر خدا نہ کرے زمین میں وہابیوں کی سلطنت ہو جاوے۔ تو لوگوں کو کس چیز سے روکیں۔ سفر میں سنت و نفل نماز پڑھنے سے۔ اللہ کے ذکر کی مجلسوں سے۔ میلاد شریف ختم و فاتحہ و تلاوت قرآن سے۔ کن چیزوں کا حکم دیں؟ گندے کنوؤں سے وضو کرنے کا۔ کونے صیغے کھانے کا لڑکے پیشاب اور منی کے پاک سمجھنے کا۔ اپنے نطفے کی زنا کی لڑکی سے نکاح کر لینے کا۔ جیسا کہ ہم آخر کتاب میں وہابیوں کے خصوصی مسائل بیان کریں گے۔

حدیث نمبر ۲۱: ترمذی شریف اور طحاوی شریف نے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی۔ مگر قدرے لفظی اختلاف سے۔ قال صلیت مع النبی ﷺ فی السفر فصلیت معہ فی الحضر الظہر اربعاً وبعدها رکعتین وصلیت معہ فی السفر الظہر رکعتین وبعدها رکعتین والعصر رکعتین ولم یصل بعدها شیئاً والمغرب فی الحضر والسفر سواء لث رکعات ولا ینقص فی حضر ولا سفر وہی وتر النهار وبعدها رکعتین۔ **ترجمہ:** فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کے ساتھ وطن اور سفر میں نمازیں پڑھی ہیں میں نے آپ کے ساتھ وطن میں ظہر چار رکعت پڑھی اس کے بعد دو رکعت سنت اور آپ کے ساتھ سفر میں ظہر دو رکعت پڑھیں۔ اس کے بعد دو رکعتیں سنت عصر دو رکعت اس کے بعد کچھ نہ پڑھا۔ اور مغرب وطن سفر میں برابر تین رکعتیں اس میں کمی نہ فرماتے تھے وطن میں نہ سفر میں وہ دن کے وتر ہیں اس کے بعد دو رکعت سنت پڑھیں۔

(سنن الترمذی ج ۲ ص ۳۲۷ رقم الحدیث ۵۵۲ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۳۱۸ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

طحاوی شریف میں یہ الفاظ اور زیادہ ہیں۔

وصلی العشاء رکعتین وبعدها رکعتین۔

ترجمہ: حضور علیہ السلام نے عشاء کی نماز دو رکعتیں پڑھیں اس کے بعد دو رکعتیں۔

(شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۳۱۸ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

دیکھو نبی کریم ﷺ نے سفر میں ظہر کے فرض دو اور بعد میں سنت دو مغرب کے فرض تین اور بعد میں سنت دو عشاء کے فرض دو اور بعد میں سنتیں دو پڑھیں۔ اگر سفر میں سنت یا نفل پڑھنا ممنوع ہوتا تو سرکار پر انور ﷺ کیوں پڑھتے یہ وہابی سنت سے بڑے ہیں۔

حدیث نمبر ۳: ابو داؤد و ترمذی نے حضرت براء ابن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال صحبت رسول اللہ ﷺ ثمانیۃ عشر سفراً فما رایتہ ترک رکعتین اذا زاعت الشمس قبل الظہر۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کے ساتھ اٹھارہ سفر کئے۔ میں نے آپ کو نہ دیکھا کہ آپ نے آفتاب ڈھلنے کے بعد ظہر کے پہلے کی دو نفل چھوڑے ہوں۔

(سنن ابوداؤد باب التطوع فی السفر ج ۲ ص ۸ رقم الحدیث ۲۲۲ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (سنن الترمذی باب ما جاء فی التطوع فی السفر ج ۲ ص ۳۲۵ رقم الحدیث ۵۵۰ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

حدیث نمبر ۵: ابوداؤد شریف نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال کان رسول اللہ ﷺ اذا سافر و اراد ان یتطوع استقبال القبلة بناقنہ فکبر ثم صلی۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ جب سفر کرتے اور نفل پڑھنا چاہتے تو اپنی ناقہ کو کعبہ کی طرف متوجہ فرمادیتے۔ پھر کبیر کہہ کر نفل پڑھتے۔ (سنن ابوداؤد باب التطوع فی السفر ج ۲ ص ۹ رقم الحدیث ۲۲۵ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

حدیث نمبر ۶: مسلم و بخاری نے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی۔

قال کان رسول اللہ ﷺ یصلی فی السفر علی راحلته حیث توجہت بہ یومی ایماء صلوة اللیل

الا الفرائض ویوتر علی راحلتہ۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ سفر میں اپنی سواری پر نفل پڑھتے تھے۔ جدھر بھی اس کا منہ ہوتا آپ اشارے سے نماز پڑھتے۔ تہجد کی نماز سوائے فرض کے۔ وتر بھی سواری پر پڑھتے۔

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۸۷ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ سفر میں راستے طے کرتے ہوئے نماز تہجد بھی پڑھا کرتے تھے۔ اور یہ لوگ ٹھہرے ہوئے مسافر کو سنت موکدہ تک سے روکتے ہیں۔

حدیث نمبر ۸: موطاء امام مالک میں حضرت نافع رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال ان عبد اللہ ابن عمر کان یومئذ ابنه عبید اللہ یعتقل فی السفر فلا ینکر علیہ۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ جب شک عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما اپنے فرزند عبید اللہ رضی اللہ عنہ کو سفر میں نفل پڑھتے دیکھتے تو آپ منع نہ فرماتے تھے۔ (موطاء امام مالک ج ۱ ص ۱۵۰ رقم الحدیث ۳۵۲ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

حدیث نمبر ۹: ترمذی شریف نے حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی۔

قال صلیت مع النبی ﷺ الظهر فی السفر رکعتین وبعدها رکعتین رواہ الترمذی وقال هذا حدیث حسن۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کے ساتھ سفر میں ظہر کی دو رکعتیں پڑھیں اس کے بعد دو رکعت سنت۔ اسے ترمذی نے روایت کیا اور فرمایا کہ یہ حدیث حسن ہے۔

(سنن الترمذی ج ۲ ص ۳۳۷ رقم الحدیث ۵۵۱ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

حدیث نمبر ۱۰، ۱۱: مسلم وابوداؤد نے حضرت ابوقادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سفر میں تعریس کی رات نماز صبح قضاء ہو جانے کی بہت دراز حدیث روایت کی جس کے بعض الفاظ یہ ہیں۔

صلی رکعتین قبل الصبح ثم صلی الصبح کما کان یصلی۔

ترجمہ: حضور علیہ السلام نے فجر کی سنتیں فرض سے پہلے پڑھیں پھر فجر کے فرض پڑھے۔ جیسے ہمیشہ پڑھا کرتے تھے۔ (جامع الرضوی ج ۱ بحاری ابواب صلاة السفر باب التطوع فی السفر ص ۱۳ طبع ۱۹۹۲ء)

حدیث نمبر ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵: بخاری، مسلم، ترمذی، ابوداؤد نے حضرت ابن ابی لیلی رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال ما اخبرنا احد انه رای النبی ﷺ صلی الضحی غیر ام هانی ذکرت ان النبی ﷺ یوم فتح مکة اغتسل فی بیتها فصلی ثمان رکعات۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ ہمیں حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا کے سوا اور کسی نے یہ خبر نہ دی کہ اس نے حضور ﷺ کو نماز چاشت پڑھتے دیکھا۔ ام ہانی رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ فتح مکہ کے دن حضور ﷺ نے ان کے گھر میں غسل فرمایا اور آٹھ رکعت نفل نماز چاشت پڑھیں۔

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۹۸ رقم الحدیث ۳۳۶ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (سنن ابوداؤد باب صلاة النبی ج ۲ ص ۲۸ رقم الحدیث ۱۲۹۰ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

دیکھو فتح مکہ کے دن حضور علیہ السلام مکہ معظمہ میں مسافر ہیں۔ اس کے باوجود حضور علیہ السلام نے اپنی بہن ام ہانی بنت ابی طالب رضی اللہ عنہا کے گھر میں نماز چاشت آٹھ رکعت پڑھی حالانکہ نماز چاشت نفل ہے۔

حدیث نمبر ۱۶: ابن ماجہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی۔

قال فرض رسول الله ﷺ صلوة الحضر وصلوة السفر فکنا نصلی فی الحضر قبلها وبعدها وکنا نصلی فی السفر قبلها وبعدها۔

ترجمہ:- فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے وطن میں بھی نماز فرض ادا فرمائی اور سفر میں بھی ہم وطن میں فرض نماز سے پہلے اور بعد نفل پڑھتے تھے اور سفر میں بھی فرض سے پہلے اور بعد نفل پڑھتے تھے۔

(سنن ابن ماجہ باب التطوع فی السفر ج ۱ ص ۳۳۱ رقم الحدیث ۷۰۷۲ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

حدیث نمبر ۱۷:- بخاری شریف نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

ان النبی ﷺ کان یصلی التطوع وهو راكب فی غیر القبلة۔

ترجمہ:- نبی کریم ﷺ سواری پر غیر قبلہ کی طرف نماز نفل پڑھا کرتے تھے۔

(بخاری باب ملاء التطوع علی الدواب وصیحا تحت برج ص ۷۰ رقم الحدیث ۷۰۳۳ مطبوعہ دار ابن کثیر بیروت)

عقل کا تقاضا:- بھی یہ ہے کہ سفر میں سنت و نفل کی نہ تو معافی ہو اور نہ قصر چند وجہ سے۔

ایک یہ کہ احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ معراج کی رات نمازیں دو دو رکعت فرض کی گئیں۔ پھر سفر میں تو وہ ہی دور ہیں۔ حضر میں بعض نمازوں میں زیادتی کر دی گئی اور ظاہر ہے کہ معراج میں فرض نمازیں ہی لازم کی گئیں تھیں۔ نہ کہ سنت و نوافل وغیرہ لہذا قصر صرف فرض میں ہوانہ کہ نفل و سنت میں دوسرے یہ کہ بحالت سفر فرض نماز میں بہت پابندی ہے کہ سواری پر چلتی ریل میں، غیر قبلہ کی طرف ادا نہیں ہو سکتی سنت و نفل میں یہ کوئی پابندی نہیں سواری پر غیر قبلہ کی طرف بھی ادا ہو جاتی ہے فرض کے لئے مسافر کو سفر توڑنا پڑتا ہے۔ جس سے دیر لگتی ہے۔ اس لئے وہ نماز آدمی کر دی گئی چونکہ سنت و نفل کے لئے سفر توڑنا نہیں پڑتا سواری پر ادا ہو جاتی ہے۔ اس لئے نہ تو ان میں قصر کی ضرورت ہے۔ نہ معافی کا سوال پیدا ہوتا ہے۔ یہ سمجھنا کہ جب سفر میں فرض کم ہو گئے تو سنتیں بھی کم ہونی چاہئیں غلط ہے دیکھو جمع کے فرض بجائے چار کے دو رکعت ہیں، مگر سنت کوئی کم نہیں ہوئی۔ فرض علیحدہ نماز ہے اور سنت و نفل علیحدہ یعنی سنت و نفل فرض کی ایسی تابع نہیں کہ اگر فرض پورے پڑھے جاویں تو سنتیں بھی پوری ہوں اور اگر فرض میں قصر ہو تو سنتوں میں بھی قصر ہو یا بالکل معاف ہو جاویں۔

دوسری فصل..... اس مسئلہ پر اعتراضات و جوابات

غیر مقلد وہابیوں کے پاس اس مسئلہ پر بہت ہی تھوڑے دلائل ہیں۔ جنہیں وہ ہر جگہ الفاظ بدل کر بیان کرتے ہیں ہم ان کا وکالت میں ان کے سوالات کے جوابات پیش کرتے ہیں۔

اعتراض نمبر ۱:- مسلم و بخاری وغیرہ نے حضرت حفص ابن عاصم سے روایت کی۔

قال صحبت ابن عمر فی طریق مکة فصلى لنا الظهر ركعتين ثم جاء رحله و جلس فرأى ناسا قياماً فقال ما يصنع هؤلاء قلت يسبحون قال لو كنت مسبحاً اتممت صلواتي صحبت رسول الله ﷺ فكان لا يزيد في السفر على ركعتين و ابا بكر و عمر و عثمان كذا لك۔

ترجمہ:- فرماتے ہیں کہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ مکہ معظمہ کے راستہ میں تھا تو آپ نے ہم کو نماز ظہر دو رکعت پڑھا ئیں۔ پھر آپ اپنی منزل پر تشریف لائے اور بیٹھ گئے تو کچھ لوگوں کو کھڑا ہوا دیکھا فرمایا یہ لوگ کیا کر رہے ہیں؟ میں نے عرض کیا کہ نفل پڑھ رہے ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ اگر نفل پڑھتا تو نماز ہی پوری پڑھتا میں حضور ﷺ کے ساتھ رہا تو آپ سفر میں دو رکعتوں سے زیادہ نہ پڑھتے تھے اور میں نے حضرت ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم کو ایسے ہی دیکھا۔

ان سے معلوم ہوا کہ سفر میں نفل و سنت پڑھنا سنت رسول (علیہ السلام) و سنت خلفائے راشدین کے خلاف ہے۔ اس لئے مسافر

دور رکعت فرض پڑھے باقی کچھ نہ پڑھے۔

(صحیح مسلم کتاب الصلوٰۃ السافرین و قصر حاج ص ۲۳۲ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)، (صحیح البخاری ابواب تعمیر الصلوٰۃ باب من لم یصلو فی السفر ویر الصلوٰۃ و یصلو حاج ص ۱۳۹ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)

جواب :- اس اعتراض کے چند جواب ہیں۔ ایک یہ کہ یہ حدیث تمہارے بھی خلاف ہے کیونکہ اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ حضور ﷺ اور خلفائے راشدین نے سفر میں کہیں دو فرض سے زیادہ نہ پڑھے۔ اور تم کہتے ہو کہ مسافر چاہے قصر پڑھے یا پوری تم نے پوری نماز پڑھنے کا حکم اس حدیث کے خلاف کیوں دیا۔

دوسرے یہ کہ آپ کی اس حدیث سے نفل نہ پڑھنا ثابت ہے اور ہماری پیش کردہ بہت سی احادیث سے نفل پڑھنا ثابت ہوا، تو آپ ان بہت سی احادیث کے مقابل صرف اس ایک حدیث پر کیوں عمل کرتے ہو۔ ان احادیث پر کیوں عمل نہیں کرتے؟ صرف نفسانی خواہش کی وجہ سے کہ نفس امارہ پر نماز بھاری ہے۔

تیسرے یہ کہ خود سیدنا عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی وہ احادیث ہم پہلی فصل میں پیش کر چکے جس میں وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور پر نور ﷺ کو سفر میں سواری پر نفل پڑھتے دیکھا پھر ان ثبوت کی احادیث کو آپ نے کیوں قبول نہ کیا؟ صرف ایک اسی حدیث پر ہی کیوں عمل کیا؟ کیا نماز کم کرنے کا شوق ہے۔

چوتھے یہ کہ جب ثبوت نفل میں تعارض ہو تو ثبوت کو نفل پر ترجیح ہوتی ہے۔ جب حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی دو روایتیں ہیں ثبوت نفل کی بھی انورنی کی بھی تو ثبوت کی روایت قائل عمل ہوگی نہ نفل کی۔ دیکھو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور علیہ السلام کو جسمانی معرکہ نہیں ہوئی۔ دیگر صحابہ فرماتے ہیں کہ ہوئی، آج تمام دنیا معرکہ جسمانی کی قائل ہے؟ کیوں؟ اس لئے کہ ثبوت نفل پر مقدم ہے۔

پانچویں یہ کہ جب احادیث میں تعارض نظر آئے تو ان کے ایسے معنی کئے جاویں جن سے تعارض دور ہو جاوے جب حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایات میں تعارض ہے تو تمہاری اس حدیث کے معنی یہ ہیں کہ نفل نماز اہتمام سے پڑھنا ان کے لئے سفر توڑنا باقاعدہ اتر کر زمین پر کھڑے ہو کر پڑھنا چلتی سواری پر نفل درست نہ سمجھنا یہ نہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ثابت ہے نہ ان خلفائے راشدین سے رضی اللہ تعالیٰ عنہم چنانچہ اس حدیث کے بعض الفاظ بھی یہ ہی بتا رہے ہیں راوی فرماتے ہیں کہ آپ نے بعض لوگوں کو ڈیرے پر کھڑے ہوئے نفل پڑھتے دیکھے فرمایا۔ حالت بھی سفر کی کی تھی سفر بھی حج کا تھا راستہ بہت تھا جلد پہنچنا تھا۔ ان حضرات کے اس طریقہ عمل سے سفر میں دشواری ہوتی تھی اس لئے آپ نے یہ فرمایا لہذا یہ حدیث نہ تو دوسری احادیث کے خلاف ہے نہ خود حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی دوسری روایتوں کے مخالف حدیث میں متقابلہ پیدا نہ کرو بلکہ موافقت کی کوشش کرو۔

چھٹے یہ کہ تمہاری اس حدیث میں بھی سفر میں نفل پڑھنے کی ممانعت نہیں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے صرف قیاس فرمایا کہ اگر نفل کا ایسا اہتمام ضروری ہو تو نماز فرض ہی پوری کیوں نہ پڑھی جاتی۔

اعتراض نمبر ۲ :- جب سفر میں فرض نماز ہی بجائے چار کے دو رکعت ہوگئی۔ تو سنت و نفل تو فرض سے درجہ میں کم ہیں۔ چاہئے تو وہ بھی یا تو بجائے چار کے دو ہو جاویں۔ یا بالکل معاف ہو جاویں۔

جواب :- الحمد للہ کہ آپ قیاس کے قائل ہو گئے کہ سنت کو فرض پر قیاس کرنے لگے لیکن جیسے آپ ویسا آپ کا قیاس بہتر تھا کہ مجتہدین آئمہ کی تہدید کر لی ہوتی تاکہ آپ کو ایسے قیاسات نہ کرنے پڑتے۔ جناب سنت و نفل کو فرض پر قیاس نہیں کر سکتے فرض نماز میں صرف دو رکعتیں بھری پڑھی جاتی ہیں۔ باقی خالی مگر سنت و نفل کی چاروں رکعت بھری ہیں۔ فرمائیے وہاں سنت و نفل فرض کی طرح کیوں نہ ہوئیں۔ وہاں بھی

کہدو کہ جب فرض میں دو رکعت خالی ہیں تو چاہیے کہ سنتیں و نفل کی چاروں رکعت خالی ہوں۔ جمعہ کی نماز میں فرض نماز بجائے چار کے دو رکعت خالی ہیں مگر سنتیں بجائے گھنٹے کے بڑھ جاتی ہیں کہ بعد فرض جمعہ چار سنتیں موکدہ ہیں چاہیے کہ وہاں بھی یہ ہی قیاس کرو کہ جب جمعہ کے فرض بجائے چار کے دورہ گئے تو چاہیے کہ جمعہ کے بعد کی سنتیں بجائے دو کے ایک رکعت ہی رہ جاوے سنت و نفل میں قصر نہ ہونے کی وجہ ہم پہلی فصل کی عقلی دلیلوں میں عرض کر چکے کہ مسافر کو سنت کے لئے سفر توڑنا نہیں پڑتا۔ سواری پر ہی پڑھ سکتا ہے۔ اس لئے ان میں قصر کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

نوٹ ضروری:- یہ جو کہا گیا کہ نفل و سنت سواری پر پڑھی جاسکتی ہیں۔ سواری کا رخ کدھری ہو۔ یہ مسافر کے لئے راستہ طے کرنے کی حالت میں ہے۔ جبکہ وہ جنگل میں ہو۔ شہر میں۔ یا کسی جگہ ٹھہرنے کی حالت کا یہ حکم نہیں۔ اگر مسافر کسی ہستی میں دو چار دن کے لئے ٹھہرا ہوا ہو تو سنت و نفل بھی فرض کی طرح تمام شرائط و اراکان کے ساتھ ادا کرے گا۔ غیر مقلد و ہابیوں کے نزدیک مسافر خواہ راستہ طے کر رہا ہو یا کہیں دو چار دن کے لئے ٹھہرا ہوا ہو سنت و نفل نہ پڑھے۔

اعتراض نمبر ۳:- حضور ﷺ رحمۃ اللعالمین ہیں، جب رب تعالیٰ نے سفر میں اپنی فرض نماز میں رعایت کر دی تو چاہیے کہ حضور بھی اپنی سنتوں میں کمی کر دیں۔ سنت کا اسی طرح رہنا حضور ﷺ کی رحمت کے خلاف ہے۔

جی ہاں چونکہ حضور ﷺ رحمۃ اللعالمین ہیں۔ اس لئے حضور ﷺ نے اپنی سنتیں کم نہ فرمائیں نماز رحمت ہے۔ بوجھ نہیں شاید وہابیوں کے نفس پر نماز بوجھ ہوگی۔ اس لئے انہیں ایسے سوالات سوچتے ہیں۔ جناب اللہ کے فرض مومن کے بالغ ہونے پر لگتے ہیں اور مرنے سے پہلے چھوڑ دیتے ہیں مگر سنت رسول اللہ کسی وقت اور کسی حالت میں مومن کا ساتھ نہیں چھوڑتی مومن سنت رسول کی آغوش میں پیدا ہوتا ہے۔ سنت کے سایہ میں پرورش پاتا ہے۔ سنت کے دامن میں مرتا ہے اور ان شاء اللہ نس تو اسے محبوب ﷺ کی پشت و پناہی میں قیامت میں اٹھے گا دیکھو ختنہ حقیقتہً بچے کو دو سال تک دودھ پلانا سنت ہی تو ہیں پھر مرتے وقت وضو کعبہ کو رخ ہونا مرد کا کفن تین کپڑے عورت کا کفن پانچ کپڑے یہ سب سنتیں ہی ہیں اس لئے ہمارا نام اہل فرض یا اہل واجب نہیں اہل سنت ہے ہمارے حضور ﷺ کی سنت رحمت ہے۔ بوجھ نہیں رحمت کا کم نہ ہوتا ہی اچھا رب تعالیٰ مالک الملک ہے جب چاہے جتنی چاہے رحمت دے اس کی رحمتیں یکساں نہیں ہوتیں کبھی کم کبھی زیادہ ایسے ہی فرض نماز مقیم کے لئے پوری مسافر کے لئے آدھی۔



ستر ہواں باب

سفر میں قصر واجب ہے

مسئلہ شرعی یہ ہے کہ مسافر پر چار رکعت والی فرض نماز میں قصر فرض ہے۔ مسافر یہ نماز پوری نہیں پڑھ سکتا اگر بھول کر بجائے دو کے چار پڑھ لے تو اس کا وہ ہی حکم ہوگا جو کوئی فجر کے فرض چار پڑھ لے اگر پہلی التیمات پڑھ کر تیسری رکعت میں کھڑا ہوا تو سجدہ سہو کرے ورنہ نماز کا اعادہ کرے لیکن اگر دیدہ دانستہ بجائے دو کے چار پڑھے تو نہ ہوگی مگر غیر مقلد وہابی کہتے ہیں کہ مسافر کو اختیار ہے۔ خواہ قصر پڑھے یا پوری مسافر کسی چیز کا پابند نہیں اس لئے ہم اس باب کی بھی دو فضلیں کرتے ہیں۔ پہلی فصل میں اپنے دلائل دوسرے فصل میں اس مسئلہ پر سوالات و جوابات رب تعالیٰ قبول فرماوے۔

پہلی فصل..... سفر میں قصر ضروری ہے

سفر میں قصر ضروری ہونے پر احناف کے پاس بہت دلائل ہیں جن میں سے کچھ پیش کئے جاتے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۴: بخاری و مسلم، موطا امام محمد موطا امام مالک نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے کچھ لفظی فرق کے ساتھ روایت کی یہ لفظ مسلم و بخاری کے ہیں۔

قالت فرضت الصلوة ركعتين ثم هاجر رسول الله ﷺ فرضت اربعاً وتركت صلوة السفر على الفريضة الاولى۔

ترجمہ: فرماتی ہیں کہ اولاً نماز دو رکعتیں فرض ہوئیں۔ پھر حضور ﷺ نے ہجرت کی تو نمازیں چار رکعت فرض کی گئیں۔ اور نماز سفر پہلے ہی فریضہ پر رہی۔

(صحیح بخاری باب قصر اذا خرج من موضع ج ۱ ص ۱۳۸ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی دبی نیو ج ۱ ص ۳۶۹ رقم الحدیث ۶۰۴۰ مطبوعہ دار ابن کثیر بیروت)، (صحیح مسلم کتاب صلاۃ المسافرین و قصر حاج ص ۳۷۸ رقم الحدیث ۶۸۵ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (موطا امام مالک ج ۱ ص ۱۳۶ رقم الحدیث ۳۳۵ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (موطا امام محمد باب قصر الصلوة فی السفر ص ۱۲۹ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)، (سنن الکبریٰ للنسائی ج ۱ ص ۱۳۱ رقم الحدیث ۳۱۷ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)، (سنن ابوداؤد تفریح ابواب صلاۃ السفر باب صلاۃ المسافر ج ۲ ص ۳ رقم الحدیث ۱۱۹۸ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (صحیح ابن خلیفہ ج ۱ ص ۱۵۶ رقم الحدیث ۳۰۳ مطبوعہ مکتب الاسلامی بیروت)، (صحیح ابن حبان ج ۶ ص ۳۲۶ رقم الحدیث ۲۷۳۶ مطبوعہ موسسۃ الرسالۃ بیروت)، (سنن الکبریٰ للبخاری ج ۳ ص ۱۳۳ مطبوعہ مکتبۃ دار الباز مکتبۃ المکتبۃ)، (شرح معانی الآثار ج ۲ ص ۳۱۵ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہجرت سے پہلے ہر نماز کی دو رکعتیں تھیں۔ بعد ہجرت بعض کی چار رکعتیں کر دی گئیں۔ مگر سفر کی نماز ویسے ہی رہی تو جیسے ہجرت سے پہلے اگر کوئی شخص چار رکعت پڑھ لیتا تو اس کی نماز نہ ہوتی۔ ایسے ہی اب بھی جو مسافر سفر میں چار فرض پڑھ لے تو بھی نماز نہ ہوگی۔ لفظ فرض اور فریضہ کو غور سے ملاحظہ کرو۔ موطا امام محمد و امام مالک کی روایت کے الفاظ یہ ہیں۔

فرضت الصلوة ركعتين ركعتين في الحضر والسفر فاقرت صلوة السفر وزيد في صلوة الحضر۔

ترجمہ: اولاً سفر و حضر میں نمازیں دو رکعتیں فرض ہوئی تھیں پھر نماز سفر تو ویسے ہی رہی۔ اور نماز حضر میں زیادتی کر دی گئی۔ (موطا امام مالک ج ۱ ص ۱۳۶ رقم الحدیث ۳۳۵ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (موطا امام محمد باب قصر الصلوة فی السفر ص ۱۲۹ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)

حدیث نمبر ۷۵: مسلم شریف، نسائی، طبرانی نے حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی۔

قال فرض الله الصلوة على لسان نبيكم في الحضر اربعاً وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے نبی کی زبان شریف پر وطن میں چار رکعتیں اور سفر میں دو رکعتیں خوف میں ایک رکعت

فرض کیں۔ (یعنی جماعت سے ایک رکعت)

(صحیح مسلم کتاب مسأله السافرن وقصر حاج ام ۱ ص ۳۷۹ رقم الحدیث ۶۸۷ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (سنن الترمذی کتاب تقصیر الصلاۃ فی السفر ج ۳ ص ۱۱۸ رقم الحدیث ۱۳۳۱ مطبوعہ مکتب المطبوعات الاسلامیہ طیب)

اس میں صریحہ معلوم ہوا کہ سفر میں دو رکعت ہی فرض ہیں۔ جیسے وطن میں فجر کی نماز۔

حدیث نمبر ۱۳۸: مسلم بخاری، ابوداؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال خرجنا مع رسول الله ﷺ من المدينة الى مكة فكان يصلي ركعتين۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ کی طرف گئے تو حضور انور ﷺ دو رکعتیں ہی پڑھتے رہے۔

(صحیح مسلم کتاب مسأله السافرن وقصر حاج ام ۱ ص ۳۸۱ رقم الحدیث ۶۹۳ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (سنن الترمذی کتاب تقصیر الصلاۃ فی السفر ج ۳ ص ۱۱۸ رقم الحدیث ۱۳۳۸ مطبوعہ مکتب المطبوعات الاسلامیہ طیب)، (سنن ابن ماجہ ج ۳ ص ۳۳۲ رقم الحدیث ۶۰۷۷ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

حدیث نمبر ۱۶۱: بخاری، مسلم، نسائی نے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی۔

قال صليت مع النبي ﷺ بعني ركعتين وابي بكر وعمر ومع عثمان صدرا من امارته ثم اتمها۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ میں نے منیٰ میں حضور ﷺ اور ابوبکر و عمر و عثمان کے پیچھے دو رکعتیں پڑھیں اور خلافت عثمانی کے

شروع میں بھی پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے پوری کر دی۔

(صحیح مسلم کتاب مسأله السافرن وقصر حاج ام ۱ ص ۳۸۲ رقم الحدیث ۶۹۳ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (سنن الترمذی کتاب تقصیر الصلاۃ فی السفر ج ۳ ص ۱۱۸ رقم الحدیث ۱۳۳۹ مطبوعہ مکتب المطبوعات الاسلامیہ طیب)

حدیث نمبر ۱۷: طبرانی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی۔

قال افترض رسول الله ﷺ ركعتين في السفر كما افترض في الحضر اربعا۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ نے سفر میں دو رکعت ہی فرض فرمائیں جیسے وطن میں چار رکعت فرض کیں۔

(مجمع الزوائد وشرح الفوائد ج ۲ ص ۱۵۳ مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت)

حدیث نمبر ۲۰۱: نسائی، ابن ماجہ، ابن حبان نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال صلوة السفر ركعتان وصلوة الضحى ركعتان وصلوة الفطر ركعتان وصلوة الجمعة ركعتان

تمام غیر قصر علی لسان محمد ﷺ۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ سفر کی نماز دو رکعتیں ہیں۔ چاشت کی نماز دو رکعتیں ہیں۔ یہ دو رکعتیں پوری ہیں ناقص نہیں حضور محمد مصطفیٰ

ﷺ کی زبان شریف پر۔

(سنن ابن ماجہ ج ۱ ص ۳۳۸ رقم الحدیث ۶۰۶۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (سنن الترمذی کتاب تقصیر الصلاۃ فی السفر ج ۳ ص ۱۱۸ رقم الحدیث ۱۳۳۰ مطبوعہ مکتب المطبوعات الاسلامیہ طیب)

اس سے صاف معلوم ہوا کہ نماز سفر دو رکعت پڑھنا ایسا ہی ضروری ہے۔ جیسے جمعہ عیدین دو رکعت پڑھنا۔

حدیث نمبر ۲۱: مسلم شریف نے حضرت عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ حدیث کا حدیث نقل کی۔ جس کے آخری الفاظ شریفہ یہ ہیں۔

فسالت رسول الله ﷺ فقال صدقة تصدق الله به فاقبلوا صدقته۔

ترجمہ: میں نے حضور ﷺ سے نماز قصر کے بارے میں پوچھا تو حضور ﷺ نے فرمایا یہ اللہ کا صدقہ ہے جو صدقہ فرمایا اس صدقہ کو قبول کرو۔

(صحیح مسلم کتاب مسأله السافرن وقصر حاج ام ۱ ص ۳۷۸ رقم الحدیث ۶۸۶ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت) (صحیح ابن حبان ج ۶ ص ۳۳۸ رقم الحدیث ۲۷۳۹ مطبوعہ موسسة الرسالة بیروت)، (الام للشافعی ج ۱ ص ۱۷۹ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت)، (سنن الکبریٰ للبیہقی ج ۳ ص ۱۳۳ مطبوعہ مکتبہ دارالاباز مکتبہ المکتبہ)، (شرح معانی الآجارج ص ۳۱۵ مطبوعہ دار الکتاب العلمیہ بیروت)

اس حدیث میں فاقبولیٰ صیغہ امر ہے۔ امر وجوب کے لئے آتا ہے معلوم ہوا کہ جو شخص سفر میں چار رکعت پڑھے وہ خدا تعالیٰ کے صدقہ سے منہ پھیرتا ہے رب کا صدقہ قبول کرنا اور سفر میں قصر کرنا فرض ہے۔

حدیث نمبر ۲۲: طبرانی نے معجم صغیر میں سیدنا عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال صلیت مع رسول اللہ ﷺ فی السفر رکعتین ومع ابی بکر رکعتین ومع عمر رکعتین ثم تفرقت بکم السبل فواللہ لو ددت ان اخطی من اربع رکعات رکعتین متقبلتین۔

ترجمہ: میں نے سفر میں حضور ﷺ کے پیچھے دو رکعتیں پڑھیں اور ابو بکر صدیق عمر فاروق رضی اللہ عنہما کے پیچھے دو دو رکعتیں پڑھیں پھر تم لوگوں کو مختلف راہوں نے متفرق کر دیا۔ قسم رب کی میں تمہاری تمہاری چار رکعتوں کے دو مقبول رکعتوں کا حصہ ملے۔

(جامع الرضوی صحیح البخاری ابواب ملاء السفر باب کم رکعت فی السفر ص ۰۲ طبع سنہ ۱۹۹۲ء)

ہم نے بطور نمونہ صرف بائیس حدیثیں پیش کیں۔ ورنہ اس کے متعلق بے شمار احادیث ہیں۔ اون پیش کردہ روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ سفر میں قصر ہی فرض ہے۔ حضور ﷺ و خلفاء راشدین نے قصر ہی پڑھی چار رکعت پڑھنے سے صحابہ نے منع فرمایا۔ یا اس پر رضی کا اظہار کیا۔

عقل کا تقاضا بھی ہے کہ سفر میں قصر فرض ہے۔ مسافر کو قصر و تمام دونوں کا اختیار دینا عقل شرعی کے بالکل خلاف ہے اس لئے کہ سفر میں ہر چار رکعت والی نماز کی پہلی دو رکعتیں بالاتفاق فرض ہیں آخری دو رکعتوں کے متعلق سوال ہوتا ہے کہ وہ بھی مسافر پر فرض ہیں یا نہیں اگر فرض ہیں تو ان کے نہ پڑھنے کا اختیار کیوں فرض میں اختیار نہیں ہوتا۔ فرض و اختیار جمع نہیں ہوتے اور اگر فرض نہیں بلکہ نفل ہیں تو ایک تحریمہ سے فرض و نفل نمازوں کا ادا ہونا شرعی قاعدے کے خلاف ہے۔ جس کی مثال کسی جگہ نہ ملے گی فرض کی تکمیل تحریمہ علیحدہ ہوتی ہے نفل کی علیحدہ ایک تحریمہ سے ایک ہی نماز ہو سکتی ہے نہ کہ دو۔

بہر حال یہ اختیار کہ چاہے دو رکعت پڑھے چاہے چار شرعی عقل کے بالکل خلاف ہے نیز جیسے وطن میں چار رکعت ہی فرض ہیں کم و بیش کا اختیار نہیں ایسے ہی سفر میں صرف دو رکعتیں پڑھنی چاہئیں۔ اختیار نہیں۔

دوسری فصل..... اس مسئلہ پر اعتراضات و جوابات

اس مسئلہ پر ہم غیر مقلد و ہابیوں کی طرف سے وکالت کرتے ہوئے اتنے اعتراضات معہ جوابات عرض کئے دیتے ہیں جو انشاء اللہ خود انہیں بھی یاد نہ ہوں گے۔ رب تعالیٰ قبول فرماوے۔

اعتراض نمبر ۱: رب تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے۔

واذا ضربتم فی الارض فلیس علیکم جناح ان تقصروا امن الصلوٰۃ ان خفتن ان یفتنکم الذین کفروا۔

ترجمہ: اور جب تم زمین میں سفر کرو تو تم پر گناہ نہیں کہ بعض نمازیں قصر سے پڑھو اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ کافر تمہیں ایذا دیں گے۔

(پارہ ۵ سورہ ۴ آیت نمبر ۱۰)

اس آیت سے معلوم ہوا کہ سفر میں قصر فرض نہیں۔ بلکہ اس کی اجازت ہے۔ کیونکہ ارشاد باری ہوا کہ تم پر قصر میں گناہ نہیں، نہ قصر پڑھنے میں گناہ ہے نہ قصر نہ پڑھنے میں۔

جواب: اس اعتراض کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ یہ آیت ظاہری معنی سے تمہارے بھی خلاف ہے کیونکہ یہاں قصر کے لئے کفار کے خوف کی شرط ہے کہ اگر تمہیں کفار سے خوف ہو تو قصر میں گناہ نہیں اور تم کہتے ہو کہ امن کے سفر میں بھی قصر کی اجازت ہے اب جو تم جواب دو گے وہ ہی ہمارا جواب ہے۔ دوسرے یہ کہ یہ لا جناح حاجی کے صفا مردہ کی سعی کے بارے میں بھی ارشاد ہوا ہے رب فرماتا ہے۔

فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما۔

ترجمہ:- توجہ بیت اللہ کا حج یا عمرہ کرے اس پر اس میں گناہ نہیں کہ صفا و مردہ کا طواف کرے۔

(بارہ سورہ آیت نمبر ۱۵۸)

حالانکہ صفا و مردہ کا طواف حج میں واجب ہے عمرہ میں فرض ایسے ہی سفر میں قصر فرض ہے لاجتہاد فرضیت کے خلاف نہیں۔

تیسرے یہ کہ اگر سفر میں قصر صرف مباح ہوتا تو قرآن کریم یوں ارشاد فرماتا کہ تم پر قصر نہ کرنے میں گناہ نہیں کیونکہ مباح کی پہچان یہ ہے کہ اس کے کرنے اور نہ کرنے میں گناہ نہیں ورنہ فرض کام کرنے میں گناہ نہیں ہوتا بلکہ اس کے نہ کرنے میں گناہ ہوتا ہے لہذا اگر نہ ہونا مباح ہونے کی دلیل نہیں فرض واجب بھی ایسے ہی ہوتے ہیں چوتھے یہ کہ زمانہ نبوی میں صحابہ کرام کو خیال ہوا کہ بجائے چار رکعت کے دو رکعتیں پڑھنا گناہ ہوگا یہ نماز ناقض ہے انہیں سمجھانے کے لئے یہ ارشاد ہوا لہذا آیت بالکل واضح ہے تمہارے لئے مفید نہیں۔

اعتراض نمبر ۲:- شرح سنہ میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی۔

قالت كل ذلك قد فعل رسول الله ﷺ قصر الصلوة واتم۔

ترجمہ:- فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے سب کچھ کیا قصر بھی کیا اور پوری نماز بھی پڑھی۔

(سنن الکبریٰ للبیہقی ج ۳ ص ۱۳۱ مطبوعہ مکتبہ دارالباہرہ مکہ المکرمہ)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سفر میں قصر بھی سنت ہے اور پوری پڑھنی بھی سنت صرف قصر فرض نہیں۔

جواب:- اس اعتراض کے چند جواب ہیں۔ ایک یہ کہ اس کی اسناد میں ابراہیم ابن یحییٰ ہے جو تمام محدثین کے نزدیک ضعیف ہے۔ لہذا یہ حدیث بالکل قابل عمل نہیں دیکھو مرقاات شرح مشکوٰۃ اسی حدیث کی شرح۔

دوسرے یہ کہ یہ حدیث ان تمام احادیث کے مخالف ہے۔ جو ہم پہلی فصل میں عرض کر چکے کہ جلیل القدر صحابہ فرماتے ہیں۔ کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ہمیشہ سفر میں دو رکعتیں ہی پڑھیں۔

تیسرے یہ کہ یہ حدیث خود امام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی اس روایت کے بھی خلاف ہے جو ہم نے پہلی فصل میں پیش کی آپ فرماتی ہیں کہ اولاً نماز دو رکعت فرض ہوئی پھر سفر میں وہ ہی دو رکعتیں فرض رہیں وطن میں بعض نمازوں میں زیادتی کر دی گئی یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ سفر میں دو رکعتیں فرض بھی ہوں۔ اور کبھی حضور علیہ السلام نے چار رکعت بھی پڑھ لی ہوں لہذا یہ حدیث واجب التاویل ہے۔

چوتھے یہ کہ اس حدیث میں لفظ سفر نہیں یعنی آپ نے یہ نہ فرمایا کہ حضور علیہ السلام نے سفر میں قصر و اتمام فرمایا لہذا حدیث کے معنی یہ ہیں کہ حضور انور ﷺ نے شروع اسلام میں اولاً قصر یعنی ہر نماز دو رکعت پڑھی پھر جب رکعتیں بڑھادی گئیں کہ بعض چار رکعت کر دی گئیں اور بعض تین تو حضور علیہ السلام نے اتمام فرمایا یعنی دو سے زیادہ پڑھیں اس صورت میں یہ حدیث بالکل واضح بھی ہو گئی اور گذشتہ احادیث کے خلاف بھی نہ رہی۔

پانچویں یہ کہ اگر یہاں حالت سفر میں قصر و اتمام مراد تب بھی مطلب یہ ہوگا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بحالت سفر قصر پڑھی اور جب کہیں پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت فرمائی تو اتمام فرمایا اب بھی حدیث بالکل واضح ہے۔

لطفیہ عجیبہ:- غیر مقلد وہابی ہمیشہ حنفیوں سے مسلم بخاری کی حدیث کا مطالبہ کیا کرتے ہیں مگر جب انہیں خود حدیث پیش کرنا پڑے تو بخاری و مسلم کی ہویا نہ صحیح ہو یا ضعیف ہر قسم کی حدیث پیش کر دینے سے شرم نہیں کرتے۔

یہ حدیث ایسی ضعیف ہے کہ اسے صحاح ستہ نے روایت نہ کیا امام ترمذی نے بھی اس حدیث کا ذکر تک نہ کیا بلکہ وہ بھی یہ کہنے پر مجبور۔

ہوئے کہ قصر تو حضور ﷺ اور حضرات خلفائے راشدین سے ثابت ہے اتمام صرف عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا اپنا فعل ہے چنانچہ امام ترمذی قصر نماز کے باب میں ارشاد فرماتے ہیں۔

وقد صح عن النبي ﷺ انه كان يقصر في السفر وابوبكر وعمر وعثمان صدرأمن خلافته والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي ﷺ وغيرهم۔

ترجمہ:- حضور ﷺ سے صحیح حدیث یہ ہی ثابت ہے کہ آپ ہمیشہ سفر میں قصر کرتے تھے اور ابوبکر صدیق بھی عمر فاروق بھی حضرت عثمان رضی اللہ عنہم بھی اپنی شروع خلافت میں اور اس پر ہی اکثر علماء صحابہ وغیر صحابہ کا عمل ہے۔

(سنن الترمذی باب ماجاء القصر فی السفر ج ۲ ص ۲۲۸ رقم الحدیث ۵۳۳ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

اور سفر میں اتمام کے متعلق امام ترمذی نہایت ضعیف طریقے سے فرماتے ہیں۔

وقد روى عن عائشه انها كانت تتم الصلوة في السفر۔

ترجمہ:- ہاں عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے آپ سفر میں اتمام فرماتی تھیں۔

(سنن الترمذی باب ماجاء القصر فی السفر ج ۲ ص ۲۲۸ رقم الحدیث ۵۳۳ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

اگر حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی وہ مرفوع حدیث قابل اعتبار ہوئی جو تم نے پیش کی۔ تو امام ترمذی حدیث مرفوع کو چھوڑ کر صرف عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے عمل شریف کا ذکر نہ فرماتے۔ پر لطف بات وہ ہے جو آگے فرماتے ہیں۔

والعمل على ما روى عن النبي ﷺ واصحابه۔

ترجمہ:- عمل اس پر ہے جو حضور ﷺ اور آپ کے صحابہ سے مروی ہے یعنی (قصر)

(سنن الترمذی باب ماجاء القصر فی السفر ج ۲ ص ۲۲۸ رقم الحدیث ۵۳۳ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کے اس فرمان سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بھی قصر و اتمام دونوں کا اختیار نہ دیتی تھیں بلکہ آپ ہمیشہ سفر میں اتمام فرماتی تھیں۔ اہل علم نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے فعل شریف پر عمل کیا یعنی ہمیشہ قصر پڑھتا۔

اعتراض نمبر ۴:- نسائی و دارقطنی اور بیہقی نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی۔

قالت خرجت مع رسول الله ﷺ في عمرة رمضان فطرو وصمت واتممت و افطرت وصمت قال

احسنت يا عائشة و ما عاب علي۔

ترجمہ:- فرماتی ہیں کہ میں حضور ﷺ کے ساتھ رمضان کے عمرہ میں گئی تو آپ نے روزہ نہ رکھا۔ میں نے رکھا آپ نے نماز قصر

پڑھی۔ میں نے پوری پڑھی یعنی اتمام کیا تو میں نے عرض کیا کہ رسول اللہ آپ نے قصر کیا میں نے پوری پڑھی آپ نے افطار کیا میں نے

روزہ رکھا فرمایا اے عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا تم نے اچھا کیا مجھ پر اعتراض نہ کیا۔

(سنن النسائی کتاب تقصیر الصلاة فی السفر ج ۳ ص ۲۲۲ رقم الحدیث ۱۳۵۶ مطبوعہ مکتب المطبوعات الاسلامیہ حلب)، (سنن الکبریٰ للبیہقی ج ۳ ص ۱۴۲ رقم الحدیث ۵۲۱۳ مطبوعہ مکتبہ دار الباز مکتبہ المکتبہ)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سفر میں قصر میں جائز ہے اور اتمام بھی۔

جواب:- یہ حدیث ضعیف ہی نہیں بلکہ محض غلط اور بناوٹی ہے کیونکہ حضور انور ﷺ نے کوئی عمرہ رمضان میں نہ کیا۔ حضور علیہ الصلوٰۃ

والسلام نے کل چار عمرے کئے ہیں جو سب کے سب ذی قعدہ میں تھے البتہ حجۃ الوداع کے عمرہ کا احرام تو ذی قعدہ میں تھا اور افعال عمرہ

ذی الحجہ میں نہ ہوئے۔ خصوصاً حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا رمضان کے عمرہ میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ ہونا ایسا عجیب

اور بے چارہ ہے جیسے وہابی صاحبان ہی حل فرما سکتے ہیں، وہاں پہلے اپنی بات عقل کی ترازو میں تو لو بعد کو بولو۔

اعتراض نمبر ۴:۔ مسلم و بخاری نے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی۔

قال صلی رسول اللہ ﷺ بمئى رکعتین وابوبکر وعمر بعد ابی بکر وعثمان صدراً من خلافتہ ثم ان عثمان صلی بعد اربعاً فکان ابن عمر اذا صلی مع الامام صلی اربعاً و اذا صلی وحده صلی رکعتین۔
ترجمہ: فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے منیٰ میں دو رکعتیں پڑھیں۔ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ان کے بعد عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اور عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے اپنی شروع خلافت میں، پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے چار رکعتیں منیٰ میں پڑھیں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب امام کے ساتھ پڑھتے تو چار پڑھتے جب اکیلے پڑھتے تو دو پڑھتے تھے۔

(صحیح بخاری باب الصلاة یعنی ج ۱ ص ۱۴۷ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی و فی نسخہ ج ۱ ص ۳۶۷ رقم الحدیث ۶۰۳۲ مطبوعہ دار ابن کثیر بیروت)

اگر سفر میں قصر فرض اور اتمام ناجائز ہوتا تو حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ منیٰ شریف میں اتمام کیوں کرتے؟

جواب:۔ اس کے چند جواب ہیں۔ ایک یہ کہ یہ حدیث آپ کے بالکل خلاف ہے آپ نے تو مسافر کو قصر و اتمام کا اختیار دیا ہے کہ چاہے قصر کرے چاہے پوری پڑھے مگر اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور انور ﷺ نے اور حضرت صدیق و فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ہمیشہ قصر پڑھی حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے اپنی شروع خلافت میں جب قصر پڑھی تو اتمام نہ کیا۔ پھر جب پوری پڑھنے لگے۔ تو کبھی قصر نہ پڑھی۔ اختیار کسی بزرگ نے نہ دیا آپ کا یہ اختیار کہاں سے ثابت ہے۔

دوسرے یہ کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صرف منیٰ شریف میں اتمام کیا عام سفروں میں نہیں، معلوم ہوا کہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی سفر میں اتمام کے قائل نہ تھے کسی وجہ سے صرف منیٰ شریف میں اتمام فرماتے تھے۔

تیسرے یہ کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا منیٰ میں اتمام فرمانا اس لئے نہ تھا کہ آپ قصر و اتمام دونوں جائز مانتے تھے بلکہ اس کی وجہ کچھ اور تھی کیا وجہ تھی اس کے متعلق دو روایتیں ہیں امام احمد ابن حنبل نے روایت کی کہ جب حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے منیٰ میں چار رکعت پڑھیں تو لوگوں نے اس کا انکار کیا تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ میں مکہ معظمہ میں اہل والا ہوں اور میں نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو فرماتے سنا ہے کہ جو کوئی کسی شہر میں گھر والا ہو جاوے وہ وہاں مقیم کی نماز پڑھے چنانچہ مسند امام احمد کی حدیث کے آخری الفاظ یہ ہیں۔

انہ صلی بمئى اربع رکعات فانکر الناس علیہ فقال ایها الناس انی تاہلت بمکة منذ قدمت وانی سمعت۔ الخ۔
 (مرقاۃ۔ ج التدریب)

ترجمہ:۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے منیٰ شریف میں چار رکعت پڑھیں تو لوگوں نے آپ پر اعتراض کیا تو آپ نے فرمایا کہ جب سے میں مکہ معظمہ میں آیا ہوں میں گھر والا ہو گیا ہوں۔

اس روایت سے تین مسئلہ معلوم ہوئے۔ ایک یہ کہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صرف منیٰ میں چار رکعتیں پڑھیں ہر سفر میں نہیں دوسرے یہ کہ عام صحابہ نے آپ کے اس فعل پر اعتراض کیا۔ جس سے پتہ لگا کہ تمام صحابہ ہمیشہ سفر میں قصر ہی کرتے تھے اتمام کبھی نہ کرتے تھے ورنہ آپ پر اعتراض نہ کرتے تیسرے یہ کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مکہ معظمہ میں زمین خرید لی وہاں مکان بنوالیا وہاں اپنی ایک بیوی کو رکھا۔ اس لئے مکہ معظمہ آپ کا ایک قسم کا وطن بن گیا اور اپنے وطن میں اگر کوئی ایک دن کے لئے بھی جائے تو مقیم ہوگا، اور قصر نہ پڑھے گا پوری نماز پڑھے گا لہذا حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ عمل وہابیوں کے اس مسئلہ اختیار سے کوسوں دور ہے۔

دوسری روایت یہ ہے کہ زمانہ عثمانی کے نو مسلم لوگوں نے حج میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو دو رکعت پڑھتے ہوئے دیکھ کر سمجھا کہ اسلام میں نمازیں دو دو رکعتیں ہی فرض ہیں جب حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس غلط فہمی کا علم ہوا تو آپ نے اس غلط فہمی کو دور کرنے

کے لئے صرف منیٰ میں اتمام کیا یعنی چار رکعتیں پڑھیں چنانچہ عبدالرزاق اور قطنی نے ابن جریج سے روایت کی۔

بلغنی انه اوفی اربعاً بمنی فقط من اجل ان اعرابنا ناداه فی مسجد خیف بمنی یا امیر المؤمنین
مازلت اصلها رکعتین منذ رايتک عام الاول صلیتها رکعتین فخشى عثمان ان یظن جهال الناس الصلوة
رکعتین و انها کان اوفها بمنی۔

ترجمہ:- مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صرف منیٰ میں ہی چار رکعتیں پڑھیں کیونکہ ایک دیہاتی نے مسجد
خیف میں آپ کو پکار کر کہا میں تو برابر دو رکعتیں ہی پڑھ رہا ہوں جب سے کہ سال گذشتہ میں نے آپ نے کو دو رکعتیں پڑھتے دیکھا تو
عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو خطرہ پیدا ہوا کہ جہلانماز کی دو رکعتیں ہی سمجھ لیں گے اس لئے آپ نے منیٰ میں چار رکعتیں پڑھیں۔

(جامع الرضوی صحیح البصاری ابواب ملاء السفر باب کم رکعت فی السفر ص ۶۰۶ طبع ۱۹۹۲ء)

امام احمد اور عبدالرزاق کی یہ دونوں روایتیں اس طرح جمع کی جاسکتی ہیں، کہ جب حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو لوگوں کی اس
غلط فہمی کا علم ہوا تو آپ نے مکہ معظمہ میں بھی اپنا گھربار بنا لیا تاکہ آپ یہاں آکر مقیم ہوا کریں اور نماز پوری پڑھا کریں۔

لہذا حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس فعل شریف سے وہابی غیر مقلد کسی طرح دلیل نہیں پکڑ سکتے۔

اعتراض نمبر ۵:- جیسے شریعت نے مسافر کو روزہ کا اختیار دیا ہے کہ روزہ رکھے یا نہ رکھے مسافر پر سفر میں نہ روزہ رکھنا فرض
ہے، نہ قضا کرنا فرض ایسے ہی چاہیے کہ مسافر کو سفر میں نماز کا اختیار ہو کہ چاہے قصر کرے چاہے پوری پڑھے۔ اس پر قصر لازم کر دینا
روزے کے اختیار کے خلاف ہے۔

جواب:- شکر ہے کہ آپ بھی قیاس کے قائل ہو گئے کہ نماز کے قصر کو روزے کی قضا پر قیاس کرنے لگے مقلد حنفی قیاس کو مانیں تو
تمہارے نزدیک مشرک ہو جائیں اور آپ قیاس کریں تو پختہ توحید یے رہیں۔ افسوس۔

جناب روزہ سفر میں معاف نہیں ہوا بلکہ مسافر کو روزہ قضا کرنے کی اجازت ملی ہے اگر سفر میں رکھے تو پورا اگر قضا کرے تو پورے کی
لیکن فرض نماز سفر میں آدمی معاف ہو گئی ہے کہ چار رکعت والی نماز کی صرف دو رکعت باقی رہ گئیں باقی دو رکعتیں نہ اب پڑھیں نہ وطن پہنچ
کر معافی اور چیز ہے تاخیر کی اجازت کچھ اور لہذا نماز کے قصر کو روزے کی تاخیر پر قیاس کرنا مع الفارق ہے مسافر پر روزہ معاف نہ ہوا
ورنہ اس کی قضا واجب نہ ہوتی اس پر روزہ فرض ہے۔

مگر یہ دو رکعتیں اسے معاف ہیں اس لئے ان کی قضا نہیں لہذا یہ رکعتیں اس کے لئے لٹل ہیں اور نفل نماز فرض کے تحریم سے ادا ہونا
خلاف قاعدہ شرعیہ ہے۔

مسئلہ:-

مسافر پر فرض ہے کہ وطن میں پہنچتے ہی سفر کے رہے ہوئے روزوں کی قضا شروع کر دے۔ اگر سفر میں آٹھ روزے قضا ہو گئے پھر
وطن پہنچ کر چار دن بعد فوت ہو گیا۔ تو قیامت میں ان چار روزوں کی پکڑ ہوگی باقی چار روزوں پر پکڑ نہیں کہ ان کے قضا کرنے کا وقت ہی
نہ پایا یہ ہی بیمار اور حائضہ عورت کا حکم ہے کہ شفا پاتے ہی روزوں کی قضا شروع کر دیں۔

اتھارھواں باب

نماز فجر اوجياله ميں پڑھو

حقیقوں کے نزدیک بہتر یہ ہے کہ نماز فجر خوب اوجیالے میں پڑھی جاوے جب سورج طلوع ہونے میں آدھ گھنٹہ باقی ہو تو جماعت کھڑی ہو مگر غیر مقلد دہائیوں کے نزدیک نماز فجر بالکل اول وقت یعنی بہت اندھیرے میں پڑھنا چاہیے۔ اس لئے ہم اس باب کی بھی دو تفصیلات کرتے ہیں، پہلی فصل میں اس کا ثبوت، دوسری فصل میں اس پر سوالات مع جوابات۔

نوٹ ضروری:۔ خیال رہے کہ مذہب حنفی میں دو نمازوں یعنی نماز مغرب اور موسم سرما کی ظہر کے سوا تمام نمازیں کچھ دیر سے پڑھنا افضل ہیں، نماز مغرب میں جلدی کرنا مستحب ہے۔ ایسے ہی سردی کے موسم میں نماز ظہر میں اگر ہم کو اس کتاب کے طویل ہوجانے کا اندیشہ نہ ہوتا تو ہم ہر نماز کی تاخیر پر دلائل قائم کرتے صرف نماز فجر کی تاخیر پر مکمل بحث کرتے ہیں تاکہ ناظرین غور کریں کہ مذہب حنفی کتنا پختہ اور مدلل ہے۔

پہلی فصل..... نماز فجر میں اوجیالا باعث ثواب ہے

ہر زمانہ اور ہر موسم میں مستحب یہ ہے کہ نماز فجر خوب روشنی ہوجانے پر پڑھی جاوے البتہ دسویں ذی الحجہ کو حاجی لوگ مزدلفہ میں فجر اندھیرے میں پڑھیں۔ اس پر بہت احادیث شاہد ہیں جن میں سے بطور نمونہ کچھ پیش کی جاتی ہیں۔

حدیث نمبر ۸ قا:۔ ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، بیہقی، ابن حبان، ابوداؤد طیالسی و طبرانی نے کچھ فرق سے حضرت رافع ابن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔

قال قال رسول الله ﷺ اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر وقال الترمذی هذا حدیث صحیح۔

ترجمہ: وہ فرماتے ہیں کہ فرمایا نبی ﷺ نے کہ نماز فجر خوب اوجیالا کر کے پڑھو کہ اس کا ثواب زیادہ ہے ترمذی نے فرمایا کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ (سنن الترمذی باب ماجاء فی الاسفار یا الحجج ص ۲۸۹ رقم الحدیث ۱۵۴ مطبوعہ دارالاشرفی بیروت)، (سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۱۱۵ رقم الحدیث ۴۲۴ مطبوعہ دارالفکر بیروت)، (سنن ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۲۱ رقم الحدیث ۶۷۲ مطبوعہ دارالفکر بیروت)، (سنن الکبریٰ ص ۱ ج ۱ ص ۳۵۷ رقم الحدیث ۱۹۸۹ مطبوعہ مکتبہ دارالاباز مکتبہ المکتبہ)، (سنن نسائی ج ۱ ص ۲۲۲ رقم الحدیث ۵۲۸ مطبوعہ مکتب المطبوعات الاسلامیہ حلب)، (مسند احمد ج ۵ ص ۱۳۳ مطبوعہ موسسۃ الرسالۃ بیروت)، (مسند ابوداؤد طیالسی ص ۱۲۹ رقم الحدیث ۹۵۹ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت)، (طبرانی کبیر ج ۳ ص ۲۵۰ رقم الحدیث ۳۲۸۵-۳۲۸۶-۳۲۸۷ مطبوعہ مکتبہ العلوم و الفکر الموصل)، (صحیح ابن حبان ج ۳ ص ۳۵۷ رقم الحدیث ۱۳۹۰ مطبوعہ موسسۃ الرسالۃ بیروت)، (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۸۳ رقم الحدیث ۳۲۳۲ مطبوعہ مکتبہ الرشیداریاض)

خیال رہے کہ اس حدیث میں اوجیالا کرنے سے مراد خوب اوجیالا کرنا ہے۔ جب کہ روشنی پھیل جاوے یہ مطلب نہیں کہ فجر یقیناً ہوجاوے کیونکہ اس کے بغیر تو نماز ہوتی ہی نہیں جس اوجیالے سے ثواب زیادہ ہوتا ہے، وہ یہی روشنی ہے جو ہم نے عرض کی۔

حدیث نمبر ۹ قا:۔ بخاری و مسلم نے حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال ما رايت رسول الله ﷺ صلى صلوة بغير وقتها الا يجمع فانه جمع بين المغرب والعشاء بجمع ويصلى صلوة الصبح من الغد قبل وقتها۔

ترجمہ: میں نے حضور ﷺ کو کبھی نہ دیکھا کہ آپ نے کوئی نماز غیر وقت میں پڑھی ہو سوا مزدلفہ کے کہ وہاں حضور ﷺ نے مغرب و عشاء جمع فرمائی اور اس کی صبح نماز فجر اپنے وقت سے پہلے پڑھی۔

(جامع الرضوی صحیح البخاری ابواب الاوقات استحبہ للصلوات ج ۲ ص ۲۵۷ طبع ۱۹۹۲ء)

اس سے معلوم ہوا کہ حضور انور ﷺ ہمیشہ فجر کی نماز خوب روشنی میں پڑھتے تھے، مگر مزدلفہ میں دسویں ذوالحجہ کو اندھیرے میں یعنی

وقت معاد سے پہلے اگر حضور ﷺ ہمیشہ ہی اول وقت فجر پڑھتے ہوتے تو مزدلفہ میں پہلے پڑھنے کے کیا معنی۔ کیونکہ اس سے پہلے تو فجر کا وقت ہوتا ہی نہیں۔

خیال رہے کہ مزدلفہ میں کوئی نماز اپنے وقت سے پہلے نہیں ہوتی ہاں نماز مغرب عشاء کے وقت میں ادا ہوتی ہے اور نماز فجر اپنے وقت میں اس پر ساری امت کا اتفاق ہے۔ اور اس حدیث کے یہ معنی نہیں کہ حضور ﷺ نے نماز فجر وقت سے پہلے یعنی رات میں پڑھی بلکہ روزانہ کے وقت معبود سے پہلے پڑھی اس معنی پر حدیث بالکل واضح ہے۔

حدیث نمبر ۱۱ تا ۱۴: ابو داؤد، طیالسی، ابن ابی شیبہ، اسحاق ابن راہویہ، طبرانی نے عجم میں حضرت رافع ابن خدیج سے روایت کی۔
قال قال رسول الله ﷺ لبلال يا بلال نور بصلوة الصبح حتى يبصر القوم مواضع قبلهم من الاسفار۔
ترجمہ: فرماتے ہیں کہ حکم دیا حضور ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو فرمایا اے بلال رضی اللہ عنہ نماز صبح میں اوجیالا کر لیا کرو یہاں تک کہ لوگ اوجیالے کی وجہ سے اپنے پھینکے ہوئے تیر گرنے کی جگہ دیکھ لیا کریں۔

(مجمع الزوائد ونبی الفوائد باب وقت صلاة الصبح ج ۱ ص ۳۱۶ مطبوعہ دارالکتب العربی بیروت)
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور انور ﷺ نے نماز فجر ایسے وقت پڑھنے کا حکم دیا۔ جبکہ تیر انداز اپنے تیر گرنے کی جگہ کا مشاہدہ کر سکے اور یہ جب ہی ہو سکتا ہے۔ جب خوب روشنی پھیل جاوے۔

حدیث نمبر ۱۵: دیلمی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔
قال قال رسول الله ﷺ من نور بالفجر نور الله في قبره وقلبه وقليل في صلوته۔
ترجمہ: فرماتے ہیں کہ فرمایا نبی ﷺ نے جو نماز فجر روشنی میں پڑھے اللہ تعالیٰ اس کی قبر اور اس کے دل میں روشنی کرے ایک روایت میں ہے کہ اس کی نماز میں روشنی کرے۔

(جامع الرضوی صحیح البخاری ابواب الاوقات المستحبہ للصلاة ج ۲ ص ۲۵۷ طبع ۱۹۹۲ء)
حدیث نمبر ۱۶ تا ۱۷: طبرانی نے اوسط میں اور بزار نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔
قال قال رسول الله ﷺ لا تزال امتي على الفطرة ما اسفر بصلوة الفجر۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے میری امت دین فطرت پر رہے گی۔ جب تک کہ نماز فجر اوجیالے میں پڑھے۔
(مجمع الزوائد ونبی الفوائد باب وقت صلاة الصبح ج ۱ ص ۳۱۵ مطبوعہ دارالکتب العربی بیروت)
حدیث نمبر ۱۸ تا ۲۲: طحاوی، بخاری، مسلم، ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ نے تموڑے سے فرق سے حضرت یسار ابن سلامہ سے روایت کی۔
قال دخلت مع ابي علي ابي برة يستل له ابي عن صلوة رسول الله ﷺ فقال كان ينصرف من صلوة الصبح والرجل يعرف وجهه جلسه وكان يقرأ فيها بالسنتين الى المائة۔

ترجمہ: میں نے اپنے والد کے ساتھ حضرت ابو بزرہ صحابی رضی اللہ عنہ کے پاس گیا، میرے والد ان سے حضور ﷺ کی نماز کے متعلق پوچھتے تھے تو انہوں نے فرمایا کہ حضور ﷺ نماز صبح سے اس وقت فارغ ہوتے تھے جب ہر شخص اپنے ساتھی کا چہرہ پہچان لیتا تھا حالانکہ حضور انور ﷺ ساٹھ سے سوا تینوں تک پڑھتے تھے۔

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۲۸ رقم الحدیث ۳۶۱ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (مسند احمد ج ۳ ص ۳۳۰ مطبوعہ موسسہ قرطبہ مصر)، (سنن ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۶۸ رقم الحدیث ۸۱۸ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (صحیح ابن خزیمہ باب کریمہ النوم قبل صلاة العشاء والحدیث بعد عابد کریم مخرج ج ۱ ص ۱۷۸ رقم الحدیث ۳۳۶ مطبوعہ مکتب الاسلامی بیروت)، (طحاوی شرح صحابی الآثار ج ۱ ص ۱۷۸ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)، (سنن الکبریٰ للبخاری ج ۱ ص ۳۵۳ رقم الحدیث ۶۹۷ مطبوعہ مکتبہ دارالباہر مکتبہ المکتبہ)

حدیث نمبر ۲۴: طحاوی شریف نے حضرت عبدالرحمن ابن یزید سے روایت کی۔

قال كنا نصلی مع ابن مسعود فكان یسفر بصلوة الصبح۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ ہم عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے ساتھ فجر کی نماز پڑھتے تھے آپ خوب اوجیالے میں نماز پڑھتے تھے۔
(طحاوی شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۸۲ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

حدیث نمبر ۲۵: بیہقی نے سنن کبریٰ میں ابو عثمان نہدی سے روایت کی۔

قال صلیت خلف عمر الفجر فما سلم حتی ظن الرجال ذو والعقول ان الشمس طلعت فلما سلم قالوا یا امیر المؤمنین کادت الشمس تطلع قال فتکلم بشئی لم افهمه فقلت ای شئی قال قالوا لو اطلعت الشمس لم تجدنا غافلین۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر کے پیچھے نماز فجر پڑھی تو آپ نے نہ سلام پھیرا یہاں تک کہ عقل والے لوگوں نے سمجھا کہ سورج نکل آیا جب آپ نے سلام پھیرا تو لوگوں نے عرض کیا کہ اے امیر المؤمنین سورج نکلنے ہی والا ہے آپ نے کچھ فرمایا جو میں نے سمجھ سکا میں نے لوگوں سے پوچھا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کیا فرمایا لوگوں نے بتایا کہ یہ فرمایا اگر سورج نکل آتا تو ہم کو غافل نہ پاتا۔
(جامع الرضوی صحیح البہاری ابواب الاوقات المستحبہ للصلوات ج ۲ ص ۲۵۶ مطبوعہ ۱۹۹۲ء)

حدیث نمبر ۲۶: بیہقی نے سنن کبریٰ میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔

قال صلی بنا ابو بکر صلوة الصبح فقراء آل عمران فقالوا کادت الشمس تطلع قال لو طلعت لم تجدنا غافلین۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ ہم کو ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے نماز فجر پڑھائی اس میں سورہ آل عمران پڑھی لوگوں نے کہا کہ سورج نکلنے کے قریب ہے آپ نے فرمایا کہ اگر نکل آتا تو ہم کو غافل نہ پاتا۔

(جامع الرضوی صحیح البہاری ابواب الاوقات المستحبہ للصلوات ج ۲ ص ۲۵۶ مطبوعہ ۱۹۹۲ء)

حدیث نمبر ۲۷ تا ۲۸: طحاوی اور ملا خسر محدث نے اپنی مسند میں امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے انہوں نے حدیث سے روایت کی۔

قال ما اجتمع اصحاب رسول الله ﷺ علی شئی کاجتماعهم علی التنویر فی الفجر والتعجیل فی المغرب قال الطحاوی لا یصح ان یجتمعوا علی خلاف ما کان علیہ رسول الله ﷺ۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ کے صحابہ کسی مسئلہ پر ایسے متفق نہ ہوئے جیسے نماز فجر کی روشنی اور نماز مغرب کی جلدی پر متفق ہوئے اور امام طحاوی فرماتے ہیں کہ یہ ناممکن ہے کہ صحابہ کرام حضور ﷺ کے خلاف عمل پر متفق ہو جاویں۔

(طحاوی شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۸۲ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت) (جامع الرضوی صحیح البہاری ابواب الاوقات المستحبہ للصلوات ج ۲ ص ۲۵۷ مطبوعہ ۱۹۹۲ء)
ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ و عمر فاروق رضی اللہ عنہ خوب اوجیالے میں نماز فجر پڑھتے تھے حتیٰ کہ لوگوں کو سورج نکل آنے کا شبہ ہو جاتا تھا اور صحابہ کرام کا متفقہ عمل اس پر تھا کہ نماز فجر خوب روشنی میں پڑھی جاوے۔

حدیث نمبر ۲۹: طحاوی شریف نے حضرت علی ابن ربیعہ سے روایت کی۔

قال سمعت علیا یقول یا قنبر اسفر اسفر۔

ترجمہ: فرماتے ہیں میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو فرماتے ہوئے سنا کہ فرماتے تھے۔ اے قنبر اوجیالے کرو اور جیالے کرو۔

(طحاوی شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۸۰ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

معلوم ہوا کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ خوب اوجیالے میں نماز فجر پڑھتے تھے جیسا کہ اس سفر و بار فرمانے سے معلوم ہوتا ہے۔

ہم نے یہاں یہ انتیس حدیثیں بطور نمونہ پیش کیں۔ اگر زیادہ تحقیق مقصود ہو تو طحاوی شریف اور صحیح البہاری شریف کا مطالعہ فرمادو۔

بہر حال پتہ لگا کہ اوجیالے میں فجر پڑھنا سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کا اتفاق عمل ہے۔ عقل کا تقاضا بھی یہ ہے کہ فجر کی نماز اوجیالے میں پڑھی جاوے چند وجہ سے ایک یہ کہ فجر کے لغوی معنی ہیں اوجیالا اور روشنی لہذا نماز فجر اوجیالے میں پڑھنے سے کام نام کے مطابق ہوگا۔ اور اندھیرے میں پڑھنا۔ نام کے مخالف ہے۔ دوسرے یہ کہ اوجیالے میں نماز پڑھنا زیادتی جماعت کا ذریعہ ہے۔ کیونکہ اکثر مسلمان صبح کو دیر سے اٹھتے ہیں۔ اگر جلدی بھی اٹھیں تو اس وقت استنجاء بعض کو غسل وضو کرنا۔ سنتیں پڑھنا ہوتا ہے بعض لوگ اس وقت سنتوں کے بعد استغفار اور کچھ اعمال اذکار کرتے ہیں۔ اول وقت فجر کی جماعت کر لینے میں بہت سے لوگ جماعت سے یا تکبیر اولیٰ سے رہ جاتے ہیں۔ اوجیالے میں پڑھنے سے تمام نمازی بخوبی جماعت کی تکبیر اولیٰ میں شرکت کر سکتے ہیں دیکھو نبی کریم ﷺ نے حضرت معاذ کو دراز قرأت سے اس لئے منع فرمایا تھا کہ ان کے مقتدیوں پر بار ہوتی تھی۔ جس چیز سے جماعت گھٹ جاوے اس سے پرہیز کرنا بہتر ہے جو جماعت کی زیادتی کا سبب ہووے بہتر ہے اندھیرا جماعت کی کمی کا سبب ہے۔ اسفار جماعت کی زیادتی اور مسلمانوں کی آسانی کا ذریعہ لہذا اسفار بہتر ہے۔ تیسرے یہ کہ اندھیرے میں مسلمانوں کو مسجد میں آنا دشوار ہوگا۔ اوجیالے میں آسان چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو جب اندھیرے میں عین نماز کی حالت میں شہید کیا گیا تو صحابہ کرام نے فجر میں بہت اوجیالا کرنے کا اہتمام کیا۔ دیکھو طحاوی شریف، صحیح البہاری اور ابن ماجہ وغیرہ۔

چوتھے یہ کہ نماز فجر کو چند امور میں نماز مغرب سے مناسبت ہے۔ مغرب رات کی پہلی نماز ہے فجر دن کی پہلی نماز۔ مغرب کاروبار بند ہونے کا وقت ہے فجر کاروبار کھلنے کا وقت مغرب نیند کا فجر بیداری کا پیش خیمہ ہے ہمیشہ وقت فجر وقت مغرب کے برابر ہوتا ہے یعنی جس میں زمانہ میں جتنا وقت مغرب کا ہوگا اتنا ہی فجر کا جب نماز فجر نماز مغرب کے مناسب ہوئی تو جیسے نماز مغرب اوجیالے میں پڑھنا افضل ہے ایسے ہی نماز فجر اوجیالے میں پڑھنا بہتر ہے۔

دوسری فصل..... اس مسئلہ پر اعتراض و جواب

تاخیر فجر پر اب تک وہابیوں غیر مقلدوں کی طرف سے جس قدر اعتراضات ہم کو معلوم ہو سکے وہ ہم تفصیل وار مع جواب عرض کرتے ہیں اگر بعد میں اور کوئی اعتراض معلوم ہوا۔ تو انشاء اللہ تیسرے ایڈیشن میں اس کا جواب بھی دے دیا جائے گا۔

اعتراض نمبر ۱:۔ ترمذی شریف میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔

ان النبی ﷺ قال یا علی ثلاث لا توخرها الصلوة اذا اتت والجنابة اذا حضرت والايم اذا وجدت لها كفوا۔

ترجمہ: کہ حضور ﷺ نے ان سے فرمایا اے علی رضی اللہ عنہ تین چیزوں میں دیر نہ لگاؤ۔ نماز جب اس کا وقت آجاوے۔ جنابہ جب حاضر ہو۔ لڑکی کا نکاح جب اس کے لیے کفول جاوے۔

(سنن الترمذی ج ۱ ص ۳۲۰ رقم الحدیث ۶۷۱ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

نیز اسی ترمذی میں سیدنا عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی۔

قال قال رسول الله ﷺ الوقت الاول من الصلوة رضوان الله والوقت الاخر عفو الله۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ فرمایا حضور ﷺ نے کہ نماز کا اول وقت رب کی رضا و خوشنودی ہے اور نماز کا آخر وقت اللہ تعالیٰ کی معافی ہے۔

(سنن الترمذی ج ۱ ص ۳۲۱ رقم الحدیث ۶۷۲ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (سنن الکبریٰ للبیہقی ج ۱ ص ۳۲۶ رقم الحدیث ۶۸۹۳ مطبوعہ مکتبہ دار الباز مکتبہ المکتبہ)

ان حدیثوں سے معلوم ہوا کہ ہر نماز اول وقت پڑھنی چاہیے۔ حنفی لوگ فجر دیر میں پڑھ کر رب تعالیٰ کی رضا مندی سے محروم ہیں۔
جواب:- اس اعتراض کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ یہ حدیث تمہارے بھی خلاف ہے کیونکہ تم بھی نماز عشاء اور گرمیوں کی ظہر میں تاخیر مستحب و بہتر جانتے ہو تم بھی خدا کی خوشنودی سے محروم ہو جو تمہارا جواب ہے وہ ہی ہمارا۔

دوسرے یہ کہ ان حدیثوں میں اول وقت سے وقت مستحب کا اول مراد ہے نہ کہ مطلق وقت کا اول یعنی جب نماز کا مستحب وقت شروع ہو جائے تب دیر نہ لگاؤ۔ نماز فجر میں روشنی ہی اول وقت ہے جیسے نماز عشاء کے لئے انتہائی رات اول وقت ہے۔
اعتراض نمبر ۲:- مسلم و بخاری اور تمام محدثین نے روایت کی کہ حضور ﷺ ہمیشہ نماز فجر غلّس یعنی اندھیرے میں پڑھتے تھے لہذا حنفیوں کا دیر سے فجر پڑھنا سنت کے خلاف ہے۔

جواب:- اس اعتراض کے بھی دو جواب ہیں ایک یہ کہ غلّس کے معنی ہیں اندھیرا خواہ وقت کے اعتبار سے اندھیرا ہو یا مسجد کا اندھیرا حضور ﷺ نماز فجر روشنی میں ہی پڑھتے تھے۔ مگر مسجد میں اندھیرا ہوتا تھا۔ کیونکہ مسجد نبوی شریف بہت گہری بنی ہوئی تھی۔ چھت میں روشندان وغیرہ نہ تھے اب بھی اگر مسجد میں روشندان نہ ہوں تو اندر بہت اندھیرا رہے کیونکہ بہت گہری بنی ہوئی ہے۔ مگن دور ہے اس صورت میں یہ حدیث ان احادیث کے خلاف نہیں جو ہم پہلی فصل میں پیش کر چکے۔ دوسرے یہ کہ اگر غلّس سے صبح کا اندھیرا ہی مراد ہو تو یہ حضور ﷺ کا فعل شریف ہے۔ اور قول شریف وہ ہے جو ہم پہلی فصل میں بتا چکے ہیں یعنی حضور ﷺ نے اندھیرے میں فجر پڑھی مگر ہم کو اوجیالے میں پڑھنے کا حکم دیا۔ اور جب حدیث قولی و فعل میں تعارض معلوم ہو تو حدیث قولی کو ترجیح ہوتی ہے کیونکہ فعلی حدیث میں خصوصیت کا احتمال ہے دیکھو سورکار ﷺ نے خود نو بیویاں نکاح میں رکھیں۔ مگر ہم کو چار بیویوں کی اجازت دی۔ ہم حکم پر عمل کر کے صرف چار بیویاں رکھ سکتے ہیں آپ کے فعل پر عمل نہ کریں گے۔ یہ قاعدہ یاد رکھنا چاہیے۔ کہ قول عمل پر راجح ہے۔

تیسرے یہ کہ ہم پہلی فصل میں عرض کر چکے کہ عام صحابہ کرام اوجیالے میں فجر پڑھتے تھے، حالانکہ انہوں نے حضور ﷺ کا یہ عمل شریف دیکھا تھا معلوم ہوا کہ حدیث قولی کو ترجیح دے کر اس پر عمل کرتے تھے۔ دوسری حدیث کو لائق عمل نہ سمجھتے تھے۔
چوتھے یہ کہ نماز فجر کا اندھیرے میں ہونا قیاس شرعی کے خلاف ہے اوجیالے میں ہونا قیاس کے مطابق لہذا اوجیالے والی حدیث کو ترجیح ہوگی۔ کیونکہ جب احادیث میں تعارض ہو تو اس حدیث کو ترجیح ہوتی ہے جو مطابق قیاس ہو۔

دیکھو ایک حدیث میں ہے۔ الوضوء مما مسته النار (سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۳۹ رقم الحدیث ۱۹۲ مطبوعہ دار الفکر بیروت)
آگ کی پکی چیز کھانے سے وضو واجب ہوتا ہے دوسری حدیث میں ہے کہ حضور ﷺ نے کھانا کھا کر نماز پڑھ لی وضو نہ کیا۔ (صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۷ رقم الحدیث ۳۵۵ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت) پہلی حدیث خلاف قیاس ہے۔ دوسری مطابق قیاس لہذا دوسری حدیث کو ترجیح ہوتی پہلی حدیث کی تاویل کی گئی کہ وہاں وضو سے مراد کھانا کھا کر ہاتھ دھونا کلی کرنا ہے ایسے ہی یہاں تاویل کی جاوے کہ غلّس سے مراد مسجد کا اندھیرا ہے نہ کہ وقت کا بہر حال ترجیح روشنی کی حدیث کو ہے۔

ہمارا اعلان ہے کہ کوئی وہابی صاحب ایسی مرفوع حدیث پیش کریں جس میں فجر اندھیرے میں پڑھنے کا حکم دیا گیا ہو۔ جیسے کہ ہم نے اوجیالے میں فجر پڑھنے کی ایک دو نہیں بہت احادیث پیش کر دیں جن میں اس کا حکم دیا گیا ہے۔

پانچویں یہ کہ اندھیرے کی تمام احادیث بیان جواز کے لئے ہیں اور اوجیالے کی تمام احادیث بیان احتیاب کے لئے لہذا دونوں حدیثیں موافق ہیں مخالف نہیں یعنی اندھیرے میں فجر پڑھنا جائز ہے۔ کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس پر عمل فرمایا اور اوجیالے

میں فجر پڑھنا مستحب ہے۔ کیونکہ حضور علیہ السلام نے اس کا حکم دیا۔

اعتراض نمبر ۳:۔ مسلم و بخاری نے حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی۔

قالت كان رسول الله ﷺ يصلي الصبح فنصرف النساء متلفعات بمر و طهن ما يعرفن من الغس۔

ترجمہ: فرماتی ہیں کہ نبی ﷺ نماز صبح سے ایسے وقت فارغ ہوتے تھے کہ عورتیں اپنی چادروں میں لپٹی ہوئی مسجد سے واپس ہوتیں اور اندھیرے کی وجہ سے پہچانی نہیں جاتی تھیں۔

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۳۶ رقم الحدیث ۶۳۵ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

معلوم ہوا کہ نماز فجر اتنی جلدی شروع کرنا سنت ہے کہ جب ساتھ یا سواستیں پڑھ کر نماز سے فارغ ہو تو کوئی نمازی اندھیرے کی وجہ سے پہچانا نہ جاسکے خفی اتنا اوجیالا کر کے فجر پڑھتے ہیں کہ شروع نماز کے وقت ہی لوگ پہچانے جاتے ہیں ان کا یہ عمل سنت کے خلاف ہے۔

جواب:۔ اس کے جوابات اعتراض نمبر ۱ کے جواب میں گزر چکے کہ یا تو یہ مسجد کا اندھیرا ہوتا تھا نہ کہ وقت یا یا اس عمل شریف پر حضور علیہ السلام کے فرمان اور حکم کو ترجیح ہے وغیرہ یہاں ایک جواب اور بھی ہو سکتا ہے وہ یہ کہ حضور علیہ السلام کے زمانہ شریف میں عورتوں کو جماعت نماز میں حاضری کا حکم تھا ان کے لحاظ سے نماز فجر جلدی پڑھی جاتی تھی، کہ وہ بیویاں پردہ سے گھر چلی جاویں پھر عہد فاروقی میں عورتوں کو مسجد سے روک دیا گیا تو یہ رعایت بھی ختم ہو گئی عورتوں کو جماعت سے روکنے کی پوری تحقیق اور اس کی وجہ ہماری کتاب اسلامی زندگی میں ملاحظہ کرو۔

اعتراض نمبر ۴:۔ ترمذی شریف نے ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی۔

قالت ما صلی رسول الله ﷺ صلوة لوفتها الاخر مرتین حتی قبضه الله۔

ترجمہ: فرماتی ہیں کہ حضور انور ﷺ نے دو دفعہ بھی کوئی نماز آخر وقت میں نہ پڑھی۔ یہاں تک کہ رب نے آپ کو وفات دی۔

(سنن الترمذی ج ۱ ص ۳۲۸ رقم الحدیث ۶۷۴ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

اس سے معلوم ہوا کہ تمام نمازیں خصوصاً نماز فجر اول وقت پڑھنا حضور علیہ السلام کی دائمی سنت ہے یہ حکم منسوخ نہ ہوا حضور علیہ السلام نے آخر حیات شریف تک اس پر عمل کیا افسوس کہ خفی ایسی دائمی سنت سے محروم ہیں جو حضور علیہ السلام نے ہمیشہ کی۔

جواب:۔ اس اعتراض کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ یہ حدیث صحیح بھی نہیں اور اس کی اسناد متصل بھی نہیں کیونکہ اس حدیث کو اسحاق ابن عمر نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا اور اسحاق ابن عمر نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے کبھی ملاقات نہ کی، لہذا درمیان میں راوی رہ گیا ہے اس لئے امام ترمذی نے اس حدیث کے ساتھ فرمایا۔

قال ابو عیسیٰ هذا حدیث غریب و لیس اسنادہ بمتصل۔

ترجمہ: ابو عیسیٰ نے فرمایا کہ یہ حدیث غریب ہے اور اس کی اسناد متصل نہیں۔

(سنن الترمذی ج ۱ ص ۳۲۸ رقم الحدیث ۶۷۴ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

اس کے حاشیہ میں ہے۔

لانه لم یثبت ملاقاته اسحق مع عائشة (رضی اللہ تعالیٰ عنہا)

ترجمہ: کیونکہ اسحاق کی ملاقات حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے ثابت نہ ہوئی۔

(حاشیہ ترمذی ج ۱ ص ۲۴ مطبوعہ مکتبہ اکریمہ پشاور)

لہذا یہ حدیث قابل عمل نہیں افسوس ہے کہ وہابی ہم سے تو بالکل صحیح اور نکالی حدیث کا مطالبہ کرتے ہیں اور خود ایسی ضعیف اور ناقابل

مکمل نہ پیش کر دینے میں تاثر نہیں کرتے۔

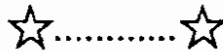
دوسرے یہ کہ یہ حدیث بہت احادیث کے خلاف ہے کیونکہ حضور ﷺ نے بہت دفعہ نمازیں آخر وقت پڑھیں ہیں جب حضرت جبریل علیہ السلام نماز کے اوقات عرض کرنے آئے تو انہوں نے دو دن حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو نمازیں پڑھائیں پہلے دن تمام نمازیں اول وقت میں دوسرے دن آخر وقت میں ایک دفعہ ایک شخص نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے نماز کے اوقات پوچھے تو آپ نے اسے دو دن اپنے پاس ٹھہرایا ایک دن نمازیں اول وقت میں پڑھائیں دوسرے دن آخر وقت قرئیں کی رات میں حضور علیہ السلام نے فجر کی نماز قضا پڑھی غزوہ خندق میں حضور علیہ السلام نے کئی نمازیں قضا کر کے پڑھیں عام طور پر سفر میں حضور علیہ السلام نماز ظہر آخر وقت اور عصر اول وقت پڑھتے تھے ایسے ہی مشرب آخر وقت عشاء اول وقت پڑھتے تھے ایک دفعہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نماز فجر کے لئے بالکل آخر وقت تشریف لائے اور بہت جلد فجر پڑھائی بعد میں فرمایا کہ آج ہم ایک خواب دیکھ رہے تھے کہ رب تعالیٰ نے اپنا دست قدرت ہمارے سینہ اقدس پر رکھا۔ (مشکوٰۃ باب المساجد)

غرضیکہ حضور علیہ السلام نے بارہا نمازیں آخر وقت میں پڑھیں اور اس حدیث میں ہے کہ آپ نے کوئی نماز آخر وقت میں دوبار بھی نہ پڑھی لہذا یہ روایت ناقابل عمل ہے۔

تیسرے یہ کہ یہ حدیث تمہارے بھی خلاف ہے، پھر تم نماز عشاء آخر وقت یعنی تہائی رات گئے پڑھنا مستحب کیوں کہتے ہو اور گرمیوں میں ظہر آخر وقت میں مستحب کیوں بتاتے ہو۔ جو جواب تمہارا ہے وہ ہی جواب ہمارا۔

اعتراض نمبر ۵: تم نے جو حدیث پیش کی تھی کہ فجر کو اوجیالے میں پڑھو اس میں اوجیالے سے مراد صبح صادق کی وہ روشنی ہے جس سے وقت فجر آجاتا یعنی ہو جاوے اور حدیث کا مطلب یہ ہے کہ نماز فجر شک کی حالت میں نہ پڑھو بلکہ جب یقین ہو جاوے کہ وقت ہو گیا تب پڑھو وہاں اسفاق سے وہ روشنی مراد نہیں جو حنیفوں نے سچی یعنی خوب اوجیالا بہت سے محدثین نے اس حدیث کا یہ ہی مطلب بیان کیا۔

جواب: ہرگز نہیں کیونکہ اتنا اوجیالا کرنا تو فرض ہے شک کی حالت میں نماز فجر پڑھنا جائز ہی نہیں اور یہاں فرمایا گیا کہ اس اوجیالے کا ثواب زیادہ ہے یعنی یہ اوجیالا مستحب ہے نہ کہ فرض۔ لہذا اس اوجیالے سے مراد وہ ہی روشنی صبح ہے جس میں فجر پڑھنا مستحب ہے اور جو ہم نے معنی کئے۔ وہ ہی درست ہیں۔ حدیث سمجھنے کے لئے تفقہ ضروری ہے۔



انیسواں باب

ظہر ٹھنڈی کر کے پڑھو

وقت ظہر سورج ڈھلنے سے شروع ہوتا ہے اور اس وقت تک رہتا ہے جبکہ ہر چیز کا سایہ اس کے نصف النہار کے سایہ کے علاوہ دو گنا ہو جاوے سردیوں میں نماز ظہر جلدی پڑھنا اور گرمیوں میں کچھ دیر سے پڑھنا کہ دوپہر کی تیزی جاتی رہے کچھ ٹھنڈک ہو جاوے سنت ہے مگر غیر مقلد وہابی نماز ظہر چلپلاتی دوپہر میں ہی پڑھ لیتے ہیں اور ایک مثل سایہ کے بعد عصر پڑھ لیتے ہیں طرح طرح حنفیوں کو بہکاتے ہیں کہ تمہارا مذہب حدیث کے خلاف ہے اس لئے اس باب کی بھی دو تفسیلات کی جاتی ہیں، پہلی فصل میں اس کا ثبوت دوسری فصل میں اس مسئلہ پر اعتراضات مع جوابات، حنفیوں کو چاہیے کہ اپنے دلائل اور وہابیوں کے جوابات یاد رکھیں۔

پہلی فصل ظہر ٹھنڈی کر کے پڑھو

سردیوں میں چونکہ دوپہر ٹھنڈی ہوتی ہے لہذا اس زمانہ میں سورج ڈھلنے ہی ظہر پڑھنی سنت ہے لیکن گرمیوں میں دیر سے پڑھنی سنت جبکہ ٹھنڈک ہو جاوے اور دوپہر کا جوش کم ہو جاوے۔ دلائل حسب ذیل ہیں۔

حدیث نمبر ۱ تا ۵:- بخاری، مسلم، نسائی، ابوداؤد اور ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال قال رسول الله ﷺ اذا اشتد الحر فابدوا بالصلاة وقال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ جب گرمی تیز ہو تو نماز ظہر ٹھنڈی کر کے پڑھو ترمذی نے فرمایا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ (صحیح البخاری باب الا براد یا صحرانی شدة الحر ج ۱ ص ۱۹۸ رقم الحدیث ۵۱۰ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)، (صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۳۲ رقم الحدیث ۶۱۷ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (سنن الترمذی ج ۱ ص ۲۹۵-۲۹۶ رقم الحدیث ۱۵۷ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۸ مطبوعہ موسسۃ قرطبہ مصر)، (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۸۶ رقم الحدیث ۲۳۸۵ مطبوعہ مکتبۃ الرشید الریاض)، (سنن الکبریٰ للبخاری ج ۱ ص ۱۸۹ رقم الحدیث ۱۸۹۷ مطبوعہ مکتبۃ دارالاباز مکتبۃ المکتبۃ)، (شرح معانی الآثار باب الوقت الذی یجب ان یصلی صلاة الظهر فی ج ۱ ص ۱۸۶ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

نمبر ۶ تا ۱۰:- ابوداؤد طیالسی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مسلم بخاری، نسائی، بیہقی نے ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کچھ اختلاف کے ساتھ روایت کی۔

ان النبی ﷺ قال شدة الحر من فیح جهنم فابدوا بالظهور واشتکت النار الی ربها فقالت رب اکل بعضی بعضا فاذن لها بنفسین نفس فی الشتاء ونفس فی الصيف الخ۔

ترجمہ: فرمایا نبی ﷺ نے گرمی کی تیزی دوزخ کی بھڑک سے ہے لہذا ظہر ٹھنڈی کرو آگ نے رب کی بارگاہ میں شکایت کی عرض کیا کہ مولا میرے بعض نے بعض کو کھا ڈالا تو رب نے اس کے دو سانسوں کی اجازت دی ایک سانس سردی میں ایک سانس گرمی میں۔

(سنن الکبریٰ للبخاری ج ۱ ص ۳۳۲ رقم الحدیث ۱۹۰۱ مطبوعہ مکتبۃ دارالاباز مکتبۃ المکتبۃ)، (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۸۶ رقم الحدیث ۲۳۸۰ مطبوعہ مکتبۃ الرشید الریاض)، (سنن الکبریٰ للبخاری ج ۱ ص ۳۳۲ مطبوعہ مکتبۃ دارالاباز مکتبۃ المکتبۃ)، (الام للشافعی ج ۱ ص ۲۲ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت)، (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۱۸۶ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

حدیث نمبر ۱۱:- نسائی شریف میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔

قال کان رسول الله ﷺ اذا کان الحر ابرد بالصلاة واذا کان البرد عجل۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ جب گرمی زیادہ ہوتی تھی تو حضور ﷺ ظہر کی نماز ٹھنڈی کر کے پڑھتے تھے اور جب سردی ہوتی تھی تو جلد پڑھ لیتے تھے۔ (سنن نسائی ج ۱ ص ۲۳۸ رقم الحدیث ۳۹۹ مطبوعہ مکتبۃ الاسلامیہ حلب)

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ گرمیوں میں ظہر جلد پڑھنا سنت کے خلاف ہے۔

حدیث نمبر ۱۲ تا ۱۹: بخاری، ابوداؤد، ابن ابی شیبہ، ترمذی، ابوداؤد طیالسی، مجاہدی، ابوعوانہ، بیہقی نے حضرت ابودرغفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔

قال كنا مع رسول الله ﷺ في سفر فاراد المودن ان يوذن للظھر فقال النبي ﷺ ابرد ثم اراد ان يوذن فقال ابرد حتى راينا فينى التلؤل فقال النبي ﷺ ان شدة الحر من فيح جهنم فاذا شتد الحر فابر دوها بالصلوة قال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ ہم ایک سفر میں حضور انور ﷺ کے ساتھ تھے مودن نے ظہر کی اذان دینی چاہی تو حضور ﷺ نے فرمایا ٹھنڈا کرو پھر انہوں نے اذان کا قصد کیا تو فرمایا ٹھنڈا کرو یہاں تک کہ ہم نے ٹیلوں کا سایہ دیکھ لیا تو فرمایا نبی ﷺ نے کہ گرمی کی تیزی دوزخ کی بھڑک سے ہے۔ پس جب گرمی تیز ہو تو نماز ٹھنڈی کیا کرو، ترمذی نے فرمایا یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

(صحیح البخاری باب الا براد بالظھر فی شدة الحر ج ۱ ص ۱۹۹ رقم الحدیث ۵۱۱ مطبوعہ دارالمنیر کثیر بیروت)، (سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۱۱۰ رقم الحدیث ۳۰۱ مطبوعہ دارالفکر بیروت)، (صحیح مسلم ج ۱ ص ۳۳۱ رقم الحدیث ۲۱۶ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (سنن الترمذی ج ۱ ص ۲۹۶-۲۹۷ رقم الحدیث ۱۵۸ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (مسند ابوداؤد طیالسی ص ۶۰ رقم الحدیث ۳۳۵ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت)، (معنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۲۸۶ رقم الحدیث ۲۳۸۲ مطبوعہ مکتبۃ الرشدا ریاض)، (سنن الکبریٰ للبیہقی ج ۱ ص ۳۳۸ رقم الحدیث ۱۹۰۲ مطبوعہ مکتبۃ دارالاباز مکتبۃ المکتبۃ)، (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۱۸۶ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

حدیث نمبر ۲۰: مجاہدی شریف نے حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

انه رای النبی ﷺ یجعلها فی الشتاء ویوخرها فی الصيف۔

ترجمہ: انہوں نے دیکھا نبی ﷺ کو ظہر کی نماز سردیوں میں جلدی پڑھتے تھے اور گرمیوں میں دیر سے پڑھتے تھے۔

(شرح معانی الآثار باب الوقت الذی یستحب ان یصلی ملاء الظھر فی ج ۱ ص ۱۸۷ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

اس کے متعلق اور بھی بہت سی احادیث پیش کی جاسکتی ہیں، مگر اختصاراً انہی بیس حدیثوں پر اکتفا کرتا ہوں اگر تفصیل دیکھنی ہو تو صحیح البہاری مجاہدی وغیرہ کا مطالعہ فرماؤ۔ خیال رہے کہ نماز جمعہ کا وقت بھی ظہر کی طرح ہے۔ کہ گرمیوں میں ٹھنڈک کر کے پڑھی جاوے بعض لوگ سخت گرمی میں بھی جمعہ کی نماز بالکل اول وقت پڑھ لیتے ہیں یہ خلاف سنت ہے غیر مقلد وہابی تو زوال سے پہلے ہی نماز جمعہ پڑھ لینے سے گریز نہیں کرتے۔ بخاری شریف نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔

قال كان النبی ﷺ اذا اشتد البرد بکر بالصلوة واذا اشتد الحر ابرد بالصلوة یعنی الجمعة۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ جب سخت ٹھنڈک ہوتی تو حضور ﷺ نماز جلد پڑھتے تھے اور جب گرمی تیز ہوتی تو نماز ٹھنڈی کر کے پڑھتے تھے یعنی نماز جمعہ۔

(صحیح البخاری کتاب الجہاد باب اذا اشتد الحر یوم الجمعة ج ۱ ص ۳۰۷ رقم الحدیث ۸۶۳ مطبوعہ دارالمنیر کثیر بیروت)

غرضیکہ نماز جمعہ نماز ظہر کی طرح سردیوں میں جلد اور گرمیوں میں کچھ دیر کر کے گرمی کی تیزی ٹوٹ جانے پر پڑھنی چاہیے۔

عقل کا تقاضا بھی یہ ہی ہے کہ نماز ظہر گرمیوں میں ٹھنڈی کر کے پڑھنا چاہیے کہ تیز گرمی میں ظہر پڑھنا مسلمانوں کی تکلیف کا باعث ہے، اس سے جماعت گھٹ جانے کا اندیشہ ہے کیونکہ گرمیوں میں عام کاروباری لوگ دوپہر کا کھانا کھا کر قیلولہ یعنی دوپہر میں آرام کرتے ہیں اور دوپہر کی تپش گھر میں گزارنا چاہتے ہیں اگر اس حالت میں نماز ظہر پڑھی جاوے تو وہ لوگ سنت قیلولہ سے بھی محروم رہیں گے اور ان پر اس وقت مسجد کی تپش گھر میں گزارنا چاہتے ہیں کیسے موقعہ پر شریعت مطہرہ آسانی کر دیتی ہے۔

نتیجہ: مذکورہ بالا احادیث شریفہ اور دلیل عقل سے معلوم ہوا کہ نماز ظہر کا وقت دو شل سایہ تک رہتا ہے اور عصر کا وقت دو شل سایہ سے شروع ہوتا ہے اس کی چند دلیلیں ہیں۔

ایک۔ یہ گذشتہ احادیث سے معلوم ہوا کہ حضور انور ﷺ ظہر ٹھنڈی کر کے پڑھتے تھے اور اس کا حکم دیتے تھے اور ظاہر ہے کہ تمام

جگہ خصوصاً ملک عرب میں ایک مثل سایہ کے بعد دوپہر کی پیش ٹوٹی ہے ایک مثل سخت بھڑک رہتی ہے۔ اگر ایک مثل پر وقت ظہر نکل جاوے تو یہ احادیث غلط ہوں گی۔

دوسرے یہ کہ گذشتہ احادیث سے معلوم ہوا کہ حضور انور ﷺ نے اس وقت نماز ظہر پڑھی۔ جب نیلوں کا سایہ نمودار ہو گیا ایک مثل سایہ کے وقت ٹیلے کا سایہ نمودار نہیں ہوتا۔ کیونکہ پھیلاوے کی وجہ سے اس کا سایہ ایک مثل کے بعد ظاہر ہو سکتا ہے اگر ایک مثل پر وقت ظہر نکل جاوے تو یہ حدیث بھی غلط ہوگی۔

تیسرے یہ کہ نماز عصر کا وقت ہمیشہ ظہر کے وقت سے کم ہونا چاہیے۔ اگر ایک مثل پر وقت عصر ہو جایا کرے تو ظہر کے برابر بلکہ کبھی ظہر سے بڑھ جاوے گا یہ قانون شرعی کے خلاف ہے کیونکہ بخاری شریف نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ایک حدیث مرفوعہ نقل فرمائی کہ حضور انور ﷺ نے اپنی امت کی مثال یہود نصاریٰ کے مقابل اس طرح دی کہ کوئی شخص کسی مزدور کو صبح سے دوپہر تک ایک قیراط پر رکھے دوسرے کو دوپہر سے نماز عصر تک ایک قیراط پر رکھے تیسرے کو نماز عصر سے سورج ڈوبنے تک دو قیراط اجرت پر رکھے پہلے مزدور یہود ہیں دوسرے مزدور نصاریٰ اور تیسرے مزدور مسلمان کہ ان کے عمل کا وقت تھوڑا مزدوری دوگنی حدیث کے آخری الفاظ یہ ہیں۔

الا فانتم الذين يعملون من صلوة العصر الى مغرب الشمس الا لكم الاجر مرتين۔

ترجمہ: خبردار ہو کہ تم ہی وہ لوگ ہو جو نماز عصر سے سورج ڈوبنے تک کام کرتے ہو تمہاری مزدوری دوگنی ہے۔

(سنن الترمذی ج ۵ ص ۱۵۳ رقم الحدیث ۲۸۷۱ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (صحیح البخاری باب من ادرك ركعة من العصر قبل الغروب ج ۱ ص ۲۰۳ رقم الحدیث ۵۳۲ مطبوعہ دار ابن کثیر بیروت)، (مسند ابوداؤد الطیالسی ص ۲۵۰ رقم الحدیث ۱۸۲۰ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت)، (صحیح ابن حبان ج ۱ ص ۱۵۰ رقم الحدیث ۶۶۳۹ مطبوعہ موسسۃ الرسالۃ بیروت)

اگر عصر کا وقت ایک مثل سے شروع ہو جاتا تو ظہر کے برابر بلکہ کبھی اس سے زیادہ ہوتا اس صورت میں مسلمانوں کی یہ مثال بیان نہ فرمائی جاتی۔ لہذا نماز عصر کا وقت ظہر سے کم ہونا چاہیے یہ جب ہی ہو سکتا ہے جب وہ دو مثل سایہ سے شروع ہوا اگر ایک مثل پر عصر شروع ہو جاوے تو بخاری شریف کی یہ حدیث بھی غلط ہو جاتی ہے اس لئے ماننا پڑے گا کہ عصر دو مثل پر شروع ہو جاتی ہے۔

دوسری فصل..... اس مسئلہ پر اعتراضات و جوابات

اس مسئلہ پر غیر مقلد وہابیوں کے بعض اعتراضات تو وہ ہیں۔ جن کے جوابات ہم اس سے پہلے باب میں دے چکے ہیں جیسے حضور ﷺ فرماتے ہیں کہ نماز اول وقت میں پڑھنا افضل ہے یا جیسے تین چیزوں میں ویر نہ لگاؤ نماز، توبہ، لڑکی کی نکاح بعض اعتراضات ان کے علاوہ ہیں ہم وہ اعتراضات مع جوابات عرض کرتے ہیں رب تعالیٰ قبول فرماوے۔

اعتراض نمبر ۱: ابوداؤد، ترمذی نے حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک دراز حدیث روایت کی جس میں ارشاد فرمایا کہ

حضرت جبریل علیہ السلام نے مجھے دو نماز پڑھائی، ایک دن ہر نماز اول وقت پڑھی دوسرے دن ہر نماز آخر وقت میں اس کے بعض الفاظ یہ ہیں۔

وصلی بی العصر حين صار ظل كل شئ مثله۔

ترجمہ: حضرت جبریل علیہ السلام نے مجھے پہلے دن عصر اس وقت پڑھائی جب ہر چیز کا سایہ ایک مثل ہو گیا۔

(سنن ابوداؤد باب فی المواقیح ج ۱ ص ۱۰۷-۱۰۸ رقم الحدیث ۳۹۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (سنن الترمذی باب ما جاء فی مواقیح الصلاة عن النبی ﷺ ج ۱ ص ۲۷۸-۲۷۹ رقم الحدیث ۶۱۳۹ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عصر کا وقت ایک مثل سایہ پر شروع ہو جاتا ہے اور ظہر کا وقت اس سے پہلے نکل جاتا ہے۔

جواب: ان اعتراض کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ حدیث تمہارے بھی خلاف ہے کیونکہ اسی حدیث میں اس جگہ یہ بھی ہے۔

فلما كان الغد صلى بي الظهر حين كان ظله مثله۔

ترجمہ: جب دوسرا جن ہو تو مجھے حضرت جبریل علیہ السلام نے نماز ظہر پڑھائی جبکہ ہر چیز کا سایہ اس کی مثل ہو گیا۔
(سنن ابوداؤد باب فی المواقیح ص ۱۰۷-۱۰۸ رقم الحدیث ۳۹۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (سنن الترمذی باب ما جاء فی مواقیح الصلاة عن النبی ﷺ ص ۲۷۸-۲۷۹ رقم الحدیث ۱۳۹ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

فرمائیے پہلے دن ایک سایہ پر نماز عصر پڑھائی اور دوسرے دن خاص اس ہی وقت نماز ظہر پڑھائی حالانکہ وقت عصر ظہر کا وقت نکل جانے کے بعد شروع ہوتا ہے اگر ایک مثل سایہ پر وقت عصر داخل ہو جاتا ہے تو دوسرے دن اسی وقت نماز ظہر کیوں پڑھائی گئی دوسرے یہ کہ اس حدیث میں اسی جگہ یہ الفاظ ہیں۔

وصلی بی العصر حين كان ظله مثله۔

ترجمہ: اور دوسرے دن مجھے نماز عصر جب پڑھائی جبکہ ہر چیز کا سایہ دو مثل ہو گیا۔
(سنن ابوداؤد باب فی المواقیح ص ۱۰۷-۱۰۸ رقم الحدیث ۳۹۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (سنن الترمذی باب ما جاء فی مواقیح الصلاة عن النبی ﷺ ص ۲۷۸-۲۷۹ رقم الحدیث ۱۳۹ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز عصر کا آخری وقت دو مثل سایہ ہے۔ حالانکہ آخری وقت سورج کا غروب تیسرے یہ کہ اس حدیث میں اول دن کی نماز عصر میں صرف ایک مثل سایہ کا ذکر ہے اور دوسرے دن کے آخر عصر میں دو مثل سایہ کا ذکر ہے اصل سایہ کا جو دو پہر کے وقت ہوتا ہے بالکل ذکر نہیں حالانکہ تم بھی کہتے ہو کہ ایک مثل یا دو مثل اصل سایہ کے علاوہ ہونا چاہیے تو جو تمہارا جواب ہے وہ ہمارا۔
چوتھے یہ کہ اس حدیث میں تو یہ ہے کہ حضور ﷺ کو ایک مثل سایہ پر نماز عصر پڑھادی گئی اور جو حدیثیں ہم پہلی فصل میں پیش کر چکے ہیں ان میں ذکر ہے کہ حضور ﷺ نے گرمی میں نماز ظہر ٹھنڈی کر کے اور ٹیلے کا سایہ پڑ جانے پر ادا فرمائی جو ایک مثل کے بعد ہوتا ہے تو حدیثیں آپس میں متعارض ہوئیں لہذا ہماری پیش کردہ حدیثوں کو ترجیح ہوگی کیونکہ وہ قیاس شرعی کے مطابق ہیں اور یہ حدیث قابل عمل نہیں کیونکہ قیاس شرعی کے خلاف ہے تعارض کے وقت حدیث کو قیاس سے ترجیح ہوتی ہے۔

پانچویں یہ کہ حضرت جبریل علیہ السلام کا یہ عمل پہلے واقع ہوا کیونکہ شب معراج کو صبح کو ہوا جب کہ نماز فرض ہی ہوئی تھی اور حضور ﷺ کا عمل جو ہم ثابت کر چکے ہیں یعنی ٹھنڈک میں نماز پڑھنا بعد کا عمل ہے لہذا تمہاری پیش کردہ حدیث منسوخ ہے ہماری پیش کردہ احادیث اس کی ناخ اس لئے یہ حدیث قابل عمل نہیں۔

چھٹے یہ کہ شرعی قاعدہ ہے کہ یقینی چیز شک سے زائل نہیں ہو سکتی یقین کو یقین ہی دفعہ کر سکتا ہے اس قاعدہ پر صد ہا مسائل نکالے گئے ہیں سورج ڈھلنے سے وقت ظہر یقیناً آ گیا اور ایک مثل سایہ پر اس وقت کا نکلنا مشکوک ہے تو اس شک سے وقت ظہر نہ نکلے گا۔ اور وقت عصر داخل نہ ہوگا۔ دو مثل پر ظہر کا نکل جانا یقینی ہے۔ لہذا یہی حکم قابل عمل ہے نہ کہ تمہارا قول۔

اعتراض نمبر ۲: صحابہ کرام رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں ہم حضور ﷺ کے ساتھ نماز ظہر اتنی جلدی پڑھتے تھے کہ فرش بہت گرم ہوتا تھا۔ ہم اس پر سجدہ نہ کر سکتے تھے اسی لئے سجدے کی جگہ کپڑا یا ٹھنڈی بجزی رکھتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ نماز ظہر گرمیوں میں بھی اول وقت پڑھنی چاہیے۔

جواب: اس کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ یہ حدیث ان تمام حدیثوں کے خلاف ہے جن میں گرمیوں کی ظہر کی تاخیر کرنے ٹھنڈی کرنے کا حکم ہے اور وہ حدیثیں قیاس شرعی کے مطابق لہذا وہ ہی قابل عمل ہیں۔ یہ حدیث نا قابل عمل یا منسوخ ہے۔

دوسرے یہ کہ فرش کی گرمی خصوصاً ملک عرب میں بہت دیر تک یعنی ایک مثل سایہ کے بعد تک رہتی ہے یہ گرمی پہلے کی ہوتی تھی۔ وقت ٹھنڈا ہو چکا تھا لہذا یہ حدیث ان احادیث کے بالکل خلاف نہیں۔ جن میں ٹھنڈک کا حکم ہے جہاں تک ہو سکے احادیث میں مطابقت کی جاوے۔

اعتراض نمبر ۳:- صحابہ کرام رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے ساتھ عصر اتنی جلدی پڑھتے تھے کہ بعد نماز عصر اونٹ ذبح کر کے بوئیاں بنا کر بھون کر آفتاب ڈوبنے سے پہلے کھا لیتے تھے اور ہم میں بعض لوگ نماز عصر کے بعد تین میل مسافت طے کر کے اپنے گھر پہنچ جاتے تھے اور ابھی سورج چمکتا ہوتا تھا۔ جیسا کہ مسلم شریف وغیرہ میں ہے اس سے معلوم ہوا کہ عصر کی نماز دو مثل سے پہلے پڑھی جاتی تھی کیونکہ دو مثل کے بعد اتنا وقت نہیں بچتا کہ یہ کام کئے جاویں۔ (عام وہابی)۔

جواب:- یہ تمام حدیثیں درست ہیں مگر آپ کا یہ مذکورہ نتیجہ کا لٹا غلط دو مثل کے بعد عصر پڑھ کر تین میل فاصلہ بخوبی طے ہو سکتا ہے اہل عرب بہت تیز رفتار ہیں ہمارے ہاں بھی بعض لوگ دس منٹ میں ایک میل چل لیتے ہیں۔ تین میل آدھ گھنٹے میں چلے جاتے ہیں عصر کا وقت بعض زمانہ میں دو گھنٹہ سے بھی زیادہ ہوتا ہے۔ ایسے ہی اونٹ کا ذبح کر لینا اور بھون کر کھا لینا۔ غروب آفتاب سے پہلے ہو سکتا ہے۔ اہل عرب ذبح اور گوشت صاف کرنے پکانے میں بہت ہی پھرتیلے ہوتے ہیں۔ جیسا کہ تجربہ ہے۔

اعتراض نمبر ۴:- مسلم بخاری میں حضرت اہل ابن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔
قال ما كنا نقبل ولا نتغدى الا بعد الجمعة۔

ترجمہ:- ہم صحابہ نہ قیلو کرتے تھے نہ ناشتہ کھاتے تھے مگر جمعہ کے بعد۔

(صحیح البخاری کتاب الحج باب التاخذ بعد الحج ج ۱ ص ۳۶۸ رقم الحدیث ۸۹۹ مطبوعہ دار ابن کثیر بیروت)

اس سے معلوم ہوا کہ جمعہ کی نماز سخت گرمی میں بھی بہت جلد پڑھنی چاہیے کہ دوپہر کا آرام بلکہ صبح کا ناشتہ بھی بعد نماز کیا جاوے پھر تم کیسے کہتے ہو کہ گرمیوں میں جمعہ ٹھنڈا کر کے پڑھو۔

جواب:- اس کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ یہ حدیث ظاہری معنی سے تمہارے خلاف ہے کیونکہ اس سے لازم آتا ہے کہ نماز جمعہ ناشتہ اور قیلو یعنی دوپہر کے آرام سے پہلے پڑھی جاوے تو چاہیے کہ فجر کے بعد فوراً جمعہ پڑھ لیا جاوے کیونکہ ناشتہ تو بالکل سویرے ہوتا ہے تم بھی اتنی جلدی جمعہ پڑھ لینے کے قائل نہیں۔

دوسرے یہ کہ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ ہم جمعہ کی تیاری کی وجہ سے نماز سے پہلے نہ ناشتہ کرتے تھے نہ دوپہر کا آرام بعد نماز یہ سب کچھ کرتے تھے یعنی نماز کی وجہ سے ناشتہ اور آرام پیچھے کر دیتے تھے نہ کہ ناشتہ اور آرام کی وجہ سے جمعہ پہلے پڑھ لیتے تھے جیسا کہ تم سمجھے۔ تیسرے یہ کہ اس حدیث میں سردیوں کے جمعہ کا ذکر ہے کہ اس زمانہ میں دن چھوٹا ہوتا ہے دوپہر میں گرمی نہیں ہوتی اس لئے سورج ڈھلتے ہی جمعہ پڑھ لیتے تھے دوپہر کا کھانا اور آرام بعد جمعہ کرتے تھے اب بھی مدینہ والے ایسا ہی کرتے ہیں۔ بخاری شریف میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

ان النبي ﷺ كان يصلني الجمعة حين نزول الشمس۔

ترجمہ:- حضور ﷺ آفتاب ڈھلنے کے بعد جمعہ پڑھتے تھے۔

(صحیح البخاری کتاب الحج باب وقت الحج اذا زالت الشمس ج ۱ ص ۳۰۷ رقم الحدیث ۸۶۲ مطبوعہ دار ابن کثیر بیروت)، (سنن ابوداؤد باب فی وقت الحج ج ۱ ص ۲۸۲ رقم الحدیث ۶۰۸۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (سنن الترمذی باب ما جاء فی وقت الحج ج ۲ ص ۳۷۷ رقم الحدیث ۵۰۳ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

لہذا اس مذکورہ حدیث کے معنی یہ نہیں کہ نماز جمعہ سورج ڈھلنے سے پہلے پڑھ لی جاتی تھی چونکہ نماز جمعہ نماز ظہر کی نائب ہے لہذا ظہر کے وقت میں ہی ادا ہوگی اور گرمیوں میں ٹھنڈی کر کے سردیوں میں سورج ڈھلتے ہی پڑھی جاوے گی ظہر کی طرح اب احادیث میں کوئی تعارض نہیں۔

بیسواں باب

اذان و تکبیر کے الفاظ

شریعت میں اذان و اقامت کے (تکبیر) الفاظ اور احکام تقریباً یکساں ہیں جو الفاظ اذان کے ہیں وہ ہی تکبیر کے صرف حی علی الفلاح کے بعد قدامت الصلوٰۃ دو بار زیادہ ہے ترجیح نہ اذان میں ہے نہ اقامت میں، اذان کے کل پندرہ کلمے ہیں، اور اقامت کے سترہ کلمے جیسا کہ عام طور پر مسلمانوں میں رائج ہے۔ مگر غیر مقلد و ہایوں کی اذان بھی اس اذان سے علیحدہ ہے اور اقامت بھی اس اقامت کے سوا ہے وہ اذان کی دونوں شہادتوں کو دو دو بار کے بجائے چار چار بار کہتے ہیں اولاً دو بار آہستہ پھر بلند آواز سے اسے ترجیح کہتے ہیں یعنی پہلے اشہد ان لا الہ الا اللہ آہستہ کہتے ہیں پھر حی علی الفلاح ان محمد و رسول اللہ کو اس حساب سے ان کے نزدیک اذان کے کلمات پندرہ کے بجائے انیس ہیں اور اقامت (تکبیر) کے کلمات ایک ایک بار کہتے ہیں اس طرح کہ دونوں شہادتیں اور حی علی الصلوٰۃ اور حی علی الفلاح ایک ایک بار ان کے نزدیک اقامت کے کلمات بجائے سترہ کے تیرہ ہیں اور دعویٰ کرتے ہیں کہ اسلامی اذان و اقامت وہ ہی ہے جو ہم کہتے ہیں۔ اور حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ پر اس وجہ سے لعن طعن کرتے ہیں اور اس ذات کریم کو گالیاں دیتے ہیں پہلی فصل میں اس مروجہ اسلامی اذان کا ثبوت دوسری فصل میں اس پر اعتراضات مع جوابات اللہ رسول قبول فرماوے۔

پہلی فصل..... موجودہ اذان و اقامت کا ثبوت

حق یہ ہے کہ اذان اقامت کے کلمات دو دو ہیں نہ اذان میں ترجیح ہے نہ اقامت (تکبیر) کے کلمات ایک ایک پہلی تکبیر چار بار آخر میں کلمہ لا الہ الا اللہ ایک بار باقی تمام الفاظ دو دو دلائل حسب ذیل ہیں۔

حدیث نمبر ۱ تا ۶: ابو داؤد۔ نسائی۔ ابن خزیمہ، ابن حبان۔ بیہقی۔ دارقطنی نے سیدنا عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی۔
انہ قال کان الاذان علی عهد رسول اللہ ﷺ مرتین مرتین والاقامة مرة مرة غیر انه یقول قد قامت الصلوٰۃ الخ۔
ترجمہ: وہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کے زمانہ میں اذان کے کلمات دو دو بار تھے اور تکبیر ایک ایک بار اس کے سوا کے تکبیر میں قد قامت الصلوٰۃ بھی کہتے تھے۔

(صحیح ابن خزیمہ ج ۱ ص ۱۹۳ رقم الحدیث ۳۷۴ مطبوعہ مکتب الاسلامی بیروت)، (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۱۳۳ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)، (سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۱۳۱ رقم الحدیث ۵۱۰ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (سنن الدارقطنی ج ۱ ص ۲۳۹ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت)، (سنن التسانی باب تنبیہ الاذان ج ۲ ص ۳ رقم الحدیث ۶۲۸ مطبوعہ مکتب مطبوعات الاسلامیہ حلب)، (صحیح ابن حبان ج ۳ ص ۵۷۰ رقم الحدیث ۱۶۷۷ مطبوعہ موسسۃ الرسالہ بیروت)، (سنن الکبریٰ للبیہقی باب تنبیہ قولہ قد قامت الصلوٰۃ وافر ما قبلہ ج ۱ ص ۳۱۳ رقم الحدیث ۱۸۱۳ مطبوعہ مکتبہ دارالباہرہ مکہ المکرمۃ)، (مشکوٰۃ المصابیح باب الاذان الفصل الاول ص ۶۳ مطبوعہ نور محمد کتب خانہ کراچی)

اس حدیث کے متعلق ابن جوزی جیسے ناقد فرماتے ہیں۔

هذا اسناد صحیح سعید المقبری وثقه ابن حبان وغیرہ۔

ترجمہ: یہ اسناد صحیح ہے۔ سعید المقبری کی ابن حبان نے توثیق کی۔

(جامع الرضوی صحیح البصاری باب لا ترجیح فی الاذان ج ۲ ص ۲۷۹ طبع ۱۹۹۲ء)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اذان میں ترجیح نہیں ورنہ اذان کے کلمات دو دو نہ ہوتے شہادتیں چار چار بار ہوتیں اقامت کے ایک

بار ہونے کا جواب دوسری فصل میں عرض کیا جاوے گا۔

حدیث نمبر ۷:۔ طبرانی نے معجم اوسط ابو یزورہ مؤذن رسول اللہ ﷺ کے پوتے حضرت ابراہیم ابن اسماعیل ابن عبد الملک ابن ابی محذورہ سے روایت کی۔

قال سمعت جدي عبد الملك ابن ابي محذورة يقول انه سمع اباہ محذوره يقول القى على رسول الله ﷺ الاذان حرفاً حرفاً الله اكبر الى اخره ولم يذكر فيه ترجيعاً۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے دادا عبد الملک ابن ابی محذورہ کو فرماتے سنا کہ انہوں نے اپنے والد ابو محذورہ کو فرماتے سنا کہ حضور انور ﷺ نے مجھے اذان کا ایک ایک لفظ بتایا اللہ اکبر اللہ اکبر آخر تک اس میں ترجیع کا ذکر نہ فرمایا۔

(جامع الرضوی ج البحاری باب لا ترجع فی الاذان ج ۲ ص ۲۷۹ طبع ۱۹۹۲ء)

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اذان میں ترجیع کا حکم حضور ﷺ نے نہ دیا لہذا ترجیع سنت کے خلاف ہے۔

حدیث نمبر ۸:۔ ابن ابی شیبہ ترمذی نے حضرت ابن ابی سلیمان تابعی سے کچھ اختلاف الفاظ سے روایت کی۔

قال كان عبد الله ابن زيد الانصاري مؤذن رسول الله ﷺ يشفع الاذان والاقامة۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ عبد اللہ ابن زید انصاری حضور ﷺ کے مؤذن اذان اور تکبیر دو دو بار کہتے تھے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۸۷ رقم الحدیث ۲۱۳۹ المکتبۃ الرشدا لریاض)، (سنن الترمذی ج ۱ ص ۳۷۱ رقم الحدیث ۱۹۳ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

اس حدیث سے دو مسئلہ معلوم ہوئے ایک یہ کہ اذان میں ترجیع نہیں دوسرے یہ کہ اقامت یعنی تکبیر کے کلمات دو دو بار کہے جاویں نہ

ایک ایک بار۔

حدیث نمبر ۱۰:۔ بیہقی نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔

انه كان يقول الاذان مشني مشني مشني والاقامة مشني مشني ومربرجل يقيم مرة مرة فقال اجعلها مشني

مشني لا ام لك۔

ترجمہ: آپ فرماتے تھے کہ اذان بھی دو دو بار ہے تکبیر بھی دو دو بار اور آپ (حضرت علی رضی اللہ عنہ) ایک شخص پر گزرے جو اقامت

ایک ایک بار کہتا تھا تو آپ نے فرمایا اسے دو دو بار کر تیری ماں نہ رہے۔

(جامع الرضوی ج البحاری باب الاذان مشنی ج ۲ ص ۲۸۱ طبع ۱۹۹۲ء)، (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۸۷ رقم الحدیث ۲۱۳۷ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

حدیث نمبر ۱۱:۔ ابوداؤد شریف نے حضرت معاذ ابن جبل رضی اللہ عنہ سے ایک طویل حدیث بیان فرمائی جس میں عبد اللہ

ابن زید انصاری کی خواب کا واقعہ مذکور ہے جو انہوں نے اذان کے متعلق دیکھی تھی انہوں نے حضور ﷺ کی خدمت میں آکر عرض کیا کہ

میں نے فرشتے کو خواب میں دیکھا جس نے قبلہ کی طرف منہ کر کے اللہ اکبر اللہ اکبر اشہد ان لا اله الا الله الخ کہا پھر کچھ ٹھہرے

کر اذان کی طرح تکبیر بھی کہی الخ حدیث کے آخری الفاظ یہ ہیں۔

قال فقال رسول الله ﷺ لئنها بلالا فاذن بها۔

ترجمہ: اذان حضرت بلال رضی اللہ عنہ پر تلقین کرو پس حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے اذان انہی کلمات سے دی۔

(سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۱۳۰ رقم الحدیث ۵۰۷ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نہ تو خواب والے فرشتے نے اذان میں ترجیع کی تعلیم دی نہ اسلام کی پہلی اذان میں ترجیع بھی۔ جو

حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ کی موجودگی میں عبد اللہ ابن زید کی تعلیم سے کہی یہ بھی معلوم ہوا کہ اقامت بھی اذان کی طرح دو

دو بار ہے۔ لیکن اس میں تداومت الصلوٰۃ بھی ہے۔

حدیث نمبر ۱۲ :- بن ابی شیبہ اور یحییٰ نے عبدالرحمن ابن ابی سلمیٰ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کی۔

قال حدثنا اصحاب محمد ﷺ ان عبد الله ابن زيد الانصاري جاء الى النبي ﷺ فقال يا رسول الله ﷺ رایت فی المنام کان رجلا قام و علیه بردان اخضران فقام علی حائط فاذن منی و اقام منی منی۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ ہم کو حضور ﷺ کے بہت صحابہ نے خبر دی کہ عبداللہ ابن زید انصاری رضی اللہ عنہ حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ میں نے خواب میں دیکھا جیسے ایک مرد کھڑا ہوا اس پر دو بزرگ پڑے ہیں۔ پس وہ دیوار پر کھڑا ہوا اور اذان بھی دو دو بار دی تکبیر بھی دو دو بار کی۔

(سنن الکبریٰ للبخاری باب ما روی فی عمیۃ الاذان والاقامۃ ج ۱ ص ۳۲۰ رقم الحدیث ۱۸۲۹ مطبوعہ مکتبۃ دارالہدایۃ المکتبۃ)، (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۱۳۳ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

خیال رہے کہ اذان کی تعلیم رب تعالیٰ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو خواب میں فرشتہ کے ذریعہ دی اس خواب میں نہ تو اذان میں ترجیح ہے نہ اقامت ایک بار معلوم ہوا کہ خفی اذان و تکبیر وہ ہے جس کی رب نے تعلیم دی۔

حدیث نمبر ۱۴ :- دارقطنی، عبدالرزاق، طحاوی شریف نے حضرت اسود ابن یزید سے روایت کی۔

ان بلالا کان یثنی الاذان و یثنی الاقامة و کان یبداء بالتکبیر و ینتہم بالتکبیر۔

ترجمہ: بے شک حضرت بلال رضی اللہ عنہ اذان بھی دو دو بار کہتے تھے اور اقامت بھی دو دو بار ان دونوں کو تکبیر سے ہی شروع کرتے تھے تکبیر پر ہی ختم کرتے تھے۔

(سنن الدارقطنی ج ۱ ص ۲۳۲ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت)، (مصنف عبدالرزاق ج ۱ ص ۳۶۲ رقم الحدیث ۷۹۰ مطبوعہ مکتبۃ الاسلامیہ بیروت)، (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۱۳۳ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

حدیث نمبر ۱۷ :- طبرانی نے اپنی کتاب مسند الشامیین میں حضرت جنادہ ابن ابی امیہ سے روایت کی۔

عن بلال انه کان یجعل الاذان و الاقامة سواء منی منی۔

ترجمہ: وہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ آذان و اقامت دونوں برابر کہتے تھے یعنی دو دو بار۔

(جامع الرضوی ج ۱ بحاری باب الاقامة مثل الاذان شیخی ج ۲ ص ۲۸۲ مطبوعہ ۱۹۹۲ء)

حدیث نمبر ۱۸ :- دارقطنی نے حضرت ابو جحیفہ سے روایت کی۔

ان بلالا کان یوذن للنبی ﷺ منی منی و یقیم منی منی۔

ترجمہ: حضرت بلال رضی اللہ عنہ حضور انور ﷺ کے سامنے اذان دو دو بار کہتے تھے اور اقامت دو دو بار۔

(سنن الدارقطنی ج ۱ ص ۲۳۲ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت)

حدیث نمبر ۱۹ :- طحاوی نے حضرت حماد بن ابراہیم سے روایت کی۔

قال کان ثوبان یوذن منی منی۔

ترجمہ: حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ اذان دو دو بار بلکہ کہتے تھے۔

(شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۱۳۶ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

حدیث نمبر ۲۰ :- طحاوی نے حضرت عبید مولیٰ سلمہ ابن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

ان سلمة ابن الاكوع کان یثنی الاذان و الاقامة۔

ترجمہ: حضرت سلمہ ابن اکوع رضی اللہ عنہ اذان و اقامت دو دو بار کہتے تھے۔

(شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۱۳۶ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

ہم نے یہ بیس حدیثیں بطور نمونہ پیش کیں ورنہ اس کے متعلق بہت زیادہ احادیث ہیں اگر تفصیل دیکھنی ہو تو صحیح الہیاری طحاوی شریف وغیرہ کا مطالعہ فرمادہ ان احادیث سے حسب ذیل چیزیں معلوم ہوئیں۔

(۱) عبداللہ ابن زید ابن عبداللہ ابن ثعلبہ رضی اللہ عنہ کی خواب جو اسلامی اذان کی اصل ہے اس میں نہ تو ترجیح کا ذکر ہے نہ اقامت ایک ایک بار کا بلکہ وہ ہی اذان و تکبیر مذکور ہے جو عام طور پر رائج ہے۔

(۲) فرشتے نے جو اذان کی تعلیم دی اس میں ترجیح بھی نہیں اور اقامت ایک ایک بار بھی نہیں وہ ہی ہماری اذان ہے۔

(۳) حضور علیہ السلام کے مشہور مؤذن حضرت بلال رضی اللہ عنہ حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ وغیر ہم ہمیشہ وہ ہی اذان و اقامت دیتے تھے جو عام مسلمانوں میں مروج ہے یعنی حنفی اذان و اقامت۔

(۴) جلیل القدر صحابہ و تابعین جیسے حضرت علی عبداللہ ابن عمر سلمہ ابن اکوع عبداللہ ابن زید ابراہیم نخعی حضرت عید ابو حنیفہ رضی اللہ عنہم وغیر ہم یہ ہی اذان کہتے اور کہلاتے تھے جو مروج ہے ترجیح یا اقامت ایک ایک بار کے قائل نہ تھے۔

(۵) حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ ایک ایک اقامت کہنے والے پر ناراض ہوتے تھے دو دو بار کہلاتے تھے اگر ترجیح یا اقامت ایک بار سنت ہوتی تو یہ حضرات جو مزاج شناس رسول سنت کے متبع بدعت سے متنفر تھے انہوں نے اس کو کیوں ترک کیا اور کرنے والوں کو کیوں روکا اور پر کیوں ملامت کی۔

عقل کا تقاضا بھی یہ ہے کہ اذان کی شہادتوں میں ترجیح نہ ہو کیونکہ اذان میں اصل چیز صلوٰۃ اور فلاح ہے کہ اذان نماز ہی کے ارکان و دعوت کے لئے ہے باقی کلمات تکبیر و شہادت وغیرہ برکت یا تمہید یا نماز کی ترغیب کے لئے ہیں جب صلوٰۃ اور فلاح میں ٹکرا اور ترجیح نہیں جو اصل اذان ہے تو ان کلمات میں بھی ترجیح نہ ہونی چاہیے۔ جو اس کے تابع ہیں۔

دوسرے یہ کہ اذان کا مقصد ہے نماز کی عام اطلاع اس لئے اذان بلند مقام پر اونچی آواز سے کہنی چاہیے کانوں میں اٹکیاں لگائی جاویں تاکہ آواز خوب اونچی نکلے اب ان دونوں شہادتوں کو اول آہستہ آہستہ کہنا مقصد اذان کے بالکل خلاف ہے۔ اس کا ہر کلمہ بلند آواز سے چاہیے دیکھو آذان کے اول میں تکبیر چار دفعہ کہی جاتی ہے۔ مگر چاروں بار خوب اونچی آواز سے اگر شہادتیں بھی چار دفعہ ہوتیں تو چاروں بار اونچی آواز سے ہوتیں۔

تیسرے یہ کہ اقامت اذان ہی کی طرح ہے حتیٰ کہ اسے بعض احادیث میں اذان فرمایا گیا کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا میں کل اذان میں صلوٰۃ ہر دو اذانوں کے درمیان نماز ہے یعنی آذان و اقامت کے درمیان ہاں فرق صرف قد قامت الصلوٰۃ کا ہے کہ اقامت میں ہے اذان میں نہیں تو چاہیے کہ اقامت کے الفاظ بھی اذان کی طرح دو دو بار رہوں۔ چوتھے یہ کہ اذان میں بعض الفاظ مکرر آئے ہیں کہ اول میں بھی آخر میں بھی جیسے تکبیر اور کلمہ اور بعض الفاظ غیر مکرر ہیں کہ صرف ایک جگہ آئی جیسے صلوٰۃ فلاح جو الفاظ مکرر ہیں وہ پہلی بار دو گئے ہیں دوسری بار اس کے نصف تکبیر پہلی بار چار دفعہ ہے اور چھٹی بار دو دفعہ شہادت تو حید پہلی بار دو دفعہ ہے تو آخر بار ایک دفعہ تو چاہیے کہ تکبیر میں بھی ایسا ہی ہو۔ لہذا حنفی اذان و اقامت جو آج عام مسلمانوں میں رائج ہے۔ بالکل صحیح اور سنت کے مطابق ہے۔ اس پر طعن کرنا جہالت و حماقت ہے۔

دوسری فصل..... اس مسئلہ پر سوالات مع جوابات

حنفی اذان و اقامت پر غیر مقلد وہابی اب تک جو اعتراضات کر سکے ہیں اور جن کی اطلاع ہم کو پہنچی ہے وہ تمام مع جوابات عرض کرتے

ہیں، اگر آئندہ اور نئے اعتراضات ہمارے علم میں آئے تو انشاء اللہ دوسرے ایڈیشن میں ان کے جوابات بھی عرض کر دیئے جائیں گے۔
اعتراض نمبر ۱:- مسلم شریف نے حضرت ابو محذورہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوری اذان کی حدیث نقل کی، کہ حضور ﷺ نے انہیں بخش نہیں اذان کی تلقین فرمائی اس کے بعض الفاظ یہ ہیں۔

ثم تعود فنقول اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان لا اله الا الله۔

ترجمہ: دونوں شہادتوں کے بعد پھر بولو اور کہو اشہدان لا اله الا الله الخ۔

اشهد ان محمد رسول الله۔

اشهد ان محمد رسول الله۔

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۸۷ رقم الحدیث ۹۷۳ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

اس سے معلوم ہوا کہ خود حضور انور ﷺ نے حضرت ابو محذورہ رضی اللہ عنہ کو اذان کی شہادتیں میں ترجیح سکھائی لہذا اذان میں ترجیح سنت ہے۔

جواب:- اس اعتراض کے چند جواب ہیں۔ ایک یہ کہ حضرت ابو محذورہ رضی اللہ عنہ کی روایات سخت متعارض ہیں اس حدیث میں تو وہ ترجیح کا ذکر فرماتے ہیں اور ان ہی کی جو روایت ہم پہلی فصل میں بحوالہ طبرانی پیش کر چکے ہیں اس میں ترجیح کا ذکر بالکل نہیں ملتا وہی شریف نے انہیں ابی محذورہ رضی اللہ عنہ سے جو حدیث نقل کی اس میں اول اذان میں بجائے چار کے دو بار تکبیر کا ذکر ہے۔ لہذا ابو محذورہ رضی اللہ عنہ کی روایت متعارض کی وجہ سے ناقابل عمل ہے جیسا کہ متعارض کا حکم ہے۔

دوسرے یہ کہ حضرت ابو محذورہ رضی اللہ عنہ کی یہ ترجیح والی حدیث تمام ان مشہور حدیثوں کے خلاف ہے جو ہم پہلی فصل میں پیش کر چکے ہیں جن میں ترجیح کا ذکر نہیں۔ لہذا احادیث مشہورہ قابل عمل ہیں نہ کہ یہ حدیث واحد۔

تیسرے یہ کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مشہور مؤذن حضرت بلال رضی اللہ عنہ اور حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ ہیں انہوں نے حضور علیہ السلام کے زمانہ میں اور بعد میں کبھی اذان میں ترجیح نہ فرمائی لہذا ان کا عمل زیادہ قابل قبول ہے۔

چوتھے یہ کہ اس حدیث میں ابو محذورہ رضی اللہ عنہ کو عام صحابہ رضی اللہ عنہم نے ترک کر دیا۔ ان کا عمل ترجیح پر نہ تھا بلکہ ترجیح کے خلاف تھا۔ لہذا وہ ہی زیادہ قوی ہے۔

پانچویں یہ کہ یہ حدیث ابو محذورہ رضی اللہ عنہ قیاس شرعی کے بھی خلاف ہے اور ہماری پیش کردہ احادیث قیاس کے مطابق لہذا وہ احادیث قابل عمل ہیں نہ کہ یہ حدیث جیسا کہ متعارض کا حکم ہے۔

چھٹے وہ جواب ہے جو عنایتیہ شرح ہدایہ نے دیا کہ سیدنا ابو محذورہ رضی اللہ عنہ کو زمانہ کفر میں توحید و رسالت سے سخت نفرت تھی اور حضور علیہ السلام کی بہت مخالفت جب یہ اسلام لائے اور حضور علیہ السلام نے انہیں اذان دینے کا حکم دیا انہوں نے شرم کی وجہ سے اشہدان لا اله الا الله اور اشہد ان محمد رسول الله آہستہ آہستہ کہا۔ بلند آواز سے نہ کیا تو حضور علیہ السلام نے انہیں دوبارہ بلند آواز سے یہ کلمات ادا کرنے کا حکم دیا یہ دوبارہ کہلوانا اس وقت تھا۔ تعلیم کے لئے اور شرم دور کرنے کے لئے لہذا یہ حکم عارضی ہے۔ جیسے اگر آج کوئی شخص آہستہ آہستہ اذان کہدے۔ تو دوبارہ بلند آواز سے کہلواتی جاتی ہے۔ اس صورت میں ابو محذورہ رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث ہماری پہلی فصل کی حدیثوں کے خلاف نہیں۔

ساتویں وہ جواب ہے جو فتح القدر نے دیا کہ حضرت ابو محمد زہد رضی اللہ عنہ نے یہ دونوں شہادتیں بغیر مد کے کہدی تھیں اس لئے دو بار مد کے ساتھ کہلوائیں۔ بہر حال یہ ترجیح ایک خصوصی واقعہ تھا۔ نہ کہ سنت اسلام۔

اعتراض نمبر ۲:۔ ابوداؤد، نسائی اور دارمی نے حضرت ابو محمد زہد رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔ ان النبی ﷺ علمہ الاذان تسع عشرة كلمة والاقامة سبع عشرة كلمة۔
ترجمہ: بے شک نبی ﷺ نے انہیں اذان ۱۹ کلمے اور تکبیر ۷ کلمے سکھائے۔

(سنن الدار قطنی کتاب الصلوٰۃ ج ۱ ص ۲۳۷ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اذان کے کلمے انہیں ہیں یہ ترجیح سے ہی بنتے ہیں اگر اذان میں ترجیح نہ ہو، تو کل چندرہ کلمے ہیں۔ لہذا ترجیح اذان میں چاہیے۔

جواب:۔ اس کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ یہ حدیث آپ کے بھی خلاف ہے۔ کیونکہ اگر اس حدیث سے اذان کی ترجیح ثابت ہوتی ہے تو اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ اقامت کے کلمات دو دو بار ہیں۔ اگر تمہاری طرح ایک ایک بار کلمات ہوتے تو اس کے کلمات بجائے سترہ کے تیرہ ہوتے کیا آدمی حدیث پر ایمان لاتے ہو آدمی کے انکاری ہو۔

ترجیح اذان کے تمام وہ جوابات ہیں جو اعتراض نمبر ۱ کے ماتحت گزر گئے کہ حضور علیہ السلام نے حضرت ابو محمد زہد رضی اللہ عنہ کو ترجیح ایک خاص وجہ سے تعلیم دی تھی۔ وغیرہ۔

اعتراض نمبر ۳:۔ مسلم و بخاری نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔

قال ذكروا النار والناقوس فنكروا اليهود والنصارى فامر بلال ان يشفع الاذان ويوتر الاقامة۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ صحابہ نے اعلان نماز کے لئے آگ اور ناقوس کی تجویز کی تو یہود و عیسائیوں کا ذکر بھی کیا کہ وہ بھی ان چیزوں سے اعلان عبادت کرتے ہیں تو حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا گیا کہ اذان دو دو بار کہیں اور اقامت ایک ایک بار۔

(صحیح مسلم کتاب الصلوٰۃ باب بدء الاذان ج ۱ ص ۲۸۵ رقم الحدیث ۷۷۷ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (صحیح بخاری کتاب الاذان باب بدء الاذان ج ۱ ص ۲۱۹ رقم الحدیث ۵۷۸ مطبوعہ دار ابن کثیر بیروت)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اقامت کے کلمات ایک ایک بار کہے جاویں۔

جواب:۔ اس کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ یہ حدیث تمہارے بھی خلاف ہے کیونکہ اس سے معلوم ہوا کہ اقامت کے سارے کلمات ایک ایک بار ہوں مگر تم کہتے ہو کہ اقامت میں اولاً تکبیر چار بار ہو، قد قامت الصلوٰۃ دو بار ہو، پھر تکبیر دو بار ہو، لہذا جو جواب تمہارا ہے وہ ہی ہمارا۔ اگر کہو کہ دوسری حدیثوں میں قد قامت الصلوٰۃ کو دو بار کہنے کا حکم ہے تو حنفی کہیں گے کہ دوسری احادیث میں یہ بھی ہے کہ اقامت کے تمامی کلمات دو بار کہے جاویں وہ احادیث قائل عمل کیوں نہیں۔

دوسرے یہ کہ اس حدیث میں حضرت عبد اللہ ابن زید رضی اللہ عنہ کی خواب کا بالکل ذکر نہیں بلکہ فرمایا گیا کہ جب صحابہ نے آگ یا ناقوس کے ذریعہ اعلان نماز کا مشورہ کیا اور بعض صحابہ نے فرمایا کہ اس میں یہود و نصاریٰ سے مشابہت ہے۔ اسلامی اعلان ان کے خلاف چاہیے تو فوراً ہی حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو اذان و اقامت کا حکم دیا گیا تو اس اذان و اقامت سے موجودہ مردہ شرعی اذان مراد نہیں بلکہ لغوی اذان یعنی اعلان نماز مراد ہے جو محلہ میں جا کر کیا جاوے اور اقامت سے مراد بوقت جماعت مسجد والوں کو جمع کرنے کے لئے کیا جاوے کہ آجاؤ جماعت کھڑی ہو رہی ہے۔ چونکہ یہ اعلام ایک ہی بار کافی تھا۔ اس لئے ایک بار کا ذکر ہوا پھر اس کے بعد عبد اللہ

ابن زید رضی اللہ عنہ کی خواب کا واقعہ پیش آیا جس سے مراد اذان و اقامت قائم کی گئی وہ اعلانات چھوڑ دیئے گئے تیسرے یہ کہ حضرت عبداللہ ابن زید رضی اللہ عنہ کی خواب میں فرشتے نے جو اقامت کی تعلیم دی اس میں الفاظ و اقامت دو دو بار ہیں۔ اور وہ خواب ہی اذان و اقامت کی اصل ہے۔ لہذا وہ ہی روایت قابل عمل ہے۔ دوسری روایات جو اس کے خلاف ہیں واجب التاویل ہیں یا ناقابل عمل۔ خیال رہے کہ یہ خواب صرف حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ کی نہیں بلکہ اس کے علاوہ سات صحابہ نے یہ ہی خواب دیکھا۔ گویا یہ حدیث متواتر کے حکم میں ہوگئی۔

چوتھے یہ کہ روایات کا اسی پر اتفاق ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ اور ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہما نے اذان میں ترجیح اپنے آخر دم تک نہ کی۔ دیکھو مرقاۃ شرح مشکوٰۃ نیز ان بزرگوں کی اقامت میں اقامت کے کلمات دو دو ہی رہے۔ تو یہ کیسے ہو سکتا ہے۔ کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ جیسے مشہور مؤذن حضرت ابن ام مکتوم اپنی ساری عمر نہ تو اذان میں ترجیح کریں نہ تکبیر کے کلمات ایک ایک بار کہیں حالانکہ انہیں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے یہ حکم دیا ہو۔ لہذا ترجیح وغیرہ کی ساری روایتیں واجب التاویل ہیں۔ پانچویں یہ کہ یہ روایات قیاس شرعی کے مخالف ہیں اور ہماری پیش کردہ احادیث قیاس کے موافق لہذا انہیں کو ترجیح ہوگی۔ جب احادیث میں تعارض ہو تو قیاس سے ترجیح ہوتی ہے۔ دیکھو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا الوضو مما مستہ النار آگ کی کچی چیز استعمال کرنے سے وضو واجب ہے۔ (سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۳۹ رقم الحدیث ۱۹۲ مطبوعہ دار الفکر بیروت) دوسری روایت میں آیا کہ حضور علیہ السلام نے گوشت کھا کر نماز پڑھی وضو نہ فرمایا ان احادیث میں تعارض ہوا، تو قیاس کی وجہ سے دوسری حدیث کو ترجیح ہوئی اب کوئی نہیں کہتا کہ کھانا کھانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یہ کلی قانون ہے۔



اکیسواں باب

متنفل کے پیچھے فرض نماز

مسئلہ شرعی یہ ہے کہ نفل والے کے پیچھے فرض نماز ادا نہیں ہوتی ہاں فرض والے کے پیچھے نفل نماز ہو جاتی ہے فرض نماز میں یہ بھی ضروری ہے کہ امام بھی فرض پڑھ رہا ہو۔ یہ بھی ضروری ہے کہ امام و مقتدی دونوں ایک ہی نماز پڑھیں ظہر والا عصر والے کے پیچھے نماز نہیں پڑھ سکتا مگر غیر مقلد وہابی کہتے ہیں کہ فرض نماز نفل والے کے پیچھے جائز ہے۔

نوٹ ضروری:- بالغ مسلمان کی کوئی نماز نا بالغ بچے کے پیچھے جائز نہیں، نہ فرض نہ تراویح نہ نفل کیونکہ بچے پر نماز فرض نہیں محض نفل ہے اور بچے کی نفل شروع کرنے کے بعد بھی نفل ہی رہتی ہے۔ اگر بچہ نفل شروع کر کے توڑ دے تو اس پر اسی کی قضاء ضروری نہیں۔ لیکن بالغ کی نفل شروع ہو کر ضروری ہو جاتی ہے۔ کہ اگر توڑ دے تو قضاء لازمی ہے اس لئے بالغ کوئی نماز بچے کے پیچھے نہیں پڑھ سکتا مگر غیر مقلد وہابیوں کے نزدیک یہ سب کچھ جائز ہے۔ اس لئے ہم اس باب کی بھی دو تفصیلات کرتے ہیں۔ پہلی فصل میں اس مسئلہ کا ثبوت، دوسری فصل میں اس پر اعتراضات مع جوابات۔

پہلی فصل..... متنفل کے پیچھے مفترض کی نماز نا جائز ہے

فرض نماز نفل والے کے پیچھے ادا نہیں ہو سکتی اس پر بہت سی احادیث شریفہ اور قیاس شرعی شاہد ہیں جن میں کچھ پیش کی جاتی ہیں۔

حدیث نمبر ۴:- ترمذی، احمد، ابوداؤد (شافعی) مشکوٰۃ نے باب الاذان میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال قال رسول الله ﷺ الامام ضامن والموذن مؤتمن اللهم ارشد الائمة و اغفر للموذنين۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ فرمایا نبی ﷺ نے امام ضامن ہے اور موذن امین ہے۔ اے اللہ اماموں کو ہدایت دے اور موذنوں کو بخش دے۔

(سنن ابوداؤد باب ما يجب على المودن من تعاهد الوقت ج ۱ ص ۱۳۳ رقم الحدیث ۵۱۷ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (مصنف عبدالرزاق ج ۱ ص ۴۷۷ رقم الحدیث ۱۸۳۸ مطبوعہ

الکتب الاسلامیہ بیروت)، (سنن الترمذی ج ۱ ص ۳۰۲ رقم الحدیث ۲۰۷ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (مسند احمد ج ۲ ص ۲۳۲ مطبوعہ موسسہ قرطبیہ مصر)، (مشکوٰۃ

المصابیح باب فضل الاذان الفصل الثانی ص ۶۵ مطبوعہ نور محمد کتب خانہ کراچی)، (مسند الشافعی ص ۵۶ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)، (مسند ابوداؤد الطحاوی ص ۳۱۶ رقم

الحدیث ۲۳۰۲ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت)، (مسند حمیدی ج ۲ ص ۳۲۸ رقم الحدیث ۹۹۹ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)، (الام للشافعی ج ۱ ص ۱۵۹ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام سارے مقتدیوں کی نمازوں کو اپنی نماز کے ضمن میں لئے ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ اعلیٰ شے ادنیٰ کو

اپنے ضمن میں لے سکتی ہے نہ کہ ادنیٰ شے اعلیٰ کو فرض نفل کو اپنے اندر لے سکتا ہے کہ نفل سے اعلیٰ ہے نفل فرض کو اپنے ضمن میں نہیں لے سکتی

کہ فرض سے ادنیٰ ہے ایسے ہی ہر فرض نماز اپنے مثل فرض کو اپنے ضمن میں لے سکتی ہے۔ نہ کہ دوسرے فرض کو لہذا اگر امام نماز عصر پڑھ رہا

ہو تو اس کے پیچھے ظہر کی قضاء نہیں پڑھی جاسکتی کہ نماز عصر نماز ظہر کو اپنے ضمن میں نہیں لے سکتی کہ یہ دونوں نمازیں علیحدہ ہیں۔

حدیث نمبر ۵:- امام احمد نے حضرت سلیم سلمیٰ سے روایت کی۔

انه اتى النبي ﷺ فقال يا رسول الله ﷺ ان معاذ ابن جبل ياتينا بعد ما ننم ونكون في اء مالننا

بالمهار فينادى بالصلوة فنخرج اليه فيطول علينا فقال له عليه السلام يا معاذ لا تكن فتانا امام ان محمد لم ي

معي واما ان تخفف على قومك۔

ترجمہ: حضرت سلیم حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی یا رسول اللہ ﷺ حضرت معاذ ابن جبل رضی اللہ عنہ ہمارے پاس ہمارے سوجانے کے بعد آتے ہیں۔ ہم لوگ دن میں اپنے کاروبار میں مشغول رہتے ہیں۔ پھر نماز کی اذان دیتے ہیں۔ ہم نکل کر ان کے پاس آتے ہیں وہ نماز بہت دراز پڑھاتے ہیں تو ان سے حضور ﷺ نے فرمایا کہ اے معاذ رضی اللہ عنہ قنہ کا باعث نہ بنو یا تو میرے ساتھ نماز پڑھ لیا کرو یا اپنی قوم کو بلکی نماز پڑھایا کرو۔

(مسند احمد ج ۵ ص ۷۷ مطبوعہ موسسہ قرطبہ مصر)

خیال رہے کہ حضرت معاذ ابن جبل رضی اللہ عنہ نماز عشاء حضور انور ﷺ کے پیچھے پڑھ کر اپنی قوم میں پہنچ کر انہیں پڑھاتے اور دراز پڑھاتے تھے جس کی شکایت بارگاہ نبوی میں ہوئی۔ جس کا واقعہ یہاں ذکر ہوا۔

معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے حضرت معاذ ابن جبل رضی اللہ عنہ کو اس کی اجازت نہ دی کہ حضور ﷺ کے ساتھ نماز پڑھ کر اپنی قوم کو پڑھائیں۔ کیونکہ نفل والے کے پیچھے فرض جائز نہیں۔ بلکہ فرمایا کہ یا میرے پیچھے پڑھو، تو قوم کو نہ پڑھاؤ۔ یا قوم کو پڑھاؤ تو میرے پیچھے نہ پڑھو۔

حدیث نمبر ۶: امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے حضرت حماد سے انہوں نے حضرت ابراہیم نخعی سے روایت کی۔

قال اذا دخلت فی صلوة القوم وانت لا تنوی صلوتهم لا تجزک وان صلی الامام صلوتہ و نوی الذی خلفہ غیرہا اجزات الامام ولم تجزہم رواہ الامام محمد فی الآثار۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ جب تم قوم کی نماز میں شامل ہو اور تم ان کی نماز کی نیت نہ کرو۔ تو تمہیں یہ نماز کافی نہیں اور اگر امام ایک نماز پڑھے اور پیچھے والا مقتدی دوسری نماز کی نیت کرے تو امام کی نماز ہو جائے گی اور پیچھے والے کی نہ ہوگی۔

(جامع الرضوی شرح البحاری ابواب من لا تجوز الصلاۃ خلفہ ج ۳ ص ۶۵ مطبوعہ ۱۹۹۲ء)

اس سے معلوم ہوا کہ علماء ملت کا بھی یہی مسلک ہے کہ نفل والے کے پیچھے فرض نماز نہیں پڑھی جاسکتی۔ ایسے ہی ایک فرض کے پیچھے دوسرا فرض ادا نہیں ہو سکتا۔

عقل کا تقاضا بھی یہ ہے کہ نفل والے کے پیچھے فرض ادا نہ ہو کیونکہ امام پیشوا ہے مقتدی اس کا تابع اور امام کی نماز اصل ہے مقتدی کی نماز اس پر متفرع اس لئے امام کے سہو سے مقتدی پر سجدہ سہو واجب ہو جاتا ہے۔ لیکن مقتدی کے سہو سے نہ امام پر سجدہ سہو واجب نہ خود اس مقتدی پر امام کی قرأت مقتدی کے لئے کافی ہے۔ مگر مقتدی کی قرأت امام کے لئے کافی نہیں۔ حنفیوں کے نزدیک تو مطلقاً وہابیوں کے نزدیک سورہ فاتحہ کے سوا میں اگر امام بے وضو نماز پڑھاوے تو مقتدی کی نماز بھی نہ ہوگی لیکن اگر مقتدی بے وضو نماز پڑھے لے تو امام کی نماز درست ہوگی۔ امام سجدہ کی آیت آیت تلاوت کرے تو مقتدی پر سجدہ تلاوت واجب ہے مقتدی سے یا نہ سنے۔ لیکن اگر مقتدی امام کے پیچھے سجدہ کی آیت تلاوت کرے تو نہ امام پر سجدہ تلاوت واجب ہے مقتدی سے یا نہ سنے۔ لیکن اگر مقتدی امام کے پیچھے سجدہ کی آیت تلاوت کرے تو نہ امام پر سجدہ تلاوت واجب ہو نہ خود اس مقتدی پر۔ اگر امام مقیم ہو اور مقتدی مسافر تو مقتدی کو پوری نماز پڑھنی پڑے گا۔ لیکن اگر امام مسافر ہو اور مقتدی مقیم تو امام پوری نماز نہ پڑھے گا۔ بلکہ قصر کرے گا۔ اس قسم کے بہت مسائل ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ خود مقتدی اور اس کی نماز تابع ہے امام اور امام کی نماز اصل و متبوع ہے متبوع تابع سے یا تو برابر ہو یا اعلیٰ اور نفل نماز فرض نماز سے درجہ کم ہے۔ تو چاہئے کہ نفل کے پیچھے فرض ادا نہ ہوں تاکہ اعلیٰ و افضل ادنیٰ کے تابع نہ ہو جاوے اسی طرح ایک فرض دوسرے فرض کے پیچھے نہیں ہو سکتے۔ کیونکہ ایک نوع دوسرے نوع کے تابع نہیں ہو سکتی۔ جب نماز عید پڑھائے والے امام کے پیچھے نماز فجر نہیں ہو سکتی مغرب

پڑھانے والے کے پیچھے وتر نہیں ہو سکتے تو ظہر والے کے پیچھے عشاء کی قضاء بھی نہیں ہو سکتی غرضکہ ضروری یہ ہے کہ یا تو امام و مقتدی کی نماز ایک ہو یا مقتدی کی نماز امام کی نماز سے ادنیٰ ہو کہ امام فرض پڑھ رہا ہو۔

دوسری فصل..... اس مسئلہ پر اعتراضات و جوابات

ہم اس پر غیر مقلد وہابیوں کی وکالت میں ان کی طرف سے وہ اعتراضات بھی عرض کئے دیتے ہیں جو وہ کیا کرتے ہیں اور وہ بھی جواب تک ان کو سونچے بھی نہ ہوں گے اور ان تمام کے جوابات دیئے دیتے ہیں۔

اعتراض نمبر ۱:- عام محدثین نے حدیث روایت کی کہ معراج کی رات نماز بخجگانہ فرض ہوئیں اس کے بعد دو دن حضرت جبریل علیہ السلام نے حضور کو پانچویں نمازیں پڑھائیں پہلے دن ہر نماز اول وقت میں دوسرے دن آخر وقت میں اور پھر عرض کیا کہ حضور ﷺ ان وقتوں کے درمیان ان نمازوں کے اوقات ہیں۔ دیکھو حضور ﷺ پر یہ نمازیں فرض تھیں اور حضرت جبریل علیہ السلام کے لئے نفل کیونکہ نماز بخجگانہ فرض تو نہیں مگر اس کے باوجود جبریل علیہ السلام امام ہیں اور حضور ﷺ مقتدی معلوم ہوا کہ نفل والے کے پیچھے فرض نماز درست ہے بلکہ اسلام میں پہلی نماز ایسی ہی ہوئی۔ یعنی نفل کے پیچھے فرض اور یہ فعل سنت نبوی بھی ہے اور سنت جبریلی بھی۔

جواب:- اس کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ بتاؤ جبریل علیہ السلام یہ نمازیں پڑھانے رب کے حکم سے آئے تھے یا خود اپنی طرف سے آگئے بغیر حکم الہی۔ دوسری بات تو باطل ہے کیونکہ حضرت جبریل علیہ السلام بغیر حکم الہی کبھی نہیں آتے رب فرماتا ہے۔
وما ننزل الا بامر ربک۔

ترجمہ: ہم رب کے حکم کے بغیر نہیں اترتے۔

(پارہ ۱۶ سورہ ۱۹ آیت نمبر ۲۳)

لہذا امانتا پڑے گا کہ رب تعالیٰ کے حکم سے آئے جب حضرت جبریل علیہ السلام کو رب نے ان نمازوں کا حکم دیا تو ان پر فرض ہو گئیں۔ رب کا حکم ہی فرض بنانے والے والی چیز ہے۔ لہذا ان نمازوں میں نفل کے پیچھے فرض نہ پڑھے گئے۔ دوسرے یہ کہ ان دونوں میں نہ حضور ﷺ پر یہ نمازیں فرض تھیں نہ صحابہ پر کیونکہ اگرچہ معراج کی رات نمازیں فرض کر دی گئیں۔ لیکن ابھی ان کا طریقہ ادا اور وقت کی تعلیم نہ دی گئی قانون تشریح سے پہلے واجب العمل نہیں ہوتا۔ اس لئے تمام مسلمانوں نے نہ تو حضرت جبریل علیہ السلام کے پیچھے یہ نمازیں پڑھیں نہ ان دونوں کی نمازیں قضا کیں لہذا حضرت جبریل علیہ السلام نے حضور علیہ السلام کے پیچھے نفل پڑھے الحمد للہ کہ تمہارا اعتراض جڑ سے اکھڑ گیا۔

اعتراض نمبر ۲:- مسلم و بخاری نے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔

قال کان معاذ ابن جبل یصلی مع النبی ﷺ ثم یاتی قومہ فیصلی بہم۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ حضرت معاذ ابن جبل رضی اللہ عنہ حضور ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے تھے۔

(صحیح مسلم باب التراءۃ العشاء ج ۱ ص ۳۳۰ رقم الحدیث ۳۶۵ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (صحیح بخاری کتاب الاذان باب اذا طول الامام وکان للرجل حاجۃ فخرج فصلی ج ۱ ص ۲۳۸ رقم الحدیث ۶۶۸ مطبوعہ دار ابن کثیر بیروت)

دیکھو حضرت معاذ رضی اللہ عنہ عشاء کے فرض حضور ﷺ کے پیچھے پڑھ لیتے تھے پھر اپنی قوم میں آکر پڑھاتے تھے آپ کی نماز نفل تھی اور ہمارے مقتدیوں کی نماز فرض۔ معلوم ہوا کہ نفل والے کے پیچھے فرض پڑھنا سنت صحابہ ہے۔

جواب:۔ اس اعتراض کے چند جواب ہیں۔ ایک یہ کہ ہو سکتا ہے کہ حضرت معاذ ابن جبل رضی اللہ عنہ حضور ﷺ کے پیچھے نفل پڑھتے ہوں اور قوم کے ساتھ فرض ادا کرتے ہوں حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے یہ کہیں نہیں فرمایا کہ میں حضور ﷺ کے پیچھے فرض پڑھ لیا کرتا ہوں اور مقتدیوں کے آگے نفل کی نیت کرتا ہوں لہذا آپ کے لئے یہ حدیث بالکل بے فائدہ ہے۔

دوسرے یہ کہ اس حدیث میں یہ نہیں آیا کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے یہ کام حضور ﷺ کی اجازت سے کیا کہ انہیں حضور ﷺ نے اجازت دی ہو کہ فرض میرے پیچھے پڑھ لیا کرو اور نفل مقتدیوں کے ساتھ یہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کا اجتہاد تھا جو کہ واقعہ میں درست نہ تھا بارہا صحابہ کرام سے اجتہاد ہی نطی ہوئی۔

تیسرے یہ کہ ہم پہلی نفل میں حدیث پیش کر چکے ہیں کہ جب حضور انور ﷺ کی خدمت اقدس میں حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے اس عمل کی اطلاع دی گئی تو حضور ﷺ نے انہیں اس سے منع فرمادیا اور حکم دیا کہ یا تو میرے ساتھ نماز پڑھا کرو یا مقتدیوں کو ہلکی نماز پڑھایا کرو۔ معلوم ہوا کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کا یہ اجتہاد سنت نبوی کے خلاف ہونے کی وجہ سے ناقابل عمل ہے۔

اعتراض نمبر ۲:۔ بخاری اور بخاری نے انہی حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کا یہی واقعہ روایت کیا۔ اس کے الفاظ یہ ہیں۔
قال كان معاذ يصلي مع النبي ﷺ العشاء لم يرجع الي قومه فيصلي بهم العشاء وهي له نافلة۔
ترجمہ: فرماتے ہیں کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ حضور ﷺ کے ساتھ نماز عشاء پڑھ لیتے تھے۔ پھر اپنی قوم کی طرف لوٹتے تھے تو انہیں عشاء پڑھاتے تھے یہ نماز ان کی نفل ہوتی تھی۔

(صحیح البخاری کتاب الاذان باب اذا طول الامام وكان المرء من اجل ما يفرج نفل من ج ۱ ص ۲۳۸ رقم الحدیث ۶۶۹ مطبوعہ دار ابن کثیر بیروت)
اس حدیث سے صاف معلوم ہوا کہ حضرت معاذ ابن جبل رضی اللہ عنہ حضور ﷺ کے ساتھ نفل نہ پڑھتے تھے بلکہ فرض ہی پڑھتے تھے اور مقتدیوں کے آگے نفل ادا کرتے تھے۔ لہذا یہ نہیں کہا جاسکتا کہ آپ حضور ﷺ کے پیچھے نفل اور مقتدیوں کے ساتھ فرض پڑھتے تھے۔
جواب:۔ آپ کی یہ حدیث حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے وہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کا یہ واقعہ نفل کر کے اپنے اندازے اور قیاس سے فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کے ساتھ فرض پڑھتے تھے اس میں یہ نہیں کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے اپنی نیت و ارادے کا پتہ دیا ہو دوسرے کی نیت کی متعلق اس سے بغیر پوچھے یقین سے نہیں کہا جاسکتا اور نہ اس میں یہ ہے کہ انہیں حضور ﷺ نے اجازت دی۔ لہذا یہ حدیث کسی طرح آپ کی دلیل نہیں بن سکتی۔

اعتراض نمبر ۴:۔ بخاری شریف نے حضرت عمرو بن سلمہ سے ایک طویل حدیث روایت کی جس میں وہ فرماتے ہیں کہ ہماری قوم ایک گھاٹ پر رہتی تھی۔ جہاں سے قافلے گزرا کرتے تھے میں مجازی قافلوں سے نبی کریم ﷺ کے حالات اور قرآنی آیات پوچھتا رہتا تھا مکہ کے بعد میرے والد مدینہ منورہ حاضر ہو کر اپنی قوم کی طرف سے اسلام لائے وہاں سے نماز کے احکام معلوم کئے ان سے حضور ﷺ نے فرمایا کہ اذان کوئی دے دیا کرے مگر نماز پڑھنا جیسے زیادہ قرآن کریم یاد کرو۔ جب واپس ہوئے تو انہیں پتہ لگا کہ مجھے قرآن کریم سب سے زیادہ یاد تھا۔ مجھے امام بنا دیا۔ اس وقت میری عمر چھ سات سال تھی میں قوم کو نماز پڑھاتا تھا حدیث کے آخری الفاظ یہ ہیں۔
و كانت على بردة كنت اذا سجدت قلت عنى فقالت امراءة من الحى الا تغطون عنا است قارئكم فاشتروا فقطعولى قميصا۔

(مکتوبہ باب الاماتہ انفصل الثالث ص ۱۰۰ مطبوعہ نور محمد کتب خانہ کراچی)

ترجمہ: مجھ پر ایک چادر ہوتی تھی کہ جب میں سجدہ کرتا تو کھل جاتی تھی تو قبیلے کی ایک عورت نے کہا کہ اپنے قاری صاحب کے

چوڑ کیوں نہیں ڈھکتے تو لوگوں نے میرے لئے کپڑا خرید کر بیس سی دی۔

دیکھو عمرو ابن سلمہ صحابی ہیں اور تمام صحابہ ان کے پیچھے نماز فرض پڑھتے ہیں عمر ابن سلمہ رضی اللہ عنہ کی عمر شریف چھ سال ہے ان پر کوئی نماز فرض نہیں بچے کی نفل بھی بہت ادنیٰ ہوتی ہے لیکن جو ان بڑھے ان کے پیچھے فرض ادا کرتے ہیں معلوم ہوا کہ نفل والے کے پیچھے فرض ادا ہو جاتے ہیں۔

جواب:- اس کے وہ ہی جوابات ہیں جو اعتراض نمبر ۲ کے ماتحت گزر گئے کہ ان کا یہ عمل اپنی رائے سے تھا نہ کہ حضور ﷺ کے فرمانے سے چونکہ یہ حضرات تازہ اسلام لائے تھے۔ احکام شرعی کی خبر نہ تھی بے خبری میں ایسا کیا۔ اگر آپ اس حدیث سے یہ مسئلہ ثابت کرتے ہو تو یہ بھی مان لو کہ نیکے امام کے پیچھے بھی نماز جائز ہے کیونکہ عمرو ابن سلمہ رضی اللہ عنہ خود فرماتے ہیں کہ میرا کپڑا اتنا چھوٹا تھا کہ سجدہ میں چادر ہٹ جاتی اور چوڑ ننگے ہو جاتے تھے۔ اس کے باوجود یہ حضرات نمازیں پڑھتے رہے کسی نے نماز نہ لوٹائی کیوں مسائل شرعیہ سے بے خبری کی وجہ سے افسوس ہے کہ آپ حضرات آنکھ بند کر کے حدیث پڑھتے ہیں۔

اس تمام گفتگو سے معلوم ہوا کہ اس مسئلہ کے متعلق وہابیوں کے پاس صریح مرفوع حدیث موجود نہیں نہ حدیث قولی نہ فعلی یوں ہی چند شبہات کی بنا پر اس مسئلہ کے پیچھے پڑے ہوئے ہیں۔ اور امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر محض عداوت سے تبرا کرتے ہیں اور ان کی جناب میں گستاخیاں گالی گلوچ کہتے ہیں۔



بانیسوان باب

خون اور قہ سے وضو ٹوٹ جاتا ہے

شرعی مسئلہ یہ ہے کہ یہ آٹھ چیزیں وضو توڑ دیتی ہیں جو چیز پیشاب یا پاخانہ کی راہ سے نکلنے غفلت کی نیند، غشی، نشہ، جنون، نماز میں ٹھٹھہ لگا کر ہنسا، بہتا ہوا خون، منہ بھر کر قہ ان کی تفصیل کتب فقہ میں دیکھو۔

مگر غیر مقلد وہابیوں کے نزدیک نہ تو بہتا ہوا خون وضو توڑے نہ منہ بھر کر قہ۔ لہذا کوئی حنفی کسی غیر مقلد کے پیچھے نماز نہ پڑھے۔ کیونکہ یہ لوگ بد عقیدہ بھی ہیں اور ان کے وضو کا بھی اعتبار نہیں کیا خبر کہ قہ کر کے یا نکسیر وغیرہ کر کے آئیں اور بغیر وضو کے مصلے پر کھڑے ہو جائیں چونکہ غیر مقلد اس مسئلہ پر بھی بہت شور مچاتے ہیں اس لئے ہم اس باب کی بھی دو تفصیلات کرتے ہیں پہلی فصل میں اس کا ثبوت اور دوسری فصل میں اس پر اعتراضات مع جوابات رب تعالیٰ قبول فرماوے۔

پہلی فصل قہ اور بہتا ہوا خون بھی وضو توڑتا ہے

حنفیوں کے نزدیک منہ بھر کر قہ اور جسم سے خون کا نکل کر ظاہر بدن پر بہہ کر پہنچ جانا وضو توڑ دیتا ہے، ظاہر بدن وہ ہے جس کا دھونا، غسل میں فرض ہے، دلائل ملاحظہ ہوں۔

نمبر ۱: دارقطنی نے حضرت تمیم داری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔

قال قال رسول الله ﷺ الوضوء من كل دم سائل۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ فرمایا نبی ﷺ نے کہ وضو واجب ہے ہر بہتے ہوئے خون سے۔

(سنن الدارقطنی ج ۱ ص ۵۷ رقم الحدیث ۶۷۲ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

نمبر ۲: ابن ماجہ نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی۔

قالت قال رسول الله ﷺ من اصابه قي او عاف او قلس او مذي فليتنصرف وليتوضاء۔

ترجمہ: فرماتی ہیں کہ فرمایا نبی ﷺ نے جس کسی کو قہ یا نکسیر یا مزی آ جاوے تو نماز سے علیحدہ ہو جاوے اور وضو کرے۔

(سنن ابن ماجہ ج ۱ ص ۳۸۵ رقم الحدیث ۶۲۲ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

نمبر ۳: ابن ماجہ نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ حضور انور ﷺ کی خدمت میں فاطمہ بنت ابی جیش رضی

اللہ عنہا حاضر ہو کر عرض کرنے لگیں کہ مجھے استحاضہ کا خون اتنا ہے کہ میں کبھی پاک نہیں ہوتی کیا نماز چھوڑ دوں؟ فرمایا کہ یہ حیض کا خون نہیں ہے رگ کا خون ہے لہذا۔

اجتنبي الصلوة ايام محيضك ثم اغتسلي و توضى لكل صلوة وان فطر الدام على الحصور۔

ترجمہ: حیض کے زمانہ میں نماز سے بچو۔ پھر غسل کرو اور ہر نماز کے لئے وضو کرو پھر نماز پڑھو اگر چہ خون چٹائی پر پھینکتا رہے۔

(سنن ابن ماجہ باب ما جاء في استحاضة التي تعدت ايام اقرانها قبل ان يستمر بها الدم ج ۱ ص ۲۰۲ رقم الحدیث ۶۲۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ استحاضہ کا خون وضو توڑ دیتا ہے ورنہ حضور علیہ السلام ان بی بی صاحبہ پر محذور کے احکام جاری نہ فرماتے

اور ہر نماز کے وقت ان پر وضو ملازم نہ فرماتے دیکھو جسے ریح یا قطرے کی بیماری ہو وہ۔ ہر نماز کے وقت ایک وضو کر کے نماز پڑھتا رہے کیونکہ ریح اور پیشاب وضو توڑنے والی چیز ہے۔

نمبر ۴: ابن ماجہ نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی۔

عن النبی ﷺ قال من قاء اور عف فی صلوتہ فلینصرف ولیتوضاء ولین علی صلوتہ ما لم یتکلم۔

ترجمہ: آپ نبی ﷺ سے روایت فرماتی ہیں کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا جس کو نماز میں قے یا کسیر آ جاوے وہ نماز سے علیحدہ ہو جاوے اور وضو کرے اور اپنی نماز پر بنا کرے جب تک کہ بات نہ کی ہو۔

(سنن ابن ماجہ ج ۱ ص ۳۸۵ رقم الحدیث ۱۲۲۱ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

نمبر ۵: ترمذی و ابوداؤد نے حضرت طلق ابن علی سے روایت کی۔

قال اعرابی یا رسول اللہ الرجل منا یكون فی الفلاة فتكون منه رويحة و يكون فی الماء قلة فقال ﷺ اذا قاء احدکم فلیتوضاء۔ ملخصاً۔

ترجمہ: ایک بدوی نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ہم میں سے کوئی شخص جنگل میں ہوتا ہے اس کی ریح نکل جاتی ہے اور پانی میں تنگی ہوتی ہے تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی قے کرے تو وضو کرے (ملخصاً)

(سنن الترمذی باب ماجاء فی الوضوء من اقی و الارعاف ج ۱ ص ۱۳۳ رقم الحدیث ۸۷ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

كذافی جمع القوائد من جامع الاصول و مجمع الزوائد۔

(مجمع الزوائد و مجمع القوائد ج ۱ ص ۲۳۳ مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت)

نمبر ۷: ترمذی نے حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

ان رسول اللہ ﷺ قاء فتوضاء فلیقیت ثوبان فی مسجد دمشق فذکرت ذالک له فقال صدق انا صببت له وضوءه و حدیث حسین اصبح شینی فی هذا الباب۔

ترجمہ: ایک بار نبی ﷺ کو قے آئے تو آپ نے وضو کیا پھر میں دمشق کی مسجد میں حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے ملا تو ابوالدرداء رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث بیان کی کہ آپ نے فرمایا ابوالدرداء رضی اللہ عنہ نے سچ کہا پانی میں نے ہی ڈالا تھا یعنی میں نے ہی وضو کر لیا تھا حسین کی یہ حدیث نہایت ہی صحیح ہے اس بارے میں۔

(سنن الترمذی باب ماجاء فی الوضوء من اقی و الارعاف ج ۱ ص ۱۳۳۔ ۱۳۵ رقم الحدیث ۸۷ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

نمبر ۸: طبرانی نے کبیر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔

رفعه قال اذا رعف احدکم فی صلوتہ فلینصرف فلیغسل عنه الدم ثم لیعد وضوءه۔

ترجمہ: آپ مرفوع فرماتے ہوئے کہتے ہیں کہ جب تم میں سے کسی کو نماز میں کسیر آ جاوے تو علیحدہ ہو جاوے اور خون کو دھوے پھر وضو لٹائے۔ (طبرانی کبیر ج ۱ ص ۱۶۵ رقم الحدیث ۱۱۳۷ مطبوعہ مکتبۃ العلوم و الفکر الموصل)

نمبر ۹: دارقطنی نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال قال رسول اللہ ﷺ اذا قاء احدکم اور عف وهو فی الصلوة او احدث فلینصرف ولیتوضاء۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ فرمایا نبی ﷺ نے کہ جب تم میں سے کسی کو نماز میں قے یا کسیر آ جاوے یا اور کوئی حدث کرے تو علیحدہ ہو جاوے اور وضو کرے۔

(سنن الدارقطنی ج ۱ ص ۱۵۷ رقم الحدیث ۳۰ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت)

نمبر ۱۰: ابن ابی شیبہ نے حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی۔

قال من رعف فی صلوة فلینصرف فلیتوضاء فان لم یتکلم بنی علی صلوتہ وان تکلم استأنف۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ جسے نماز میں کسیر آ جاوے تو وہ علیحدہ ہو جاوے اور وضو کرے پھر اگر کلام نہ کیا ہو تو باقی نماز پوری کرے اور اگر کلام کر لیا ہو تو نئے سرے سے پڑھے۔

(سنن الدارقطنی ص ۵۵۷ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت)

نمبر ۱۱: امام مالک نے حضرت یزید ابن قسطلی سے روایت کی۔

انہ رای سعید ابن المسیب رجع وهو یصلی فاتی حجرۃ ام سلمۃ زوج النبی ﷺ فاتی الوضوء فتوضاء ثم رجع فبنی علی ما قد صلی۔

ترجمہ: نبیوں نے حضرت سعید ابن مسیب رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ انہیں نماز میں نکسیر آگئی تو آپ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا زوجہ رسول اللہ ﷺ کے گھر میں آئے تو انہیں کچھ پانی دیا گیا انہوں نے وضو کیا پھر واپس ہوئے اور بقیہ نماز پوری کی۔
(مؤطا امام مالک باب غسل یمن غلبہ الدم من جرح اور عاف ج ۱ ص ۳۰ رقم الحدیث ۸۳ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

نمبر ۱۲: بوداؤد نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی۔

قالت قال النبی ﷺ اذا احدث احدکم فی صلواتہ فلیاخذ بانفہ ثم لینصرف۔

ترجمہ: فرماتی ہیں کہ فرمایا نبی ﷺ نے کہ جب نماز میں کسی کا وضو ٹوٹ جاوے تو وہ اپنی ناک پکڑے پھر چلا جاوے۔

(جامع الرضوی صحیح البہاری ابواب الوضوء باب الوضوء من الرعاف ج ۲ ص ۸۳ مطبوعہ ۱۹۹۲ء)

اس حدیث میں حضور ﷺ نے نمازی کو تدبیر یہ بتائی کہ اگر نماز میں کسی کی ریح نکل جاوے تو اپنے عیب کو چھپانے کے لئے ناک پر ہاتھ رکھ لے تاکہ لوگ سمجھیں کہ اس کی نکسیر بھوٹ گئی پھر مسجد سے نکل کر وضو کر لے، اگر نکسیر سے وضو نہ ٹوٹتا تو یہ تدبیر بے فائدہ ہوتی ہم نے بطور نمونہ بارہ حدیثیں پیش کر دیں ورنہ اس کے متعلق بہت احادیث موجود ہیں اگر شوق ہو تو صحیح البہاری شریف کا مطالعہ فرماؤ۔

عقل کا تقاضا بھی یہی ہے کہ بہتا خون اور منہ بھرتے وضو توڑ دے کیونکہ وضو طہارت اور پاک ہے ناپاکی نکلنے سے وضو ٹوٹ جانا چاہیے اسی لئے پیشاب پاخانہ اور ریح سے وضو جاتا رہتا ہے بہتا خون، منہ بھرتے ناپاک ہے قرآن کریم فرماتا ہے۔ اودمماً مسفوحاً (پارہ ۸ سورہ ۶ آیت نمبر ۱۳۵) اسی لئے جتھے خون والا جانور ذبح سے حلال ہوتا ہے۔ تاکہ ناپاک خون اللہ کے نام پر نکل جاوے۔ تو جیسے پیشاب پاخانہ اور ریح نکلنے پر وضو ٹوٹ جاتا ہے کیوں؟ اس لئے کہ ناپاک چیز نکلی ایسے ہی بہتا ہوا خون اور ریح نکلنے سے بھی وضو ٹوٹ جانا چاہیے کیونکہ یہ بھی نجس ہے جو جسم سے نکلا نیز استحاضہ اور یواسیر کے خون سے اور مردکی پیشاب کی جگہ سے خون نکلنے سے بالاتفاق وضو ٹوٹ جاتا ہے، استحاضہ کے خون کے متعلق تو حدیث مرفوعہ بھی وارد ہے۔ جیسا کہ ہم اس فصل میں عرض کر چکے ہیں جب یہ تین قسم کے خون وضو توڑ دیتے ہیں تو لامحالہ دوسری جگہ سے خون نکل کر بھی وضو توڑے گا۔

دوسری فصل..... اس مسئلہ پر اعتراضات و جوابات

حقیقت یہ ہے کہ غیر مقلد و ہابیوں کے پاس اس مسئلہ پر کوئی قوی دلیل نہیں صرف کچھ شہادت اور وہمیات ہیں مگر تکمیل بحث کے لئے

ہم ان کے جوابات بھی دیئے دیتے ہیں۔

اعتراض نمبر ۱: احمد و ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال قال رسول اللہ ﷺ لا وضوء الا من صوت اور یح۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ فرمایا نبی ﷺ نے کہ نہیں ہے وضو مگر آواز سے یا آہستہ ریح سے۔

(سنن الترمذی باب ماجاء فی الوضوء من الریح ج ۱ ص ۱۰۹ رقم الحدیث ۷۳ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

اس سے معلوم ہوا کہ وضو صرف ریح سے ٹوٹتا ہے خون سے اس کے علاوہ ہے لہذا اس سے وضو نہیں ٹوٹنا چاہیے الا حصر کے لئے ہے۔

جواب: اس کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ یہ حدیث تمہارے بھی خلاف ہے کیونکہ تم بھی کہتے ہو کہ پیشاب، پاخانہ، بلکہ عورت یا شرمگاہ کو چھونے سے بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے اور الا کے حصر سے معلوم ہوتا ہے کہ سوائے ریح کے کسی چیز سے وضو نہ جاوے تو جو تمہارا جواب ہے

وہ ہی ہمارا جواب ہے۔

دوسرے یہ کہ یہ حصر اضافی ہے نہ کہ حقیقی مطلب یہ ہے کہ اگر کسی کو ریح نکلنے کا شبہ ہو تو بغیر آواز یا بدبو یا تھینی احساس ہوئے وضو نہیں ٹوٹے گا۔ اس کی تفسیر وہ حدیث ہے جو مسلم شریف نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

اذا وجد احدکم فی بطنہ شیئاً فاشکل علیہ اخرج منه شینی ام لا فلا یخرج من المسجد حتی یسمع صوتاً او یجد ریحاً۔

ترجمہ: جب تم میں سے کوئی اپنے پیٹ میں کچھ حرکت پائے اس لئے اسے شبہ ہو جاوے کہ کچھ ہوائی یا تھینی تو مسجد سے نہ نکلے یہاں تک کہ آواز سنے یا بو پائے۔

(صحیح مسلم کتاب الطہارۃ باب الدلیل علی ان من یتین الطہارۃ ثم شک فی الحدیث قلنا ان یصلی الطہارۃ تک رجلاً ص ۶۱ رقم الحدیث ۳۶۲ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت) اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ آپ کی پیش کردہ حدیث اس شخص کے متعلق ہے جسے ریح نکلنے کا شبہ ہو حدیث کا منشا کچھ اور ہے اور آپ کچھ اور کہہ رہے ہیں۔

اعتراض نمبر ۲: حاکم نے حضرت جابر ابن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

انه کان فی غزوة ذات الرقاع فرمی رجل منه فترفه الدم فرکع وسجد ومضى فی صلوتہ۔

ترجمہ: کہ آپ غزوہ ذات الرقاع میں تھے کہ ایک صحابی کے تیر لگا ان کے خون نکلا مگر انہوں نے رکوع کیا سجدہ کیا اور نماز پوری کر لی۔ (عمدة القاری شرح صحیح البخاری باب اذا اتی علی غیر الصلی تدر اوجیہ لم تصد علیہ ص ۳۵ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

اس سے معلوم ہوا کہ صحابی کو عین نماز کی حالت میں تیر لگا خون نکلا مگر انہوں نے نماز نہ توڑی بلکہ رکوع سجدہ کر کے نماز مکمل کر لی، اگر خون نکلا وضو توڑتا تو اسی وقت آپ نماز توڑ کر وضو کرتے پھر نماز یا نئے سرے سے پڑھتے یا وہ ہی پوری فرماتے معلوم ہوا کہ خون وضو نہیں توڑتا۔

جواب: اس اعتراض کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ یہ حدیث آپ کے بھی خلاف ہے کیونکہ جب ان صحابی کے تیر لگا۔ خون بہا تو یقیناً ان کے کپڑے اور جسم خون آلودہ ہو گئے۔ لیکن اس کے باوجود نماز پڑھتے ہی رہے تو چاہیے کہ آپ خون پیشاب پاخانہ سے بھرے ہوئے کپڑوں میں نماز جائز ہو حالانکہ تمام اہل اسلام کا اتفاق ہے کہ نمازی کا بدن و کپڑا پاک ہونا چاہیے لہذا یہ حدیث کسی طرح قابل عمل نہیں۔

دوسرے یہ کہ اس حدیث میں یہ مذکور نہیں کہ ان صحابی نے حضور ﷺ کی اجازت سے یہ عمل کیا معلوم ہوتا ہے دوسری واقفیت انہیں نہ تھی۔ اس لئے ایسا کر گزرے۔

تیسرے یہ کہ یہ حدیث تمام ان مرفوع و موقوف حدیثوں کے خلاف ہے جو ہم پہلی فصل میں عرض کر چکے لہذا انا قابل عمل ہے۔ چوتھے یہ کہ یہ حدیث قرآن کریم کے بھی خلاف ہے کیونکہ رب تعالیٰ نے بدن و کپڑے پاک رکھنے کا حکم دیا ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے والذو جفاھج (پارہ ۲۹ سورہ ۴۷ آیت نمبر ۵) گندگی سے دور رہو اور فرماتا ہے ولیابک فطہروا (پارہ ۲۹ سورہ ۴۷ آیت نمبر ۴) اپنے کپڑے پاک رکھو۔ اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ان بزرگ نے گندے جسم اور گندے کپڑوں میں نماز پڑھ لی۔ لہذا یہ حدیث ہرگز قابل عمل نہیں۔

پانچویں یہ پتہ نہیں چلتا کہ وہ صحابی جن کا یہ واقعہ ہے کون فقیرہ ہیں یا غیر فقیرہ ہیں اگر فقیرہ ہیں تو انہوں نے اجتہاد سے یہ کام کیا جو حدیث مرفوع اور تمام فقہاء صحابہ کے خلاف ہے اور جو اجتہاد حدیث کے خلاف ہو وہ واجب ترک ہے اور اگر غیر فقیرہ ہیں تو ان سے یہ ہوا بہر حال حدیث کسی طرح قابل عمل نہیں۔

تیسرا اعتراض: اگر خون وضو توڑتا ہے تو چاہیے کہ تھوڑا خون بہتا نہ ہو وہ بھی وضو توڑ دے جیسے پیشاب ناقص وضو ہے یہے یا صرف ایک قطرہ ہی نکلے جب تھوڑا خون یعنی نہ بہنے والا وضو نہیں توڑتا تو زیادہ خون بھی ناقص وضو نہیں ایسے ہی۔ تے اگر ناقص وضو ہے تو

خواہ منہ بھر کر ہو یا تھوڑی وضو توڑ دیتی ہے یہ فرق تم نے کہاں سے نکالا؟

جواب:- الحمد للہ آپ قیاس کے قائل تو ہوئے کہ زیادہ خون کو تھوڑے خون پر اور خون کو پیشاب پر قیاس کرنے لگے مگر جیسے آپ ہیں ویسے ہی آپ کا قیاس۔ جناب گندگی کا لکنا وضو توڑتا ہے۔ پیشاب مطلقاً گندا ہے تھوڑا ہو یا زیادہ خون بننے والا گندا ہے رب تعالیٰ قبول فرماتا ہے۔ اور مسنوناً (پارہ ۸ سورہ ۶ آیت نمبر ۱۲۵) نہ بننے والا گندا نہیں آپ کا یہ قیاس قرآنی آیت کے خلاف ہے نیز ہر گندگی اپنے معدن میں جہاں وہ پیدا ہوتی ہے پاک ہوتی ہے معدن سے نکل کر ناپاک ہوتی ہے دیکھو آنتوں میں پاخانہ اور مثانہ میں پیشاب بھرا ہے۔ مگر پاک ہے اس لئے آپ کی نماز درست ہوتی ہے اگر یہ ناپاک ہوتے تو نماز کی طرح جائز نہ ہوتی کہ گندگی اٹھائے ہوئے کی نماز نہیں ہوتی ایسے ہی گندا اثر جو اندر سے خون ہو گیا ہو جیب میں ڈال کر نماز پڑھ سکتے ہیں اس کے اندر کا خون چونکہ اپنے معدن میں ہے پاک ہے۔ جب یہ سمجھ لیا تو اب پیشاب اور خون نکلنے میں فرق سمجھو پیشاب کی جگہ مثانہ ہے وہ مثانہ سے ہٹ کر پیشاب کی نالی میں آکر چمکتا ہے لہذا نجس ہے اگرچہ ایک بوند ہو مگر خون سارے جسم میں دوڑ رہا ہے اور کھال کے نیچے اس کا معدن ہے۔ اگر کہیں سوئی چھہ گئی اور خون چمک گیا مگر بہا نہیں تو وہ اپنی معدن میں رہ کر چمکے ناپاک نہیں ہاں جب بیہوش ہو تو سمجھو کہ اپنے معدن سے علیحدہ ہو گیا اور ناپاک اس فرق کی بنا پر پیشاب تو چمک کر بھی وضو توڑ دیتا ہے مگر خون بہہ کر توڑے گا۔ غرض کہ خون کا لکنا اور ہے چمکنا کچھ اور لہذا خون کو پیشاب پر قیاس کرنا مع الفارق ہے۔

اعتراض نمبر ۴:- عینی شرح بخاری نے ایسی بہت سی حدیثیں نقل کیں۔

ان النبی ﷺ قاء ولم يتوضأ۔

ترجمہ: بے شک نبی ﷺ نے قے کی اور وضو نہ کیا۔

(عمدة القاری شرح صحیح البخاری ج سوم مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

اگر قے وضو توڑتی تو حضور ﷺ قے کر کے وضو کیوں نہ فرماتے؟

جواب:- ماشاء اللہ کیسائیس اعتراض ہے جناب یہ بھی احادیث میں آتا ہے۔ حضور ﷺ بیت الخلاء سے تشریف لائے اور وضو کے لئے پانی پیش کیا گیا۔ مگر حضور علیہ السلام نے وضو نہ کیا تو کہہ دینا کہ پیشاب پاخانہ بھی وضو نہیں توڑتا جناب وضو نہ کرنے کی وجہ یہ تھی کہ اس وقت وضو کی ضرورت نہ تھی۔ وضو ٹوٹ جانے پر فوراً وضو کرنا واجب نہیں ہاں اگر حضور ﷺ فرماتے کہ قے وضو نہیں توڑتی تو آپ پیش کر چکتے تھے۔ اگر یہ احادیث اس مسئلہ کی دلیل ہو سکتیں تو امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ ضرور پیش فرماتے امام ترمذی نے خون و قے کے ناقص وضو ہونے پر نہایت صحیح حدیث پیش کی اور ناقص نہ ہونے پر کوئی حدیث بیان نہ کی۔ صرف علماء کا مذہب بیان فرمایا معلوم ہوا کہ ان کی نظر میں قے و خون کے وضو نہ توڑنے کی کوئی حدیث نہیں۔ کیونکہ وہ ہر مسئلہ پر حدیث پیش ہیں۔

اعتراض نمبر ۵:- قے و خون کے متعلق آپ نے جو احادیث پیش کیں جن میں ارشاد ہوا کہ جس نمازی کو نماز میں قے یا نکسیر آجاوے تو وہ وضو کرے وہاں وضو سے مراد خون و قے سے کپڑا دھو لینا ہے نہ کہ شرعی وضو جیسے کہ حدیث شریف میں آتا ہے کہ الوضوء مما دھونا کلی کرنا ہے نہ کہ شرعی وضو کیونکہ کھا کر ہاتھ دھونا کلی کرنا سنت ہے یہ ناقص وضو نہیں ایسے ہی یہاں ہے لہذا تمہارے دلائل غلط ہیں۔

جواب:- واقعی آپ کا یہ سوال ایسا ہے کہ جو آج تک کسی کو نہ سوچا ہوگا۔ ذہن نے بہت رسائی کی اسی کا نام تشریف ہے اہل لاقو آپ نے یہ غور نہ کیا کہ وہاں وضو کے عربی معنی خود حضور علیہ السلام نے بیان فرمادیئے کہ ایک بار کھانا تناول کر کے ہاتھ دھوئے کلی کی اور فرمایا ہذا وضوء مما مسته النار آگ کی کچی چیز کھانے سے وضو ہے (سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۳۹ رقم الحدیث ۱۹۲ مطبوعہ دار الفکر بیروت) وہاں وضو سے مراد ہاتھ دھونا کلی کرنا ہے نہ کہ شرعی وضو کیونکہ کھا کر ہاتھ دھونا کلی کرنا سنت ہے یہ ناقص وضو نہیں ایسے ہی یہاں ہے لہذا تمہارے دلائل غلط ہیں۔

اگر آپ کا یہ سوال ایسا ہے کہ جو آج تک کسی کو نہ سوچا ہوگا۔ ذہن نے بہت رسائی کی اسی کا نام تشریف ہے اہل لاقو آپ نے یہ غور نہ کیا کہ وہاں وضو کے عربی معنی خود حضور علیہ السلام نے بیان فرمادیئے کہ ایک بار کھانا تناول کر کے ہاتھ دھوئے کلی کی اور فرمایا ہذا وضوء مما مسته النار آگ کی کچی چیز کھانے سے وضو ہے یہاں آپ یہ معنی چھوڑ کر غیر معروف معنی کیوں مراد لے رہے ہو۔ نیز اس حدیث میں یہ ہے کہ جس کو نماز میں قے یا نکسیر آجاوے تو وضو کرے اور نماز کی بنا کرے یعنی باقی نماز پوری کرے اگر کپڑا دھونا مراد ہوتا تو نماز کی بنا جائز نہ ہوتی بلکہ دوبارہ پڑھنی پڑتی جس کا کپڑا نماز میں نجس ہو جاوے اور وہ دھوئے وہ بنا نہیں کر سکتا دوبارہ پڑھے گا۔ لہذا آپ کی یہ توجیہ محض باطل ہے۔

تینسواں باب

ناپاک کنواں پاک کرنا

مسئلہ شرعی یہ ہے کہ اگر کنوئیں گھڑے یا گھڑے وغیرہ میں تھوڑی سی بھی ناپاکی گر جاوے تو ان کا پانی نجس ہو جاوے گا کہ نہ پیا جاسکتا ہے نہ اس سے وضو وغیرہ جائز ایک قطرہ پیشاب کنوئیں کو گندا کر دیتا ہے سمندر تالاب یا بہتا پانی ان کے احکام جدا گانہ ہیں۔ مگر غیر مقلد وہابی کہتے ہیں کہ جب پانی دو مٹکے ہو تو اس میں خواہ کتنی ہی نجاست پڑ جاوے ناپاک نہ ہوگا۔ جب تک کہ اس کا رنگ یا بو یا مزہ نہ بدلے لہذا ان کے نزدیک کنوئیں میں خوب گھومو تو کنواں پاک ہے شوق سے اس کا پانی پیو۔ وضو کرو پھر طرہ یہ ہے کہ اس مسئلے پر امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کو گالیاں دیتے ہیں کہ انہوں نے گندگی گر جانے پر کنوئیں کو پاک کیوں نہیں قرار دیا۔ مسلمانوں کو پیشاب کیوں نہ پینے دیا۔ حنیفوں کو چاہیے کہ نہ تو غیر مقلد وہابیوں کے پیچھے نماز پڑھیں نہ ان کے کنوؤں کا پانی بے تحقیق پیئیں۔ ان کے کنوئیں اکثر گندے ہوتے ہیں جس سے یہ لوگ کپڑے دھوتے ہیں نہاتے اور وضو کرتے ہیں نہ ان کے بدن پاک نہ کپڑے پاک چونکہ اس مسئلہ کا یہ لوگ بہت مذاق اڑاتے اور آوازے کتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ مسئلہ احادیث کے بالکل خلاف ہے اس لئے ہم اس مسئلہ کی بھی دو فصلیں کرتے ہیں پہلی فصل میں اس مسئلہ کے دلائل دوسری فصل میں اس پر سوالات مع جوابات۔

پہلی فصل..... کنوئیں کا ناپاک ہونا

کنواں خواہ کتنا ہی گہرا ہو اور اس میں کتنا ہی پانی ہو۔ اگر اس میں ایک قطرہ شراب یا پیشاب یا چوہا ملی وغیرہ گر کر مر جاوے تو ناپاک کئے اس کا پانی استعمال کے قابل نہیں اس کے متعلق بہت سی احادیث وارد ہیں۔ جن میں سے ہم بطور نمونہ چند حدیثیں پیش کرتے ہیں ملاحظہ ہوں۔

نمبر ۱ تا ۴:- مسلم، نسائی، ابن ماجہ، طحاوی نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

عن رسول اللہ ﷺ انه نهى ان يبال في الماء الراكد ثم يتوضأ فيه۔

ترجمہ: منع فرمایا نبی ﷺ نے اس سے کہ ٹھہرے پانی میں پیشاب کیا جاوے پھر اس سے وضو کیا جاوے۔

(صحیح مسلم کتاب الطہارۃ باب النہی عن البول فی الماء الراكد ج ۱ ص ۲۳۵ رقم الحدیث ۲۸۱ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (سنن نسائی کتاب الطہارۃ باب النہی عن البول فی الماء الراكد ج ۱ ص ۳۳ رقم الحدیث ۳۵ مطبوعہ مکتب المطبوعات الاسلامیہ حلب)، (سنن ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۲۳ رقم الحدیث ۲۳۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (صحیح ابن حبان ج ۳ ص ۶۰ رقم الحدیث ۱۲۵۰ مطبوعہ موسسۃ الرسالۃ بیروت)، (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۱۵ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)، (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۳۰ رقم الحدیث ۱۵۰۰ مطبوعہ مکتبۃ الرشید الریاض)

نمبر ۵ تا ۹:- مسلم و طحاوی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال النبی ﷺ لا یغسل احدکم فی الماء الدائم وهو جنب فقال کیف یفعل یا ابا ہریرۃ قال یتناولہ تناولا۔

ترجمہ: فرمایا نبی ﷺ نے کہ کوئی شخص ٹھہرے پانی میں جنابت سے غسل نہ کرے ابو سائب نے پوچھا کہ اے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ پھر جنسی کیا کرے فرمایا علیحدہ پانی لے لے۔

(صحیح مسلم کتاب الطہارۃ باب النہی عن الاغتسال فی الماء الراكد ج ۱ ص ۲۳۶ رقم الحدیث ۲۸۲ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (صحیح ابن خزیمہ ج ۱ ص ۳۷ رقم الحدیث ۶۶ مطبوعہ مکتب الاسلامی بیروت)، (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۱۶۳ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

یہ ۹ جہاں: ابن حبان (صحیح ابن حبان ج ۳ ص ۶۰-۶۱ رقم الحدیث ۱۲۵۱ مطبوعہ موسسۃ الرسالۃ بیروت) عبد الرزاق (مصنف۔

عبدالرزاق ج ۱ ص ۸۹ رقم الحدیث ۲۹۹ مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت) وغیر ہم بہت محدثین نے مختلف راویوں سے بالفاظ مختلف روایت فرمائی۔ ان احادیث سے معلوم ہوا کہ گڑھے کنویں اور تمام ٹھہرے ہوئے پانیوں میں نہ پیشاب کرے۔ نہ جنابت کا غسل اگر ایسا کر لیا گیا تو پانی گندا ہو کر قابل استعمال نہ رہے گا۔ اگر دو ٹکے پانی گندگی کرنے سے ناپاک نہ ہوتا تو حضور ﷺ یہ ممانعت نہ فرماتے۔

نمبر ۱۰ تا ۱۲: ترمذی، حاکم (مستدرک) ابن عساکر نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مختلف الفاظ سے روایت کی۔
قال قال رسول الله ﷺ اذا ولغ الكلب في الاناء غسل سبع مرات اولهن بالتراب واذا ولغ الهزة غسل مرة اللفظ لابن عساکر۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ فرمایا نبی ﷺ نے کہ جب برتن میں کتا چاٹ جاوے تو سات بار دھویا جاوے پہلی بار مٹی سے مانجھا جاوے اور جب بلی چاٹ جاوے تو ایک بار دھویا جاوے۔

(مستدرک للحاکم ج ۱ ص ۲۶۵ رقم الحدیث ۵۷۲ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)، (سنن الترمذی ج ۱ ص ۱۵۱ رقم الحدیث ۹۱ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۲۱ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)، (سنن الکبریٰ للبخاری ج ۱ ص ۲۳۷ رقم الحدیث ۱۰۱ مطبوعہ مکتبہ دارالباہر مکتبہ المکرمات)

ان احادیث سے پتہ لگا کہ اگر برتن میں کتا منڈال دے تو برتن سات بار دھویا جاوے اور ایک بار مٹی سے بھی مانجھا جاوے اور اگر بلی برتن سے پانی پی لے تو ایک بار ہی دھویا جاوے برتن خواہ چھوٹا ہو جیسے ہانڈی لوٹا یا ٹیڑا جس میں دو چار ٹکے پانی آ جاوے اگر دو ٹکے پانی کسی نجاست سے ناپاک نہیں ہوتا تو وہ برتن کیوں ناپاک ہو جاتا ہے۔ جس میں یہ پانی ہے کتے کا منہ تو پانی میں پڑا اور پانی برتن سے لگا ہوا ہے جب برتن نجس ہو گیا تو پانی یقیناً نجس ہو گیا خواہ دو ٹکے ہو یا کم و بیش۔

نمبر ۱۳ تا ۱۵: دارقطنی، طحاوی نے ابو الطفیل سے اور بیہقی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی۔
ان غلاما ما وقع فی بئر زمزم فنزحت۔

ترجمہ: زمانہ صحابہ میں چاہ زمزم میں ایک لڑکا گر گیا تو کنویں کا پانی نکالا گیا۔

(سنن الکبریٰ للبخاری ج ۱ ص ۲۶۶ رقم الحدیث ۱۱۸۳ مطبوعہ مکتبہ دارالباہر مکتبہ المکرمات)، (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۱۷ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)، (سنن الدارقطنی ج ۱ ص ۳۳ مطبوعہ دار المعرفہ بیروت)

نمبر ۱۶ تا ۱۷: ابن ابی شیبہ اور طحاوی نے حضرت عطاء سے روایت کی عطا تابعی ہیں۔

ان حبشیا وقع فی زمزم فعات فامر به ابن الزبیر فنزح ماء ها فجعل الماء لا ينقطع فنظر فاذا عين تجرى من قبل الحجر الاسود فقال ابن الزبیر حسبکم۔

ترجمہ: کہ ایک حبشی چاہ زمزم میں گر کر مر گیا حضرت عبداللہ ابن زبیر رضی اللہ عنہ نے حکم دیا پانی نکالا گیا پانی ختم نہ ہوتا تھا اندر دیکھا تو ایک چشمہ آب سنگ اسود کی طرف سے آ رہا تھا ابن زبیر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کافی ہے۔

(شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۱۷ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)، (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۵۰ رقم الحدیث ۶۷۱ مطبوعہ مکتبہ الرشد الریاض)
نمبر ۱۸: بیہقی نے حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

عن ابن عباس ان حبشیا وقع فی زمزم فعات فانزل رجلا الیه فاخرجه ثم قال انزحوا ما فیها من ماء۔

ترجمہ: وہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ چاہ زمزم میں ایک حبشی گر کر مر گیا تو آپ نے ایک آدمی کو اتارا جس نے اسے نکالا پھر ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ جم پانی کنویں میں ہے اسے نکال دو۔

(سنن الکبریٰ للبخاری ج ۱ ص ۲۶۶ رقم الحدیث ۱۱۸۳ مطبوعہ مکتبہ دارالباہر مکتبہ المکرمات)
ان احادیث سے چند مسئلے معلوم ہوئے ایک یہ کہ اگر کنویں میں کوئی خون والا جاندار مر جاوے تو کنواں نجس ہو جاوے گا۔ دوسرے یہ کہ ناپاک کنویں کے پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس کا پانی نکال دیا جاوے اس کی دیواریں وغیرہ دھونے کی ضرورت نہیں، تیسرے

یہ کہ اگر کنوئیں کا پانی ٹوٹ نہ سکے تو پرواہ نہ کی جاوے جو پانی بی الحال موجود ہے وہ بھی نکال دیا جاوے جو بعد میں آتا رہے اس کا مضائقہ نہیں چوتھے یہ کہ جس ڈول وری سے ناپاک کنوئیں کا پانی نکالا جاوے اسے دھونا ضروری نہیں کنوئیں کے ساتھ وہ بھی پاک ہو جاویں گے اگر غیر مقلد و ہابی ان احادیث میں غور فرمائیں۔ تو امام صاحب کو گالیاں دینا، خفیوں کا مذاق اڑانا آوازے کسنا چھوڑ دیں۔

نمبر ۱۹ :- طحاوی شریف نے امام شعبی تابعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔

عن الشعبي في الطير والسنور ونحوهما يقع في البئر قال ينزح منها اربعون دلواً۔

ترجمہ: امام شعبی حزیبا، بلی وغیرہ کے متعلق فرماتے ہیں کہ اگر یہ کنوئیں میں مرجاویں تو چالیس ڈول پانی نکالا جاوے۔

(شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۷ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)، (معنی ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۳۹ رقم الحدیث ۷۵۰ مطبوعہ مکتبۃ الرشید الریاض)

نمبر ۲۰ :- طحاوی نے حضرت حماد ابن سلیمان تابعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔

انه قال في دجاجة وقعت في بئر فماتت قال ينزح قدر اربعين دلواً او خمسين ثم يتوضاء منها۔

ترجمہ: آپ فرماتے ہیں کہ جب کنوئیں میں مرغی گر کر مر جائے تو اس سے چالیس یا پچاس ڈول نکالے جاویں پھر اس سے وضو کیا جاوے۔

(شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۱۸ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

نمبر ۲۱ :- طحاوی شریف نے حضرت میسرہ اور زاذان سے روایت کی۔

عن علي رضي الله عنه قال اذا سقطت الفارة او الدابة في البئر فاخرجهما حتى يغلبك الماء۔

ترجمہ: حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا جب چوہا یا کوئی اور جانور کنوئیں میں مر جائے تو اس کا

پانی نکالو یہاں تک کہ پانی تم پر غالب آجائے۔

(شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۷ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)، (معنی ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۳۹ رقم الحدیث ۷۵۱ مطبوعہ مکتبۃ الرشید الریاض)

نمبر ۲۲ :- طحاوی نے حضرت ابراہیم نخعی تابعی سے روایت کی۔

عن ابراهيم في البئر تقع فيها الفارة قال ينزح منها دلاء۔

ترجمہ: ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ جب کنوئیں میں چوہا گر جاوے تو اس سے کچھ ڈول نکالے جاویں۔

(شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۷ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

نمبر ۲۳ :- شیخ علاؤ الدین محدث نے بحوالہ طحاوی شریف حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔ (واللہ اعلم)

عن انس انه قال في الفارة اذا ماتت في البئر واخوجت من ساعتها ينزح منها عشرون دلواً۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جب چوہا کنوئیں میں گر جاوے اور فوراً نکل لیا جائے تو بیس ڈول نکالے جاویں۔

(جامع الرضوی صحیح البخاری ج ۱۱ ابواب طہارۃ البیہر ص ۱۲۸ طبع سنہ ۱۹۹۲ء)

نمبر ۲۴ :- یوکر ابن ابی شیبہ نے حضرت خالد ابن مسلمہ سے روایت کی۔

ان عليا سنل عن بال في بئر قال ينزح۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا اس بارے میں کہ کوئی کنوئیں میں پیشاب کر دے فرمایا کہ کنوئیں کا پانی نکالا جائے۔

(معنی ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۱۵۰ رقم الحدیث ۷۲۰ مطبوعہ مکتبۃ الرشید الریاض)، (شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۷ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

یہ چوبیس روایتیں بطور نمونہ پیش کی گئیں، جن سے معلوم ہوا کہ گندی چیز گر جانے سے کنوئیں نجس ہو جاتا ہے اور پانی کا نکالنا اس کی

پاک ہے، اگر زیادہ تحقیق دیکھنی ہو تو طحاوی شریف اور صحیح البخاری شریف کا مطالعہ فرمائیں۔

عقل کا تقاضا بھی یہ ہے کہ کنوئیں وغیرہ نجاست پڑنے سے نجس ہو جاویں کیونکہ جب نجاست لگ جانے سے کپڑا جسم برتن وغیرہ

تمام چیزیں نجس ہو جاتی ہیں تو پانی جو پتلی چیز ہے جس میں نجاست بہت زیادہ سرایت کر جاتی ہے۔ بدرجہ اولیٰ ناپاک ہو جاتا چاہیے۔ نیز

جب دو منکے دودھ، تیل، پتلاھی، شہد، کسی نجاست پڑنے سے نجس ہو جاتے ہیں۔ تو پانی ان چیزوں سے زیادہ پتلا ہے وہ بھی ضرور ناپاک ہو جاتا چاہیے۔ ورنہ فرق بیان کرو کہ دو منکے دودھ کیوں ناپاک ہو جاتا ہے اور اتنا پانی کیوں نجس نہیں ہوتا اس لئے سرکار محمد ﷺ فرماتے ہیں کہ سوکر جاگو تو بغیر ہاتھ دھوئے پانی میں نہ ڈال دو۔ (صحیح مسلم ج ۱ ص ۲۳۳ رقم الحدیث ۲۷۸ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت) (موطاء امام مالک ج ۱ ص ۲۱ رقم الحدیث ۳۷ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت) پانی خواہ دو تلبے ہو یا کم و بیش دیکھو بے وضو آدمی کو پانی میں ہاتھ ڈالنے سے منع فرمایا ہاں ناپاک چیزوں کے پاک کرنے کے طریقے مختلف ہیں تا بنے شیشے کے برتن صرف پونچھ دینے سے پاک ہو جاتے ہیں ناپاک جو تا صرف جلنے پھرنے اور مٹی سے رگڑ جانے سے پاک ہو جاتا ہے نجس زمین صرف سوکھ جانے اور اثر نجاست جاتے رہنے سے پاک ہو جاتی ہے۔ نجس کپڑا و جسم دھونے سے پاک ہوتے ہیں ایسے ہی ناپاک کنواں پانی نکالنے سے پاک ہو جاتا ہے ناپاک دودھ تیل پاک دودھ و تیل کے ساتھ ملکر بہ جانے سے پاک ہو جاتے ہیں۔ بہر حال حق یہ ہے کہ کنواں وغیرہ نجاست کرنے سے نجس ہو جاتا ہے۔ پھر ان کے پاک کرنے کے مختلف طریقے ہیں۔

دوسری فصل..... اس مسئلہ پر اعتراضات و جوابات

اب تک غیر مقلد وہابی اس مسئلہ پر جس قدر اعتراضات کر سکے ہیں ہم ان کے جوابات تفصیل وار عرض کرتے ہیں اگر اس کے بعد کوئی اور اعتراض ہمارے علم میں آیا تو ان شاء اللہ اس کتاب کے تیسرے ایڈیشن میں اس کا جواب بھی دے دیا جاوے گا۔

اعتراض نمبر ۱:۔ ترمذی شریف میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

قال قيل يا رسول الله انتوضاء من بئر بضاعة وهي بئر يلقي فيها الحيض ولحوم الكلاب والنتن فقال رسول الله ﷺ ان الماء طهور لا ينجسه شئىء۔

ترجمہ: فرماتے ہیں عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ کیا ہم بضع کنوئیں سے وضو کر سکتے ہیں بضع ایسا کنواں تھا جس میں حیض کی کپڑے کتوں کے گوشت اور بدبودار چیزیں ڈالی جاتی تھیں تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ پانی پاک ہے اسے کوئی چیز ناپاک نہیں کر سکتی۔

(سنن الترمذی باب ما جاء ان الماء لا ينجسه شئىء ج ۱ ص ۹۵ رقم الحدیث ۶۶ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

بضع مدینہ پاک میں ایک کنواں تھا۔ جس میں ہر قسم کی گندگی حتیٰ کہ مرے کتے بھی پھینک دیئے جاتے تھے مگر اس کے باوجود سرکار نے کنوئیں کی گندگی حتیٰ ناپاکی کا حکم نہ دیا تعجب ہے کہ حضور ﷺ تو بضع کنوئیں کو کتے حیض کے کپڑے اور ہر قسم کی گندگی گرنے پر بھی ناپاک نہیں فرماتے مگر امام ابوحنیفہ ایک قطرہ پیشاب گر جانے پر بھی سارا کنواں ناپاک کہہ دیتے ہیں حنفیوں کا یہ مسئلہ حدیث کے بالکل خلاف ہے۔ کیا ابوحنیفہ حضور ﷺ سے زیادہ پاک و ستھرے تھے۔

جواب:۔ اس اعتراض کے چند جوابات ہیں ایک یہ کہ یہ حدیث تمہارے بھی خلاف ہے کیونکہ یہاں پانی میں کوئی قید نہیں کہ کتنا پانی ناپاک نہیں تو چاہیے کہ گھرے لوٹے میں بھی حیض کے کپڑے کتوں کے گوشت ڈال کر پیا کرو کیونکہ پانی کو کوئی چیز ناپاک کرتی ہی نہیں۔

دوسرے یہ کہ اگر یہاں پانی سے کنوئیں کا پانی ہی مراد ہو اور مطلب یہ ہو کہ کنوئیں کو کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی تو بھی آپ کے خلاف ہے کیونکہ تم کہتے ہو کہ اگر نجاست سے کنوئیں کے پانی کا رنگ یا بوزہ بدل جاوے تو نجس ہو جاوے گا وہ کونسا کنواں ہے جو مرے کتوں حیض کے کپڑوں اور بدبودار چیزوں کے گرنے کے باوجود ان کا رنگ یا بوزہ نہ بدلے دن رات کا تجربہ ہے کہ اگر ایک مرئی بھی کنوئیں میں پھول پھٹ جاوے تو پانی میں سخت تعفن آجاتا ہے اس حدیث کی رو سے آپ کا فتویٰ دینا چاہیے کہ وہابیوں کے کنوؤں میں مردار کتے سور حیض کے کپڑے خوب ڈالے جاویں اور تم اسی بدبودار پانی کو پیتے رہو تم نے بد اور مزہ بدلنے کی قید کہاں سے لگائی۔

تیسرے یہ کہ یہ حدیث تمام ان احادیث کے خلاف ہے جو ہم پہلی فصل میں بیان کر چکے ہیں۔ تعجب ہے کہ حضور علیہ السلام ٹھہرے پانی میں پیشاب کرنے کو بھی منع فرماتے ہیں اور یہاں مردار کتے ڈالنے سے ممانعت نہیں فرماتے لہذا یہ حدیث قابل عمل نہیں تمام مشہور حدیثوں کے خلاف ہے۔

چوتھے یہ کہ یہ حدیث قیاس شرعی کے بھی خلاف ہے جیسا کہ ہم پہلی فصل میں بیان کر چکے ہیں اور جب احادیث میں تعارض ہو تو جو حدیث خلاف قیاس ہو وہ واجب ترک ہے اور جو مطابق قیاس ہو وہ واجب العمل ہے لہذا ان احادیث پر عمل کرو جو ہم پہلی فصل میں عرض کر چکے۔ پانچویں یہ کہ بضاعت کنواں ہمارے ملک کے کنوؤں کی طرح نہ تھا۔ بلکہ اس کے نیچے پانی جاری تھی جیسا کہ آج مکہ معظمہ کے کنوئیں نہر زبیدہ پر بنے ہوئے ہیں اور مدینہ منورہ کے کنوئیں نہر زرقا پر واقع ہیں بظاہر کنوئیں معلوم ہوتے ہیں مگر درحقیقت وہ آب رواں کی نہریں ہیں چونکہ پانی جاری تھا اس لئے جو گندگی گری بہ گئی پاک و صاف پانی آ گیا نہ اس میں بو تھی نہ کوئی گندگی جاری نہر اور جاری دریا کا حکم یہ ہی ہے۔ چنانچہ امام طحاوی نے امام واقدی سے نقل کیا۔

ان بیور بضاعة كانت طريقا للماء الى البساتين فكان الماء لا يستقر فيها۔

ترجمہ: بضاعت کنواں پانی کا راستہ تھا جو باغوں میں جاتا تھا اس میں پانی ٹھہرتا نہ تھا۔

(شرح معانی الآثار ج ۱ ص ۶۳ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

اس صورت میں تمام احادیث متفق ہو گئیں اور مسئلہ بالکل حل ہو گیا۔ لہذا کنواں گندگی کرنے سے نجس ہو جاتا ہے۔

اعتراض نمبر ۲: ترمذی شریف نے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی۔

قال سمعت رسول الله ﷺ وهو يسئل عن الماء يكون في الفلاة من الارض وما ينوبه من السباع والد وآب قال اذا كان الماء قلتين لم يحمل الخبث۔

ترجمہ: فرماتے ہیں کہ میں نے سنا نبی ﷺ کو حالانکہ آپ سے اس پانی کے متعلق سوال ہوا جو جنگلوں میں ہوتا ہے جس پر درندے اور جانور اور ہوتے ہیں تو حضور ﷺ نے فرمایا جب پانی دو منگے ہو تو نجاست کو نہیں اٹھاتا۔

(سنن الترمذی ج ۱ ص ۹۷ رقم الحدیث ۶۷ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

اس سے معلوم ہوا کہ دو منگے پانی نجاست کرنے سے نجس نہیں ہوتا امام ترمذی نے محمد ابن اسحاق سے روایت کی کہ دو قلعے پانی مشکیزہ ہوتے ہیں جب پانچ مشکیزے پانی نجس نہیں ہوتا تو کنوئیں میں سینکڑوں مشکیزے پانی ہوتا ہے وہ کیسے نجس ہو سکتا ہے۔

جواب:- اس کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ یہ حدیث تمہارے بھی خلاف ہے کیونکہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دو منگے پانی کبھی ٹاپاک نہیں ہوتا خواہ کتنی ہی نجاست گرے نجاست میں مقدار نجاست کی قید نہیں تو چاہیے کہ اگر دو منگے میں چار منگے پیشاب پڑ جاوے اور اس کا بوزہ رنگ سب پیشاب کا سا ہو جاوے تب بھی وہابی پیتے رہیں رنگ و بونہ بدلنے کی قید تم نے کہاں سے لگائی؟ یہ بھی حدیث کے خلاف ہے۔

دوسرے یہ کہ لم يحمل الخبث کے یہ معنی کیسے ہوئے کہ نجس نہیں ہوتا اس کے معنی ہیں نجاست برداشت نہیں کرتا۔ یعنی نجس

ہو جاتا ہے جب یہ احتمال بھی موجود ہے تو تمہارا استدلال باطل ہے۔

تیسرے یہ کہ اگر یہ ہی معنی کئے جائیں کہ دو منگے پانی کبھی نجس نہیں ہوتا تو یہ حدیث ان تمام حدیثوں کے خلاف ہے جو ہم پہلی فصل میں بیان کر چکے کہ حضور ﷺ نے ٹھہرے پانی میں پیشاب کرنے سے منع فرمایا خواہ دو منگے پانی ہو یا کم و بیش اور سیدنا عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے چاہ زمرم میں ایک حبشی گرنے پر اس کا پانی نکلوا یا یہ کیوں وہاں تو ہزاروں منگے پانی تھا۔ لہذا یہ حدیث لائق عمل نہیں چوتھے یہ کہ قلتین قلعہ کا شنیہ ہے قلعہ منگے کو بھی کہتے ہیں اور انسان کی قد و قامت کو بھی اور پہاڑ کی چوٹی کو بھی یہاں تلہ کے معنی انسانی قد و قامت

ہے۔ اور اس سے گہرائی کا اندازہ بتانا مقصود نہیں بلکہ لمبائی کا اندازہ بیان کرنا مقصود ہے یعنی جب پانی بہہ رہا ہو اور دو قامت انسان کی بقدر اسے بہنے کے لئے فاصلہ مل جاوے تو اب کسی چیز سے نجس نہ ہوگا کیونکہ وہ پانی نہروں کی طرح رواں جاری ہے گندگی کو بہالے جاوے گا۔ فوراً دوسرا پانی آوے گا۔ اس معنی سے احادیث میں تعارض بھی نہیں ہوگا۔ اور ہر حدیث واجب العمل بھی ہوگی۔ یہ وجہ بہت بہتر ہے۔ کیونکہ اگر قلم کے معنی ہوں سنا تو پتہ نہ چلے گا کہ کتنا بڑا سنا کہاں کا سنا اور پانچ مشک مقدار کرتا بھی درست نہیں کہ حدیث میں مقدار مذکور نہیں۔ نیز یہ خبر نہیں کہ مشکیزہ کتنا بڑا اور کہاں کا غرض یہ کہ حدیث مجمل ہوگی، مجمل پر عمل ناممکن ہے پانچوں میں یہ کہ اس حدیث میں وہ صورت مراد ہے کہ دو قلم پانی زمین پر خوب پھیلا ہوا بڑے حوض کی مقدار میں بولینے سو ہاتھ سطح ہوگی ہو۔ اب چونکہ یہ پانی حلاب کے حکم میں ہو گیا لہذا معنوی گندگی گئے۔ ناپاک نہ ہوگا۔ اس صورت میں بھی احادیث میں تعارض نہیں۔

اعتراض نمبر ۳:- حنیفوں کا ڈول بڑے کمال والا ہے کہ ناپاک سے ناپاک کنوئیں سے صرف ناپاک پانی چھانٹ کر نکال لاتا ہے پاک پانی چھوڑ آتا ہے۔ حیرت ہے کہ جب کنوئیں میں چڑیا مرگئی جس سے سارا کنواں ناپاک ہو گیا اور حنیفوں نے اس میں سے صرف تیس ڈول نکالے تو یا تو کہو کہ سارا کنواں ناپاک ہی نہ ہوا تھا۔ صرف تیس ڈول پانی ناپاک تھا جسے یہ کراتی ڈول چھانٹ کر نکال لایا۔ اگر کل کنواں ہو گیا تھا۔ تو تیس ڈول نکل جانے سے سارا پانی پاک کیسے ہو گیا؟

جواب:- یہ کرامت وہابیوں کے ڈول میں بھی ظاہر ہوتی ہے۔ جب کنوئیں کا پانی بد مزہ رنگ بدل جانے کی وجہ سے ناپاک ہو جاوے اور کنواں چشمہ والا ہو جس کا پانی ٹوٹ نہ سکے اب وہابی صاحبان اسے پاک کریں۔ بتاؤ اس صورت میں کل کنواں ناپاک ہوا ہے یا کچھ ڈول اگر کچھ ڈول پانی ناپاک ہوا ہے تو وہابیوں کا ڈول واقعی کراتی ہے کہ چھانٹ چھانٹ کر صرف گند پانی نکال لایا اور پاک پانی کو ہاتھ نہ لگایا اور اگر کل کنواں ناپاک ہوا تھا تو کنوئیں کا کل پانی نکالا بھی نہیں پانی کے آس پاس کی دیواریں دھوئی بھی نہ گئیں اور کنواں پاک ہو گیا یہ کیسے ہوا اس کا جواب وہابی دیں گے وہ ہی ہماری طرف سے بھی سمجھ لیں۔ جناب عالی چڑیا مر جانے سے سارا ہی کنواں ناپاک ہو جاتا ہے۔ مگر ناپاک چیزوں کے پاک کرنے کے طریقے مختلف ہیں کوئی چیز سوکھ کر کوئی چل کر کوئی بہ کر کوئی صرف پونچھ دینے سے پاک ہو جاتی ہے۔ ایسے ہی اس کنوئیں کا پانی صرف آسانی کے لئے چالیس ڈول نکال دینے سے پاک ہو جاتا ہے۔ دیکھو مٹی ناپاک ہے۔ لیکن جب کپڑے میں الگ کر خشک ہو جاوے تو صرف ل کر جھاڑ دینے سے کپڑا پاک ہو جاتا ہے تمہارا بھی یہ عقیدہ ہے۔ کپڑے یہ کپڑا بغیر دھوئے پاک کیسے ہو گیا۔ صرف آسانی کے لئے ایسے ہی آسانی کے لئے صرف چالیس ڈول نکال دینے سے سارا کنواں پاک ہو جاتا ہے۔

اعتراض نمبر ۴:- اگر چڑیا چوہا مرنے سے کنواں ناپاک ہو جاتا ہے تو ناپاک پانی کی وجہ سے کنوئیں کی دیوار بھی نجس ہوگی اور جب اسے پاک کرنے کے لئے ڈول ڈالا گیا تو وہ ڈول وری بھی نجس ہوگی تو چاہیے تو یہ تھا کہ اسے پاک کرنے کو دیوار بھی دھوتی جاتی اور ڈول وری بھی پاک کی جاتی۔

جواب:- اس اعتراض کا جواب اعتراض نمبر ۳ کے جواب میں گزر گیا کہ ایسے موقعہ پر شریعت آسانی کرتی ہے کنوئیں کی دیواریں اور ڈول اور وری دھونے میں سخت دشواری تھی۔ اس لئے اس کی معافی دی گئی۔ تم بھی اپنے گندے کنوئیں پاک کرتے وقت نہ کنوئیں کی دیواریں دھوتے ہو نہ ڈول وری آپ کا یہ قیاس حدیث کے مقابل ہے اور نص کے مقابل قیاس دوڑانا جائز نہیں ہم پہلی فصل میں بتا چکے کہ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما وغیر ہم صحابہ رضی اللہ عنہم نے چاہہا مگر نہ اس کی دیواریں دھوئیں نہ ڈول وری۔

چوبیسواں باب

نماز جمعہ وعیدین گاؤں میں نہیں ہوتی

مسئلہ شرعی یہ ہے کہ نماز جمعہ و نماز عیدین گاؤں میں نہیں ہوتی۔ ان تینوں نمازوں کے لئے شہر یا شہر کی ملحقہ جگہ ہونا شرط ہے نہ گاؤں والوں پر جمعہ وعیدین لازم ہے اور نہ وہاں گاؤں میں یہ نمازیں جائز ہیں۔ ہاں اگر گاؤں والے شہر آ کر یہ نمازیں پڑھ جائیں تو ثواب پائیگی مگر غیر مقلد وہابی کہتے ہیں کہ جمعہ وعیدین ہر جگہ جائز ہے نماز ظہر کی طرح ہر گاؤں شہر میں ہو سکتی ہیں۔ اس لئے اس مسئلہ کی بھی دو تفصیلات کی جاتی ہیں۔ پہلی فصل میں اس ممانعت کا ثبوت دوسری فصل میں اس مسئلہ پر اعتراضات و جوابات۔

نوٹ: ضروری خیال رہے کہ شہر وہ بستی ہے جہاں کوچے و بازار ہوں۔ ضروریات کی چیزیں مل جاتی ہوں۔ اور وہاں کوئی حاکم بھی رہتا ہو جہاں یہ نہ ہو وہ گاؤں ہے۔

پہلی فصل

نماز جمعہ وعیدین کے لئے دوسری شرائط جماعت، خطبہ وغیرہ کی طرح شہر یا قضاء شہر بھی شرط ہے کہ یہ نمازیں صرف شہر میں ہوں گی گاؤں میں نہیں ہو سکتیں دلائل ملاحظہ ہوں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔

نمبر (۱):

يا ايها الذين امنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الي ذكر الله و ذورا البيع۔

اے ایمان والو جب جمعہ کے دن نماز کی اذان ہو جائے تو اللہ کے ذکر کی طرف دوڑو اور تجارتیں چھوڑ دو۔

(پارہ ۲۸ سورہ ۶۲ آیت نمبر ۹)

اس آیت کریمہ میں رب تعالیٰ نے مسلمانوں کو اذان جمعہ ہو جانے پر دو حکم دیئے جمعہ کے لئے حاضر ہونا دوسرے تجارتی کاروبار چھوڑ دینا جس سے اشارتاً معلوم ہوا کہ جمعہ وہاں ہی ہوگا۔ جہاں تجارتی کاروبار ہوں اور ظاہر ہے کہ تجارتی کاروبار بازاروں منڈیوں میں ہی ہوتی ہیں اور بازار و منڈیاں شہروں ہی میں ہوتی ہیں۔

حدیث نمبر ۱ تا ۳: عبدالرزاق نے اپنی مصنف میں ابو عبید نے غریب میں مروزی نے کتاب الجمعہ میں امیر المؤمنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔

قال لا جمعة ولا تشریق الا فی مصر جامع۔

ترجمہ: آپ نے فرمایا کہ جمعہ اور تکبیر تشریق نہیں ہو سکتے مگر بڑے شہر میں۔

(مصنف عبدالرزاق ج ۳ ص ۱۶۸ رقم الحدیث ۵۱۷ مطبوعہ مکتبہ الاسلامی بیروت)

حدیث نمبر ۴: ابن ابی شیبہ نے ان ہی امیر المؤمنین علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال لا جمعة ولا تشریق ولا صلوة فطر ولا اضحی الا فی مصر جامع او مدینة عظيمة۔

ترجمہ: آپ نے فرمایا کہ نہ تو جمعہ ہوتا ہے نہ تکبیر تشریق نہ عید بقر عید کی نماز مگر بڑے شہر میں۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۳۹ رقم الحدیث ۵۰۵۹ مطبوعہ مکتبہ الرشید الریاض)

حدیث نمبر ۵:- بیہقی نے عرفہ میں انہی حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال لا تشريق ولا جمعة الا في مصر جامع۔

ترجمہ: آپ نے فرمایا کہ جمعہ اور بکیر تشریق نہیں ہو سکتے مگر بڑے شہر میں۔

(سنن الکبریٰ للبیہقی ج ۳ ص ۷۹ رقم الحدیث ۵۳۰۵ مطبوعہ مکتبہ دارالباہز مکتبہ المکتزہ)

حدیث نمبر ۶:- فتح الباری میں شرح بخاری جلد ۲ صفحہ ۱۱۶ میں حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال ليس على اهل القرى جمعة انما الجمعة على اهل الامصار مثل المدائن۔

ترجمہ: آپ نے فرمایا گاؤں والوں پر نماز جمعہ فرض نہیں جمعہ ان جیسے شہر والوں پر فرض ہے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۳۹ رقم الحدیث ۵۰۶۰ مطبوعہ مکتبہ الرشاد ریاض)

حدیث نمبر ۷:- مسلم، بخاری، ابوداؤد میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی۔

كان الناس يتنابون الجمعة من منازلهم والعوالي فياتون في الغبار والعرق الخ۔

ترجمہ: لوگ نماز جمعہ کے لئے اپنی منزلوں اور گاؤں سے مدینہ منورہ آتے تھے انہیں غبار لگ جاتا تھا اور پسینہ آجاتا تھا۔

(صحیح البخاری کتاب الحج ج ۱ ص ۱۲۳ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)، (صحیح مسلم ج ۲ ص ۵۸۱ رقم الحدیث ۸۳۷ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۲۷۸ رقم الحدیث ۱۰۵۵ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (مسند احمد ج ۶ ص ۶۳ مطبوعہ موسسہ قرطبہ مصر)، (سنن الکبریٰ للبیہقی ج ۳ ص ۱۸۹ رقم الحدیث ۵۳۵۵ مطبوعہ مکتبہ دارالباہز مکتبہ المکتزہ)

حدیث نمبر ۱۰:- ترمذی نے حضرت ثوبان سے انہوں نے قبائلوں میں سے ایک صاحب سے انہوں نے اپنے والد سے جو

صحابی رسول اللہ ﷺ ہیں روایت کی۔

قال امرنا النبي ﷺ ان نشهد الجمعة من قبا۔

ترجمہ: فرمایا ہم قبائلوں کو نبی ﷺ نے حکم دیا کہ نماز جمعہ کے لئے قبا سے چل کر مدینہ آئیں۔

(سنن الترمذی ج ۲ ص ۲۷۳ رقم الحدیث ۵۰۱ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

حدیث نمبر ۱۱:- ترمذی نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی وہ نبی کریم ﷺ سے راوی۔

قال الجمعة على من اواه الليل الى اهله۔

ترجمہ: فرمایا جمعہ اس پر فرض ہے جو جمعہ پڑھ کر رات تک اپنے گھر واپس پہنچ جائے۔

(سنن الترمذی ج ۲ ص ۲۷۳ رقم الحدیث ۵۰۲ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

حدیث نمبر ۱۲:- ابن ماجہ نے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا۔

ان اهل قباء كانوا يجمعون مع رسول الله ﷺ يوم الجمعة۔

ترجمہ: قبائل لوگ جمعہ کے دن نبی ﷺ کے ساتھ جمعہ ادا کرتے تھے۔

(سنن ابن ماجہ باب ماجاء من ابن یوقی الجحد ج ۱ ص ۳۵۶ رقم الحدیث ۱۱۲۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (صحیح ابی ہریرہ باب ابن یوقی الجحد ج ۱ ص ۵۳۱ طبع ۱۹۲۲ء)

حدیث نمبر ۱۳، ۱۴:- موطا امام مالک باب جمعة فی العوالی اور موطا امام محمد باب صلوة العیدین و امر الخطبة میں بروایت ابن

شہاب عن ابی عبید موسیٰ ابن ازہر ہے۔

قال شهدت العيد مع عثمان فصلى ثم انصرف وقال انه قد اجتمع لكم في يومكم هذا عيدان

فمن احب من اهل العالية ان ينتظر الجمعة فينتظرها ومن احب ان يرجع فقد اذنت له۔

ترجمہ: فرمایا میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے ساتھ نماز عید میں حاضر ہوا آپ نے نماز پڑھی پھر لوٹے اور فرمایا کہ آج کے دن

میں دو عیدیں جمع ہوگئی ہیں تو گاؤں والوں میں سے جو صاحب جمعہ کا انتظار کرنا چاہیں وہ کریں اور جو واپس جاتا چاہیں میں انہیں اجازت دیتا ہوں۔ ☆

(موظا نام محمد باب ملوۃ العیدین و امر الخطیہ ص ۱۳۹-۱۴۰ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)
ان آخری احادیث سے معلوم ہوا کہ زمانہ نبوی اور زمانہ صحابہ میں قبا اور دیگر گاؤں سے لوگ نماز جمعہ وعیدین پڑھنے کے لئے مدینہ منورہ حاضر ہوتے تھے۔ خواہ وہ اپنے گاؤں میں یہ نمازیں نہ پڑھ لیتے تھے اگر گاؤں میں نماز جمعہ جائز ہوتی تو یہ حضرات وہاں ہی پڑھ لیا کرتے گردوغبار پیش اور پسینہ کی زحمتیں اٹھا کر جمعہ وعیدین کے لئے مدینہ طیبہ نہ آیا کرتے۔ بخاری کے لفظ یثا بون اور موظا کے لفظ ان یرجع سے معلوم ہوا کہ گاؤں والوں پر جمعہ فرض نہیں ورنہ ان کے باری باری آنے کے کیا معنی اور صرف عید پڑھ کر جو جمعہ کے دن تھی بغیر جمعہ پڑھے لوٹ جانے کا کیا مطلب؟

عقل کا تقاضا بھی یہ ہے کہ جمعہ گاؤں اور جنگلوں میں ہونے کے صرف شہر میں ہو کیونکہ حضور نبی کریم ﷺ کا حج الوداع بروز جمعہ ہوا یعنی ۹ ذی الحجہ عرفہ کے دن جمعہ تھا۔ جس میں ایک لاکھ سے زیادہ صحابہ کا اجتماع تھا مگر حضور ﷺ نے نہ تو خمیدان عرفات میں جمعہ پڑھانے مکہ کے حاجیوں کو اس کا حکم دیا نیز صحابہ کرام نے بہت ملک فتح کئے مگر کہیں ثابت نہیں ہوتا کہ ان حضرات نے گاؤں میں جسے قائم کئے ہوں چنانچہ فتح القدر باب الجمعہ میں ہے۔

ولهذا لم ينقل عن الصحابة حين فتحوا البلاد و اشتغلوا بنصب المنابر و الجمع الا في الامصار۔
ترجمہ: صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے کہیں منقول نہ ہوا کہ جب انہوں نے علاقے فتح کیے تو انہوں نے شہروں کے سوا کہیں اور عید اور جمعہ قائم کئے ہوں۔
(فتح القدر باب الجمعہ ص ۲۵ مطبوعہ دار الفکر بیروت)
اگر جمعہ ظہر کی طرح ہر جگہ ہو جایا کرتا تو یہ حضرات ہر جگہ ہی جسے قائم کرتے جیسے جمعہ کے لئے خطبہ جماعت وغیرہ شرط ہے جو نماز ظہر کے لئے شرط نہیں نیز جمعہ مسافر اور عورت و بیمار پر فرض نہیں ظہر سب پر فرض ہے ایسے ہی اگر جمعہ کے لئے شہر شرط ہو تو کیا مضائقہ ہے غرضکہ جمعہ سارے احکام میں ظہر کی طرح نہیں۔

دوسری فصل..... اس مسئلہ پر اعتراض و جوابات

اعتراض نمبر ۱:- قرآن کریم سے نماز جمعہ کی فرضیت بطریق اطلاق ثابت ہے وہاں شہر کی قید نہیں تو تم مذکورہ احادیث کی وجہ سے قرآن میں قید کیسے لگا سکتے ہو۔ قرآنی مطلق حدیث واحد سے مقید نہیں ہو سکتا۔

حاشیہ..... ☆

امام ابن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ روایت کرتے ہیں۔

حدثنا ابن ادریس عن هشام عن الحسن و محمد انهما قالا الجمعة في الامصار۔

ترجمہ: هشام بیان کرتے ہیں کہ حسن بصری اور محمد بن سیرین نے کہا جمعہ شہروں میں فرض ہے۔

(معنف ابن ابی شیبہ ص ۳۳۹ رقم الحدیث ۵۰۶۱ مطبوعہ مکتبہ الرشاد ریاض)

امام ابن ابی شیبہ متوفی ۲۳۵ھ روایت کرتے ہیں۔

حدثنا غندر عن مغيرة عن ابراهيم قال لا الجمعة ولا تشريق الا في مصر. جامع۔

ترجمہ: مغیرہ بیان کرتے ہیں کہ ابراہیم رضی اللہ عنہ نے کہا شہر کی جامع مسجد کے سوا جمعہ اور تشریق فرض نہیں ہے۔

(معنف ابن ابی شیبہ ص ۳۳۹ رقم الحدیث ۵۰۶۶ مطبوعہ مکتبہ الرشاد ریاض)

جواب:- اس کے چند جوابات ہیں ایک الزامی باقی حقیقی جواب الزامی تو یہ ہے کہ قرآن شریف میں نماز جمعہ کے لئے کوئی شرط نہیں لگائی گئی نہ وقت کی نہ خطبہ کی نہ جماعت کی نہ جگہ کی تو چاہئے کہ نماز جمعہ دن رات فجر مغرب ہر وقت میں پڑھا لیا کرو نیز خطبہ کی بھی پابندی نہ ہو۔ جنگل اور گھر میں اکیلا آدمی بھی جمعہ پڑھ سکے حالانکہ آپ لوگ بھی اس کے قائل نہیں۔ دوسرے یہ کہ آیت جمعہ مطلق نہیں بلکہ مجمل ہے اور مجمل کی تفصیل حدیث واحد سے بھی ہو سکتی ہے۔ تیسرے یہ کہ یہ احادیث واحد نہیں عرفات میں حضور ﷺ کا جمعہ نہ پڑھنا تمام ان حاجی صاحبان نے دیکھا۔ جنگی تعداد ایک لاکھ کے قریب تھی جس فعل شریف کو اتنے صحابہ دیکھیں وہ خبر واحد کیونکر ہوگی۔ چوتھے یہ کہ خود قرآن کریم میں شہر کے شرط ہونے کی طرف اشارہ موجود ہے کہ رب نے حکم جمعہ کے ساتھ فرمایا و ذرا للبیح جیسا کہ ہم پہلی فصل میں عرض کر چکے ہیں۔

اعتراض نمبر ۲:- بخاری وغیرہ میں سیدنا عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ مسجد نبوی شریف کے بعد سب سے پہلا جمعہ مسجد عبدالقیس میں ہوا جو بحرین کے ایک قریہ جو انی میں واقع ہے معلوم ہوا کہ قریہ یعنی گاؤں میں جمعہ ہو سکتا ہے۔

جواب:- اس کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ عربی میں قریہ صرف گاؤں کو نہیں کہتے مطلقاً بستی کو کہتے ہیں گاؤں ہو یا شہر قرآن کریم میں بہت جگہ شہر کو قریہ کہا گیا ہے چنانچہ ارشاد ہوتا ہے۔

وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القریتین عظیم۔

ترجمہ: کفار بولے کہ یہ قرآن ان دو شہروں (مکہ و طائف) کے کسی بڑے آدمی پر کیوں نہ اتارا گیا۔

(پارہ ۲۵ سورہ الزخرف آیت نمبر ۳۱)

دیکھو اس آیت میں کہ معظمہ و طائف کو قریہ فرمایا گیا حالانکہ یہ بڑے شہر ہیں مکہ معظمہ کی شہریت تو قرآن سے ثابت ہے۔ و هذا البلاد الامین اور فرماتا ہے۔

واستل القرية التي كنا فيها۔

ترجمہ: آپ پوچھیں اس شہر سے جس میں ہم تھے۔

(پارہ ۱۳ سورہ ۱۲ آیت نمبر ۸۲)

دیکھو اس آیت میں مصر کو قریہ فرمایا گیا جو عظیم الشان شہر ہے۔

حتى اذا اتيا اهل قرية ن استطعما اهلهما۔

ترجمہ: یہ دونوں (موسیٰ و خضر علیہما السلام) ایک بستی میں پہنچے اور وہاں کے باشندوں سے کھانا مانگا۔

(پارہ ۱۶ سورہ ۱۸ آیت نمبر ۷۷)

اس آیت میں اٹھا کیے کو قریہ فرمایا گیا حالانکہ بڑا شہر ہے بہر حال قریہ شہر کو بھی کہتے ہیں جو انی گاؤں نہ تھا بلکہ شہر تھا۔ چنانچہ صحاح میں ہے۔ ان جوالی حصن بالبحرین۔

ترجمہ: جو انی بحرین میں ایک قلعہ ہے۔

(فتح القدر باب الحمد ج ۲ ص ۵۱ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

اور ظاہر ہے کہ قلعہ شہروں میں ہوتا ہے (فتح القدر) مبسوط میں ہے۔

انها مدينة بالبحرین۔

ترجمہ: وہ بحرین میں ایک شہر ہے۔

(فتح القدر باب الحمد ج ۲ ص ۵۱ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

بہر حال جن لوگوں نے کہا ہے کہ جو انی قریہ ہے ان کی مراد قریہ سے شہر ہے دوسرے یہ کہ اگر یہاں قریہ بمعنی گاؤں ہو تو اس کی پہلی حالت مراد ہے یعنی پہلے وہ گاؤں تھا جمعہ قائم ہونے کے وقت شہر بن چکا تھا لہذا شہر والی روایتیں بھی درست ہیں گاؤں والی بھی تیسرے یہ کہ اگر جمعہ قائم ہونے کے وقت بھی گاؤں تھا۔ تو وہاں جمعہ پڑھنا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اپنے اجتہاد سے تھا نہ کہ حضور ﷺ کے حکم سے ان بزرگوں کو یہ مسئلہ معلوم نہ تھا۔ (از فتح القدر وغیرہ)

(فتح القدر باب الحمد ج ۲ ص ۵۱ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

اعتراض نمبر ۳: یہی شریف میں برویہ عبدالرحمن ابن کعب عن کعب ابن مالک ہے فرماتے ہیں۔ سب سے پہلے جمعہ ہم کو سعد ابن زارہ نے مقام حرہ بنی بیاضہ پر پڑھایا پوچھا گیا کہ وہاں کتنے آدمی رہتے تھے۔ تو فرمایا صرف چالیس آدمی تھے حضرت کعب جب بھی اذان سنتے تو حضرت سعد کو دعائیں دیتے تھے دیکھو سعد بن زارہ بھی صحابی ہیں اور حضرت کعب ابن مالک بھی ان بزرگوں نے مع دوسرے صحابہ کرام ایسی جگہ جمعہ پڑھایا جہاں صرف چالیس کی بستی تھی۔ معلوم ہوا کہ گاؤں میں جمعہ جائز ہے۔

جواب: یہ واقعہ حضور ﷺ کی ہجرت سے پہلے کا ہے جب کہ جمعہ بھی فرض بھی نہ ہوا تھا۔ بیعت عقبہ کے بعد جب مدینہ منورہ میں اسلام پھیلا اور کچھ لوگ مسلمان ہو گئے تو ان مسلمانوں نے آپس میں مشورہ کیا کہ جیسے یہود ہفتہ کے دن اور عیسائی اتوار کے دن اپنے عبادت خانوں میں جمع ہو کر عبادتیں کرتے ہیں ہم بھی عروبہ کے دن جمعہ ہو کر عبادت کیا کریں۔ چنانچہ حضرت اسحاق ابن زارہ نے حرہ بنی بیاضہ میں ایک خاص جگہ مسجد کی شکل کی بنائی اور وہاں عروبہ کے دن جمع ہونا نماز و وعظ کرنا شروع کر دیا اور اس دن کا نام یوم جمعہ رکھا یعنی مسلمانوں کے اجتماع کا دن یہ نماز ان بزرگوں کی اپنی اجتہادی نماز تھی۔ نہ کہ موجودہ اسلامی جمعہ پھر رب تعالیٰ ان اسی دن میں نماز جمعہ فرض فرمائی اس کی تحقیق یہی ہے اسی مقام پر اور فتح القدر میں جمعہ کی بحث میں ملاحظہ کروا کر مان بھی لیا جائے کہ وہ نماز مروجہ جمعہ ہی کی نماز تھی۔ تو حرہ بنی بیاضہ مستقل گاؤں نہ تھا۔ بلکہ مدینہ منورہ کے مضافات میں سے تھا۔ یعنی فنائے شہر کے جنگلوں میں بھی جمعہ وعیدین جائز ہیں۔

اعتراض نمبر ۴: بخاری شریف میں حضرت یونس سے مروی ہے کہ جناب رزق ابن حکیم نے ابن شہاب کو خط لکھا کہ کیا میں اپنی زمین ایلہ میں جمعہ پڑھ لیا کروں جہاں چند سوڈانی وغیرہ مسلمان رہتے ہیں انہوں نے جواب دیا ضرور دیکھو محمد ابن شہاب نے رزق کو ایک بہت چھوٹے سے گاؤں ایلہ میں جمعہ پڑھنے کا حکم دیا۔ معلوم ہوا کہ جمعہ گاؤں میں جائز ہے۔

جواب: اس کا جواب بخاری شریف کی اسی مقام سے معلوم ہو جاتا ہے کہ محمد ابن مسلم ابن شہاب زہری رحمۃ اللہ علیہ نے یہ فتویٰ اپنے اجتہاد سے دیا ہے نہ کہ کسی حدیث کی بنا پر انہیں مسئلہ معلوم نہ تھا۔ وہ سمجھے کہ ظہر کی طرح جمعہ میں بھی ہر جگہ ہو جاتا ہوگا لہذا یہ حکم دے دیا چنانچہ بخاری میں اس جگہ شہاب کا پورا خط نقل کیا ہے جس میں اس فتوے کی یہ دلیل نقل فرمائی ہے کہ مجھ سے سالم نے ان سے عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ان سے نبی ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے ہر شخص جو دابا ہے اس سے قیامت میں اپنے ماتحتوں کے متعلق سوال ہو اٹخ اس سے معلوم ہوا کہ ابن شہاب کو گاؤں میں جواز جمعہ کی کوئی حدیث نہ ملی صرف اس حدیث سے استنباط کیا۔

اعتراض نمبر ۵: تمہاری پیش کردہ حدیثیں سب حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اقوال ہیں نہ کہ نبی ﷺ کے فرمان ایک صحابی کے قول سے قرآنی آیت کے خلاف فتویٰ کیونکر دیا جاسکتا ہے۔

جواب: صحابہ کرام کے اقوال بھی حدیث ہیں جنہیں حدیث موقوف کہا جاتا ہے اور یہ حدیثیں اگر قیاسات کی نہ ہوں تو حدیث مرفوع کے حکم میں ہوتی ہیں علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ جانتے تھے کہ قرآن شریف میں جمعہ کی نماز کے لئے شہر کی صراحتاً قید نہ لگائی گئی اور پھر آپ نے

فرمایا کہ گاؤں میں جمعہ جائز نہیں معلوم ہوا کہ آپ نے اپنی رائے سے یہ کلام نہیں فرمایا بلکہ حضور ﷺ سے سن کر فرمایا اسی لئے صاحب ہدایہ نے یہ حدیث مرفوعاً نقل فرمائی کیونکہ ایسی حدیثیں مرفوعہ کے حکم میں ہی ہوتی ہیں۔

اعتراض نمبر ۶: جمعہ کی نماز نماز ظہر کے قائم مقام ہے اسی لئے جمعہ کے دن ظہر نہیں پڑھی جاتی صرف جمعہ ہی پڑھا جاتا ہے۔ جب ظہر گاؤں و شہر ہر جگہ ہو جاتی ہے تو جمعہ بھی ہر جگہ ہو جانا چاہیے۔

جواب: یہ اعتراض تم پر بھی پڑ سکتا ہے کیونکہ اس سے لازم آتا ہے کہ ظہر کی طرح جمعہ بھی اکیلے جماعت سے جنگل میں گھر میں مسجد میں ہر جگہ ہو جانا چاہیے۔ اللہ کے بندو جب جمعہ اور ظہر میں بہت سے فرق ہیں کہ ظہر کی رکعتیں چار جمعہ کی دو ظہر میں سنت موکدہ چھ چار تو فرضوں سے پہلے اور دو بعد میں جمعہ میں آٹھ چار فرض سے پہلے اور چار بعد ظہر میں جماعت شرط نہیں اور جمعہ میں شرط ہے۔ ظہر میں خطبہ شرط نہیں جمعہ میں شرط ظہر میں ایک اذان جمعہ میں دو ظہر گھر میں بھی جائز مگر جمعہ کے لئے اذان عام کی جگہ ہونا ضروری ظہر سارے مسلمانوں پر فرض مگر جمعہ عورت و مسافر پر فرض نہیں جب جمعہ اور ظہر میں اتنے فرق موجود ہیں تو اگر یہ فرق بھی ہو جائے کہ جمعہ کے لئے شہر شرط ہو تو کیا مضاقتہ ہے۔ تحقیق یہ ہے کہ جمعہ ہجرت سے پہلے ہی فرض ہوا تھا۔ مگر نبی ﷺ نے نہ تو ہجرت سے پہلے مکہ معظمہ میں جمعہ پڑھا اور نہ ہجرت کے بعد قبا کے قیام کے دوران میں کیونکہ اس وقت مکہ معظمہ دارالاسلام نہ تھا۔ اور قبا شریف شہر نہ تھا جمعہ کے لئے دونوں چیزیں شرط ہیں۔

اعتراض نمبر ۷: حنفی کہتے ہیں کہ موسم حج میں منی میں جمعہ پڑھا جائے منی تو گاؤں بھی نہیں محض جنگل ہے اگر جمعہ کے لئے شہر شرط تھا تو منی میں جمعہ جائز کیوں ہو گیا۔

جواب: حج کے زمانہ میں منی شہر بن جاتا ہے کیونکہ وہاں ہر قسم کی عمارتیں گلی کوچے بازار تو پہلے ہی بنے ہوئے ہیں حج کے موسم میں وہ سب آباد ہو جاتے ہیں اور وہاں حاکم بھی موجود ہوتا ہے۔ اس لئے وہاں جمعہ جائز ہے۔ اس زمانہ میں دہلی و کانپور کے مقابلہ کا شہر بن جاتا ہے عرفات محض میدان ہے چاہیے تو تھا کہ وہاں نماز عید بھی پڑھی جاتی مگر چونکہ اس دن حج کے مشاغل بہت زیادہ ہیں اس لئے حجاج پر عید معاف ہے۔ رمی، قربانی، حجامت، طواف زیارت یہ سب دسویں تاریخ کو کئے جاتے ہیں ان کی ادا میں شام ہو جاتی ہے۔ خیال رہے کہ مسافر پر نہ جمعہ فرض ہے نہ عید واجب اور اکثر حجاج مسافر ہی ہوتے ہیں۔

نوٹ ضروری:۔ جہاں مسلمان گاؤں میں جمعہ پڑھ لیتے ہوں وہاں ان کو ظہر احتیاطی پڑھنے کا تاکید حکم دیا جائے ورنہ ان کا فرض ادا نہ ہوگا نماز ظہر رہ جائے گی۔



پچیسواں باب

نماز جنازہ میں الحمد شریف کی تلاوت نہ کرو

احناف کے نزدیک نماز جنازہ میں تلاوت قرآن مطلقاً خلاف سنت ہے اس میں نہ تو سورہ فاتحہ پڑھی جاوے نہ کوئی اور سورت کہ اگر اس نماز میں صرف حمد الہی درود شریف اور دعا پڑھی جاوے ہاں اگر الحمد شریف یا کوئی دوسری سورت ثناء الہی یا دعا کی نیت سے پڑھے تو جائز ہے تلاوت کی نیت سے جائز نہیں تلاوت اور دعا کی نیتوں کے احکام مختلف ہیں دیکھو ناپا کی (جنابت) کی حالت میں آیہ قرآنی تلاوت کی نیت سے پڑھنا حرام ہے دعا کی نیت سے پڑھنا درست کسی نے پوچھا آپ کا مزاج کیسا ہے۔ ہم نے کہا الحمد للہ رب العالمین۔ اگر ہم ناپا کی کی حالت میں ہوں تب بھی یہ کہہ دینا جائز ہے لیکن اگر تلاوت قرآنی کی نیت سے یہ آیت پڑھی تو سخت جرم ہے، مگر غیر مقلد وہابی کہتے ہیں کہ نماز جنازہ میں تلاوت قرآن کی نیت سے سورہ فاتحہ پڑھنا واجب ہے اس لئے ہم اس باب کی بھی دو تفصیلات کرتے ہیں پہلی فصل میں اپنے دلائل دوسرے فصل میں اسی پر سوال و جواب۔

پہلی فصل..... اس مسئلہ پر دلائل

نمبر ۱: قرآن کریم فرماتا ہے۔

ولا تصل علی احد منہم مات۔

ترجمہ: منافقین میں سے کوئی مر جائے تو آپ اس پر جنازہ نہ پڑھیں۔

(پارہ ۱۰ سورہ ۹۰ آیت ۸۳)

آیہ کریمہ میں نماز جنازہ کو صلوة فرمایا مگر ساتھ میں علی ارشاد فرمایا جس سے معلوم ہوا کہ یہ نماز درحقیقت دعا ہے۔ عرفی نماز نہیں جیسے

رب فرماتا ہے۔

صلوا علیہ وسلموا تسلیماً۔

ترجمہ: اے مسلمانوں تم نبی پر درود و سلام پڑھو۔

(پارہ ۲۲ سورہ ۳۳ آیت ۵۶)

یہاں صلوا علیہ میں نماز مراد نہیں بلکہ درود دعا مراد ہے کیونکہ اس کے بعد علی ارشاد ہے جب صلوة کے بعد علی ہو تو وہ بھتی دعا و رحمت ہوتی ہے نہ کہ عرفی نماز اور ظاہر ہے کہ سورہ فاتحہ و تلاوت قرآنی عرفی نماز کارکن ہے نہ کہ دعا کا دعا کے لئے تو حمد الہی درود شریف چاہئے چونکہ جنازہ درحقیقت دعا ہے نہ کہ عرفی نماز لہذا اس میں تلاوت قرآن کسی اس لئے اس میں رکوع سجدہ نہیں اور اس میں میت کو آگے رکھا جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۱: موطا امام مالک میں برویہ نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما ہے۔

ان ابن عمر کان لا یقرء فی الصلوة علی الجنازة۔ (فتح القدیر)

ترجمہ: سیدنا عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نماز جنازہ میں تلاوت قرآن نہ کرتے تھے۔

(موطا امام مالک کتاب الجنائز باب ما یقول المصلی علی الجنائز ج ۱ ص ۲۲۸ رقم الحدیث ۵۳۷ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

حدیث نمبر ۲: اسی موطا امام مالک میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

عمر بن سنن ابا ہریرة کیف یصلی علی الجنازة فقال ابو ہریرة انا لعمرک اخبرک ان عند اہلہا فاذا وضعت کبرت و حمدت اللہ صلیت علی نیہ لم اقول اللهم عبدک و ابن عبدک و ابن امتک کان یشہد الخ۔ (فتح)

ترجمہ: روایت ہے اس سے جس نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ وہ نماز جنازہ کیسے پڑھتے ہیں تو آپ نے فرمایا تمہاری عمر کی قسم میں بتاتا ہوں میں میت کے گھر سے اس کے ساتھ جاتا ہوں جب میت رکھی جاتی ہے تو تکبیریں کہتا ہوں اور اللہ کی حمد اس کے نبی ﷺ پر درود عرض کرتا ہوں۔ پھر یہ دعا پڑھتا ہوں الہی تیرا یہ بندہ تیرے فلانے بندے فلانی ہندی کا لڑکا تو حیدر رسالت کی گواہی دیتا تھا۔ الخ۔

(مؤطاہ امام مالک کتاب الجنائز باب ما یقول المسلم علی الجنائز ج ۱ ص ۲۲۸ رقم الحدیث ۵۳۵ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

غور کرو کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی بتائی ہوئی نماز میں حمد و درود دعا کا ذکر تو ہے۔ مگر تلاوت قرآن کا یا کھل ذکر نہیں۔ معلوم ہوا کہ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جنازہ میں تلاوت قرآن نہ کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۴۱۳: ابو داؤد ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت فرمایا۔

قال قال رسول الله ﷺ اذا صلیتم علی المیت فاخلصوا له الدعاء۔

ترجمہ: فرمایا رسول اللہ ﷺ نے جب تم میت پر نماز جنازہ پڑھو تو اس کے لئے خاص دعا کرو۔

(سنن ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۸۰ رقم الحدیث ۶۳۹۷ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (سنن ابی داؤد ج ۳ ص ۲۱۰ رقم الحدیث ۳۱۹۹ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

ہم لوگ اس حدیث کے معنی کرتے ہیں کہ جب تم میت پر نماز پڑھو تو خلوص دل سے اس کے لئے دعا مانگو اس سے دعا بعد نماز جنازہ کا ثبوت ہے مگر حضرات وہابی اس کے معنی یہ کرتے ہیں کہ جب تم میت پر نماز پڑھو تو نماز میں خالص دعا کرو۔

ان کے اس معنی سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز جنازہ میں تلاوت قرآن نہیں صرف دعا ہے کہ خالص اس کو کہا جاتا ہے کہ جس میں اور چیز کی تلاوت نہ ہو تو ان کے ہاں مطلب یہ ہے کہ جیسے نمازوں میں تلاوت، رکوع، سجدہ، التیمات و دعا وغیرہ سب کچھ ہوتی ہے اس جنازہ کی نماز میں بجز دعا کچھ نہ ہو یعنی حمد و درود دعا کے توابع سے ہے کہ دعا کے ادب میں سے ہے بہر حال یہ حدیث ان کے معنی سے ہی انہی کے خلاف ہے۔ اور احناف کی تائید کرتی ہے۔

حدیث نمبر ۱۶۵: یعنی شرح بخاری جلد دوم صفحہ ۵۲۱ باب قراءة الفاتحة علی الجنائزہ میں حسب ذیل احادیث ہیں۔
وممن كان لا يقرء في الصلوة علی الجنائزہ وینکر عمر ابن الخطاب وعلی ابن ابی طالب وابن عمر و ابو ہریرة ومن التابعین عطاء وطاء وس وسعید وابن المسیب وابن سیرین وسعید ابن جبیر والشعبي والحکم قال ابن المنذر وبه قال مجاهد وحماد والثوري وقال مالك قراءة الفاتحة ليست معمولا بها في بلدنا في صلوة الجنائزہ۔

ترجمہ: اور جو حضرات نماز جنازہ میں تلاوت قرآن نہ کرتے تھے اور اس کا انکار کرتے تھے ان میں حضرت عمر ابن خطاب، علی ابن ابی طالب، ابن عمر اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم ہیں اور تابعین میں سے حضرت عطاء طاؤس، سعید ابن مسیب، محمد ابن سیرین، سعید ابن جبیر، امام شعبی اور حکم ہیں۔ ابن منذر کہتے ہیں کہ یہی قول مجاہد اور حماد ثوری کا ہے امام مالک فرماتے ہیں کہ ہمارے کہ ہمارے شہر (مدینہ منورہ) میں نماز جنازہ کے اندر سورہ فاتحہ پڑھنے کا رواج نہیں۔

(یعنی شرح بخاری باب قراءة الفاتحة علی الجنائزہ ج ۲ ص ۱۵۴)

عقل کا تقاضا بھی یہی ہے کہ نماز جنازہ میں تلاوت قرآن نہ ہو کیونکہ عام نمازوں میں جیسے تلاوت قرآن رکن ہے ویسے ہی انہیں رکوع، سجدہ التیمات میں بیٹھنا بھی رکن ہے اور ان نمازوں میں قبر یا میت یا کسی زندہ آدمی کا منہ اپنے سامنے ہونا حرام ہے نماز جنازہ میں نہ تو رکوع۔ سجدہ التیمات ہے اور یہ نماز میت کو آگے رکھ کر ازا کی جاتی ہے تو معلوم ہوا کہ یہ نماز درحقیقت دعا ہے اور دعا میں حمد و درود تو ہے مگر تلاوت قرآن نہیں لہذا نماز جنازہ میں تلاوت بھی نہیں وہابی حضرات کو چاہئے کہ جب نماز جنازہ میں تلاوت کرتے ہیں تو رکوع سجدہ بھی کیا کریں ہمارے ہاں پنجاب میں نماز جنازہ شروع ہوتے وقت پکار کر ایک آدمی نیت کی یوں تلقین کرتا ہے نماز جنازہ فرض کفایہ ثناء واسطے

اللہ تعالیٰ کے درود واسطے نبی کریم ﷺ کے دعا واسطے حاضریت کے منہ طرف کعبہ شریف کے پیچھے اس امام کے اس سے معلوم ہوا کہ عام مسلمان نماز جنازہ کو حمد درود دعا کا مجموعہ ہی سمجھتے ہیں اسے مروجہ جنگا نہ نماز نہیں سمجھتے بہر حال نماز جنازہ میں تلاوت قرآن ممنوع ہے۔

دوسری فصل اس مسئلہ پر اعتراضات و جوابات

اب تک ہم کو جس قدر اعتراضات مل سکے ہیں ان کے جوابات عرض کرتے ہیں اگر بعد میں کوئی نیا اعتراض ملا تو انشاء اللہ اگلے ایڈیشن میں اس کا جواب دے دیا جائے گا۔

اعتراض نمبر ۱: مشکوٰۃ شریف باب نماز جنازہ میں بحوالہ بخاری شریف ہے۔

عن طلحة ابن عبد الله ابن عوف قال صليت خلف ابن عباس علي جنازة فقرء بفاتحة الكتاب وقال لتعلموا انها سنة۔

ترجمہ: روایت ہے طلحہ ابن عبد اللہ ابن عوف سے فرماتے ہیں میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پیچھے ایک جنازہ پر نماز پڑھی تو آپ نے سورہ فاتحہ پڑھی اور فرمایا میں نے اس لئے پڑھی کہ تم جان لو کہ یہ سنت ہے۔

(سنن ابوداؤد ج ۳ ص ۳۱۰ رقم الحدیث ۳۱۹۸ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

اس سے معلوم ہوا کہ نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ سنت رسول اللہ ہے اور صحابہ کا عمل۔

جواب: اس حدیث سے یہ ہرگز ثابت نہیں ہوتا کہ نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھنا واجب ہے چند وجہ سے ایک یہ کہ اس روایت میں یہ نہیں آیا کہ جناب ابن عباس رضی اللہ عنہما نے نماز جنازہ کے اندر سورہ فاتحہ پڑھی بلکہ ظاہر یہ ہے کہ نماز کے بعد میت کو ایصالِ ثواب کے لئے پڑھی ہو جیسا کہ فقہاء کی ف سے معلوم ہوتا ہے کیونکہ فقہاء کی ہے، دوسرے یہ کہ اگر مان لیا جائے کہ نماز کے اندر ہی پڑھی تو یہ پتہ نہیں لگتا کہ کس تکبیر کے بعد پڑھی، تیسرے یہ کہ اگر اپنی طرف سے کوئی تکبیر بھی مقرر کر لو تو یہ پتہ نہیں لگتا کہ بیت حمد و ثناء پڑھی یا بیت تلاوت بیت دعاء و تلاوت پڑھنا ہم بھی جائز کہتے ہیں چوتھے یہ کہ آپ کے سورہ فاتحہ پڑھنے پر سارے حاضرین صحابہ و تابعین کو سخت تعجب ہوا تب ہی تو آپ نے معذرت کے طور پر کہا کہ میں نے یہ عمل اس لئے کیا تاکہ تم جان لو یہ سنت ہے۔ پتہ چلا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نہ تو پڑھتے تھے اور نہ اسے سنت جانتے تھے اسی لئے آپ کو یہ معذرت کرنا پڑھی۔ پانچویں یہ کہ آپ نے یوں نہ فرمایا کہ یہ سنت رسول اللہ ہے۔ بلکہ لغوی معنی میں سنت فرمایا یعنی یہ بھی ایک طریقہ ہے کہ بجائے دوسری ثناء اور دعا کے سورہ فاتحہ پڑھ لی جائے۔ ہم بھی یہی کہتے ہیں۔ چھٹے یہ کہ نبی کریم ﷺ سے کہیں ثابت نہیں ہوا کہ آپ نے نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھی ہو، ساتویں یہ کہ بجز سیدنا عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کے کسی صحابی سے جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھنا ثابت نہیں بلکہ نہ پڑھنا ثابت ہے۔ جیسا کہ ہم فصل اول میں عرض کر چکے ہیں۔ چنانچہ فتح القدر میں ہے۔

نبی ﷺ سے جنازہ میں قرأت ثابت نہیں بہر حال اس حدیث سے جنازہ میں فاتحہ پڑھنا ہرگز ثابت نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ بالکل مجمل ہے جس میں بہت سے احتمالات ہیں۔

اعتراض نمبر ۲: مشکوٰۃ شریف، ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ میں بروایت حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما ہے۔

ان النبي ﷺ قرء علي الجنازة بفاتحة الكتاب۔

ترجمہ: کہ نبی ﷺ نے جنازہ پر سورہ فاتحہ پڑھی۔

(سنن الترمذی ج ۳ ص ۳۳۵ رقم الحدیث ۱۰۲۶ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

معلوم ہوا کہ نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھنا سنت رسول اللہ ہے۔

جواب:- اس کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ یہ حدیث صحیح نہیں کیونکہ اس کی اسناد میں ابراہیم ابن عثمان واسطی ہے جو محمد ثین کے نزدیک منکر الحدیث ہے۔ چنانچہ ترمذی شریف میں اسی حدیث کے ماتحت ہے۔

قال ابو عیسیٰ حدیث ابن عباس حدیث لیس اسنادہ بذالك القوی ابراهیم ابن عثمان هو ابو شیبہ منکر الحدیث۔

ترجمہ: ابویسیٰ فرماتے ہیں کہ عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی یہ حدیث اسناد آقوی نہیں ابراہیم ابن عثمان منکر حدیث ہیں۔ (سنن الترمذی ج ۳ ص ۳۳۵ رقم الحدیث ۱۰۲۶ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

دوسرے یہ کہ ابوداؤد نے یہ حدیث نقل نہیں کی بلکہ انہوں نے عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث موقوف نقل فرمائی ہے صاحب مشکوٰۃ غلطی سے ابوداؤد کا نام لے گئے (مرقاۃ) تیسرے یہ کہ اگر حدیث صحیح بھی مان لو تو بھی اس سے نماز جنازہ کی اندر سورہ فاتحہ پڑھنا ثابت نہیں ہوتا ہو سکتا ہے کہ نبی ﷺ نے نماز سے آگے یا پیچھے میت کے ایصال ثواب کے لئے سورہ فاتحہ پڑھی ہو۔ یہاں اس کا بیان ہے۔ چنانچہ اس حدیث کی شرح میں اشعۃ اللمعات میں ہے۔

واحتمال دارد کہ بر جنازه بعد از نماز یا پیش از ان بقصد تبرک خوانندہ باشد چنانکہ آلا ان متعارف است۔

ترجمہ: یعنی احتمال یہ بھی ہے کہ نبی ﷺ نے نماز جنازہ سے پہلے یا بعد جنازہ پر برکت کے لئے پڑھی ہو جیسا کہ اب بھی رواج ہے۔ (اشعۃ اللمعات فارسی ج ۱ ص ۳۱ مطبوعہ مکتبہ حقانیہ پشاور)

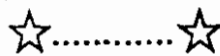
بہر حال اس حدیث سے جنازہ میں تلاوت فاتحہ کا ثبوت ہرگز نہیں ہوتا تعجب ہے کہ حضرات اہل حدیث ہم لوگوں سے جواز یا استحباب کرنے کے لئے نہایت کھری صحیح نکلانی حدیث کا مطالبہ کرتے ہیں اور خود جو ب ثابت کرنے کے لئے ایسی جھمل اور منکر وضعیف حدیثیں پیش کرتے ہیں اللہ تعالیٰ انصاف کی توفیق دے۔

اعتراض نمبر ۳:- جب تم نماز جنازہ کو نماز کہتے ہو تو اس میں سورہ فاتحہ پڑھنا واجب مانو۔ حدیث شریف میں ہے۔ لا صلوة الا بفاتحة الكتاب (بغیر سورہ فاتحہ کوئی نماز نہیں ہوتی۔

(صحیح البخاری ج ۱ ص ۲۶۳ رقم الحدیث ۲۳ مطبوعہ دار ابن کثیر بیروت)

نماز جنازہ بھی نماز ہے یہ بھی بغیر سورہ فاتحہ نہ ہونی چاہیے۔

جواب:- اس کے دو جواب ہیں ایک الزامی دوسرا تحقیقی الزامی تو یہ ہے کہ پھر آپ نماز جنازہ میں رکوع سجدہ بھی کیا کریں کیونکہ نمازوں میں یہ بھی فرض ہے۔ تحقیقی جواب یہ ہے کہ نماز جنازہ نہیں بلکہ دعا ہے اسے نماز کہنا صرف اس لئے ہے کہ اس میں نماز کی بعض شرطیں ملحوظ ہیں، جیسے وضو قبلہ کو رخ، اگر یہ نماز ہوتی تو اس میں میت کو کبھی آگے نہ رکھا جاتا۔



خاتمہ

آخر کتاب میں ہم چند اہم ضروری مسائل عرض کرتے ہیں جن سے اہل سنت احناف کے دل باغ باغ ہو جاویں، گلشن تقلید کے ایسے پہول سکھاتے ہیں، جن سے ان کے دماغ ایمان مہک جاویں کیونکہ وہابی غیر مقلدین کی خشک گفتگو سنتے سنتے دل گھبرا گیا۔

پہلا مسئلہ

حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے مناقب

غیر مقلد وہابی حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سخت دشمن ہیں۔ ان کے مسائل پر پھبتیاں کتے اور مذاق اڑاتے ہیں۔ ان میں سے بعض نے امام اعظم رضی اللہ عنہ کی تاریخ ولادت سگ، اور تاریخ وفات بوکم جہاں پاک لکھی ہے نعوذ باللہ اسی کے جواب میں بعض احناف نے کہا وہابی اور گد کے عدد ایک ہی ہیں یعنی ۲۴ گد بھی مردار خور ہے اور یہ لوگ بھی کزرے ہوئے بزرگوں کے تہرائی غیبت کو قرآن کریم نے مرے بھائی کا گوشت کھانا قرار دیا ہے۔ خیال رہے کہ وہابی کے عدد چوبیس چوہے کے عدد چوبیس وہابی چوہے کی طرح دین کترتے ہیں گد کی طرح غیبت کر کے مراد کھاتے ہیں۔ مجھے اس سے صدمہ ہوا، دل نہ چاہا کہ اس عالی جناب کے کچھ حالات اور مناقب مسلمانوں کو سناؤں اور بتاؤں کہ حضرت امام کا اسلام میں کیا درجہ و منزلت ہے شائد رب تعالیٰ ان بزرگوں کی مداح خوانی کو میرے لئے کفارہ سیات بنادے اور مجھے ان بزرگوں کے غلاموں میں حشر نصیب فرماوے۔ مسلمان اپنے امام کے مناقب سنیں اور ایمان تازہ کریں۔

حاشیہ.....☆

شان امام اعظم

امام شمس الدین محمد بن احمد ذہبی متوفی ۷۴۸ھ لکھتے ہیں۔

کہ آپ امام اعظم فقیہ عراق ہیں۔ نعمان آپ کا نام ہے ثابت آپ کے والد کا نام ہے۔ ۸۰ ہجری میں ولادت ہوئی۔ ۱۵۰ھ میں وصال ہوا۔ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی کئی بار آپ نے زیارت کی ہے۔ آپ حضرت عطاء نافع، عبدالرحمن بن ہریرہ، عدی بن ثابت، سلمہ بن کھیل، ابو جعفر محمد بن علی، قتادہ، عمرو بن دینار اور ابواسحاق وخلق کثیر کے آپ شاگرد ہیں۔

آپ کے شاگردوں میں امام زفر بن ہذیل، داؤد طائی، قاضی ابویوسف، محمد بن حسن شیبانی، اسد بن عمرو، حسن بن زیاد، نوح الجامع، ابو مطیع لختی اور کئی لوگ شامل ہیں۔ آپ نے امام حماد بن ابی سلیمان سے فقہ حاصل کی اور آپ کے شاگردوں میں جو حدیث میں شاگرد ہیں۔ حضرت وکیع، یزید بن ہارون، سعد بن صلت، ابو عامر، امام عبدالرزاق، عبید اللہ بن موسیٰ، ابو نعیم، اور عبدالرحمن المقرئ شامل

حاشیہ.....☆

ہیں۔ امام زہمی کہتے ہیں کہ آپ:

کان اماما ورعا عالما عاملا متعبدا کبیر الشان۔

ترجمہ: کہ آپ امام متقی عالم عامل عبادت گزار اور بہت بڑی شان والے ہیں۔

سننل یزید بن ہارون ایما افقہ الثوری او ابو حنیفہ فقال ابو حنیفہ افقہ۔

ترجمہ: یزید بن ہارون سے پوچھا گیا کہ امام ثوری بڑے فقیہ ہیں یا امام ابو حنیفہ۔ تو آپ نے فرمایا امام ابو حنیفہ بڑے فقیہ ہیں۔

امام ابن المبارک نے فرمایا:

ابو حنیفہ افقہ الناس قال الشافعی الناس عیال فی الفقہ علی ابی حنیفہ۔

ترجمہ: کہ آپ سب لوگوں سے بڑے فقیہ ہیں۔ یعنی امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ سب لوگ فقہ میں امام ابو حنیفہ کے محتاج ہیں۔

یزید بن ہارون نے کہا۔

مارایت احدا ورع ولا اعقل من ابی حنیفہ۔

ترجمہ: کہ میں نے آپ سے بڑا پرہیزگار اور عقلمند نہیں دیکھا۔

امام ابو داؤد نے فرمایا:

رحم اللہ ان ابا حنیفہ کان اماما۔

ترجمہ: آپ نے فرمایا اللہ رحمت کرے بے شک ابو حنیفہ امام ہیں۔

(تذکرۃ ائلاف اص ۱۶۸-۱۶۹ مطبوعہ دارالاصحی الریاض)

خطیب بغدادی کے استاد امام محدث قاضی عبداللہ حسین بن علی لکھتے ہیں کہ امام علی بن عاصم فرماتے ہیں۔

لو وزن علم ابی حنیفہ بعلم اهل زمانه لرجع علیہم۔

ترجمہ: اگر امام ابو حنیفہ کا علم ان کے تمام اہل زمانہ کے مجموعی علم سے تو لاجائے تو یقیناً آپ کا علم ان سب کے علم سے بڑا ہوگا۔

(اخبار ابی حنیفہ واصحابہ ۹ مطبوعہ بیروت)

یہی امام علی بن عاصم فرماتے ہیں۔

لو وزن عقل ابی حنیفہ لب نصف عقل اهل الارض لرجع بہم۔

ترجمہ: اگر روئے زمین کے آدھے لوگوں کی عقل کی عقل تو لی جائے تو آپ کی عقل کا پلہ بھاری رہے گا۔

(اخبار ابی حنیفہ واصحابہ ۳۰ مطبوعہ بیروت)، (تاریخ بغداد ج ۱ ص ۳۶۳ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)، (تحریض الصحیفہ امام سیوطی اردو ص ۳۳-۳۵ مطبوعہ دارالکتب الخفیہ کراچی)

امام شمس الدین محمد بن احمد ذہبی متوفی ۷۴۸ھ لکھتے ہیں۔

قال مسعر رایت ابا حنیفہ قرأ القرآن فی رکعہ۔

(تاریخ الاسلام ووفیات المشاہیر والاعلام الطبقة الخامسة عشرة ج ۳ ص ۱۳۸ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

کان ابو حنیفہ خلف من مضی وما خلف واللہ علی وجه الارض مثله۔

ترجمہ: امام ابو حنیفہ صحابہ کرام کے صحیح جانشین تھے اور تم بندگانہوں نے اپنے بعد روئے زمین پر اپنی مثل کوئی نہ چھوڑا۔

(اخبار ابی حنیفہ واصحابہ ۲۶ مطبوعہ بیروت)

☆ حاشیہ.....

امام محدث قاضی عبداللہ حسین بن علی اپنی سند کے ساتھ نصر بن علی سے روایت کرتے ہیں کہ امام محمد ثین "شعبہ" کو جب امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی وفات کی خبر ملی تو انہوں نے "انا للہ وانا الیہ راجعون" آیت پڑھی اور پھر فرماتے گئے۔
لقد طفنی عن اهل الكوفة ضوء نور العلم اما انهم لا یرون مثله ابدا۔
ترجمہ: بے شک، اہل کوفہ سے نور علم کی روشنی بجھ گئی۔ سن لو اب لوگ ابوحنیفہ کی مثل کبھی نہیں دیکھیں گے۔

(اخبار ابی حنیفہ واصحابہ ص ۲۲ مطبوعہ بیروت)

امام ابو بکر احمد بن علی خطیب بغدادی متوفی ۳۶۳ھ اپنی سند متصل کے ساتھ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول نقل کرتے ہیں۔
من اراد ان يعرف الفقه فلیلزم ابا حنیفۃ واصحابہ فان الناس کلہم عیال علیہ فی الفقه۔
ترجمہ: جو شخص فقہ و شراہ میں مہارت حاصل کرنا چاہے تو اسے چاہیے کہ امام ابوحنیفہ اور ان کے شاگردوں کو لازم پکڑے کیونکہ لوگ سب کے سب فقہ میں ان کے محتاج ہیں۔

(تاریخ بغداد ج ۱۳ ص ۳۳۶ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

یہی امام ابو بکر خطیب بغدادی لکھتے ہیں۔
محمد بن بشیر سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ میں امام سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ کے پاس آیا کرتا تھا تو وہ مجھ سے پوچھتے کہ کہاں سے آئے ہو؟ میں کہتا کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں سے یہ سن کر وہ فرماتے۔
لقد جنت من عند افقہ اهل الارض۔

ترجمہ: تم ایسے شخص کے پاس سے آئے ہو جو روئے زمین پر سب سے زیادہ فقیہ ہے۔

(تاریخ بغداد ج ۱۳ ص ۳۳۴ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)، (شمس الصحیفہ امام سیوطی اردو ص ۲۰ مطبوعہ دارالکتب الحنفیہ کراچی)

یہی امام ابو بکر خطیب بغدادی لکھتے ہیں۔
حضرت عبداللہ بن داؤد سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا۔
یجب علی اهل الاسلام ان یدعوا اللہ لابی حنیفۃ فی صلاتہم قال و ذکر حفظہ علیہم السنن و الفقه۔
ترجمہ: تمام مسلمانوں پر واجب ہے کہ اپنی نمازوں میں امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے لئے اللہ تعالیٰ سے دعا کریں۔ کیونکہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے مسلمانوں کے لئے سنن و فقہ کی حفاظت فرمائی ہے۔

(تاریخ بغداد ج ۱۳ ص ۳۳۴ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)، (شمس الصحیفہ امام سیوطی اردو ص ۲۱ مطبوعہ دارالکتب الحنفیہ کراچی)

امام ابراہیم بن علی بن یوسف الشیرازی متوفی ۳۷۶ھ لکھتے ہیں کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا:
قیل لمالک رضی اللہ عنہ هل رايت ابا حنیفۃ قال نعم رايت رجلا لو کلمک فی هذه الساریۃ ان یجعلها ذہبا لقم بحجته۔

ترجمہ: کہ کسی نے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا، کیا آپ نے ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کو دیکھا ہے؟ فرمایا ہاں میں نے ایسے شخص کو دیکھا ہے کہ اگر وہ تم سے کہے، یہ سواری سونے کی ہے، تو وہ دلائل قائم کر کے ثابت کر سکتا ہے کہ یہ سونے کی ہے۔

(طبقات الصحفاء ج ۱ ص ۸۸ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)، (تاریخ بغداد ج ۱۳ ص ۳۳۷-۳۳۸ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)، (شمس الصحیفہ امام سیوطی اردو ص ۱۹ مطبوعہ دارالکتب الحنفیہ کراچی)

امام اعظم رضی اللہ عنہ کی ولادت باسعادت پر تین اقوال ملتے ہیں پہلا قول کے مطابق ۸۰ھ میں ہوئی۔ دوسرا قول ۷۰ھ میں ہوئی۔ تیسرا قول کے مطابق ۶۱ھ میں ہوئی۔ جمہور ائمہ کے ہاں یہ قول مقبول معروف اور محققوں کی یہ کہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کی ولادت ۸۰ھ

حاشیہ..... ☆

امام یوسف بن اسماعیل النیبہانی متوفی ۱۳۵۰ھ لکھتے ہیں۔

وقد بلغنا ان الامام الشافعی لمادخل بغداد وزار قبر الامام ابی حنیفة رضی اللہ عنہما حضرته
امام اعظم کا نام و نسب:- حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کا نام شریف نعمان ابن ثابت ابن زوطی رضی اللہ عنہ ہے۔ حضرت
زوطی یعنی امام کے دادا قاری النسل ہیں، حضرت علی رضی اللہ عنہ کے عاشق زار اور آپ کے خاص مقربین بارگاہ میں سے تھے آپ ہی کی
محبت سے کوفہ میں قیام اختیار کیا جو حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا دار الخلافہ تھا حضرت زوطی اپنے فرزند حضرت ثابت کو جب بچہ تھے
حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے پاس دعا کے لئے لے گئے۔ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے ثابت کے لئے دعا فرمائی اور بہت برکت
کی بشارت دی۔ حضرت امام حضور علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی کرامت و بشارت ہیں۔

حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ ۸۰ھ میں کوفہ میں پیدا ہوئے اور ۱۵۰ھ ہجری میں بغداد میں وفات پائی خیرزان قبرستان میں دفن
ہوئے آپ کی قبر زیارت گاہ خاص و عام ہے۔ ستر سال عمر شریف ہوئی۔

صلاة الصبح فترك القنوت مع انه يقول به، فقیل له فی ذلك۔ فقال استحیت من الامام ان اقلت بحضرته،
وهو لا يقول به، فرضی اللہ تعالیٰ عن اهل الادب۔

ترجمہ: ہمیں یہ روایت پہنچی ہے کہ جب امام شافعی بغداد پہنچے تو امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہما کی قبر شریف کی زیارت کی اور جب صبح کی نماز کا وقت
ہو گیا تو باوجودیکہ وہ خود صلوٰۃ فجر میں قنوت کے قائل تھے مگر اس کو ترک کر دیا۔ جب سوال کیا گیا کہ آپ نے قنوت کو ترک کیوں کیا ہے تو فرمایا مجھ سے
امام اعظم سے حیا آتی ہے کہ میں ان کے سامنے نماز فجر میں قنوت کروں حالانکہ وہ اس کے قائل نہیں ہیں۔ فرضی اللہ عن اهل الادب۔
(شواهد الحق ص ۳۲۱ مطبوعہ مصطفیٰ البانی مصر)، (میزان الکبریٰ ج ۱ ص ۲۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

امام ابو بکر خطیب بغدادی لکھتے ہیں۔

حدثنا حماد بن قریش قال سمعت اسد بن عمر يقول صلى ابو حنیفة فیما حفظ علیہ صلاة الفجر
بوضوء صلاة العشاء اربعین سنة فكان عامة اللیل یقرأ جمیع القرآن فی ركعة واحدة وكان یسمع بكاؤه
باللیل حتی یرحمه جبرائیل وحفظ علیہ انه ختم القرآن فی الموضع الذی توفی فیہ سبعة آلاف مرة۔
ترجمہ: حماد بن قریش سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے اسد بن عمر کو فرماتے سنا ہے کہ امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے حفظ قرآن
کے بعد چالیس سال تک عشاء کے وضو سے نماز فجر پڑھی ہے، اور عام راتوں میں دستور تھا کہ نماز کی پہلی رکعت میں پورا قرآن تلاوت
کرتے تھے اور اس میں ان کی گریہ و زاری ایسی سنائی دیتی تھی کہ مسائے ان پر ترس کھا جاتے تھے اور جس مقام پر انہوں نے انتقال
فرمایا ہے اس جگہ ستر ہزار مرتبہ قرآن کریم حافظہ سے ختم فرمایا ہے۔

(تاریخ بغداد ج ۱۳ ص ۲۵۴ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)، (تمییز الصحیہ امام سیوطی اردو ص ۲۲ مطبوعہ دار الکتب الخفیہ کراچی)

زمانہ بھرنے زمانہ بھر میں بہت تجسس کیا دیکھیں

ملا نہ تم سا امام کوئی امام اعظم ابوحنیفہ

ہجری میں ہوئی۔ امام اعظم رضی اللہ عنہ کے پوتے اسماعیل بن حماد بیان کرتے ہیں۔
ولد جدی فی سنة ثمانین۔

ترجمہ: میرے دادا ۸۰ھ میں پیدا ہوئے۔

(تاریخ بغداد ج ۱۳ ص ۲۳۶ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)، (سیر اعلام النبلاء ج ۶ ص ۳۹۵ مطبوعہ موسسۃ الرسالۃ بیروت)

حضرت امام نے بہت صحابہ کا زمانہ پایا جن میں سے چار صحابہ سے ملاقات کی، انس بن مالک رضی اللہ عنہ جو بصرے میں تھے، عبداللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ جو کوفہ میں تھے، سمیل ابن سعد ساعدی رضی اللہ عنہ جو مدینہ منورہ میں تھے ابو طفیل عامر ابن واصل رضی اللہ عنہ جو مکہ معظمہ میں تھے اس کے متعلق اور بھی روایات ہیں۔ مگر یہ قول راجح ہے۔

امام اعظم رضی اللہ عنہ حضرت حماد رضی اللہ عنہ کے شاگرد رشید اور حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کے تلمیذ خاص اور مخصوص صحبت یافتہ ہیں۔ دو سال تک امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کی معیت نصیب ہوئی۔

حضرت امام کو منصور بادشاہ کوفہ سے بغداد لایا۔ پھر آپ سے قاضی القضاۃ کا عہدہ قبول کرنے کی درخواست کی آپ نے انکار کیا اس پر آپ کو قید کر دیا اور قید میں ہی یہ آفتاب عالم و عمل غروب ہو گیا۔ رضی اللہ عنہ۔

امام اعظم رضی اللہ عنہ کے مناقب

حقیقت یہ ہے کہ حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب ہماری حدود سے باہر ہیں۔ حضرت امام حضور ﷺ کا زندہ جاوید معجزہ اور حضرت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ حیدر کرار رضی اللہ عنہ کی نہ مننے والی کرامت ہیں۔ امت مصطفویہ کے چراغ و نبی مشکلات کو حل فرمانے والے ہیں۔ الحمد للہ اہل سنت احاف بڑے خوش نصیب ہیں ہمارا رسول اعظم ﷺ ہمارا پیر غوث اعظم رضی اللہ عنہ ہمارا امام اعظم عظمت و عزت ہمارے ہی نصیب میں ہے۔ بفضلہ تعالیٰ و کرمہ ہم تبرک کے لئے چند مناقب عرض کرتے ہیں حنفی سنیل اور باغ باغ ہوں (۱) حضور سید عالم ﷺ نے حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ کی پیشگوئی اور فضیلت نہایت اہتمام سے بیان فرمائی چنانچہ مسلم و بخاری نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اور طبرانی نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے ابو نعیم، شیرازی، طبرانی نے قیس ابن ثابت ابن عبادہ رضی اللہ عنہما سے روایت کی۔

حاشیہ.....☆

امام حسین بن علی الصمیری متوفی ۳۳۶ھ فرماتے ہیں۔

وقد ادرك ابو حنیفۃ من الصحابة ایضا عبد اللہ ابن ابی اوفی و ابا الطفیل عامر بن وائل و هما صحابیان۔

ترجمہ: امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے حضرت عبداللہ بن ابی اوفی اور ابو طفیل عامر بن وائل رضی اللہ عنہما کو بھی پایا ہے۔

(اخبار ابی حنیفہ و اصحابہ للصمیری ص ۲۳ مطبوعہ مطبعۃ العارف الشرعیہ حیدرآباد ہند)

امام ابن ماکولا متوفی ۳۷۵ھ لکھتے ہیں۔

انه ادرك اربعة من الصحابة۔

ترجمہ: آپ نے چار صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو پایا تھا۔

(الاکمال فی رفع الارباب عن المؤلف و الخلف فی الاسماء و التلیح ج ۶ ص ۳۱۶ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)

امام ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

ان ابا حنیفۃ رای انس بن مالک و عبد اللہ بن الحارث بن جزء۔

لو كان الايمان عند الثريا لتناوله رجال من ابناء فارس وفي روايته البخاري والمسلم والذي نفسى بيده لو كان الدين معلقا بالثريا لتناوله رجل من فارس۔

ترجمہ: اگر ایمان ثریا تارے کے پاس ہوتا تو فارسی اولاد میں سے بعض لوگ وہاں سے لے آتے مسلم و بخاری کی دوسری روایت میں ہے کہ قسم اس کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے اگر دین ثریا تارے میں لٹکا ہوتا تو فارس کا ایک آدمی اسے حاصل کر لیتا۔

(صحیح مسلم کتاب فضائل الصحابة باب فضل فارس ج ۳ ص ۱۹۷ رقم الحدیث ۲۵۳۶ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (صحیح بخاری کتاب التفسیر ج ۳ ص ۱۸۵۸ رقم الحدیث ۳۶۱۵ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (سنن الترمذی کتاب التفسیر ج ۵ ص ۲۱۳ رقم الحدیث ۳۳۱۰ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (مسند احمد ج ۲ ص ۳۰۸ مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت)، (صحیح ابن حبان ج ۱۶ ص ۶۳ رقم الحدیث ۷۱۳۳ مطبوعہ مؤسسة الرسالة بیروت)، (مستدرک تفسیر سورۃ عمّہ علیہ السلام ج ۲ ص ۳۹۸ رقم الحدیث ۳۰۹ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)، (شعب الایمان ج ۳ ص ۳۳۲ رقم الحدیث ۵۳۳۰ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)، (لمرانی کبیر ج ۱۸ ص ۳۵۳ رقم الحدیث ۹۰۰ مطبوعہ مکتبۃ العلوم والحکم الموصل)

بتاؤ فارسی النسل میں اس شان کا امام اعظم نعمان ابن ثابت رضی اللہ عنہ کے سوا کون ہوا؟

(۲) علامہ ابن حجر کی شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ کے فضائل میں ایک مستقل کتاب لکھی جس کا نام ہے۔

خیرات الحسان فی ترجمۃ ابی حنیفۃ نعمان رضی اللہ عنہ اس میں ایک حدیث نقل فرمائی کہ حضور ﷺ نے فرمایا۔

ترفع زینت الدنيا سنة خمسين ومائة۔

ترجمہ: سنڈیڑھ سو میں دنیا کی زینت اٹھائی جاوے گی۔

(قادی شامی ج ۱ ص ۳۹ مطبوعہ مکتبۃ رشیدیہ کوئٹہ)، (خیرات الحسان فی ترجمۃ ابی حنیفۃ نعمان رضی اللہ عنہ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

سنڈیڑھ سو میں حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ کی وفات شریف ہے معلوم ہوا کہ امام اعظم رضی اللہ عنہ دنیائے شریعت کی زینت شریعت کی رونق علم و عمل کی زینت تھے امام کروری نے فرمایا کہ اس حدیث سے حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کی طرف ہی اشارہ ہے۔

(۳) حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ دنیائے اسلام میں پہلے وہ عالم دین ہیں جنہوں نے فقہ اور اجتہاد کی بنیاد رکھ کر ساری امت رسول پر احسان عظیم فرمایا باقی تمام ائمہ جیسے امام شافعی، امام مالک، امام احمد ابن حنبل وغیرہم رضی اللہ عنہم نے اسی بنیاد پر عمارت قائم کی، حضور ﷺ نے فرمایا کہ اسلام میں جو اچھا و نیک طریقہ ایجاد کرے اسے اپنا بھی ثواب ملے گا اور تمام عمل کرنے والوں کا بھی۔

(۴) حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ تمام فقہاء و محدثین کے بلا واسطہ یا بالواسطہ استاد ہیں یہ تمام حضرات امام اعظم رضی اللہ عنہ کے شاگرد چنانچہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے سوتیلے بیٹے اور ان کے شاگرد ہیں ایسے ہی امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت امام کی تفسیقات سے فیض حاصل کیا نیز امام بخاری محدثین کے استاد ہیں اور امام بخاری کے بہت استاد و شیخ حنفی ہیں۔ گویا آسمان علم کے سورج امام اعظم رضی اللہ عنہ ہیں باقی علماء تارے۔

حاشیہ.....☆

ترجمہ: یقیناً امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ اور عبداللہ بن حارث بن جزد رضی اللہ عنہ کی دیکھا ہے۔ (جامع بیان العلم وفضلہ ج ۱ ص ۱۰۱ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

امام ابوسعید عبدالکریم بن محمد سمعانی متوفی ۵۶۲ھ امام اعظم رضی اللہ عنہ کے بارے میں فرماتے ہیں۔

رای انس بن مالک۔

ترجمہ: آپ رضی اللہ عنہ نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی زیارت کی۔

(تاریخ بغداد ج ۱۳ ص ۳۲۳ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۵) امام اعظم رضی اللہ عنہ کے بلا واسطہ شاگرد ایک لاکھ سے زیادہ ہیں جن میں سے اکثر مجتہد ہیں جیسے امام محمد، امام ابو یوسف، امام زہری، امام ابن مبارک رحمہم اللہ جو دنیا کے علم کے چمکتے ہوئے تارے ہیں حضرت امام محمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے نو سو نوے دینی شاندار کتابیں تصنیف فرمائیں جن میں سے چھ کتابیں بڑے پائے کی ہیں۔ جنہیں کتب ظاہر الروایۃ کہا جاتا ہے۔ اور یہ تمام کتب فقہ کی اصل مانی جاتی ہیں۔

(۶) تمام نبیوں کے سردار چار نبی ہیں آسمانی صحیفوں کی سردار چار کتب فرشتوں کے سردار چار فرشتے صحابہ میں افضل و اعلیٰ چار یار، علمائے مجتہدین میں افضل چار امام پھر ان چار نبیوں میں حضور افضل چار کتابوں میں قرآن افضل چار فرشتوں میں حضرت جبریل افضل چار یار میں ابو بکر صدیق افضل چار اماموں میں امام اعظم افضل اسی لئے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ فقہاء ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی اولاد ہیں وہ ان سب کے والد۔

(۷) امام اعظم رضی اللہ عنہ جیسے آسمان علم کے سورج ہیں ویسے ہی میدان عمل کے شہسوار چنانچہ آپ نے چالیس سال عشاء کے وضو سے فجر کی نماز پڑھی چالیس سال ایسے روزے رکھے کہ کسی کو خبر نہ ہوئی گھر سے کھانا لائے باہر طلباء کو کھلا دیا۔ گھر والا سمجھے کہ باہر جا کر کھایا باہر والے سمجھے کہ گھر میں کھا کر تشریف لائے۔ ہمیشہ ماہ رمضان میں اکٹھ قرآن کریم ختم کرتے تھے۔ ایک قرآن دن میں ایک رات میں اور ایک سارے مہینہ میں تراویح میں مقتدیوں کے ساتھ پچپن حج کئے۔

(۸) امام اعظم رضی اللہ عنہ کا مزار پر انوار قبول دعا کے لئے اکسیر اعظم ہے چنانچہ حضرت امام شافعی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ جب مجھے کوئی حاجت پیش آتی ہے۔ تو میں بغداد شریف امام اعظم رضی اللہ عنہ کے مزار شریف پر حاضر ہوتا ہوں دو رکعت نفل پڑھ کر امام اعظم قدس سرہ کی قبر انور پر حاضر ہوتے۔ تو حنفی نماز پڑھتے تھے کہ قوت نازل نہ پڑھتے تھے۔ کسی نے پوچھا اس کی وجہ کیا ہے فرمایا کہ اس قبر والے کا احترام و ادب کرتا ہوں۔ شامی۔ خیال رہے کہ اس کا مطلب یہ نہیں کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ بغداد شریف میں امام اعظم رضی اللہ عنہ کے مزار کے ادب میں سنت ترک فرمادیتے تھے مطلب یہ ہے کہ کوئی امام یا مقلد یقین سے نہیں کہہ سکتا کہ میں برحق ہوں، دوسرے آئمہ غلطی پر بلکہ اپنے حق ہونے کا ظن غالب کرتا ہے یہ بھی کہتا ہے کہ شاید دوسرے امام کا قول حق ہو عقائد میں یقین ہے اور آئمہ کے اختلافی مسائل میں ہر ایک کو ظن غالب ہے۔ تو گویا حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں حاضر ہو کر اس پر عمل کیا جسے امام اعظم رضی اللہ عنہ سنت سمجھتے ہیں اس میں ایک سنت کا ترک دوسری سنت پر عمل ہے لہذا اس پر کوئی اعتراض نہیں۔

(۹) امام اعظم رضی اللہ عنہ نے سو بار رب تعالیٰ کو خواب میں دیکھا۔ آخری بار جو دعارب سے پوچھی اور رب نے جو جواب دیا وہ رد الحکار میں تفصیل وار درج ہے۔

(۱۰) امت محمدیہ کے بڑے بڑے اولیاء اللہ ثوث و قطب ابدال اور حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ کے دامن سے وابستہ ہیں اور آپ کے مقلد ہیں جس قدر اولیاء مذہب حنفی میں ہیں دوسرے مذہب میں نہیں چنانچہ حضرت ابراہیم ابن اہم شیفی ثنی معروف کرنی حضرت بایزید بسطامی فضیل ابن عیاض خراسانی داؤد ابن نصر، ابن نصیر ابن سلیمان طائی، ابو عامر لطف خزردی ثنی خلف ابن ایوب، عبد اللہ ابن مبارک دلی، فقیہ، محدث، و کعب ابن جراح شیخ الاسلام ابو بکر ابن وراق ترمذی جیسے سرداران اولیاء حنفی ہی ہیں اور حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے دامن سے وابستہ ہیں غرضیکہ مذہب حنفی مذہب اولیاء ہے آج بھی تقریباً سارے اولیاء اللہ حنفی ہی ہیں فخر پاک وہند حضرت داتا گنج بخش جویری رضی اللہ عنہ جن کا آستانہ مرجع خلافت ہے۔ حنفی تھے آپ نے اپنی کتاب کشف المحجوب میں حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ کے بڑے فضائل کشف سے بیان فرمائے اسی طرح تمام چشتی قادری نقشبندی سہروردی مشائخ سب حنفی ہیں۔

(۱۱) حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ کا مذہب حنفی عالم میں اتنا شائع ہوا، اتنا پھیلا کہ جہاں اسلام ہے وہاں مذہب حنفی ہے اکثر

مسلمان حنفی ہیں تو میں طہمیں میں اکثر حنفی بلکہ دنیائے اسلام کے بعض خطے ایسے بھی ہیں جہاں صرف حنفی مذہب ہی ہے دوسرے مذہب کو عوام جانتے بھی نہیں جیسے بلخ بخارا کامل قندھار اور تقریباً سارا ہندوستان اور پاکستان کہ یہاں شافعی حنبلی مالکی دیکھنے میں نہیں آئے کچھ غیر مقلد وہابی جو کہیں کے نہیں وہ دیکھے جاتے ہیں مگر یہ مٹھی پھر جماعت ایسی کم ہے کہ اس کا ہونا نہ ہونے کی طرح ہے اس مقبولیت عام سے معلوم ہوتا ہے کہ امام اعظم رضی اللہ عنہ مقبول بارگاہ الہی ہیں اور مذہب حنفی عند اللہ محبوب ہے۔

(۱۲) امام اعظم رضی اللہ عنہ کے مخالفین نے بھی امام اعظم رضی اللہ عنہ کے فضائل و مناقب میں بہت عظیم الشان کتابیں لکھیں چنانچہ علامہ ابن حجر کی نے خیرات الحسان فی ترجمۃ ابی العمان لکھی اور سبط ابن جوزی نے کتاب الانصار الامام آئمۃ الامصار دو جلدوں میں لکھی، امام جلال الدین سیوطی شافعی نے تمییز الصحیفہ فی المناقب ابی حنیفہ لکھی۔ علامہ یوسف ابن عبد البہادی حنبلی نے تو میر العقیقہ فی ترجمۃ ابی حنیفہ تحریر فرمائی، جس میں ابن عبد اللہ کا قول نقل فرمایا۔ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ جیسا عالم ہفتیہ مٹھی بہترین نہ دیکھا۔

غرض کہ امت مرحومہ حضرت امام ابو حنیفہ قدس سرہ کے فضل و کمال کے گواہ ہیں۔ اگر مٹھی پھر وہابی ان کی شان میں بکواس کریں تو کیا اعتبار اگر چگاڑ سورج کو برا کہے تو سورج سیاہ نہیں ہو جاتا جیسے آج روفاض حضرات صحابہ پر طعن و تشنیع کرتے ہیں۔ ایسے ہی وہابی غیر مقلد حضرات امام رضی اللہ عنہ پر۔

(۱۳) تمام آئمہ مجتہدین میں حضرت امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا زمانہ حضور ﷺ سے نہایت قریب ہے کہ آپ کی ولادت پاک سنہ ۸۰ ہجری میں ہے آپ تابعی ہیں آپ نے چار صحابہ سے ملاقات و روایت کی۔ جنہوں نے آپ کی تابعیت کا انکار کیا محض تعصب سے کیا۔ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ سیدنا عبد اللہ ابن ابی اونی رضی اللہ عنہ جیسے صحابی امام اعظم رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں کوفہ میں ہوں اور حضرت امام رضی اللہ عنہ ان سے نہ ملیں آج بزرگوں سے ملنے دنیا کھینچی آتی ہے۔ صحابہ کی شان کا کیا پوچھنا۔ بہر حال آپ تابعی ہیں۔ اور آپ کو صحیح حدیثیں حضور ﷺ سے ملیں خیر القرون میں ہوئے۔

خیال رہے کہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کی ولادت سنہ ۸۰ ہجری میں ہے۔ وفات سنہ ۱۵۰ ہجری میں عمر شریف ستر سال مزار شریف بغداد میں امام مالک کی ولادت سنہ ۹۰ ہجری میں وفات سنہ ۱۷۹ھ میں عمر شریف ۸۹ سال، مزار شریف مدینہ منورہ میں امام شافعی رضی اللہ عنہ کی ولادت شریف سنہ ۱۵۰ ہجری میں وفات سنہ ۲۰۴ ہجری عمر شریف ۵۴ سال، آپ امام اعظم رضی اللہ عنہ کی وفات کے دن پیدا ہوئے امام احمد ابن حنبل رضی اللہ عنہ کی ولادت شریف سنہ ۱۶۲ھ میں وفات سنہ ۲۴۱ھ میں، عمر شریف ۷۷ سال۔

(۱۴) حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ نے اہل بیت نبوت سے حاصل فیوض و برکات حاصل کئے جو دوسرے آئمہ کو حاصل نہ ہوئے۔ کیونکہ امام اعظم رضی اللہ عنہ حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ کی مجلس پاک میں دو سال حاضر رہے خود فرماتے ہیں۔ لولا الشنتان للہلک النعمان اگر وہ دو سال نہ ملتے تو نعمان یعنی میں ہلاک ہو جاتا۔

(۱۵) حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے مظہر اتم ہیں۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ حضور علیہ السلام کے خلیفہ اول ہیں اور امام اعظم رضی اللہ عنہ حضور ﷺ کی امت کے مجتہد اول صدیق اکبر رضی اللہ عنہ جامع قرآن ہیں امام اعظم رضی اللہ عنہ جامع مسائل فقہ اور قواعد دینیہ ہیں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ کے بعد پہلے عدل و انصاف کے قوانین خلافت کی بنیاد رکھی امام اعظم رضی اللہ عنہ نے اجتہاد اور فقہ کی بنیاد رکھی ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے امت مصطفوی کی بروقت مدد اعانت کی کہ انہیں اختلاف سے بچالیا شہرہ آفاق بکھرنے نہ دیا امام اعظم رضی اللہ عنہ نے مسلمانوں کی اتنی بڑی مدد کی انہیں کفر و الحاد زدگی کی آندھیوں سے بچالیا۔ آج ان کے اجتہاد علمی کی برکت سے امت مسلمہ کفار و مرتدین کے فتوں سے محفوظ ہے۔

(۱۶) جیسے حضور غوث اعظم رضی اللہ عنہ تمام اولیاء اللہ کے سردار ہیں کہ سب کی گردن پر حضور غوث پاک رضی اللہ عنہ کا قدم ہے۔ آپ طریقت کے امام اول ہیں کسی نے کیا خوب کہا۔ شعر

غوث اعظم درمیان اولیاء

چوں جناب مصطفیٰ در انبیاء

ایسے ہی امام اعظم رضی اللہ عنہ تمام علماء کے سردار ہیں کہ تمام علماء شریف آپ کے زیر سایہ ہیں اسی لئے طریقت کے امام اول کا لقب غوث اعظم رضی اللہ عنہ ہوا اور شریعت کے امام اول کا لقب امام اعظم رضی اللہ عنہ بغداد شریف مجمع بحرین ہے کہ دونوں امام وہاں آرام فرمائیں۔



دوسرا مسئلہ

تقلید کی اہمیت

ہم نے رب تعالیٰ کے فضل و کرم سے جاء الحق حصہ اول میں مسئلہ تقلید بہت تفصیل سے لکھ دیا ہے جس کا جواب آج تک وہابی غیر مقلدین سے نہ بن سکا اگر شوق ہو تو وہاں مطالعہ فرمائیں اس جگہ کتاب کی تکمیل کے لئے کچھ بطور اختصار تقلید کی ضرورت تقلید کے فوائد تقلید نہ کرنے کے نقصانات عرض کئے جاتے ہیں رب تعالیٰ قبول فرمادے آمین۔

خیال رہے کہ امت محمدیہ علی صاحبہا افضل الصلوٰۃ واکمل التحیۃ میں بعض وہ خوش نصیب لوگ ہیں۔ جنہیں حضور سید عالم ﷺ کی صحبت میسر ہوئی اور انہوں نے اپنی آنکھوں سے دیدار یار کیا وہ حضرات آسمان نبوت کے تارے ساری امت کے ہادی و امام ہیں ان کے حق میں خود حضور انور ﷺ نے بشارت دی۔

اصحابی کالنجوم باہم اقتدیتم اہتدیتم۔

ترجمہ: میرے صحابہ تاروں کی طرح ہیں تم ان میں سے جس کی پیروی کرو گے ہدایت پا جاؤ گے۔

(الکامل فی ضعفاء الرجال ج ۲ ص ۳۷ رقم ۵۰۲ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (مشکوٰۃ ص ۵۵۳ مطبوعہ نور محمد کتب خانہ کراچی)، (مند عبد بن حیدر ص ۲۵۰ رقم الحدیث ۷۸۳ مطبوعہ مکتبۃ السنۃ القاہرہ)، (الاعتقاد الختمی ص ۳۱۹ مطبوعہ دار الآفاق الجدیدۃ بیروت)

رب تعالیٰ نے انہیں اپنے حبیب ﷺ کی صحبت پاک کی برکت سے گرا ہی بد عقیدگی فسق و فجور سے محفوظ و مامون رکھا خوار و شاد فرماتا ہے۔

والزمہم کلمۃ التقوی وکانوا احق بہا و اہلہا۔

ترجمہ: رب تعالیٰ نے ان صحابہ پر پرہیز گاری کا کلمہ لازم فرمایا اور وہ اس کے مستحق ہیں۔

(پارہ ۲۶ سورہ ۲۸ آیت نمبر ۲۶)

دوسری جگہ صحابہ کرام کو مخاطب فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا ہے۔

و کرہ الیکم الکفر و الفسوق و العصیان۔

ترجمہ: اے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم رب نے کفر و فسق اور گناہوں سے تمہارے دلوں میں نفرت ڈالی۔

(پارہ ۲۶ سورہ ۲۹ آیت نمبر ۷)

اور تمام صحابہ سے رب نے جتنی ہونے کا وعدہ فرمایا کہ ارشاد فرمایا۔

و کلا وعد اللہ الحسنی۔

ترجمہ: رب نے سارے صحابہ سے جنت کا وعدہ فرمایا۔

(پارہ ۵ سورہ ۳ آیت نمبر ۹۵)

بلکہ رب تعالیٰ نے جماعت صحابہ کو تمام جہان کے ایمان کا معیار بتایا جس کا ایمان ان کی طرح ہو وہ مومن ہے جس کا ایمان ان کے خلاف ہو وہ بے دین ہے کہ فرمایا۔

فان امنوا بمثل ما امنتم بہ فقد اہتدوا۔

ترجمہ: اگر یہ لوگ تمہارے ایمان کی طرح ایمان لاویں تو ہدایت پر ہوں گے۔

(پارہ ۲۰ سورہ ۲۰ آیت نمبر ۱۳۷)

اگر صحابہ کرام کے فضائل و مراتب دیکھنا ہوں تو ہماری کتاب امیر معاویہ رضی اللہ عنہ پر ایک نظر کا مطالعہ کرو۔ بہر حال حضور ﷺ کی صحبت شریف کی برکت سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے دل روشن سینے نورانی تھے وہ حضرات فرش پر قدسی صفات کے حامل تھے۔ ندان میں دینی جھگڑے تھے نہ بہت سے فرقے نہ مذہبی اختلاف نہ فتنے و فساد لہذا اس خیر القرون کو باقاعدہ تقلید کی ضرورت نہ تھی۔ وہ تمام جہان کے امام تھے وہ کس کو تقلید کرتے۔

بعد میں مسلمانوں میں مذاہب کا اختلاف خیالات انتشار مسائل کی فراوانی فلسفہ و منطق کا الحاق پیدا ہوا تب علماء ملت نے قرآن و حدیث سے مسائل استنباط فرمائے دین محمدی کے جزئیات کو آئینہ کی طرح صاف فرما دیا امت نے محسوس کیا کہ اب تقلید آئمہ کے بغیر چارہ نہیں غرضکہ بعد کے مسلمان تین قسم کے ہو گئے عوام علماء مجتہدین عوام نے علماء کی پیروی اور علماء نے آئمہ مجتہدین کی تقلید کو لازم و ضروری سمجھایا تقلید و اجتہاد ضروریات زمانہ کے لحاظ سے لازم ہوئی۔

اس کی مثال یوں سمجھو کہ اولاً جب تک ضرورت پیش نہ آئی صحابہ کرام نے قرآن کریم بھی کتابی شکل میں جمع نہ فرمایا عہد عثمانی میں جب ضرورت پڑی تو قرآن کتابی شکل میں جمع ہوا۔ پھر بہت عرصہ کے بعد قرآن میں زیر زبر لگائے گئے۔ پھر بہت عرصہ کے بعد اس میں رکوع سپارے مرتب کئے گئے کسی صحابی نے جمع حدیث اور حدیث کے اقسام و احکام بنانے کی ضرورت محسوس نہ فرمائی بخاری مسلم وغیرہ عہد صحابہ کے بہت بعد کی کتابیں ہیں غرضکہ دینی ضرورتیں پڑھتی گئیں یہ چیزیں بنتی گئیں یہ ہی حال آئمہ کی تقلید کا ہے جیسے آج یہ نہیں کہا جاسکتا کہ قرآن کا جمع اعراب سپارے بنانا۔ علم حدیث اور کتب حدیث بدعت ہیں عہد نبوی یا عہد صحابہ میں نہ تھے ایسے ہی یہ بھی کہنا حماقت ہے کہ تقلید آئمہ اور علم فقہ بدعت ہے عہد صحابہ میں اس کا رواج نہ تھا۔ آج اگر جمع شدہ قرآن اور مسلم بخاری ضروری ہیں۔ تو اماموں کی تقلید بھی لازم ہے۔ ہم اس جگہ نہایت اختصار سے تقلید کی اہمیت قرآن۔ حدیث عمل امت۔ عقلی دلائل سے ثابت کرتے ہیں۔ سنیے اور ایمان تازہ کیجئے رب فرماتا ہے۔

(۱) فاستلوا اهل الذکر ان کنتم لاتعلمون۔

ترجمہ: پھر اگر تم نہ جانتے ہو تو علم والوں سے پوچھو۔

(پارہ ۱۳ سورہ ۱۱۶ آیت نمبر ۴۳)

اس آیت شریفہ سے معلوم ہوا کہ دینی بات میں اپنی انکل نہ لگائے ناواقف کو ضروری ہے کہ واقف سے پوچھے جاہل عالم سے پوچھے غیر مجتہد عالم مجتہد علماء سے دریافت کریں اس ہی کا نام تقلید ہے۔

(۲) یا ایہا الذین امنوا اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم۔

ترجمہ: اے ایمان والو اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی فرمانبرداری کرو اور اپنے میں سے امر والے علماء کی۔

(پارہ ۵ سورہ ۴ آیت نمبر ۵۹)

قرآن کریم پر عمل اللہ کی اطاعت ہے حدیث شریف پر عمل حضور ﷺ کی فرمانبرداری اور فقہ پر عمل اولی الامر کی اطاعت ہے، یہ تینوں اطاعتیں ضروری ہیں امام رازی نے تفسیر کبیر میں فرمایا کہ یہاں اولو الامر سے مراد علماء دین ہیں نہ کہ سلاطین کیوں کہ بادشاہوں پر علماء کی اطاعت بہر حال ضروری ہے۔ مگر علماء پر بادشاہوں کی اطاعت ہر حال میں واجب نہیں صرف انہی احکام میں واجب ہے جو شریعت کے موافق ہوں ایسے ہی حکام و سلاطین علماء سے احکام حاصل کریں گے۔

(۳) والسابقون الاولون من المهاجرین و الانصار و الذین اتبعوہم باحسان رضی اللہ عنہم و رضو عنہ۔

ترجمہ: اول سبقت کرنے والے مہاجرین اور انصار اور وہ جنہوں نے ان کی اتباع کی اللہ ان سے راضی ہو اور اللہ سے راضی۔

(پارہ ۱۱ سورہ ۹ آیت نمبر ۱۰۰)

اس سے پتہ لگا کہ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کی تین جماعتوں سے راضی ہے۔ مہاجرین انصار اور تاقیامت ان کی اتباع و تقلید کرنے والے مسلمان غیر مقلدان تینوں جماعتوں سے خارج کیونکہ نہ تو وہ مہاجر صحابی ہیں نہ انصاری اور نہ ان کے مقلدان کے نزدیک تقلید شرک ہے۔ (۴) واتبع سبیل من اناب الی۔

ترجمہ: اس کی راہ چلو جو میری طرف رجوع لایا۔

(پارہ ۱۱ سورہ ۳۱ آیت نمبر ۱۵)

اس آیت سے معلوم ہوا کہ ہر مسلمان پر لازم ہے کہ اللہ کے مقبول بندوں کا راستہ اختیار کرے چاروں امام خود بھی اللہ کے مقبول بندے ہیں اور تمام اولیاء علماء صالحین مومنین ان کے مقلد لہذا تقلید مقبولوں کا راستہ ہے غیر مقلدین وہابیت مردودوں کا راستہ ہے۔ (۵) یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ وكونوا مع الصادقین۔

ترجمہ: اے ایمان والو اللہ سے ڈرو اور بچوں کے ساتھ رہو۔

(پارہ ۱۱ سورہ ۹ آیت نمبر ۱۱۹)

معلوم ہوا کہ صرف ہمارا تقویٰ و پرہیزگاری بخشش کے لئے کافی نہیں پرہیزگاری کے ساتھ اچھوں کی سنگت بھی لازم ہے ورنہ راستہ میں ڈکیتی کا اندیشہ ہے چاروں امام اچھے ہیں اور امت کے سارے اچھوں نے تقلید کی سارے اولیاء علماء محدثین مفسرین مقلد گزرے، غیر مقلدوں میں اگر کوئی ولی گزرا ہو تو دکھا دو، جس شاخ میں پھل پھول پتے نہ لگیں وہ چولھے کے لائق ہوتی ہے کیونکہ اس کا تعلق جز سے ٹوٹ چکا ہے ایسے ہی جس فرقہ میں اولیاء اللہ نہ ہوں وہ دوزخ کے قابل ہے کیونکہ اس کا تعلق حضور ﷺ سے ٹوٹ چکا ہے۔ (۶) اهدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم۔

ترجمہ: ہم کو ہدایت دے سیدھے راستے کی ان کا راستہ جن پر تو نے انعام کیا۔

(پارہ ۱۱ سورہ ۱ آیت نمبر ۵)

اس سے معلوم ہوا کہ سیدھے راستے کی پہچان یہ ہے کہ اس پر اولیاء اللہ علماء صالحین ہوں دیکھ لو سارے اولیاء صالحین مقلد ہیں حضور غوث پاک رضی اللہ عنہ خواجہ اجیری رضی اللہ عنہ خواجہ بہاؤ الدین نقشبند رضی اللہ عنہ امام ترمذی وغیرہ جیسے پایہ کے بزرگ مقلدین گزرے لہذا تقلید سیدھا جنت کا راستہ ہے۔ اور وہابیت غیر مقلدیت ٹیڑھا راستہ جو دوزخ تک پہنچائے گا۔

(۷) ومن یشاقق الرسول من بعد ما تبین له الہدیٰ ویبتغ غیر سبیل المؤمنین نولہ ماتولیٰ ونصلہ جہنم۔

ترجمہ: جو کوئی ہدایت ظاہر ہونے کے بعد رسول کی مخالفت کرے اور مسلمانوں کی راہ کے علاوہ دوسرا راستہ اختیار کرے جدھر وہ پھرے گا ہم ادھر ہی پھیر دینگے اور اسے دوزخ میں پہنچائینگے۔

(پارہ ۱۱ سورہ ۳ آیت نمبر ۱۱۵)

اس آیت سے معلوم ہوا کہ جو سزا حضور ﷺ کی مخالفت کرنے والے کفار کی ہے، وہ ہی سزا ان کلمہ گو بے دینوں کی بھی ہے جو مسلمانوں کا راستہ چھوڑ کر اپنی ڈیڑھ اہانت کی مسجد الگ بنائیں تقلید عام مسلمانوں کا راستہ ہے غیر مقلدان سب سے علیحدہ وہ اپنا انجام سوچ لیں۔ (۸) وکذالک جعلناکم امۃ وسطا لتکونوا شهداء علی الناس ویكون الرسول علیکم شہیدا۔

ترجمہ: اسی طرح ہم نے تم کو درمیانی امت بنایا تاکہ تم لوگوں پر گواہ ہو اور نبی تمہارے گواہ۔

(پارہ ۱۱ سورہ ۲ آیت نمبر ۱۴۳)

اس آیت سے معلوم ہوا کہ مسلمان رب تعالیٰ کے دنیا و آخرت میں گواہ ہیں جس آدمی یا جس راستہ یا جس مسئلہ کو عام مسلمان اچھا کہیں واقعی اچھا ہے اور جس کو برا کہیں وہ واقعہ میں برا عام دیکھ لو۔ مسلمان تقلید کو اچھا کہتے ہیں مقلد ہیں اور غیر مقلدوں کو برا جانتے ہیں لہذا تقلید ہی اچھا راستہ ہے اور مقلدین اچھی جماعت۔

احادیث شریفہ

اس بارے میں احادیث بہت ہیں کچھ بطور نمونہ پیش کی جاتی ہیں۔

حدیث نمبر ۱: ابن ماجہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

اتبعوا السواد الاعظم فانہ من شد شد فی النار۔ (مشکوٰۃ)۔

ترجمہ: بڑے گروہ کی پیروی کرو کیونکہ جو مسلمانوں کی جماعت سے الگ رہا وہ دوزخ میں علیحدہ ہی جاوے گا۔

(ترمذی کتاب التین باب ماجاء فی لزوم الجماعة ج ۳ ص ۳۶۶ رقم الحدیث ۳۱۶۷ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

معلوم ہوا کہ مومن کو مسلمانوں کی بڑی جماعت کے ساتھ رہنا چاہیے جماعت سے علیحدگی دوزخ میں جانے کا راستہ ہے، عام المسلمین مقلد ہیں، غیر مقلد اپنا انجام سوچ لیں۔

حدیث نمبر ۲ تا ۴: مسلم، ترمذی، احمد نے حضرت حارثہ اشعری سے روایت کی۔

من خرج من الجماعة قید شبر فقد خلع ربقة الاسلام من عنقه۔

ترجمہ: جو شخص بالشت برابر جماعت سے نکل گیا۔ اس نے اسلام کا پٹا اپنی گردن سے اتار دیا۔

(مشکوٰۃ المصابیح کتاب الامارۃ الفصل الثانی ص ۳۳۱ مطبوعہ نور محمد کتب خانہ کراچی)

حدیث نمبر ۵: مسلم و بخاری نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال رسول اللہ ﷺ ان الايمان ليارز الى المدينة كما تارز الحية الى جحرها۔

ترجمہ: فرمایا نبی ﷺ نے کہ ایمان مدینہ منورہ کی طرف ایسا سٹ آوے گا۔ جیسے سانپ اپنے سوراخ کی طرف۔

(مشکوٰۃ باب الاعتصام الفصل الاول ص ۲۹ مطبوعہ نور محمد کتب خانہ کراچی)

معلوم ہوا کہ مدینہ منورہ ہمیشہ سے اسلام کا مرکز ہے۔ اور رہے گا۔ وہاں انشاء اللہ کبھی شرک نہ ہوگا الحمد للہ کہ سارے حجاز خصوصاً مکہ معظمہ و مدینہ میں سارے مسلمان مقتد تھے اور مقلد ہیں وہاں غیر مقلد ایک بھی نہیں نذیر حسین دہلوی شریف حسین کے زمانہ میں حرمین شریفین گئے غیر مقلدیت کی وجہ سے گرفتار کر لئے گئے وہاں قید کر کے مقلد بن کر جان چھڑائی۔ پھر ہندوستان آ کر غیر مقلد بن گئے نذیر حسین غیر مقلدوں کے سرگروہ گزرے ہیں۔ اب اگرچہ وہاں نجدیوں کی سلطنت ہے مگر نجدی بھی اپنے کو غیر مقلد کہتے ہوئے ڈرتے ہیں اپنے کو حنبلی کہتے ہیں۔ اگر تقلید شرک ہوتی تو حرمین طہیین اس سے پاک و صاف رہتے۔

حدیث نمبر ۶: امام احمد نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت کی۔

قال رسول اللہ ﷺ ان الشيطان ذئب الانسان كذئب الغنم ياخذ الشاة والقاصبة والناحية واياكم

والشعاب وعلیکم بالجماعة والعامۃ۔

ترجمہ: فرمایا نبی ﷺ نے کہ شیطان انسان کا بھیڑیا ہے۔ جیسے بھیڑیا ریوڑ سے علیحدہ رہنے والی یا کنارہ والی یا پھنچر جانے والی کا شکار

کرتا ہے ایسے ہی شیطان جماعت مسلمین سے الگ رہنے والے کا شکار کرتا ہے تم گھائیوں سے بچو جماعت اور عامۃ المسلمین کے ساتھ رہو۔

(مشکوٰۃ المصابیح باب الاعتصام بالکتاب والسنة الفصل الثانی ص ۳۱ مطبوعہ نور محمد کتب خانہ کراچی)

لا یجتمع امتی علی الضلالة وید الله علی الجماعة فان من شد شد فی النار۔

ترجمہ: میری امت گمراہی پر کبھی متفق نہ ہوگی، جماعت پر اللہ کی رحمت ہے جو جماعت سے الگ رہا وہ دوزخ میں الگ ہو کر جاوے گا۔
(مشکوٰۃ المصابیح باب الاعتصام بالکتاب والسنن الفصل الثانی ص ۳۰ مطبوعہ نور محمد کتب خانہ کراچی)، (ترمذی کتاب المغن باب ما جاء فی لزوم الجماعة ج ۳ ص ۳۶۶ رقم الحدیث ۲۱۶۷ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (سنن نسائی ج ۷ ص ۹۲ رقم الحدیث ۳۰۲۰ مطبوعہ مکتب المطبوعات الاسلامیہ حلب)

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مسلمان کے نجات کی طرف یہ صورت ہے کہ اپنے عقائد عامۃ المسلمین کے سے رکھے جو جماعت مسلمین سے الگ رہا شیطان کے شکار میں آ گیا عام جماعت مسلمین مقلد ہے۔ لہذا غیر مقلد رہنا جماعت مسلمین سے علیحدگی ہے۔

عمل مسلمین:- ہمیشہ سے ہر طبقہ کے مسلمان مقلد ہوئے محدثین مفسرین فقہاء اولیاء اللہ ان میں کوئی غیر مقلد وہابی نہیں چنانچہ امام قسطلانی اور تاج الدین سبکی نے صراحتاً امام نووی نے اشارہ فرمایا کہ امام بخاری شافعی ہیں، ترمذی، ابو داؤد، نسائی، دارقطنی وغیرہ تمام محدثین شافعی ہیں طحاوی، و امام زبیلی، یعنی شارح بخاری، طبری، علی قاری، عبدالحق محدث دہلوی وغیرہم تمام محدثین حنفی ہیں۔

تفسیر کبیر، تفسیر خازن، بیضاوی، جلالین، تنویر المقیاس والے سارے مفسرین شافعی ہیں۔ تفسیر مدارک، تفسیر صاوی والے سارے مفسرین حنفی فقہاء اور اولیاء اللہ سارے کے سارے مقلد ہیں اور عام اولیاء حنفی ہیں جیسے ہم پہلے بیان کر چکے ہیں، غیر مقلد وہابی سوچیں، کہ ان میں کتنے محدث، کتنے مفسر، کتنے فقہاء کتنے اولیاء ہیں ان کی جڑ کس زمین پر قائم ہے اور وہ کس درخت کی شاخ یا کس شاخ کا پھل ہیں۔

عقل کا تقاضا بھی یہ ہے کہ تقلید اشد ضروری فریضہ ہے اور غیر مقلدیت نجدیت زہر قاتل ہے ایمان کے لئے سخت خطرناک ہے چند وجوہ سے ایک یہ کہ قرآن وحدیث مسائل نکالنے کے لئے آسان نہیں ان سے مسائل کا استنباط سخت دشوار ہے اس ہی لئے رب تعالیٰ نے قرآن سکھانے کے لئے اتنے بڑے رسول اللہ ﷺ کو بھیجا اگر اسے سمجھنے کے لئے صرف عقل انسانی کافی ہوتی تو اس کی تعلیم کے لئے حضور سید الانبیاء نہ بھیجے جاتے فرماتا ہے۔

یعلمہم الكتاب والحکمة۔

ترجمہ: وہ رسول مسلمانوں کو قرآن وحکمت سکھاتے ہیں۔

(پارہ ۱۰ سورہ آ۲ آیت نمبر ۱۲۹)

جیسے قرآن سکھانے کے لئے حضور ﷺ بھیجے گئے ایسے ہی حدیث سکھانے کے لئے آئمہ مجتہدین پیدا فرمائے گئے جو لوگ آج تقلید سے منہ پھیرے ہوئے ہیں۔ وہ قرآن وحدیث میں ایسی ٹھوکریں کھاتے ہیں کہ خدا کی پناہ میں نے بڑے بڑے غیر مقلد وہابیوں کو بارہا اعلان کیا کہ حدیث سمجھنا تو کیا تم صرف یہ ہی بتاؤ کہ حدیث اور سنت میں فرق کیا ہے۔ حدیث کے کہتے ہیں اور سنت کے تم اپنے کو اہل حدیث کہتے ہو۔ ہم اہل سنت ہیں بتاؤ تم میں ہم میں فرق کیا ہے۔ مگر یہ فرق حدیث سے ثابت کیا جاوے آج تک نہ بتا سکے اور انشاء اللہ قیامت تک نہ بتا سکیں گے۔ ہمارا اعلان عام ہے کہ آج بھی کوئی وہابی صاحب تکلیف کر کے جواب دیں حدیث سمجھنا اس سے مسائل نکالنا تو ان بیچاروں کو نصیب ہی کہاں صرف رفیع بدین اور آئین بالجہر کی چار حدیثیں بے سمجھے رٹ لیں، اور اہل حدیث بن گئے حدیث سمجھنا تو خدا کے فضل سے مقلدوں کا ہی کام ہے اگر فہم حدیث کا لطف اٹھاتا ہے۔ تو ہمارے حاشیہ بخاری عربی یعنی نعیم الباری کا مطالعہ فرماؤ جس میں بفضلہ تعالیٰ ایک حدیث سے آٹھ آٹھ دس دس مسائل کا استنباط کیا ہے کہ ایمان تازہ ہو جاتا ہے۔ بطور مثال ایک عام مشہور مختصری حدیث پیش کرتا ہوں۔

احد جبل یحبنا ونحبہ۔

ترجمہ: احد پہاڑ ہم سے محبت کرتا ہے، ہم اس سے محبت کرتے ہیں۔

(صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۰۱ رقم الحدیث ۱۳۹۳-۱۳۹۴-۱۳۹۵ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)

ہم نے حسب ذیل مسائل شریعت و طریقت کے مستبط کئے۔

(۱)..... حضور ﷺ کی محبوبیت صرف انسانوں سے خاص نہیں ہے عقل جانور بے جان لکڑی پتھر بھی حضور ﷺ کے چاہنے والے ہیں۔ حسن یوسف لاکھوں نے دیکھا، مگر عاشق صرف زینا حسن محمدی آج کسی نے نہ دیکھا مگر عاشق کروڑوں حضور ﷺ ساری مخلوق کے محبوب ہیں کیوں نہ ہوں کہ خالق کے محبوب ہیں۔

(۲)..... جس انسان کو حضور ﷺ سے محبت نہ ہو وہ پتھروں سے زیادہ سخت اور جانوروں سے بھی گیا گزرا ہے۔

(۳)..... جب حضور ﷺ پتھر کے دل کا حال جانتے ہیں کہ فرماتے ہیں احد ہم سے محبت کرتا ہے تو انسانوں کے دل کے راز کیوں نہ جانیں ان سے کوئی غیب چھپا نہیں۔

(۴)..... حضور ﷺ کی بارگاہ میں عشق و محبت اور دلی کیفیت زبان سے کہنے کی ضرورت نہیں وہ دل کی گہرائیوں کو جانتے ہیں احد نے منہ سے کچھ نہ کہا مگر اس کے دل کا حال حضور ﷺ پر روشن تھا اگر حضور ﷺ انسانوں کے دلی حالات نہ جانیں تو کل قیامت میں شفاعت کیسے کریں گے۔ جو بھی حضور ﷺ سے شفاعت کی درخواست کرے تو حضور ﷺ فرمادیں کہ مجھے خبر نہیں تو مومن تھا یا کافر شفاعت کیسے کروں کیونکہ بعض وہ بھی ہوں گے جو بغیر وضو کئے فوت ہوئے ان کے چہروں پر آثار وضو کی چمک نہ ہوگی۔

(۵)..... تمام عبادتوں کا بدلہ جنت ہے مگر محبت مصطفوی کا نتیجہ محبت ہے کہ فرمایا احد ہم سے محبت کرتا ہے۔ ہم اس سے محبت کرتے ہیں لہذا عشق رسول عبادت سے اعلیٰ ہے کہ اس کا بدلہ جنت والا محبوب ہے۔ بخاری شریف کی ایک اور حدیث سنو اور اس سے ایمانی و عرفانی مسائل کا استنباط ملاحظہ کرو ایمان تازہ کرو۔

حدیث: حضور ﷺ دراز گوش پر سوار جا رہے ہیں سامنے دو قبریں نمودار ہوئیں دراز گوش دو پاؤں سے کھڑا ہو گیا حضور ﷺ اتر پڑے اور فرمایا کہ ان قبر والوں پر عذاب ہو رہا ہے جسے دیکھ کر خنجر گھبرا گیا۔ ان میں سے ایک تو اونٹوں کا چرواہا تھا، جو اونٹوں کے پیشاب کے چھینٹوں سے پرہیز نہ کرتا تھا۔ دوسرا چغل خور تھا اس لئے عذاب قبر میں گرفتار ہوئے یہ فرما کر کھجور کی شاخ کی دو چیزیں فرمایا کردونوں قبروں پر گاڑیں اور فرمایا کہ جب تک یہ تر ہیں، عذاب قبر میں تخفیف ہوگی۔

(صحیح البخاری ج ۱ ص ۶۱۱ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)، (صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۴۱ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)، (سنن ابی داؤد باب الاستبراء من البول ج ۱ ص ۶ رقم الحدیث ۲۰-۲۱ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (سنن الترمذی باب التزوہ عن ابیول ج ۱ ص ۲۸-۲۹-۳۰ رقم الحدیث ۳۱ مطبوعہ مکتبۃ المطبوعات الاسلامیہ حلب)، (سنن الکبریٰ امام بیہقی باب التوفیق من البول ج ۱ ص ۱۰۲ رقم الحدیث ۵۱۰ مطبوعہ مکتبۃ دارالماز مکتبۃ المکتبۃ)، (صحیح ابن خزیمہ ج ۱ ص ۳۲-۳۳ رقم الحدیث ۵۵ مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت)، (مصنف ابن ابی شیبہ فی التوفیق من البول ج ۱ ص ۱۱۵ رقم الحدیث ۱۳۰۸ مطبوعہ مکتبۃ الرشاد ریاض)، (مسند ابی یعلیٰ ج ۱ ص ۳۳ رقم الحدیث ۲۰۵ مطبوعہ دارالماحول للتراث دمشق)، (مسند اسحاق بن راہویہ ج ۱ ص ۲۳۶ رقم الحدیث ۲۰۷ مطبوعہ مکتبۃ الایمان المدینہ المنورہ)، (مسند احمد ج ۱ ص ۲۲۵ رقم الحدیث ۱۹۸ مطبوعہ مؤسسۃ قرطبہ مصر)، (طبرانی الاوسط عن ابی بکر رضی اللہ عنہ ج ۱ ص ۱۱۳ رقم الحدیث ۳۷۷ مطبوعہ دار الحرمین القاہرہ)، (مسند عبد بن حمید ج ۱ ص ۱۵۴ رقم الحدیث ۲۰۴ مطبوعہ مکتبۃ السنۃ القاہرہ)، (دلائل النبوة امام بیہقی ج ۲ ص ۳۲ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)، (اکامل فی شفاء الرجال لابن عدی ج ۲ ص ۳۸۷ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (مصنف عبد الرزاق ج ۳ ص ۵۸۸ رقم الحدیث ۶۷۵۳ مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت)، (خصائص الکبریٰ باب ما وقع فی غزوة ذات البرقاع من الآیات و المعجزات ج ۱ ص ۳۷۲-۳۷۳ ج ۲ ص ۱۳۹-۱۴۸ باب فیما اطلع علیہ من احوال الیرزق و الوجیہ و النار غیر ما تقدم مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت)، (المعنی لابن الجارود باب التزوہ فی الابدان و الثیاب عن النجاسات ج ۱ ص ۳۲ رقم الحدیث ۱۳۰ مطبوعہ مؤسسۃ المکتب الشافعیہ بیروت)، (معجم الصحاح ج ۳ ص ۱۴۲-۱۴۳ رقم الحدیث ۱۱۷ مطبوعہ مکتبۃ الغرباء الاثریہ المدینہ المنورہ)، (سنن الدارمی باب الاقواء من البول ج ۱ ص ۲۰۵ رقم الحدیث ۷۳۹ مطبوعہ دارالکتب العربیہ بیروت)، (سنن ابن ماجہ باب التحدید فی البول ج ۱ ص ۱۲۵ رقم الحدیث ۳۳۷ مطبوعہ دار الفکر بیروت)

فوائد: اس حدیث سے چند فوائد حاصل ہوئے۔

(۱) حضور ﷺ کی چشم مبارک کے لئے کوئی چیز آڑ نہیں آپ پس پردہ بھی دیکھتے ہیں دیکھو عذاب ہزاروں من مٹی کے نیچے یعنی قبر کے اندر

ہورہا ہے مگر نگاہ پاک مصطفیٰ ﷺ قبر کے اوپر سے ملاحظہ فرما رہی ہے۔

(۲) جس جانور پر حضور ﷺ سوار ہو جاویں اس جانور کی آنکھ سے بھی حجاب اٹھا دیئے جاتے ہیں کہ خچر نے حضور ﷺ کی برکت سے قبر کا عذاب دیکھ لیا اور بھڑک گیا ورنہ ہمارے خچر دن رات قبرستان سے گزرتے ہیں نہیں بھڑکتے لہذا اگر حضور ﷺ کسی ولی پر نظر کر م فرمادیں تو اس کی نگاہ سے بھی نبی حجاب اٹھا جائیں گے۔

(۳) حضور ﷺ ہر شخص کے ظاہر و خفیہ اگلے پچھلے تمام اعمال جانتے ہیں کہ فرمادیا کہ ایک چغل خور تھا دوسرا پیشاب سے پرہیز نہ کرتا تھا حالانکہ ان دونوں نے یہ اعمال حضور ﷺ کے سامنے نہ کئے تھے لہذا حضور ﷺ ہمارے ہر عمل سے خبردار ہیں۔

(۴) حضور ﷺ عذاب الہی سے بچانا عذاب دور کرنا بھی جانتے ہیں۔ گویا روحانی بیماریوں اور ان کے علاج سے خبردار ہیں کہ ان قبر والوں کا عذاب دفع کرنے کے لئے تر شاخیں قبروں پر گاڑھ کر فرمایا کہ اس سے عذاب ہلکا ہوگا۔

(۵) تربزہ کی تسبیح کی برکت سے مومن کا عذاب قبر ہلکا ہوتا ہے۔ لہذا اگر قبر پر تلاوت قرآن یا ذکر اللہ کیا جاوے تو میت کو فائدہ ہوگا۔ کیونکہ مومن کی تسبیح و تہلیل سے تربزہ کی تسبیح سے اعلیٰ ہے۔

(۶) اگرچہ خشک چیزیں بھی تسبیح پڑھتی ہیں وان من شینسی الا یسبح بحمدہ (پارہ ۱۵ سورہ ۷۱ آیت نمبر ۴۴) مگر ان کی تسبیح سے عذاب قبر دفع نہیں ہوتا ذکر کی تاثیر کے لئے زبان بھی تاثیر والی چاہیے لہذا وہابی وغیرہ خشکوں کی تلاوت قرآن وغیرہ بے فائدہ ہے مومن جس کے دل میں محبت مصطفیٰ کی تری و سبزی ہے اس کا ذکر تاثیر والا ہے۔

(۷) مومن کی قبر پر سبزہ پھول وغیرہ ڈالنا مفید ہے کہ اس سے قبر والے کو فائدہ ہے حضور ﷺ نے سبز شاخ قبر پر لگائی اور فرمایا جب تک کہ یہ تر رہے گی جب تک عذاب میں تخفیف ہوگی۔

(۸) حلال جانور کا پیشاب نجس ہے اس سے پرہیز ضروری ہے اس کی چھینٹیں عذاب قبر کا باعث ہیں دیکھو اونٹ حلال ہے مگر اس کی چھینٹیں عذاب قبر کا باعث ہوتیں۔

یہاں تک تو ہم نے آپ کو اپنے حاشیہ بخاری کی کچھ سیر کرائی اب ہمارے حاشیہ القرآن کی بھی کچھ سیر کر لو، صرف ایک آیت کے فوائد عرض کرتا ہوں۔

فماد لهم علی موتہ الا دابة الارض تا کل منساتہ۔

ترجمہ: جنات کو حضرت سلیمان کی وفات نہ بتائی مگر زمین کی دیمک نے جو آپ کا عصا کھاتی تھی۔

(پارہ ۲۲ سورہ ۳۴ آیت نمبر ۱۴)

حضرت سلیمان علیہ السلام کی وفات بحالت نماز ہوئی بیت المقدس کی تعمیر ہو رہی تھی آپ اسی طرح لکڑی کے سہارے کھڑے رہے چھ ماہ کے بعد دیمک نے لاشی کھالی لاشی کرنے کی وجہ سے آپ کا جسم شریف زمین پر آ رہا۔ تب جنابت جو بیت المقدس کی تعمیر کر رہے تھے۔ کام چھوڑ کر بھاگ گئے۔

فائدے:۔ اس آیت اور واقعہ سے چند فوائد حاصل ہوئے۔

(۱) انبیاء کرام کے اجسام وفات کے بعد گلنے یا بگڑنے سے محفوظ ہیں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا جسم شریف چھ ماہ تک قائم رہا مگر کوئی فرق نہ آیا۔

(۲) انبیاء کرام کے اجسام شریفہ کو کبیر نہیں کھا سکتا۔ دیکھو دیمک نے حضرت سلیمان علیہ السلام کی لاشی کھائی پاؤں شریف نہ کھایا لہذا

یعقوب علیہ السلام کو یقین تھا کہ یوسف علیہ السلام کو بھیڑیے نے نہ کھایا یہ فرزند غلط کہہ رہے ہیں۔

(۳) پیغمبر کا کفن بھی گلے میلا ہوئیے محفوظ دیکھو حضرت سلیمان علیہ السلام کا لباس شریف ان چھ ماہ میں نہ گلا میلا ہوا اور نہ جنابت کو آپ کی وفات کا پتہ چل جاتا۔

(۴) انبیاء کرام بعد وفات بھی دنیاوی و دینی حاجتیں پوری کرتے ہیں۔ دیکھو حضرت سلیمان علیہ السلام نے بعد وفات مسجد بیت المقدس کی تکمیل کرا دی۔

(۵) دینی ضرورت کی وجہ سے پیغمبر کے ذن و کفن میں دیر لگا دینا سنت الہیہ ہے، دیکھو رب تعالیٰ نے تکمیل مسجد کے لئے حضرت سلیمان علیہ السلام کو بعد وفات چھ ماہ تک بغیر کفن دفن رکھا لہذا اصحابہ کرام کا تکمیل خلافت کے لئے حضور ﷺ کے کفن و دفن میں تاخیر کرنا بالکل صحیح تھا کیونکہ تکمیل خلافت تکمیل مسجد سے کہیں زیادہ اہم ہے۔

(۶) ہاٹ فیل یعنی اچانک موت اللہ کے نیک بندوں کے لئے عتاب نہیں بلکہ رحمت ہے دیکھو حضرت سلیمان علیہ السلام کی وفات اچانک ہوئی مگر رحمت تھی ہاں غافل کے لئے عذاب ہے کہ اسے توبہ کا وقت نہیں ملتا۔ لہذا حدیث شریف واضح ہے۔

ایک اور آیت کریمہ کے فوائد و مسائل سنو جو ہم نے اپنے اس حاشیہ القرآن میں بیان کئے۔ اذاجاء نصر اللہ والفتح ورايت الناس یدخلون فی دین اللہ افواجا فسیب بحمد ربك (پارہ ۳۰ سورہ ۱۱۰ آیت نمبر ۱-۲) آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب ﷺ سے اپنی دو خاص نعمتوں کا ذکر فرمایا اور ان کے شکر یہ میں رب کی تسبیح و حمد کا حکم دیا ایک توفیح مکہ دوسرے فتح کے دن اور اس کے بعد لوگوں کا جو حق درج حق فوج در فوج اسلام قبول کرنا۔ اس آیت سے حسب ذیل فائدے حاصل ہوئے۔

(۱) صحابہ کرام کی تعداد دو چار یا دس بیس نہیں بلکہ ہزار رہا ہے کیونکہ رب تعالیٰ نے انہیں افواج یعنی فوجیں فرمایا دو چار آدمیوں کی فوجیں نہیں ہونیں جیسے حضرات انبیاء کرام ایک لاکھ چوبیس ہزار میں جن میں تین سو تیرہ رسول ہیں اور چار مرسل ایسے ہی صحابہ کرام ایک لاکھ چوبیس ہزار ہیں جن میں تین سو تیرہ بدر والے اور چار خلفاء راشدین جو کہے کہ مومن صحابہ کل چار پانچ تھے۔ وہ اس آیت کا منکر ہے۔

(۲) فتح مکہ کے دن اور اس کے بعد ایمان لانے والوں کا ایمان رب تعالیٰ کے ہاں قبول ہوا کہ انہیں رب نے فرمایا کہ وہ اللہ کے دین میں داخل ہو گئے، ان کا داخل فی الدین ہو جانا قرآن سے ثابت، ہوا لہذا ابوسفیان، ہند، عکرہ، امیر معاویہ وغیر ہم رضی اللہ عنہم سچے بچے، مخلص مومن ہیں، جو ان کے ایمان کا انکار کرے وہ اسی آیت کا منکر ہے۔

(۳) فتح مکہ کے دن ایمان لانے والوں میں سے کوئی مرتد نہ ہوا یہ حضرات ایمان پر قائم رہے ان کا خاتمہ ایمان پر ہوا کیونکہ ان کے ایمان میں داخل ہونے کی یہ صریحی آیت موجود ہے اسلام سے نکل جانے کی کوئی آیت نہیں نیز رب تعالیٰ بجائے تسبیح و تہلیل کے حکم کے یوں فرماتا کہ محبوب ان کے ایمان کا اعتبار نہ کریں یہ لوگ پھر جائے گے اب جو تاریخی واقعہ ان کا کفر ثابت کرے وہ جھوٹا ہے کہ قرآن شریف کے خلاف ہے۔

وہابیو! بولو آج تک قرآن وحدیث کے ایسے ایمان افروز عارفانہ مسائل کسی وہابی صاحب کے ذہن شریف میں بھی آئے یہ نعمت تو اللہ تعالیٰ نے مقلدوں کو ہی بخشی ہے۔ تم نے صرف غلط ترجمے کرنا ہی سیکھے ہیں خنثی بھائیو! اگر تمہیں اس جیسے صد ہا عارفانہ عاشقانہ ایمانی مسائل دیکھنے کا شوق ہو تو ہمارا حاشیہ القرآن اردو اور حاشیہ بخاری اشراج بخاری عربی کا مطالعہ کرو۔

دوسرے یہ کہ قرآن وحدیث طلب ایمانی کی دوائیں ہیں جب طب یونانی کی دوائیں ہر شخص اپنی رائے سے نہیں کر سکتا اگر کرے گا تو جان سے ہاتھ دھوئے گا۔ ایسے ہی قرآن وحدیث سے ہر شخص مسئلہ نہیں نکال سکتا اگر نکالے گا تو وہابیوں کی طرح ایمان سے ہاتھ دھوئے گا۔ تیسرے یہ کہ قرآن وحدیث سمندر ہیں، جیسے سمندر سے ہر شخص موتی نہیں نکال سکتا، ایسے ہی قرآن وحدیث سے ہر شخص مسئلہ نہیں

نکال سکتا، کہیں مولیٰ سمندر سے نہ ملیں گے بلکہ جوہری کی دوکان سے ایسے ہی کہیں مسائل قرآن و حدیث سے نہ ملیں گے، بلکہ امام ابوحنیفہ و شافعی وغیرہم رضی اللہ عنہم کی دوکانوں سے ملیں گے۔

چوتھے یہ کہ دنیا میں ہر شخص کسی پیشوا کا مقلد ہوتا ہے۔ کھانا پکانا، کپڑا سینا، پہننا، غرضکہ دنیا کا کوئی کام ایسا نہیں جس میں اس کے ماہروں کی تقلید نہ کی جاوے، دین تو دنیا سے کہیں اہم ہے اگر اس میں ہر شخص بے نکیلے اونٹ کی طرح بے قید ہو کہ جس کا جس طرف منہ اٹھا ادھر چل دیا تو دین تباہ ہو جائے گا غیر مقلد و پایوں کو چاہئے کہ پاؤں میں ٹوپی، سر پر جوتا ٹانگوں میں کرتہ اور کندھے پر پانچماہ پہنا کریں کیونکہ عام لوگوں کی طرح لباس پہننے میں تقلید ہے، غیر مقلد یہ کیا بات ہے کہ آپ ہر کام میں ہر طرح مقلد اور صرف تین چار مسئلے۔ قرأت خلف الامام رفع یدین وغیرہ ہیں۔ غیر مقلد اگر غیر مقلد ہو تو پورے بنو ہر کام انوکھا کرو، ہر بات نزالی کہو۔

پانچویں یہ کہ بظاہر احادیث میں اتنا تعارض معلوم ہوتا ہے کہ خدا کی پناہ ایک مسئلہ کے متعلق جب احادیث دیکھی جاویں تو چکر آجاتا ہے اگر تقلید نہ کی جاوے صرف حدیثیں دیکھی جاویں، تو حیرانی ہوتی ہے کہ یا اللہ کیا کریں کہ ہر جائیں کوئی وہابی صاحب دو رکعت نماز ایسی پڑھ کر دکھادیں، جس میں ساری حدیثوں پر عمل ہو، ایک ایک مسئلہ پر دس دس قسم کی روایتیں موجود ہیں حضور ﷺ وتر ایک رکعت پڑھتے تھے تین یا پانچ پڑھتے تھے، سات پڑھتے تھے، نو گیارہ، تیرہ رکعتیں پڑھتے تھے۔ اب غیر مقلد ایسی وتر پڑھ کر دکھادیں، کہ سب حدیثوں پر عمل ہو جاوے ایک وہابی صاحب نے آمین بالجبر کی ایک حدیث پڑھی میں نے آمین بالاختفاء کی پانچ پڑھ دیں بیچارے منہ تکتے رہ گئے یہ کام مجتہد کا ہے کہ دیکھے کون حدیث ناخ ہے کون منسوخ کون حدیث ظاہری معنی پر ہے کون واجب التاویل، حدیث پر وہ عمل کرے جو مزاج شناس رسول ہو۔ اور راز دار پیغمبر یہ مزاج شناسی رازداری ہر ایرے غیرے کا کام نہیں۔

وہابی اور حدیث

غیر مقلدوں کا اصلی نام وہابی ہے لقب نجدی کیونکہ ان کا مورث اعلیٰ محمد ابن عبدالوہاب ہے جو نجد کا رہنے والا تھا، اگر نہیں مورث اعلیٰ کی طرف نسبت کیا جاوے تو وہابی کہا جاتا ہے اور اگر جائے پیدائش کی طرف نسبت دی جاوے تو نجدی جیسے مرزا غلام احمد قادیانی کی امت کو مرزائی بھی کہتے ہیں اور قادیانی بھی پہلی نسب مورث کی طرف ہے دوسری نسبت جائے پیدائش کی طرف اسی جماعت کی پیشین گوئی خود حضور انور ﷺ نے کی تھی کہ نجد کے متعلق ارشاد فرمایا تھا۔

هناك الزلازل والفتن ويخرج منها قرن الشيطان۔

ترجمہ: نجد میں زلزلے اور فتنے ہوں گے، اور وہاں سے ایک شیطانی فرقہ نکلے گا۔

(صحیح البخاری کتاب التعمیر باب قول النبی ﷺ لعن من قبل المشرق ج ۶ ص ۲۵۹۸ رقم الحدیث ۶۶۸۱ مطبوعہ دار ابن کثیر بیروت)، (سنن الترمذی کتاب المناقب عن رسول اللہ ﷺ باب فی فصل الشام واليمن ج ۵ ص ۳۳ رقم الحدیث ۳۹۵۳ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی بیروت)، (مسند احمد ج ۲ ص ۱۱۸ رقم الحدیث ۵۹۸۷ مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت)، (صحیح ابن حبان ج ۱۶ ص ۲۹۰ رقم الحدیث ۳۰۱ مطبوعہ موسسۃ الرسالۃ بیروت)، (طبرانی کبیر ج ۱۳ ص ۳۸۳ رقم الحدیث ۱۳۳۲۲ مطبوعہ مطبوعہ الزہراء الحدیث عراق)، (الترغیب والترہیب ج ۳ ص ۲۹ رقم الحدیث ۳۶۶۶ مطبوعہ دار المکتب العلمیہ بیروت)

غرض کہ اس جماعت کا بانی محمد ابن عبدالوہاب نجدی ہے اور اس کا ہندوستان میں پرورش کرنے والا اسماعیل دہلوی ہے، اس فرقہ کے حالات ہماری کتاب جاء الحق حصہ اول میں ملاحظہ فرماؤ یہ لوگ عام مسلمانوں کو مشرک اور صرف اپنی جماعت کو موحد کہتے ہیں۔ مقلدوں کے جانی دشمن اور انہما ربہ حضرت امام حضرت امام اعظم ابوحنیفہ، امام شافعی، امام مالک، امام احمد ابن حنبل رضی اللہ عنہم اجمعین کی شان اقدس میں تبرے کرتے ہیں۔ یہ لوگ اپنے آپ کو اہل حدیث یا عامل بالحدیث کہتے ہیں یہ لوگ پہلے تو اپنے کو فخریہ طور پر وہابی

کہتے تھے، چنانچہ ان کی بہت کتب کے نام تہجد وہابیہ وغیرہ ہیں مگر اب وہابی کے نام سے جڑتے ہیں ان کے عقائد و اعمال نہایت ہی گندے اسلام اور مسلمانوں کے دامن پر بد نما داغ ہیں، ہم یہاں اہل حدیث نام پر مختصر سا تبصرہ کرتے ہیں تاکہ معلوم ہو کہ ان کا نام بھی درست نہیں، مسلمانوں سے امید انصاف ہے اور اللہ تعالیٰ اور اس کے محبوب ﷺ سے امید قبول ہے۔

خیال رہے کہ نمانیں کوئی شخص اہل حدیث یا عامل باللہ عیث ہو سکتا ہی نہیں، کسی کا اہل حدیث یا عامل باللہ عیث ہونا ایسا ہی ناممکن ہے جیسے دو تھیمن یا دو صد میں کا جمع ہونا غیر ممکن کیونکہ حدیث کے لغوی معنی ہیں بات، جتنی بات یا کلام پر فرماتا ہے۔

(۱) فبای حدیث بعدہ یومنون۔

ترجمہ: قرآن کے بعد کوئی بات پر ایمان لائیں گے۔

(پارہ ۲۹ سورہ ۷۷ آیت نمبر ۵۰)

(۲) اللہ نزل احسن الحدیث۔

ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے سب سے اچھا کلام نازل فرمایا۔

(پارہ ۲۳ سورہ ۳۹ آیت نمبر ۲۳)

(۳) ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله۔

ترجمہ: بعض لوگ وہ ہیں، جو کھیل کی باتیں و ناول قصے خریدتے ہیں تاکہ اللہ کی راہ سے بہکاوں۔

(پارہ ۲۱ سورہ ۳۱ آیت نمبر ۶)

اس تیسری آیت میں ناول قصے کہانیوں کی حدیث فرمایا گیا ہے۔

اصطلاح شریعت میں حدیث اس کلام و عبارت کا نام ہے۔ جس میں حضور سید عالم ﷺ کے اقوال یا اعمال اسی طرح صحابہ کرام کے اقوال و اعمال بیان کئے جاویں اس عامل باللہ عیث فرمتے سے سوال ہے کہ تم کوئی حدیث پر عامل ہو، لغوی پر یا اصطلاحی پر ہو اگر لغوی حدیث پر عامل ہو تو چاہئے کہ ہر ناول کو قصہ خواں اہل حدیث ہو کہ وہ حدیث یعنی باتیں کرتا ہے ہر سچی جموئی بات پر عمل کرتا ہے اگر اصطلاحی حدیث پر عامل ہو تو پھر سوال یہ ہوگا کہ ہر حدیث پر عامل ہو یا بعض پر دوسری بات تو غلط ہے کیونکہ حضور ﷺ کے کسی نے کسی فرمان پر ہر شخص ہی عامل ہے حضور ﷺ فرماتے ہیں کہ سچ نجات دیتا ہے جھوٹ ہلاک کرتا ہے ہر شرک و کافراں کا قائل ہے وہ سب ہی اہل حدیث ہو گئے تم حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی مسلمانوں کو اہل حدیث کیوں نہیں مانتے یہ تو ہزار ہا حدیثوں پر عمل کرتے ہیں اگر اہل حدیث کے معنی ہیں حضور ﷺ کی ساری حدیثوں پر عمل کرنے والے تو یہ ناممکن ہے کیونکہ حضور ﷺ کی بعض حدیثیں منسوخ ہیں، بعض حدیثوں میں حضور ﷺ کے وہ خصوصی اعمال شریف بیان ہوئے جو حضور ﷺ کے لئے مباح یا فرض تھے ہمارے لئے حرام ہیں جیسے منبر پر نماز پڑھنا اونٹ پر طواف فرمانا۔ حضرت حسین سید الشہداء خاتم آل رضی اللہ عنہ کے لئے سجدہ دراز فرمانا۔ حضرت امامہ بنت ابی العاص رضی اللہ عنہ کو کندھے پر لے کر نماز پڑھنا تو یوں ناکاح میں رکھنا، بغیر مہر ناکاح ہونا ازواج میں عدل و مہر واجب نہ ہونا۔ بلکہ حدیث سے ثابت ہے کہ حضور ﷺ کلمہ یوں پڑھتے تھے لا الہ الا اللہ والی رسول اللہ السخ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں اللہ کا رسول ہوں، یہ حضرات اسی حدیث پر عمل کر کے اس طرح کلمہ کا ورد نہیں کر سکتے، غرض کہ حدیث میں حضور ﷺ کے ایسے اقوال و اعمال بھی ذکر ہیں جو حضور ﷺ کے لئے کمال ہیں ہمارے لئے کفر۔

اسی طرح حضور ﷺ کے وہ افعال کریمہ جو نسیان یا اجتہادی خطاء سے سرزد ہوئے حدیث میں مذکور ہیں، عامل باللہ عیث صاحبان کو چاہئے کہ ان پر بھی عمل کیا کریں۔ ہر حدیث پر جو عامل ہوئے بہر حال کوئی شخص ہر حدیث پر عمل نہیں کر سکتا جو اس معنی سے اپنے کو اہل

حدیث یا عامل بالحدیث کہے وہ غلط کہتا ہے جب نام ہی جھوٹ ہے تو اللہ کے فضل سے کام بھی سارے کھوٹے ہی ہوں گے، اسی لئے حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا۔

عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين۔

ترجمہ: لازم پکڑو میری اور خلفاء راشدین کی سنت کو۔

(مشکوٰۃ المصابیح باب الاعتصام بالکتاب، المجلد الثانی ص ۳۰ مطبوعہ نور محمد کتب خانہ کراچی)

یہ نہ فرمایا کہ میری حدیث کو لازم پکڑو کیونکہ ہر حدیث لائق عمل نہیں ہر سنت لائق عمل ہے حضور ﷺ کے وہ اعمال طیبہ جو منسوخ بھی نہ ہوئے ہوں، حضور ﷺ سے خاص بھی نہ ہوں خطا نسیا نا بھی سرزد نہ ہوں بلکہ امت کے لئے لائق عمل ہوں، انہیں سنت کہا جاتا ہے۔ لہذا ہمارا نام اہل سنت بالکل حق و درست ہے کہ ہم بفضلہ تعالیٰ حضور ﷺ کی ہر سنت پر عامل ہیں مگر وہابیوں کا نام اہل حدیث بالکل غلط ہے۔ کہ ہر حدیث پر عمل ناممکن۔

اب حدیثوں کی یہ چھانٹ کہ کون سی حدیث منسوخ ہے کون حکم کون حدیث حضور ﷺ کی خصائص میں سے ہے، کون سب کی اتباع کے لئے کون فعل شریف اقتداء کے لئے ہے کون نہیں، کس فرمان کا کیا منشاء ہے۔ کس حدیث سے کیا مسئلہ صراحتاً ثابت ہے اور کون مسئلہ ارشاد تو کون دلاتا کون اقتضاء یہ سب کچھ امام مجتہد ہی بتا سکتے ہیں۔ ہم جیسے عوام وہاں تک نہیں پہنچ سکتے۔ جیسے قرآن پر عمل کرنا حدیث کا کام ہے ایسے ہی حدیث پر عمل کرنا امام مجتہد کا کام یوں سمجھو کہ حدیث شریف رب تک پہنچنے کا راستہ ہے اور امام مجتہد اس راستہ کا نور جیسے بغیر روشنی راہ ملے نہیں ہوتا بشیر امام و مجتہد حضور ﷺ کی سنتوں پر عمل ناممکن ہے۔ اسی لئے علماء فرماتے ہیں۔

القرآن والحديث يضلان الا بالمجتهد۔

ترجمہ: بغیر مجتہد قرآن و حدیث گمراہی کا باعث ہیں۔

رب تعالیٰ قرآن کریم کے متعلق فرماتا ہے۔

يضل به كثيرا ويهدى به كثيرا۔

ترجمہ: اللہ تعالیٰ قرآن کے ذریعہ بہت کو ہدایت دیتا ہے اور بہت کو گمراہ کر دیتا ہے۔

(پارہ ۱ سورہ آیت نمبر ۲۶)

پکڑ لو ایسی ہی لئے گمراہ ہیں کہ وہ قرآن شریف بغیر حدیث کے نور کے سمجھنا چاہتے ہیں براہ راست رب تک پہنچنا چاہتے ہیں وہابی غیر مقلد اسی لئے راہ سے بھٹکے ہوئے ہیں کہ یہ حدیث کو بغیر علم کی روشنی اور بغیر امام مجتہد کے نور کے سمجھنا چاہتے ہیں مقلدین اہل سنت کا انشاء اللہ بیڑا پار ہے کہ ان کے پاس کتاب اللہ بھی ہے سنت رسول اللہ بھی اور سراج امت امام مجتہد کا نور بھی۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ اہل حدیث بنانا ناممکن اور جھوٹ ہے، اہل سنت بنانا حق و درست ہے۔ اہل سنت وہ ہی ہو سکے گا جو کسی امام کا مقلد ہوگا۔ قیامت میں رب تعالیٰ بھی اپنے بندوں کو اماموں کے ساتھ پکارے گا۔ رب فرماتا ہے۔

يوم ندعوا كل اناس بامامهم۔

ترجمہ: اس دن ہم ہر شخص کو اس کے امام کے ساتھ بلائیں گے۔

(پارہ ۱۵ سورہ آیت نمبر ۷۱)

خیال رکھو کہ قرآن و سنت کا سمندر ہم مقلد بھی عبور کرتے ہیں اور غیر مقلد وہابی، یسین، ہم تقلید کے جہاز کے ذریعہ جس کے ناخدا حضرت امام ابوحنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ ان کی ذمہ داری پر سفر کر رہے ہیں، غیر مقلد وہابی خود اپنی ذمہ داری پر اس سمندر میں چھلانگ

لگا رہے ہیں۔ انشاء اللہ مقلدوں کا بیڑا پار ہے اور وہابیوں کا انجام خرقابی ہے۔

آخر میں ہم اہل حدیث حضرات سے پوچھتے ہیں کہ اسلام کی پہلی عبادت نماز ہے، براہ مہربانی آپ احادیث صحیحہ کی روشنی میں بتادیں کہ فرض، واجب، سنت، مستحب، مکروہ تحریمی اور حرام میں کیا فرق ہے۔ اور نماز میں کتنے فرض ہیں۔ کتنے واجب، کتنی سنتیں، کتنے مستحبات کتنے مکروہ تحریمی، کتنے مکروہ تحریمی اور کتنے حرام انشاء اللہ تا قیامت یہ تمام مسائل یہ حضرات حدیث سے نہیں بتا سکتے۔ حالانکہ دن رات ان مسائل سے واسطہ ہوتا ہے تو دست و وضو کیوں کرتے ہو، تھلید اختیار کرو۔ جس میں دینی دنیا کی بھلائی ہے۔

خدا کا شکر ہے کہ یہ کتاب یکم رمضان سنہ ۱۳۷۶ھ اپریل سنہ ۱۹۵۷ء بروز دوشنبہ کو شروع ہو کر ۳ ذی الحجہ سنہ ۱۳۷۶ھ یکم جولائی سنہ ۱۹۵۷ء بروز دوشنبہ یعنی دو ماہ دو دن میں اختتام کو پہنچی۔ رب تعالیٰ اپنے حبیب ﷺ کے صدقہ اسے قبول فرمائے۔ میرے لئے کفارہ سیات اور صدقہ جاریہ بنائے۔ مسلمانوں کے لئے اسے نافع بنائے جو کوئی اس کتاب سے فائدہ اٹھائے وہ مجھ بے کس گنہگار کے لئے حسن خاتمہ اور معافی سیات کی دعا کرے کہ اس ہی لالچ میں میں نے یہ محنت کی ہے۔

ولی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ و نور عرشہ سیدنا محمد و آلہ و اصحابہ اجمعین امین یوحمتک یا ارحم الراحمین۔

۲ ذی الحجہ ۱۳۷۶ھ یوم دوشنبہ مبارکہ ہجرت جولائی ۱۹۵۷ء

احمد یار خاں اشرفی بدایونی

سرپرست مدرسہ غوثیہ نعیمیہ گجرات

اختتام حصہ دوم

حاشیہ.....☆

اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ اس کتاب مبارک کی تخریج ۱۱ رجب المرجب ۳ جولائی ۲۰۰۹ء بروز ہفتہ رات اختتام کو پہنچی۔

دعا

اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا ہے کہ یا اللہ! ہم تمام مسلمانوں کو مسلک اہل سنت و جماعت کے دامن سے وارثہ فرما۔ اور عقیدہ اہل سنت و جماعت پر ہی ہماری حیات و وفات ہو۔ اور ہر قسم کے فتنوں سے ہمیں محفوظ فرما۔

بحرمة الانبياء العظام و الاولياء الكرام امين يا رب العالمين و صلى الله تعالى على سيدنا و محبوبنا و نبينا محمد و على اله و اصحابه و ازواجه و اتباعه الى يوم الدين۔

والله تعالى و رسوله الاعلى اعلم بالصواب

سعید اللہ خان قادری

معلم دارالعلوم غوثیہ پرانی سبزی منڈی

آستانہ عالیہ قادریہ غوثیہ پھاڑیچہ تارھہ ناظم آباد کراچی

حنفیوں کے لئے خوشخبری

گردن کا مسح کرنا بدعت نہیں
مغرب کی نماز سے پہلے دو رکعات
نفل پڑھنا مستحب نہیں

از

سعید اللہ خان قادری

گردن کا مسح کرنا بدعت نہیں

سوال:..... کیا فرماتے ہیں علماء کرام اس مسئلہ میں کہ گردن کا مسح کرنا شرعاً کیسا ہے۔ ایک غیر مقلد مولوی صاحب کہتے ہیں کہ گردن کا مسح جائز نہیں اس کا کوئی ثبوت نہیں۔ اور امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے المجموع میں اس کو بدعت کہا ہے۔

جواب بعون الملک الوہاب

نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم۔

گردن کا مسح کرنا بدعت نہیں بلکہ مستحب ہے۔

امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں۔

طلحة بن مصرف عن ابيه عن جده ثم ان رسول الله ﷺ توجها فمضمض ثلاثاً واستنشق ثلاثاً ياخذ لكل واحدة ماء جديداً وغسل وجهه ثلاثاً فلما مسح رأسه حتى بلغ بهما الى اسفلي عنقه من قبل قفاه۔
(طبرانی کبیر ج ۱۹ ص ۱۸۰ رقم الحدیث ۳۰۹ مطبوعہ مکتبۃ العلوم والحکم الموصل)

امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔

عن عبد الرحمن بن مهدي عن المسعودي عن القاسم بن عبد الرحمن عن موسى بن طلحة قال من مسح قفاه مع رأسه وقى الغل يوم القيامة قلت فيحتمل ان يقال هذا وان كان موقوفاً فله حكم الرفع لان هذا لا يقال من قبل الرأي فهو على هذا مرسل۔

ترجمہ:..... حضرت موسیٰ بن طلحہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جس نے گردن سمیت سر کا مسح کیا وہ قیامت کے دن گردن میں بیڑیاں پہنانے سے بچ گیا۔ امام ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ یہ موقوف حدیث مرفوع حدیث کے حکم میں ہے چونکہ ظاہر ہے کہ ایسی بات اپنی طرف سے تو نہیں کہی جاسکتی۔

(التلخیص الجمیر ج ۱ ص ۹۲ مطبوعہ المدینۃ المنورۃ)

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے مروی ایک طویل روایت میں یہ الفاظ ہیں مسح رقبتہ آپ ﷺ نے اپنی گردن مبارک کا مسح کیا۔
(کشف الاستار ج ۱ ص ۱۳۰)

غیر مقلدوں کے امام شوکانی لکھتے ہیں۔

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ:

ان النبي ﷺ قال من توجها ومسح بيلديه على عنقه وقى الغل يوم القيامة وقال ان شاء الله هذا حديث حسن صحيح۔
ترجمہ:..... حضور نبی کریم ﷺ نے فرمایا جس نے وضو کیا اور اپنے دونوں ہاتھوں سے اپنی گردن کا مسح کیا قیامت کے دن گردن میں زنجیر سے بچ گیا۔ اور ان شاء اللہ یہ حدیث صحیح ہے۔

(تلل الاوطار شرح منکلی الاخبار باب مسح الحن ج ۱ ص ۲۰۳ مطبوعہ دار الجمل بیروت)، (التلخیص الجمیر ج ۱ ص ۹۲ مطبوعہ المدینۃ المنورۃ)

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ کا اس کو بدعت کہنا غلط ہے اس لئے کہ جب احادیث مبارکہ میں اس کا ثبوت ہے تو پھر اس کو بدعت کہنا کہاں کا انصاف ہے۔ اور یہ بات خود امام نووی رحمۃ اللہ علیہ کے بھی خلاف ہے اس لئے کہ اگرچہ وہ احادیث ضعیف ہیں مگر فضائل میں ضعیف حدیث مقبول ہوتی ہے اور یہی امام نووی رحمۃ اللہ علیہ خود لکھتے ہیں:

امام یحییٰ بن شرف نوادی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں۔

انہم قد یروون عنہم احادیث الترغیب والترہیب وفضائل الاعمال والقصاص واحادیث الزہد و مکارم الاخلاق ونحو ذلك مما لا تتعلق بالحلال والحرام وسائر الاحکام وهذا الضرب من الحدیث یجوز عند اهل الحدیث و غیرہم التساہل فیہ وروایۃ ماسوی الموضوع منہ والعملیہ لان اصول ذلك صحیحۃ مقررة فی الشروع معروفة عند اہلہ۔

ترجمہ:..... حضرات محدثین ضعیف راویوں سے ترغیب، ترہیب، فضائل اعمال، قصص جات، زہد اور مکارم اخلاق میں احادیث روایت کرتے ہیں لیکن حلال و حرام کے احکام سے تعلق رکھنے والی احادیث ایسے راویوں سے بالکل روایت نہیں کرتے۔ اس قسم کی احادیث ضعیف راویوں سے روایت کرنا اور ان پر عمل کرنا محدثین کے نزدیک جائز ہے کیونکہ یہ اصول شریعت میں صحیح و مقرر اور اہل شریعت کے ہاں معروف ہے۔

(شرح مسلم نووی ص ۲۱ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)

یہی امام نووی رحمۃ اللہ علیہ اپنی دوسری کتاب میں لکھتے ہیں۔

قال العلماء من المحدثین والفقہاء و غیرہم یجوز ویستحب العمل فی الفضائل والترغیب والترہیب بالحدیث الضعیف ما لم یکن موضوعا۔

ترجمہ:..... محدثین، فقہاء اور دیگر علماء کرام فرماتے ہیں کہ فضائل اعمال، ترغیب اور ترہیب کے باب میں ضعیف حدیث پر عمل کرنا جائز و مستحب ہے جبکہ وہ حدیث موضوع نہ ہو۔

(الاذکار ص ۷۷ ناشر مکتبہ صفیہ پشاور)

امام ابن حجر ہاتمی کی متوفی ۹۷۳ھ لکھتے ہیں۔

الذی اطبق علیہ ائمتنا الفقہاء والاصولیین والحفاظ ان الحدیث الضعیف حجة فی المناقب كما انه ثم باجماع من یعتد بہ حجة فی فضائل الاعمال۔

ترجمہ:..... ہمارے ائمہ فقہاء اصولیین اور حفاظ کا اس پر اتفاق ہے کہ مناقب میں بھی حدیث ضعیف حجت ہوتی ہے جس طرح قابل شمار علماء کا اس پر اجماع ہے کہ فضائل اعمال میں حدیث ضعیف حجت ہوتی ہے۔

(تطہیر الیمان واللسان ص ۱۳ مطبوعہ مکتبہ القاہرہ)

امام جلال الدین سیوطی متوفی ۹۱۱ھ لکھتے ہیں۔

ویجوز عند اهل الحدیث و غیرہم التساہل فی الاسانید الضعیفة وروایۃ ماسوی الموضوع من الضعیف والعمل بہ۔

ترجمہ:..... اور محدثین و غیرہم علماء کے نزدیک ضعیف سندوں میں تساہل اور بے اظہار ضعف موضوع کے سواہر قسم حدیث کی روایت اور اس پر عمل فضائل اعمال وغیرہ امور میں جائز ہے۔

(تدریب الروی ص ۲۹۸ مطبوعہ مکتبہ الریاض الحدیثہ۔ الریاض)

معلوم ہوا کہ گردن کا مسح کرنا مستحب ہے۔ اور جو گردن کا مسح کرے گا اس کو اس کا ثواب بھی ملے گا۔

واللہ تعالیٰ وسولہ الاعلیٰ اعلم بالصواب

سعید اللہ خان قادری

مغرب کی نماز سے پہلے دو رکعات نفل نماز پڑھنا مستحب نہیں

سوال:..... علامہ صاحب ہمارا آپ سے سوال ہے کہ ریاض (سعودی عرب) سے ہمارے پاس چند غیر مقلدین مہمان تشریف لائے تھے انہوں نے ہم پر یہ اعتراض کیا کہ آپ لوگ مغرب کی اذان کے بعد جماعت سے پہلے دو رکعت نفل کیوں نہیں پڑھتے۔ یہ دو رکعت پڑھنا سنت ہیں اور آپ لوگوں نے اس سنت کو ترک کر دیا ہے۔ ہم نے اس کے جواب میں فرمایا کہ یہ دو رکعت سنت نہیں تو ان صاحب نے فرمایا کہ منع کی دلیل پیش کرو۔ علامہ صاحب اگر واقعی یہ دو رکعت نفل سنت نہیں تو اس کی کوئی دلیل ہے برائے مہربانی اصل کتاب حوالہ کے ساتھ تحریر فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ آپ کو اجر عظیم عطا فرمائیں۔

سائل میاں گل سید سواتی ضلع سوات گاؤں فرحت آباد

جواب بعون الملک الوہاب

نحمدہ ونصلی ونسلم علی رسولہ الکریم۔

اس مسئلہ میں فقہاء کرام رحمہم اللہ کے درمیان اختلاف ہے۔ صحیح یہ ہے کہ مغرب کی اذان کے بعد جماعت سے پہلے دو رکعت پڑھنا نہ سنت ہے نہ مستحب ہے۔

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

لم یستحبہما ابو بکر و عمر و عثمان و علی و آخرون من الصحابة و مالک و اکثر الفقہاء۔

ترجمہ:..... ان دو رکعتوں (یعنی مغرب کی اذان کے بعد اور جماعت سے پہلے) کو نہیں مستحب جانا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ، حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ، حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ، حضرت علی رضی اللہ عنہ اور نہ کئی حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین میں سے اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور اکثر فقہاء کرام رحمہم اللہ بھی اسی کو مستحب نہیں مانتے۔

(شرح مسلم للنووی ج ۲ ص ۱۲۳ اور احیاء التراث العربی بیروت)، (شرح مسلم للنووی ج ۱ ص ۲۷۸ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی)

اسی طرح سنن الکبریٰ للبیہقی میں ہے:

عن منصور عن ابراہیم قال لم یصل ابو بکر و عمر و لا عثمان رضی اللہ عنہم قبل المغرب رکعتین۔

(سنن الکبریٰ للبیہقی ج ۲ ص ۲۷۶ مطبوعہ مکتبہ دارالاباز مکتبہ المکتبہ)

اس روایت کے شروع میں ہے کہ امام سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ بھی ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ کے اس قول پر عمل کرتے تھے۔

امام ابوداؤد رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں:

عن طاؤس قال سئل ابن عمر عن رکعتین قبل المغرب فقال ما رايت احدا علی عهد رسول اللہ ﷺ یصلیہا۔

ترجمہ:..... حضرت طاؤس سے کہا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سوال کیا گیا کہ مغرب کی نماز سے قبل دو رکعتوں کے متعلق

تو آپ رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد مبارک میں میں نے کسی کو بھی یہ دو رکعتیں پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا۔

(سنن ابوداؤد ج ۲ ص ۲۷۶ رقم الحدیث ۱۲۸۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت)، (سنن الکبریٰ للبیہقی ج ۲ ص ۲۷۶ رقم الحدیث ۳۲۸۵ مطبوعہ مکتبہ دارالاباز مکتبہ المکتبہ)

اس سند کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

امام ابوبکر ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں۔

عن قتادة عن سعيد بن المسيب قال ما رایت فقیها یصلی قبل المغرب الا سعد بن ابی وقاص۔
ترجمہ:..... حضرت سعید بن مسیب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں نے کسی فقیہ کو مغرب کی نماز سے قبل یہ دو رکعتیں پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا سوائے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے۔

(مصنف ابن ابی شیبہ ج ۲ ص ۳۵۷ مطبوعہ ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی)

امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

عن قتادة قال قلت لسعيد بن المسيب ان ابا سعيد الخدري كان يصلی الر کعتین قبل المغرب فقال كان ينهى عنها ولم ادرك احداً من اصحاب رسول الله ﷺ یصلیها غیر سعد بن مالک رضی اللہ عنہ۔
ترجمہ:..... حضرت قتادہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا میں نے سعید بن مسیب رحمۃ اللہ علیہ کو عرض کی کہ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ مغرب سے قبل دو رکعت پڑھتے تھے تو آپ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ انہیں اس سے منع کر دیا گیا تھا اور میں نے اصحاب رسول اللہ ﷺ میں سے کسی ایک ایسے صحابی کو بھی نہیں پایا جو یہ نماز پڑھتا ہو۔ سوائے سعد بن مالک رضی اللہ عنہ کے۔

(شرح مشکل الآثار ج ۲ ص ۲۷۶ مطبوعہ بیروت)

بعض لوگ جو کہتے ہیں کہ حدیث مبارکہ میں ہے۔

بین کل آذانین صلاة۔

ترجمہ:..... ہر دو اذانوں (یعنی اذان اور اقامت) کے درمیان نماز ہے۔ (بخاری)

تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث مبارکہ منسوخ ہے اس حدیث مبارکہ سے ملاحظہ فرمائیں:

امام دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں:

حدثنا علی بن محمد المصری ثنا الحسن بن غلیب نا عبد الغفار بن داؤد نا حیان بن عبید اللہ نا عبد اللہ بن بریدۃ عن ابیہ قال قال رسول اللہ ﷺ ان عند کل آذانین رکعتین ما خلا صلاة المغرب۔

ترجمہ:..... حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بے شک ہر دو اذانوں کے مابین دو رکعتیں ہیں سوائے مغرب کی نماز کے۔ (سنن الدار قطنی باب الحف علی الركوع بین الاذانین فی کل صلاة والركعتین قبل المغرب والاخلاف فیہ ج ۱ ص ۲۶۳ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت)، (شرح مشکل الآثار للطحاوی ج ۲ ص ۲۷۱ مطبوعہ بیروت)

امام ابن شاہین رحمۃ اللہ علیہ نے پہلے یہ باب باندھا ہے حدیث آخر فی الر کعتین قبل المغرب کہ مغرب سے پہلے دو رکعت نماز پڑھنا۔ اس باب کے تحت وہ احادیث لائے جن میں ان دو رکعتوں کی رخصت ہے اس کے بعد باب باندھتے ہیں الخلاف فی ذلک کہ ان مذکورہ روایات کے خلاف جو روایت ہے۔ اس باب میں اپنی سند کے ساتھ یہی حدیث لائے ہیں۔ ملاحظہ فرمائیں:

(کتاب النسخ والمنسوخ للامام ابن شاہین ص ۱۶۳-۱۶۴ مطبوعہ بیروت لبنان)

معلوم ہوا کہ سنن الدار قطنی والی روایت ناسخ ہے اور رخصت والی روایت منسوخ ہیں۔ تو ناسخ پر عمل چاہئے نہ کہ منسوخ پر۔

والله تعالى ورسوله الاعلى اعلم بالصواب

سعید اللہ خان قادری

حنفيوں کے لئے خوشخبری

امام المسلمین امام اعظم ابوحنيفه رضی اللہ عنہ کو اللہ تعالیٰ نے بہت بڑا مقام عطا فرمایا ہے بڑے سے بڑا محدث اور فقیہ ان کی شان کو نہ پہنچ سکا ہے نہ پہنچ سکتا ہے۔ غیر مقلدین ان سے دشمنی کر کے اپنی عقابت خراب کر رہے ہیں یہ لوگ حضرت امام اعظم رضی اللہ عنہ کے سخت دشمن ہیں اور ہر وقت امام اعظم رضی اللہ عنہ کی شان میں نقص و عیوب تلاش کرتے ہیں۔ پہلے انہوں نے کتاب الرد علی ابی حنیفہ ہندوستان سے چھپوائی اب انہوں نے پاکستان میں اس کو چھپوایا تاکہ لوگوں کے دلوں سے امام اعظم رضی اللہ عنہ کی محبت کو ختم کر سکے۔ ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ اگرچہ بہت بڑے محدث اور ثقہ امام ہیں لیکن انہوں نے جو مصنف میں جو کتاب الرد علی ابی حنیفہ لکھی ہے یہ ایک عجیب بات ہے اس لئے کہ مصنف احادیث و آثار صحابہ کا مجموعہ ہے لیکن اس میں انہوں نے پوری ایک کتاب امام اعظم رضی اللہ عنہ کے خلاف لکھ ماری اور یہ ثابت کرنے کی ناکام کوشش کی کہ حضور ﷺ کا قول یہ ہے اور امام اعظم رضی اللہ عنہ کا قول یہ ہے یعنی حضور ﷺ جو فرماتے ہیں امام اعظم رضی اللہ عنہ بالکل ان کے خلاف فرماتے ہیں بلکہ ان کے خلاف اپنی رائے اور قیاس پیش کرتے ہیں مگر یہ ان غیر مقلدوں اور امام ابن ابی شیبہ کا صرف نام کا دعویٰ ہے حقیقت کچھ اور ہے۔ اصل میں غیر مقلدین حدیث کے صرف ظاہری الفاظ کا علم رکھتے ہیں لیکن قربان جاؤ سراج الامہ رضی اللہ عنہ پر کہ وہ احادیث کے صرف ظاہری الفاظ کو نہیں بلکہ احادیث کے مغز کو جانتے ہیں ان غیر مقلدوں کو حدیث کیا علم دنیا میں سب بڑے حدیث اور فقہ میں اگر امام ہے تو وہ میرے امام اعظم رضی اللہ عنہ ہیں اس کی ایک مثال اسی ابن ابی شیبہ کی کتاب الرد علی ابی حنیفہ میں دیکھیے۔ ابن ابی شیبہ نے ۱۲۴ مسائل امام اعظم رضی اللہ عنہ کے خلاف لکھے ہیں ان میں مسئلہ نمبر چار ۴ میں احادیث نقل کرتے ہیں جن کا خلاصہ یہ ہے کہ حضور ﷺ نے منع فرمایا کہ کوئی دشمنوں کے ملک میں قرآن شریف نہ لے جائے۔ مبادا کہ دشمنوں کے ہاتھ لگ جائے اور امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ کوئی ڈر نہیں۔ امام اعظم رضی اللہ عنہ نے بالکل ٹھیک فرمایا ہے اس لئے یہ حدیث شروع اسلام کی ہے جب کفار کا زور تھا جب صحابہ ان کے ملکوں میں جاتے تو کفار ان مصحف کو جلادیتے تھے اس لئے حضور ﷺ نے منع فرمایا لیکن جب مسلمانوں کو اللہ تعالیٰ نے غلبہ عطا فرمایا اور ہر جگہ مسلمانوں کی طاقت ہو گئی تب یہ خوف نہ رہا اس لئے بعد میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اپنے ساتھ کفار کے ملکوں میں مصحف کو لے جاتے تھے۔ جیسا کہ بخاری شریف میں ہے۔

وقد سافر النبي ﷺ واصحابه في ارض العدو وهم يعلمون القرآن۔

یعنی حضور علیہ السلام اور آپ کے صحابہ کافروں کے ملک میں جاتے تھے اور وہ قرآن جانتے تھے۔ بعض روایت میں يعلمون القرآن بالتشديد آیا ہے یعنی صحابہ کرام ملک کفار میں سفر کرتے اور وہ قرآن پڑھتے تھے۔ سب کو حفظ تو نہ تھا ممکن ہے کہ بعض صحابہ کے پاس قرآن لکھا ہوا ہو اگرچہ بعض ہی ہو اور وہ اس سینے سے پڑھتے ہوں تو بخاری نے استدلال کیا ہے کہ جب لکھے ہوئے سے پڑھانا جائز ہے تو ظاہر ہے کہ اسے لے جانا بھی جائز ہے جب کہ لشکر مامون ہو۔

ابن ابی شیبہ نے بعض جگہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کا مذہب صحیح نقل نہیں کیا اور غلط مذہب امام اعظم رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب کر دیا ہے مثلاً اسی مسئلہ میں دیکھئے کہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کا یہ مذہب نہیں جو ابن ابی شیبہ نے ذکر کیا ہے امام اعظم رضی اللہ عنہ مطلقاً لباس پہ نہیں فرماتے بلکہ وہ اس میں تفصیل کرتے ہیں کہ اگر لشکر چھوٹا ہو تو منع ہے کوئی شخص قرآن شریف اپنے ہمراہ نہ لے اگر لشکر بڑا ہو جس میں کفار کے غلبہ کا ڈر نہ ہو تو قرآن شریف کے لے جانے میں کوئی ڈر نہیں۔ اس حدیث میں جو لفظ محاذتہ ان نیا لہ العدو ہے یہ نبی کی علت ہے

حضور علیہ السلام نے ممانعت کی علت بھی بیان فرمادی کہ نبی اس خوف کے لیے ہے کہ قرآن شریف دشمنوں کے ہاتھ نہ آجائے کہ وہ اس کی توہین کریں تو لشکر عظیم ہو تو کوئی ڈر نہیں ہدایہ شریف میں ہے۔

لاباس باخراج النساء والمصاحف مع المسلمین اذا كان عسکرا عظیما یومن علیہ لان الغالب هو السلامة والغالب کالمتحقق ویکره اخراج ذلك فی سریة لایومن علیہا۔
در مختار میں ہے۔

ولهینا عن اخراج ما یجب تعظیمه و یحرم الاستخفاف به کمصحف و کتب فقہ و حدیث وامرأة و لو عجوز المداواة وهو الاصح۔ آگے فرمایا الافی جیش یومن علیہ فلا کراهة۔
حاصل ترجمہ ان دونوں عبارتوں کا یہ ہے کہ قرآن مجید ہمراہ لے کر کافروں کے ملک میں سفر کرنا منع ہے البتہ اگر لشکر بڑا ہو جس پر کفار کی طرف سے سلامتی دامن کا ظن غالب ہو تو کوئی ڈر نہیں۔

اور دوم یہ صرف امام اعظم رضی اللہ عنہ کا مذہب نہیں امام بخاری اور شافعیوں کا بھی یہی مذہب ہے۔
علامہ نووی صیح مسلم میں اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں۔

فیه النهی عن المسافرة بالمصحف الی ارض الکفار للعللة المذكورة فی الحدیث وهی خوف ان ینالوه فینتهکوا حرمة فان امنت هذه العلة بان یدخل فی جیش المسلمین الظاہرین علیہم فلا کراهة ولا منع عنه حیثند لعدم العلة هذا هو الصحیح وبه قال ابو حنیفة والبخاری واخرون۔

کہ جو علت آنحضرت ﷺ نے بیان فرمائی ہے اگر یہ نہ ہو یعنی مسلمانوں کا لشکر عظیم ہو جو کفار پر غالب ہوں تو کوئی ممانعت نہیں اور یہی صحیح ہے۔ امام ابو حنیفہ و امام بخاری و دیگر محدثین اسی کے قائل ہیں اس قول سے معلوم ہوا کہ اس مسئلہ میں امام اعظم رحمہ اللہ منفرد نہیں۔ بلکہ امام بخاری نووی شافعی و دیگر محدثین بھی اسی کے قائل ہیں۔ لیکن ابن ابی شیبہ صرف امام اعظم رضی اللہ عنہ کے قول کو احادیث کے خلاف ثابت کرنا چاہتے ہیں۔ اگرچہ ان کا یہ موقف نہ ہو۔ دیکھا قارئین امام اعظم رضی اللہ عنہ کی شان و مقام کی ایک جھلک جو کوئی بھی امام اعظم رضی اللہ عنہ کے خلاف دلائل پیش کرتا ہے خدا کی قدرت اسی دلائل سے امام اعظم رضی اللہ عنہ کی شان و مقام ثابت ہوتا ہے۔ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ حضور ﷺ کا قول امام اعظم رضی اللہ عنہ نہ مانے بلکہ ان کے خلاف اپنی رائے اور قیاس پیش کرے امام اعظم رضی اللہ عنہ تو ضعیف کو اپنی رائے پر مقدم رکھتے ہیں۔

امام ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔

وقال ابن حزم جمیع اصحاب ابی حنیفة مجمعون علی ان مذہبہ ان ضعیف الحدیث اولیٰ عنده من القیاس۔

ترجمہ:..... ابن حزم فرماتے ہیں کہ تمام اصحاب امام ابی حنیفہ اس پر متفق ہیں کہ ضعیف حدیث امام صاحب رضی اللہ عنہ کے نزدیک قیاس و رائے سے اولیٰ ہے۔

(الخیرات الحسان ص ۲۷)

غیر مقلد نواب حسن خان لکھتے ہیں۔

و ذکر ابن حزم الاجماع علی ان مذہب ابی حنیفة ان ضعیف الحدیث اولیٰ عنده من الرائے و القیاس اذا لم یجد فی الباب غیره۔

ترجمہ:..... ابن حزم فرماتے ہیں کہ اس بات پر اجماع واقع ہو چکا ہے کہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا مذہب یہ ہے کہ ضعیف حدیث ان کے

زودیک قیاس درائے سے اولیٰ ہے جب کہ اس باب میں اس کے بغیر اور کچھ نہ مل سکے۔

(دلیل الطالب ص ۸۸۷)

بتائیے جو ضعیف حدیث کے سامنے قیاس کو نہیں مانتے تو کیا وہ صحیح احادیث کے خلاف اپنا قول پیش کرے گا؟
فقیر ناچیز حنفیوں کے غلام نے اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے پیارے آقا ﷺ کی نظر عنایت سے اور امام اعظم رضی اللہ عنہ کی دعاؤں سے ابن ابی شیبہ کے تمام اعتراضات مفصل جوابات لکھے ہیں جو ایک ضخیم کتاب بن گئی ہے ان کے علاوہ اس کتاب میں غیر مقلدوں کے تمام اعتراضات اور جن علماء نے امام اعظم رضی اللہ عنہ پر جرح کی ہیں ان کے تمام اعتراضات کے مسکت جوابات لکھے ہیں ہر حنفی کو چاہئے کہ فقیر ناچیز کی تمام کتب کا مطالعہ فرمائیں اور اپنا ایمان اور مذہب ان ایمان اور مذہب کے لٹھیروں سے بچائیں۔ اب یہاں پر ہم اہل احادیث کے چند عقائد اور مسائل ذکر کرتے ہیں تمام مسائل کو ذکر کرنے کے لئے الگ ایک ضخیم کتاب کی ضرورت ہے اس لیے طوالت کے خوف سے مختصر اچند عقائد اور مسائل ذکر کرتے ہیں۔

(۱) انگریزوں سے ”وہابی“ نام کے بجائے اہل حدیث کی منظوری

اکابر وہابیہ سے انڈیا کے مقتدا محمد حسین بٹالوی نے انگریزوں سے ان کی خوشامد کر کے ان سے اعلان وفاداری کی بنا پر وہابیہ کا نام ”وہابی“ کے بجائے اہل حدیث منظور کروایا۔

وہابیہ کے مجدد نور محمد صدیق حسن خان بمپالی لکھتے ہیں۔

چنانچہ یہ دعویٰ ارسال رسائل مولوی محمد حسین بٹالوی کا سرہنری و بونیس لفظیٹ گورنر بہادر مالک پنجاب کے اجلاس میں پیش کیا گیا تھا۔
بجواب درخواست مذکور لفظیٹ گورنر صاحب موصوف نے مولوی محمد حسین بٹالوی کا شکریہ خیر خواہی ادا کیا لیکن کسی مصلحت سے اچھی کا روانہ کرنا پسند نہ کیا بعد اس کے فرقہ موحدین نے بٹالوی صاحب بہادر موصوف کی رو بکاری میں استدعا پیش کی کہ موحدین جو لفظ بدنام وہابی سے پکارے جاتے ہیں اور اطلاق اس لفظ کا علامتہ موحدین پر کیا جاتا ہے سو بطور سرکاری اشتہار دیا جاوے کہ آئندہ فرقہ ہائے موحدین لفظ بدنام وہابی سے نہ مخاطب کئے جاویں چنانچہ لفظیٹ گورنر صاحب بہادر موصوف نے اس درخواست کو منظور کیا اور پھر ایک اشتہار اس مضمون کا دیا گیا کہ موحدین ہند پر شیعہ بدخواہی گورنمنٹ ہند علامتہ نہ ہو اور خصوصاً جو لوگ کہ وہابیان ملک ہزارہ سے نفرت ایمانی رکھتے ہیں اور گورنمنٹ ہند کے خیر خواہ ہیں ایسے فرقہ موحدین مخاطب بہ وہابی نہ ہو۔
وہابیہ کے مقتدا عبدالحمید خادم سوہدروی لکھتے ہیں۔

(ترجمان وہابیہ ص ۶۲)

لفظ وہابی آپ (محمد حسین بٹالوی) ہی کی کوشش سے سرکاری دفاتر اور کاغذات سے منسوخ ہوا اور جماعت کو اہل حدیث کے نام سے موسوم کیا گیا۔

(سیرت ثانی ماہ ص ۲۵۲)

(۲) وہابیوں کے امام ابن قیم لکھتے ہیں۔

میرا عقیدہ ہے کہ بے شک اللہ تعالیٰ عرش اور کرسی کے اوپر موجود ہے اللہ نے دونوں قدم کرسی پر رکھے ہیں۔

(تصیہ نوینیہ ص ۳۱)

غیر مقلدوں کے امام وحید الزماں لکھتے ہیں۔

وله (تعالیٰ) وجه وعین ویدو کف وقبضة واصابع بمساحد وذراع و صدر و جنب و حقو و قدم و رجل و ساق و کنف کما تلیق بذاته المقدسة۔

اللہ تعالیٰ کے لئے اس کی ذات مقدس کے لائق بلا تشبیہ یہ اعضاء ثابت ہیں۔ چہرہ، آنکھ، ہاتھ، منہ، کلائی، درمیانی انگلی کے وسط سے کہنی تک کا حصہ، سینہ، پہلو، کوکھ، پاؤں، ٹانگ، پنڈلی، دونوں بازو۔

(ہدیۃ المہدی ص ۹)

(3) غیر مقلدوں کے نزدیک منی خون شراب پاک ہے۔

مولوی ابوالحسن لکھتے ہیں کہ مرد و عورت دونوں کی منی پاک ہے اور جب منی پاک ہے تو آیا اس کا کھانا جائز ہے یا نہیں اس میں دو قول ہیں۔ (فقہ محمدیہ ج ۱ ص ۳۱)

غیر مقلدوں کے امام نواب صدیق حسن خان بھوپالی لکھتے ہیں۔

وحدیث ولوغ کلب نجاست تمامہ کلب از لحم و عظم و دم و شعر و عرق نیست بلکہ اس حکم فقط مختص بولوغ اوست الحاشیہ بقیاس ہر دلوغ سخت بعید است۔

(بدور الابلہ ص ۱۶)

مولوی نور الحسن بھوپالی لکھتے ہیں۔

پس دعویٰ نجس عین بودن سگ و خنزیر و پلید بودن خردوم مسفوح و حیوان مردارنا تمام است۔
پس کتے خنزیر شراب و خون بہنے والا اور مردہ جانور کے ناپاک ہونے کا دعویٰ درست نہیں۔

(عرف الہادی ص ۱۰)

(4) کافر کا ذبیحہ حلال ہے۔

و کذا لک ذبیحة الکافر ایضا حلال۔

(حدیۃ المہدی ج ۳ ص ۷۸)

(5) کتے کا بول اور گدہ پاک ہے۔

و کذا لک فی بول الکلب و خروء و الحق انه لا دلیل فی النجاسة۔

(نزل الامیر امیر غیر مقلد و حیدر الیمان ج ۱ ص ۵۰)

(6) صحابہ میں فاسق بھی تھے۔

ومنہ یعلم ان من الصحابة من هو فاسق کالولید و مثله یقال فی حقہ معاویة و عمرو و مغیرہ و سمرہ۔

(نزل الامیر ج ۳ ص ۹۳)

(7) حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے ایسی باتیں اور ایسے کام ہوئے جن سے ان کی عدالت میں خلل آ گیا۔

فاما معاویة فلیس قوله و فعله لحجة حیث صدرت منه اقوال و افعال تخلل بعدالت و عدالت عمرو بن العاص و زبیرہ و مشیرہ۔

(حدیۃ المہدی ج ۵ ص ۲۷)

(8) عورتوں کا جمع ہو کر اللہ اللہ کرنا بدعت ہے۔

(نوادی ستاریہ ج ۱ ص ۶۶)

(9) غیر مقلدوں کے امام ابن تیمیہ لکھتے ہیں۔

حضور علیہ السلام کا انسانی شکل میں مدد کرنا شیطان کا مدد کرنا ہے۔

(کتاب الوسیلہ ص ۴۱ مکتبہ السلفیہ لاہور)

(10) نیز یہی ابن تیمیہ لکھتے ہیں۔

حضور ﷺ کی قبر انور سے جو آوازیں آئیں وہ شیطان کی چالیں تھیں۔

(کتاب الوسیلہ ص ۵۱ مکتبہ السلفیہ لاہور)

(11) حضرت زکریا علیہ السلام اور حضرت ابراہیم علیہ السلام نامروتے۔

(عیون زم زم عنایت اللہ اثری گجراتی ص ۱۶)

(12) قاضی شوکانی لکھتے ہیں۔

حل جميع حیوانات البحر حتی کلبه و خنزیره و نعبانہ۔

سب دریائی جانور حلال ہیں یہاں تک کہ کتا خنزیر اور سانپ بھی حلال ہیں۔

(نیل الاوطار ج ۱ ص ۶۷ مطبوعہ لاہور)

ایسے بے شمار گندے عقائد ان وہابیوں کے کتب میں موجود ہے جن کو ہمارے علماء نے اپنی اپنی کتب میں بڑی تفصیل سے بیان کیا ہے۔ قارئین حضرات ان کتب کی طرف رجوع فرمائیں۔ فقہ حنفی پر اعتراضات کرنے والوں کو صرف ان کے گھر کا مختصر نمونہ دکھلایا ہے اس لیے کہ فقہ حنفی کے خلاف جس طرح ان وہابیوں نے طوفان بدتمیزی برپا کیا ہوا ہے ہم صرف یہ کہتے ہیں کہ اپنے وہابی اکابر کے ان اقوال و فقہ کو پڑھو اور ڈوب مرو۔



مصنف کی دیگر محققانہ کتب

- (1) اقامت میں جی علی الفلاح پر کھڑے ہونے کا شرعی حکم (مطبوعہ مکتبہ غوثیہ)
- (2) جمعہ کی اذان ثانی کا زبان سے جواب دینا شرعاً جائز ہے (مطبوعہ مکتبہ مکتبہ غوثیہ کراچی)
- (3) نام اقدس ﷺ سن کر انگوٹھے چوسنے کا مدلل ثبوت (مطبوعہ مکتبہ غوثیہ کراچی)
- (4) دعا بعد نماز جنازہ کا تحقیق ثبوت (مطبوعہ مکتبہ غوثیہ کراچی)
- (5) جیلہ اسقاط اور دوران قرآن کا مدلل ثبوت (غیر مطبوعہ)
- (6) بارہ ربیع الاول ولادت یا وفات (مطبوعہ مکتبہ غوثیہ کراچی)
- (7) عمامہ شریف کے فضائل اور شرعی حکم (غیر مطبوعہ)
- (8) دیدار الہی ”بہترین تحقیق“ (غیر مطبوعہ)
- (9) مدلل فقہ حنفی اور احادیث و آثار صحابہ (حنفیوں کے لئے نایاب تحفہ) (مکمل ۱۰ جلدیں) (غیر مطبوعہ)
- (10) شرح مسند الامام الاعظم (غیر مطبوعہ)
- (11) ایک اہم سوال (غیر مطبوعہ)
- (12) امام اعظم رضی اللہ عنہ پر اعتراضات کے جوابات (غیر مطبوعہ)
- (13) مسئلہ طلاق (غیر مطبوعہ)
- (14) چاروں سلاسل حق مگر قادر یوں کی شان الگ (غیر مطبوعہ)
- (15) مشرک و بدعتی کون؟ (غیر مطبوعہ)
- (16) یا رسول اللہ ﷺ (غیر مطبوعہ)
- (17) دعا بعد السنن (غیر مطبوعہ)
- (18) تاریخ اسلام (دو جلدیں) (غیر مطبوعہ)
- (19) فتاویٰ سعید اللہ (غیر مطبوعہ)
- (20) غیب کی خبریں دینے والا نبی (غیر مطبوعہ)

خوشخبری

اسلام، عیسائیت، یہودیت، ہندومت، چین مت، بدھ مت، کنفیوشس ازم اور
زرشت ازم جیسے مشہور و معروف مذاہب پر مشہور و معروف محققین کے مقالات
و عنوان۔ تقابلی مذاہب، کارڈرز جمعہ اضافہ بنام۔۔۔۔۔

کتاب الموازنہ

تقابل ادیان

ترجمہ و ترتیب

مفتی محمد وسیم اکرم القادری

باہتمام محمد قاسم جلالی

ناشر
مکتبہ غوثیہ

نزد جلد۱۰ الفاطر للنبات بالقابل مین گیٹ عسکری پارک یونیورسٹی روڈ کراچی

خوشخبری

جنت، جنت کے اسماء، جنت کی نعمتیں، حوریں، غلمان، حسن و جمال، درختوں،
نہروں، محلات و قصور، زیورات و آرائش، عالی شان سواریاں، بازار جنت، دیدار
الہی اور جنت میں دخول کا سبب بننے والے اعمال جیسے سینکڑوں موضوعات
پر مشتمل اردو کی پہلی جامع ترین کتاب

جنت کے حسین مناظر

مصنف

فاضلہ ام شہداء

ترتیب و خزنج

ابن القادری علامہ فیضان محمد القادری

باہتمام محمد قاسم جلالی

بانی و چیئرمین ویکم ویلفیئر ٹرسٹ، پبلشر و چیف ایڈیٹر ماہنامہ سبب کراچی

ناشر
مکتبہ غوثیہ

خوشخبری

علامات قیامت، حضرت امام مہدی، حضرت علی علیہ السلام اور سچ
دجال کے تعارف، شکل و شبہت، قوت و طاقت، سواری کی کیفیت اور خروج
دموت جیسے سینکڑوں عنوانات پر مشتمل مشہور و معروف سکاالر عبدالمنان العیوی

مختصر مگر جامع ترین کتاب

”المسیح الدجال“ کا با محاورہ اردو ترجمہ

بنام!

فتنہ عظیم و دجال

تصنیف

الدکتور عبدالمنان العیوی

ترجمہ

علامہ محمد فیضان القادری

باہتمام

محمد قاسم جلالی

ناشر
مکتبہ غوثیہ

نزد جلد۱۰ الفاطر للنبات بالقابل مین گیٹ عسکری پارک یونیورسٹی روڈ کراچی

خوشخبری

مشہور و معروف محقق، عظیم محدث، مفکر و مفسر علامہ امام ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کی

نایاب و رقت انگیز تحریر، ذم الھوی کا با محاورہ ترجمہ و تلخیص

بنام

عشق نفسانی کا عبرت ناک انجام

مصنف

شیخ الاسلام العالم الادب شیخ الاسلام

ابی الفرج عبدالرحمن بن علی بن محمد بن علی بن الجوزی

ترجمہ

علامہ مفتی محمد وسیم اکرم القادری

ترتیب جدید و تلخیص ام شہداء فاضلہ مصباح اکرم

باہتمام محمد قاسم جلالی

ناشر
مکتبہ غوثیہ

نزد جلد۱۰ الفاطر للنبات بالقابل مین گیٹ عسکری پارک یونیورسٹی روڈ کراچی

خوشخبری

مسلم شریف پر اہلسنت کا عربی زبان میں منظر عام پر آنے والا پہلا حاشیہ

الصحيح المسلم

الحاج للامام ابی زکریا عیسیٰ بن شرف النوادی رحمۃ اللہ علیہ

مع

الحواشی اُجلیلیۃ فی تالیفہ مذہب الحنفیۃ

للاستاذ المحقق

المفتی محمد نظام الدین الرضوی المصباحی حفظہ اللہ تعالیٰ

کامل عربی دو جلدیں

ناشر مکتبہ خوشخبری

زاد جامعہ الفاطمہ للبنات بالقائل بین گیت عسکری پارک یونورسٹی روڈ کراچی

خوشخبری

صحيح البخاری

الامام ابی عبد اللہ محمد بن اسماعیل البخاری رحمۃ اللہ علیہ

مع

الحواشی النافعة

للمحدث الثمیر احمد علی السہارنفوری

و- تعلیقات قیمۃ

الامام احمد رضا القادری البریلوی رحمۃ اللہ علیہ

و- تعلیقات زاہرۃ

لفضیلۃ الشیخ الفقیہ اختر رضا خان الازہری البریلوی حفظہ اللہ تعالیٰ

کامل عربی دو جلدیں

مکتبہ خوشخبری کی کاوش سے منظر عام پر آ چکی ہے

خوشخبری

تمام اہل علم کے لئے خوشخبری

حضرت للعلامة الشيخ احمد الطحطاوى

کی مشہور زمانہ تصنیف

حاشیۃ الطحطاوی

علی

مراقی الفلاح

کامل عربی دو جلدیں

شائع ہو چکی ہیں

خوشخبری

حضرت احمد بن محمد الخلوئی الصاوی

کی مشہور مشہورہ آفاق تفسیر

حاشیۃ العلامة الصاوی

علی

تفسیر جلالین

تین جلدوں میں شائع ہو چکی ہیں